

فتح الباري

بشرح صحيح الإمام أبي عبد الله محمد بن اسمعيل البخاري

للإمام الحافظ

أحمد بن علي بن حجر

العسقلاني

٧٧٣ - ٨٥٢

الجزء الحادي عشر

رقم كتبه وأجابه وأحاديثه
واستقصى أطرافه ، ونبه على أركانها في كل حديث

محمد فؤاد عبد الباقي

المكتبة السلفية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

٧٩ - كتاب الاستئذان

١ - باب بدء السلام

٦٢٢٧ - **حدثنا يحيى بن جعفر** حدثنا عبدُ الرزاق عن معمر بن مَهم عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال : **خَلَقَ اللهُ آدَمَ عَلَى صُورَتِهِ ، طَوْلُهُ سِتُونَ ذِرَاعًا . فَلَمَّا خَلَقَهُ قَالَ : اذْهَبْ فَسَلِّمْ عَلَى أَوْلَئِكَ فَفَرَّ مِنَ الْمَلَائِكَةِ جُلُوسًا ، فَاسْمَعْ مَا يَهْوُونَكَ ، فَانْهَ تَحِيَّتُكَ وَتَحِيَّةَ ذُرِّيَّتِكَ .** فقال : **لِلسَّلَامُ عَلَيْكُمْ ، فَقَالُوا السَّلَامُ عَلَيْكَ وَرَحْمَةُ اللهِ ، فزادوه وَرَحْمَةُ اللهِ .** فكلُّ مَنْ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ عَلَى صُورَةِ آدَمَ ، فَلَمْ يَزَلِ الْخَلْقُ يَنْقُصُ بَعْدُ حَتَّى الْآنَ ، **قوله** (كتاب الاستئذان - باب بدء السلام) الاستئذان طلب الاذن في الدخول لمحل لا يملكه المستأذن : وبدء بفتح أوله والهمزة بمعنى الابتداء أى أول ما وقع السلام ، وإنما ترجم للسلام مع الاستئذان للإشارة إلى أنه لا يؤمن لمن لم يسلم . وقد أخرج أبو داود وابن أبي شيبة بسند جيد عن ربيع بن حراش وحدثني رجل أنه استأذن على النبي ﷺ وهو في بيته فقال : **أَلِجْ ؟** فقال لحامده : **أَخْرَجْ لِهَذَا فَعَلِهِ** ، فقال : **قُلِ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ أَدْخِلْهُ** الحديث وصححه الدارقطني . وأخرج ابن أبي شيبة عن طريق زيد بن أسلم وبعثني أبي إلى ابن عمر فقلت : **أَلِجْ ؟** فقال : **لَا تَقُلْ كَذَا ، وَلَكِنْ قُلِ : السَّلَامُ عَلَيْكُمْ ،** فإذا رد عليك فادخل ، ومن طريق ابن أبي بريدة استأذن رجل على رجل من الصحابة ثلاث مرات يقول أَدْخِلْ ؟ وهو ينظر إليه لا يأذن له فقال : **السَّلَامُ عَلَيْكُمْ أَدْخِلْ ؟** قال : **نَعَمْ ،** ثم قال : **لَوْ أَهَمَّتْ إِلَى الْقَبِيلِ . . .** وسياق مزيد لذلك في الباب الذي بابه . **قوله** (حدثنا يحيى بن جعفر هو البيهقي) **قوله** (خلق الله آدم على صورته) تقدم بيانه في بدء الخلق ، واختلف إلى ماذا يعود الضمير ؟ قبل : إلى آدم أى خلقه على صورته التى استمر عليها إلى أن أهبط وإلى أن مات ، دفعا لتوهم من يظن أنه لما كان في الجنة كان على صفة أخرى ، أو ابتداء خلقه كما وجد لم ينتقل في النشأة كما ينتقل ولده من حالة إلى حالة . وقيل للرد على الدهرية أنه لم يكن انسان الا من نطفة ولا تكون نطفة انسان إلا من انسان ولا أول لذلك ، فينبى أنه خلق من أول الامر على هذه الصورة . وقيل للرد على الطوائف الزاعمين أن الانسان قد يكون من فعل الطبع وتأثيره ، وقيل للرد على القدرية الزاعمين أن الانسان يخلق فعل نفسه ، وقيل إن لهذا الحديث سببا حذف من هذه الرواية وإن أوله قصة الذى ضرب عبده فنهاه النبي ﷺ عن ذلك وقال له إن الله خلق آدم على صورته ، وقد تقدم بيان ذلك في كتاب العتق ، وقيل الضمير لله وتمسك قائل ذلك بما ورد في بعض مرقه : **على صورة الرحمن ، والمراد بالصورة الصفة ، والمعنى ان الله خلقه على صفته من العلم والحياة والسمع والبصر وغير ذلك ، وإن كانت صفات الله تعالى لا يشبهها شئ .** **قوله** (اذهب فسلم على أولئك) فيه إشعار بأنهم كانوا على بعد ، واستدل به على إيجاب ابتداء السلام

لورود الأمر به ، وهو بعيد بل ضعيف لأنها واقعة حال لا عموم لها ، وقد نقل ابن عبد البر الإجماع على أن الابتداء بالسلام سنة ، ولكن في كلام المازري ما يقتضي اثبات خلاف في ذلك ، كذا زعم بعض من أدركناه وقد راجعت كلام المازري وليس فيه ذلك فانه قال : ابتداء السلام سنة ورده واجب . هذا هو المشهور عند أصحابنا ، وهو من عبادات الكفاية ، فأشار بقوله المشهور إلى الخلاف في وجوب الرد هل هو فرض عين أو كفاية ؟ وقد صرح بعد ذلك بخلاف أبي يوسف كما سأذكره بعد ، نعم وقع في كلام القاضي عبد الوهاب فيما نقله عنه عياض قال : لا خلاف أن ابتداء السلام سنة أو فرض على الكفاية فإن سلم واحد من الجماعة أجراً عنهم ، قال عياض : معنى قوله فرض على الكفاية مع نقل الإجماع على أنه سنة أن إقامة السن وإحياءها فرض على الكفاية . قوله (نرى من الملائكة) بالخلف في الرواية ، ويجوز الرفع والنصب ، ولم أقف على تعيينهم . قوله (فاستمع) في رواية الكشميني « فاستمع » . قوله (ما يحبونك) كذا للاكثر بالمهمة من التحية ، وكذا تقدم في خلق آدم عن عبد الله بن محمد عن عبد الرزاق ، وكذا عند أحمد ومسلم عن محمد بن رافع كلاهما عن عبد الرزاق ، وفي رواية أبي ذر هنا بكسر الجيم وسكون التحتانية بعدها موحدة من الجواب ، وكذا هو في « الأدب المفرد » ، للصنف عن عبد الله بن محمد بالسند المذكور . قوله (فاتها) أي الكلمات التي يحبون بها أو يحبون . قوله (تحيتك وتحية ذريتك) أي من جهة الشرع ، أو المراد بالذرية بعضهم وهم المسلمون . وقد أخرج البخاري في « الأدب المفرد » وابن ماجه وصححه ابن خزيمة من طريق سهيل بن أبي صالح عن أبيه عن عائشة مرفوعاً « ما حسدتكم اليهود على شيء ما حسدوكم على السلام والتأمين » ، وهو يدل على أنه شرع لهذه الأمة دونهم . وفي حديث أبي ذر الطويل في قصة إسلامه قال « وجاء رسول الله ﷺ ، فذكر الحديث وفيه « فذكرت أول من حياه بتحية الإسلام فقال : وعليك ورحمة الله ، أخرجه مسلم » ، وأخرج الطبراني والبيهقي في « الشعب » ، من حديث أبي أمامة رفعه « جعل الله السلام تحية لأمته وأماناً لاهل ذمتنا ، وعند أبي داود من حديث عمران بن حصين « كننا نقول في الجاهلية : أنعم بك علينا ، وأنعم صباحاً ، فلما جاء الإسلام نهينا عن ذلك ، ورجاله ثقات ، لكنه منقطع . وأخرج ابن أبي حاتم عن مقاتل بن حيان قال « كانوا في الجاهلية يقولون : حبيت مساء ، حبيت صباحاً ، فغير الله ذلك بالإسلام » . قوله (فقال السلام عليكم) قال ابن بطال : يحتمل أن يكون الله عليه كيفية ذلك تنزيهاً ، ويحتمل أن يكون فهم ذلك من قوله له « فسلم » . قلت : ويحتمل أن يكون الله ذلك ، ويؤيده ما تقدم في « باب حمد العاطس » ، في الحديث الذي أخرجه ابن حبان من وجه آخر عن أبي هريرة رفعه « إن آدم لما خلقه الله عطس فألمه الله أن قال الحمد لله ، الحديث فألمه الله أيضاً صفة السلام . واستدل به على أن هذه الصيغة هي المشروعة لابتداء السلام لقوله « فهي تحيتك وتحية ذريتك » . وهذا فيما لو سلم على جماعة ، ولو سلم على واحد فسيأتى حكمه بعد أبواب ، ولو حذف اللام فقال « سلام عليكم ، أجراً » ، قال الله تعالى ﴿ والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم ﴾ وقال تعالى ﴿ فقل سلام عليكم كتب ربكم على نفسه الرحمة ﴾ وقال تعالى ﴿ سلام على نوح في العالمين ﴾ إلى غير ذلك ، لكن باللام أولى لأنها للتفخيم والتكثير ، وثبت في حديث التشهد « السلام عليك أيها النبي » قال عياض : ويكره أن يقول في الابتداء : عليك السلام ، وقال النووي في « الأذكار » : إذا قال المبتدئ . وعليكم السلام لا يكون سلاماً ولا يستحق جواباً ، لأن هذه الصيغة لا تصلح لابتداء قاله المتولى ، فلو قاله بغير واو فهو سلام ،

قطع بذلك الواحدى ، وهو ظاهر . قال النووي : ويحتمل أن لا يجوز . كما قيل به في التحلل من الصلاة ، ويحتمل أن لا يمد سلاما ولا يستحق جوابا لما روينا في سنن أبي داود والترمذى وصححه وغيرهما بالاسانيد الصحيحة عن أبي جرى بالجيم والراء مصغر الهجيمى بالجيم مصفرا قال : أدب رسول الله ﷺ فقلت : عليك السلام يا رسول الله ، قال : لا تقل عليك السلام فان عليك السلام تحية الموتى ، قال ويحتمل أن يكون ورد لبيان الاكل ، وقد قال الغزالي في الاحياء : يكره المبتدى . أن يقول عليكم السلام ، قال النووي : والمختار لا يكره ، ويجب الجواب لانه سلام . قلت : وقوله بالاسانيد الصحيحة يوم أن له طرقا الى الصحابي المذكور ، وليس كذلك فإنه لم يروه عن النبي ﷺ غير أبي جرى ، ومع ذلك فداره عند جميع من أخرجه على أبي تيممة الهجيمى ورواه عن أبي جرى ، وقد أخرجه أحمد أيضا والنسائي وصححه الحاكم ، وقد اعترض هو ما دل عليه الحديث بما أخرجه مسلم من حديث عائشة في خروج النبي ﷺ الى البقيع الحديث وفيه : قلت : كيف أقول ؟ قال : قولى السلام على أهل الديار من المؤمنين . قلت : وكذا أخرجه مسلم من حديث أبي هريرة أن النبي ﷺ قال لما أتى البقيع : السلام على أهل الديار من المؤمنين ، الحديث . قال الخطابي : فيه أن السلام على الاموات والاحياء سواء ، بخلاف ما كانت عليه الجاهلية من قولهم : عليك سلام الله قيس بن عاصم . قلت : ليس هذا من شعر أهل الجاهلية ، فان قيس بن عاصم صحابي مشهور عاش بعد النبي ﷺ ، والرثية المذكورة لمسلم معروف قالها لما مات قيس ، ومثله ما أخرج ابن سعد وغيره أن الجن رثوا عمر بن الخطاب بأبيات منها :

عليك السلام من أمير وبارك
يد الله في ذاك الاديم الموق

وقال ابن العربي في السلام على أهل البقيع : لا يعارض النهى في حديث أبي جرى لاحتمال أن يكون الله أحياء لنبيه ﷺ فسلم عليهم سلام الاحياء ، كذا قال ، ويرده حديث عائشة المذكور قال : ويحتمل أن يكون النهى مخصوصا بمن يرى أنها تحية الموتى وبمن يتطير بها من الاحياء فانها كانت عادة أهل الجاهلية وجاء الاسلام بخلاف ذلك ، قال عياض ونبيه ابن القيم في الهدى ، فنقح كلامه فقال : كان من هدى النبي ﷺ أن يقول في الابتداء السلام عليكم ، ويكره أن يقول عليكم السلام ، فذكر حديث أبي جرى وصححه ثم قال : أشكل هذا على طائفة وظنوه معارضا لحديث عائشة وأبي هريرة وليس كذلك ، وإنما معنى قوله : عليك السلام تحية الموتى ، إخبار عن الواقع لا عن الشرع ، أى أن الشعراء ونحوهم يحبون الموتى به واستشهد بالبيت المتقدم وفيه ما فيه ، قال : فكره النبي ﷺ أن يجيى بتحية الاموات . وقال عياض أيضا : كانت عادة العرب في تحية الموتى تأخير الاسم ، كقولهم عليه لعنة الله وغضبه عند الدم ، وكقوله تعالى (وان عليك اللعنة إلى يوم الدين) ، ومعقب بأن النص في الملاعنة ورد بتقديم اللعنة والغضب على الاسم ، وقال القرطبي : يحتمل أن يكون حديث عائشة لمن زار المقبرة فسلم على جميع من بها ، وحديث أبي جرى اثباتا ونفيا في السلام على الشخص الواحد ، ونقل ابن دقيق العيد عن بعض الشافعية أن المبتدى لو قال عليكم السلام لم يجر ، لأنها صيغة جواب ، قال : والاولى الإجزاء لحصول معنى السلام ، ولأنهم قالوا : ان المصلى ينوى بأحدى التسميتين الرد على من حضر ، وهى بصيغة الابتداء . ثم حكى عن أبي الوليد بن رشد أنه يجرز الابتداء بلفظ الرد وعكسه ، وسألتني عن ذلك في باب من رد فقال عليك السلام ،

إن شاء الله تعالى . قوله (فقالوا السلام عليك ورحمة الله) كذا للاكثر في البخارى هنا ، وكذا للجميع في بدء الخلق ، ولاحد ومسلم من هذا الوجه من رواية عبد الرزاق ، ووقع هنا لكشمينى فقالوا وعليك السلام ورحمة الله ، وعليها شرح الخطابي ، واستدل برواية الاكثر لمن يقول يحوى في الرد أن يقع باللفظ الذى يبتدأ به كما تقدم ، قيل ويكفى أيضا الرد بلفظ الافراد ، وسيأتى البحث في ذلك في باب من رد فقال عليك السلام .

قوله (فزادوه ورحمة الله) فيه مشروعية الزيادة في الرد على الابتداء ، وهو مستحب بالاتفاق لوقوع التحية في ذلك في قوله تعالى (لحيوا بأحسن منها أو ردوها) فلو زاد المبتدئ " ورحمة الله استحب ان يزداد وبركاته ، فلو زاد وبركاته ، فهل تشرع الزيادة في الرد ؟ وكذا لو زاد المبتدئ على " وبركاته " هل يشرع له ذلك ؟ أخرج مالك في الموطأ عن ابن عباس قال " انتهى السلام إلى البركة ، وأخرج البيهقي في " الشعب ، من طريق عبد الله بن بابيه (١) قال " جاء رجل إلى ابن عمر فقال السلام عليكم ورحمة الله وبركاته ومغفرته ، فقال : حسبك إلى وبركاته انتهى إلى وبركاته ، ومن طريق زهرة بن معبد قال " قال عمر : انتهى السلام إلى وبركاته ، ورجاله فقات . وجاء من ابن عمر الجواز ، فأخرج مالك أيضا في " الموطأ ، عنه أنه زاد في الجواب " والغايات والرائحات ، وأخرج البخارى في " الادب المفرد ، من طريق عمرو بن شعيب عن سالم مولى ابن عمر قال " كان ابن عمر يزيد إذا رد السلام ، فاقبته مرة فقلت : السلام عليكم ، فقال : السلام عليكم ورحمة الله . ثم أتته فزدت " وبركاته ، فرد وزاد وطيب صلواته ، ومن طريق زيد بن ثابت أنه كتب إلى معاوية " السلام عليكم يا أمير المؤمنين ورحمة الله وبركاته ومغفرته وطيب صلواته ، وقتل ابن دقيق العيد عن أبي الوليد بن رشد أنه يؤخذ من قوله تعالى (لحيوا بأحسن منها) الجواز في الزيادة على البركة إذا انتهى إليها المبتدئ . وأخرج أبو داود والنسائي بسند قوى عن عمران بن حصين قال " جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال : السلام عليكم ، فرد عليه وقال : عشر . ثم جاء آخر ، فقال السلام عليكم ورحمة الله ، فرد عليه وقال : عشرون . ثم جاء آخر فزاد وبركاته ، فرد وقال : ثلاثون ، وأخرجه البخارى في " الادب المفرد ، من حديث أبي هريرة وصحبه ابن حبان وقال " ثلاثون حسنة ، وكذا فيها قبلها ، صرح بالمعذور . وعند أبي نعيم في " عمل يوم وليلة ، من حديث علي أنه هو الذى وقع له مع النبي ﷺ ذلك ، وأخرج الطبرانى من حديث سهل بن حنيف بسند ضعيف رفعه " من قال السلام عليكم كتب له عشر حسنات ، ومن زاد ورحمة الله كتبت له عشرون حسنة ، ومن زاد وبركاته كتبت له ثلاثون حسنة . وأخرج أبو داود من حديث سهل بن معاذ بن أنس الجهني عن أبيه بسند ضعيف نحو حديث عمران وزاد في آخره " ثم جاء آخر فزاد ومغفرته ، فقال أربعون ، وقال : هكذا نكون انضال ، وأخرج ابن السني في كتابه بسند واه من حديث أنس قال " كان رجل يمر فيقول السلام عليك يا رسول الله فيقول له وعليك السلام ورحمة الله وبركاته ومغفرته ورضوانه ، وأخرج البيهقي في " الشعب ، بسند ضعيف أيضا من حديث زيد بن أرقم " سكنا إذا سلم علينا النبي ﷺ قلنا : وعليك السلام ورحمة الله وبركاته ومغفرته . وهذه الأحاديث الضعيفة إذا انضمت قوى ما اجتمعت عليه من مشروعية الزيادة على وبركاته . وانفق العلماء على أن الرد واجب على الكفاية ، وجاء عن أبي يوسف أنه قال : يجب الرد على كل فرد فرد ، واحتج له بحديث الباب لأن فيه " فقالوا السلام عليك ، وتعقب

(١) قال مصحح طبعه بولاق : لله عرف من " ١١١ " كما تقدم غير محبة

بجواز أن يكون نسب اليهم والمتكلم به بعضهم ، واحتج له أيضا بالاتفاق على أن من سلم على جماعة فرد عليه واحد من غيرهم لا يجزئ عنهم ، ونعقب بظهور الفرق . واحتج للجمهور بحديث علي رضي الله عنه ، يجزئ عن الجماعة إذا مروا أن يسلم أحدهم ، ويجزئ عن الجلوس أن يرد أحدهم ، أخرجه أبو داود والبخاري ، وفي سنده ضعف لكن له شاهد من حديث الحسن بن علي عند الطبراني وفي سنده مقال ، وآخر مرسل في « الموطأ » عن زيد بن أسلم . واحتج ابن بطال بالاتفاق على أن المبتدئ لا يشترط في حقه تكرير السلام بعدد من يسلم عليهم كافي حديث الباب من سلام آدم وفي غيره من الأحاديث ، قال : فكذلك لا يجب الرد على كل فرد فرد إذا سلم الواحد عليهم . واحتج الماوردي بصحة الصلاة الواحدة على العدد من الجنائز ، وقال الحلبي : إنما كان الرد واجبا لأن السلام معناه الأمان ، فإذا ابتدأ به المسلم أعاد فلم يجبه فانه يتوهم منه الشر ، فيجب عليه دفع ذلك التوهم عنه . انتهى كلامه . وسأيت بيان معاني لفظ السلام في « باب السلام اسم من أسماء الله تعالى » ، ويؤخذ من كلامه موافقة القاضي حسين حيث قال : لا يجب رد السلام على من سلم عند قيامه من المجلس إذا كان سلم حين دخل ، ووافقه المتولي ، وعالقه المستظهرى فقال : السلام سنة عند الانصراف فيكون الجواب واجبا ، قال النووي : هذا هو الصواب ، كذا قال . قوله (فكل من يدخل الجنة) كذا للأكثر هنا وللجميع في بدء الخلق ، ووقع هنا لأبي ذر . فكل من يدخل الجنة ، وكان لفظ الجنة سقط من روايته فزاد فيه يعني . قوله (على صورة آدم) تقدم شرح ذلك في بدء الخلق ، قال المصنف : في هذا الحديث أن الملائكة يتكلمون بالعربية ويتحيفون بتحية الإسلام . قلت : وفي الأول نظر لاحتمال أن يكون في الأزل بغير اللسان العربي ، ثم لما حكى للعرب ترجم بلسانهم ، ومن المعلوم أن من ذكرت قصصهم في القرآن من غير العرب قل كلامهم بالعربي فلم يتعين أنهم تكلموا بما نقل عنهم بالعربي ، بل الظاهر أن كلامهم ترجم بالعربي . وفيه الأمر بتعلم العلم من أهله والأخذ بزول مع إمكان العلم ، والاكتفاء في الخبر مع إمكان القطع بما دونة . وفيه أن المدة التي بين آدم والبعثة المحمدية فوق ما نقل عن الأخباريين من أجل الكتاب وغيرهم بكثير ، وقد تقدم بيان ذلك ووجه الاحتجاج به في بدء الخلق

٢ - باب قول الله تعالى ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا وَتُسَلِّمُوا عَلَى أَهْلِهَا ، ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ . قُلْ لَّيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ مَسْكُونَةً فِيهَا مَا تَخْتَلِفُونَ عَلَيْهِمْ مَا تَتْلُونَ فِيهَا آيَاتُ اللَّهِ وَلَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ . قَالَ سَعِيدُ بْنُ أَبِي الْحَسَنِ الْحَسَنُ : إِنْ نَسَاءُ الْعَجَمِ يَكْشِفْنَ حُصُورَهُنَّ وَرُءُوسَهُنَّ . قَالَ : اصْرِفْ بِصِرْكَ عَنْهُمْ ، يَقُولُ اللَّهُ عزَّ وجلَّ ﴿ قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَنْقُضُوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ وَيَحْفَظُوا فُرُوجَهُمْ ﴾ قَالَ قَتَادَةُ : عَمَّا لَا يَهْلُ لَهُمْ . ﴿ قُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ يَنْقُضْنَ مِنْ أَبْصَارِهِنَّ وَيَحْفَظْنَ فُرُوجَهُنَّ ﴾ خَاتَمَةُ الْأَعْيُنِ مِنَ النَّظَرِ إِلَى مَا نَهَى عَنْهُ . وَقَالَ الزَّهْرِيُّ : فِي النَّظَرِ إِلَى الْغِيَةِ لَمْ تَحْضَ مِنْ النَّسَاءِ : لَا يَصْلُحُ النَّظَرُ إِلَى نَحْوِ مَنْ يَنْتَهَى النَّظَرُ إِلَيْهِ وَإِنْ كَانَتْ صَنِيدَةً . وَكَرِهَ عَطَاءُ النَّظَرَ إِلَى الْجَوَارِي

لَنِي يُبَيِّنَ بِمَكَّةَ إِلَّا أَنْ يُرِيدَ أَنْ يَشْتَرِيَ

٦٢٢٨ - **حديث** أبو اليان أخبرنا شعيب عن الزهري قال أخبرني سليمان بن يسار « أخبرني عبد الله بن عباس رضي الله عنهما قال : أردف رسول الله ﷺ الفضل بن عباس يوم النحر خاتمه على تيجن راحلته ، وكان الفضل رجلاً وضيئاً فوقف النبي ﷺ للناس يفتيهم ، وأقبلت امرأة من خثعم وضيئة تستفتي رسول الله ﷺ ، فطابق الفضل ينظر إليها وأعجبه حسنها ، فالتفت النبي ﷺ والفضل ينظر إليها ، فأخلف بيده فأخذ بذقن الفضل فمدل وجهه عن النظر إليها فقالت : يا رسول الله ، إن قريضة الله في الحج على عباده أدركت أبي شيخاً كبيراً لا يستطيع أن يستوي على الراحة ، فهل يقضى عنه أن أحج عنه ؟ قال : نعم »

٦٢٢٩ - **حديث** عبد الله بن محمد أخبرنا أبو عامر حدثنا زهير عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار « عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال : إياكم والجلوس في الطرقات . فقالوا : يا رسول الله ، مالنا من مجالسنا بُدِّ ، نتحدث فيها . فقال : فإذا أبيتم إلا المجلس فأعطوا الطريق حقه . قالوا : وما حق الطريق يا رسول الله ؟ قال : غض البصر ، وكف الأذى ، ورد السلام ، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، **قوله** (باب قول الله تعالى) في رواية أبي ذر « قوله تعالى ، (لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم) إلى قوله تعالى (وما تكتُمون) ، وساق في رواية كريمة والاصيل الآيات الثلاث ، والمراد بالاستئناس في قوله تعالى (حتى تستأنسوا) الاستئذان بتنحنح ونحوه عند الجمهور ، وأخرج الطبري من طريق مجاهد « حتى تستأنسوا تنحنحوا أو تنحنحوا ، ومن طريق أبي عبيدة بن عبد الله بن مسعود « كان عبد الله إذا دخل الدار استأنس يتكلم ويرفع صوته ، وأخرج ابن أبي حاتم بسند ضعيف من حديث أبي أيوب قال « قلت يا رسول الله هذا السلام ، فما الاستئناس ؟ قال : يتكلم الرجل بتسبيحة أو تكبيرة ويتنحنح فيؤذن أهل البيت ، وأخرج الطبري من طريق قتادة قال : الاستئناس هو الاستئذان ثلاثاً ، فالأولى لسمع ، والثانية ليتأهبوا له ، والثالثة أن شاءوا أذنوا له وإن شاءوا ردوا . والاستئناس في اللغة طلب الأيناس وهو من الأئس بالضم ضد الوحشة ، وقد تقدم في أواخر النكاح في حديث عمر الطويل في قصة احتزال النبي ﷺ نساء وفيه « فقلت أستأنس يا رسول الله ؟ قال : نعم . قال جلس ، وقال البيهقي : معنى تستأنسوا تستبصروا ليكون الدخول على بصيرة ، فلا يصادف حالة يكره صاحب المنزل أن يطلعوا عليها . وأخرج من طريق الفراء قال : الاستئناس في كلام العرب معناه انظروا من في الدار . وعن الحلبي : معناه حتى تستأنسوا بأن تسلموا . وحكى الطحاوي أن الاستئناس في لغة النضر الاستئذان وجاء عن ابن عباس إنكار ذلك ، فأخرج سعيد بن منصور والطبري والبيهقي في الشعب بسند صحيح أن ابن عباس « كان يقرأ حتى تستأذنوا ، ويقول : اخطأ الكتاب . وكان يقرأ على قراءة أبي بن كعب ، ومن طريق مفيرة بن مقسم عن إبراهيم النخعي قال : في مصحف ابن مسعود « حتى تستأذنوا ، وأخرج سعيد بن منصور من

طريق مفيرة عن ابراهيم في مصحف عبد الله حتى تسلموا على أهلها وتستأذنوا ، وأخرجه اسماعيل بن اسحق في « أحكام القرآن » عن ابن عباس واستفكه ، وكذا طعن في صحته جماعة من بعده ، وأجيب بان ابن عباس بناها على قراءته التي تلقاها عن أبي بن كعب ، وأما اتفاق الناس على قراءتها بالسین فلو افقة خط المصحف الذي وقع الاتفاق على عدم الخروج عما يوافقه ، وكان قراءة أبي من الأحرف التي تركت للقراءة بها كما تقدم تقريره في فضائل القرآن . وقال البيهقي : يحتمل أن يكون ذلك كان في القراءة الأولى ثم نسخت تلاوته ، يعني ولم يطلع ابن عباس على ذلك . **قوله** (وقال سعيد بن أبي الحسن) هو البصري أخو الحسن ، **قوله** (الحسن) أي لأخيه . **قوله** (ان نساء العجم يكشفن صدورهن وروسهن ، قال : اصرف بصرك عنهن ، يقول الله عز وجل) قل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم ويحفظوا فروجهم) قال قتادة : عما لا يحل لهم (كذا وقع في رواية الكشميني ، ووقع في رواية غيره بعد قوله « اصرف بصرك » وقول الله عز وجل) قل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم) الخ ، فعل رواية الكشميني يكون الحسن استدلال بالآية . وأورد المصنف أثر قتادة تفسيراً لها ، وعلى رواية الأكثر تكون ترجمة مستأنفة ، والنسبة في ذكرها في هذا الباب على الحاميين الإشارة الى أن أصل مشروعية الاستئذان للاحتراز من وقوع النظر الى ما لا يريد صاحب المنزل النظر اليه لو دخل بغير إذن ، وأعظم ذلك النظر الى النساء الاجنبيات ، وأثر قتادة عند ابن أبي حاتم وصلة من طريق يزيد بن زريع عن سعيد بن أبي عروبة عنه في قوله تعالى (ويحفظوا فروجهم) قال : عما لا يحل لهم . **قوله** (وقل للمؤمنات يغضضن من أبصارهن ويحفظن فروجهن) كذا للأكثر تحلل أثر قتادة بين الآيتين ، وسقط جميع ذلك من رواية النسفي فقال بعد قوله (حتى تستأنسا) الآيتين وقول الله عز وجل (قل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم) الآية (وقل للمؤمنات يغضضن من أبصارهن) . **قوله** (خاتنة الأعين من النظر الى ما نهى عنه) كذا الأكثر بضم نون نهى ، على البناء المجهول ، وفي رواية كريمة « الى ما نهى الله عنه » وسقط لفظ « من » ، من رواية أبي ذر ، وعند ابن أبي حاتم من طريق ابن عباس في قوله تعالى (يعلم خاتنة الأعين) قال هو الرجل ينظر الى المرأة الحسنة تمرية أو يدخل بيتها هي فيه فاذا فطن له غص بصره ، وقد علم الله تعالى أنه يود لو اطلع على فرجها وان قدر عليها لو زنى بها ، ومن طريق مجاهد وقاتادة نحوه ، وكأنهم أرادوا أن هذا من جملة خاتنة الأعين . وقال الكرماني . معنى (يعلم خاتنة الأعين) أن الله يعلم النظرة المستترقة الى ما لا يحل ، وأما خاتنة الأعين التي ذكرت في الخصائص النبوية فهي الإشارة بالعين الى أسر مباح لكن على خلاف ما يظهر منه بالقول . قلت : وكذا السكوت المشعر بالتقرير فانه يقوم مقام القول . وبيان ذلك في حديث مصعب بن سعد بن أبي وقاص عن أبيه قال « لما كان يوم فتح مكة آمن رسول الله ﷺ الناس الا أربعة نفر وامراتين ، فذكر منهم عبد الله بن سعد بن أبي سرح ، الى أن قال « فاما عبد الله فاختبأ عند عثمان ، فجاء به حتى أوقفه فقال : يا رسول الله بابه ، فأعرض عنه ، ثم بايعه بعد الثلاث مرات ، ثم أقبل على أصحابه فقال : أما كان فيكم رجل يقوم الى هذا حيث رأي كغفت يدي عنه فيقتله : فقالوا : هلا أومأت قال . انه لا ينبغي لشيء أن تكون له خاتنة الأعين ، أخرجه الحاكم من هذا الوجه ، وأخرجه ابن سعد في « الطبقات » من مرسل سعيد بن المسيب أخضر منه وزاد فيه « وكان رجل من الأنصار نذر أن رأى ابن أبي سرح أن يقتله ، فذكر بقية الحديث نحو حديث ابن عباس . وأخرجه الدارقطني من طريق سعيد بن يربوع . وله طرق أخرى يشد بعضها

بعضاً . **قوله** (وقال الزهري في النظر الى التي لم تحض من النساء : لا يصلح النظر الى شيء منهن ممن يعتمى النظر اليه وان كانت صغيرة) كذا للأكثر ، وفي رواية الكشميني في النظر الى ما لا يحل من النساء لا يصلح الخ ، وقال « النظر اليهن » ، وسقط هذا الاثر والذي بعده من رواية النسفي . **قوله** (وكره عطاء) النظر الى الجوارى التي يعين بمكة الا أن يريد أن يشتري) وصله ابن أبي شيبة من طريق الأوزاعي قال « مثل عطاء بن أبي رباح عن الجوارى التي يعين بمكة ، فكره النظر اليهن ، الا لمن يريد أن يشتري ، وصله الفاكهي في « كتاب مكة » من وجهين عن الأوزاعي وزاد « الا أن يطاف بهن حول البيت » ، قال الفاكهي « زعموا أنهم كانوا يلبسون الجارية ويطوفون بها مسفرة حول البيت ليظهرن أمرها ويرغبوا الناس في شرائها . ثم ذكر فيه حديثين مرفوعين الاول حديث ابن عباس ، **قوله** (أردف النبي ﷺ الفضل) هو ابن عباس ، وقد تقدم شرحه في كتاب الحج ، قال ابن بطال : في الحديث الأمر بنفض البصر خشية الفتنة ، ومقتضاه أنه اذا أمنت الفتنة لم يمنع ، قال : ويؤيده أنه ﷺ لم يحول وجه الفضل حتى أذن النظر اليها لاجابها بها غشى الفتنة عليه ، قال : وفيه مغالبة طباع البشر لابن آدم وضعفه عما ركب فيه من الميل إلى النساء والاعجاب بهن . وفيه دليل على أن نساء المؤمنين ليس عليهن من الحجاب ما يلزم أزواج النبي ﷺ ، اذ لو لم ذلك جميع النساء لأمر النبي ﷺ الخنمية بالاستئذان ولما صرف وجه الفضل ، قال : وفيه دليل على أن ستر المرأة وجهها ليس فرضاً لاجتماعهم على أن للمرأة أن تبدي وجهها في الصلاة ولو رآه الغرباء ، وأن قوله (قل للمؤمنين يغضوا من أبصارهم) على الوجوب في غير الوجه . قلت : وفي استدلاله بقصة الخنمية لما ادعاه نظر لانها كانت محرمة ، وقوله « عجز راحلته » بفتح العين المهملة وضم الجيم بعدها زاي أي مؤخرها ، وقوله « وضيتا » أي لحسن وجهه ونظافة صورته . وقوله « فأخلف يده » أي أدارها من خلفه ، وقوله « بذقن الفضل » بفتح الذال المعجمة والقاف بعدها نون ، قال ابن التين : أخذ منه بعضهم أن الفضل كان حينئذ أمرد ، وليس بصحيح ، لأن في الرواية الأخرى « وكان الفضل رجلاً وضيتا » ، فان قيل سماه رجلاً باعتبار ما آل اليه أمره قلنا : بل الظاهر أنه وصف حاله حينئذ ، ويقويه أن ذلك كان في حجة الوداع والفضل كان أكبر من أخيه عبد الله وقد كان عبد الله حينئذ راحق الاحتمام . قلت : وثبت في صحيح مسلم أن النبي ﷺ أمر عمر أن يزوج الفضل لما سأله أن يستعمله على الصدقة ليصيب ما يتزوج به ، فهذا يدل على بلوغه قبل ذلك الوقت ولم يكن لا يلزم منه أن تكون نيت لحيته كما لا يلزم من كونه لالحية له أن يكون صغيراً . الحديث الثاني حديث أبي سعيد ، **قوله** (حدثنا عبد الله بن محمد) هو الجمع ، وأبو عامر هو العقدي ، وزهير هو ابن محمد التيمي ، وزيد بن أسلم هو مولى ابن عمر ، وهكذا أخرجه اسحق بن راهوية في مسنده عن أبي عامر ، وكذا أخرجه الاسماعيل من طريق أخرى عن أبي عامر كذلك ، وأخرجه أحمد وعبد بن حميد جميعاً عن أبي عامر العقدي عن هشام بن سعد عن زيد بن أسلم ، فكان لأبي عامر فيه شيخين ، وهو عند أحمد عن عبد الرحمن بن مهدي عن زهير ، وأخرجه الاسماعيل من وجه آخر عن زهير ، وقد مضى في المظالم من طريق حفص بن ميسرة عن زيد بن أسلم . **قوله** (اياكم) هو التحذير . **قوله** (والجلوس) بالنصب وقوله بالطرقات في رواية الكشميني « في الطرقات » وفي رواية حفص بن ميسرة « على الطرقات » وهي جمع الطرق بضمين وطرق جمع طريق . وفي حديث أبي طلحة عند مسلم « كنا قموداً بالافنية » جمع فناء بكسر الفاء ونون ومد وهو المكان المتسع أمام الدار « فجاء رسول الله

يقال : ما لكم ولجالس المحدثات ، بضم الصاد والعين المهملتين جمع جمعيد وهو المكان الواسع وتقدم بيانه في كتاب المظالم ، ومثله لابن حبان من حديث أبي هريرة ، زاد سعيد بن منصور من مرسل يحيى بن يعمر ، فانها سبيل من سبيل الشيطان أو النار . قوله (فقالوا يا رسول الله ما لنا من مجالسنا بد ، نتحدث فيها) قال عياض : فيه دليل على أن أمره لهم لم يكن للوجوب ، وإنما كان على طريق الترغيب والارثاء ، إذ لو فهموا الوجوب لم يراجعوه هذه المراجعة . وقد يحتاج به من لا يرى الأمر على الوجوب . قلت : ويحتمل أن يكونوا رجوا وقوع النسخ تخفيفا لما شكوا من الحاجة إلى ذلك ، ويؤيده أن في مرسل يحيى بن يعمر ، فظن القوم أنها عزيمة ، ووقع في حديث أبي طلحة ، فقالوا إنما قعدنا لغير ما بأس ، قعدنا نتحدث ونتذاكر . قوله (فاذا أبيتم) في رواية الكشميهني ، إذا أبيتم ، بحذف الفاء . قوله (إلا المجلس) كذا للجميع هنا بلفظ ، إلا ، بالشديد ، وتقدم في أواخر المظالم بلفظ فاذا أبيتم إلى المجالس بالمشاة بدل الموحدة في أقيمت وبتهخيف اللام من إلى ، وذكر عياض أنه للجميع هناك هكذا ، وقد بينت هناك أنه للكشميهني هناك كالذي هنا ، ووقع في حديث أبي طلحة ، إما لا ، بكسر المهملة ، ولا ، نافية وهي عمالة في الرواية ، ويجوز ترك الإمالة . ومعناه إلا تركوا ذلك فافعلوا كذا ، وقال ابن الأباري افعل كذا إن كنت لا تفعل كذا ، ودخلت ، ما ، صلة . وفي حديث عائشة عند الطبراني في الأوسط ، فان أبيتم إلا أن تفعلوا ، وفي مرسل يحيى بن يعمر ، فان كنتم لا بد فاعلموا . قوله (فأعطوا الطريق حقه) في رواية حفص بن ميسرة ، حقه ، والطريق يذكر ويؤث ، وفي حديث أبي شريح عند أحمد ، فن جلس منكم على الصعيد فليعطه حقه . قوله (قالوا وما حق الطريق) ؟ في حديث أبي شريح ، قلنا : يا رسول الله وما حقه ، ؟ . قوله (غص البصر ، وكف الأذى ، ورد السلام ، والأمر بالمعروف ، والنهي عن المنكر) في حديث أبي طلحة الأولى والثانية وزاد ، وحسن الكلام ، وفي حديث أبي هريرة الأولى والثالثة وزاد ، وإرشاد ابن السبيل وتشميت العاطس إذا حمد ، وفي حديث عمر عند أبي داود وكذا في مرسل يحيى بن يعمر من الزيادة وتغيثوا الملهوف وتهذروا الضال ، وهو عند البزار بلفظ وإرشاد الضال ، وفي حديث البراء عند أحمد والترمذي ، وأهدوا السبيل وأعينوا المظلوم وأفسدوا السلام ، وفي حديث ابن عباس عند البزار من الزيادة ، وأعينوا على الخوفة . وفي حديث سهل بن حنيف عند الطبراني من الزيادة ، ذكر الله كثيرا ، وفي حديث وحشي بن حرب عند الطبراني من الزيادة ، وأهدوا الأغبياء وأعينوا المظلوم ، وبمخرج ما في هذه الأحاديث أربعة عشر أدبا وقد نظمتها في ثلاثة أبيات وهي :

جمعت آداب من رام الجلوس على الطريق يق من قول خير الخلق إنسانا
أفش السلام وأحسن في الكلام وشمت عاطسا وسلاما رد إحسانا
في الملح عاون ومظلوما أعن وأغث لفات أهد سبيلا وأهد حيرانا
بالعرف مرواته عن نكر وكف أذى وغض ظرفا وأكثر ذكر مولانا

وقد اشتملت على معنى علة النهي عن الجلوس في الطرق من التعرض للفتن بظهور النساء الشواب وخوف ما يلحق من النظر إليهن من ذلك ، إذ لم يمنع النساء من المرور في الشوارع لحوائجهم ، ومن التعرض لحقوق الله

والمسلمين مما لا يلوم الانسان اذا كان في بيته وحيث لا ينفرد أو يشتغل بما يلزمه ، ومن رؤية المناكير وتعطيل المعارف ، فيجب على المسلم الأمر والنهي عند ذلك فان ترك ذلك فقد تعرض للمعصية ، وكذا يتعرض لمن يمر عليه ويسلم عليه فانه ربما كثر ذلك فيعجز عن الرد على كل مار ، ورده فرض فيأثم ، والمراء أمور بأن لا يتعرض للفتن والزام نفسه ما امله لا يقوى عليه ، فتدبرهم الشارع الى ترك الجلوس حتما المادة ، فلما ذكروا له ضرورتهم الى ذلك لما فيه من المصالح من تعاهد بعضهم بعضا وهذا كرتهم في أمور الدين ومصالح الدنيا وترويح النفوس بالمحادثة في المباح دلم على ما يزيل المفسدة من الأمور المذكورة ، واكمل من الآداب المذكورة شواهد في أحاديث أخرى : فأما افشاء السلام فسيأتي في باب مفرد ، وأما لاحسان السلام فقال عياض فيه ندب الى حسن معاملة المسلمين بعضهم لبعض ، فان الجالس على الطريق يمر به العدد الكثير من الناس فربما سألوه عن بعض شأنهم ووجه طريقهم فيجب أن يتلقاهم بالجميل من السلام ، ولا يتلقاهم بالعجز وخشونة اللفظ ، وهو من جملة كف الأذى . قلت : وله شواهد من حديث أبي شريح عاتى رفعه ، عن موجبات اللجنة لإطعام الطعام وافشاء السلام وحسن الكلام ، ومن حديث أبي مالك الأشعري رفعه ، في اللجنة غرض من أطاب الكلام الحديث ، وفي الصحيحين من حديث عدي بن حاتم رفعه ، انقوا النار ولو بشق تمرة ، فن لم يجد فبسكلمة طيبة . وأما تشميت العاطس فمضى مبسوطا في أواخر كتاب الادب ، وأما رد السلام فسيأتي أيضا قريبا ، وأما المعاملة على الخلل فله شاهد في الصحيحين من حديث أبي هريرة رفعه ، كل سلامى من الناس عليه صدقة ، الحديث ، وفيه ، ويعين الرجل على دابته فيجعله عليها ويرفع له عليها متاعه صدقة ، وأما اعانة المظلوم فتقدم في حديث البراء قريبا ، وله شاهد آخر تقدم في كتاب المظالم ، وأما إغاثة الملهوف فله شاهد في الصحيحين من حديث أبي موسى فيه ، ويعين ذا الحاجة الملهوف ، وفي حديث أبي ذر عند ابن حبان ، وتسمى بشدة ساقيك مع اللفغان المستغيث ، وأخرج المروفي في العلم من حديث أنس رفعه في حديث ، والله يحب إغاثة اللفغان ، وسنده ضعيف جدا ، لكن له شاهد من حديث ابن عباس أصلح منه ، والله يحب إغاثة اللفغان ، وأما إرشاد السبيل فروى الترمذى وصححه ابن حبان من حديث أبي ذر مرفوعا ، وإرشادك الرجل في أرض الضلال صدقة ، والبخاري في « الأدب المفرد » ، والترمذى وصححه من حديث البراء رفعه ، من منح منيحة أو هدى زقاقا كان له عدل عتق نسمة ، وهدى بفتح الهاء وتفيد المهمة ، والوقاق بضم الزاى وتخفيف القاف وآخره قاف معروف ، والمراد من دل الذي لا يعرفه عليه اذا احتاج الى دخوله ، وفي حديث أبي ذر عند ابن حبان ، ويسمع الاسم ويهدى الاعمى ويدل المستدل على حاجته ، وأما هداية الحيران فله شاهد في الذي قبله ، وأما الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ففيهما أحاديث كثيرة منها في حديث أبي ذر المذكور قريبا وأمر بالمعروف ونهى عن المنكر صدقة ، وأما كف الأذى فالمراد به كف الأذى عن المارة بان لا يجلس حيث يضيق عليهم الطريق أو على باب منزل من يتأذى بجلوسه عليه أو حيث يكشف عياله أو ما يريد التستر به من حاله قاله عياض ، قال : ويحتمل أن يكون المراد كف أذى الناس بعضهم عن بعض انتهى . وقد وقع في الصحيح من حديث أبي ذر رفعه ، فكشف عن الشر فانما لك الصدقة ، وهو يؤيد الاول ، وأما غض البصر فهو المقصود من حديث الباب ، وأما كثرة ذكر الله ففيه عدة أحاديث يأتي بعضها في الدعوات

٣ - باب السلام اسم من أسماء الله تعالى . (وإذا حييتم بتحية فحيوا بأحسن منها ، أو ردوها)

٦٢٣٠ - **قدش** عمر بن حفص - حدثنا أبي حدثنا الأعشى قال حدثني شقيق عن عبد الله قال :
 كنّا إذا صلّينا مع النبي ﷺ قلنا للسلام على الله قبل عباده ، للسلام على جبريل ، للسلام على ميكائيل ،
 للسلام على فلان وفلان . فلما انصرف النبي ﷺ أقبل علينا بوجهه فقال : إن الله هو السلام ، فإذا جلس أحدكم
 في الصلاة فليقل « التحيات لله والصلوات والطيبات » ، السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته للسلام علينا
 وعلى عباد الله الصالحين - فانه إذا قال ذلك أصاب كل عبد صالح في السماء والأرض - أشهد أن لا إله إلا الله ،
 وأشهد أن محمداً عبده ورسوله . ثم يتخير بعد من الكلام ما شاء .

قوله (باب السلام اسم من أسماء الله تعالى) هذه الترجمة لفظ بعض حديث مرفوع له طرق ليس منها
 شيء على شرط المصنف في الصحيح ، فاستعمله في الترجمة وأورد ما يؤدى معناه على شرطه وهو حديث النشهد اقله
 فيه « فان الله هو السلام » وكذا ثبت في القرآن في أسماء الله (السلام المؤمن المهيمن) ومعنى السلام السالم من
 النقايس ، وقيل المسلم لعباده ، وقيل المسلم على أوليائه . وأما لفظ الترجمة فأخرجه في « الادب المفرد » من
 حديث أنس بسند حسن وزاد « وضعه الله في الأرض » فأشهره بينكم ، وأخرجه البزار والطبراني من حديث
 ابن مسعود موقوفاً ومرفوعاً ، وطريق الموقوف أقوى . وأخرجه البيهقي في « الشعب » من حديث أبي هريرة
 مرفوعاً بسند ضعيف وأفاضلهم سواء . وأخرج البيهقي في « الشعب » عن ابن عباس موقوفاً « السلام اسم الله
 وهو تحية أهل الجنة » وشاهده حديث المهاجر بن قنفذ أنه سلم على النبي ﷺ فلم يرد عليه حتى توضأ وقال
 « انى كرهت أن أذكر الله إلا على طهر » أخرجه أبو داود والنسائي وصححه ابن خزيمة وغيره ، ويحتمل
 أن يكون أراد ما في رد السلام من ذكر اسم الله صريحاً في قوله « ورحمة الله » . وقد اختلف في معنى السلام : فنقل
 عياض أن معناه اسم الله أى كلامة الله عليك وحفظه ، كما يقال الله معك ومصاحبك . وقيل : معناه إن الله مطلع
 عليك فيما تفعل . وقيل : معناه ان اسم الله يذكر على الاعمال توقفاً لاجتماع معاني الخيرات فيها وانتفاء عوارض
 الفساد عنها . وقيل : معناه السلامة كما قال تعالى : (فسلام لك من أصحاب الدين) وكما قال الشاعر :

نحي بالسلامة أم عمرو وهل لي بعد قومي من سلام

فكان المسلم أعلم من سلم عليه أنه سالم منه وأن لا خوف عليه منه . وقال ابن دقيق العيد في « شرح الامام » : السلام
 يطلق بازاء معان ، منها السلامة ، ومنها التحية ، ومنها أنه اسم من أسماء الله . قال وقد يأتي بمعنى التحية محضاً ، وقد
 يأتي بمعنى السلامة محضاً ، وقد يأتي متردداً بين المعنيين كقوله تعالى (ولا تقولوا لمن أتى اليكم السلام لست
 مؤمناً) فانه يحتمل التحية والسلامة ، وقوله تعالى (ولهم ما يدعون سلام قولاً من رب رحيم) . **قوله** (وإذا
 حييتم بتحية فحيوا بأحسن منها أو ردوها) لم يقع في رواية أبي ذر (أو ردوها) ومناسبة ذكر هذه الآية في
 هذه الترجمة للإشارة الى أن عموم الأمر بالتحية مخصوص بلفظ السلام كما ذات عليه الاحاديث المشار اليها في الباب
 الاول ، وانفق العلماء على ذلك الا ما حكاه ابن التين عن ابن خويز منداد عن مالك أن المراد بالتحية في الآية الهدية
 لكن حكى القرطبي عن ابن خويز منداد أنه ذكره احتمالاً ، رادى أنه قول الحنفية فانهم احتجوا بذلك بأن

السلام لا يمكن رده بعينه بخلاف الهدية فإن الذي يهدى له إن أمكنه أن يهدى أحسن منها فعل والاردها بعينها .
وتعقب بأن المراد بالرد رد المثل لا رد العين ، وذلك سائغ كثير . ونقل القرطبي أيضا عن ابن القاسم وابن وهب
عن مالك أن المراد بالتحية في الآية تسميت العاطس والرد على المشمت ، قال : وليس في السياق دلالة على ذلك ،
ولكن حكم التسميت والرد مأخوذ من حكم السلام والرد هند الجمهور ، ولعل هذا هو الذي نحا إليه مالك ، ثم
ذكر حديث ابن مسعود في التشهد ، وقد تقدم شرحه مستوفى في كتاب الصلاة ، والفرض منه قوله فيه : إن الله
هو السلام ، وهو مطابق لما ترجم له . وانفقوا على أن من سلم لم يجزى في جوابه إلا السلام ، ولا يجزى في
جوابه صبح بالخير أو بالسعادة ونحو ذلك . واختلف فيمن أتى في التحية بغير لفظ السلام هل يجب جوابه ،
أم لا ؟ وأقل ما يحصل به وجوب الرد أن يسمع المبتدئ ، وحينئذ يستحق الجواب ، ولا يكفي الرد بالإشارة ،
بل ورد الزجر عنه ، وذلك فيما أخرجه الترمذي من طريق عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده رفعه ، لا تشبهوا
باليهود والنصارى ، فإن تسليم اليهود الإشارة بالأصبع ، وتسليم النصارى بالكف ، قال الترمذي : غريب .
قلت : وفي سنده ضعف ، لكن أخرج النسائي بسند جيد عن جابر رفعه : لا تسلموا تسليم اليهود ، فإن تسليمهم
بالروس والآكف والإشارة ، قال النووي : لا يرد على هذا حديث أسماء بنت يزيد رضي الله عنها في المسجد
وعصبة من النساء تعود فألوى بيده بالتسليم ، فإنه محمول على أنه جمع بين اللفظ والإشارة ، وقد أخرجه أبو
داود من حديثها بلفظ : فسلم علينا ، انتهى . والنهي عن السلام بالإشارة مخصوص بمن قدر على اللفظ حسا
وشرعا ، وإلا فهي مشروعة لمن يكون في شغل يمنعه من التلطف بجواب السلام كالصلي والمبعد والآخرس ، وكذا
السلام على الأصم ، ولو أتى بالسلام بغير اللفظ العربي هل يستحق الجواب ؟ فيه ثلاثة أقوال للعلماء ، ثالثها يجب
لن يحسن بالعربية . وقال ابن دقيق العيد : الذي يظهر أن التحية بغير لفظ السلام من باب ترك المستحب وليس
بمكروه إلا إن قصد به المدول عن السلام إلى ما هو أظهر في التعظيم من أجل أكابر أهل الدنيا ، ويجب الرد على
الفور ، فلو أخرتم استدرك فرد لم يعد جوابا قاله القاضي حسين وجاعة ، وكان عمله إذا لم يكن عذر . ويجب رد
جواب السلام في الكتاب ومع الرسول ، ولو سلم الصبي على بالغ وجب عليه الرد ، ولو سلم على جماعة فيهم صبي
فأجلب أجرا عنهم في وجه

٤ - باب تسليم القليل على الكثير

٦٢٣١ - **عنه** محمد بن مقاتل أبو الحسن أخبرنا عبد الله أخبرنا معمر عن همام بن منبه عن أبي

هريرة عن النبي ﷺ قال : يسلم الصغير على الكبير ، والمار على القاعد ، والقليل على الكثير .

[الحديث ٦٢٣١ - أطرافه في : ٦٢٣٢ ، ٦٢٣٣ ، ٦٢٣٤]

قوله (باب تسليم القليل على الكثير) هو أمر نسبي يشمل الواحد بالنسبة للآخرين فصاعدا والآخرين بالنسبة
لثلاثة فصاعدا وما فوق ذلك . **قوله** (عبد الله) هو ابن المبارك . **قوله** (يسلم) كذا للجميع بصيغة الخبر وهو
بمعنى الأمر ، وقد ورد صريحا في رواية عبد الرزاق عن معمر عند أحمد بلفظ : ليسلم ، ويأتي شرحه فيما بعده ،
قال المارودي : لو دخل شخص مجلسا فإن كان الجمع قليلا يعمهم سلام واحد فسلم كفاه ، فإن زاد لخصص بعضهم

فلا بأس ، ويكفي أن يرد منهم واحد ، فإن زاد فلا بأس ، وإن كانوا كثيرا بحيث لا ينتشر فيهم فيبتدى أول دخوله إذا شاهد ، وتتأدى سنة السلام في حق جميع من يسمعه ، ويجب على من سمعه الرد على الكفاية . وإذا جلس سقط عنه سنة السلام فيمن لم يسمعه من الباقيين ، وهل يستحب أن يسلم على من جلس عندهم عن لم يسمعه ؟ وجهان : أحدهما إن عاد فلا بأس ، والا فقد سقطت عنه سنة السلام لأنهم جمع واحد ، وعلى هذا يسقط فرض الرد بفعل بعضهم ، والثاني أن سنة السلام باقية في حق من لم يبلغهم سلامه المتقدم فلا يسقط فرض الرد من الأوائل من الأواخر

٥ - باب يسلم الراكب على الماشي

٦٢٣٢ - **حدثني** محمد بن سلام أخبرنا محمد بن أحمد أخبرنا ابن جريج قال أخبرني زياد أنه سمع ثابتاً مولى ابن يزيد أنه سمع أبا هريرة يقول : قال رسول الله ﷺ : يسلم الراكب على الماشي ، والماشي على القاعد ، والقليل على الكثير ،

قوله (باب يسلم الراكب على الماشي) في رواية الكشميني « تسليم » على وفق الترجمة التي قبلها . **قوله** (محمد بن يزيد) **قوله** (زياد) هو ابن سعد الخراساني نزيل مكة ، وقد وقع في رواية الاسماعيل هنا زياد بن سعد . **قوله** (أنه سمع ثابتاً مولى ابن زيد) في رواية غير أبي ذر « عبد الرحمن بن زيد » ، ووقع في رواية روح التي بعدها « أن ثابتاً أخبره وهو مولى عبد الرحمن بن زيد » ، وزيد المذكور هو ابن الخطاب أخو عمر بن الخطاب ولذلك نسبوا ثابتاً هذلياً ، وحكى أبو علي الجبائي أن في رواية الأصيلي عن المجراني « عبد الرحمن بن يزيد » بزيادة ياء في أوله وهو وهم ، وثابت هو ابن الأحنف وقيل ابن عياض بن الأحنف وقيل أن الأحنف لقب عياض ، وليس لثابت في البخاري سوى هذا الحديث وآخر تقدم في المصراة من كتاب البيوع . **قوله** (يسلم الراكب على الماشي) كذا ثبت في هذه الرواية ، ولم يذكر ذلك في رواية مام كما ذكر في رواية مام الصغير على الكبير ولم يذكر في هذه ، فكأن كلا منهما حفظ ما لم يحفظ الآخر ، وقد وافق ماماً عطاء بن يشار كما سيأتي بعده ، واجتمع من ذلك أربعة أشياء وقد اجتمعت في رواية الحسن بن أبي هريرة عند الترمذي وقال : روى من غير وجه عن أبي هريرة ، ثم حكى قول أيوب وغيره أن الحسن لم يسمع من أبي هريرة

٦ - باب يسلم الماشي على القاعد

٦٢٣٣ - **حدثنا** إسحاق بن إبراهيم أخبرنا روح بن عبادة حدثنا ابن جريج قال أخبرني زياد أن ثابتاً أخبره - وهو مولى عبد الرحمن بن زيد - « عن أبي هريرة رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ أنه قال : يسلم الراكب على الماشي ، والماشي على القاعد ، والقليل على الكثير ،

قوله (باب يسلم الماشي على القاعد) ذكر فيه الحديث الذي قبله من وجه آخر عن ابن جريج ، وله شاهد من حديث عبد الرحمن بن شبل بكسر المعجمة وسكون الواو المتحدة بعدما لام بزيادة أخرجه عبد الرزاق وأحمد بن

صحيح بلفظ : يسلم الراكب على الزاجل ، والزاجل على الجالس والأقل على الأكثر . فن أجاب كل له ومن لم يحب فلا شيء له .

٧ - باب يسلم الصغير على الكبير

٦٢٣٤ - وقال إبراهيم بن طهمان عن موسى بن عتبة عن صفوان بن سليم عن عطاء بن يسار عن

أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ : يسلم الصغير على الكبير ، والمار على القاعد ، وللقليل على الكثير .

قوله (باب يسلم الصغير على الكبير) وقال إبراهيم بن طهمان : وثبت كذلك في رواية أبي ذر . وقد وصله البخاري في « الادب المفرد » قال « حدثنا أحمد بن أبي عمرو حدثني أبي حدثني إبراهيم بن طهمان به سواء ، وأبو عمرو هو حفص بن عبد الله بن راشد السلمي قاضي نيسابور ، وصله أيضا أبو نعيم من طريق عبد الله بن العباس ، والبيهقي من طريق أبي حامد بن الشرف كلاهما عن أحمد بن حفص به ، وأما قول الكرماني : عبر البخاري بقوله « وقال إبراهيم » لأنه سمع منه في مقام المذاكرة فقاطعت عيب ، فإن البخاري لم يدرك إبراهيم بن طهمان فضلا عن أن يسمع منه ، فإنه مات قبل مولد البخاري بست وعشرين سنة ، وقد ظهر بروايته في الادب أن بينهما في هذا الحديث رجلين . **قوله** (والمار على القاعد) هو كذا في رواية ممام ، وهو أشمل من رواية ثابت التي قبلها بلفظ « الماشي » لأنه أعم من أن يكون المار ماشيا أو راكبا ، وقد اجتمعا في حديث فضالة بن عبيد عند البخاري في « الادب المفرد » ، والترمذي ومحممه والنسائي ومجميع ابن حبان بلفظ « يسلم الفارس على الماشي والماشي على القائم » ، وإذا حمل القائم على المستقر كان أعم من أن يكون جالسا أو واقفا أو متكئا أو مضطجعا ، وإذا أضيفت هذه الصورة إلى الراكب تعددت الصور ، وتبقى صورة لم تقع منصوطة وهي ما إذا تلاقى ماران راكبان أو ماشيان وقد تكلم عليهما المازري فقال : يبدأ الأدنى منهما الأعلى قدرا في الدين إجلالا لفضله ، لأن فضيلة الدين مرغوب فيها في الشرع ، وعلى هذا لو اتفق راكبان ومركوب أحدهما أعلى في الحسن من مركوب الآخر كاجل والفارس فيبدأ راكب الفرس ، أو يكتفى بالنظر إلى أعلامهما قدرا في الدين فيبتدؤه الذي دونه ، هذا الثاني أظهر كما لا نظر إلى من يكون أعلامهما قدرا من جهة الدنيا ، إلا أن يكون سلطانا يخشى منه ، وإذا تساوى المتلاقيان من كل جهة فكل منهما مأمور بالابتداء ، وخيرهما الذي يبدأ بالسلام كما تقدم في حديث المهاجرين في أبواب الادب . وأخرج البخاري في « الادب المفرد » بسند صحيح من حديث جابر قال « الماشيان إذا اجتمعا فأيهما بدأ بالسلام فهو أفضل » ذكره عقب رواية ابن جريج عن زياد بن سعد عن ثابت عن أبي هريرة بسنده المذكور عن ابن جريج عن ابن الأثير عن جابر وصرح فيه بالسماع . وأخرج أبو عوانة وابن حبان في صحيحهما والبخاري من وجه آخر عن ابن جريج الحديث بتمامه مرفوعا بالزيادة ، وأخرج الطبراني بسند صحيح عن الأغر المزني قال لي أبو بكر لا يسبقك أحد إلى السلام ، والترمذي من حديث أبي أمامة رفته « إن أولى الناس بالله من بدأ بالسلام » ، وقال : حسن . وأخرج الطبراني من حديث أبي الدرداء قلنا : يا رسول الله إنا نلتقي فأينا يبدأ بالسلام ؟ قال : أطوعكم لله . **قوله** (والقليل على الكثير) تقدم تقريره ، لكن لو عكس الأمر فرجع كثير على جمع قليل ، وكذا لو مر الصغير على الكبير ، لم أر فيها نصا . واعتبر النووي المرور فقال الوارد يبدأ سواء كان صغيرا أم كبيرا قليلا أم كثيرا ،

ووافقته قول المهلب : إن المار في حكم الداخل ، وذكر الماوردي أن من مشى في الشوارع المطروقة كالسوق أنه لا يسلم إلا على البعض ، لأنه لو سلم على كل من اتى لتشاغل به عن المهم الذي خرج لاجله ولخرج به عن العرف . قلت : ولا يمكن على هذا ما أخرجه البخاري في « الادب المفرد » عن الطفيل بن أبي بن كعب قال : كنت أغدو مع ابن عمر الى السوق فلا يمر على بيع ولا أحد الا سلم عليه . فقلت : ما تصنع بالسوق وأنت لا تقف على البيع ولا تسأل عن السلع ؟ قال : إنما نغدو من أجل السلام على من لقينا ، لأن مراد الماوردي من خرج في حاجة له فتشاغل عنها بما ذكر ، والاثر المذكور ظاهر في أنه خرج لقصد تحصيل ثواب السلام . وقد تكلم العلماء على الحكمة فيمن شرع لهم الابتداء ، فقال ابن بطال عن المهلب : تسليم الصغير لاجل حق الكبير لأنه أمر بتوقيفه والتواضع له ، وتسليم القليل لاجل حق الكثير لأن حقهم أعظم ، وتسليم المار لشبهه بالداخل على أهل المنزل ، وتسليم الراكب لثلاث يتكبر بركوبه فيرجع الى التواضع . وقال ابن العربي : حاصل ما في هذا الحديث أن المفضل بنوع ما يبدأ الفاضل . وقال المازري : أما أمر الراكب فلأن له مزية على الماشي فموضع الماشي بأن يبدأ الراكب بالسلام احتياطا على الراكب من الزهو أن لو حاز الفضيلتين ، وأما الماشي فلما يتوقع القاعد منه من الشر ولا سيما إذا كان راكبا ، فإذا ابتداء بالسلام أمن منه ذلك وأنس اليه ، أو لأن في التصرف في الحاجات امتنانا فصار للقاعد مزية فأمر بالابتداء ، أو لأن القاعد يشق عليه مراعاة المارين مع كثرتهم فسقطت البداءة عنه للمشقة ، بخلاف المار فلا مشقة عليه ، وأما القليل فلفضيلة الجاعة أو لأن الجاعة لو ابتداء الخيف على الواحد الزهو فاحتيط له ، ولم يقع تسليم الصغير على الكبير في صحيح مسلم وكأنه لمراعاة السن فانه معتبر في أمور كثيرة في الشرع ، فلو تعارض الصغير المعنوي والحسي كأن يكون الأصغر أعلم مثله نظر ، ولم أو فيه نقلا . والذي يظهر اعتبار السن لانه الظاهر ، كما تقدم الحقيقة على المجاز . ونقل ابن دقيق العيد عن ابن رشد أن محل الامر في تسليم الصغير على الكبير إذا التقيا فان كان أحدهما راكبا والآخر ماشيا بدأ الراكب ، وإن كانا راكبين أو ماشيين بدأ الصغير . وقال المازري وغيره : هذه المناسبات لا يعترض عليها بحججيات تخالفها لأنها لم تصب نصب العلل الواجبة الاعتبار حتى لا يجوز أن يعدل عنها ، حتى لو ابتداء الماشي فسلم على الراكب لم يمتنع لانه يمثل الامر باظهار السلام وافشائه ، غير أن مراعاة ما ثبت في الحديث أولى وهو خبر بمعنى الامر على سبيل الاستحباب ، ولا يلزم من ترك المستحب الكراهة ، بل يكون خلاف الأولى ، فلو ترك المأمور بالابتداء فبدأ الآخر كان المأمور تاركا للمستحب والآخر قاعلا للسنة ، إلا إن باذر فيكون تاركا للمستحب أيضا . وقال المتولي : لو خالف الراكب أو الماشي مادل عليه الخبر كره ، قال : والوارد يبدأ بكل حال . وقال السكرماني : لو جاء أن الكبير يبدأ الصغير والكثير يبدأ القليل لكان مناسبا ، لأن الغالب أن الصغير يخاف من الكبير والقليل من الكثير ، فإذا بدأ الكبير والكثير أمن منه الصغير والقليل ، لكن لما كان من شأن المسلمين أن يأمن بعضهم بعضا اعتبر جانب التواضع كما تقدم ، وحيث لا يظهر رجحان أحد الطرفين باستحقاقه التواضع له اعتبر الاعلام بالسلامة والدعاء له رجوعا الى ما هو الاصل ، فلو كان المشاة كثيرا والقعود قليلا تعارضوا ويكون الحكم حكم اثنين تلاقيا معا فأيهما بدأ فهو أفضل ، ويحتمل ترجيح جانب الماشي كما تقدم ، والله أعلم .

٨ - باب إنشاء السلام

٦٢٣٥ - **حديث** قتيبة حدثنا جرير عن الشيباني عن أشعث بن أبي الشعثاء عن معاوية بن سويد بن مقرن عن البراء بن عازب رضي الله عنهما قال : أمرنا رسول الله ﷺ بسبع : بعبادة المريض ، واتباع الجنائز ، وتشميت العاطس ، ونصر الضعيف ، وعون المظلوم ، وإنشاء السلام ، وإبرار المقسم . ونهى عن الشرب في الفضة ، ونهى عن تخم الذهب ، وعن ركب الميثر ، وعن لبس الحرير والذهباج ، ولقسي والإستبرق ،

قوله (باب إنشاء السلام) كذا للنسفي وأبي الوقت ، وسقط لفظ « باب » ، للباقين . وإنشاء الاظهار ، والمراد نشر السلام بين الناس ليحيوا سنته . وأخرج البخاري في « الأدب المفرد » بسند صحيح عن ابن عمر ، إذا سلمت فأسمع قائما تحية من عند الله ، قال النووي : أنه أن يرفع صوته بحيث يسمع المسلم عليه ، فإن لم يسمعه لم يكن آتيا بالسنة . ويستحب أن يرفع صوته بقدر ما يتحقق أنه سمعه ، فإن شك استظهر . ويستثنى من رفع الصوت بالسلام ما إذا دخل على مكان فيه أيقاظ ونيام فالسنة فيه مائتة في صحيح مسلم عن المقداد قال « كان النبي ﷺ يجيء من الليل فيسلم تسليما لا يرقظ قائما ويسمع اليقظان ، ونقل النووي عن المتولي أنه قال « يكره إذا أتى جماعة أن يخص بعضهم بالسلام . لأن القصد بشروعية السلام تحصيل الألفة ، وفي التخصيص إجحاش الغير من خص بالسلام **قوله** (جرير) هو ابن عبد الحميد ، والشيباني هو أبو اسحق ، وأشعث هو ابن أبي الشعثاء . بمعجمة ثم مهملة ثم مثناة فيه وفي أبيه ، واسم أبيه سليم بن أسود . **قوله** (عن معاوية بن قرة) كذا الأكثر وعالفهم جعفر بن عوف فقال عن الشيباني عن أشعث عن سويد بن غفلة عن البراء . وهي رواية شاذة أخرجهما الاسماعيلي . **قوله** (أمرنا النبي ﷺ بسبع : بعبادة المريض الحديث) تقدم في الباب أن ذكر في عدة مواضع لم يسقه بتامه في أكثرها ، وهذا الموضع مما ذكر فيه سبعا مأمورات وسبعا منيات ، والمراد منه هنا إنشاء السلام ، وتقدم شرح عبادة المريض في الطب واتباع الجنائز فيه وعون المظلوم في كتاب المظالم وتشميت العاطس في أواخر الأدب وسيأتي إبرار القسم في كتاب الإيمان والنذور ، وسبق شرح المناهي في الأشربة وفي البأس ، وأما نصر الضعيف المذكور هنا فسبق حكمه في كتاب المظالم ، ولم يقع في أكثر الروايات في حديث البراء هذا ، وإنما وقع بدله إجابة الداعي ، وقد تقدم شرحه في كتاب الولية من كتاب النكاح . قال الكرماني : نصر الضعيف من جملة إجابة الداعي لأنه قد يكون ضعيفا وإجابته نصره ، أو أن لا مفهوم للعدد المذكور وهو السبع فتكون المأمورات ثمانية ، كذا قال ؛ والذي يظهر لي أن إجابة الداعي سقطت من هذه الرواية ، وإن نصر الضعيف المراد به عون المظلوم الذي ذكر في غير هذه الطريق ، وبؤيد هذا الاحتمال أن البخاري حذف بعض المأمورات من غالب المواضع التي أورد الحديث فيها اختصارا . **قوله** (وإنشاء السلام) تقدم في الجنائز بلفظ ورد السلام ، ولا مغايرة في المعنى لأن ابتداء السلام ورده متلازمان ، وإنشاء السلام ابتداء يستلزم إنشاء جوابا ، وقد جاء إنشاء السلام من حديث البراء بلفظ آخر وهو عند المصنف في « الأدب المفرد » وصححه ابن حبان من طريق عبد الرحمن بن عوسجة عنه رفعه « أفشوا السلام تسليوا ، وله شاهد من حديث أبي الدرداء مثله عند الطبراني ، وإسلم من حديث أبي هريرة مرفوفا . ألا أدلكم على ما تحابون به ؟ أفشوا السلام بينكم ، قال ابن العربي : فيه أن من فوائد إنشاء السلام حصول المحبة بين المتسلمين ، وكان ذلك لما فيه من اتلاف الكلمة لتعم المصلحة بوقوع المعاونة على إقامة شرائع الدين وإخوان

الكافرين ، وهي كلمة اذا سمعت اخلصت القلب الراعى لها عن النفور الى الاقبال على قائلها . وعن عبد الله بن سلام رفعه ، اطعموا الطعام وافشوا السلام ، الحديث وفيه ، تدخلوا الجنة بسلام ، أخرجه البخارى فى د الادب المفرد ، وصححه الترمذى والحاكم ، وللاولين وصححه ابن حبان من حديث عبد الله بن عمرو رفعه ، واعبدوا الرحمن ، وافشوا السلام ، الحديث وفيه ، تدخلوا الجنان ، والاحاديث فى إفشاء السلام كثيرة منها عند البرار من حديث الزبير وعند أحمد من حديث عبد الله بن الزبير وعند الطبرانى من حديث ابن مسعود وأبى موسى وغيرهم ، ومن الاحاديث فى إفشاء السلام ما أخرجه النسائى عن أبى هريرة رفعه ، إذا قعد أحدكم فليسلم وإذا قام فليسلم فليست الاولى أحق من الآخرة ، وأخرج ابن أبى شيبة من طريق مجاهد عن ابن عمر قال ، ان كنت لأخرج إلى السوق ومالى حاجة إلا أن أسلم ويسلم على ، وأخرج البخارى فى د الادب المفرد ، من طريق الطفيل بن أبى بن كعب عن ابن عمر نحوه لكن ليس فيها شيء على شرط البخارى فاكتفى بما ذكره من حديث البراء ، واستدل بالامر بإفشاء السلام على أنه لا يكتفى السلام سرا بل يشترط الجهر وأقله أن يسمع فى الابتداء وفى الجواب ، ولا تسكن الإشارة باليد ونحوه . وقد أخرج النسائى بسند جيد عن جابر رفعه ، لا تسلموا تسليما اليهود فان تسليمهم بالروس والاكف ، ويستثنى من ذلك حالة الصلاة فقد وردت أحاديث جيدة أنه ﷺ رد السلام وهو يصلى إشارة ، منها حديث أبى سعيد ، ان رجلا سلم على النبي ﷺ وهو يصلى فرد عليه إشارة ، ومن حديث ابن مسعود نحوه ، وكذا من كان بعيدا بحيث لا يسمع التسليم يجوز السلام عليه إشارة ويتلفظ مع ذلك بالسلام . وأخرج ابن أبى شيبة عن هطاء قال ، يكره السلام باليد ولا يكره بالراس ، وقال ابن دقيق العيد : استدل بالامر بإفشاء السلام من قال بوجوب الابتداء بالسلام ، وفيه نظر اذ لا سبيل الى القول بأنه فرض عين على التعميم من الجانبين وهو أن يجب على كل أحد أن يسلم على كل من أقيه لما فى ذلك من الحرج والمشقة ، فإذا سقط من جانبى العمومين سقط من جانبى الخصوصين اذ لا قائل يجب على واحد دون الباقيين ، ولا يجب السلام على واحد دون الباقيين ، قال : وإذا سقط على هذه الصورة لم يسقط الاستحباب لان العموم بالنسبة الى كلا الفريقين ممكن انتهى . وهذا البحث ظاهر فى حق من قال ان ابتداء السلام فرض عين ، وأما من قال فرض كفاية فلا يرد عليه اذا قلنا ان فرض الكفاية ليس واجبا على واحد بعينه ، قال ويستثنى من الاستحباب من ورد الامر بترك ابتدائه بالسلام كالكافر . قلت : ويدل عليه قوله فى الحديث المذكور قبل ، اذا فعلتموه تحاببتم ، والمسلم مأمور بمعاودة الكافر فلا يشرع له فعل ما يستدعى محبته وموادته ، وشيأتى البحث فى ذلك فى د باب التسليم على مجلس فيه اخلاط من المسلمين والمشركين ، وقد اختلف أيضا فى مشروعية السلام على الفاسق وعلى الصبي ، وفى سلام الرجل على المرأة وعكسه ، واذا جمع المجلس كافرا ومسلما هل يشرع السلام مراعاة لحق المسلم ؟ أو يسقط من أجل الكافر ؟ وقد ترجم المصنف لذلك كله . وقال النووي يستثنى من العموم بابتداء السلام من كان مشتغلا بأكل أو شرب أو جماع ، أو كان فى الخلاء أو الحمام أو نائما أو ناعسا أو مصليا أو مؤذنا مادام متلبسا بشيء مما ذكر ، فلو لم تكن اللقمة فى فم الآكل مثلا شرع السلام عليه ، ويشرع فى حق المتبايعين وسائر المعاملات ، واحتج له ابن دقيق العيد بأن الناس غالبا يكونون فى أشغالهم فلو روعى ذلك لم يحصل امتثال الإفشاء . وقال ابن دقيق العيد : احتج من منع السلام على من فى الحمام بأنه بيت الشيطان وليس موضع التحية لاشتغال من فيه بالتنظيف ، قال وايس هذا المعنى بالقوى فى

السكرامة ، بل يدل على عدم الاستحباب . قلت : وقد تقدم في كتاب الطهارة من البخاري ، ان كل
عليهم اذار فيسلم والا فلا ، وقد تقدم البحث فيه هناك . وقد ثبت في صحيح مسلم عن أم هانئ ، ان النبي ﷺ
وهو يتنفل وقاطمة تستره فسلبت عليه ، الحديث . قال النووي : وأما السلام حال الخطبة في الجمعة فيكره
للأمر بالانصات ، فلو سلم لم يجب الرد عند من قال الانصات واجب ، ويجب عند من قال انه سنة ، وعلى
الوجهين لا ينبغي أن يرد أكثر من واحد ، وأما المشتغل بقراءة القرآن فقال الواحدى الاولى ترك السلام عليه
فإن سلم عليه كفاء الرد بالاشارة ، وان رد لفظا استأنف الاستعاذة وقرأ . قال النووي : وفيه نظر ، والظاهر أنه
يشرح السلام عليه ويجب عليه الرد ، ثم قال : وأما من كان مشغلا بالدعاء مستغرقا فيه مستجمع القاب فيحتمل
أن يقال هو كالفارى ، والظاهر عندي أنه يكره السلام عليه لانه يتنكس به ويشق عليه أكثر من مشقة الأكل .
وأما الملبى في الاحرام فيكره أن يسلم عليه لان قطعه التلبية مكروه ، ويجب عليه الرد مع ذلك لفظا أن لو سلم
عليه ، قال : ولو تبرع واحد من هؤلاء برد السلام ان كان مشغلا بالبول ونحوه فيكره ، وان كان آكلا ونحوه
فيستحب في الموضع الذى لا يجب ، وان كان مصليا لم يجوز أن يقول بلفظ الخطبة كعليك السلام أو عليك فقط ،
فلو فعل بطلت ان علم التحريم لا إن جهل في الأصح ، فلو أتى بضمير الغيبة لم تبطل ، ويستحب أن يرد بالاشارة ،
وان رد بعد فراغ الصلاة لفظا فهو أحب ، وان كان مؤذنا أو ملبيا لم يكره له الرد لفظا لانه قدر يسير لا يبطل
الموا الاله . وقد تعقب والذى رحمه الله في لمكتبته على الاذكار ما قاله الشيخ في الفارى لكونه يأتي في حقه نظير
ما أبداه هو في الداعى ، لان الفارى قد يستغرق فكره في تدبر معاني ما يقرؤه ، ثم اعتذر عنه بأن الداعى يكون
مهتما بطلب حاجته فيغلب عليه التوجه طبعيا ، والفارى انما يطالب منه التوجه شرعا فالوسوس مسيطرة عليه ولو
فرض أنه يوفق للحالة العلمية فهو على ندور انتهى . ولا يخفى أن التعليل الذى ذكره الشيخ من تنكس الداعى يأتي
نظيره في الفارى ، وما ذكره الشيخ في بطلان الصلاة إذا رد السلام بالخطاب ليس متفقا عليه ، فمن العاصى نص
في أنه لا تبطل لانه لا يريد حقيقة الخطاب بل الدعاء ، واذا حذرنا الداعى والفارى بعدم الرد فرد بعد الفراغ كان
مستحبا . وذكر بعض الحنفية أن من جلس في المسجد للقراءة أو التسبيح أو لانتظاره الصلاة لا يشرع السلام
عليهم ، وان سلم عليهم لم يجب الجواب ، قال وكذا الحنم اذا سلم على القاضى لا يجب عليه الرد . وكذلك
الاستاذ إذا سلم عليه تلبية لا يجب الرد عليه ، كذا قال . وهذا الأخير لا يوافق عليه . ويدخل في عموم افشاء
السلام السلام على النفس لمن دخل مكانا ليس فيه أحد ، لقوله تعالى (فاذا دخلتم بيوتا فسلموا على أنفسكم)
الآية ، وأخرج البخاري في الأدب المفرد ، وابن أبي شيبة بسند حسن عن ابن عمر ، فيستحب اذا لم يكن أحد
في البيت أن يقول السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين ، وأخرج الطبري عن ابن عباس ومن طريق كل من
عقمة وعطاء ومجاهد نحوه ، ويدخل فيه من مر على من خان أنه اذا سلم عليه لا يرد عليه فانه يشرح له السلام ولا
يتركه لهذا الظن لانه قد يخطئ ، قال النووي : وأما قول من لا تحقيق عنده أن ذلك يكون سببا لتأنيب الآخر فهو
غباوة ، لان المأمورات الشرعية لا تترك بمثل هذا ، ولو أعلننا هذا لبطل انكار كثير من المنكرات . قال :
وينبغي لمن وقع له ذلك أن يقول له بعبارة لطيفة رد السلام واجب ، فينبى أن ترد ليستطهك الفرض ، وينبى
اذا تمادى على الترك أن يحمله من ذلك لانه حق آدمى ، ورجح ابن دقيق العيد في شرح اللام ، المقالة التي زيفها

النورى بأن مفسدة توريط المسلم في المصيبة أشد من ترك مصلحة السلام عليه ، ولا سيما وامتنثال الافشاء قد حصل مع غيره

٩ - باب السلام للمعرفة وغير المعرفة

٦٢٣٦ - **حدثنا** عبد الله بن يوسف **حدثنا** الليث قال **حدثني** يزيد عن أبي الخير « عن عبد الله بن عمرو أن رجلاً سأل النبي ﷺ : أيُّ الاسلام خير ؟ قال : نُطْعَمُ للطعام ، ونُقرأ السلام على من عرفت وعلى من لم تعرف »

٦٢٣٧ - **حدثنا** علي بن عبد الله **حدثنا** سفيان عن الزهري عن عطاء بن يزيد **القي** « عن أبي أيوب رضى الله عنه عن النبي ﷺ قال : لا يحملُ لمسلم أن يهجر أخاه فوق ثلاث ، يلتقيان فيصد هذا ويصد هذا ، وخيرهما الذي يبدأ بالسلام » . وذكر سفيان أنه سمعه منه ثلاث مرّات

قوله (باب السلام للمعرفة وغير المعرفة) أى من يعرفه المسلم ومن لا يعرفه ، أى لا يخص بالسلام من يعرفه دون من لا يعرفه . وصدر الترجمة لفظ حديث أخرجه البخارى في « الادب المفرد » بسند صحيح عن ابن مسعود أنه « مر برجل فقال السلام عليك يا أبا عبد الرحمن ، فرد عليه ثم قال : إنه سيأتى على الناس زمان يسكون السلام فيه للمعرفة ، وأخرجه الطحاوى والطبرانى والبيهقى في « الشعب » من وجه آخر عن ابن مسعود مرفوعاً ولفظه « ان من أشرط الساعة أن يمر الرجل بالمسجد لا يصلّى فيه ، وان لا يسلم الا على من يعرفه ، ولفظ الطحاوى « ان من أشرط الساعة السلام للمعرفة ، ثم ذكر فيه حديثين : أحدهما حديث عبد الله بن عمر ، **قوله** (حدثني يزيد) هو ابن أبي حبيب كما ذكر في رواية قتيبة عن الليث في كتاب الإيمان . **قوله** (عن أبي الخير) هو مرشد بفتح الميم والمثلثة بينهما راء ساكنة وآخره دال مهملة والاسناد كله بصريون ، وقد تقدم شرح الحديث في أوائل كتاب الإيمان ، قال النورى معنى قوله « على من عرفت ومن لم تعرف » تسلم على من لقيته ولا تخص ذلك بمن تعرف ، وفي ذلك اخلاص العمل لله واستعانة التواضع وإفشاء السلام الذى هو شعار هذه الامة . قلت : وفيه من الفوائد أنه لو ترك السلام على من لم يعرف احتمال أن يظهر أنه من معارفه ، فقد يوقعه في الاستيحاء منه ، قال : وهذا العموم مخصوص بالمسلم ، فلا يبتدىء السلام على كافر . قلت : قد تمسك به من أجاز ابتداء الكافر بالسلام ، ولا حجة فيه لأن الاصل مشروعية السلام للمسلم فيحمل قوله « من عرفت عليه » وأما « من لم تعرف » فلا دلالة فيه ، بل إن عرف أنه مسلم فذاك والا فلو سلم احتياطاً لم يمتنع حتى يعرف أنه كافر ، وقال ابن بطال في مشروعية السلام على غير المعرفة استفتاح للخاطبة للتأنيس ليكون المؤمنون كلهم اخوة فلا يستوحش أحد من أحد ، وفي التخصيص ما قد يوقع في الاستيحاء ، ويشبه صدور المتأخرين المنهى عنه . وأورد الطحاوى في « المشكل » حديث أبي ذر في قصة إسلامه وفيه « فأنتميت الى النبي ﷺ - وقد صلى هو وصاحبه - فكنت أول من حياه بتحية الاسلام » قال الطحاوى وهذا لا ينافي حديث ابن مسعود في ذم السلام للمعرفة ، لاحتمال أن يكون أبو ذر سلم على أبي بكر قبل

ذلك ، أو لأن حاجته كانت عند النبي ﷺ دون أبي بكر . قلت : والاحتمال الثاني لا يكفي في تخصيص السلام ، وأقرب منه أن يكون ذلك قبل تقرير الشرع بتعميم السلام ، وقد ساق مسلم قصة إسلام أبي ذر بطولها وافظه ، وجاء رسول الله ﷺ حتى استلم الحجر وطاف بالبيت هو وصاحبه ثم صلى فلما قضى صلاته قال أبو ذر : فكنت أول من حياه بتحية الإسلام فقال : وعليك ورحمة الله ، الحديث وفي لفظ قال : وصلى ركعتين خلف المقام فأتيته فاني لأول الناس حياه بتحية الإسلام فقال : وعليك السلام . من أنت ؟ وعلى هذا فيحتمل أن يكون أبو بكر توجه به بعد الطواف الى منزله ودخل النبي ﷺ منزله فدخل عليه أبو ذر وهو وحده ، وبؤيده ما أخرجه مسلم ، وقد تقدم للبخاري أيضا في المبعث من وجه آخر عن أبي ذر في قصة إسلامه أنه قام يلتمس النبي ﷺ ولا يعرفه ويكره أن يسأل عنه فراه على معرفته أنه غريب ، فاستقبه حتى دخل به على النبي ﷺ فسلم . الحديث الثاني حديث أبي أيوب ، لا يحمل لمسلم أن يجرأ أعاء ، الحديث تقدم شرحه في كتاب الأدب مستوفى ، وهو متعلق بالركن الأول من الترجمة

١٠ - باب آية الحجاب

٦٢٣٨ - **حدثنا** يحيى بن سليمان **حدثنا** ابن وهب **أخبرني** يونس **عن** ابن شهاب **قال** أخبرني أنس **ابن مالك** أنه قال : كان ابن عمر سنيين مَقْدَمَ رسول الله ﷺ المدينة ، فخدمت رسول الله ﷺ عشرًا حياته ، وكنت أعلم الناس بشأن الحجاب حين أنزل ، وقد كان أبي بن كعب يسألني عنه ، وكان أول ما نزل في مُبْتَنًى رسول الله ﷺ زينب ابنة جحش : أصبح النبي ﷺ بها عروساً ، فدعا القوم فأصابوا من الطعام ، ثم خرجوا وبقي منهم رهطٌ عند رسول الله ﷺ فأطالوا المسك ، فقام رسول الله ﷺ فخرج وخرجت معه كي يخرجوا فمشى رسول الله ﷺ ومشيت معه ، حتى جاء عتبة حجرة عائشة ، ثم ظن رسول الله ﷺ أنهم خرجوا فرجع رسول الله ﷺ ورجعت معه ، حتى دخل على زينب فإذا هم جلوس لم يتفرقوا ، فرجع للنبي ﷺ ورجعت معه حتى بلغ عتبة حجرة عائشة ، فلظن أن قد خرجوا ، فرجع ورجعت معه فإذا هم قد خرجوا ، فأنزل آية الحجاب ، فضرَبَ بيني وبينه ستراً »

٦٢٣٩ - **حدثنا** أبو الثعمان **حدثنا** مُعَمَّرٌ **قال** أبي **حدثنا** أبو مجلز **عن** أنس **رضي** الله عنه **قال** : لما تزوج النبي ﷺ زينب دخل القوم فطمعوا ، ثم جلسوا يتحدثون ، فأخذ كأنه ينهياً للقيام فلم يقوموا ، فلما رأى ذلك قام ، فلما قام قام من قام من القوم ، وقعد بقية القوم ، وإن النبي ﷺ جاء ليَدْخُل . فاذا القوم جلوس ثم أنهم قاموا فانطلقوا ، فأخبرت النبي ﷺ ، فجاء حتى دخل ، فذهبت أدخل فأتاني الحجاب بيني وبينه ، وأنزل الله تعالى (يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي) الآية »

قال أبو عبد الله: فيه من الفقه أنه لم يستأذنهم حين قام وخرج، وفيه أنه نهى للقيام وهو يريد أن يقوموا ٦٧٤٠ - حدثني إسحاق أخبرنا يعقوب بن إبراهيم حدثنا أبي عن صالح عن ابن شهاب قال أخبرني عروة بن الزبير « أن عائشة رضي الله عنها زوج النبي ﷺ قالت: كان عمر بن الخطاب يقول رسول الله ﷺ: أحب نساءك. قالت: فلم يفضل. وكان أزواج النبي ﷺ يخرجن ليلاً إلى ليل. قبل المصاع، فخرجت سودة بنت زمعة - وكانت امرأة طويلة - فراها عمر بن الخطاب وهو في المجلس فقال: عرفناك يا سودة - حرصاً على أن ينزل الحجاب - قالت: فأرسل الله عز وجل آية الحجاب،

قوله (باب آية الحجاب) أي الآية التي نزلت في أمر نساء النبي ﷺ بالاحتجاب من الرجال، وقد ذكر فيه حديث أنس من وجهين عنه. وتقدم شرحه مستوفى في سورة الأحزاب، وقوله في آخره: فأرسل الله تعالى (يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي) الآية كذا اتفق عليه الرواة عن معتمر بن سليمان وعالمهم عمرو بن علي الفلاس عن معتمر فقال: فأرسل: لا تدخلوا بيوتاً غير بيوتكم حتى تستأذنوا، أخرجه الاسماعيلي وأشار إلى شدوده فقال: «جاء بآية غير الآية التي ذكرها الجماعة. **قوله** في أول الطريق الأول (عن ابن شهاب أخبرني أنس بن مالك أنه قال كان) قال الكرمان في التفات أو تجريد، وقوله وخدمت رسول الله ﷺ عشرًا حياته، أي بقية حياته إلى أن مات، وقوله: «وكنيت أعلم الناس بشأن الحجاب، أي بسبب نزوله، وإطلاق مثل ذلك جائز للإعلام بالإعجاب. وقوله: «وقد كان أبي بن كعب يسألني عنه، فيه إشارة إلى اختصاصه بمعرفة، لأن أبي بن كعب أكبر منه علماً وسناً وقدرًا، وقوله في الطريق الأخرى: «معتمر، هو ابن سليمان التيمي، وقوله «قال أبي» بفتح الحمة وكسر الموحدة مخففاً والقائل هو معتمر، ووقع في الرواية المتقدمة في سورة الأحزاب «سمعت أبي». **قوله** (حدثنا أبو مجلز عن أنس) قد تقدم في «باب الحمد للعاطس» سليمان التيمي حديث عن أنس بلا واسطة، وقد سمع من أنس عدة أحاديث، وروى عن أصحابه عنه عدة أحاديث، وفيه دلالة على أنه لم يدلس. **قوله** (قال أبو عبد الله) هو البخاري. **قوله** (فيه) أي في حديث أنس هذا. **قوله** (من الفقه أنه لم يستأذنهم حين قام وخرج، وفيه أنه نهى للقيام وهو يريد أن يقوموا) ثبت هذا كله المستمل وحده هنا وسقط للباقيين، وهو أولى فانه أفرد لذلك ترجمة كما سيأتي بعد اثنين وعشرين باباً. **قوله** (حدثني إسحاق) هو ابن راهويه كما جزم به أبو نعيم في «المستخرج». **قوله** (أخبرنا يعقوب بن إبراهيم) أي ابن سعد الزهري. **قوله** (عن صالح) هو ابن كيسان وقد سمع إبراهيم بن سعد الكثير من ابن شهاب ربما أدخل بينه وبينه واسطة كهذا. **قوله** (كان عمر بن الخطاب يقول رسول الله ﷺ: أحب نساءك) تقدم شرحه مستوفى في كتاب الطهارة، وقوله في آخره: «قد عرفناك يا سودة، حرصاً على أن ينزل الحجاب، فأرسل الله عز وجل الحجاب، ويجمع بينه وبين حديث أنس في نزول الحجاب بسبب قصة زينب أن عمر حرص على ذلك حتى قال لسودة ما قال، فانفقت القصة فليدين قعدوا في البيت في زواج زينب فنزلت الآية، فكان كل من الأمرين سبباً لنزولها، وقد تقدم تقرير ذلك بزيادة فيه في تفسير سورة الأحزاب، وقد سبق إلى الجمع بذلك القرطبي: فقال: يحمل على أن عمر تكرر منه هذا القول قبل الحجاب

وبعد ، ويحتمل أن بعض الرواة ضم قصة إلى أخرى . قال والاول أولى فان عمر قامت عنده أنفة من أن يطلع أحد على حرم النبي ﷺ فسأله أن يحجبهم ، فلما نزل الحجاب كان قصده أن لا يخرج من أصلا فكان في ذلك مشقة فأذن لمن أن يخرج لحاجتهم التي لا بد منها . قال عياض : خص أزواج النبي ﷺ بستر الوجه والكفين ، واختلف في ندبه في حق غيرهن ، قالوا : فلا يجوز لمن كشف ذلك لشهادة ولا غيرها ، قال : ولا يجوز إبراز أشخاصهن وإن كن مستترات الا فيما دعت الضرورة اليه من الخروج الى البراز ، وقد كن اذا حدثن جلسن للناس من وراء الحجاب واذا خرجن لحاجة حجبن وسترن انتهى . وفي دعوى وجوب حجب أشخاصهن مطلقا إلا في حاجة البراز نظر ، فقد كن يسافرن للحج وغيره ومن ضرورة ذلك الطواف والسعي وفيه بروز أشخاصهن ، بل وفي حالة الركوب والنزول لا بد من ذلك ، وكذلك في خروجهن الى المسجد النبوي وغيره . تنبيه : حكى ابن التين عن الداودي أن قصة سودة هذه لا تدخل في باب الحجاب وانما هي في لباس الجلابيب ، وتعقب بان إرخاء الجلابيب هو الستر عن نظر الغير اليهن وهو من جملة الحجاب

١١ - باب الاستئذان من أجل البصر

٦٢٤١ - **حدثنا** علي بن عبد الله **حدثنا** سفيان قال الزهري حفظته كما أنك ها هنا « عن سهل بن سعد قال : اطلع رجل من جحر في جحر النبي ﷺ ، ومع النبي ﷺ مذكرى يُمَكُّك به رأسه فقال : لو أعلم أنك تنظر لطمعتُ به في عينك ، إنما جُمِلَ الاستئذان من أجل للبصر »

٦٢٤٢ - **حدثنا** مسدد **حدثنا** حماد بن زيد عن عبيد الله بن أبي بكر « عن أنس بن مالك أن رجلا اطلع من بعض جحر النبي ﷺ ، فقام إليه النبي ﷺ بمشقص - أو بمشاقص - فمكاني أنظرُ إليه يَحْتَلُّ الرجل لِيَطْمَعَهُ »

[الحديث ٦٢٤٢ - طريقه في : ٦٨٨٩ ، ٦٩٠٠]

قوله (باب الاستئذان من أجل البصر) أي شرع من أجله ، لأن المستأذن لو دخل بغير إذن لراى بعض ما يكره من يدخل اليه أن يطلع عليه ، وقد ورد التصريح بذلك فيما أخرجه البخاري في « الأدب المفرد » وأبو داود والترمذي وحسنه من حديث ثوبان رفعه « لا يحل لامرئ مسلم أن ينظر الى جوف بيت حتى يستأذن فان فعل فقد دخل ، أي صار في حكم الداخل ، وللأولين من حديث أبي هريرة بسند حسن رفعه « اذا دخل البصر فلا إذن ، وأخرج البخاري أيضا عن عمر من قوله « من ملأ عينه من قاع بيت قبل أن يؤذن له فقد فسق » . **قوله** (سفيان) قال الزهري كانت عادة سفيان كثيرا حذف الصيغة فيقول فلان عن فلان ، لا يقول حدثنا ولا أخبرنا ولا عن ، وقوله « حفظته كما أنك ها هنا » هو قول سفيان وليس في ذلك تصريح بأنه سمعه من الزهري ، لكن قد أخرج مسلم والترمذي الحديث المذكور من طرق عن سفيان فقالوا « عن الزهري » ورواه الحميدي وابن أبي عمر في مسندهما عن سفيان فقالا « حدثنا الزهري » أخرجه أبو نعيم من طريق الحميدي والاسماهيلي من طريق ابن أبي

عمر ، وقوله : كما أنك هنا ، أى حفظته حفظا كالمحسوس لا شك فيه . قوله (عن سهل) فى رواية الحميدى سمعت سهل بن سعد ، ويأتى فى الديات من رواية الليث عن الزهرى أن سهلا أخبره ، وقد تقدم بعض هذا فى كتاب اللباس ووعدت بشره فى الديات ، وقوله فى هذه الرواية : من جعر فى حجر ، الاول بضم الجيم وسكون المهملة وهو كل ثقب مستدير فى أرض أو حائط ، وأصلها مكان الوحش ، والثانى بضم المهملة وفتح الجيم جمع حجرة وهى ناحية البيت . ووقع فى رواية الكشميهنى « حجرة » بالافراد . وقوله « مدرى يحك به » فى رواية الكشميهنى « بها » والمدرى تذكر وتؤنث . وقوله « لو أعلم أنك تنظر » كذا للاكثر بوزن تفتعل ، وللكشميهنى « تنظر » . وقوله « من أجل البصر » وقع فيه عند أبى داود بسبب آخر من حديث سعد ، كذا عنده منهم ، وهو عند الطبرانى عن سعد بن عباد « جاء رجل فقام على باب النبى ﷺ يستأذن مستقبل الباب ، فقال له : هكذا عنك ، قائما الاستئذان من أجل النظر » وأخرج أبو داود بسند قوى من حديث ابن عباس « كان الناس ليس لبيوتهم ستور فأمرهم الله بالاستئذان ، ثم جاء الله بالخير فلم أر أحدا يعمل بذلك » قال ابن عبد البر : أظنهم اكتفوا بقرع الباب . وله من حديث عبد الله بن بسر « كان رسول الله ﷺ إذا أتى باب قوم لم يستقبل الباب من تلقاء وجهه واسكن من ركنه الايمن أو الايسر » وذلك ان الدور لم يكن عليها ستور ، وقوله فى حديث أنس « بمشقص أو مشاقص » بشين معجمة وقاف وصاد مهملة وهو شك من ارأوى هل قاله شيخه بالافراد أو بالجمع ، والمشقص بكسر اوله وسكون ثانيه وفتح ثالثه : فصل السهم اذا كان طويلا غير عربى . وقوله « يفتل » بفتح اوله وسكونه المعجمة وكسر المثناة أى يطعمه وهو غافل ، وسيأتى حكم من أصيبت عينه أو غيرها بسبب ذلك فى كتاب الديات وهو مخصوص بمن تعمد النظر ، وأما من وقع ذلك منه عن غير قصد فلا حرج عليه ، فى صحيح مسلم « ان النبى ﷺ سئل عن نظرة الفجأة فقال : اصرف بصرك » وقال لعل « لا تتبع النظرة النظرة » فان لك الاولى وليس لك الثانية » واستدل بقوله « من أجل البصر » على مشروعية القياس والعلل ، فانه دل على أن التحريم والتحليل يتعلق بأشياء متى وجدت فى شيء وجب الحكم عليه ، فن أوجب الاستئذان بهذا الحديث وأعرض عن المعنى الذى لاجله شرع لم يعمل بمقتضى الحديث ، واستدل به على أن المرء لا يحتاج فى دخول منزله الى الاستئذان لفقد العلة التى شرع لاجلها الاستئذان ، نعم لو احتمل أن يتجدد فيه ما يحتاج معه اليه شرع له ، ويؤخذ منه أنه يشرح الاستئذان على كل أحد حتى المحارم لئلا تكون منكشفة العورة ، وقد أخرج البخارى فى « الادب المفرد » عن نافع « كان ابن عمر اذا بلغ بعض ولده الحلم لم يدخل عليه إلا باذن » ومن طريق علقمة « جاء رجل الى ابن مسعود فقال : استأذن على أمى ؟ فقال : ما على كل أحيائها تريد أن تراها » ومن طريق مسلم بن نذير بالنون مصغر « سأل رجل حذيفة : استأذن على أمى ؟ قال : ان لم تستأذن عليها رأيت ما تكره » ومن طريق موسى ابن طلحة « دخلت مع أبى على أمى فدخل واتبعته فدفع فى صدرى وقال : تدخل بغير إذن » ؟ ومن طريق عطاء « سألت ابن عباس : استأذن على أختى ؟ قال : نعم . قلت : انها فى حجرى » قال : أنحب ان تراها عريانة ؟ وأسانيد هذه الآثار كلها صحيحة . وذكر الاصوليون هذا الحديث مثالا للتنصيص على العلة التى هى أحد أركان القياس

١٢ - باب زنا الجوارح دون الفرج

٦٣٤٣ - **حدثنا** الحميدى **حدثنا** سفیان عن ابن طاوس عن أبيه **عن** ابن عباس رضی الله عنهما قال :
لم أرَ شيئاً أشبهَ باللمم من قول أبي هريرة وحدثني محمودٌ أخبرنا عبدُ الرزاق أخبرنا معمرٌ عن ابن
طاوس عن أبيه عن ابن عباس قال : ما رأيت شيئاً أشبهَ باللمم مما قال أبو هريرة عن النبي ﷺ : **إنَّ اللهَ**
كتبَ على ابنِ آدَمَ حظَّهُ منَ الزنا أدركَ ذلكَ لآحالة : فزنا العينَ النَّظرَ ، وزنا اللسانَ المنطقَ ، والنفسَ التَّمَنَّى
وتَشَتَّى ، والفرجَ يُصدِّقُ ذلكَ كلهُ ويُكذِّبهُ ،

[الحديث ٦٢٤٣ - طرفه في : ٦٦١٢]

قوله (باب زنا الجوارح دون الفرج) أى ان الزنا لا يختص اطلاقه بالفرج ، بل يطلق على ما دون الفرج
من نظر وغشه . وفيه إشارة الى حكمة النبي عن رؤية ما في البيت بغير استئذان لتظهر مناسبته الذى قبله . **قوله**
(عن ابن طاوس) هو عبد الله ، وفي مسند الحميدى عن سفیان **حدثنا** عبد الله بن طاوس ، وأخرجه أبو نعيم
من طريقه . **قوله** (لم أرَ شيئاً أشبهَ باللمم من قول أبي هريرة) هكذا اقترح البخارى على هذا القدر من طريق
سفیان ثم عطف عليه رواية معمر عن ابن طاوس فساقه مرفوعاً بتمامه ، وكذا صنع الاسماعيل فآخريه من
طريق ابن أبي عمر عن سفیان ثم عطف عليه رواية معمر ، وهذا يوم أن سياهما سواء ، وليس كذلك فقد
أخرجه أبو نعيم من رواية بشر بن موسى عن الحميدى ولفظه **سئل** ابن عباس عن اللمم فقال : لم أرَ شيئاً
أشبه به من قول أبي هريرة : **كتبَ على ابنِ آدَمَ حظَّهُ منَ الزنا** ، وساق الحديث موقوفاً ، فعرف من هذا أن
رواية سفیان موقوفة ورواية معمر مرفوعة ، ومحمود شيخه فيه هو ابن غيلان ، وقد أفرده عنه في كتاب القدر
وعلقه فيه لورقاء عن ابن طاوس فلم يذكر فيه ابن عباس بين طاوس وأب هريرة : فسكان طاوساً ممعه من أبي
هريرة بعد ذكر ابن عباس له ذلك ، وسيأتى شرحه مستوفى في كتاب القدر ان شاء الله تعالى . قال ابن بطل :
سمى النظر والمنطق زناً لانه يدعو الى الزنا الحقيقي ، ولذلك قال **والفرج يصدق ذلك ويكذبه** ، قال ابن بطل :
استدل أشهب بقوله **والفرج يصدق ذلك أو يكذبه** على أن الناذف اذا قال زنت يدك لا يحد ، وخالفه ابن
القاسم فقال يحد ، وهو قول للشافعى وخالفه بعض أصحابه ، واحتج للشافعى فيما ذكر الخطابى بأن الأفعال تضاف
للأيدى لقوله تعالى (**فما كسبت أيديكم**) وقوله (**بما قدمت يدك**) وليس المراد في الآيتين جنابة الأيدى
فقط بل جميع الجنابات اتفاقاً فكأنه اذا قال زنت يدك وصف ذاته بالزنا لان الزنا لا يقبض اهـ . وفي التعليل
الآخر نظري ، والمشهور عند الشافعية أنه ليس صريحاً

١٣ - باب التسليم والاستئذان ثلاثاً

٦٢٤٤ - **حدثنا** إسماعيل أخبرنا عبدُ الصمد **حدثنا** عبدُ الله بن المنفى **حدثنا** تمام بن عبدِ الله **عن** أنس

رضي الله عنه أن رسولَ الله ﷺ كان إذا سلمَ سلمَ ثلاثاً ، وإذا تكلم بكلمة أعادها ثلاثاً ،

٦٢٤٥ - **حدثنا** عليُّ بن عبدِ الله **حدثنا** سفیان **حدثنا** يزيدُ بن خُصيفة عن بُسرِ بن سعيد **عن** أبي

سميد الخدرى قال : كنت في مجلس من مجالس الأنصار ، إذ جاء أبو موسى كأنه مذهور ، فقال : استأذنت على عمر ثلاثا فلم يؤذن لي فرجعت ، فقال : ما ذاك ؟ قلت استأذنت ثلاثا فلم يؤذن لي فرجعت ، وقال رسول الله ﷺ : إذا استأذن أحدكم ثلاثا فلم يؤذن له فليترجع . فقال : والله لتقومنَّ عليه بيينة . أو منكم أحد سمعة من النبي ﷺ ؟ قال أبي بن كعب : والله لا يقوم معك إلا أصغر القوم ، فكنت أصغر القوم ، فقامت معه فأخبرت عمر أن النبي ﷺ قال ذلك »

وقال ابن المبارك : أخبرني ابن عيينة حدثني يزيد عن بسر سمعت أبا سعيد بهذا

قوله (باب التسليم والاستئذان ثلاثا) أى سواء اجتمعا أو انفردا ، وحديث أنس شاهد للاول وحديث أبي موسى شاهد للثاني ، وقد ورد في بعض طرقه الجمع بينهما ، واختلاف هل السلام شرط في الاستئذان أو لا ؟ فقال المازري : صورة الاستئذان أن يقول : السلام عليكم أدخل ؟ ثم هو بالخيار أن يسمى نفسه أو يقتصر على التسليم ، كذا قال ، وسيأتى ما يعكر عليه في د باب إذا قال من ذا ؟ فقال : أنا ، . **قوله** (حدثنا إسماعيل) هو ابن منصور وعبد الصمد هو ابن عبد الوارث وعبد الله بن المثني أى ابن عبد الله بن أنس تقدم القول فيه في د باب من أعاد الحديث ثلاثا ، في كتاب العلم ، وقدم هنا السلام على الكلام وهناك بالعكس ، وتقدم شرحه ، وقول الاسماعيلى : أن السلام إنما يشرع تكراره إذا أقرن بالاستئذان ، والتعقيب عليه ، وأن السلام وحده قد يشرع تكراره إذا كان الجمع كثيرا ولم يسمع بعضهم وقصد الاستيعاب ، وهذا جزم النووي في معنى حديث أنس ، وكذا لو سلم وظن أنه لم يسمع فتسن الاعادة فيعيد مرة ثانية وثالثة ولا يزيد على الثالثة . وقال ابن بطلان : هذه التسمية تقتضى العموم ولكن المراد الخصوص وهو غالب أحواله ، كذا قال ، وقد تقدم من كلام السكراني مثله وفيه نظر ، و د كان بمجرد لا تقتضى مداومة ولا تكريرا ، لكن ذكر الفعل المضارع بعدها يشمر بالتكرار . واختلف فيمن سلم ثلاثا فظن أنه لم يسمع ، فمن مالكة له أن يزيد حتى يتحقق ، وذهب الجمهور وبعض المالكية الى أنه لا يزيد ابتعا لظاهر الخبر . وقال المازري : اختلفوا فيما إذا ظن أنه لم يسمع هل يزيد على الثلاث ؟ فقيل : لا ، وقيل : نعم . وقيل : إذا كان الاستئذان باللفظ السلام لم يزد وإن كان بغير لفظ السلام زاد . الحديث الثاني ، **قوله** (حدثنا يزيد بن خصيفة) بخاء معجمة وصاد مهملة وفاء مصغر د ووقع لمسلم عن عمرو الناقد د حدثنا سفيان حدثني والله يزيد بن خصيفة ، وشيخه بسر بضم الموحدة وسكون المهملة ، وقد صرح بسماعه من أبي سعيد في الرواية الثانية المعلقة . **قوله** (كنت في مجلس من مجالس الأنصار) في رواية مسلم عن عمرو الناقد عن سفيان بسنده هذا الى أبي سعيد قال د كنت جالسا بالمدينة ، وفي رواية الحميدى عن سفيان د اتى اى حلقة فيها أبي بن كعب ، أخرجه الاسماعيل . **قوله** (إذ جاء أبو موسى كأنه مذهور) في رواية عمرو الناقد د قاتانا أبو موسى فرحا أو مذعورا ، وزاد د قلنا ما شأنك ؟ فقال : ان عمر أرسل الى أن آتية فأنتيت بابه ، . **قوله** (فقال استأذنت على عمر ثلاثا فلم يؤذن لي فرجعت) في رواية مسلم د فسالت على بابه ثلاثا فلم يردوا على فرجعت ، وتقدم في الجبوع من طريق عبيد بن عمير د ان أبا موسى الأشعري استأذن على عمر بن الخطاب فلم

يؤذن له وكأنه كان مشغولا ، فرجع أبو موسى ، فنزع عمر فقال : ألم اسمع صوت عبد الله بن قيس ؟ انذنوا له . قيل انه رجع ، وفي رواية بكير بن الأشج عن بسر عند مسلم : استأذنت على عمر أمس ثلاث مرات فلم يؤذن لي فرجعت ، ثم جئت اليوم فدخلت عليه فاخبرته أني جئت أمس فسلبت ثلاثا ثم انصرفت ، قال قد سمعناك ونحن حينئذ على شغل ، فلوما استأذنت حتى يؤذن لك ؟ قال استأذنت كما سمعت ، وله من طريق أبي نضرة عن أبي سعيد : ان أبا موسى أتى باب عمر فاستأذن ، فقال عمر واحدة ثم استأذن فقال عمر ثلثان ثم استأذن فقال عمر ثلاث ثم انصرفت فاقبضه فرده ، وله من طريق طلحة بن يحيى عن أبي بردة : جاء أبو موسى الى عمر فقال : السلام عليكم هذا عبد الله بن قيس . فلم يأذن له ، فقال : السلام عليكم هذا أبو موسى . السلام عليكم هذا الأشعري ، ثم انصرفت . فقال : ردوه علي ، وظاهر هذين السياقين التناهي ، فان الاول يقتضي انه لم يرجع الى عمر الا في اليوم الثاني ، وفي الثاني انه أرسل اليه في الحال . وقد وقع في رواية لذلك في الموطأ وقارسل في أثره ، ويجمع بينهما بان عمر لما فرغ من الشغل الذي كان فيه تذكره فسأل عنه فاخبر برجوعه فارسل اليه فلم يجد الرسل في ذلك الوقت وجاء هو الى عمر في اليوم الثاني . **قوله** (فقال : ما منعك ؟ قلت : استأذنت ثلاثا فلم يؤذن لي) في رواية عبيد بن حنن عن أبي موسى عند البخاري في الادب المفرد فقال : يا عبد الله اشتد عليك أن تحتبس على بابي ؟ اعلم ان الناس كذلك يعتقد عليهم أن يحتبسوا على بابك ، فقلت بل استأذنت الخ ، وفي هذه الزيادة دلالة على ان عمر أراد تأديبه لما بلغه انه قد يحتبس على الناس في حال امرته ، وقد كان عمر استخلفه على الكوفة ، مع ما كان عمر فيه من الشغل . **قوله** (اذا استأذن أحدكم ثلاثا فلم يؤذن له فليرجع) وقع في رواية عبيد بن عمير : كنا نؤمر بذلك ، وفي رواية عبيد بن حنن عن أبي موسى : فقال عمر ممن سمعت هذا ؟ قلت سمعته من رسول الله ﷺ ، وفي رواية أبي نضرة : ان هذا شيء حفظته من رسول الله ﷺ . **قوله** (فقال والله لثقيمن عليه بيعة) زاد مسلم : والا أوجعتك ، وفي رواية بكير بن الأشج : فوالله لا وجمن ظارك وبطالك أو لتأنيبن بمن يشهد لك على هذا ، وفي رواية عبيد بن عمير لتأنيبن على ذلك بالبيعة ، وفي رواية أبي نضرة : والا جمعتك عظة . **قوله** (أمنكم أحد سمعه من النبي ﷺ) في رواية عبيد بن عمير : فانطلق الى مجلس الانصار فسألهم ، وفي رواية أبي نضرة فقال : ألم تعلموا أن رسول الله ﷺ قال : الاستئذان ثلاث ؟ قال لعلوا يصحكون ، فقلت أناكم أخوكم وقد أفزع فتضحكون . **قوله** (فقال أبي) هو ابن كعب وهو في رواية مسلم كذلك . **قوله** (لا يقوم ممن الا أصغر القوم) في رواية بكير بن الأشج : فوالله لا يقوم معك الا أحدنا سنا ، قم يا أبا سعيد . **قوله** (فاخبرت عمر أن النبي ﷺ قال ذلك) في رواية مسلم : فقامت معه فذهبت الى عمر فشهدت ، وفي رواية أبي نضرة : فقال أبو سعيد : انطلق ، وأنا شريكك في هذه العقوبة ، وفي رواية بكير بن الأشج : فقامت حتى أتيت عمر فقلت : قد سمعت رسول الله ﷺ يقول هذا ، واتفق الرواة على أن الذي شهد لأبي موسى عند عمر أبو سعيد ، الا ما عند البخاري في الادب المفرد ، من طريق عبيد ابن حنن فان فيه : فقام معي أبو سعيد الحنري أو أبو مسعود الى عمر ، هكذا بالشك ، وفي رواية لمسلم من طريق طلحة بن يحيى عن أبي بردة في هذه القصة : فقال عمر ان وجد بيعة تجددوه عند المنبر عشية ، وان لم يجد بيعة فلن تجددوه ، فلما أن جاء بالعشي وجدته قال : يا أبا موسى ما تقول ، أفد وجدت ؟ قال : نعم أبي بن كعب ، قال : عدل . قال : يا أبا الطفيل - وفي لفظ له يا أبا المنذر - ما يقول هذا ؟ قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول ذلك

يا ابن الخطاب ، فلا تكون عذابا على أصحاب رسول الله ﷺ ، قال : سبحان الله ، أنا سمعت شيئا فأحببت أن أثبت ، هكذا وقع في هذه الطريق ، وطلحة بن يحيى فيه ضعف ، ورواية الأكثر أولى أن تكون محفوظة ، ويمكن الجمع بأن أبي بن كعب جاء بعد أن شهد أبو سعيد . وفي رواية عبيد بن حنبل التي أشرت إليها في « الأدب المفرد » ، زيادة مفيدة وهي أن أبا سعيد أو أبا مسعود قال لعمر : « خرجنا مع النبي ﷺ يوما وهو يريد سعد بن عبادَةَ حتى أتاه فسلم فلم يؤذن له ثم سلم الثانية فلم يؤذن له ثم سلم الثالثة فلم يؤذن له فقال : قضينا ما علينا ثم رجع ، فأذن له سعد » الحديث ، فثبت ذلك من قوله ﷺ ومن فعله . وقصة سعد بن عبادَةَ هذه أخرجهما أبو داود من حديث قيس بن سعد ابن عبادَةَ مطولة بمناه ، وأحمد من طريق ثابت عن أنس أو غيره كذلك ، وأخرجه البزار عن أنس بغير تردد ، وأخرجه الطبراني من حديث أم طارق مولاة سعد . واتفق الرواة على أن أبا سعيد حدث بهذا الحديث عن النبي ﷺ . وحكى قصة أبي موسى عنه إلا ما أخرجه مالك في الموطأ عن الثقة عن بكير بن الأشج عن بسر عن أبي سعيد عن أبي موسى بالحديث مختصرا دون القصة ، وقد أخرجه مسلم من طريق عمرو بن الحارث عن بكير بطوله وصرح في روايته بسماع أبي سعيد له من النبي ﷺ ، وكذا وقع في رواية أخرى عنده فقال أبو موسى إن كان سمع ذلك منكم أحد فليقم معي ، فقالوا لا يا أبا سعيد قم معه ، وأغرب الداودي فقال : روى أبو سعيد حديث الاستئذان عن أبي موسى وهو يشهد له عند عمر فأدى إلى عمر ما قال أهل المجلس ، وكأنه نسي أسماءهم بعد ذلك فحدث به عن أبي موسى وحده ليكون صاحب القصة . وتعقبه ابن التين بأنه يخالف لما في رواية الصحيح لأنه قال « فاخبرت عمر بأن النبي ﷺ قاله » . قلت : وليس ذلك صريحا في رد ما قال الداودي . وإنما المعتمد في التصريح بذلك رواية عمرو بن الحارث وهي من الوجه الذي أخرجه عنه مالك ، والتحقيق أن أبا سعيد حكى قصة أبي موسى عنه بعد وقوعها بدمر طويل ، لأن الذين رويها عنه لم يدركوها . ومن جملة قصة أبي موسى الحديث المذكور ، فكان الراوي لما اختصرها واقتصر على المرفوع خرج منها أن أبا سعيد ذكر الحديث المذكور عن أبي موسى وغفل عما في آخرها من رواية أبي سعيد المرفوع عن النبي ﷺ بغير واسطة ، وهذا من آفات الاختصار ، فينبغي لمن اقتصر على بعض الحديث أن يتفقد مثل هذا والواقع في الخطأ وهو كدفع ما التين به تعلقي ، وتختلف الدلالة بحذفه ، وقد اشتد انكار ابن عبد البر على من زعم أن هذا الحديث إنما رواه أبو سعيد عن أبي موسى وقال إن الذي وقع في الموطأ لهما هو من النقلة لاشتراط الحديث عليهم . وقال في موضع آخر : ليس المراد أن أبا سعيد روى هذا الحديث عن أبي موسى ، وإنما المراد عن أبي سعيد عن قصة أبي موسى والله أعلم . وعن واقف أبا موسى على رواية الحديث المرفوع جندب بن عبد الله أخرجه الطبراني عنه بلفظ « إذا استأذن أحدكم ثلاثا فلم يؤذن له فليرجع » . قوله (وقال ابن المبارك) هو عبد الله ، وابن عيينة هو سفيان المذكور في الاستناد الأول ، وأراد بهذا التعليق بيان سماع بسر له من أبي سعيد ، وقد وصله أبو نعيم في « المستخرج » من طريق الحسن بن سفيان حدثنا حبان ابن موسى حدثنا عبد الله بن المبارك ، وكذا وقع التصريح به عند مسلم عن عمرو الناقد ، وأخرجه الحميدي عن سفيان . حدثنا يزيد بن خنيفة سمعت بسر بن سعيد يقول حدثني أبو سعيد ، وقد استشكل ابن العربي إنكار عمر على أبي موسى حديثه المذكور مع كونه وقع له مثل ذلك مع النبي ﷺ ، وذلك في حديث ابن عباس الطويل في هجر النبي ﷺ نساه في المشربة ، فإن فيه أن عمر استأذن مرة بعد مرة فلما لم يؤذن له في الثالثة رجع حتى جاءه الأذن

وذلك بين في سياق البخارى ، قال : والجواب عن ذلك أنه لم يقض فيه بعلمه ، أو لعله نسي ما كان وقع له . ويؤيده قوله « شغلنى الصفق بالاسواق » . قلت : والصورة التى وقعت لعمر ليست مطابقة لما رواه أبو موسى ، بل استأذن فى كل مرة فلم يؤذن له فرجع فلما رجع فى الثالثة استدعى فأذن له ، ولفظ البخارى الذى أحال عليه ظاهر فيما قلته ، وقد استوفيت طرقه عند شرح الحديث فى أواخر النسخ ، وليس فيه ما ادعاه . وتعلق بقصة عمر من زعم أنه كان لا يقبل خبر الواحد ، ولا حجة فيه لأنه قبل خبر أبى سعيد المطابق لحديث أبى موسى ولا يخرج بذلك عن كونه خبر واحد ، واستدل به من ادعى أن خبر العدل بمفرده لا يقبل حتى ينضم اليه غيره كفى الشهادة . قال ابن بطلال : وهو خطأ من قائله وجهل بمذهب عمر ، فقد جاء فى بعض طرقه أن عمر قال لأبى موسى « أما إنى لم أتهمك ولكنى أردت أن لا يتجرأ الناس على الحديث عن رسول الله ﷺ » . قلت : وهذه الزيادة فى الموطأ عن ربيعة عن غير واحد من علمائهم أن أبى موسى . . فذكر القصة وفى آخره « فقال عمر لأبى موسى : أما إنى لم أتهمك ، ولكنى خشيت أن يقول الناس على رسول الله ﷺ » . وفى رواية عبيد بن حنن التى أشرت إليها آنفا « فقال عمر لأبى موسى والله إن كنت لأمينا على حديث رسول الله ﷺ » . ولكن أحببت أن أستثبت ، ونحوه فى رواية أبى بردة حين قال أبى بن كعب لعمر « لا تكن عذابا على أصحاب رسول الله ﷺ » ، فقال : سبحان الله ، إنما سمعت شيئا فأحببت أن أثبت » ، قال ابن بطلال : فيؤخذ منه التثبت فى خبر الواحد لما يجوز عليه من السهو وغيره ، وقد قبل عمر خبر العدل الواحد بمفرده فى توريث المرأة من دية زوجها وأخذ الجزية من الجوس الى غير ذلك ، لكنه كان يستثبت إذا وقع له ما يقتضى ذلك . وقال ابن عبد البر : يحتمل أن يكون حضر عنده من قرب عهده بالاسلام نخصى أن أحدهم يخالف الحديث عن رسول الله ﷺ عند الرغبة والرغبة طلبا للخروج مما يدخل فيه ، فأراد أن يعلمهم أن من فعل شيئا من ذلك ينكر عليه حتى يأتى بالمخرج . وادعى بعضهم أن عمر لم يعرف أبى موسى ، قال ابن عبد البر : وهو قول خرج بغير رواية من قائله ولا تدبر ، فإن منزلة أبى موسى عند عمر مشهورة . وقال ابن العربى : اختلف فى طلب عمر من أبى موسى البينة على عشرة أقوال فذكرها ، وغالبها متداخل ، ولا تزيد على ما قدمته . واستدل بالخبر المرفوع على أنه لا تجوز الزيادة فى الاستئذان على الثلاث ، قال ابن عبد البر : فذهب أكثر أهل العلم الى ذلك وقال بعضهم : إذا لم يسمع فلا بأس أن يزيد . وروى سحنون عن ابن وهب عن مالك : لا أحب أن يزيد على الثلاث الا من علم أنه لم يسمع . قلت : وهذا هو الأصح عند المالكية . قال ابن عبد البر : وقيل تجوز الزيادة مطلقا بناء على أن الأمر بالرجوع بعد الثلاث الإباحة والتخفيف عن المستأذن ، فن استأذن أكثر فلا حرج عليه قال : الاستئذان أن يقول السلام عليكم أدخل ؟ كذا قال ، ولا يتبين هذا اللفظ . وحكى ابن العربى إن كان بلفظ الاستئذان لا يعيد ، وإن كان بلفظ آخر أعاد ، قال : والأصح لا يعيد ، وقد تقدم ما حكاها المازرى فى ذلك . واخرج البخارى فى « الادب المفرد » عن أبى العالية قال : أتيت أبى سعيد فسلبت فلم يؤذن لى ثم سلبت فلم يؤذن لى فتسحيت ناحية فخرج على غلام فقال : ادخل ، فدخلت فقال لى أبو سعيد : أما إنك لو زدت - يعنى على الثلاث - لم يؤذن لك . واختلف فى حكمة الثلاث فروى ابن أبى شيبه من قول على بن أبى طالب : الاولى لإعلام ، والثانية مؤامرة ، والثالثة عومة إما أن يؤذن له وإما أن يرد . قلت : ويؤخذ من صنيع أبى موسى حيث ذكر اسمه أولا وكنته ثانيا ونسبته ثالثا أن الاولى هى الأصل والثانية إذا جوز أن يكون التمس على من استأذن عليه والثالثة إذا

غلب على ظنه انه عرفه ، قال ابن عبد البر : وذهب بعضهم الى أن أصل الثلاث في الاستئذان قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا) يستأذنكم الذين ملكت أيمانكم والذين لم يبلغوا الحلم منكم ثلاث مرات) قال : وهذا غير معروف في تفسيرها . وإنما أطبق الجمهور على أن المراد بالمرات الثلاث الأوقات . قلت : وأخرج ابن أبي حاتم عن طريق مقاتل بن حبان قال : بلغنا أن رجلاً من الأنصار وأمرأته أسماء بنت مرثد صنعاً طعماً ، فجعل الناس يدخلون بغير إذن ، فقالت أسماء : يا رسول الله ما أقيح هذا ، انه ليندخل على المرأة وزوجها غلامهما وهما في ثوب واحد بغير إذن ، فزلت ، وأخرج أبو داود وابن أبي حاتم بسند قوي من حديث ابن عباس أنه سئل عن الاستئذان في العورات الثلاث فقال : ان الله يستير يحب الستر ، وكان الناس ليس لهم ستور على أبوابهم فربما فاجأ الرجل خادمه أو ولده وهو على أهله فامروا أن يستأذنوا في العورات الثلاث . ثم بسط الله الرزق فاتخذوا الستور والحجائل فرأى الناس أن ذلك قد كفاهم الله به ما أمروا به . ومن وجه آخر صحيح عن ابن عباس : لم يعمل بها أكثر الناس ، وإنى لأمر جاري أن تستأذن على . وفي الحديث أيضاً أن لصاحب المنزل اذا سمع الاستئذان أن لا يأذن سواء سلم مرة أم مرتين أم ثلاثاً اذا كان في شغل له ديني أو دنيوي يتعذر بترك الاذن معه الاستأذن . وفيه أن العالم المتبحر قد يخفى عليه من العلم ما يعلمه من هو دونه ولا يتدخ ذلك في وصفه بالعلم والتبحر فيه . قال ابن بطال : واذا جاز ذلك على عمر فما ظنك بمن هو دونه . وفيه أن لمن تحقق براءة الشخص مما يخشى منه وأنه لا يثاله بسبب ذلك مكروه أن يمازحه ولو كان قبل اعلامه بما يطعن به خاطره بما هو فيه ، لكن بشرط أن لا يطول الفصل لئلا يكون سبباً في ادامة تأذى المسلمين بالهم الذي وقع له كما وقع للانصار مع أبي موسى ، وأما إنكار أبي سعيد عليهم فانه اختار الاولى وهو المبادرة الى إزالة ما وقع فيه قبل التشاغل بالممازحة

١٤ - باب إذا دعى الرجل لجاء هل يستأذن ؟

وقال سعيد عن قتادة عن أبي رافع عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال « هه إذه »

٦٢٤٦ - حدثنا أبو نعيم حدثنا عمر بن ذر . وحدثني محمد بن مقاتل أخبرنا عبد الله أخبرنا عمر بن ذر أخبرنا مجاهد عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : دخلت مع رسول الله ﷺ فوجدت أبا في قدح فقال : أبا هريرة ، الحق أهل الضفة فادعهم إلى . قال فأتيتهم فدفعتهم ، فأقبلوا فاستأذنوا فأذن لهم ، فدخلوا ،

قوله (باب إذا دعى الرجل لجاء هل يستأذن) ؟ يعني أو يكفي بقرينة الطلب . قوله (وقال سعيد عن قتادة عن أبي رافع عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال : هه إذه) كذا الأكثر ووقع للكشحي « وقال شعبة ، والاول هو المحفوظ . وقد أخرجه المصنف في « الادب المفرد » وأبو داود من طريق عبد الأعلى بن عبد الأهل عن سعيد ابن أبي عروبة وأخرجه البيهقي من طريق عبد الوهاب بن عطاء عن ابن أبي عروبة ، ولفظ البخاري « اذا دعى أحدكم لجاء مع الرسول فهو إذه » ، ولفظ أبي داود مثله و زاد « الى طدام » ، قال أبو داود لم يسمع قتادة من أبي رافع ، كذا في اللؤلؤي عن أبي داود ولفظه في رواية أبي الحسن بن العبد يقال لم يسمع قتادة من أبي رافع شيئاً . كذا قال ، وقد ثبت سماعه منه في الحديث الذي سيأتي في البخاري في كتاب التوحيد من رواية سليمان التيمي عن قتادة أن أبا

رافع حدثه ، وللهديث مع ذلك متابع أخرجه البخاري في والادب المفرد ، من طريق محمد بن سيرين عن أبي هريرة بلفظ « رسول الرجل الى الرجل اذنه » وأخرج له شاعدا موقوفا على ابن مسعود قال « إذا دعى الرجل فهو اذنه » ، وأخرجه ابن أبي شيبة مرفوعا . واعتمد المنذرى على كلام أبي داود فقال : أخرجه البخاري تعليقا لأجل الانقطاع ، كذا قال ، ولو كان عنده منقطعا لعلقه بصيغة التقرير كما هو الأغلب من صنيعة ، وهو غالبا يهزم إذا صح السند إلى من علق عنه كما قال في الزكاة ، وقال طائفة قال معاذ ، فذكر أمرا وطائفة لم يدرك معاذ . وكذا إذا كان فوق من خلق عنه من ليس على شرطه كما قال في الظهارة ، وقال به بن حكيم عن أبيه عن جده ، وحيث وقع فيما طواه من ليس على شرطه مرثية كما قال في النكاح ، ويذكر عن معاوية بن حيدة ، فذكر حديثا ، ومعاوية هو جد به بن حكيم ، وقد أوضحت ذلك في المقدمة . ثم أورد المصنف طرفا من حديث مجاهد عن أبي هريرة قال « دخلت مع رسول الله ﷺ فوجد لبناء في قبح فقال : أبا هر ، الحق أهل الصفة فادعهم الي » . قال : فأنيثهم فدعوتهم فأقبلوا ، فاستأذنوا فاذن لهم ، فدخلوا ، اقتصر منه على هذا القدر لأنه الذي احتاج إليه هنا ، وساقه في الرقاق بتأمله كما سيأتي ، وظاهره يعارض الحديث الأول ومن ثم لم يهزم بالحكم . وجمع المهاب وغيره بتزويل ذلك على اختلاف حالين : إن طال العهد بين الطالب والمجيب . احتاج الى استئذان الاستئذان ، وكذا إن لم يطل لكن كان المستدعي في مكان يحتاج معه إلى الاذن في المادة ، وإلا لم يحتاج الى استئذان اذن . وقال ابن التين : لعل الأول فيمن علم أنه ليس عنده من يستأذن لأجله ، والثاني بخلافه . قال : والاستئذان على كل حال أحوط . وقال غيره : إن حضر صحبة الرسول أغناه استئذان الرسول ، ويكفيه سلام الملاقاة ، وإن تأخر عن الرسول احتاج الى الاستئذان . وبهذا جمع الطحاوي ، واحتج بقوله في الحديث الثاني « فأقبلوا فاستئذنوا » ، فدل على أن أبا هريرة لم يكن معهم والا لقال فأقبلنا ، كذا قال

١٥ - باب التسليم على الصبيان

٦٢٤٧ - حدثنا علي بن الجعد أخبرنا شعبة عن سيار عن ثابت البناني « عن أنس بن مالك رضي الله

عنه أنه مر على صبيان فسلم عليهم وقال : كان النبي ﷺ يفعل »

قوله (باب التسليم على الصبيان) سقط لفظ « باب » ، لأن ذر وكأنه ترجم بذلك للرد على من قال لا يشرع لأن الرد فرض وليس الصبي من أهل الفرض ، وأخرج ابن أبي شيبة من طريق أشعث قال : كان الحسن لا يرى التسليم على الصبيان ، وعن ابن سيرين أنه كان يسلم على الصبيان ولا يسميهم . قوله (عن سيار) بفتح المهملة وتشديد النحتانية هو أبو الحكم مشهور باسمه وكنيته معا فيجيء غالبا هكذا عن سيار أبي الحكم ، وهو هنزي بفتح المهملة والتون بعدما زاي واسطى من طبقة الاعمش ، وتقدمت وفاته على وفاة شيخه ثابت البناني بسنة وقيل أكثر ، وليس له في الصحيحين عن ثابت إلا هذا الحديث . وقال البزار : لم يسند سيار عن ثابت غيره . قلت : ورواية شعبة عنه من رواية الأقران ، وقد حدث شعبة عن ثابت نفسه بعدة أحاديث ، وكأنه لم يسمع هذا منه فأدخل بينهما واسطة . وقد روى شعبة أيضا عن آخر اسمه سيار وهو ابن سلامة أبو المنهال وليس هو المراد هنا ، ولم نقف له على رواية عن ثابت . وأخرج النسائي حديث الباب من طريق جعفر بن سليمان عن ثابت

بأنهم من سياقه ولفظه « كان رسول الله ﷺ يزور الانصار فيسلم على صبيانهم ويمسح على رؤوسهم ويدعو لهم ، وهو مشعر بوقوع ذلك منه غير مرة ، بخلاف سياق الباب حيث قال « مر على صبيان فسلم عليهم ، فإنها تدل على أنها واقعة حال ، ولم أقف على أسماء الصبيان المذكورين . وأخرجه مسلم والنسائي وأبو داود من طريق سليمان بن المغيرة عن ثابت بلفظ « غلمان ، بدل صبيان ، ووقع لابن السقي وأبي نعيم في « عمل يوم وليلة ، من طريق عثمان ابن مطر عن ثابت بلفظ « فقال السلام عليكم يا صبيان ، وعثمان واه . ولأبي داود من طريق حميد عن أنس « انتهى إلينا النبي ﷺ وأنا غلام في الغلمان فسلم علينا ، فأرسلني برسالة ، الحديث ، وسيأتي في « باب حفظ السر ، والبخاري في « الأدب المفرد ، نحوه من هذا الوجه ولفظه « ونحن صبيان فسلم علينا ، وأرسلني في حاجة ، وجلس في الطريق ينتظرني حتى رجعت ، قال ابن بطال : في السلام على الصبيان تدريهم على آداب الشريعة . وفيه طرح الاكابر رداء الكبر وسلوك التواضع واين الجانب . قال أبو سعيد المتولي في « النعمة ، من سلم على صبي لم يجب عليه الرد لان الصبي ليس من أهل الفرض ، وينبغي لوليئه أن يأمره بالرد لينتصر على ذلك ، ولو سلم على جمع فيهم صبي فرد الصبي دونهم لم يسقط عنهم الفرض ، وكذا قال شيخه القاضي حسين ، وردة المستظري . وقال النووي : الأصح لا يجزئ ، ولو ابتداء الصبي بالسلام وجب على البالغ الرد على الصحيح . قلت : ويستثنى من السلام على الصبي ما لو كان وضيقاً وخشياً من السلام عليه الافتتان فلا يشرع ولا سيما ان كان مرافقاً منفرداً

١٦ - باب تسليم الرجال على النساء ، والنساء على الرجال

٦٢٤٨ - حدثنا عبد الله بن سلمة حدثنا ابن أبي حازم عن أبيه « عن سهل قال : كنا نفرح يوم الجمعة . قلت لسهل : ولم ؟ قال : كانت لنا عجوز ترسل إلى بضاعة - نحل بالمدينة - فتأخذ من أصول السلق فتطرحه في قدر وتسكركر حبات من شعير ، فإذا صلينا الجمعة انصرفنا ونسلم عليها ، فتقدمه إلينا ، فنفرح من أجله ، وما كنا نقبل ولا نتذنى إلا بعد الجمعة ،

٦٢٤٩ - حدثنا ابن مقاتل أخبرنا عبد الله أخبرنا معمر عن الزهري عن أبي سلمة بن عبد الرحمن « عن عائشة رضي الله عنها قالت : قال رسول الله ﷺ يا عائشة ، هذا جبريل يقرأ عليك السلام . قالت : قلت وعليه السلام ورحمة الله ، ربي ما لا نرى . تريد رسول الله ﷺ . تابعة لمعمر . وقال يونس والنعمان عن الزهري « وبركانه ،

قوله (باب تسليم الرجال على النساء والنساء على الرجال) أشار بهذه الترجمة الى رد ما أخرجه عبد الرزاق عن معمر عن يحيى بن أبي كثير : بلغني أنه يكره أن يسلم الرجال على النساء والنساء على الرجال . وهو مقطوع أو معضل . والمراد بجوازه أن يكون عند أمن الفتنة . وذكر في الباب حديثين يؤخذ الجواز منهما . وورد فيه حديث ليس على شرطه ، وهو حديث أسماء بنت يزيد « مر علينا النبي ﷺ في نسوة فسلم علينا ، حسنه الترمذي وليس على شرط البخاري فاكتفى بما هو على شرطه . وله شاهد من حديث جابر عند أحمد . وقال الحلبي : كان

النبي ﷺ المعصية مأمونا من الفتنة ، فن وثق من نفثه بالسلامة فليسلم وإلا فالصمت أسلم . وأخرج أبو نعيم في « عمل يوم وليلة » من حديث وائلة مرفوعا : يسلم الرجال على النساء ولا يسلم النساء على الرجال ، وسنده واه ومن حديث عمرو بن حرب مثله موقوفا عليه وسنده جيد ، وثبت في مسلم حديث أم هانئ : « أتيت النبي ﷺ وهو يغتسل فسلمت عليه » . الحديث الاول ، قوله (ابن أبي حازم) هو عبد العزيز ، واسم أبي حازم سلمة بن دينار قوله (كنا نفرح يوم الجمعة) في رواية الكشميني بيوم زيادة موحدة في أوله ، وتقدم في الجمعة من وجه آخر من أبي حازم بلفظ « كنا نتمنى يوم الجمعة » وذكر سبب الحديث ثم قال في آخره « كنا نفرح بذلك » . قوله (قلت لسهل ولم) ؟ بكسر اللام الاستفهام ، والقاتل هو أبو حازم راوى الحديث والمجيب هو سهل . قوله (كانت لنا عجوز) في الجمعة « امرأة » ولم أقف على اسمها . قوله (ترسل إلى بضاعة) بضم الموحدة على المشهور وحكى كسرهما وتخفيف المعجمة وبالعين المهملة وذكره بعضهم بالاصاد المهملة . قوله (قال ابن مسلة نخل بالمدينة) القاتل هو عبد الله بن مسلة شيخ البخاري رقيه وهو القعني ، وفسر بضاعة بأنها نخل بالمدينة ، والمراد بالنخل البستان ، ولذلك كان يؤتى منها بالساق ، وقد تقدم في كتاب الجمعة أنها كانت مزرعة للراة المذكورة ، وفسرها غيره بأنها دور بنى ساعدة ، وبها بئر مشهورة وبها مال من أموال المدينة ، كذا قال هياض ومراده بالمال البستان وقال الاسماعيلي : في هذا الحديث بيان أن بئر بضاعة بئر بستان ، فيدل على أن قول أبي سعيد في حديثه يعني الذي أخرجه أصحاب السنن أنها كانت تطرح فيها خرق الحبيض وغيرها أنها كانت تطرح في البستان فيجرىها المطر ونحوه إلى البئر . قلت : وذكر أبو داود في « السنن » أنه رأى بئر بضاعة وزرعها ورأى ماءها وبسط ذلك في كتاب الطهارة من سننه ، وادعى الطحاوي أنها كانت سبيحا وروى ذلك عن الواقدي ، وليس هذا موضع استيعاب ذلك . قوله (في قدر) في رواية الكشميني في القدر (وتكركر) أى تطحن كما تقدم في الجمعة ، قال الخطابي : السكركة الطحن والجش . وأصله الكر وضوئف لتكرار عود الرحي في الطحن مرة أخرى ، وقد تكون السكركة بمعنى الصوت كالجرجرة ، والسكركة أيضا شدة الصوت للضحك حتى يفحش وهو فوق القرقرة . قوله (حبات من شعير) بين في الرواية التي في الجمعة أنها قبضة ، وقد تقدمت بقية شرحه هناك . الحديث الثاني ، قوله (ابن مقاتل) هو محمد وعبد الله هو ابن المبارك . قوله (يا عائشة هذا جبريل يقرأ عليك السلام) تقدم شرحه في المناقب ، وحكى ابن التين أن الداودي اعترض فقال : لا يقال للدلائكة رجال ، ولكن الله ذكرهم بالتذكير . والجواب أن جبريل كان يأتي النبي ﷺ على صورة الرجل ، كما تقدم في بدء الوحي وقال ابن بطال عن المهلب : سلام الرجال على النساء والنساء على الرجال جازم إذا أمنت الفتنة ، وفرق المالكية بين الشابة والعجوز سدا للذريعة ، ومنع منه ربيعة مطلقا . وقال الكوفيون : لا يشرع للنساء ابتداء السلام على الرجال لأنهن ممنعن من الأذان والإقامة والجهر بالقراءة ، قالوا : ويستثنى المحرم فيجوز لها السلام على عزمها . قال المهلب : وحجة مالك حديث سهل في الباب ، فإن الرجال الذين كانوا يزورونها وتطعمهم لم يكونوا من محارمها انتهى . وقال المتولي : إن كان للرجل زوجة أو محرم أو أمة فكالرجل مع الرجل ، وإن كانت أجنبية نظر : إن كانت جميلة يخاف الاقتتان بها لم يشرع السلام لا ابتداء ولا جوابا ، فلو ابتداء أحدهما كره الآخر الرد ، وإن كانت عجوزا لا يفتتن بها جاز . وحاصل الفرق بين هذا وبين المالكية التفصيل في الشابة بين الجمال وعدمه ، فإن الجمال مظنة الاقتتان ،

بخلاف مطلق الثعابة . فلو اجتمع في المجلس رجال ونساء جاز السلام من الجانبين عند أمن الفتنة . **قوله** (تابعه شعيب ، وقال يونس والنعمان عن الزهري وبركانه) أما متابعة شعيب فوصلها المؤلف في الرقاق ، وأما زيادة يونس وهو ابن يزيد فتقدم في الحديث بتمامه موصولا في كتاب المناقب ، وأما متابعة النعمان وهو ابن راشد فوصلها الطبراني في الكبير ، وروعت لنا بطوفى جزء هلال الحفار ، قال الاسماعيلي : قد أخرجنا فيه من حديث ابن المبارك وبركانه ، وكان ساقه من طريق أبي ابراهيم البناني ومن طريق حبان بن موسى كلاهما عن ابن المبارك وكذا قال عقيل وعبيد الله بن أبي زياد عن الزهري

١٧ - باب إذا قال : من ذا ؟ فقال : أنا

٦٢٥٠ - **حدثنا** أبو الوليد هشام بن عبد الملك حدثنا شعبة عن محمد بن المنكدر ، قال سمعت جابرا رضي الله عنه يقول : أتيت النبي ﷺ في دين كان على أبي ، فدققت الباب ، فقال : من ذا ؟ فقلت : أنا . فقال : أنا أنا . كأنه كرمها .

قوله (باب إذا قال : من ذا ؟ فقال : أنا) سقط لفظ : باب ، من رواية أبي ذر ، وكأنه لم يحرم بالحكم لأن الخبر ليس صريحا في الكرامة . **قوله** (عن محمد بن المنكدر) في رواية الاسماعيلي عن أحمد بن محمد بن منصور وغيره عن علي بن الجعد شيخ البخاري فيه من شعبة أخبرني محمد بن المنكدر عن جابر ، **قوله** (أتيت النبي ﷺ في دين كان على أبي) تقدم بيانه في كتاب البيوع من وجه آخر مطولا . **قوله** (فدققت) بقافين اللاكز ، وللمستمل والسرخسي فدقعت ، بقاء وعين موهلة ، وفي رواية الاسماعيلي : فضربت الباب ، وهي تزيد رواية فدققت بالقافين ، وله من وجه آخر وهو عند مسلم : استأذنت على النبي ﷺ ، ولمسلم في أخرى : دعوت النبي ﷺ . **قوله** (فقلت : أنا . فقال : أنا أنا . كأنه كرمها) وفي رواية لمسلم : وخرج وهو يقول أنا أنا ، وفي أخرى : كأنه كره ذلك ، ولأبي داود الطيالسي في مسنده عن شعبة : كره ذلك ، بالجزم . قال المهب : إنما كره قول أنا لأنه ليس فيه بيان إلا أن كان المستأذن من يعرف المستأذن عليه صوته ولا يلمننن بغيره ، والغالب الالتباس . وقيل إنما كره ذلك لأن جابرا لم يستأذن بلفظ السلام ، وفيه نظر لأنه ليس في سياق حديث جابر أنه طلب الدخول ، وإنما جاء في حاجته فدق الباب ليعلم النبي ﷺ بمجيئه ، لذلك خرج له . وقال الداودي إنما كرمه لأنه أجابه بغير مسألة عنه ، لأنه لما ضرب الباب هرف أن ثم ضاربا ، فلما قال أنا كأنه أعلمه أن ثم ضاربا فلم يزد على ما عرف من ضرب الباب ، قال : وكان هذا قبل نزول آية الاستئذان . قلت : وفيه نظر ، لأنه لا تنافي بين القصة وبين ما دلت عليه الآية ، ولعله رأى أن الاستئذان يقوب عن ضرب الباب ، وفيه نظر لأن الداخل قد يكون لا يسمع الصوت بمجرد فيحتاج إلى ضرب الباب ليبلغه صوت الدق فيقرب أو يخرج فيستأذن عليه حينئذ ، وكلامه الأول سبقه إليه الخطابي فقال : **قوله** : أنا ، لا يتضمن الجواب ولا يفيد العلم بما استعمله وكان حق الجواب أن يقول أنا جابر ليقع تعريف الاسم الذي وقعت المسألة عنه . وقد أخرج المصنف في « الادب المفرد » وصححه الحاكم من حديث بريدة : أن النبي ﷺ أتى المسجد وأبو موسى يقرأ ، قال لجت فقال : من هذا ؟ قلت : أنا بريدة ، وتقدم حديث أم هانئ : دجئت الى النبي ﷺ فقلت : أنا أم هانئ . الحديث في صلاة الضحى ، قال

التروى : إذا لم يقع التعريف إلا بأن يكفى المرء نفسه لم يكره ذلك ، وكذا لا بأس أن يقول : أنا الشيخ فلان أو القارى فلان أو القاضي فلان إذا لم يحصل التمييز إلا بذلك . وذكر ابن الجوزى أن السبب في كراهة قول دانا ، أن فيها نوحاً من الكبر ، كأن قائلها يقول أنا الذى لا أحتاج أذكر اسمى ولا نسبى . وتعقبه مظهرى بأن هذا لا يتأتى في حق جابر في مثل هذا المقام . وأجيب بأنه ولو كان كذلك فلا يمنع من تعليمه ذلك لئلا يستمر عليه ويعتاده والله أعلم . قال ابن العربي : في حديث جابر مشروعية دق الباب ، ولم يقع في الحديث بيان هل كان بآلة أو بغير آلة . قلت : وقد أخرج البخارى في «الادب المفرد» من حديث أنس «أن أبواب رسول الله ﷺ كانت تفتح بالظفير» وأخرجه الحاكم في «علوم الحديث» من حديث المغيرة بن شعبه ، وهذا محمول منهم على المبالغة في الادب ، وهو حسن لمن قرب محله من بابه ، أما من بعد عن الباب بحيث لا يبلغ صوت القرع بالظفر فيستحب أن يقرع بما فوق ذلك بحسبه . وذكر السهيلي أن السبب في قرعهم بابه بالظفير أن بابه لم يكن فيه حلق فلاجل ذلك فعلوه ، والذي يظهر أنهم إنما كانوا يفعلون ذلك توقيراً واجلالاً وأدباً

١٨ - باب من ردّ فقال : عليك السلام . وقالت عائشة : وعليه السلام ورحمة الله وبركاته

وقال النبي ﷺ : ردّ للملائكة على آدم : السلام عليك ورحمة الله

٦٢٥١ - حديث اسحاق بن منصور أخبرنا عبد الله بن ميمر حدثنا عبيد الله عن سميد بن أبي

سميد المقرئ عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رجلاً دخل المسجد - ورسول الله ﷺ جالس في ناحية المسجد -

فصلي ثم جاء فسلم عليه ، فقال له رسول الله ﷺ : وعليك السلام ، ارجع فصل ، فانك لم تصل . فرجع فصل ،

ثم جاء فسلم ، فقال : وعليك السلام ، فارجع فصل فانك لم تصل . فقال في الثانية - أوفى للتي بعدها - عليّ

يا رسول الله . فقال : إذا قلت إلى الصلوة فأسمع الوضوء ، ثم استقبل القبلة فكبّر ، ثم اقرأ بما تيسر معك من

القرآن ، ثم اركع حتى تطمئن راکماً ، ثم ارفع حتى تستوى قائماً ، ثم اسجد حتى تطمئن ساجداً ، ثم ارفع حتى

تطمئن جالساً ، ثم اسجد حتى تطمئن ساجداً ، ثم ارفع حتى تطمئن جالساً ، ثم اقل ذلك في صلاتك كلها .

وقال أبو أسامة في الأخير « حتى تستوى قائماً »

٦٢٥٢ - حديث ابن بشار قال حدثني يحيى عن عبيد الله حدثني سميد عن أبيه عن أبي هريرة قال

قال النبي ﷺ : ثم ارفع حتى تطمئن جالساً

قوله (باب من ردّ فقال : عليك السلام) يحتمل أن يكون أشار إلى من قال : لا يقدم على لفظ السلام شيء ،

بل يقول في الابتداء والرد : السلام عليك ، أو من قال لا يقتصر على الأفراد بل يأتي بصيغة الجمع ، أو من قال

لا يحذف الواو بل يجيب بواو العطف فيقول « وعليك السلام » ، أو من قال يكفي في الجواب أن يقتصر على

« عليك » بغير لفظ السلام ، أو من قال لا يقتصر على « عليك السلام » بل يزيد « ورحمة الله » . وهذه خمسة

مواضع جاءت فيها آثار تدل عليها ، فاما الاول فيؤخذ من الحديث الماضي ان السلام اسم الله ، فينبغي ان لا يقدم على اسم الله شيء . نبه عليه ابن دقيق العيد ، ونقل عن بعض الشافعية أن المبتدئ لو قال « عليك السلام » لم يجرى . وذكر النووي عن المتولي أن من قال في الابتداء « وعليكم السلام » لا يكون سلاما ولا يستحق جوابا ، وتعقبه بالرد فانه يشرع بتقديم لفظ عليكم ، قال النووي فلو أسقط الواو فقال عليكم السلام قال الواحدي فهو سلام ، ويستحق الجواب ، وان كان قلب اللفظ المعتمد . هكذا جعل النووي الخلاف في اسقاط الواو وانباتها ، والمتبادر أن الخلاف في تقديم عليكم على السلام كما يشعر به كلام الواحدي . قال النووي : ويحتمل وجهين كالوجهين في التحلل بلفظ عليكم السلام ، والاصح الحصول . ثم ذكر حديث أبي جري وقد تقدم الكلام عليه في الباب الاول ، وأما الثاني فأخرج البخاري في « الادب المفرد » من طريق معاوية بن قرة قال : قال لي أبي قرة بن اياس المزني الصحابي : إذا مر بك الرجل فقال السلام عليكم ، فلا تقل وعليك السلام فتخصه وحده ، فانه ليس وحده . وسنده صحيح . ومن فروع هذه المسألة لو وقع الابتداء بصيغة الجمع فانه لا يكفي الرد بصيغة الافراد ، لأن صيغة الجمع تقتضي التعظيم فلا يسكون امثال الرد بالمثل فضلا عن الأحسن ، نبه عليه ابن دقيق العيد . وأما الثالث فقال النووي : اتفق اصحابنا أن المجيب لو قال « عليك » بغير واو لم يجرى ، وان قال بالواو فوجهان . وأما الرابع فأخرج البخاري في « الادب المفرد » بسند صحيح عن ابن عباس أنه كان إذا سلم عليه يقول « وعليك ورحمة الله » وقد ورد مثل ذلك في أحاديث سرفوعة سأذكرها في « باب كيف الرد على أهل الذمة » . وأما الخامس فتقدم الكلام عليه في الباب الاول . **قوله** (وقالت عائشة : وعليه السلام ورحمة الله وبركاته) هذا طرف من حديث تقدم ذكره قريبا في « باب تسليم الرجال والنساء » وفيه بيان من زاد فيه « وبركاته » . **قوله** (وقال النبي ﷺ : رد الملائكة على آدم السلام عليك ورحمة الله) هذا طرف من الحديث الآخر الذي تقدم في أول كتاب الاستئذان ، وجرم المصنف بهذا اللفظ بما يقوى رواية الأكثر بخلاف رواية الكشميनी . **قوله** (عبید الله) هو ابن عمر بن حفص العمري . **قوله** (عن أبي هريرة) قد قال فيه بعض الرواة عن أبيه عن ابن هريرة ، وهي رواية يحيى القطان المذكورة في آخر الباب ، ويثبت في كتاب الصلاة أي الروايتين أرجح . **قوله** (ان رجلا دخل المسجد) الحديث في قصة المسىء « صلاة » والغرض منه قوله فيه « ثم جاء فسلم على النبي ﷺ فقال له : وعليك السلام ، أرجع » ، وتقدم في الصلاة بلفظ « فرد عليه النبي ﷺ » ، وفي رواية أخرى « فقال وعليك » ، وسقط ذلك أصلا من الرواية الآتية في الإيمان والنذور ، وقد تقدم ما فيه مع بقية شرحه مستوفى في « باب أمر الذي لا يتم ركوعه بالاعادة » من كتاب الصلاة . **قوله** (وقال أبو أسامة في الأخير : حتى تستوى قائما) وصل المصنف رواية أبي أسامة هذه في كتاب الإيمان والنذور كما سيأتي ، وقد بينت في صفة الصلاة النكتة في اقتصار البخاري على هذه اللفظة من هذا الحديث . وحاصله أنه وقع هنا في الأخير « ثم ارفع حتى تطمئن جالسا » ، فاراد البخاري أن يبين أن راويها خوفاً فذكر رواية أبي أسامة مشيراً إلى ترجيحها . وأجاب الداودي عن أصل الإشكال بأن العباس قد يسمى قائما لقوله تعالى (مادت عليه قائما) . وتعقبه ابن التين بأن التعليم إنما وقع لبيان ركعة واحدة والذي يلجأ هو القيام ، يعني فيكون قوله حتى تستوى قائما هو المعتمد ، وفيه نظر لأن الداودي عرف ذلك وجعل القيام محمولا على الجلوس واستدل بالآية ، والإشكال إنما وقع في قوله في الرواية الأخرى حتى تطمئن جالسا ،

وجلسة الاستراحة على تقدير أن تكون مرادة لا تشرع الطمأنينة فيها ، فذلك احتياج الداودي إلى تأويله ، لكن الشاهد الذي أتى به عكس المراد ، واحتياج إليه هنا أن يأتي بشاهد يدل على أن القيام قد يسمى جلوساً ، وفي الجملة المعتمد الترجيح كما أشار إليه البخاري وصرح به البيهقي ، وجوز بعضهم أن يكون المراد به التمشيد وانه أعلم . **قوله** في الطريق الأخيرة (قال النبي ﷺ) ثم ارفع حتى تطمئن جالساً) هكذا اقتصر على هذا القدر من الحديث ، وساقه في كتاب الصلاة بتأويله .

١٩ - باب إذا قال : فلان يُقرئك السلام

٦٢٥٣ - **حدثنا** أبو نعيم حدثنا زكريا قال سمعت عامراً يقول حدثني أبو سلمة بن عبد الرحمن : أن عائشة رضي الله عنها حدثته أن النبي ﷺ قال لما : إن جبريل يقرأ عليك السلام . قالت : وعليه السلام ورحمة الله .

قوله (باب إذا قال فلان يقرئك السلام) في رواية الكشميهني : يقرأ عليك السلام ، وهو لفظ حديث الباب وقد تقدم شرحه في مناقب عائشة ، وتقدم شرح هذه اللفظة وهي : اقرأ السلام ، في كتاب الإيمان ، قال النووي : في هذا الحديث مشروعية إرسال السلام ، ويجب على الرسول تبليغه لانه أمانة ، وتعتب بأنه بالوديعة أشبه ، والتحقيق أن الرسول أن الزمه أشبه الأمانة والوديعة والودائع إذا لم تقبل لم يلزمه شيء . قال : وفيه إذا أتاه شخص بسلام من شخص أو في ورقة وجب الرد على الفور ، ويستحب أن يرد على المبلغ كما أخرج النسائي عن رجل من بني تميم أنه بلغ النبي ﷺ سلام أبيه ، فقال له : وعليك وعلى أهلك السلام ، وقد تقدم في المناقب أن خديجة لما بلغها النبي ﷺ عن جبريل سلام الله عليها قالت : إن الله هو السلام ومنه السلام ، وعليك وعلى جبريل السلام ، ولم أر في شيء من طرق حديث عائشة أنها ردت على النبي ﷺ ، فدل على أنه غير واجب ، وقد ورد بلفظ الترجمة حديث من قول النبي ﷺ : أخرجه مسلم من حديث أنس : أن فتي من أسلم قال : يا رسول الله إني أريد الجهاد ، فقال أنت فلانا فقل إن رسول الله ﷺ يقرئك السلام ويقول : ادفع إلى ما تهتوت به ،

٢٠ - باب التسليم في مجلس فيه أخطأ من المسلمين والمشركون

٦٢٥٤ - **حدثنا** إبراهيم بن موسى أخبرنا هشام عن معمر عن الزهري عن عروة بن الزبير قال أخبرني أسامة بن زيد أن النبي ﷺ ركب حماراً عليه إكاف تحتة قطيفة فدكئة ، وأردف وراءه أسامة بن زيد وهو يعود سعد بن عباد في بني الحارث بن الخزرج - وذلك قبل وقعة بدر - حتى صر في مجلس فيه أخطأ من المسلمين والمشركون عبدة الأوثان واليهود ، وفيهم عهد الله بن أبي ابن سلول ، وفي المجلس عهد الله بن رواحة . فلما غشيت المجلس تنجأه الدابة فخر عهد الله بن أبي أنه بردائه ، ثم قال : لا تتبرأوا عليهما . فسلم عليهم النبي ﷺ ثم وقف فنزل فدعاهم إلى الله ، وقرأ عليهم القرآن . فقال عهد الله بن أبي ابن

سَلُولَ : أَيُّهَا الرَّءِ لا أَحْسَنَ مِنْ هَذَا إِنْ كَانَ مَا تَقُولُ حَقًّا ، فَلَا تُؤْذِنَا فِي مَجَالِسِنَا ، وَارْجِعْ إِلَى رَحْلِكَ فَنِنْ جَاءَكَ مِنْهَا فَاقْصُصْ عَلَيْهِ . قَالَ ابْنُ رَوَاحَةَ : اغْتَشَيْنَا فِي مَجَالِسِنَا قَاتَانَا نَحْبُ ذَلِكَ . فَاسْتَبَّ الْمُسْلِمُونَ وَالْمَشْرِكُونَ وَالْيَهُودُ حَتَّى هَمُّوا أَنْ يَقْتَاتِبُوا ، فَلَمْ يَزَلِ النَّبِيُّ ﷺ يُخَيِّضُهُمْ ، ثُمَّ رَكِبَ دَابَّتَهُ حَتَّى دَخَلَ عَلَى سَعْدِ بْنِ عُبَادَةَ فَقَالَ : أَيُّ سَعْدُ ، أَلَمْ تَسْمَعْ مَا قَالَ أَبُو حُبَابٍ - يَرِيدُ عَبْدَ اللَّهِ بْنُ أَبِي - قَالَ كَذَا وَكَذَا . قَالَ : أَعَفُ عَنْهُ يَارَسُولَ اللَّهِ وَاصْفَحْ ، فَوَاللَّهِ لَقَدْ أَعْطَاكَ اللَّهُ الْغَنَى أَعْطَاكَ ، وَلَقَدْ اصْطَلَحَ أَهْلُ هَذِهِ الْبَهْرَةِ عَلَى أَنْ يُتَوَجَّوهَ فَيَمِصُّوهُ بِالْمِصْبَاةِ ، فَلَمَّا رَدَّ اللَّهُ ذَلِكَ بِالْحَقِّ الْغَنَى أَعْطَاكَ شَرِيقَ بَذْلِكَ ، فَذَلِكَ فَعَلَ بِهِ مَا رَأَيْتَ . فَنَعَا عَنْهُ النَّبِيُّ ﷺ ،

قوله (باب التسليم في مجلس فيه أخلاط من المسلمين والمشركين) أورد فيه حديث أسامة بن زيد في قصة عبد الله بن أبي . قال ابن التين : قوله « ابن سلول » هي قبيلة من هوازن وهو اسم أمه يعني عبد الله فعل هذا لا ينصرف . قلت : ومراده أن اسم أم عبد الله بن أبي وافق اسم القبيلة المذكورة لأنهما لمسمى واحد . وفيه « حتى مر في مجلس فيه أخلاط من المسلمين والمشركين » وفيه « فسلم عليهم النبي ﷺ » ، وقد تقدمت الإشارة إليه قريباً في « باب كنية المشرك » من كتاب الأدب . قال النووي : السنة إذا مر بمجلس فيه مسلم وكافر أن يسلم بلفظ التعميم ويقصد به المسلم . قال ابن العربي : ومثله إذا مر بمجلس يجمع أهل السنة والبدعة ، وبمجلس فيه عدول وظلمة ، وبمجلس فيه محب ومبغض . واستدل النووي على ذلك بحديث الباب ، وهو مفرع على منع ابتداء الكافر بالسلام ، وقد ورد النهي عنه صريحاً فيما أخرجه مسلم والبخاري في « الأدب المفرد » من طريق سهل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة رفعه « لا تبدؤوا اليهود والنصارى بالسلام » ، واضطروهم إلى أضييق الطريق ، والبخاري في « الأدب المفرد » ، والنسائي من حديث أبي بصرة وهو بفتح الموحدة وسكون المهملة الغفاري أن النبي ﷺ قال « أتى رாகب غدا إلى اليهود : فلا تبدؤهم بالسلام » . وقالت طائفة يجوز ابتداءهم بالسلام ، فأخرج الطبري من طريق ابن عيينة قال : يجوز ابتداء الكافر بالسلام لقوله تعالى ﴿ لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين ﴾ وقول إبراهيم لآبيه ﴿ سلام عليك ﴾ . وأخرج ابن أبي شيبة من طريق عون بن عبد الله عن محمد بن كعب أنه سأل عمر بن عبد العزيز عن ابتداء أهل الذمة بالسلام فقال : ترد عليهم ولا تبدؤهم . قال عون فقلت له : فكيف تقول أنت ؟ قال : ما أرى بأساً أن تبدؤهم . قلت لم ؟ قال لقوله تعالى ﴿ فاصفح عنهم وقل سلام ﴾ وقال البيهقي بعد أن ساق حديث أبي أمامة أنه كان يسلم على كل من لقيه ، فاستدل عن ذلك فقال : إن الله جعل السلام تحية لامتنا وأماناً لأهل ذمتنا . هذا رأى أبي أمامة ، وحديث أبي هريرة في النهي عن ابتدائهم أولى . وأجاب عياض عن الآية وكذا عن قول إبراهيم عليه السلام لآبيه بأن القصد بذلك المتاركة والمباعدة وليس القصد فيهما التحية . وقد صرح بعض السلف بأن قوله تعالى ﴿ وقل سلام فسوف يعلمون ﴾ نسخت بآية القتال . وقال الطبري : لا مخالفة بين حديث أسامة في سلام النبي ﷺ على الكفار حيث كانوا مع المسلمين وبين حديث أبي هريرة في النهي عن السلام على الكفار ، لأن حديث أبي هريرة عام وحديث أسامة خاص ، فيختص من حديث

أبي هريرة ما إذا كان الابتداء بغير سبب ولا حاجة من حق صحبة أو مجاورة أو مكافأة أو نحو ذلك ، والمراد منع ابتدائهم بالسلام المشروع ، فاما لو سلم عليهم بلفظ يقتضي خروجهم عنه كأن يقول : السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين فهو جائز كما كتب النبي ﷺ إلى هرقل وغيره « سلام على من اتبع الهدى » . وأخرج عبد الرزاق عن معمر بن قتادة قال : السلام على أهل الكتاب إذا دخلت عليهم بيوتهم والسلام على من اتبع الهدى ، وأخرج ابن أبي شيبة عن محمد بن سيرين مثله . ومن طريق أبي مالك : إذا سلمت على المشركين فقل : السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين فيحسبون أنك سلمت عليهم وقد صرفت السلام عنهم ، قال القرطبي في قوله : وإذا لقيتموهم في طريق فاضطروهم إلى أضيفه ، معناه لا تمنعوا لهم عن الطريق الضيق لكراماتهم واحترامهم ، وعلى هذا فتكون هذه الجملة مناسبة للجملة الأولى في المعنى ، وليس المعنى إذا لقيتموهم في طريق واسع فالجئوهم إلى حرفه حتى يضيق عليهم لأن ذلك أدى لهم وقد نهينا عن أدام بغير سبب

٢١ - باب من لم يسلم على من اقترف ذنبا ومن لم يرد سلامه حتى تتبين توبته

وإلى متى تتبين توبة العاصي ؟ وقال عبد الله بن عمرو : لا تسلموا على توبة الخمر

٦٢٥٥ - حديث ابن بكير حدثنا الأئمة عن عقيل عن ابن شهاب عن عبد الرحمن بن عبد الله بن

كعب أن عبد الله بن كعب قال : سمعت كعب بن مالك يحدث حين تخلف عن تبوك ونهى رسول الله ﷺ عن كلامنا وآتى رسول الله ﷺ فأسلم عليه ، فأقول في نفسي : هل حرك شفقتي برد السلام أم لا ؟ حتى كنت خمسون ليلة ، وأذن النبي ﷺ بتوبة الله علينا حين صلى الفجر ،

قوله (باب من لم يسلم على من اقترف ذنبا ، ومن لم يرد سلامه حتى تتبين توبته ، وإلى متى تتبين توبة العاصي) ؟ أما الحكم الأول فإشارته إلى الخلاف فيه ، وقد ذهب الجمهور إلى أنه لا يسلم على الفاسق ولا المبتدع . قال النووي : فإن اضطر إلى السلام بأن عاف ترتب مفسدة في دين أو دنيا إن لم يسلم سلم ، وهكذا قال ابن العربي ، وزاد : وينوي أن السلام اسم من أسماء الله تعالى ، فكأنه قال الله رقيب عليكم . وقال المذهب : ترك السلام على أهل المعاصي سنة ماضية ، وبه قال كثير من أهل العلم في أهل البدع ، وخالف في ذلك جماعة كما تقدم في الباب قبله . وقال ابن وهب يجوز ابتداء السلام على كل أحد ولو كان كافرا ، واحتج بقوله تعالى (وقولوا للناس حسنا) وتعقب بأن الدليل أعم من الدعوى . وألحق بعض الحنفية بأهل المعاصي من يتعاطى محارم المروءة ، ككثرة المزاح واللهو ولغش القول ، والجلوس في الأسواق لرؤية من يمر من النساء ونحو ذلك ، وحكى ابن رشد قال قال مالك : لا يسلم على أهل الأهواء . قال ابن دقيق العيد : ويكون ذلك على سبيل التأديب لهم والتبدي منهم . وأما الحكم الثاني فاختلف فيه أيضا فقيل : يستبرأ حاله سنة وقيل سنة أشهر وقيل خمسين يوما كما في قصة كعب ، وقيل ليس لذلك حد محدد بل المدار على وجود القرآن الدالة على صدق مدعاه في توبته ، ولكن لا يكفي ذلك في ساعة ولا يوم ، ويختلف ذلك باختلاف الجنابة والجاني . وقد اعترض الداودي على من حده بخمسين ليلة أخذا من قصة كعب فقال : لم يحده النبي ﷺ بخمسين ، وإنما أخر كلامهم إلى أن أذن الله فيه ؛ يعني فتكون واقعة

حال لا عموم فيها . وقال النووي : وأما المبتدع ومن اقترف ذنباً عظيماً ولم يقب منه فلا يسلم عليهم ولا يرد عليهم السلام كما قال جماعة من أهل العلم ، واحتج البخاري لذلك بقصة كعب بن مالك انتهى . والتقيد بمن لم يقب جيد لئلا يكتفى بالاستدلال لذلك بقصة كعب نظر ، فإنه ندم على ما صدر منه وقاب ، ولكن آخر الكلام معه حتى قبل الله توبته ، وقضيته أن لا يكلم حتى تقبل توبته ، ويمكن الجواب بأن الاطلاع على القبول في قصة كعب كان ممكناً ، وأما بعده فيمكن ظهور علامة الندم والافلاع وأما صدق ذلك . قوله (اقترف) أى اكتسب وهو تفسير الأكثر ، وقال أبو عبيدة الاقتراف التهمة . قوله (وقال عبد الله بن عمرو لا تسلموا على شربة الخمر) بفتح الشين المعجمة والراء بعدها موحدة جمع شارب ، قال ابن التين : لم يجمعه اللغويون كذلك وإنما قالوا شارب وشرب مثل صاحب وصحب انتهى . وقد قالوا فسقة وكذبة في جمع فاسق وكاذب ، وهذا الأثر وصله البخاري في « الادب المفرد » من طريق حبان بن أبي جبلة بفتح الجيم والموحدة عن عبد الله بن عمرو ابن العاص بلفظ « لا تسلموا على شراب الخمر » وبه اليقظة قال « لا تعودوا شراب الخمر إذا مرضوا » وأخرج الطبري عن علي موقوفا نحوه ، وفي بعض النسخ من الصحيح « وقال عبد الله بن عمر ، بضم العين وكذا ذكره الاسماعيلي ، وأخرج سعيد بن منصور بسند ضعيف عن ابن عمر « لا تسلموا على من شرب الخمر ولا تعودوا إذا مرضوا ولا تسلموا عليهم إذا ماتوا » وأخرجه ابن عدى بسند أضعف منه عن ابن عمر مرفوعاً . قوله (حدثنا ابن بكير) هو يحيى بن عبد الله بن بكير ، وذكر قطعاً يسيرة من حديث كعب بن مالك في قصة توبته في غزوة تبوك ، وقد ساقه في المغازي بطوله عن يحيى بن بكير بهذا الاسناد . وقوله « وآتى » هو بعد الحموة فعل مضارع من الاتيان ، وبين قوله « عن كلامنا » وبين هذه الجملة كلام كثير أخره « فكنت أخرج فأشهد الصلاة مع المسلمين وأطوف في الاسواق ولا يسلمني أحد » وفي الحديث أيضاً قصته مع أبي قتادة وتسوره عليه الحائض وامتناع أبي قتادة من رد السلام عليه ومن جوابه له عما سأل عنه . واقتصر البخاري على القدر الذي ذكره لحاجته اليه هنا وفيه ما ترجم به من ترك السلام تأديباً وترك الرد أيضاً ، وهو مما يخص به عموم الامر بإفشاء السلام عند الجمهور ، وعكس ذلك أبو امامة فأخرج الطبري بسند جيد عنه أنه كان لا يمر بمسلم ولا نصراني ولا صغير ولا كبير إلا سلم عليه ، فقيل له ، فقال : إنا أمرنا بإفشاء السلام ، وكأنه لم يطلع على دليل الخصوص . واستثنى ابن مسعود ما إذا احتاج لذلك المسلم لضرورة دينية أو دنيوية كقضاء حق المرافقة ، فأخرج الطبري بسند صحيح عن عاتمة قال « كنت ردفاً لابن مسعود ، فصحبنا دهقان ، فلما انشعبت له الطريق أخذ فيها ، فأنبهه عبد الله بصره فقال : السلام عليكم . فقلت : ألسنتك تتركه أن يبدؤا بالسلام ؟ قال : نعم ولكن حق الصحة . وبه قال الطبري وحمل عليه سلام النبي ﷺ على أهل مجلس فيه أخلاط من المسلمين والكفار ، وقد تقدم الجواب عنه في الباب الذي قبله

٢٢ - باب كيف الرد على أهل الذمة بالسلام ؟

٦٣٥٦ - حدثنا أبو الجان أخبرنا شعيب عن الزهري قال أخبرني عروة « أن عائشة رضي الله عنها قالت : دخل رهط من اليهود على رسول الله ﷺ فقالوا : السام عليك ، ففهمتها فقلت : عليكم السام واللعنة . فقال رسول الله ﷺ : مهلاً يا عائشة . فإن الله يحب الرفق في الأمر كله » فقلت : يا رسول الله أولم تسمع

م - ١١٥١ - فتح الباري

ما قالوا؟ قال رسول الله ﷺ : فقد قلتُ عليكم ،

٦٢٥٧ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَوْسُفَ أَخْبَرَنَا مَالِكٌ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ

اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : إِذَا سَلَّمَ عَلَيْكَ الْيَهُودُ فَأَنْتَا يَقُولُ أَحَدُهُمْ : السَّامُ عَلَيْكَ ، فَقُلْ : وَعَلَيْكَ ،

[الحديث ٦٢٥٧ - طرفه في : ٦٩٢٨]

٦٢٥٨ - حَدَّثَنَا عُمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا هُشَيْمٌ أَخْبَرَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي بَكْرٍ عَنْ أَنَسٍ وَحَدَّثَنَا أَنَسُ

ابْنُ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ قَالَ لِلنَّبِيِّ ﷺ : إِذَا سَلَّمَ عَلَيْكَ أَهْلُ الْكِتَابِ فَقُولُوا : وَعَلَيْكُمْ ،

[الحديث ٦٢٥٨ - طرفه في : ٦٩٢٦]

قوله (باب كيف الرد على أهل الذمة بالسلام) ؟ في هذه الترجمة إشارة إلى أنه لا يمنع من رد السلام على أهل الذمة فلذلك ترجم بالكيفية ، وبؤيده قوله تعالى (فليؤا بأحسن منها أو ردوها) فانه يدل على أن الرد يكون وفق الابتداء ان لم يكن أحسن منه كما تقدم تقريره ، ودل الحديث على التفرقة في الرد على المسلم والكافر ، قال ابن بطال : قال قوم رد السلام على أهل الذمة فرض لعموم الآية ، وثبت عن ابن عباس أنه قال : من سلم عليك فرد عليه ولو كان مجوسيا ، وبه قال الشعبي وقتادة ، ومنع من ذلك مالك والجمهور ، وقال عطاء : الآية مخصوصة بالمسلمين فلا يرد السلام على الكافر مطلقا ، فان أراد منع الرد بالسلام والا فأحاديث الباب ترد عليه . الحديث الاول ، **قوله** (ان عائشة قالت) كذا قال صالح بن كيسان مثله كما تقدم في الادب ، وقال سفيان عن الزهري عن عروة وبن عائشة قالت ، وسيأتي في استنباط المرتدين . **قوله** (دخل رهط من اليهود) لم أعرف أسماءهم ، لكن أخرج الطبراني بسند ضعيف عن زيد بن أرقم قال : بينما أنا عند النبي ﷺ اذ أقبل رجل من اليهود يقال له ثعلبة بن الحارث فقال : السام عليك يا محمد . فقال : وعليكم . فان كان محفوظا احتمل أن يكون أحد رهط المذكورين ، وكان هو الذي باشر الكلام عنهم كما جرت العادة من نسبة القول إلى جماعة والمباشر له واحد منهم ، لان اجتماعهم ورضام به في قوة من شاركة في النطق . **قوله** (فقالوا السام عليك) كذا في الاصول بألف ساكنة ، وسيأتي في الكلام على الحديث الثاني أنه جاء بالهمز ، وقد تقدم تفسير السوم بالموت في كتاب الطب ، وقيل هو الموت العاجل . **قوله** (ففهمتها فقلت : عليكم السام واللعنة) في رواية ابن أبي مليكة عن عائشة كما تقدم في أوائل الادب . فقالت عليكم ولعنكم الله وغضب عليكم ، ولمسلم من طريق أخرى عنها : بل عليكم السام والذام ، بالذال المعجمة وهو لغة في الذم ضد المدح يقال ذم بالشديد وذام بالتخفيف وذيم بضعفانية ساكنة ، وقال عياض : لم يختلف الرواة أن الذام في هذا الحديث بالمعجمة ، ولو روى بالمهملة من الذام لكان له وجه ولكن كان يحتاج لحذف الواو ليصير صفة للسام ، وقد حكى ابن الاعرابي الذام لغة في الدائم ، قال ابن بطال : فسر أبو عبيد السام بالموت وذكر الخطابي أن قتادة تأوله على خلاف ذلك . ففي رواية عبد الوارث بن سعيد عن سعيد بن أبي عروبة قال : كان قتادة يقول تفسير السام عليكم تسامون دينكم وهو - يعني السام - مصدر ستمه سامة وسأما مثل رضيه رضاعة ورضاعا . قال ابن بطال : ووجدت هذا الذي فسره قتادة مرويا عن النبي ﷺ أخرجه بقي بن مخلد في تفسيره من

طريق سعيد عن قتادة عن أنس و أن النبي ﷺ بينا هو جالس مع أصحابه إذا أتى يهودى فسلم عليه فردوا عليه فقال : هل تدرن ما قال ؟ قالوا : سلم يا رسول الله . قال : قال سام عليكم أى تسامون دينكم . قلت : يحتمل أن يكون قوله أى تسامون دينكم تفسير قتادة كما بينته رواية عبد الوراث التى ذكرها الخطابى ، وقد أخرج البزار وابن حبان فى صحيحه من طريق سعيد بن أبى عروبة عن قتادة عن أنس و مريهوى بالنبي ﷺ وأصحابه وسلم عليهم فرد عليه أصحاب النبي ﷺ فقال : هل تدرن ما قال ؟ قالوا نعم سلم علينا . قال فانه قال السام عليكم أى تسامون دينكم ، ردوه على ، فردوه فقال كيف قلت قال قلت السام عليكم . فقال اذا سلم عليكم أهل الكتاب فقولوا عليكم ما قلتم ، لفظ البزار وفى رواية ابن حبان و أن يهوديا سلم ، فقال النبي ﷺ أتدرن و الباقى نحوه ولم يذكر قوله و ردوه الخ ، وقال فى آخره و فاذا سلم عليكم رجل من أهل الكتاب فقولوا وعليك ، (قوله و اللعنة) يحتمل أن تكون عائشة فهمت كلامهم بفطنتها فأنكرت عليهم وظنت أن النبي ﷺ ظن أنهم تلفظوا بلفظ السلام فبالغت فى الانكار عليهم ، ويحتمل أن يكون سبق لها سماع ذلك من النبي ﷺ كما فى حديث ابن عمر و أنس فى الباب ، وإنما أطلقت عليهم اللعنة إما لأنها كانت ترى جواز لعن الكافر المعين باختيار الحالة الزاهنة لا سيما اذا صدر منه ما يقتضى التأديب ، وإما لأنها تقدم لها علم بأن المذكورين يمتنون على الكفر فأطلقت اللعن ولم تقيده بالموت ، والذي يظهر أن النبي ﷺ أراد أن لا يهود لسانها بالفحش ، أو أنكر عليها الإفراط فى السب ، وقد تقدم فى أوائل الادب فى باب الرفق ، ما يتعلق بذلك ، وسيأتى الكلام على جواز لعن المشرك المعين ، الحى فى باب الدعاء على المشركين ، من كتاب الدعوات ان شاء الله تعالى . (قوله مهلا يا عائشة) تقدم بشرحه فى باب الرفق ، من كتاب الادب . (قوله فقد قلت عليكم) وكذا فى رواية معمر و شعيب عن الزهري عند مسلم بخلف الواو ، وعنده فى رواية سفيان ، وعنده النسائى من رواية أخرى عن الزهري باثبات الواو . قال المهلب : فى هذا الحديث جواز اتخاذ الكبير الديكيد ومعارضته من حيث لا يشعر اذا رجب رجوه . قلت : فى تقييده بذلك نظر ، لأن اليهود حينئذ كانوا أهل عهد ، فالذى يظهر أن ذلك كان لمصلحة التألف . الحديث الثانى ، (قوله عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر) يأتى فى استتابة المرتدين من وجه آخر بلفظ و حدثني عبد الله بن دينار سمعت ابن عمر . (قوله اذا سلم عليكم اليهود فاما يقول أحدهم السام عليكم ، قل : وعليك) هكذا هو فى جميع نسخ البخارى ، وكذا أخرجه فى الادب المفرد و عن اسماعيل بن أبى أويس عن مالك ، والذي عند جميع رواة الموطأ بلفظ قل عليك ، ليس فيه الواو . وأخرجه أبو نعيم فى المستخرج ، من طريق يحيى بن بكير ، ومن طريق عبد الله بن نافع كلاهما عن مالك باثبات الواو ، وفيه نظر فانه فى الموطأ عن يحيى بن بكير بغير واو ، ومقتضى كلام ابن عبد البر أن رواية عبد الله بن نافع بغير واو لانه قال : لم يدخل أحد من رواة الموطأ عن مالك الواو . قلت : لكن وقع عند الدارقطنى فى الموطآت ، من طريق روح ابن هبة عن مالك بلفظ قل وعليك ، بالواو وبصيغة الجمع ، قال الدارقطنى : القول الاول أصح معنى عن مالك . قلت : أخرجه الاسماعيلى من طريق روح ومعنى وقتيبة ثلاثهم عن مالك بغير واو وبالأفراد كرواية الجماعة ، وأخرجه البخارى فى استتابة المرتدين من طريق يحيى القطان عن مالك والثورى جميعا عن عبد الله بن دينار بلفظ قل عليك ، بغير واو ، لكن وقع فى رواية السرخسى وحده و قل عليكم ، بصيغة الجمع بغير واو أيضا ، وأخرجه مسلم والنسائى من

طريق عبد الرحمن بن مهدي عن الثوري وحده بلفظ « فقولوا وعليكم » ، بإثبات الواو بصيغة الجمع ، وأخرجه مسلم والنسائي من طريق اسماعيل بن جعفر عن عبد الله بن دينار بغير واو ، وفي نسخة صحيحة من مسلم بإثبات الواو ، وأخرجه النسائي من طريق ابن هبيرة عن ابن دينار بلفظ « إذا سلم عليكم اليهودي والنصراني فأنما يقول السام عليكم فقل : عليكم » ، بغير واو وبصيغة الجمع . وأخرجه أبو داود من رواية عبد العزيز بن مسلم عن عبد الله بن دينار مثل ابن مهدي عن الثوري ، وقال بعده ، وكذا رواه مالك والثوري عن عبد الله بن دينار قال فيه « وعليكم » ، قال المنذري في الحاشية : حديث مالك أخرجه البخاري وحديث الثوري أخرجه البخاري ومسلم وهذا يدل على أن رواية مالك عندهما بالواو ، فاما أبو داود فلم يعله حمل رواية مالك على رواية الثوري أو اعتماد رواية روح بن عبادة عن مالك ، وأما المنذري فتجوز في حوزة البخاري لأنه عنده بصيغة الافراد ، ولحديث ابن عمر هذا سبب أذكره في الذي بعده . الحديث الثالث أورد من طريق عبيد الله بن أبي بكر بن أنس حدثنا أنس بن مالك يعني جده بلفظ « إذا سلم عليكم أهل الكتاب فقولوا وعليكم » ، كذا رواه مختصرا ، ورواه قتادة عن أنس أنه أخرجه مسلم وأبو داود والنسائي من طريق شعبة عنه بلفظ « أن أصحاب النبي ﷺ قالوا إن أهل الكتاب يسلمون علينا فكيف نرد عليهم ؟ قال قولوا : وعليكم » ، وأخرجه البخاري في « الأدب المفرد » من طريق همام عن قتادة بلفظ « مر يهودي فقال السام عليكم » ، فرد أصحاب النبي ﷺ عليه السلام فقال قال السام عليكم ، فأخذ اليهودي قاهتر فقال : ردوا عليه ، وأخرجه أبو عوانة في صحيحه من طريق شيبان نحو رواية همام وقال في آخره : ردوه . فردوه ، فقال : أقلت : السام عليكم ؟ قال : نعم ، فقال عند ذلك : إذا سلم عليكم أهل الكتاب فقولوا : وعليكم ، وتقدم في السلام على حديث عائشة من وجه آخر عن قتادة بزيادة فيه ، وسيماني في استنباط المرتدين من طريق هشام بن زيد بن أنس « سمعت أنس بن مالك يقول : مر يهودي بالنبي ﷺ فقال : السام عليكم » ، فقال رسول الله ﷺ . وعليك . ثم قال : أتدرون ماذا يقول ؟ قال : السام عليك . قالوا : يا رسول الله ألا نقتله ، قال : إذا سلم عليكم أهل الكتاب فقولوا وعليكم » ، وفي رواية الطيالسي أن القائل ألا نقتله هو . والجمع بين هذه الروايات أن بعض الرواة حفظ ما لم يحفظ الآخر ، وأنها سياقا رواية هشام بن زيد هذه ، وكان بعض الصحابة لما أخبرهم النبي ﷺ أن اليهود تقول ذلك سألوا حينئذ عن كيفية الرد عليهم كما رواه شعبة عن قتادة ، ولم يقع هذا السؤال في رواية هشام بن زيد ، ولم تختلف الرواة عن أنس في لفظ الجواب وهو « وعليكم » بالواو وبصيغة الجمع . قال أبو داود في السنن وكذا رواية عائشة وأبي عبد الرحمن الجهمي وأبي بصرة . قال المنذري : أما حديث عائشة فمتفق عليه . قلت : هو أول أحاديث الباب . قال : وأما حديث أبي عبد الرحمن فأخرجه ابن ماجه ، وأما حديث أبي بصرة فأخرجه النسائي . قلت : هما حديث واحد اختلف فيه على يزيد بن أبي حبيب عن أبي الخير ، فقال عبد الحميد بن جعفر : عن أبي بصرة ، أخرجه النسائي والطحاوي ، وقال ابن اسحق : عن أبي عبد الرحمن ، أخرجه أحمد وابن ماجه والطحاوي أيضا . وقد قال بعض أصحاب ابن اسحق عنه مثل ما قال عبد الحميد أخرجه الطحاوي ، والمحفوظ قول الجماعة ، ولفظ النسائي « فان سلموا عليكم فقولوا وعليكم » ، وقد اختلف العلماء في إثبات الواو واسقاطها في الرد على أهل الكتاب لاختلافهم في أي الروايتين أرجح . فذكر ابن عبد البر عن ابن حبيب لا يقر لها بالواو لأن فيها تشريكا ، وبسط ذلك أن الواو في مثل هذا التركيب يقتضي تقرير الجملة الأولى

وزيادة الثانية عليها كن قال زيد كاتب فقلت وشاعر فانه يقتضى ثبوت الوصفين لزيد ، قال : وعالقه جمهور المالكية ، وقال بعض شيوخهم : يقول عليكم السلام بكسر السين يعنى الحجارة ، وواه ابن عبد البر بانه لم يشرع لناسب أهل الذمة . ويؤيد إنكار النبي ﷺ على عائشة لما سبتم . وذكر ابن عبد البر عن ابن طاوس قال : يقول علاكم السلام ، بالالف أى ارتفع . وتعقبه . وذهب جماعة من السلف الى أنه يجوز أن يقال فى الرد عليهم « عليكم السلام » كما يرد على المسلم ، واحتج بعضهم بقوله تعالى (فاصفح عنهم) وحكاها الماوردى وجها عن بعض الشافعية لكن لا يقول برحمة الله ، وقيل يجوز مطلقا ، وعن ابن عباس وعلمة يجوز ذلك عند الضرورة ، وعن الاوزاعى : إن سلمت فقد سلم الصالحون ، وإن تركت فقد تركوا . وعن طائفة من العلماء : لا يرد عليهم السلام أصلا . وعن بعضهم التفرقة بين أهل الذمة وأهل الحرب . والراجح من هذه الأقوال كلها ما دل عليه الحديث ولكنه يختص بأهل الكتاب . وقد أخرج أحمد بسند جيد عن حميد بن زاذويه وهو غير حميد الطويل فى الأصح عن أنس « أمرنا أن لا نزيد على أهل الكتاب على : وعليكم . ونقل ابن بطال عن الخطابى نحو ما قال ابن حبيب فقال ، رواية من روى عليكم بفهم وار أحسن من الرواية بالواو لأن معناه رددت ما قلتموه عليكم ، وبالواو بصير المعنى على وعليكم لأن الواو حرف التشريك انتهى . وكأنه نقله من « معالم السنن للخطابى فانه قال فيه هكذا يرويه عامة الحديثين وعليكم بالواو ، وكان ابن عيينة يرويه بحذف الواو وهو الصواب ، وذلك أنه بحذفها يصير قولهم بعينه مردودا عليهم ، وبالواو يقع الاشتراك والدخول فيما قالوه انتهى . وقد رجح الخطابى عن ذلك فقال فى الأعلام من شرح البخارى لما تكلم على حديث عائشة المذكور فى كتاب الأدب من طريق ابن أبى مليكة عنها نهر حديث الباب وزاد فى آخره « أو لم تسمعى ما قلت ؟ رددت عليهم . فيستجاب لى فيهم ولا يستجاب لهم فى » قال الخطابى ما ملخصه : أن الداعى إذا دعا بشئ ظلما فإن الله لا يستجيب له ولا يحمده دعاؤه بخلاف المدعو عليه انتهى . وله شاهد من حديث جابر قال « سلم ناس من اليهود على النبى ﷺ فقالوا : السام عليكم . قال وعليكم . قالت عائشة وغضبت : ألم تسمع ما قالوا ؟ قال : بلى قد رددت عليهم فنجاب عليهم ولا يجابون فينا ، أخرجه مسلم والبخارى فى « الأدب المفرد » من طريق ابن جريج أخبرنى أنه سمع جابرا . وقد غفل عن هذه المراجعة من عائشة وجواب النبى ﷺ لها من أنكر الرواية بالواو ، وقد تجاسر بعض من أدركناه فقال فى الكلام على حديث أفس فى هذا الباب : الرواية الصحيحة عن مالك بغير واو ، وكذا رواه ابن عيينة وهى أصوب من التى بالواو ، لأنه بحذفها يرجع الكلام عليهم وبإثباتها يقع الاشتراك انتهى . وما أنهم من تضعيف الرواية بالواو وتخطئتها من حيث المعنى مردود عليه بما تقدم . وقال الذوى : للصواب أن حذف الواو وإثباتها ثابتان جائزان وبإثباتها أجود ولا مفسدة فيه وعليه أكثر الروايات ، وفى معناها وجهان : أحدهما أنهم قالوا عليكم الموت فقال وعليكم أيضا أى نحن وأنتم فيه سواء كلنا نموت . والثانى أن الواو الاستئناف لا للعطف والتشريك والتقدير : وعليكم ما تستحقونه من الذم . وقال البيضاوى : فى العطف شئ . مقدر ، والتقدير وأقول عليكم ما تريدون بنا أو ما تستحقون . وإس هو عطف على « عليكم » فى كلامهم . وقال القرطبى : قيل الواو الاستئناف وقيل زائدة ، وأولى الاجوبة أنا نجاب عليهم ولا يجابون علينا . وحكى ابن دقيق العيد عن ابن رشد تفصيلا يجمع الروایتين إثبات الواو وحذفها فقال : من تحقق أنه قال السام أو السلام بكسر السين فليرد عليه بحذف الواو

ومن لم يتحقق منه فليرد باثبات الواو . فيجتمع من مجموع كلام العلماء في ذلك ستة أقوال . وقال النووي تبعاً لـ أعياض : من فسر السام بالموت فلا يبعد ثبوت الواو ومن فسرها بالسامة فاسقاطها هو الوجه . قلت : بل الرواية باثبات الواو ثابتة وهي ترجع التفسير بالموت ، وهو أولى من تغليب الثقة . واستدل بقوله : إذا سلم عليكم أهل الكتاب ، بأنه لا يشرع للمسلم ابتداء الكافر بالسلام حكاه الباجي عن عبد الوهاب ، قال الباجي : لأنه بين حكم الرد ولم يذكر حكم الابتداء ، كذا قال ، ونقل ابن العربي عن مالك : لو ابتداء شخصاً بالسلام وهو يظنه مسلماً فبان كافر كان ابن عمر يسترد منه سلامه ، وقال مالك : لا . قال ابن العربي : لأن الاسترداد حينئذ لا فائدة له لأنه لم يحصل له منه شيء لكونه قصد السلام على المسلم . وقال غيره له فائدة وهو إعلام الكافر بأنه ليس أهلاً للابتداء بالسلام . قلت : ويتأكد إذا كان هناك من يخشى انكاره لذلك أو اقتداؤه به إذا كان الذي سلم عن يقتدى به . واستدل به على أن هذا الرد عاص بالكفار فلا يجرى في الرد على المسلم ، وقيل : إن أجاب بالواو أجزاءً والألا فلا . وقال ابن دقيق العيد التحقيق أنه كاف في حصول معنى السلام لا في امتثال الأمر في قوله (تحبوا بأحسن منها أو ردوها) وكأنه أراد الذي يغير واو ، وأما الذي بالواو فقد ورد في عدة أحاديث : منها في الطبراني عن ابن عباس : جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال : سلام عليكم فقال وعليك ورحمة الله ، وله في الأوسط عن سليمان عن أبي رجل فقال : السلام عليك يا رسول الله ، فقال : وعليك . قلت : لكن لما اشتهرت هذه الصيغة بالرد على غير المسلم ينبغي ترك جواب المسلم بها وإن كانت مجونة في أصل الرد ، والله أعلم

٢٣ - باب من نظر في كتاب من يمحذر على المسلمين يستبين أمره

٦٢٥٩ -- حدثنا يوسف بن بهلول حدثنا ابن إدريس قال حدثني حصين بن عبد الرحمن عن سعد بن عبيدة عن أبي عبد الرحمن السلمي عن علي بن رضى الله عنه قال : بعثني رسول الله ﷺ ولزير بن العوام وأبا مرثد الغنوي - وكلنا فارس - فقال : انطلقوا حتى تأتوا روضة خاخ ، فإن بها امرأة من المشركين معها صحيفة من حاطب بن أبي بلتعة إلى المشركين . قال فأدركناها نسهر على جعل لها حيث قال لنا رسول الله ﷺ . قال قلنا : أين الكتاب الذي معك ؟ قالت : مامعى كعب : فأنحنا بها فابتغينا في رحلها ، فما وجدنا شيئاً . قال صاحبها : ما رى كتاباً . قال قلت : لقد علمت ما كذب رسول الله ﷺ ، والذي يمحلف به أنخرجن الكتاب أو لأجردنك . قال فلما رأته الجدة مني أهوت بيدها إلى حُجْرَتِها - وهي محتجزة بكساء - فأخرجت الكتاب . قال فانطلقنا به إلى رسول الله ﷺ . فقال : ما لك يا حاطب على ما صنعت ؟ قال : ما لي إلا أن أكون مؤمناً بالله ورسوله ، وما غيرت ولا بدلت . أردت أن تكون لي عند القوم من يدفع الله بها عن أهل ومالي ، وليس من أمهالك هناك إلا وله من يدفع الله به عن أهله وماله . قال : صدق ، فلا تقولوا له إلا خيراً . قال فقال عمر بن الخطاب : إنه قد خان الله ورسوله والمؤمنين ، فدعني فأضرب عنقه : قال فقال : يا عمر

وما يدريك لعل الله قد اطعم على أهل بدر فقال: اعملوا ما شئتم ، فقد وجبت لكم الجنة . قال فدمعت عيناه
عمر وقال : الله ورسوله أعلم

قوله (باب من نظر في كتاب من يخدر على المسلمين ليستبين أمره) كأنه يشير الى أن الاثر الوارد في النهي
عن النظر في كتاب الغير يخص منه ما يتعين طريقا الى دفع مفسدة هي أكثر من مفسدة النظر ، والاثر المذكور
أخرجه أبو داود من حديث ابن عباس بلفظ : من نظر في كتاب أخيه بغير إذنه فكأنما ينظر في النار ، وسنده
ضعيف . ثم ذكر في الباب حديث علي في قصة حاطب بن أبي بلتعة وقد تقدم شرحه في تفسير سورة الممتحنة .
ويوسف بن بهلول شيخه فيه يضم الموحدة وسكون الهاء شيخ كوفي أصله من الأنبار ، ولم يرو عنه من السنة إلا
البخاري ، وما له في الصحيح إلا هذا الحديث . وقد أورده من طرق أخرى في المغازي والتفسير ، منها في المغازي
عن اسحق بن ابراهيم عن عبد الله بن إدريس بالسند المذكور هنا ، وبقية رجال الاسناد كلهم كوفيون أيضا . قال
ابن التين : معنى بهلول الضحاك وسمى به ولا يفتح أوله لأنه ليس في الكلام فعلول بالفتح . وقال المهلب : في
حديث علي هناك ستر الذنب ، وكشف المرأة العاصية ، وما روى أنه لا يجوز النظر في كتاب أحد إلا بإذنه إنما
هو في حق من لم يكن متهما على المسلمين ، وأما من كان متهما فلا حرمة له . وفيه أنه يجوز النظر الى عورة المرأة
للضرورة التي لا يجد بدا من النظر اليها . وقال ابن التين : قول عمر دعني أضرب عنقه مع قول النبي ﷺ لا تقولوا
له الا خيرا يحمل على أنه لم يسمع ذلك أو كان قوله قبل قول النبي ﷺ انتهى . ويحتمل أن يكون عمر اشتدته في
أمر الله جل النهي على ظاهره من منع القول السيئ له ولم يرد ذلك مانعا من إقامة ماوجب عليه من العقوبة الذنب
الذي ارتكبه ، فبين النبي ﷺ أنه صادق في اعتذاره . وأن الله عفا عنه

٢٤ - باب كيف يكتب إلى أهل الكتاب ؟

٦٢٦٠ - **حدثنا** محمد بن مقاتل أبو الحسن أخبرنا عبد الله أخبرنا يونس عن الزهري قال أخبرني
عبيد الله بن عبد الله بن عتبة أن ابن عباس أخبره أن أبا سفيان بن حرب أخبره أن هرقل أرسل اليه في
نفر من قريش - وكانوا تجارا بالشام - فأتوه . فذكر الحديث - قال : ثم دعا بكتاب رسول الله ﷺ فقرأ ،
فاذا فيه : بسم الله الرحمن الرحيم . من محمد عبد الله ورسوله ، إلى هرقل عظيم الروم . للسلام على من أتبع
ألهدي . أما بعد . . .

قوله (باب كيف يكتب الى أهل الكتاب) ذكر فيه طرقا من حديث أبي سفيان في قصة هرقل ، وهو
واضح فيما ترجم له . قال ابن بطلان : فيه جواز كتابة بسم الله الرحمن الرحيم الى أهل الكتاب ، وتهديم اسم
الكتاب على المكتوب اليه . قال : وفيه حجة لمن أجاز مكاتبة أهل الكتاب بالسلام عند الحاجة ، قلت : في جواز
السلام على الاطلاق نظر ، والذي يدل عليه الحديث السلام المقيد مثل ما في الخبر : السلام على من اتبع الهدى ، أو
السلام على من تمسك بالحق أو نحو ذلك . وقد تقدم نقل الخلاف في ذلك في أوائل كتاب الاستئذان

٢٥ - باب . عن يُبدأ في الكتاب

٦٢٦١ - وقال الليثُ حدثني جعفرُ بن ربيعة عن عبد الرحمن بن هرمزَ د عن أبي هريرة رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ أنه ذكرَ رجلاً من بني إسرائيل أخذَ خشبةً فنقرَها فأدخلَ فيها ألفَ دينار وصحيفةً منه إلى صاحبه . وقال عمرُ بن أبي سلمة عن أبيه عن أبي هريرة قال النبي ﷺ : نجرَ خشبةً فجعلَ المالَ في جوفها وكتبَ إليه صحيفةً : من فلانٍ إلى فلانٍ ،

قوله (باب عن يبدأ في الكتاب) أى بنفسه أو بالمكتوب اليه ؟ ذكر فيه طرفاً من حديث الرجل من بني إسرائيل الذي اقترض ألف دينار ، وكأنه لما لم يجد فيه حديثاً على شرطه مرفوعاً اقتصر على هذا ، وهو على قاعدته في الاحتجاج بشرح من قبلنا إذا وردت حكايته في شرعنا ولم يشكر ، ولا سيما إذا سبق مساق المدح لفاعله ، والحجة فيه كون الذي عليه الدين كتب في الصحيفة من فلان إلى فلان وكان يمكنه أن يحتاج بكتاب النبي ﷺ إلى مرقل المشار اليه قريباً لكن قد يكون تركه لأن بداءة الكبير بنفسه إلى الصغير والعظيم إلى الحقير هو الأصل ، وإنما يقع التردد فيما هو بالعكس أو المساوى . وقد أورد في « الأدب المفرد » من طريق خارجة بن زيد بن ثابت عن كبراء آل زيد بن ثابت هذه الرسالة لعبد الله معاوية أمير المؤمنين لزيد بن ثابت سلام عليك د وأورد عن ابن عمر نحو ذلك ، وعند أبي داود من طريق ابن سيرين عن أبي العلاء بن الحضرمي عن العلاء أنه كتب إلى النبي ﷺ يبدأ بنفسه : وأخرج عبد الرزاق عن معمر بن أيوب د قرأت كتاباً من العلاء بن الحضرمي إلى محمد رسول الله وعن نافع كان ابن عمر إذا كتبوا إليه أن يبدؤا بأنفسهم . وعن نافع كان عمال عمر إذا كتبوا إليه يبدؤا بأنفسهم . قال المهلب : السنة أن يبدأ الكاتب بنفسه . وعن معمر عن أيوب أنه كان يبدأ باسم الرجل قبله إذا كتب إليه . وسئل مالك عنه فقال ، لا بأس به وقال : هو كما لو أوسع له في المجلس . فقيل له إن أهل العراق يقولون لا تبدأ بأحد قبلك ولو كان أباك أو أمك أو أكبر منك ، فعاب ذلك عليهم . قلت : والمنقول عن ابن عمر كان في أغلب أحواله ، والا فقد أخرج البخاري في « الأدب المفرد » بسند صحيح عن نافع كانت لابن عمر حاجة إلى معاوية فاراد أن يبدأ بنفسه فلم يزالوا به حتى كتب ، بسم الله الرحمن الرحيم إلى معاوية . وفي رواية زيادة أما بعد بعد البسملة ، وأخرج فيه أيضاً من رواية عبد الله بن دينار أن عبد الله بن عمر كتب إلى عبد الملك يبايعه د بسم الله الرحمن الرحيم لعبد الملك أمير المؤمنين من عبد الله بن عمر سلام عليك الخ ، وقد ذكر في كتاب الاعتصام طرفاً منه ، وبأقْيُ التنبية عليه هناك أن شاء الله تعالى . **قوله** (وقال الليث) تقدم في الكفالة بيان من وصله . **قوله** (أنه ذكر رجلاً من بني إسرائيل أخذ خشبة) كذا أورده مختصراً ، وأورده في الكفالة وغيرها مطولاً . **قوله** (وقال عمر بن أبي سلمة) أى ابن عبد الرحمن بن عوف د وعمر هذا مدني قدم واسط ، وهو صدوق فيه ضعف ، وليس له عند البخاري سوى هذا الموضع المعلق ، وقد وصله البخاري في « الأدب المفرد » ، قال د حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا أبو عوانة حدثنا عمر ، فذكر مثل اللفظ المعلق هنا . وقد روينا في الجزء الثالث من د حديث أبي طاهر الخليل مطولاً فقال د حدثنا البغوي حدثنا أحمد بن منصور

حدثنا موسى ، وقد ذكرت فوائده عند شرحه من كتاب الكفالة . **قوله** (عن أبي هريرة) في رواية الكشميني « سمع أبا هريرة ، وكذا للنسفي والاصيل وكريمة . **قوله** (نجر) كذا للاكثر بالجيم والكشميني بالقاف ، قال ابن التين : قيل في قصة صاحب الحشبة اثبات كرامات الاولياء ، وجمهور الاشعرية على انباتها ، وانكرها الامام أبو اسحق الشيرازي من الشافعية والشيخان أبو محمد بن أبي زيد وأبو الحسن القاسبي من المالكية . قلت : أما الشيرازي فلا يحفظ عنه ذلك ، وانما نقل ذلك عن أبي اسحق الاسفرايني ، وأما الآخران فانما أنكراما وقع معجزة مستقلة لنبي من الانبياء كأعجاده ولد عن غير والد والاسراء الى السماوات السبع بالجسد في البقعة ، وقد صرح إمام الصوفية أبو القاسم القشيري في رسالته بذلك ، وبسط هذا يليق بموضع آخر ، وعسى أن يتيسر ذلك في كتاب الرقاق ان شاء الله تعالى

٢٦ - باب قول النبي ﷺ : قوموا الى سيدكم

٦٢٦٢ - **حدثنا** أبو الوليد حدثنا شعبه عن سعد بن ابراهيم عن أبي أمامة بن سهل بن حنيف عن أبي سعيد أن أهل قريظة نزوا على حكم سعيد ، فأرسل النبي ﷺ إليه فجاء ، فقال : قوموا الى سيديكم - أو قال : خيركم - فقدم عند النبي ﷺ ، فقال : هؤلاء نزوا على حكمك ، قال : فاني أحكم أن تقتل مقاتلتهم ، وتسبي ذراريهم . فقال : لقد حكمت بما حكم به الملك ،

قال أبو عبد الله : أفهمني بعض أصحابي عن أبي الوليد من قول أبي سعيد « الى حكمك »

قوله (باب قول النبي ﷺ قوموا الى سيدكم) هذه الترجمة معقودة لحكم قيام القاعد للداخل ، ولم يجوزم فيها بحكم الاختلاف ، بل اقتصر على لفظ الخبر كعادته . **قوله** (عن سعد بن ابراهيم عن أبي أمامة بن سهل) تقدم بيان الاختلاف في ذلك في غروة بن قريظة من كتاب المغازي مع شرح الحديث ، وما لم يذكر هناك أن الدارقطني حكى في « العلل » أن أبا معاوية رواه عن عياض بن عبد الرحمن عن سعد بن ابراهيم عن أبيه عن جده ، والمحفوظ عن سعد عن أبي أمامة عن أبي سعيد . **قوله** (على حكم سعيد) هو ابن معاذ كما وقع التصريح به فيما تقدم . **قوله** في آخره (قال أبو عبد الله) هو البخاري (أفهمني بعض أصحابي عن أبي الوليد) يعني شيخه في هذا الحديث بسنده هذا (من قول أبي سعيد الى حكمك) يعني من أول الحديث الى قوله فيه « على حكمك » وصاحب البخاري في هذا الحديث يحتمل أن يكون محمد بن سعد كاتب الواقدي فانه أخرجه في الطبقات عن أبي الوليد بهذا السند ، أو ابن الضريس فقد أخرجه البيهقي في « الشعب » عن طريق محمد بن أيوب الرازي عن أبي الوليد ، وشرحه الكرماني على وجه آخر فقال ، قوله « الى حكمك » أي قال البخاري سمعت أنا من أبي الوليد بلفظ « على حكمك » وبعض أصحابي نقلوا الى عنه بلفظ « الى » بصيغة الانتماء بدل حرف الاستعلاء . كذا قال ، قال ابن بطال : في هذا الحديث أمر الامام الأعظم باكرام الكبير من المسلمين ، ومشروعية اكرام أهل الفضل في مجلس الامام الأعظم والقيام فيه انهم من أصحابه ، وإلزام الناس كافة بالقيام الى الكبير منهم . وقد منع من ذلك قوم واحتجوا بحديث أبي أمامة قال « خرج علينا النبي ﷺ متوكئاً على عصاه فقمنا له فقال : لا تقوموا كما تقوم الاعاجم بعضهم لبعض ،

وأجاب عنه الطبري بأنه حديث ضعيف مضطرب السند فيه من لا يعرف ، واحتجوا أيضا بحديث عبد الله بن بريدة أن أباه دخل على معاوية فآخبره أن النبي ﷺ قال : من أحب أن يتمثل له الرجال قياما وجبت له النار ، وأجاب عنه الطبري بأن هذا الخبر إنما فيه نهى من يقام له عن المرور بذلك ، لانهى من يقوم له إكراما له . وأجاب عنه ابن قتيبة بأن معناه من أراد أن يقوم الرجال على رأسه كما يقام بين يدي ملوك الأعاجم ، وليس المراد به نهى الرجل عن القيام لأخيه إذا سلم عليه . واحتج ابن بطال للجواز بما أخرجه النسائي من طريق عائشة بنت طلحة عن عائشة كان رسول الله ﷺ إذا رأى قاطمة بنته قد أقبلت رحب بها ثم قام فقبلها ثم أخذ بيدها حتى يجلسها في مكانه . قلت : وحديث عائشة هذا أخرجه أبو داود والترمذي وحسنه ومحمد بن حبان والحاكم وأصله في الصحيح كما مضى في المناقب وفي الوفاة النبوية لكن ليس فيه ذكر القيام . وترجم له أبو داود باب القيام ، وأورد معه فيه حديث أبي سعيد ، وكذا صنع البخاري في د الادب المفرد ، وزاد معهما حديث كعب بن مالك في قصة توبته وفيه : فقام إلى طلحة بن عبيد الله يهرول ، وقد أشار إليه في الباب الذي يليه ، وحديث أبي أمامة المجدابة أخرجه أبو داود وابن ماجه ، وحديث ابن بريدة أخرجه الحاكم من رواية حسين المعلم عن عبيد الله بن بريدة عن معاوية فذكره وفيه : ما من رجل يكون على الناس فيقوم على رأسه الرجال يحب أن يكثروا عنده المخصوص فيدخل الجنة ، وله طريق أخرى عن معاوية أخرجه أبو داود والترمذي وحسنه والمصنف في د الادب المفرد ، من طريق أبي مجلز قال : خرج معاوية على ابن الزبير وابن عامر ، فقام ابن عامر وجلس ابن الزبير ، فقال معاوية لابن عامر : اجلس فاني سمعت رسول الله ﷺ يقول : من أحب أن يتمثل له الرجال قياما فليتبوأ مقعده من النار ، هذا لفظ أبي داود ، وأخرجه أحمد من رواية حماد بن سلمة عن حبيب بن الشهيد عن أبي مجلز وأحمد عن اسماعيل بن هلية عن حبيب مثله وقال : العباد ، بدل : الرجال ، ومن رواية شعبة عن حبيب مثله وزاد فيه : ولم يقم ابن الزبير وكان أرزئهما ، قال : فقال له ، فذكر الحديث وقال فيه : من أحب أن يتمثل له عباد الله قياما ، وأخرجه أيضا عن مروان بن معاوية عن حبيب بلفظ : خرج معاوية فقاموا له ، وباقيه كلفظ حماد . وأما الترمذي فإنه أخرجه من رواية سفيان الثوري عن حبيب ، ولفظه : خرج معاوية فقام عبد الله بن الزبير وابن صفوان حين رأوه فقال اجلسا ، فذكر مثل لفظ حماد ، وسفيان وإن كان من جبال الحفظ إلا أن العدد الكثير وفيهم مثل شعبة أولى بأن تكون روايتهم محفوظة من الواحد ، وقد اتفقوا على أن ابن الزبير لم يقم ، وأما إبدال ابن عامر بابن صفوان فسهل لاحتمال الجمع بأن يكونا معا وقع لهما ذلك ، وبؤيده الاتيان فيه بصيغة الجمع وفي رواية مروان بن معاوية المذكورة ، وقد أشار البخاري في د الادب المفرد ، الى الجمع المنقول عن ابن قتيبة فترجم أولا د باب قيام الرجل لأخيه ، وأورد الاحاديث الثلاثة التي أشرت إليها ، ثم ترجم د باب قيام الرجل للرجل القاعد ، و د باب من كره أن يقعد ويقوم له الناس ، وأورد فيهما ، حديث جابر د اشتكى النبي ﷺ فصلينا وراءه وهو قاعد ، فالتفت الينا فرآنا قياما ، فإشار الينا فقعدينا ، فلما سلم قال ، ان كدتم لتفعلوا فعل فارس والروم ، يقومون على ملوكهم وهم قعود ، فلا تفعلوا ، وهو حديث صحيح أخرجه مسلم ، وترجم البخاري أيضا قيام الرجل للرجل تعظيما ، وأورد فيه حديث معاوية من طريق أبي مجلز ، وحصل المنقول عن مالك انكار القيام مادام الذي يقام لأجله لم يجلس ولو كان في شغل نفسه ، فانه سئل عن المرأة تبالغ في إكرام زوجها فتتلفاه

وتزح نيا به وتقف حتى يجلس فقال : أما التلق فلا بأس به ، وأما القيام حتى يجلس فلا فإن هذا فعل الجبابة ، وقد أنكره عمر بن عبد العزيز . وقال الخطابي في حديث الباب جواز إطلاق السيد ، على الخير الفاضل ، وفيه أن قيام المردوس للرئيس الفاضل والامام العادل والمتعلم لعالم مستحب ، وإنما يكره لمن كان بغير هذه الصفات . ومعنى حديث « من أحب أن يقام له ، أى بأن يلزمهم بالقيام له صفوفًا على طريق الكبر والنخوة ، ورجع المنذرى ما تقدم من الجمع عن ابن قتيبة والبخارى وإن القيام انتهى عنه أن يقام عليه وهو جالس ، وقد رد ابن القيم في « حاشية السنن » على هذا القول بأن سياق حديث معاوية يدل على خلاف ذلك ، وإنما يدل على أنه كره القيام له لما خرج تعظيما ، ولأن هذا لا يقال له القيام للرجل وإنما هو القيام على رأس الرجل أو عند الرجل ، قال : والقيام ينقسم الى ثلاث مراتب : قيام على رأس الرجل وهو فعل الجبابة ، وقيام اليه عند قدومه ولا بأس به ، وقيام له عند رؤيته وهو المتنازع فيه . قلت : وورد في خصوص القيام على رأس الكبير الجالس ما أخرجه الطبراني في « الاوسط » عن النبي قال « إنما هلك من كان قبلكم بأنهم عظموا ملوكهم بأن قاموا وهم تعود » ثم حكى المنذرى قول الطبري ، وأنه قصر النهي على من سره القيام له لما في ذلك من محبة التعظيم ورؤية منزلة نفسه ، وسيأتي ترجيح النووي لهذا القول . ثم نقل المنذرى عن بعض من منع ذلك مطلقا أنه رد الجملة بقصة سعد بأنه عليه السلام إنما أمرهم بالقيام لسعد لينزلوه عن الحمار لكونه كان مريضا ، قال : وفي ذلك نظر . قلت : كأنه لم يقف على مستند هذا القائل ، وقد وقع في مستند عائشة عند أحمد من طريق علقمة بن وقاص عنها في قصة غزوة بني قريظة وقصة سعد بن معاذ ومجيئه مطولا وفيه « قال أبو سعيد فلما طلع قال النبي عليه السلام : قوموا الى سيدكم ، فانزلوه » وسنده حسن ، وهذه الزيادة تحدد في الاستدلال بقصة سعد على مشروعية القيام المتنازع فيه ، وقد احتج به النووي في كتاب القيام ونقل عن البخارى ومسلم وأبي داود أنهم احتجوا به ، وافظ مسلم : لا أعلم في قيام الرجل للرجل حديثا أصح من هذا ، وقد اعترض عليه الشيخ أبو عبد الله بن الحاج فقال ما ملخصه : لو كان القيام المأمور به لسعد هو المتنازع فيه لما خص به الانصار ، فإن الأصل في أفعال القرب التعميم ، ولو كان القيام لسعد على سبيل البر والاكرام لكان هو عليه السلام أول من فعله وأمر به من حضر من أكابر الصحابة ، فلما لم يأمر به ولا فعله ولا فعلوه دل ذلك على أن الأمر بالقيام لغير ما وقع فيه النزاع ، وإنما هو لينزلوه عن دابته لما كان فيه من المرض كما جاء في بعض الروايات ، ولأن عادة العرب أن القبيلة تخدم كبيرها فلذلك خص الانصار بذلك دون المهاجرين مع أن المراد ببعض الانصار لا كلهم وهم الأوس منهم لأن سعد بن معاذ كان سيدهم دون الخزرج ، وعلى تقدير تسليم أن القيام المأمور به حينئذ لم يكن للاعانة فليس هو المتنازع فيه ، بل لأنه غائب قدم والقيام للغائب إذا قدم مشروع قال : ويحتمل أن يكون القيام المذكور إنما هو انتهته بما حصل له من تلك المنزلة الرفيعة من تحكيمه والرضا بما يحكم به ، والقيام لأجل التهنئة مشروع أيضا . ثم نقل عن أبي الوليد بن رشد أن القيام يقع على أربعة أوجه : الاول عطور وهو أن يقع لمن يريد أن يقام إليه تكبرا وتعظيما على القائم إليه ، والثاني مكروه وهو أن يقع لمن لا يتكبر ولا يتعظم على القائم ، واسكن يخشى أن يدخل نفسه بسبب ذلك ما يحذر ، ولما فيه من التشبه بالجبابة . والثالث جائز ، وهو أن يقع على سبيل البر والاكرام لمن لا يريد ذلك ويؤمن معه التشبه بالجبابة . والرابع مندوب وهو أن يقوم لمن قدم من سفر فرحا بقدومه ليسلم عليه ، أو الى من تحدثت له

نعمة فيهنه بمصطلحها أو مصيبة فيعزى بسببها . وقال التوربشتي في شرح المصاييح ، معنى قوله : قوموا الى سيدكم أى الى ائمانته وانزله من دابته ، ولو كان المراد التعظيم لقال : قوموا لسيدكم . وتعقبه الطيبي بأنه لا يلزم من كونه ليس للتعظيم أن لا يكون للاكرام ، وما اعتل به من الفرق بين الى واللام ضعيف لأن الى في هذا المقام أعظم من اللام كأنه قيل قوموا وامشوا اليه تلقيا واكراما ، وهذا مأخوذ من ترتيب الحكم على الوصف المناسب المشعر بالعلية ، فان قوله سيدكم علة للقيام له ، وذلك لكونه شريفا على القدر . وقال البيهقي : القيام على وجه اللبر والاكرام جائز كقيام الانصار لسمد وطلحة لكعب ، ولا ينبغي لمن يقام له أن يعتقد استحقاقه لذلك حتى إن ترك القيام له حتى عليه أو عاتبه أو شكاه . قال أبو عبد الله : وضابط ذلك أن كل أمر ندب الشرع المكلف بالمشي اليه فتأخر حتى قدم المأمور لأجله فالقيام اليه يسكون عوضا عن المشي الذي فات ، واحتج النووي أيضا بقيام طلحة لكعب ابن مالك . وأجاب ابن الحاج بأن طلحة إنما قام لتنهضة ومصالحته ولذلك لم يحتج به البخاري للقيام ، وإنما أورده في المصالحة ، ولو كان قيامه محل النزاع لما انفرد به ، فلم ينقل أن النبي ﷺ قام له ولا أمر به ولا فعله أحد ممن حضر ، وإنما انفرد طلحة لقوة المودة بينهما على ما جرت به العادة أن النهضة والبشارة ونحو ذلك تكون على قدر المودة والخلاطة ، بخلاف السلام قائم مشروع على من عرفت ومن لم تعرف . والتفاوت في المودة يقع بسبب التفاوت في الحقوق وهو أمر معهود . قلت : ويحتمل أن يكون من كان لكعب عنده من المودة مثل ما عند طلحة لم يطلع على وقوع الرضا عن كعب واطلع عليه طلحة ، لأن ذلك عقب منع الناس من كلامه مطلقا ، وفي قول كعب لم يقم الى من المهاجرين غيره ، إشارة الى أنه قام اليه غيره من الانصار ثم قال ابن الحاج : وإذا حمل فعل طلحة على محل النزاع لزم أن يكون من حضر من المهاجرين قد ترك المندوب ، ولا يظن بهم ذلك . واحتج النووي بحديث عائشة المتقدم في حق فاطمة . وأجاب عنه ابن الحاج باحتمال أن يكون القيام لها لأجل اجلاسها في مسكانه اكراما لها لا على وجه القيام المنازع فيه ، ولا سيما ما عرف من ضيق بيوتهم وقلة الفرش فيها ، فكانت ارادة اجلاسها في موضعه مستلزمة لقيامه . وأمن في بسط ذلك . واحتج النووي أيضا بما أخرجه أبو داود أن النبي ﷺ كان جالسا يوما فأقبل أبوه من الرضاعة فوضع له بعض ثوبه فجلس عليه ثم أقبلت أمه فوضع لها شق ثوبه من الجانب الآخر ثم أقبل أخوه من الرضاعة فقام فأجلسه بين يديه . واعترضه ابن الحاج بأن هذا القيام لو كان محل النزاع لكان الوالدان أولى به من الأخ ، وإنما قام للأخ إما لأن يوسع له في الرداء أو في المجلس . واحتج النووي أيضا بما أخرجه مالك في قصة عكرمة بن أبي جهل أنه لما فر الى اليمن يوم الفتح ورحلت امرأته اليه حتى أعادته الى مكة مسلما فلما رآه النبي ﷺ وثب اليه فرحا وما عليه رداء ، وبقيا النبي ﷺ لما قدم جعفر من الحبشة فقال : ما أدرى بأيهما أنا أسر بقدم جعفر أو بفتح خيبر ، وبحديث عائشة وقدم زيد بن حارثة المدينة والنبي ﷺ في بيتي ففرع الباب فقام اليه فاعتقه وقبله ، وأجاب ابن الحاج بأنها ليست من محل النزاع كما تقدم . واحتج أيضا بما أخرجه أبو داود عن أبي هريرة قال : كان النبي ﷺ يحديثنا فإذا قام قننا قياما حتى نراه قد دخل . وأجاب ابن الحاج بأن قيامهم كان لضرورة الفراغ ليتوجهوا الى أشغالهم ، ولأن بيته كان بابه في المسجد والمسجد لم يكن واسعا اذ ذاك فلا يتأتى أن يستروا قياما الا وهو قد دخل . كذا قال . والذي يظهر لي في الجواب أن يقال : لعل سبب تأخيرهم حتى يدخل لما يحتمل عندهم من أمر يحدث له حتى لا يحتاج اذا تفرقوا أن يتسكفوا استبعادهم . ثم

راجعت سنن أبي داود فوجدت في آخر الحديث ما يؤيد ما قلناه ، وهو قصة الاعرابي الذي جبهذ رداه عليه السلام فهدأ رجلا قاسره أن يحمل له على بعيره تمرًا وشميرا ، وفي آخره د ثم التفت إلينا فقال : انصرفوا رحمكم الله تعالى ، ثم احتج النووي بعمرات تنزيل الناس منازلهم واکرام ذی الشیبة وتوقیر الکبیر . واعترضه ابن الحاج بما حاصله أن القيام على سبيل الاکرام داخل في العمرات المذكورة ، لكن محل النزاع قد ثبت المنهى عنه فيخص من العمرات . واستدل النووي أيضا بقيام المغيرة بن شعبه على رأس النبي عليه السلام بالسيوف واعترضه ابن الحاج بأنه كان بسبب الغلب عنه في تلك الحالة من أذى من يقرب منه من المشركين ، فليس هو من محل النزاع . ثم ذكر النووي حديث معاوية وحديث أبي أمامة المتقدمين ، وقدم قبل ذلك ما أخرجه الترمذي عن أنس قال : لم يكن شخص أحب إليهم من رسول الله عليه السلام ، وكانوا إذا رأوه لم يقوموا لما يملكون من كراهيته لذلك ، قال الترمذي حسن صحيح غريب ، وترجم له د باب كراهية قيام الرجل للرجل ، وترجم لحديث معاوية د باب كراهية القيام للناس ، قال النووي : وحديث أنس أقرب ما يحتاج به ، والجواب عنه من وجهين : أحدهما أنه خاف عليهم الفتنة إذا أفرطوا في تعظيمه فذكر قيامهم له لهذا المعنى كما قال « لا تطروني » ولم يكره قيام بعضهم لبعض ، فانه قد قام لبعضهم وقاموا لغيره بحضرة فلم ينكر عليهم بل أقره وأمر به . ثانيهما أنه كان بينه وبين أصحابه من الأنس وكال الود والصفاء ما لا يحتمل زيادة بالاكرام بالقيام ، فلم يكن في القيام مقصود ، وإن فرض للإنسان صاحب بهذه الحالة لم يحتاج إلى القيام . واعترض ابن الحاج بأنه لا يستقيم الجواب الأول إلا لو سلم أن الصحابة لم يكونوا يقومون لأحد أصلا ، فإذا خصوه بالقيام له دخل في الأطراء ، لكنه قرر أنهم يفعلون ذلك لغيره فكيف يسوغ لهم أن يفعلوا مع غيره ما لا يؤمن معه الأطراء ويتركوه في حقه ؟ فإن كان فعلهم ذلك للأكرام فهو أولى بالاكرام لأن المنصوص على الأمر بتوقيره فوق غيره ، فالظاهر أن قيامهم لغيره إنما كان لضرورة قدوم أو تهنئة أو نحو ذلك من الأسباب المتقدمة لا على صورته محل النزاع ، وأن كراهته لذلك إنما هي في صورة محل النزاع أو للبعي المذموم في حديث معاوية . قال : والجواب عن الثاني أنه لو عكس فقال : إن كان الصحابة لم تتأكد محبته له ولا عرف قدره فهو معذور بترك القيام بخلاف من تأكدت محبته له وعظمت منزلته منه وعرف مقداره لكان متجها فانه يتأكد في حقه مزيد البر والاکرام والتوقیر أكثر من غيره ، قال : ويلزم على قوله أن من كان أحق به وأقرب منه منزلة كان أقل توقيرا له ممن بعد لاجل الأنس وكال الود ، والواقع في صحيح الأخبار خلاف ذلك كما وقع في قصة السهو وفي القوم أبو بكر وعمر فهما با أن يكلماه ، وقد كله ذو الیدين مع بعد منزلته منه بالنسبة إلى أبي بكر وعمر ، قال : ويلزم على هذا أن خواص العالم والكبير والرئيس لا يعظمونه ولا يوقرونه لا بالقيام ولا بغيره ، بخلاف من بعد منه ، وهذا خلاف ما عليه عمل السلف والخلف انتهى كلامه . وقال النووي في الجواب عن حديث معاوية : إن الأصح والأولى ، بل الذي لا حاجة إلى ما سواه ، أن معناه زجر المكلف أن يحب قيام الناس له . قال : وليس فيه تعرض للقيام بتمهي ولا غيره ، وهذا متفق عليه . قال : والمنهى عنه محبة القيام ، فلم يخطر بباله فقاموا له أو لم يقوموا فلا لوم عليه ، فإن أحب ارتكب التحريم سواء قاموا أو لم يقوموا . قال : فلا يصح الاحتجاج به بترك القيام . فإن قيل : فالقيام سبب لوقوع في المنهى عنه ، قلنا : هذا قاسد ، لأننا قدمنا أن الوقوع في المنهى عنه يتعلق بالمحبة خاصة انتهى مخلصا . ولا يخفى ما فيه . واعترضه ابن الحاج بأن الصحابي الذي تلقى ذلك

من صاحب الشرع قد فهم منه النهي عن القيام الموقع الذي يقام له في المحذور ، فصوب فعل من امتنع من القيام دون من قام ، وأفروه على ذلك ، وكذا قال ابن القيم في حواشي السنن : في سياق حديث معاوية رد على من زعم أن النهي إنما هو في حق من يقوم للرجال بحضرته ، لأن معاوية إنما روى الحديث حين خرج فقاموا له . ثم ذكر ابن الحاج من المفسر الذي يترتب على استعمال القيام أن الشخص صار لا يتمكن فيه من التفصيل بين من يستحب إكرامه وبره كأهل الدين والخير والعلم . أو يجوز كالمستورين ، وبين من لا يجوز كالظالم المعلن بالظلم أو يسكره كمن لا يتصرف بالعدالة وله جاء ، فلولا اعتياد القيام ما احتاج أحد أن يقوم لمن يحرم إكرامه أو يسكره ، بل جر ذلك إلى ارتكاب النهي لما صار يترتب على الترك من الشر . وفي الجملة متى صار ترك القيام يشعر بالاستهانة أو يترتب عليه مفسدة امتنع ، وإلى ذلك أشار ابن عبد السلام . وأقل ابن كثير في تفسيره عن بعض المحققين التفصيل فيه فقال : المحذور أن يتخذ ديننا كمادة الاعاجم . كادل عليه حديث أنس ، وأما إن كان لقادم من سفر أو لحاكم في محل ولايته فلا بأس به . قلت : ويلحق بذلك ما تقدم في أجوبة ابن الحاج كانهنئة لمن حدثت له نعمة أو لإعانة العاجز أو لتوسيع المجلس أو غير ذلك والله أعلم . وقد قال الغوالي : القيام على سبيل الإعظام مكروه وعلى سبيل الإكرام لا يكره . وهذا تفصيل حسن . قال ابن التين : قوله في هذه الرواية وحكمت فيهم بحكم الملك ، ضبطناه في رواية القابسي بفتح اللام أي جبريل فيما أخبر به عن الله ، وفي رواية الأصيل بكسر اللام أي بحكم الله أي صادفت حكم الله

٢٧ - باب المصافحة

وقال ابن مسعود : علمني رسول الله ﷺ التشهد وكفى بين كفيه . وقال كعب بن مالك : دخلت المسجد فإذا برسول الله ﷺ ، فقام إلى طلحة بن عبيد الله ﷺ حتى صاغني وهنأني ،
٦٢٦٣ - **حدثنا** عمرو بن عامر حدثنا هشام عن قتادة قال : قلت لأنس أكانت المصافحة في أصحاب النبي ﷺ ؟ قال : نعم ،

٦٢٦٤ - **حدثنا** يحيى بن سليمان قال حدثني ابن وهب قال أخبرني حيوة قال حدثني أبو عقيل زهرة ابن عابد سمع جده عبد الله بن هشام قال : كنا مع النبي ﷺ وهو أخذ بيد عمر بن الخطاب ،
قوله (باب المصافحة) هي مفاعلة من الصفحة والمراد بها الإفضاء بصفحة اليد إلى صفحة اليد ، وقد أخرج الترمذي بسند ضعيف من حديث أبي أمامة رفعه ، تمام تحيتكم بينكم المصافحة ، وأخرج المصنف في الأدب المفرد ، وأبو داود بسند صحيح من طريق حميد عن أنس رفعه : قد أقبل أهل اليمن وهم أول من حيانا بالمصافحة ، وفي جامع ابن وهب ، من هذا الوجه ، وكانوا أول من أظهر المصافحة . **قوله** (وقال ابن مسعود : علمني النبي ﷺ التشهد وكفى بين كفيه) سقط هذا التعليق من رواية أبي ذر وحده وثبت للباقيين ، وسيأتى موصولا في الباب الذي بعده . **قوله** (وقال كعب بن مالك دخلت المسجد فإذا برسول الله ﷺ ، فقام إلى طلحة بن عبيد الله

يهول حتى صالحي وهنأني) هو طرف من قصة كعب بن مالك الطويل في غزوة تبوك في قصة توبته ، وقد تقدمت الإشارة إليه في الباب الذي قبله ، وجاء ذلك من فعل النبي ﷺ كما أخرجه أحمد وأبو داود من حديث أبي ذر كما سيأتي في أثناء د باب المعانقة ، . قوله (عن قتادة قلت لانس بن مالك : أكانت المصاحفة في أصحاب النبي ﷺ ؟ قال : نعم) زاد الاسماعيل في روايته عن حماد ، قال قتادة وكان الحسن يعني البصري يصفح ، وجاء من وجه آخر عن أنس : قيل يا رسول الله الرجل يلقي أعاء أينحن له ؟ قال : لا . قال : فيأخذ بيده ويصالحه ؟ قال : نعم ، أخرجه الترمذي وقال حسن . قال ابن بطال : المصاحفة حسنة عند عامة العلماء ، وقد استحباها مالك بعد كراهته . وقال النووي : المصاحفة سنة مجمع عليها عند التلاقي . وقد أخرج أحمد وأبو داود والترمذي عن البراء رفعه « ما من مسلمين يلتقيان فيتصالحان إلا غفر لهما قبل أن يتفرقا » ، وزاد فيه ابن السني « وتكاشرا بود ونصيحة » ، وفي رواية لأبي داود ، وحدها الله واستغفراه ، وأخرجه أبو بكر الروياني في مسنده من وجه آخر عن البراء « لقيت رسول الله ﷺ فصالحني ، فقلت : يا رسول الله كنت أحسب أن هذا من زى المعجم ، فقال : نحن أحق بالمصاحفة ، فذكر نحو سياق الخبر الأول . وفي مرسل عطاء الخراساني في الموطأ « تصالحوا يذهب الغل ، ولم تقف عليه موصولا ، واقتصر ابن عبد البر على شواهد من حديث البراء وغيره ، قال النووي : وأما تخصيص المصاحفة بما بعد صلاتي الصبح والعصر فقد مثل ابن عبد السلام في « للقواعد » البدعة المباحة بها . قال النووي : وأصل المصاحفة سنة ، وكونهم حافظوا عليها في بعض الأحوال لا يخرج ذلك عن أصل السنة . قلت : ولننظر فيه مجال ، فإن أصل صلاة النافلة سنة مرغوب فيها ، ومع ذلك فقد كره المحققون تخصيص وقت بها دون وقت ، ومنهم من أطلق تحريم مثل ذلك كصلاة الرغائب التي لا أصل لها ، ويستثنى من عموم الأمر بالمصاحفة المرأة الأجنبية والأمرد الحسن . قوله (أخبرني حيوة) بفتح المهملة والواو بينهما تخانيئة ساكنة وآخرها هاء تأنيث هو ابن شريح المصري . قوله (سمع جده عبد الله بن هشام) أي ابن زهرة بن عثمان من بني تميم بن مرة . قوله (كنا مع النبي ﷺ وهو أخذ بيد عمر بن الخطاب) كذا اختصره ، وكذا أورده في مناقب عمر بن الخطاب ، وساقه بتمامه في الإيمان والندور ، وسيأتي البحث فيه هناك . وأغفل المزي ذكره هنا . ولم يقع في رواية النسفي أيضا . وذكره الاسماعيل هنا من رواية رشدين بن سعد وابن لهيعة جميعا عن زهرة بن معبد بتمامه ، وأسقطه من كتاب الإيمان والندور . وابن لهيعة ورشدين ليسا من شرط الصحيح ، ولم يقع لأبي نعيم أيضا من طريق ابن وهب عن حيوة ، فأخرجه في الإيمان والندور بتمامه من طريق البخاري ، وأخرج القدر المختصر هنا من رواية أبي زرعة وهب الله بن راشد عن زهرة بن معبد ، وهب الله هذا مختلف فيه ، وليس من رجال الصحيح ، ووجه ادخال هذا الحديث في المصاحفة أن الاخذ باليد يستلزم التقاء صفحة اليد بصفحة اليد غالبا ومن ثم أفردا بترجمة تل هذه لجواز وقوع الاخذ باليد من غير حصول المصاحفة ، قال ابن عبد البر : روى ابن وهب عن مالك أنه كره المصاحفة والمعانقة ، وذهب الى هذا سحنون وجماعة ، وقد جاء عن مالك جواز المصاحفة ، وهو الذي يدل عليه صنيعه في الموطأ ، وصل جوازه جماعة العلماء سلفا وخلفا ، والله أعلم

٦٢٦٥ - **حدثنا** أبو نعيم **حدثنا** سيف قال سمعت مجاهدًا يقول حدثني عبد الله بن سحيرة أبو ميمر قال « سمعت ابن مسعود يقول : علمني رسول الله ﷺ - وكفى بين كفيه - التشهد كما يعلمني للسورة من القرآن : التحيات لله ، والصلاوات والطيبات ، للسلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته ، السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين . أشهد أن لا إله إلا الله ، وأشهد أن محمدًا عبده ورسوله - وهو بين ظهرائنا ، فلما قبض قلنا : للسلام . يعني على النبي ﷺ »

قوله (باب الاخذ باليد) كذا في رواية أبي ذر عن الحموي والمستمل : وللباقين « باليدين » وفي نسخة « باليمين » وهو غلط . وسقطت هذه الترجمة وأثرها وحديثها من رواية النفس . **قوله** (وصافح حماد بن زيد بن المبارك بيديه) وصله غنجا في « تاريخ بخارى » ، من طريق اسحاق بن أحمد بن خلف قال : سمعت محمد بن اسماعيل البخاري يقول سمع أبي من مالك ، ورأى حماد بن زيد يصفح ابن المبارك بكتا يديه . وذكر البخاري في « التاريخ » في ترجمة أبيه نحوه وقال في ترجمة عبد الله بن سلمة المرادي حدثني أصحابنا يحيى وغيره عن أبي اسماعيل بن إبراهيم قال : رأيت حماد بن زيد وجاه ابن المبارك بمكة فصاحه بكتا يديه ، ويحيى المذكور هو ابن جعفر البيكندي ، وقد أخرج الترمذي من حديث ابن مسعود رفعه « من تمام التحية الاخذ باليد ، وفي سنده ضعف ، وحكى الترمذي عن البخاري أنه رجع أنه موقوف على عبد الرحمن بن يزيد النخعي أحد التابعين . وأخرج ابن المبارك في « كتاب البر والصلة » من حديث أنس « كان النبي ﷺ إذا لقي الرجل لا يزرع يده حتى يكون هو الذي يزرع يده ، ولا يصرف وجهه عن وجهه حتى يكون هو الذي يصرفه » . **قوله** (علمني رسول الله ﷺ - وكفى بين كفيه التشهد) كذا عنده بتأخير المفعول عن الجملة الحالية . وفي رواية أبي بكر بن أبي شيبة الآتي التنبيه عليها بتقديم المفعول وهو لفظ التشهد . **قوله** في آخره (وهو بين ظهرائنا) بفتح النون وسكون التحتانية ثم نون أصله ظهرا والتثنية باعتبار المتقدم عنه والمتأخر أي كأن بيننا والالف والنون زيادة لثبات كيد ولا يجوز كسر النون الأولى قاله الجوهري وغيره **قوله** (فلما قبض قلنا السلام يعني على النبي ﷺ) هكذا جاء في هذه الرواية ، وقد تقدم الكلام على حديث التشهد هذا في أواخر صفة الصلاة قبيل كتاب الجمعة من رواية شقيق بن سلمة عن ابن مسعود وليست فيه هذه الزيادة ، وتقدم شرحه مستوفى وأما هذه الزيادة فظاهرها أنهم كانوا يقولون « السلام عليك أيها النبي » بكاف الخطاب في حياة النبي ﷺ فلما مات النبي ﷺ تركوا الخطاب وذكروه بلفظ الغيبة فصاروا يقولون « السلام على النبي » وأما قوله في آخره « يعني على النبي » فالأقال ، يعني ، هو البخاري ، والألف فقد أخرجه أبو بكر بن أبي شيبة في مسنده ومسنفه عن أبي نعيم شيخ البخاري فيه فقال في آخره « فلما قبض قلنا السلام على النبي » وهكذا أخرجه الاسماعيلي وأبو نعيم من طريق أبي بكر . وقد أشبعت القول في هذا عند شرح الحديث المذكور ، قال ابن بطال : الاخذ باليد هو مباينة المصافحة وذلك مستحب عند العلماء ، وإنما اختلفوا في قبيل اليد فانكره مالك وأنكر ما روى فيه ، وأجازه آخرون واحتجوا بما روى عن عمر أنهم « لما رجعوا من الغزو حيث فروا قالوا نحن الفرارون ، فقال : بل اتمم العكازون أنا فئة المؤمنين » قال فقبلنا يده ، قال « وقبل أبو لبابة وكعب بن مالك وصاحباه يد النبي ﷺ حين تآب الله

عليهم ، ذكره الأبهري ، وقبل أبو عبيدة يد عمر حين قدم ، وقبل زيد بن ثابت يد ابن عباس حين أخذ ابن عباس بركابه ، قال الأبهري : وإنما كرمها مالك إذا كانت على وجه التكبر والتعظيم ، وأما إذا كانت على وجه القرية إلى الله لدينه أو لعله أو لشرفه فإن ذلك جائز . قال ابن بطال : وذكر الترمذي من حديث صفوان بن عسال د أن يهوديين أتيا النبي ﷺ فسألاه عن تسع آيات ، الحديث وفي آخره : فقبل يده ورجله ، قال الترمذي حسن صحيح قلت : حديث ابن عمر أخرجه البخاري في الأدب المفرد ، وأبو داود ، وحديث أبي إلبابة أخرجه البيهقي في الدلائل ، وابن المقرئ ، وحديث كعب وصاحبيه أخرجه ابن المقرئ ، وحديث أبي عبيدة أخرجه سفيان في جامعه ، وحديث ابن عباس أخرجه الطبري وابن المقرئ ، وحديث صفوان أخرجه أيضا النسائي وابن ماجه وصححه الحاكم . وقد جمع الحافظ أبو بكر ابن المقرئ جزءا في تقبيل اليد سمعناه ، أو رده فيه أحاديث كثيرة وأثارا ، فنجدها حديث الزارع العبدي وكان في وفد عبد القيس قال : لجعلنا نقبأدر من رواجهنا فنقبل يد النبي ﷺ ورجله ، أخرجه أبو داود ، ومن حديث مزينة المعصري مثله ، ومن حديث أسامة بن شريك قال : قمنا إلى النبي ﷺ فقبلنا يده ، وسنده قوي ومن حديث جابر د أن عمر قام إلى النبي ﷺ فقبل يده ، ومن حديث بريدة في قصة الأعرابي والشجرة فقال : يا رسول الله ائذن لي أن أقبل رأسك ورجلك فأذن له ، وأخرج البخاري في الأدب المفرد ، من رواية عبد الرحمن بن رزين قال : أخرج لنا سلمة بن الأكوع كفا له ضخمة كأنها كف بغير فقمنا إليها فقبلناها ، وعن ثابت أنه قبل يد أنس ، وأخرج أيضا أن عليا قبل يد العباس ورجله ، وأخرجه ابن المقرئ ، وأخرج من طريق أبي مالك الأشجعي قال : قالت لابن أبي أوفى ناواني يدك التي بايعت بها رسول الله ﷺ فناولناها فقبلتها . قال النووي : تقبيل يد الرجل لزمه وصلاحه أو لعه أو لشرفه أو صيانتة أو نحو ذلك من الأمور الدينية لا يكره بل يستحب ، فإن كان لغناه أو شوكرته أو جاهه عند أهل الدنيا فمكروه شديد الكراهة وقال أبو سعيد المتولي : لا يجوز

٢٩ - باب المعاقبة ، وقول الرجل : كيف أصبحت ؟

٦٢٦٦ - حدثنا إسحاق أخبرنا بشر بن شعيب حدثني أبي عن الزهري قال أخبرني عبد الله بن كعب أن عبد الله بن عباس أخبره د أن عليا - يعني ابن أبي طالب - خرج من عند النبي ﷺ وحديثنا أحمد بن صالح حدثنا عتبة حدثنا يونس عن ابن شهاب قال أخبرني عبد الله بن كعب بن مالك أن عبد الله بن عباس أخبره د أن علي بن أبي طالب رضى الله عنه خرج من عند النبي ﷺ في وجهه الذي توفي فيه ، فقال للناس : يا أبا حسن كيف أصبح رسول الله ﷺ ؟ قال : أصبح بحمد الله بارئاً . فأخذ بيده للعباس ، فقال : ألا تراه ؟ أنت والله بعد ثلاث عبد للعصا ، والله إنى لأرى رسول الله ﷺ سيتوفى في وجهه ، ولأنى لأعرف في وجوه بني عبد المطلب الموت . فاذهب بنا إلى رسول الله ﷺ فنسأله فيمن يكون الأمر ؟ فإن كان فينا عدنا ذلك ، وإن كان في غيرنا آسرناه فأوصى بنا . قال علي : والله لن سألناها .

٨ - ج ١١ - ص ١١ - تاريخ الأبهري

رسول الله ﷺ فَمَنْهَا لَا يُعْطِيهَا لِلنَّاسِ أَبَدًا ، وَإِنِّي لَا أَسْأَلُهَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَبَدًا ،

قوله (باب المعانقة وقول الرجل كيف أصبحت) كذا الأكثر ، وسقط لفظ المعانقة ، وراو المطف من رواية النسفي ومن رواية أبي ذر عن المستمل والسرخسي وضرب عليها الدمياطي في أصله . **قوله** (حدثنا اسحق) هو ابن راهويه كما بينته في الوفاة النبوية ، وقال السكرماني لعله ابن منصور لانه روى عن بشر بن شعيب في باب مرض النبي ﷺ ، . قلت : وهو استدلال على الشيء بنفسه لان الحديث المذكور هناك وهنا واحد والصيغة في الموضوعين واحدة فكان حقه ان قام الدليل عنده على أن المراد باسحق هناك ابن منصور أن يقول هنا كما تقدم بيانه في الوفاة النبوية . **قوله** (وحدثنا أحمد بن صالح) هو اسناد آخر الى الزهري يرد على من ظن انفراد شعيب به ، وقد بينت هناك أن الاسماعيل أخرجه أيضا من رواية صالح بن كيسان ، ولم أستحضر حينئذ رواية يونس هذه ، فهم على هذا ثلاثة من حفاظ أصحاب الزهري روه عنه ، وسياق المصنف على لفظ أحمد بن صالح هذا ، وسياقه هناك على لفظ شعيب ، والمعنى متقارب وقد ذكرت شرحه هناك . قال ابن بطال عن المهلب : ترجم للمعانقة ولم يذكرها في الباب ، وانما أراد أن يدخل فيه معانقة النبي ﷺ للحسن الحديث الذي تقدم ذكره في باب ما ذكر من الاسواق ، في كتاب البيوع فلم يجد له سندًا غير السند الاول فأتى أن يكتب فيه شيئًا فبقى الباب فارغًا من ذكر المعانقة ، وكان بعده باب قول الرجل كيف أصبحت ، وفيه حديث علي ، فلما وجد ناسخ الكتاب الترجمتين متواليتين ظنهما واحدة اذ لم يجد بينهما حديثًا . وفي الكتاب مواضع من الابواب فارغة لم يدرك أن يتمها بالاحاديث ، منها في كتاب الجهاد انتهى ، وفي جزمته بذلك نظر ، والذي يظهر أنه أراد ما أخرجه في الادب المفرد ، فانه ترجم فيه باب المعانقة ، وأورد فيه حديث جابر أنه بلغه حديث عن رجل من الصحابة قال « قاتبت بعيرا فشددت اليه رحلي شهرا حتى قدمت الشام ، فاذا عبيد الله بن أنيس فبعثت اليه فخرج ، فاعتنقني واعتنقته ، الحديث فهذا أولى بمراده . وقد ذكر طرفا منه في كتاب العلم معلقا فقال « ورحل جابر بن عبيد الله مسيرة شهر في حديث واحد ، وتقدم الكلام على سنده هناك . وأما جزمه بأنه لم يجد الحديث أبي هريرة سندًا آخر ففيه نظر ، لانه أورد في كتاب اللباس بسند آخر وعلاقة في مناقب الحسن فقال : وقال نافع بن جبير عن أبي هريرة ، فذكر طرفا منه ، فلو كان أراد ذكره لعاق منه موضع حاجته أيضا بحذف أكثر السند او بعضه كأن يقول : وقال أبو هريرة : أو قال عبيد الله بن أبي يزيد عن نافع بن جبير عن أبي هريرة ، وأما قوله انهما ترجمتان خلت الاولى عن الحديث فضمهما الناسخ فانه محتمل . ولكن في الجزم به نظر . وقد ذكرت في المقدمة عن أبي ذر راوي الكتاب ما يؤيد ما ذكره من أن بعض من سمع الكتاب كان يضم بعض التراجم إلى بعض ويسد البياض وهي قاعدة يفزع اليها عند المعجز عن تطبيق الحديث على الترجمة ، ويؤيده اسقاط لفظ المعانقة من رواية من ذكرنا ، وقد ترجم في الادب باب كيف أصبحت ، وأورد فيه حديث ابن عباس المذكور وأورد باب المعانقة عن هذا الباب وأورد فيه حديث جابر كما ذكرت ، وقوى ابن التين ما قال ابن بطال بانه وقع عنده في رواية باب المعانقة ، قول الرجل كيف أصبحت بغير واو فدل على أنهما ترجمتان . وقد أخذ ابن جماعة كلام ابن بطال مجازما به واختصره وزاد عليه فقال : ترجم بالمعانقة ولم يذكرها وانما ذكرها في كتاب البيوع ، وكأنه ترجم ولم

يتفق له حديث يوافقه في المعنى ولا طريق آخر لسند معانقة الحسن ، ولم ير أن يرويه بذلك السند لانه ليس من عادته إعادة السند الواحد ، أو لعله أخذ المعانقة من عادتهم عند قولهم كيف أصبحت فاكتمنى بكيف أصبحت لاقتزان المعانقة به عادة . قلت : وقد قدمت الجواب عن الاحتمالين الأولين ، وأما الاحتمال الأخير فدعوى العادة تحتاج إلى دليل وقد أورد البخاري في «الادب المفرد» في «باب كيف أصبحت» حديث محمود بن أبيب «ان سعد بن معاذ لما أصيب أكمله كان النبي ﷺ إذا مر به يقول : كيف أصبحت» الحديث ، وليس فيه للمعانقة ذكر ، وكذلك أخرج النسائي من طريق عمر بن أبي سلمة عن أبيه عن أبي هريرة قال «دخل أبو بكر على النبي ﷺ فقال : كيف أصبحت ؟ فقال : صالح من رجل لم يصبح صائما ، وأخرج ابن أبي شيبة من طريق سالم بن أبي الجعد عن ابن أبي عمير نحوه ، وأخرج البخاري أيضا في «الادب المفرد» من حديث جابر قال «قبل للنبي ﷺ كيف أصبحت ؟ قال بخير» الحديث . ومن حديث مهاجر الصائغ «كنت أجلس إلى رجل من أصحاب النبي ﷺ فكان إذا قيل له كيف أصبحت ؟ قال : لا أشرك بالله» ومن طريق أبي الطفيل قال «قال رجل لحذيفة : كيف أصبحت ، أو كيف أصبحت يا أبا عبد الله ؟ قال : أحمد الله ، ومن طريق أنس أنه «سمع عمر سلم عليه رجل فرد ثم قال له : كيف أنت ؟ قال أحمد الله . قال هذا الذي أردت منك» ، وأخرج الطبراني في «الوسط» نحوه هذا من حديث عبد الله ابن عمرو مرفوعا ، فهذه عدة أخبار لم تقترن فيها المعانقة بقول كيف أصبحت ونحوها بل ولم يقع في حديث الباب أن اثنين تلاقيا فقال أحدهما للآخر كيف أصبحت حتى يستقيم المحل على العادة في المعانقة حينئذ ، وإنما فيه أن من حضر باب النبي ﷺ لما وأوا خروج على من عند النبي ﷺ سأله عن حاله في مرضه فآخبرهم ، فالراجح أن ترجمة المعانقة كانت غالية من الحديث كما تقدم ، وقد ورد في المعانقة أيضا حديث أبي ذر أخرجه أحمد وأبو داود من طريق رجل من عترة لم يسم قال «قلت لأبي ذر هل كان رسول الله ﷺ يصالحكم إذا أقيمتوه . قال : ما لقيته قط إلا صالحا ، وبعث إلى ذات يوم فلم أكن في أهل ، فلما جئت أخبرته أنه أرسل إلى فأنيته وهو على صريه فالتزمتي ، فكانت أجود وأجود ، ورجاله ثقات ، إلا هذا الرجل المبهم . وأخرج الطبراني في «الوسط» من حديث أنس «كانوا إذا تلافوا تصالحوا ، وإذا قدموا من سفر تعانقوا» وله في الكبير «كان النبي ﷺ إذا لقي أصحابه لم يصالحهم حتى يسلم عليهم» قال ابن بطال : اختلف الناس في المعانقة ، فذكرها مالك ، وأجازها ابن عيينة . ثم ساق قصتهما في ذلك من طريق سعيد بن إسحق وهو مجهول عن علي بن يونس الليثي المدني وهو كذلك ، وأخرجها ابن عساکر في ترجمة جعفر من تاريخه من وجه آخر عن علي بن يونس قال : استأذن سفيان بن عيينة على مالك فأذن له فقال : السلام عليكم فردوا عليه ، ثم قال : السلام خاص وعام ، السلام عليك يا أبا عبد الله ورحمة الله وبركاته ، فقال : وعليك السلام يا أبا محمد ورحمة الله وبركاته . ثم قال : لولا أنها بدعة لما نقتك . قال قد طاق من هو خسر منك قال جعفر ؟ قال : نعم . قال : ذاك خاص قال : ما عمه يعمننا . ثم ساق سفيان الحديث عن ابن طاوس عن أبيه عن ابن عباس قال «لما قدم جعفر من الحبشة اعتنقه النبي ﷺ» الحديث . قال الذهبي في «الميزان» : هذه الحسكية باطلة ، واسنادها مظلم . قلت : والمحموظ عن ابن عيينة بغير هذا الاسناد ، فأخرج سفيان ابن عيينة في جامعه عن الأجلح عن الشعبي «ان جعفرا لما قدم تلقاه رسول الله ﷺ فقبل جعفرا بين عيينة ، وأخرج البخاري في «معجم الصحابة» من حديث عائشة «لما قدم جعفر استقبله رسول الله ﷺ فقبل ما بين عيينة» وسنده

موصول السكن في سنده محمد بن عبد الله بن عبيد بن عمير وهو ضعيف ، وأخرج الترمذي عن عائشة قالت : قدم زيد بن حارثة المدينة ورسول الله ﷺ في بيتي ، ففرغ الباب ، فقام إليه النبي ﷺ عربانياً يجر ثوبه فاعتنقه وقبله . قال الترمذي : حديث حسن . وأخرج قاسم بن أصبغ : عن أبي الهيثم بن التيهان أن النبي ﷺ لقيه فاعتنقه وقبله ، وسنده ضعيف . قال المطلب : في أخذ العباس بيد علي جواز المصافحة والسؤال عن حال العليل كيف أصبح ، وفيه جواز اليمين على غلبة الظن ، وفيه أن الخلافة لم تذكر بعد النبي ﷺ لعل أصل لأن العباس حلف أنه يصير مأموراً لا أمراً لما كان يعرف من توجيه النبي ﷺ بها إلى غيره ، وفي سكوت علي دليل على علم علي بما قال العباس ، قال : وأما قول علي لو صرح النبي ﷺ به صرفاً عن بني عبد المطلب لم يمكنهم أحد بعده منها فليس كما ظن ، لأنه ﷺ قال : مروا أبا بكر فليصل بالناس ، وقيل له لو أمرت عمر فامتنع ثم لم يمنع ذلك عمر من ولايته بعد ذلك . قلت : وهو كلام من لم يفهم مراد علي . وقد قدمت في شرح الحديث في الوفاة النبوية بيان مراده ، وحاصله أنه لما خشى أن يكون منع النبي ﷺ لهم من الخلافة حجة قاطعة بمنعهم منها على الاستمرار تمسكاً بالمنع الأول لو رده بمنع الخلافة نصاً ، وأما منع الصلاة فليس فيه نص على منع الخلافة وإن كان في التخصيص على إمامة أبي بكر في مرضه إشارة إلى أنه أحق بالخلافة فهو بطريق الاستنباط لا النص ، ولولا قرينة كونه في مرض الموت ما قوى ، والافتقار استنباط في الصلاة قبل ذلك غيره في أسفاره والله أعلم . وأما ما استنبطه أولاً ففيه نظر ، لأن مستند العباس في ذلك الفراسة وقراءات الاحوال ، ولم ينحصر ذلك في أن معه من النبي ﷺ النص على منع علي من الخلافة ، وهذا بين من سياق القصة ، وقد قدمت هناك أن في بعض طرق هذا الحديث أن العباس قال لعل بعد أن مات النبي ﷺ : أبسط يدك أبايعك فيأيعك الناس فلم يفعل ، فهذا دال على أن العباس لم يكن عنده في ذلك نص والله أعلم . وقول العباس في هذه الرواية لعل لا تراها : أنت والله بعد ثلاث الخ ، قال ابن التين : الضمير في تراها للنبي ﷺ وتعقب بأن الأظهر أنه ضمير الشأن وليست الرؤية هنا الرؤية البصرية ، وقد وقع في سائر الروايات : ألا ترى ، بغير ضمير . وقوله : لو لم تكن الخلافة فينا أمرناه ، قال ابن التين : فهو بعد الهمة أي شاورناه ، قال وقرأناه بالقصر من الأمر . قلت : وهو المشهور . والمراد سألناه ، لأن صيغة الطلب كصيغة الأمر ، ولعله أراد أنه يؤكد عليه في السؤال حتى يصير كأنه أمر له بذلك . وقال الكرماني : فيه دلالة على أن الأمر لا يشترط فيه العلو ولا الاستعلاء . وحكى ابن التين عن الداودي أن أول ما استعمل الناس : كيف أصبحت ، في زمن طاعون عمواس ، وتعقبه بأن العرب كانت تقول قبل الإسلام . وبأن المسلمين قالوه في هذا الحديث . قلت : والجواب حمل الأولية على ما وقع في الإسلام ، لأن الإسلام جاء بمشروعية السلام المتلاقيين ، ثم حدث السؤال عن الحال ، وقل من صار يجمع بينهما ، والسنة البداءة بالسلام ، وكأن السبب فيه ما وقع من الطاعون فكانت الداعية متوفرة على سؤال الشخص من صديقه عن حاله فيه ثم كثر ذلك حتى اكتفوا به عن السلام ، ويمكن الفرق بين سؤال الشخص عن حاله عن غيره أنه متوجع وبين سؤال من حاله يحتمل الحدوث

٣٠ - باب من أجاب بلييك وسعديك

١٢٦٧ - حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا حماد عن قتادة عن أنس : عن معاذ قال : أنا رديفُ النبي

ﷺ فقال : يا معاذ ، قلت لبيك وسعديك - ثم قال مثله ثلاثاً - هل تدري ما حق الله على العباد ؟ قلت : لا . قال : حق الله على العباد أن يعبدوه ولا يُشركوا به شيئاً . ثم سار ساعة فقال : يا معاذ ، قلت لبيك وسعديك . قال : هل تدري ما حق الله على العباد إذا فعلوا ذلك ؟ أن لا يُعذبهم ، حدثنا هذبة حدثنا همام حدثنا قتادة عن أنس عن معاذ . . بهذا »

٦٢٦٨ - حدثنا عمر بن حفص حدثنا أبي حدثنا الأعمش حدثنا زيد بن وهب - حدثنا - والله - أبو ذرٍّ بالرَّبذة قال : كنتُ أمشي مع النبي ﷺ في حرَّة المدينة عشاء استقبلنا أحدٌ فقال : يا أبا ذرٍّ ، ما أحبُّ أنْ أحدَّألى ذهباً تأتي على ليلةٍ أو ثلاثٍ عندي منه دينار إلا أرسدهمَ لدين ، إلا أن أقولَ به في عبادِ الله هكذا وهكذا وهكذا - وأرانا بيده - ثم قال : يا أبا ذرٍّ ، قلت : لبيك وسعديك يا رسولَ الله . قال : الأكثرون هم الأقولون ، إلا من قال هكذا وهكذا . ثم قال لي : - مكانك لا تبرحْ يا أبا ذرٍّ حتى أرجعَ . فانطلقَ حتى غابَ عني فسمعتُ صوتاً ، فخشيتُ أن يكونَ عرضُ رسولِ الله ﷺ ، فأردتُ أن أذهبَ ثم ذكرتُ قولَ رسولِ الله ﷺ : لا تبرحْ . فكفْتُ . قلتُ : يا رسولَ الله سمعتُ صوتاً خشيتُ أن يكونَ عرضُ لك ، ثم ذكرتُ قولك فممتُ . فقال النبي ﷺ : ذلك جبريل أتاني فأخبرني أنه من مات من أممي لا يُشركُ بالله شيئاً دخل الجنة . قلت : يا رسولَ الله ، وإن زنى وإن سرق . قال : وإن زنى وإن سرق . قلتُ لزيد إنه بلغني أنه أبو الدرداء فقال : أشهدُ لحديثه أبو ذرٍّ بالرَّبذة ، قال الأعمش وحدثني أبو صالح عن أبي الدرداء نحوه . وقال أبو شهاب عن الأعمش « يمكنُ عندي فوق ثلاث »

قوله (باب من أجاب بلبيك وسعديك) ذكر فيه حديث أنس عن معاذ قال (أنا رديف النبي ﷺ فقال يا معاذ ، قلت : لبيك وسعديك) وقد تقدم شرح هاتين الكلمتين في كتاب الحج وتقدم شرح بعض حديث معاذ في كتاب العلم وفي الجهاد ويأتي مستوفى في كتاب الرقاق ، وكذلك حديث أبي ذرٍّ المذكور في الباب بعده وقوله فيه « قلت لزيد ، أي ابن وهب ، والقاتل هو الأعمش وهو موصول بالسناد المذكور ، وقد بين في الرواية التي تليها أن الأعمش رواه عن أبي صالح عن أبي الدرداء ، وقوله « وقال أبو شهاب عن الأعمش ، يعني عن زيد بن وهب عن أبي ذرٍّ كما تقدم موصولاً في كتاب الاستقراض ، والمراد أنه أتى بقوله « يمكنُ عندي فوق ثلاث » بدل قوله في رواية هذا الباب « تأتي على ليلةٍ أو ثلاثٍ هندی منه دينار » وبقية سياق الحديث سواء إلا الكلام الأخير في سؤال الأعمش زيد بن وهب إلى آخره ، وقوله « أرسدهم » بضم أوله ، وقوله « فممت » أي أفتت في موضعي وهو كقوله تعالى (وإذا أظلم عليهم قاموا) وقد ورد ذلك من قول النبي ﷺ فاخرج النساء وصحبه ابن حبان من حديث محمد بن حاطب قال « انطلقت في أمي إلى رجل جالس فقال له : يا رسولَ الله قال : لبيك وسعديك . »

قلت : وأمه هي أم جميل بالجيم بنت المحال بمهمله ولامين الاولى ثقيلة

٣١ - باب لا يُقيم الرجل الرجل من مجلسه

٦٢٦٩ - **حَدَّثَنَا** إِسْمَاعِيلُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ : لَا يُقِيمُ الرَّجُلُ الرَّجُلَ مِنْ مَجْلَسِهِ ثُمَّ يَجْلِسُ فِيهِ ،

قوله (باب لا يُقيم الرجل الرجل من مجلسه) هكذا ترجم بلفظ الخبر وهو خبر معناه النهي ، وقد رواه ابن وهب بلفظ النهي « لا يقيم » وكذا رواه ابن الحسن ، ورواه القاسم بن يزيد وطاهر بن مدرار بلفظ « لا يقيم » ، وكذا وقع في رواية الليث عند مسلم بلفظ النهي المؤكد ، وكذا عنده من رواية سالم بن عبد الله بن عمر عن أبيه . **قوله** (حدثنا إسماعيل بن عبد الله) هو ابن أبي أويس ، وهذا الحديث ليس في الموطأ إلا عند ابن وهب ومحمد بن الحسن ، وقد أخرجه الدارقطني من رواية إسماعيل وابن وهب وابن الحسن والوليد بن مسلم والقاسم بن يزيد وطاهر بن مدرار كلهم عن مالك ، وأخرجه إسماعيلي من رواية القاسم بن يزيد الجرمي وعبد الله ابن وهب جميعا عن مالك ؛ وضاق علي أبي نعيم فأخرجه من طريق البخاري نفسه ، وقد تقدم في كتاب الجمعة من رواية ابن جريج عن نافع ، ويأتي في الباب الذي يليه من رواية عبد الله بن عمر العمري عن نافع وسيأفاه أتم ويأتي شرحه فيه .

٣٢ - باب إذا قيل لكم تفسحوا في المجلس فافسحوا يفسح الله لكم

وإذا قيل انشزوا فانشزوا (الآية)

٦٢٧٠ - **حَدَّثَنَا** خَلَادُ بْنُ يَمَى حَدَّثَنَا سَفْيَانُ عَنْ عُثَيْدِ اللَّهِ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ نَهَى أَنْ يُقَامَ لِلرَّجُلِ مِنْ مَجْلَسِهِ وَيَجْلِسَ فِيهِ آخَرٌ ، وَلَكِنْ تَفْسَحُوا وَتَوَسَّعُوا . وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ يَسْكُرُهُ أَنْ يَقُومَ لِلرَّجُلِ مِنْ مَجْلَسِهِ ثُمَّ يَجْلِسَ مَكَانَهُ ،

قوله (باب إذا قيل لكم تفسحوا في المجلس فافسحوا) كذا لا بنى زر ، وزاد غيره (وإذا قيل انشزوا فانشزوا) الآية . اختلف في معنى الآية فقيل : إن ذلك خاص بمجلس النبي ﷺ ، قال ابن بطال قال بعضهم : هو مجلس النبي ﷺ خاصة عن مجاهد وقتادة . قلت : لفظ الطبري عن قتادة ، كانوا يتنافسون في مجلس النبي ﷺ إذا رأوه مقبلا ضيقوا مجلسهم ، فأمرهم الله تعالى أن يوسع بعضهم لبعض . قلت : ولا يلزم من كون الآية نزلت في ذلك الاختصاص . وأخرج ابن أبي حاتم عن مقاتل بن حيان بفتح المهمله والتحتانية الثقيلة قال « نزلت يوم الجمعة أقبل جماعة من المهاجرين والانصار من أهل بدر فلم يجدوا مكانا ، فأقام النبي ﷺ الناسا من تأخر اسلامه فأجلسهم في أماكنهم ، فشق ذلك عليهم ، وتكلم المناقون في ذلك ، فانزل الله تعالى (يا أيها الذين آمنوا إذا قيل لكم تفسحوا في المجلس فافسحوا) وعن الحسن البصري : المراد بذلك مجلس القتال ، قال : ومعنى قوله (انشزوا) انهضوا للقتال . وذهب الجمهور الى أنها عامة في كل مجلس من مجالس الخير . وقوله (افسحوا)

يفسح الله) أى وسعوا يوسع الله عليكم فى الدنيا والآخرة . **قوله** (سفيان) هو الثورى . **قوله** (أنه نهى أن يقام الرجل من مجلسه ويجلس فيه آخر) كذا فى رواية سفيان ، وأخرجه مسلم من وجه آخر عن عبيد الله بن عمر بلفظ لا يقم الرجل الرجل من مقدمه ثم يجلس فيه . **قوله** (ولكن تفسحوا وتوسعوا) هو عطف تفسيرى ، ووقع فى رواية قبيصة عن سفيان عند ابن مردويه : ولكن ليقل افسحوا وتوسعوا ، وقد أخرجه الاسماعيلى من رواية قبيصة وليس عنده د ليقل ، وهذه الزيادة أشار مسلم الى أن عبيد الله بن عمر تفرد بها عن نافع ، وأن مالهكا والليث وأيوب وابن جريج رووه عن نافع بدونها ، وأن ابن جريج زاد قلت لنافع : فى الجمعة ؟ قال : وفى غيرها ، وقد تقدمت زيادة ابن جريج هذه فى كتاب الجمعة ووقع فى حديث جابر عند مسلم د لا يقيم أحدكم أخاه يوم الجمعة ثم يخالف الى مقدمه فيقدم فيه ، ولكن يقول افسحوا ، لجمع بين الزبائدين ورفعهما ، وكان ذلك سبب سؤال ابن جريج لنافع . قال ابن أبى جرة : هذا اللفظ عام فى المجالس ، ولكنّه مخصوص بالمجالس المباحة اما على العموم كالمساجد ومجالس المحاكم والعلم ، واما على الخصوص كمن يدعو قوما بأعيانهم الى منزله لولية ونحوها ، واما المجالس التى ليس للشخص فيها ملك ولا اذن له فيها فانه يقام ويخرج منها ، ثم هو فى المجالس العامة ، وليس عاما فى الناس بل هو خاص بغير المجانين ومن يحصل منه الاذى كآكل الثوم التى اذا دخل المسجد ، والسفيه اذا دخل مجلس العلم أو الحكم . قال : والحكمة فى هذا النهى منع استنقاص حق المسلم المقتضى للضمان ، والحث على التواضع المقتضى للموادة ، وأيضا فالناس فى المباح كلهم سواء ، فمن سبق الى شئ استحقه ، ومن استحق شيئا فأخذ منه بغير حق فهو غصب والغصب حرام ، فعلى هذا قد يكون بعض ذلك على سبيل الكراهة وبعضه على سبيل التحريم ، قال : فاما قوله د تفسحوا وتوسعوا ، فعنى الاول أن يتوسعوا فيما بينهم ومعنى الثانى أن ينضم بعضهم الى بعض حتى يفضل من الجمع مجلس للداخل . انتهى ملخصا . **قوله** (وكان ابن عمر) هو موصول بالسند المذكور . **قوله** (يكره أن يقوم الرجل من مجلسه ثم يجلس مكانه) أخرجه البخارى فى الأدب المفرد عن قبيصة عن سفيان وهو الثورى بلفظ د وكان ابن عمر اذا قام له رجل من مجلسه لم يجلس فيه ، وكذا أخرجه مسلم من رواية سالم بن عبد الله بن عمر عن أبيه ، وقوله د يجلس ، فى روايتنا بفتح اوله ، وضبطه أبو جعفر الغرناطى فى نسخته بضم اوله على وزن د يقام ، وقد ورد ذلك عن ابن عمر مرفوعا أخرجه أبو داود من طريق أبى الخصب بفتح المدمجة وكسر المهملة آخره موحدة بوزن عظيم واسمه زياد بن عبد الرحمن عن ابن عمر د جاء رجل الى رسول الله ﷺ فقام له رجل من مجلسه ، فذهب ليجلس فنهاه رسول الله ﷺ ، وله أيضا من طريق سعيد بن أبى الحسن د جاءنا أبو بكره فقام له رجل من مجلسه فابى أن يجلس فيه وقال : ان النبى ﷺ نهى عن ذا ، وأخرجه الحاكم وصححه من هذا الوجه لكن لفظه مثل لفظ ابن عمر الذى فى الصحيح ، فكأن أبا بكره حمل النهى على المعنى الاعم ، وقد قال البزار انه لا يعرف له طريق إلا هذه ، وفى سنده أبو عبد الله مولى أبى بردة بن أبى موسى وقيل مولى قريش وهو بصرى لا يعرف ، قال ابن بطال : اختلاف فى النهى فقيل للادب ، والا فالذى يجب للعالم أن يليه أهل الفهم والنهى ، وقيل هو على ظاهره ، ولا يجوز لمن سبق الى مجلس مباح أن يقام منه ، واحتجوا بالحديث يعنى الذى أخرجه مسلم عن أبى هريرة رفعه د اذا قام أحدكم من مجلسه ثم رجع اليه فهو أحق به ، قالوا فلما كان أحق به بعد رجوعه ثبت أنه حقه قبل أن يقوم ، ويتأيد ذلك بفعل ابن عمر المذكور .

قائه راوى الحديث وهو أعلم بالمراد منه وأجاب من حمله على الادب أن الموضع فى الأصل ليس ملكه قبل الجلوس ولا بعد المفارقة فدل على أن المراد بالحقية فى حالة الجلوس الأولوية ، فيكون من قام تاركاً له قد سقط حقه جملة ، ومن قام ليرجع يكون أولى . وقد سئل مالك عن حديث أبى هريرة فقال : ما سمعت به ، وأنه لحسن إذا كانت أوبته قريبة ، وإن بعد فلا أرى ذلك له وإسكانه من محاسن الاخلاق . وقال القرطبي فى « المفهم » : هذا الحديث يدل على صحة القول بوجوب اختصاص الجالس بموضعه الى أن يقوم منه ، وما احتج به من حمله على الادب لكونه ليس ملكاً له لا قبل ولا بعد ليس بحجة ، لأننا نسلم أنه غير ملك له لكن يختص به الى أن يفرغ غرضه ، فصار كأنه ملك منفعة فلا يزاحمه غيره عليه ، قال النووى : قال أصحابنا هذا فى حق من جلس فى موضع من المسجد أو غيره لصلاة مثلاً ثم فارقه ليمود اليه كإرادة الوضوء مثلاً أو لشغل يسير ثم يعود لا يبطل اختصاصه به ، وله أن يقيم من عافته وقعد فيه ، وعلى القاعدة أن يطعمه . واختلاف هل يجب عليه ؟ على وجهين أحدهما الوجوب ، وقيل يستحب وهو مذهب مالك ، قال أصحابنا : وإنما يكون أحق به فى تلك الصلاة دون غيرها ، قال : ولا فرق بين أن يقوم منه ويترك له فيه سجدة ونحوها أم لا والله أعلم . وقال عياض : اختلف العلماء فىمن اعتاد بموضع من المسجد للتدريس والفتوى ، فحكى عن مالك أنه أحق به إذا عرف به ، قال : والذي عليه الجمهور أن هذا استحسان وليس بحق واجب ، ولعله مراد مالك . وكذا قالوا فى مقاعد الباعة من الأبنية والطرق التى هى غير متملكة ، قالوا : من اعتاد بالجلوس فى شيء منها فهو أحق به حتى يتم غرضه . قال : وحكاها الماوردى عن مالك قطعاً للتنازع . وقال القرطبي : الذى عليه الجمهور أنه ليس بواجب . وقال النووى : استثنى أصحابنا من عموم قول « لا يقيم أحدكم الرجل من مجلسه ثم يجلس فيه » من ألف من المسجد موضعاً يفتى فيه أو يقرئ فيه قرآناً أو علماً فله أن يقيم من سبقه الى القعود فيه . وفى معناه من سبق الى موضع من الشوارع ومقاعد الأسواق لمعاملة . قال النووى : وأما ما نسب الى ابن عمر فهو ورع منه ، وليس قعوده فيه حراماً إذا كان ذلك برضا الذى قام وإسكانه تورع منه لاحتمال أن يكون الذى قام لأجله استحب منه فقام عن غير طيب قلبه فسد الباب ليسلم من عذاه أو رأى أن الإيثار بالقرب مكروه أو خلاف الأولى ، فكان يتمتع لأجل ذلك لئلا يرتكب ذلك أحد بسببه . قال علماء أصحابنا : وإنما يحمد الإيثار بحفظ النفس وأموال الدنيا

٣٣ - باب من قام من مجلسه أو بيته ولم يستأذن أصحابه ، أو نهياً لقيام ليقوم للناس

٦٢٧١ - حدثنا الحسن بن عمر حدثنا معتمر سمعت أبى بكر عن أبى جابر عن أنس بن مالك

رضي الله عنه قال : لما تزوج رسول الله ﷺ زينب بنت جحش دعا للناس طعموا ثم جلدوا يتعدون ، قال فأخذ كأنه يتهمياً للقيام ، فلم يقوموا ، فلما رأى ذلك قام : فلما قام قام معه من الناس وبقي ثلاثة . وإن للنبي ﷺ جاء ليدخل فإذا القوم جلوس ، ثم انهم قاموا فانطلقوا ، قال فجئت فأخبرت النبي ﷺ أنهم قد انطلقوا ، فجاء حتى دخل ، فذهبت أدخل فأرخت الحجاب بيني وبينه ، وأنزل الله تعالى (يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي إلا أن يؤذن لكم - إلى قوله - إن ذلكم كان عند الله عظيماً)

قوله (باب من قام من مجلسه أو بيته ولم يستأذن أصحابه ، أو تنهياً للقيام ليقوم الناس) ذكر فيه حديث أنس في قصة زواج زينب بنت جحش ونزول آية الحجاب ، وفيه « فأخذ كأنه يتنهما للقيام فلم يقرموا ، فلما رأى ذلك قام ، فلما قام قام من قام معه من الناس وبقي ثلاثة ، الحديث ، وقد تقدم شرحه مستوفى في تفسير سورة الاحزاب . قال ابن بطال : فيه أنه لا ينبغي لأحد أن يدخل بيت غيره إلا بإذنه ، وأن المأذون له لا يطيل الجلوس بعد تمام ما أذن له فيه لكلا يؤذي أصحاب المنزل ويمنعهم من التصرف في حوائجهم . وفيه أن من فعل ذلك حتى تضر به صاحب المنزل أن لصاحب المنزل أن يظهر التثاقل به وأن يقوم بغير إذن حتى يتفعل له ، وأن صاحب المنزل إذا خرج من منزله لم يكن للمأذون له في الدخول أن يقيم إلا بإذن جديد ، والله أعلم

٣٤ - باب الاحتباء باليد ، وهو القرفصاء

٦٢٧٢ - **حدثني** محمد بن أبي غالب أخبرنا إبراهيم بن المنذر الحزامي حدثنا محمد بن فليح عن أبيه

عن نافع « عن ابن عمر رضي الله عنهما قال : رأيت رسول الله ﷺ يفناء السكينة محتباً بيده هكذا . . . »

قوله (باب الاحتباء باليد وهو) وقع في رواية السكينة « وهي » (القرفصاء) يضم القاف والفاء بينهما راء ساكنة ثم صاد مهملة ومد ، وقال الفراء : ان ضمت القاف والفاء مددت وإن كسرت قصرت ، والذي فسر به البخاري الاحتباء أخذه من كلام أبي عبيدة فانه قال : القرفصاء جلسة المحتب ، ويدبر ذراعيه ويديه على ساقيه . وقال عياض : قيل هي الاحتباء ، وقيل جلسة الرجل المستوفز ، وقيل جلسة الرجل على أليتيه . قال : وحديث قيلة يدل عليه لأن فيه « ويديه عسيب نخلة » فدل على أنه لم يحتب بيديه . قلت : ولا دلالة فيه على نفي الاحتباء فانه تارة يكون باليدين وتارة بثوب ، فلهذا في الوقت الذي رآته قيلة كان محتباً بثوبه ، وقد قال ابن فارس وغيره : الاحتباء أن يجمع ثوبه ظهره وركبتيه . قلت : وحديث قيلة وهي بفتح القاف وسكون التحتانية بمدّها لام أخرجه أبو داود والترمذي في « الثمالة » والطبراني وطوله بسند لا بأس به أنها قالت . . فذكر الحديث وفيه « قالت لرجل فقال السلام عليك يا رسول الله ، فقال : وعليك السلام ورحمة الله ، وعليه أسما ملتين قد كاتتا بزعفران فنفضتا ، ويديه عسيب نخلة مقشرة قاعدا القرفصاء ، قالت : فلما رأيت رسول الله ﷺ المتخشف في الجلسة أوعدت من الفرق ، فقال له جليته : يا رسول الله أوعدت المسكينة ، فقال ولم ينظر الى : يا مسكينة عليك السكينة ، فذهب حتى ما أجد من الرهب ، الحديث . وقوله فيه « وعليه أسما ملتين » بمهملة جمع سمل بفتحتين وهو الثوب البالي و « ملتين » بالتصغير ثننيه ملاءة وهي الرداء . وقيل القرفصاء الاعتماد على عقبيه ومضى أليتيه بالأرض ، والذي يتحرر من هذا كله أن الاحتباء قد يكون بصورة القرفصاء ، لا أن كل احتباء قرفصاء والله أعلم

قوله (حدثني محمد بن أبي غالب) هو القومسي يضم القاف وسكون الواو وبالسین المهملة ، نزل بغداد ، وهو من صغار شيوخ البخاري ومات قبله بست سنين ، وليس له عنده سوى هذا الحديث وحديث آخر في كتاب التوحيد . ولهم شيخ آخر يقال له محمد بن أبي غالب الواسطي نزيل بغداد ، قال أبو نصر السكلاباذي : سمع من هشيم ومات قبل القومسي بست وعشرين سنة . **قوله** (محمد بن فليح عن أبيه) هو فليح بن سليمان المدني ، وقد نزل البخاري في حديثه هذا درجته لأنه سمع الكثير من أصحاب فليح مثل يحيى بن صالح ونزل في حديث إبراهيم بن المنذر درجة

لأنه سمع منه الكثير وأخرج عنه بغير واسطة . قوله (بفناء الكعبة) بكسر الفاء ثم نون ثم مد أى جانبها من قبل الباب . قوله (محتبياً بيده هكذا) كذا وقع عنده ، مختصراً ، ورويناه في الجزء السادس من د فواتد أبي محمد ابن صاعد ، عن محمود بن خالد عن أبي غزوة وهو بفتح المعجمة وكسر الزاى وتشديد التحتانية وهو محمد بن موسى الانصارى الفاضل عن فليح نحوه وزاد فأرانا فليح موضع يمينه على يساره موضع الرسغ ، وقد أخرجه الاسماعيلي من رواية أبي موسى محمد بن المثني عن أبي غزوة بسند آخر قال د حدثنا ابراهيم بن سعد عن صهر بن محمد بن زيد عن نافع ، فذكر نحو حديث الباب دون كلام فليح ، وأخرجه أبو نعيم من وجه آخر عن أبي غزوة عن فليح ولم يذكر كلام فليح أيضاً ، والذي يظهر أن لابي غزوة فيه شيعين ، وأبو غزوة ضعفه ابن معين وغيره ، ووقع عند أبي داود من حديث أبي سعيد د أن رسول الله ﷺ كان إذا جلس احتبى بيديه ، زاد البزار د ونصب ركبتيه ، وأخرج البزار أيضاً من حديث أبي هريرة بلفظ د جلس عند الكعبة فضم رجله فأقامهما واحتبى بيديه ، ويستثنى من الاحتباء باليدين ما إذا كان في المسجد ينتظر الصلاة فاحتبى بيديه فينبغي أن يمسك إحداها بالآخرى كما وقعت الإشارة اليه في هذا الحديث من وضع أحدهما على رسغ الأخرى ، ولا يشبك بين أصابعه في هذه الحالة ، فقد ورد النهي عن ذلك عند أحمد من حديث أبي سعيد بسند لا بأس به والله أعلم . وتقدمت مباحث التشبيك في المسجد في أبواب المساجد من كتاب الصلاة . وقال ابن بطال : لا يجوز للحتبى أن يصنع بيديه شيئاً ويتحرك لصلاة أو غيرها لأن عورته تبدو إلا إذا كان عليه ثوب يستر عورته فيجوز . وهذا بناء على أن الاحتباء قد يكون باليدين فقط وهو المعتمد ، وفرق الداودى فيما حكاه عنه ابن التين بين الاحتباء والفرصاء فقال : الاحتباء أن يقيم رجله ويفرج بين ركبتيه ويدير عليه ثوباً ويعقده ، فإن كان عليه قميص أو غيره فلا ينهى عنه ، وإن لم يكن عليه شيء فهو الفرصاء . كذا قال والمعتمد ما تقدم

٣٥ - باب من اتكأ بين يدي أصحابه

وقال خباب د أنيتُ للنبي ﷺ وهو موسدٌ بردة ، فقلتُ : ألا تدهو الله ؟ فقامد

٦٢٧٣ - حدثنا علي بن عبد الله حدثنا بشر بن الفضل حدثنا الجري عن عبد الرحمن بن أبي بكرة د عن أبيه قال قال رسول الله ﷺ : ألا أخبركم بأكبر الكبائر ؟ قالوا : بلى يا رسول الله د قال : الإشراك بالله ، وعقوق الوالدين

٦٢٧٤ - حدثنا مسددٌ حدثنا بشرٌ منه د وكان متمسكاً لجاس ، فقال : ألا وقول الزور ، فاذل بكرزها حتى قلنا ليقته سكنت ،

قوله (باب من اتكأ بين يدي أصحابه) قيل : الاتكاء الاضطجاع ، وقد مضى في حديث عمر في كتاب الطلاق د وهو متكئ على سرير ، أى مضطجع ، بدليل قوله د قد أثر السرير في جنبه ، كذا قال عياض ، وفيه نظر لأنه يصح مع عدم تمام الاضطجاع ، وقد قال الخطابي : كل معتمد على شيء متمكن منه فهو متكئ ، وإراد البخارى حديث خباب المعلق يشير به الى أن الاضطجاع اتكاء وزيادة ، وأخرج الدارمى والترمذى وصححه هو

وأبو عوانة وابن حبان عن جابر بن سمرة رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ مُتَسَكِّمًا عَلَى وَسَادَةٍ ، وَنَقَلَ ابْنُ الْعَرَبِيِّ عَنْ بَعْضِ الْأَطْبَاءِ أَنَّهُ كَرِهَ الْإِسْكَاءَ ، وَتَعَقَّبَهُ بِأَنَّهُ فِيهِ رَاحَةٌ كَالْإِسْتِنَادِ وَالْإِحْتِبَاءِ . قَوْلُهُ (وَقَالَ خُبَابٌ) بِفَتْحِ الْخَاءِ مَجْمُوعَةٌ وَتَشْدِيدُ الْمُوَحَّدَةِ وَآخِرُهُ مُوَحَّدَةٌ أَيْضًا هُوَ ابْنُ الْأَرْتِ الصَّحَابِيُّ ، وَهَذَا الْقَدْرُ الْمَعْلُوقُ طَرَفٌ مِنْ حَدِيثٍ لَهُ تَقْدِمُ مُوَصُولًا فِي عِلَامَاتِ النَّبَوَّةِ . ثُمَّ ذَكَرَ حَدِيثَ أَبِي بَكْرَةَ فِي أَكْبَرِ السَّكَايَرِ وَأَوْرَدَهُ مِنْ طَرِيقَيْنِ أَقُولُهُ فِيهِ : وَكَانَ مُتَسَكِّمًا لِمَجْلِسٍ ، وَقَدْ تَقَدَّمَ الْإِشَارَةُ إِلَيْهِ فِي أَوَائِلِ كِتَابِ الْأَدَبِ ، وَوَرَدَ فِي مِثْلِ ذَلِكَ حَدِيثُ أَنَسٍ فِي قِصَّةِ ضَمَامِ بْنِ ثَعْلَبَةَ لَمَّا قَالَ : أَيَسُّكُمْ ابْنُ عَبْدِ الْمَطْلَبِ ؟ فَقَالُوا : ذَلِكَ الْأَبْيَضُ الْمَتَسَكِّمُ ، قَالَ الْمُهَلَّبُ : يَجُوزُ لِلْعَالَمِ وَالْمَفْتَى وَالْإِمَامِ الْإِسْكَاءُ فِي مَجْلِسِهِ بِحَضْرَةِ النَّاسِ لِأَلَمْ يَجِدْهُ فِي بَعْضِ أَعْضَانِهِ أَوْ لِرَاحَةٍ يَرْتَفِقُ بِذَلِكَ وَلَا يَسْكُونُ ذَلِكَ فِي طَائِفَةِ جُلُوسِهِ

٣٦ - بَابُ مَنْ أَسْرَعَ فِي مَشْيِهِ لِحَاجَةٍ أَوْ قَصْدٍ

٦٢٧٥ - حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ عَنْ عُمَرَ بْنِ سَعِيدٍ عَنْ ابْنِ أَبِي مُلَيْكَةَ « أَنَّ عَقْبَةَ بْنَ الْحَارِثِ حَدَّثَهُ قَالَ :

صَلَّى الذُّنُبُ ﷺ الْعَصْرَ ، فَأَسْرَعَ ثُمَّ دَخَلَ الْبَيْتَ »

قَوْلُهُ (بَابُ مَنْ أَسْرَعَ فِي مَشْيِهِ لِحَاجَةٍ) أَيْ لِسَبَبٍ مِنَ الْأَسْبَابِ ، وَقَوْلُهُ « أَوْ قَصْدٍ » أَيْ لِأَجْلِ قَصْدٍ شَيْءٍ مَعْرُوفٍ ، وَالْقَصْدُ هُنَا بِمَعْنَى الْمَقْصُودِ ، أَيْ أَسْرَعَ لِأَمْرِ الْمَقْصُودِ . ذَكَرَ فِيهِ طَرَفًا مِنْ حَدِيثِ عَقْبَةَ بْنِ الْحَارِثِ ، قَالَ ابْنُ بَطَالٍ : فِيهِ جَوَازُ إِسْرَاعِ الْإِمَامِ فِي حَاجَتِهِ ، وَقَدْ جَاءَ أَنَّ إِسْرَاعَهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ فِي دُخُولِهِ إِنَّمَا كَانَ لِأَجْلِ صَدَقَةٍ أَحَبَّ أَنْ يَفْرُقَهَا فِي وَقْتِهِ . قُلْتُ : وَهَذَا الَّذِي أَشَارَ إِلَيْهِ مُتَّصِلٌ فِي حَدِيثِ عَقْبَةَ بْنِ الْحَارِثِ الْمَذْكُورِ كَمَا تَقَدَّمَ وَاضْطُرَّ فِي كِتَابِ الزَّكَاةِ ، فَانْهَ أَخْرَجَهُ هُنَا بِالْإِسْنَادِ الَّذِي ذَكَرَهُ هُنَا تَامًا ، وَتَقَدَّمَ أَيْضًا فِي صَلَاةِ الْجُمُعَةِ ، وَقَالَ فِي التَّرْجُمَةِ : لِحَاجَةٍ أَوْ قَصْدٍ ، لِأَنَّ الظَّاهِرَ مِنَ السِّيَاقِ أَنَّهُ كَانَ لِمِثْلِكَ الْحَاجَةِ الْخَاصَّةِ فَيُشِيرُ بِأَنَّ مَشْيَهُ أَغْيَرَ الْحَاجَةَ كَانَ عَلَى هَيْئَتِهِ ، وَمِنْ ثَمَّ تَعَجَّبُوا مِنْ إِسْرَاعِهِ ، فَدَلَّ عَلَى أَنَّهُ وَقَعَ عَلَى غَيْرِ عَادَتِهِ . لِحَاصِلِ التَّرْجُمَةِ أَنَّ الْإِسْرَاعَ فِي الْمَشْيِ إِنْ كَانَ لِحَاجَةٍ لَمْ يَكُنْ بِهِ بَأْسٌ ، وَإِنْ كَانَ عَمْدًا أَغْيَرَ حَاجَةً فَلَا . وَقَدْ أَخْرَجَ ابْنُ الْمُبَارَكِ فِي كِتَابِ الْإِسْتِثْنَانِ بِسَنَدٍ مَرْسُلٍ أَنَّ مَشْيَةَ النَّبِيِّ ﷺ كَانَتْ مَشْيَةَ السُّوقِ لَا الْعَاجِزِ وَلَا الْكَسْلَانِ ، وَأَخْرَجَ أَيْضًا « كَانَ ابْنُ عُمَرَ يُسْرِعُ فِي الْمَشْيِ وَيَقُولُ هُوَ أَبْعَدُ مِنَ الزَّهْوِ ، وَأَسْرَعَ فِي الْحَاجَةِ » . قَالَ غَيْرُهُ : وَفِيهِ اشْتِغَالٌ عَنِ النَّظَرِ إِلَى مَا لَا يَنْبَغِي التَّشَاغُلَ بِهِ . وَقَالَ ابْنُ الْعَرَبِيِّ : الْمَشْيُ عَلَى قَدْرِ الْحَاجَةِ هُوَ السَّنَةُ إِسْرَاعًا وَبَطْنًا ، لَا التَّصَنُّعُ فِيهِ وَلَا التَّهَوُّرُ

٣٧ - بَابُ السَّرِيرِ

٦٢٧٦ - حَدَّثَنَا مُتَّقِيَةُ حَدَّثَنَا جَبْرِ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ أَبِي الضُّحَى عَنْ مَسْرُوقٍ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ

عَنْهَا قَالَتْ : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي وَسَطَ السَّرِيرِ وَأَنَا مُضْطَجِعَةٌ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْقِبْلَةِ ، نَصُكُونُ لِي الْحَاجَةَ فَاكْرَهُ أَنْ أَقُومَ فَاسْتَقْبَهُ ، فَأَنْسَلُ أَنْسِلًا »

قَوْلُهُ (بَابُ السَّرِيرِ) بِمَهْمَلَتِ وَزْنٍ عَظِيمٍ مَعْرُوفٍ . ذَكَرَ الرَّاغِبُ أَنَّهُ مَأْخُوذٌ مِنَ السَّرُورِ لِأَنَّهُ فِي الْغَالِبِ لِأَوَّلِ

النعمة . قال : وسرير الميت أشبه به في الصورة وللتناول بالسرور ، وقد يعبر بالسرير عن الملك ، وجمعه أسرة وسرر بضمين ، ومنهم من يفتح الراء استئذالا لضمين ، ذكر فيه حديث عائشة وهو ظاهر فيما ترجم له . قال ابن بطال : فيه جواز اتخاذ السرير والنوم عليه ونوم المرأة بمحضرة زوجها . وقال ابن التين : وقوله فيه وسط السرير قرأناه بسكون السين ، والذي في اللغة المشهورة بفتحها . وقال الراغب وسط الشيء يقال بالفتح للكمية المتصلة كالجسم الواحد نحو وسطه صلب ، ويقال بالسكون للكمية المنفصلة بين جسمين نحو وسط القوم - قلت وهذا مما يرجح الرواية بالتحريك ، ولا يمنع السكون . ووجه إيراد هذه الترجمة وما قبلها وما بعدها في كتاب الاستئذان أن الاستئذان يستدعي دخول المنزل فذكر متعلقات المنزل استطرادا

٣٨ - باب من أتى له وسادة

٦٢٧٧ - **حدثنا** إسحاق **حدثنا** خالد ح . وحدثني عبد الله بن محمد **حدثنا** عمرو بن عون **حدثنا** خالد عن خالد بن أبي قلابة قال أخبرني أبو المليلح قال دخلت مع أبيك زيد على عبد الله بن عمرو **حدثنا** أن النبي ﷺ ذكر له صومي ، فدخل علي فالتفت له وسادة من آدم حشوها ليف ، فجلس على الأرض وصارت الوسادة بيني وبينه . فقال لي : أما يكفيك من كل شهر ثلاثة أيام قلت : يا رسول الله . قال : خمساً . قلت : يا رسول الله . قال : سبعمائة . قلت : يا رسول الله . قال : تسماً . قلت : يا رسول الله . قال : إحدى عشرة . قلت : يا رسول الله . قال : لا صوم فوق صوم داود ، شطر الدهر ، صيام يوم وإفطار يوم ،

٦٢٧٨ - **حدثنا** يحيى بن جعفر **حدثنا** يزيد عن شعبة عن مغيرة عن إبراهيم عن علقمة أنه قدم الشام . وحدثنا أبو الوليد **حدثنا** شعبة عن مغيرة عن إبراهيم قال ، ذهب علقمة إلى الشام ، فأتى للسجدة فصلى ركعتين فقال : اللهم ارزقني جليسا ، فقمعد إلى أبي الدرداء . فقال : بمن أنت ؟ قال : من أهل الكوفة ، قال : أليس فيكم صاحب السر فدى كان لا يعلمه غيره - يعني حذيفة - أليس فيكم ، أو كان فيكم ، الذي أجاره الله على إسان رسول الله ﷺ من الشيطان - يعني عماراً - أو ليس فيكم صاحب السواك والوساد - يعني ابن مسعود . كيف كان عبد الله يقرأ (والليل إذا يغشى) قال (والذكر والأنثى) فقال : مازال هؤلاء حتى كادوا يشككوني ، وقد سمعتم من رسول الله ﷺ .

قوله (باب من أتى له وسادة) أتى بضم أوله على البناء للمجهول ، وذكره لأن التأنيث ليس حقيقيا . ويقال وسادة ووساد وهي بكسر الواو وتقولها هذيل بالهمز بدل الواو ما يوضع عليه الرأس وقد يتكأ عليه وهو المراد هنا . **قوله** (حدثنا إسحق) هو ابن شاهين الواسطي ، وخالد شيخه هو ابن عبد الله الطحان ، وقوله وحدثني عبد الله بن محمد ، هو الجعفي ، وعمرو بن عون من شيوخ البخاري وقد أخرج عنه في الصلاة وغيرها

بغير واسطة ، وشيخه هو الطحان المذکور ، وشيخه خالد هو ابن مهران الخذاء ، وقد نزل البخاري في هذا الاسناد الثاني درجة ، وقد تقدم هذا الحديث عن احمد بن شاهين بهذا الاسناد في كتاب الصلاة ، وتقدمت مباحث المتن في الصيام ، وساقه المصنف هنا على لفظ عمرو بن عون ، وهذا هو السر في إبراده له من هذا الوجه النازل حتى لا تقم حص إعادة بسند واحد على صفة واحدة ، وقد اطرده هذا الصنيع إلا في مواضع يسيرة إما ذهولا وإما اضيق المخرج . قوله (أخبرني أبو المليح) بوزن عظيم اسمه عامر وقيل زيد بن أسامة الهذلي . قوله (دخلت مع أبيك زيد) هذا الخطاب لابن فلاة واسمه عبد الله بن زيد ، ولم أر لزيد ذكراً إلا في هذا الخبر ، وهو ابن عمرو وقيل ابن عامر بن نائل بنون ومثناة ابن مالك بن عبيد الجرمي . قوله (فألقيت له وسادة) قال المصنف فيه إكرام الكبير ، وجواز زيارة الكبير تليذه وقعليه في منزله ما يحتاج اليه في دينه ، وإيثار التواضع وحمل النفس عليه ، وجواز رد الكرامة حيث لا يتأذى بذلك من تردد عليه . قوله (حدثنا يحيى بن جعفر) هو البسكندي ، وي زيد هو ابن هارون ، ومغيرة هو ابن مقسم ، وإبراهيم هو النخعي ، وقد تقدم الحديث في مناقب عمار مشروحا ، وقوله فيه « أرزقني جليسا » في رواية سليمان بن حرب عن شعبة في مناقب عمار « جليسا صالحا ، وكذا في معظم الروايات وقوله « أو ليس فيكم صاحب السواك والوساد » في رواية الكشمغيني « الوسادة » يعني أن ابن مسعود كان يتولى أمر سواك رسول الله ﷺ ووساده ، ويتعاهد خدمته في ذلك بالأصلاح وغيره ، وقد تقدم في المناقب بزيادة « والمطهرة » وتقدم الرد على الداودي في زعمه أن المراد أن ابن مسعود لم يكن في ملكه في عهد النبي ﷺ سوى هذه الأشياء الثلاثة ، وقد قال ابن التين هنا : المراد أنه لم يكن له سواهما جهازا وأن النبي ﷺ أعطاهما إياهما ، وليس ذلك مراد أبي الدرداء ، بل السياق يرشد إلى أنه أراد وصف كل واحد من الصحابة بما كان اختص به من الفضل دون غيره من الصحابة ، وقضية ما قاله الداودي هناك وابن التين هنا أن يكون وصفه بالتقال ، وتلك صفة كانت لغالب من كان في عهد رسول الله ﷺ من فضلاء الصحابة والله أعلم . وقوله فيه « ليس فيكم أو كان فيكم » هو شك من شعبة ، وقد رواه إسرائيل عن مغيرة بلفظ « وفيكم » ، وهي في مناقب عمار ، ورواه أبو عوانة عن مغيرة بلفظ « أو لم يكن فيكم » ، وهي في مناقب ابن مسعود . قوله (الذي أجاره الله على لسان رسوله ﷺ من الشيطان يعني عمارا) في رواية إسرائيل الذي أجاره الله من الشيطان ، يعني على لسان رسوله ، وفي رواية أبي عوانة « ألم يكن فيكم الذي أجاره الله من الشيطان » ، وقد تقدم بيان المراد بذلك في المناقب ، ويحتمل أن يكون أشير بذلك إلى ما جاء عن عمار أن كان ثابتا ، فإن الطبراني أخرجه من طريق الحسن البصري قال : كان عمار يقول قاتلت مع رسول الله ﷺ الجن والانس ، أرسلني إلى يثريد فلقيت الشيطان في صورة انسي فصارعني فصرهته الحديث . وفي سننه الحكم بن عتيبة يختلف فيه ، والحسن لم يسمع من عمار

٣٩ - باب القائلة بعد الجمعة

٦٢٧٩ - حدثنا محمد بن كثير حدثنا سفيان عن أبي حازم « عن سهل بن سعد قال : كنا نقيل ونفقدى

بعد الجمعة . . . »

قوله (باب القائلة بعد الجمعة) أي بعد صلاة الجمعة ، وهي النوم في وسط النهار عند الزوال وما قاربه من قبل

أو بعد ، قيل لها قائلة لأنها يحصل فيها ذلك ، وهي فاعلة بمعنى مفعولة مثل (عيشة راضية) ويقال لها أيضا القيلولة . وأخرج ابن ماجه وابن خزيمة من حديث ابن عباس رفعه استمعينوا على صياح النهار بالسحور ، وعلى قيام الليل بالقيلولة وفي سننه ذممة بن صالح وفيه ضعف ، وقد تقدم شرح حديث سهل المذكور في الباب في أواخر كتاب الجمعة ، وفيه إشارة إلى أنهم كانت عادتهم ذلك في كل يوم ، وورد الأمر بها في الحديث الذي أخرجه الطبراني في الأوسط ، من حديث أنس رفعه قال : قتلوا فان الشياطين لا تقبل ، وفي سننه كثير بن مروان وهو متروك ، وأخرج سفيان بن عيينة في جامعه من حديث خوات بن جبير رضى الله عنه موقوفا قال : نوم أول النهار حرق ، وأوسطه خلق ، وآخره حق ، وسنده صحيح

٤٠ - باب القائلة في المسجد

٦١٨٠ - **حَدَّثَنَا** فَتْيَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ أَبِي حَازِمٍ عَنْ أَبِي حَازِمٍ عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ : مَا كَانَ لَعَلِّي اسْمٌ أَحَبُّ إِلَيْهِ مِنْ أَبِي تَرَابٍ ، وَإِنْ كَانَ لِيَفْرَحَ بِهِ إِذَا دُعِيَ بِهَا . جَاءَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَيْتَ فَاطِمَةَ عَلَيْهَا السَّلَامُ فَلَمْ يَجِدْهَا فِي الْبَيْتِ ، فَقَالَ : أَيْنَ ابْنُ عَمِّكَ ؟ فَقَالَتْ : كَانَ بَيْنِي وَبَيْنَهُ شَيْءٌ ، فَنَاضَبْنِي ، فَمَخْرَجَ ، فَلَمْ يَقُلْ عِنْدِي . فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِلْإِنْسَانِ : أَنْظِرْ أَيْنَ هُوَ ؟ فَجَاءَ فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، هُوَ فِي الْمَسْجِدِ رَاقِدٌ . فَجَاءَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ مُضْطَجِعٌ قَدْ قَطَعَ رِذَاؤُهُ عَنْ شِقِّهِ فَأَصَابَهُ تَرَابٌ ، فَجَمَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِمَسْحِهِ عَنْهُ وَهُوَ يَقُولُ : قُمْ أَبَا تَرَابٍ ، قُمْ أَبَا تَرَابٍ .

قوله (باب القائلة في المسجد) ذكر فيه حديث على في سبب تكتيته أبا تراب ، وقد تقدم في أواخر كتاب الأدب ، والغرض منه قول فاطمة عليها السلام : ففاضني فخرج فلم يقل عني ، وهو بفتح أوله وكسر القاف . **قوله** (هو في المسجد راقد) قال المصنف : فيه جواز النوم في المسجد من غير ضرورة إلى ذلك ، وعكسه غيره وهو الذي يظهر من سياق القصة

٤١ - باب من زار قوماً فقالَ عندَهم

٦٢٨١ - **حَدَّثَنَا** فَتْيَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الْأَنْصَارِيُّ قَالَ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ ثَمَامَةَ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ أُمَّ سُلَيْمٍ كَانَتْ تَبْسُطُ لِنَبِيِّ ﷺ نِطْعًا فَيَقِيلُ عِنْدَهَا عَلَى ذَلِكَ النَّطْعِ ، قَالَ : فَإِذَا نَامَ النَّبِيُّ ﷺ أَخَذَتْ مِنْ عَرَقِهِ وَشَمَرَهُ فَجَمَعَتْهُ فِي قَارُورَةٍ ، ثُمَّ جَمَعَتْهُ فِي سَكٍّ وَهُوَ نَائِمٌ . قَالَ : فَلَمَّا حَضَرَ أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ الْوَقَاةُ أَوْصَى إِلَى أَنْ يُجْمَلَ فِي حَنَوطِهِ مِنْ ذَلِكَ اللَّسَكِ ، قَالَ فَجُمِلَ فِي حَنَوطِهِ .

٦٢٨٢ ، ٦٢٨٣ - **حَدَّثَنَا** إِسْمَاعِيلُ قَالَ حَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ عَنْ أَنَسٍ

ابن مالك رضى الله عنه أنه سمعه يقول : كان رسول الله ﷺ إذا ذهب إلى قُبَاءَ يدخل على أم حرام بنت

يلحان فطعمه - وكانت تحت عبادة بن الصامت - فدخل يوماً فاطمته ، فقام رسولُ الله ﷺ ، ثم استنقظَ يضحك ، قالت فقلتُ : ما يضحكك يا رسولَ الله ؟ فقال : ناسٌ من أمتي عُرضوا على غزاةٍ في سبيلِ الله ، يركبون ثبجَ هذا البحرِ ملوكاً على الأمرّة - أو قال : مثلَ الملوكِ على الأسرة يشكُّ إسحاقُ - قلتُ ادعُ الله أن يجعلني منهم ، فدعاني وضع رأسه فقام ، ثم استنقظَ يضحك . فقلتُ : ما يضحكك يا رسولَ الله ؟ قال : ناسٌ من أمتي عُرضوا على غزاةٍ في سبيلِ الله ، يركبون هذا البحرِ ملوكاً على الأسرة - أو مثلَ الملوكِ على الأسرة . فقلتُ : ادعُ الله أن يجعلني منهم ، قال : أنتِ من الأولين . فركبتِ البحرَ زمن معاوية ، فصُرعت من دابيتها حين خرّجت من البحر ، فهلكت .

قوله (باب من زار قوما فقال عندهم) أى وقد وقت القيلولة ، والفعل الماضى منه ومن القول مشترك بخلاف المضارع ، فقال يقبل من القائلة وقال يقول من القول ، وقد تلطف البضير المناوى حيث قال فى لغز :

قال قال النبي قولاً صحيحاً قلت قال النبي قولاً صحيحاً

فسره السراج الوراق فى جوابه حيث قال :

فإن منه مضارفاً يظهر الحفا فى ويبدو الذى كنىته صريحاً

ثم ذكر فيه حديثين : أحدهما قصة أم سليم فى العرق . قوله (حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا الانصارى) هو محمد بن عبد الله بن المثنى بن عبد الله بن أنس بن مالك قاضى البصرة وقد أكثر البخارى الرواية عنه بلا واسطة كالذى هنا ، وثمالة هو عم عبد الله بن المثنى الراوى عنه . قوله (أن أم سليم) هذا ظاهره أن الاسناد مرسل ، لأن ثمالة لم يلحق جده أبوه أم سليم والدته أنس ، لكن دل قوله فى أواخره دفلاً حضر أنس بن مالك الوفاة أوصى الى ، على أن ثمالة حمله عن أنس فليس هو مرسل ولا من مسند أم سليم بل هو من مسند أنس ، وقد أخرج الاسماجيلي من رواية محمد بن المثنى عن محمد بن عبد الله الانصارى فقال فى روايته عن ثمالة عن أنس أن النبي ﷺ كان يدخل على أم سليم ، وذكر الحديث وقد أخرج مسلم معنى الحديث من رواية ثابت ومن رواية اسحق بن أبي طلحة ومن رواية أبي قلابة كلهم عن أنس ، ووقع عنده فى رواية أبي قلابة عن أنس عن أم سليم ، وهذا يشعر بأن أنسا إنما حمله عن أمه . قوله (فيقول) بفتح أوله وكسر القاف (عندهما) فى رواية اسحق بن أبي طلحة عن أنس عند مسلم . كان النبي ﷺ يدخل بيت أم سليم فينام على فراشها وليست فيه ، فجاء ذات يوم فيقول لها لجاءت وقد عرق فاستنقع عرقه ، وفى رواية أبي قلابة المذكورة كان يأتيها فيقول عندهما فتبسط له نعلها فيقول عليه وكان كثير العرق . قوله (أخذت من عرقه وشعره لجملته فى قارورة) فى رواية مسلم وفى قوارير ، ولم يذكر الشعر وفى ذكر الشعر غرابة فى هذه القصة ، وقد حمله بعضهم على ما ينتشر من شعره عند الترجل ثم رأيت فى رواية محمد بن سعد ما يدل اللبس ، فانه أخرج بسند صحيح عن ثابت عن أنس أن النبي ﷺ لما حلق شعره بمنى أخذ أبو طلحة شعره فأتى به أم سليم لجملته فى سكرها ، قالت أم سليم . وكان يحنى فيقول عندي على نطح الخوات أسلح المرق ، الحديث ، فانه يزاد من هذه الرواية أنها لما

أخذت العرق وقت قبلاته أضافته الى الشعر الذي عندها ، لا أنها أخذت من شعره لما نام . ويستفاد منها أيضا أن
 القصة المذكورة كانت بعد حجة الوداع لأنه عليه السلام إنما حلق رأسه بمنى فيها . قوله (في سك) بضم المهملة وتشديد الكاف
 هو طيب مركب ، وفي النهاية طيب معروف يضاف الى غيره من الطيب ويستعمل ، وفي رواية الحسن بن صفيان
 المذكورة ثم نجعله في سكها ، وفي رواية ثابت المذكورة عند مسلم « دخل علينا النبي صلى الله عليه وسلم فقال عندنا عرق ،
 وجاءت أمي بقارورة لجمعت تسلك العرق فيها ، فاستيقظ فقال : يا أم سليم ما هذا الذي تصنعين ؟ قالت : هذا
 عرقك نجعله في طيبنا وهو من أطيب الطيب » . وفي رواية اسحق بن أبي طلحة المذكورة « عرق فاستنقع عرقه
 على قطعة أديم ، ففتحت عتيدها لجمعت تنشف ذلك العرق فتعصره في قواريرها ، فافاق فقال : ما تصنعين ؟ قالت
 نرجو بركته لصبياننا . فقال أصبت ، والعقيدة بجملة ثم مشاة وزن عظيمة : السلة أو الحق ، وهي مأخوذة من
 العتاد وهو الشيء المعد للامر المهم . وفي رواية أبي قلابة المذكورة « فكانت تجمع عرقه فتجعله في الطيب
 والقوارير ، فقال : ما هذا ؟ قالت : عرقك أدف به طيب » وأدوف بمعجمة مضومة ثم فاء أى أخلط .
 ويستفاد من هذه الروايات اطلاع النبي صلى الله عليه وسلم على فعل أم سليم وتصريبه . ولا معارضة بين قولها إنما كانت
 تجمعها لأجل طيبه وبين قولها للبركة بل يحصل على أنها كانت تفعل ذلك للأميرين معا . قال المهبلي : في هذا الحديث
 مشروعية القائلة للكبير في بيوت معارفه لما في ذلك من ثبوت المودة وتأكيد المحبة ، قال : وفيه طهارة شعر آدمي
 وعرقه وقال غيره : لا دلالة فيه لأنه من خصائص النبي صلى الله عليه وسلم ودليل ذلك متمكن في القوة ولا سيما أن ثبت الدليل
 على عدم طهارة كل منها . الحديث الثاني قصة أم حرام بنت ملحان أخت أم سليم . قوله (حدثنا اسماعيل) هو
 ابن أبي أويس . قوله (إذا ذهب الى قباه) لم يذكر أحد من رواة الموطأ هذه الزيادة إلا ابن وهب ، قال الدارقطني
 قال وتابع اسماعيل عليها عتيق بن يعقوب عن مالك . قوله (أم حرام) يفتح المهملتين وهي عالة أنس وكان يقال
 لها الرميضاء ولأم سليم الغميضاء بالفتح المعجمة والباقي مثله . قال عياض : وقيل بالعكس . وقال ابن عبد البر
 الغميضاء والرميضاء هي أم سليم ، ويرده ما أخرج أبو داود بسند صحيح عن عطاء بن يسار عن الرميضاء أخت أم سليم
 فذكر نحو حديث الباب . ولأبي عوانة من طريق الدراوردي عن أبي طوالة عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم وضع رأسه
 في بيت بنت ملحان إحدى حالات أنس ، ومعنى الرمص والغمص متقارب وهو اجتماع القذى في مؤخر العين
 وفي حديثها ، وقيل استرخاؤها وانكسار الجفن ، وقد سبق حديث الباب في أول الجهاد في عدة مواضع منه ،
 واختلف فيه عن أنس : فهم من جملة من مسنده ، ومنهم جملة من مسند من أم حرام ، والتحقيق أن أوله
 من مسند أنس وقصة المنام من مسند أم حرام ، فإن أنسا إنما حمل قصة المنام هنا ، وقد وقع في أثناء هذه الرواية
 « قالت فقلت يا رسول الله ما يضحكك » ، وتقدم بيان من قال فيه عن أنس عن أم حرام في « باب الدعاء بالجهاد »
 لكنه حذف ما في أول الحديث وابتدأه بقوله « استيقظ رسول الله صلى الله عليه وسلم من نومه الى آخره » وتقدم في « باب
 ركوب البحر » من طريق محمد بن يحيى بن حبان بفتح المهملة وتشديد الموحدة عن أنس « حدثني أم حرام بنت
 ملحان أخت أم سليم أن النبي صلى الله عليه وسلم قال يوما في بيتها فاستيقظ ، الحديث . قوله (وكانت تحت عبادة بن
 الصامت) هذا ظاهره أنها كانت حينئذ زوج عبادة ، وتقدم في « باب غزو المرأة في البحر » من رواية أبي طوالة
 عن أنس قال « دخل النبي صلى الله عليه وسلم على ابنة ملحان ، فذكر الحديث الى أن قال « فتزوجت عبادة بن الصامت » وتقدم

أيضا في « باب ركوب البحر » من طريق محمد بن يحيى بن حبان عن أنس « فتزوج بها عبادة فخرج بها الى الغزو ، وفي رواية مسلم من هذا الوجه ، فتزوج بها عبادة بعد ، وقد تقدم بيان الجمع في « باب غزو المرأة في البحر » ، ولأن المراد بقوله هنا « وكانت تحت عبادة » الاخباؤه عما آل اليه الحال بعد ذلك ، وهو الذي اعتمدته النووي وغيره تبعا لمياض ، لكن وقع في ترجمة أم حرام من طبقات ابن سعد أنها كانت تحت عبادة فولدت له محمدا ثم خلف عليها عمرو بن قيس بن زيد الانصاري النجاري فولدت له قيسا وعبد الله ، وعمرو بن قيس هذا اتفق أهل المغازي انه استشهد بأحد ، وكذا ذكر ابن ابي عمير أن ابنه قيس بن عمرو بن قيس استشهد بأحد فلو كان الأمر كما وقع عند ابن سعد لكان محمد صحابيا لكونه ولد لعبادة قبل أن يفارق أم حرام ثم اتصلت بمن ولدت له قيسا فاستشهد بأحد فيكون محمد أكبر من قيس بن عمرو ، إلا أن يقال إن عبادة سمي ابنه محمدا في الجاهلية كما سمي بهذا الاسم غير واحد ومات محمد قبل اسلام الانصار فلماذا لم يذكره في الصحابة ، ويعبر عليه أنهم لم يعدوا محمد بن عبادة فيمن سمي بهذا الاسم قبل الاسلام ، ويمكن الجواب وعلى هذا فيكون عبادة تزوجها أولا ثم فارقتا فتزوجت عمرو بن قيس ثم استشهد فرجعت الى عبادة ، والذي يظهر لي أن الأمر بمسك ما وقع في الطبقات وان عمرو بن قيس تزوجها أولا فولدت له ثم استشهد هو وولده قيس منها وتزوجت بعده بعبادة . وقد تقدم في « باب ما قيل في قتال الروم » بيان المسكان الذي نزلت به أم حرام مع عبادة في الغزو وانظر من طريق عمير بن الاسود « انه أتى عبادة ابن الصامت وهو نازل بساحل حمص ومعه أم حرام ، قال عمير فحدثنا أم حرام فذكر المنام » . قوله (فدخل يوما) زاد القمني عن مالك « عليها ، أخرجه أبو داود . قوله (فأطعمته) لم أقف على تعيين ما أطعمته يومئذ ، زاد في « باب الدعاء الى الجهاد » وجعلت تغلى رأسه ، وتغلى بفتح المشاة وسكون الفاء وكسر اللام أى تفتش ما فيه ، وتقدم بيانه في الادب . قوله (فقام رسول الله ﷺ) زاد في رواية الليث عن يحيى بن سعيد في الجهاد « فنام قريبا منى ، وفي رواية أبي طوالة في الجهاد « فانسكأ ، ولم يقع في روايته ولا في رواية مالك بيان وقت النوم المذكور وقد زاد غيره أنه كان وقت القائلة في رواية حماد بن زيد عن يحيى بن سعيد في الجهاد « أن النبي ﷺ قال يوما في بيتها » ولمسلم من هذا الوجه « أنا النبي ﷺ فقال عندنا ، ولأحمد وابن سعد من طريق حماد بن سلمة عن يحيى « بينا رسول الله ﷺ قائلا في بيتي ، ولأحمد من رواية عبد الوارث بن سعيد عن يحيى « فنام عندهما أو قال ، بالشك وقد أشار البخاري في الترجمة الى رواية يحيى بن سعيد . قوله (ثم استيقظ يضحك) تقدم في الجهاد من هذا الوجه بلفظ « وهو يضحك » ، وكذا هو في معظم الروايات التي ذكرتها . قوله (فقلت ما يضحكك) ؟ في رواية حماد بن زيد عند مسلم « بأبي أنت وأمي » وفي رواية أبي طوالة « لم تضحك » ، ولأحمد من طريقه « مم تضحك » ؟ وفي رواية عطاء بن يسار عن الرميصة « ثم استيقظ وهو يضحك وكانت تغسل رأسها فقالت : يا رسول الله أتضحك من رأسي ؟ قال : لا ، أخرجه أبو داود ، ولم يسق المتن بل أحال به على رواية حماد بن زيد وقال : يزيد وينقص ، وقد أخرجه عبد الرزاق من الوجه الذي أخرجه منه أبو داود فقال عن عطاء بن يسار « ان امرأة حدثته ، وساق المتن وانظره يدل على أنه في قصة أخرى غير قصة أم حرام فاقه أعلم . قوله (فقال : ناس من أمي عرضوا على غواة) في رواية حماد بن زيد « فقال : عجبت من قوم من أمي ، ولمسلم من هذا الوجه « أريت قوما من أمي ، وهذا يشير بأن ضحكه كان إعجابا بهم وفرحا لما رأى لهم من المنزلة الرفيعة . قوله (يركبون نيج هذا

(البحر) في رواية الليث : يركبون هذا البحر الأخضر ، وفي رواية حماد بن زيد يركبون البحر ، ولمسلم من طريقه يركبون ظهر البحر ، وفي رواية أبي طوالة يركبون البحر الأخضر في سبيل الله ، والشج بفتح المثلثة والموحدة ثم جيم ظهر الشيء ، هكذا فسره جماعة ، وقال الخطابي : متن البحر وظهره ، وقال الأصمعي : ينبع كل شيء وسطه ، وقال أبو علي في أماليه : قيل ظهره وقيل معظمه وقيل موله ، وقال أبو زيد في نوادره : ضرب نبع الرجل بالسيف أي وسطه ، وقيل ما بين كتفيه ، والراجح أن المراد هنا ظهره كما وقع التصريح به في الطريق التي أشرت إليها ، والمراد أنهم يركبون السفن التي تجري على ظهره . ولما كان جرى السفن غالبا إنما يسكون في وسطه قيل المراد وسطه والا فلا اختصاص لوسطه بالركوب ، وأما قوله « الأخضر » فقال الكرمانى هي صفة لازمة للبحر لا خصصة انتهى ، وبجمل أن تكون خصصة لأن البحر يطلق على الملح والعذب فجاء لفظ الأخضر لتخصيص الملح بالمراد ، قال والماء في الأصل لالون له وإنما انعكس الخضرة من انعكاس الهواء سائر مقابلاته إليه ، وقال غيره : أن الذي يقابله السماء ، وقد أطلقوا عليها الخضراء الحديث « ما أظلت الخضراء ولا أقلت الغبراء » والعرب تطلق الأخضر على كل لون ليس بأبيض ولا أحمر ، قال الشاعر :

وأنا الأخضر من يعرفني أخضر المجلدة من نسل العرب

يعنى أنه ليس بأحمر كالمعجم ، والأحمر يطلقونه على كل من ليس بعربي . ومنه « بعثت إلى الأسود والأحمر » . قوله (ملوكا على الأسرة) كذا للاكثر ، ولأبي ذر « ملوك » بالرفع . قوله (أو قال مثل الملوك على الأسرة يشك إسحق) يعنى راويه عن أنس ، ووقع في رواية الليث وحماد المشار إليهما قبل « كالمملوك على الأسرة » من غير شك ، وفي رواية أبي طوالة « مثل الملوك على الأسرة » بغير شك ، أيضا ولاحد من طريقه « مثلهم كمثل الملوك على الأسرة » ، وهذا الشك من إسحق وهو ابن عبد الله بن أبي طلحة يشعر بأنه كان يحافظ على تأدية الحديث بلفظه ولا يتوسع في تأديته بالمعنى كما توسع غيره كما وقع لهم في هذا الحديث في عدة مواضع تظهر مما سقته وأسوقه ، قال ابن عبد البر ، أراد والله أعلم أنه رأى الفواة في البحر من أمته ملوكا على الأسرة في الجنة ، وروياه وحى ، وقد قال الله تعالى في صفة أهل الجنة (على مررت متقابلين) وقال (على الأرائك متكئون) والأرائك السرر في المجال . وقال عياض : هذا محتمل ، ويحتمل أيضا أن يكون خبرا عن حالهم في الفوز من سعة أحوالهم وقوام أمرهم وكثرة عددهم وجودة عددهم فكأنهم الملوك على الأسرة . قلت : وفي هذا الاحتمال بعد ، والاول أظهر لكن الاتيان بالتشليل في معظم طرقه يدل على أنه رأى ما يؤول إليه أمرهم لا أنهم نالوا ذلك في تلك الحالة ، أو موقع التشبيه أنهم فينام من النعيم الذي أنبؤا به على جهادهم مثل ملوك الدنيا على أسرهم ، والتشبيه بالمحسوسات أبلغ في نفس السامع . قوله (فقلت ادع الله أن يجعلني منهم ، فدعا) تقدم في أوائل الجهاد بلفظه فدعا لها ، ومثله في رواية الليث ، وفي رواية أبي طوالة « فقال اللهم اجعلها منهم » ، ووقع في رواية حماد بن زيد « فقال أنت منهم » ولمسلم من هذا الوجه « فأنك منهم » ، وفي رواية عمير بن الأسود « فقلت : يا رسول الله أنا منهم ؟ قال أنت منهم » ، ويجمع بأنه دعا لها فاجيب فأخبرها جازما بذلك . قوله (ثم وضع رأسه فنام) في رواية الليث « ثم قام ثانية ففعل مثلها » ، فقالت مثل قولها فاجبها مثلها ، وفي رواية حماد بن زيد « فقال ذلك مرتين أو ثلاثة » ، وكذا في رواية

أبي طوالة عند أبي عوانة من طريق الدراوردي عنه ، وله من طريق اسماعيل بن جعفر عنه ، ففعل مثل ذلك مرتين آخرين ، وكل ذلك شاذ والمحموظ من طريق أنس ما اتفقت عليه روايات الجمهور أن ذلك كان مرتين مرة بعد مرة وأنه قال لها في الأولى : أنت منهم ، وفي الثانية : لست منهم ، ويؤيده ما في رواية عمير بن الأسود حيث قال في الأولى : يغزون هذا البحر ، وفي الثانية : يغزون مدينة قيصر ، . قوله (أنت من الأولين) زاد في رواية الدراوردي عن أبي طوالة : لست من الآخرين ، وفي رواية عمير بن الأسود في الثانية : فقلت يا رسول الله أنا منهم ؟ قال لا . فقلت : وظاهر قوله فقال مثلها أن الغزوة الثانية يركبون البحر أيضا ولكن رواية عمير ابن الأسود تدل على أن الثانية إنما غزت في البر لقوله : يغزون مدينة قيصر ، وقد حكى ابن التين أن الثانية وردت في غزاة البر وأقره ، وعلى هذا يحتاج إلى حمل المثلية في الخبر على معظم ما اشتركت فيه الطائفتان لا خصوص ركوب البحر ويحتمل أن يكون بعض العسكر الذين غزوا مدينة قيصر ركبوا البحر اليها ؟ وعلى تقدير أن يكون المراد ما حكى ابن التين فتكون الأولى مع كونها في البر مقبلة بقصد مدينة قيصر ، والا فقد غزوا قبل ذلك في البر مرارا . وقال القرطبي ، الأولى في أول من غزا البحر من الصحابة ، والثانية في أول من غزا البحر من التابعين . قلت : بل كان في كل منهما من الفريقين لكن معظم الأولى من الصحابة والثانية بالعكس ، وقال عياض والقرطبي في السياق دليل على أن رؤياه الثانية غير رؤياه الأولى ، وأن في كل فومة عرضت طائفة من الغزاة . وأما قول أم حرام : ادع الله أن يجعلني منهم ، في الثانية فلظنها أن الثانية تساوي الأولى في المرتبة فسألت نائيا ليتضاعف لها الاجر ، لا أنها شككت في إجابة دعاء النبي ﷺ لها في المرة الأولى وفي جزمه بذلك ، قلت : لا تنافي بين إجابة دعائه وجزمه ، بأنها من الأوائل وبين سؤالها أن تكون من الآخرين لأنه لم يقع التصريح لها أنها تموت قبل زمان الغزوة الثانية لموزنت أنها تدرکہا فتغزو معهم ويحصل لها اجر الفريقين ، فأعلمها أنها لا تدرك زمان الغزوة الثانية فكان كما قال ﷺ . قوله (فركبت البحر في زمان معاوية) في رواية الليث : فخرجت مع زوجها عبادة بن الصامت غازيا أول ما ركب المسلمون البحر مع معاوية ، وفي رواية حماد : فتزوج بها عبادة ، فخرج بها إلى الغزو ، وفي رواية أبي طوالة : فتزوجت عبادة ، فركبت البحر مع بنت قرظة ، وقد تقدم اسمها في باب غزوة المرأة في البحر ، وتقدم في باب فضل من يسرع في سبيل الله بيان الوقت الذي ركب فيه المسلمون البحر للغزو أولا وأنه كان في سنة ثمان وعشرين ، وكان ذلك في خلافة عثمان ومعاوية يومئذ أمير الشام ، وظاهر سياق الخبر يوم أن ذلك كان في خلافته وليس كذلك . وقد اختلف بظاهرة بعض الناس فهم ، فإن القصة إنما وردت في حق أول من يغزو في البحر ، وكان عمر ينهى عن ركوب البحر ، فلما ولي عثمان استأذنه معاوية في الغزو في البحر فأذن له . ونقله أبو جعفر الطبري عن عبد الرحمن بن يزيد بن أسلم ، ويكفي في الرد عليه التصريح في الصحيح بأن ذلك كان أول ما غزا المسلمون في البحر ، ونقل أيضا من طريق خالد بن معدان قال : أول من غزا البحر معاوية في زمن عثمان وكان استأذنه عمر فلم يأذن له ، فلم يزل به عثمان حتى أذن له وقال : لا تنتخب أحدا ، بل من اختار الغزو فيه طائعا فأعنه ففعل ، وقال خليفة بن خياط في تاريخه في حوادث سنة ثمان وعشرين : وفيها غزا معاوية البحر ومعه امرأته فاخته بنت قرظة ومع عبادة بن الصامت امرأته أم حرام . وأرخها في سنة ثمان وعشرين غير واحد ، وبه جزم ابن أبي حاتم ، وأرخها يعقوب بن سفيان في المحرم سنة سبع وعشرين قال : كانت فيه غزاة قبرس الأولى .

وأخرج الطبري من طريق الواقدي أن معاوية غزا الروم في خلافة عثمان فصالح أهل قبرس ، وسمى امرأته كبرة
بفتح الكاف وسكوت الموحدة وقيل فاختة بنت قرظة وهما اختان كان معاوية تزوجهما واحدة بعد أخرى ،
ومن طريق ابن وهب عن ابن أبي ليثة أن معاوية غزا بإمرأته إلى قبرس في خلافة عثمان فصالحهم . ومن طريق أبي
معشر المدني أن ذلك كان في سنة ثلاث وثلاثين . فتوصلنا على ثلاثة أقوال والأول أصح وكلها في خلافة عثمان أيضا
لأنه قتل في آخر سنة خمس وثلاثين . قوله (فصرعت عن دابتها حين خرجت من البحر فهلك) في رواية الليث
« فلما انصرفوا من غزوهم قاتلين إلى الشام قربت إليها دابة لتركها فصرعت فانت ، وفي رواية حماد بن زيد عند
أحمد « فوقعتها بقلة لها شبيهة فوقعت فانت ، وفي رواية عنه مضت في « باب ركوب البحر ، فوقعت فاندقت
عنقها . وقد جمع بينهما في « باب فضل من يصرح في سبيل الله ، والحاصل أن البقرة الشبيهة قربت إليها لتركها
فصرعت لتركها فسقطت فاندقت عنقها فانت ، وظاهر رواية الليث أن وقعها كانت بساحل الشام لما خرجت من
البحر بعد رجوعهم من غزاة قبرس ، لكن أخرج ابن أبي عاصم في كتاب الجهاد عن هشام بن عمار عن يحيى بن
حمزة بالسند الماضي قصة أم حرام في « باب ما قيل في قتال الروم ، وفيه « وعبادة نازل بساحل حمص ، قال
هشام بن عمار رأيت قبرها بساحل حمص ، وجزم جماعة بأن قبرها بجويرة قبرس ، فقال ابن حبان بعد أن أخرج
الحديث من طريق الليث بن سعد بسنده « قبر أم حرام بجويرة في بحر الروم يقال لها قبرس بين بلاد المسلمين
وبينها ثلاثة أيام ، وجزم ابن عبد البر بأنها حين خرجت من البحر إلى جويرة قبرس قربت إليها دابتها فصرعتها .
وأخرج الطبري من طريق الواقدي أن معاوية صالحهم بعد فتحها على سبعة آلاف دينار في كل سنة ، فلما أرادوا
الخروج منها قربت لام حرام دابة لتركها فسقطت فانت فقبرها هناك يستسئون به ويقولون قبر المرأة الصالحة ،
فعلى هذا فلهل مراد هشام بن عمار بقوله « رأيت قبرها بالساحل ، أي ساحل جزيرة قبرس ، فكأنه توجه إلى
قبرس لما غزاها الرشيد في خلافته . ويجمع بأنهم لما وصلوا إلى الجزيرة بادرت المقاتلة وتأخرت الضمءاء كالنساء ،
فلما غلب المسلمون وصالحهم طلعت أم حرام من السفينة فاصدة البلد أراها وتعود راجعة للشام فوقعت حينئذ ،
ويحمل قول حماد بن زيد في روايته « فلما رجعت » وقول أبي طوالة « فلما قفلت » أي أرادت الرجوع ، وكذا
قول الليث في روايته « فلما انصرفوا من غزوهم قاتلين » أي أرادوا الانصراف . ثم وقفت على شيء يزول به
الاشكال من أصله وهو ما أخرجه عبد الرزاق عن معمر عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار أن امرأة حدثته قالت
« نام رسول الله ﷺ ثم استيقظ وهو يضحك ، فقلت : تضحك مني يا رسول الله ؟ قال : لا ولكن من قوم من
أمتي يخرجون غزاة في البحر ، مثلهم كمثل الملوك على الأمرة . ثم نام ثم استيقظ فقال مثل ذلك سواء لكن قال
فيرجعون قليلة غنائمهم مغفور لهم . قالت فادع الله أن يجعلني منهم ، فدعا لها ، قال عطاء فرأيتها في غزاة غزاها
المنذر بن الزبير إلى أرض الروم فانت بأرض الروم ، وهذا اسناد على شرط الصحيح . وقد أخرج أبو داود من
طريق هشام بن يوسف عن معمر فقال في روايته « عن عطاء بن يسار عن الربيعة أخت أم سليم ، وأخرجه ابن
وهب عن حفص بن ميسرة عن زيد بن أسلم فقال في روايته « عن أم حرام ، وكذا قال زهير بن عباد عن زيد بن
أسلم . والذي يظهر لي أن قول من قال في حديث عطاء بن يسار هذا عن أم حرام وهم ، وإنما هي الربيعة ،
وليست أم سليم وإن كانت يقال لها أيضا الربيعة كما تقدم في المناقب من حديث جابر ، لأن أم سليم لم تمت بأرض

الروم ولعلها اختها أم عبد الله بن ملحان فقد ذكرها ابن سعد في الصحاحيات وقال : أنها أسلمت وبايعت . ولم أنف على شيء من خبرها إلا ما ذكر ابن سعد . فيحتمل أن تكون هي صاحبة القصة التي ذكرها ابن عطاء بن يسار وتكون تأخرت حتى أدركها عطاء ، وقصتها مغايرة لقصة أم حرام من أوجه : الاول أن في حديث أم حرام أنه عليه السلام لما نام كانت تغلى رأسه ، وفي حديث الأخرى أنها كانت تغسل رأسها كما قدمت ذكره من رواية أبي داود . الثاني ظاهر رواية أم حرام أن الفرقة الثانية تغزو في البر وظاهر رواية الأخرى أنها تغزو في البحر . الثالث أن في رواية أم حرام أنها من أهل الفرقة الاولى وفي رواية الأخرى أنها من أهل الفرقة الثانية . الرابع أن في حديث أم حرام أن أمير الغزوة كان معاوية وفي رواية الأخرى أن أميرها كان المنذر بن الزبير . الخامس أن عطاء بن يسار ذكر أنها حدثته وهو يصغر عن إدراك أم حرام وعن أن يغزو في سنة ثمان وعشرين بل وفي سنة ثلاث وثلاثين ، لأن مولده على ما جزم به عمرو بن علي وغيره كان في سنة تسع عشرة . وعلى هذا فقد تعددت القصة لأم حرام ولاختها أم عبد الله فلمل إحداهما دثنت بساحل قبرس والأخرى بساحل حمص . ولم أر من حرر ذلك وقت الحمد على جويل نعمه . وفي الحديث من الفوائد غير ما تقدم الترغيب في الجهاد والحض عليه ، وبيان فضيلة المجاهد . وفيه جواز ركوب البحر الملح للغزو ، وقد تقدم بيان الاختلاف فيه وإن عمر كان يمنع منه ثم أذن فيه عثمان ، قال أبو بكر بن العربي : ثم منع منه عمر بن عبد العزيز ثم أذن فيه من بعده واستقر الأمر عليه ، ونقل عن عمر أنه إنما منع ركوبة لغير الحج والعمرة ونحو ذلك . ونقل ابن عبد البر أنه يحرم ركوبه عند ارتجاعه اتفاقا ، وكره مالك ركوب النساء مطلقا البحر لما يخشى من اطلاعهن على عورات الرجال فيه . إذ يتعسر الاحتراز من ذلك ، وخص أصحابه ذلك بالسفن الصفار وأما السكاكر التي يمكن فيهن الاستتار بأما كن تحصن فلا حرج فيه . وفي الحديث جواز تمى الشهادة وأن من يموت غازيا يلحق بمن يقتل في الغزو ، كذا قال ابن عبد البر وهو ظاهر القصة ، لكن لا يلزم من الاستواء في أصل الفضل الاستواء في الدرجات ، وقد ذكرت في باب الشهداء ، من كتاب الجهاد كثيرا من يطلق عليه شهيد وإن لم يقتل . وفيه مشروعية القاتلة لما فيه من الاعانة على قيام الليل ، وجواز اخراج ما يؤذى البدن من قل ونحوه عنه ، ومشروعية الجهاد مع كل امام لتضمنه الثناء على من غزا مدينة فيصر وكان أمير تلك الغزوة يزيد بن معاوية ويزيد يريده ، وثبوت فضل الغازي إذا صلحت نيته ، وقال بعض الشراح فيه فضل المجاهدين الى يوم القيامة لقوله فيه « ولست من الآخرين » ولا نهاية للآخرين الى يوم القيامة . والذي يظهر أن المراد بالآخرين في الحديث الفرقة الثانية ، نعم يؤخذ منه فضل المجاهدين في الجملة لا خصوص الفضل الوارد في حق المذكورين ، وفيه ضروب من اخبار النبي عليه السلام بما سيقع فوقه كما قال ، وذلك معدود من علامات نبوته : منها إعلامه ببقاء أمته بعده وإن فهم أصحاب قوة وشوكة ونكاية في العدو ، وأنهم يتمكنون من البلاد حتى يغزوا البحر ، وأن أم حرام تعيش الى ذلك الزمان ، وأنها تكون مع من يغزو البحر ، وأنها لا تدرك زمان الغزوة الثانية . وفيه جواز الفرج بما يحدث من النعم ، والضحك عند حصول السرور عليه السلام إجماعا بما رأى من امثال أمته أمره لهم بجهاد العدو ، وما أثنى الله تعالى على ذلك ، وما ورد في بعض طرقه بلفظ التعجب محمول على ذلك . وفيه جواز قاتلة الضيف في غير بيته بشرطه كالإذن وأمن الفتنة ، وجواز خدمة المرأة الأجنبية للضيف باطعامه والتمهيد له ونحو ذلك ، وبإباحة ما قدمته المرأة للضيف من مال زوجها لأن الأغلب أن الذي في

بيت المرأة هو من مال الرجل ، كذا قال ابن بطال ؛ قال : وفيه أن الوكيل والمؤتمن إذا علم أنه يسر صاحبه ما يفعله من ذلك جاز له فعله ، ولا شك أن عبادة كان يسره أكل رسول الله ﷺ مما قدمته له امرأته ولو كان بغير إذن خاص منه ، ونعقبه القرطبي بأن عبادة حينئذ لم يكن زوجها كما تقدم . قلت : لكن ليس في الحديث ما ينفي أنها كانت حينئذ ذات زوج ، إلا أن في كلام ابن سعد ما يقتضي أنها كانت حينئذ عزبا . وفيه خدمة المرأة الضيف بتفلية رأسه ، وقد أشكل هذا على جماعة فقال ابن عبد البر : أظن أن أم حرام أرضعت رسول الله ﷺ أو أختها أم سليم فصارت كل منهما أمه أو خالته من الرضاعة فلذلك كان ينام عندها وتناول منه ما يجوز للحرم أن يتناوله من محارمه ، ثم ساق بسنده إلى يحيى بن إبراهيم بن مزين قال : إنما استجاز رسول الله ﷺ أن تغلي أم حرام رأسه لأنها كانت منه ذات محرم من قبل خالاته ، لأن أم عبد المطلب جده كانت من بنى النجار . ومن طريق يونس بن عبد الأعلى قال : قال لنا ابن وهب أم حرام إحدى غالات النبي ﷺ من الرضاعة فلذلك كان يقبل عندها وينام في حجرها وتغلي رأسه . قال ابن عبد البر وأيهما كان فهي محرم له . وجزم أبو القاسم بن الجوهري والداودي والمهلب فيما حكاه ابن بطال عنه بما قال ابن وهب قال : وقال غيره إنما كانت خالة لآبيه أو جده عبد المطلب ، وقال ابن الجوزي سمعت بعض الحفاظ يقول : كانت أم سليم أخت أمينة بنت وهب أم رسول الله ﷺ من الرضاعة . وحكى ابن العربي ما قال ابن وهب ثم قال : وقال غيره بل كان النبي ﷺ معصوما يملك أربه عن زوجته فكيف عن غيرها مما هو المأزى عنه . وهو المبرأ عن كل فعل قبيح وقول رفث ، فيكون ذلك من خصائصه . ثم قال : ويحتمل أن يكون ذلك قبل الحجاب ، ورد بأن ذلك كان بعد الحجاب جرمًا ، وقد قدمت في أول الكلام على شرحه أن ذلك كان بعد حجة الوداع ورد عياض الأول بأن الخصائص لا تثبت بالاحتمال ، وثبوت العصمة مسلم لكن الأصل عدم الخصوصية ، وجواز الاقتداء به في أفعاله حتى يقوم على الخصوصية دليل . وبالعالم الدمياطي في الرد على من ادعى المحرمية فقال : ذهل كل من زعم أن أم حرام إحدى غالات النبي ﷺ من الرضاعة أو من النسب وكل من أثبت لها خولة تقتضي محرمة ، لأن أمهاته من النسب واللاق أرضعته معلومات ليس فيهن أحد من الإناث البتة ، سوى أم عبد المطلب وهي سلمى بنت عمرو بن زيد بن لبيد بن خراش بن عامر بن غنم بن عدى بن النجار ، وأم حرام هي بنت ملحان بن خالد بن زيد بن حرام بن جندب بن عامر المذكور ، فلا تجتمع أم حرام وسلمى إلا في عامر بن غنم جدهما الإعياء ، وهذه خولة لا تثبت بها محرمة لأنها خولة مجازية ، وهي كقوله ﷺ لسعد بن أبي وقاص : هذا علي ، لكونه من بني زهرة وهم أقارب أمه أمية ، وليس سعد أخا لأمية لا من النسب ولا من الرضاعة . ثم قال وإذا تقرر هذا فقد ثبت في الصحيح أنه ﷺ كان لا يدخل على أحد من النساء إلا على أزواجه ، إلا على أم سليم فقيل له فقال : أرحمها قتل أخوها معي ، يعني حرام بن ملحان ، وكان قد قتل يوم بئر معونة . قلت : وقد قدمت قصته في الجهاد في باب فضل من جهر غازيا ، وأوضحت هناك وجه الجمع بين ما أفهمه هذا الحصر وبين ما دل عليه حديث الباب في أم حرام بما حاصله أنهما أختان كاتتا في دار واحدة كل واحدة منهما في بيت من تلك الدار ، وحرام بن ملحان أخوها مما قاله مشرقة فيهما . وإن ثبت قصة أم عبد الله بنت ملحان التي أشرفت إليها قريبا قال قول فيها كاقول في أم حرام ، وقد انضاف إلى العلة المذكورة كون أنس خدام النبي ﷺ وقد جرت العادة بمخالطة المخدم وأهل خادمه ورفع الخدمة التي تقع بين الأجانب عنهم ، ثم قال الدمياطي : على أنه ليس

في الحديث ما يدل على الخلوة بأمر حرام ، ولعل ذلك كان مع ولد أو خادم أو زوج أو تابع . قلت : وهو احتمال قوي ، لكنه لا يدفع الاشكال من أصله لبقاء الملامسة في تغطية الرأس ، وكذا النوم في الحجر ، وأحسن الأجوبة دعوى الخصوصية ولا يردما كونها لا تثبت إلا بدليل ، لأن الدليل على ذلك واضح ، والله أعلم

٤٢ - باب الجلوس كيفاً تيسر

٦٢٨٤ - **حدثنا** علي بن عبد الله **حدثنا** سفيان عن الزهري عن عطاء بن يزيد الليثي عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال : نهى النبي ﷺ عن لبستين وعن بيعتتين : اشتغال الصائم ، والاحتباء في ثوب واحد ليس على فرج الانسان منه شيء . واللامسة ، والمنابدة .

تأبئة مَعْمَرٌ ومُحَمَّدُ بْنُ أَبِي حَفْصٍ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ بَدِيلٍ عَنِ الزَّهْرِيِّ

قوله (باب الجلوس كيف ما تيسر) سقط لفظ « باب » ، من رواية أبي ذر ، فيه حديث أبي سعيد في النهي عن لبستين وبيعتين ، وقد تقدم شرحه في ستر العورة من كتاب الصلاة وفي كتاب البيوع ، قال المهاب : هذه الترجمة قائمة من دلائل الحديث ، وذلك أنه نهى عن حالتين ففهم منه إباحة غيرهما بما تيسر من الهيئات والملابس إذا ستر العورة . قلت : والذي يظهر لي أن المناسبة تؤخذ من جهة العدول عن النهي عن هيئة الجلوس إلى النهي عن لبستين يستلزم كل منهما انكشاف العورة ، فلو كانت الجلوس مكروهة لذاتها لم يتعرض لذكر اللبس ، فدل على أن النهي عن جلوسه تفضي إلى كشف العورة وما لا يفضي إلى كشف العورة يباح في كل صورة ، ثم ادعى المهاب أن النهي عن هاتين اللبستين خاص بحالة الصلاة لكونهما لا يستران العورة في الخفض والرفع ، وأما الجلوس في غير الصلاة فإنه لا يصنع شيئاً ولا يتصرف بيديه فلا تنكشف عورته فلا حرج عليه ، قال : وقد سبق في باب الاحتباء أنه ﷺ احتبى . قلت : وغفل رحمه الله عما وقع من التقييد في نفس الخبر ، فإن فيه « والاحتباء في ثوب واحد ليس على فرجه منه شيء » ، وتقدم في « باب اشتغال الصائم » من كتاب اللباس وفيه « والصائم أن يجعل ثوبه على أحد طائفيه فيبدو أحد شقيه » ، وستر العورة مطلوب في كل حالة وإن تأكد في حالة الصلاة لكونها قد تبطل بتركها ، ونقل ابن بطال عن ابن طاووس أنه كان يكره التربع ويقول هي جلسة ملهكة ، وتعقب بما أخرجه مسلم والثلاثة من حديث جابر بن سمرة « كان رسول الله ﷺ إذا صلى الفجر تربع في مجلسه حتى تطلع الشمس » ، ويمكن الجمع . قوله (تأبئة معمر ومحمد بن أبي حفص وعبد الله بن بديل عن الزهري) أما متابعة معمر فوصلها المؤلف في البيوع ، وأما متابعة محمد بن أبي حفص فهي عند أبي أحمد بن عدي في نسخة أحمد بن حفص النيسابوري عن أبيه عن إبراهيم بن طهمان عن محمد بن أبي حفص ، وأما متابعة عبد الله بن بديل فأظنها في « الزهريات » جمع الذمل ، والله أعلم

٤٣ - باب من ناجى بين يدي الناس ، ولم يُغيّر بدير صاحبه ، فإذا مات أُخبر به

٦٢٨٥ ، ٦١٨٦ - **حدثنا** موسى عن أبي عوانة **حدثنا** فراس عن عامر عن مسروق « حدثني عائشة أم المؤمنين قالت : إنا كنا أزواج النبي ﷺ عذرة جميعاً لم تُفادر منا واحدة ، فأقبلت فاطمة عليها السلام

تمشى ، ولا والله ما تخفى أمشيته من مشية رسول الله ﷺ . فلما رآها رحب قال : مرحباً بابنتي ، ثم أجلسها عن يمينه - أو عن شماله - ثم سارها . فبككت بكاءً شديداً ، فلما رأى حُزنها سارها الثانية . فإذا هي تضعك . فقلت لها - أنا من بين نساءه - خُصك رسول الله ﷺ بالسر من بيننا ثم أنت تبكين . فلما قام رسول الله ﷺ سألها عما سارك ؟ قالت : ما كنت لأفشي على رسول الله ﷺ سره ، فلما توفى قلت لها : عزمت عليك - بمالي عليك من الحق - لما أخبرني . قالت : أما الآن فنعيم ، فأخبرتني قالت : أما حين سارني في الأمر الأول فإنه أخبرني أن جبريل كان يعارضه بالقرآن كل سنة مرة ، وإنه قد عارضني به للعام مرتين ، ولا أرى الأجل إلا قد اقترب ، فأتني الله وأصبري ، فإني نعم للسلف أنا لك . قالت : فبككت بكائي الذي رأيت . فلما رأى جبري سارني الثانية قال : يا فاطمة إلا ترضين أن تكوني سيدة نساء المؤمنين ؟ أو سيدة نساء هذه الأمة »

قوله (باب من ناجى بين يدي الناس ولم يخبر بسر صاحبه ، فإذا مات أخبر به) ذكر فيه حديث عائشة في قصة فاطمة رضي الله عنها لما إذ بككت لما سارها النبي ﷺ ثم خُصك لما سارها ثانياً فسألها عن ذلك فقالت : ما كنت لأفشي ، وفيه أنها أخبرت بذلك بعد موته ، وقد تقدم شرحه في المناقب وفي الوفاة النبوية . قال ابن بطال : مسارة الواحد مع الواحد بمحضرة الجماعة جائز لأن المعنى الذي يخاف من ترك الواحد لا يخاف من ترك الجماعة . قلت : وسيأتي إيضاح هذا بعد باب ، قال : وفيه أنه لا ينبغي لإنشاء السر إذا كانت فيه مضرة على الممر ، لأن فاطمة لو أخبرتهن لحزن لذلك حزناً شديداً ، وكذا لو أخبرتهن أنها سيدة نساء المؤمنين لعظم ذلك عليهن واشتد حزنهن ، فلما أمنت من ذلك بعد موتهن أخبرتهن به . قلت : أما الشق الأول لحق العبارة أن يقول فيه جواز إفشاء السر إذا زال ما يترتب على إفشائه من المضرة ، لأن الأصل في السر السكتان والافاقائته ؛ وأما الشق الثاني فالعلة التي ذكرها مردودة ، لأن فاطمة رضي الله تعالى عنها ماتت قبلهن كلهن وما أدري كيف خفي عليه هذا ؟ ثم جوزت أن يكون في النسخة سقم وأن الصواب فلما أمنت من ذلك بعد موته ، وهو أيضاً مردود لأن الحزن الذي حلل به لم ينزل بموت النبي ﷺ بل لو كان كما زعم لاستمر حزنهن على ما فاتهن من ذلك . وقال ابن التين يستفاد من قول عائشة « عزمت عليك بمالي عليك من الحق » جواز العزم بغير الله ، قال : وفي المدونة عن مالك إذا قال أعزم عليك بالله فلم يفعل لم يحنت ، وهو كقوله أسألك بالله ، وإن قال أعزم بالله أن تفعل فلم يفعل حنت ، لأن هذا يحتمل انتهى . والذي عند الشافعية أن ذلك في صورتين يرجع إلى قصد الخالف ، فإن قصد يمين نفسه فيمين ، وإن قصد يمين المخاطب أو الشفاعة أو أطلق فلا

٤٤ - باب الاستئذان

٦٢٨٧ - حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان حدثنا الزهري قال أخبرني عباد بن نعيم عن عمه قال

« رأيت رسول الله ﷺ في المسجد مُستلقياً واضعاً إحدى رجليه على الأخرى »

قوله (باب الاستلقاء) هو الاضطجاع على القفا سواء كان معه نوم أم لا . وقد تقدمت هذه الترجمة وحديثها في آخر كتاب اللباس قبيل كتاب الأدب ، وتقدم بيان الحكم في أبواب المساجد من كتاب الصلاة ، وذكرت هناك قول من زعم أن النهي عن ذلك منسوخ وأن الجمع أولى ، وأن محل النهي حيث تبدو العورة والجواز حيث لا تبدو ، وهو جواب الخطابي ومن تبعه . ونقل قول من ضعف الحديث الوارد في ذلك وزعم أنه لم يخرج في الصحيح ، وأوردت عليه بأنه غفل عما في كتاب اللباس من الصحيح والمراد بذلك صحيح مسلم ، وسبق القلم هناك فكتبت صحيح البخاري وقد أصلحته في أصل ، والحديث عبد الله بن زيد في الباب شاهد من حديث أبي هريرة صححه ابن حبان

٤٥ - **باب لا يتناجى** اثنان دون الثالث . وقوله تعالى ﴿ يا أيها الذين آمنوا إذا تناجيتهم فلا تتناجوا بالإثم والعدوان ونعصية الرسول وتناجوا بالبر والتقوى - إلى قوله - وعلى الله فليتوكل المؤمنون ﴾ وقوله ﴿ يا أيها الذين آمنوا إذا ناجيتم الرسول فقدموا بين يدي نجواكم صدقة ، ذلك خير لكم وأطهر ، فإن لم تجدوا فإن الله غفور رحيم - إلى قوله - والله خير بما تعملون ﴾

٦٢٨٨ - **حدثنا** عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك ح . وحدثنا إسماعيل قال حدثني مالك عن نافع عن عبد الله رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : إذا كانوا ثلاثة فلا يتناجى اثنان دون الثالث ،

قوله (باب لا يتناجى اثنان دون الثالث) أى لا يتحدثان سرا ، وسقط لفظ باب من رواية أبي ذر . **قوله** (وقال عز وجل : يا أيها الذين آمنوا إذا تناجيتهم فلا تتناجوا - إلى قوله - المؤمنون) كذا لا بد من ، وساق في رواية الاصيل وكريمة الآيتين بتمامهما ، وأشار بإيراد هاتين الآيتين إلى أن التناجى الجائز المأخوذ من مفهوم الحديث مقيد بأن لا يكون في الإثم والعدوان . **قوله** (وقوله : يا أيها الذين آمنوا إذا ناجيتم الرسول فقدموا بين يدي نجواكم صدقة - إلى قوله - بما تعملون) كذا لا بد من ، وساق في رواية الاصيل وكريمة الآيتين أيضا . وزعم ابن التين أنه وقع عنده ، وإذا تناجيتهم ، قال : والثلاوة (يا أيها الذين آمنوا إذا ناجيتهم) . قلت : ولم أقف في شيء من نسخ الصحيح على ما ذكره ابن التين . وقوله تعالى ﴿ فقدموا بين يدي نجواكم صدقة ﴾ أخرجه الترمذي عن علي أنها منسوخة ، وأخرج سفيان بن عيينة في جامعه عن عاصم الاحول قال : لما نزلت كان لا يتناجى النبي ﷺ أحد إلا تصدق ، فكان أول من ناجاه علي بن أبي طالب فتصدق بدينار ، ونزلت الرخصة (فإذا لم تفعلوا وقاب الله عليكم) الآية . وهذا مرسل رجاله ثقات . وجاء مرفوعا على غير هذا السياق عن علي أخرجه الترمذي وابن حبان وصححه وابن مردويه من طريق علي بن علقمة عنه قال : لما نزلت هذه الآية قال لي رسول الله ﷺ : ما تقول ؟ دينار ، قلت : لا يطيقونه ، قال : في نصف دينار ، قلت : لا يطيقونه . قال فكم ؟ قلت : شهيرة قال : إنك لو هيد . قال : فنزلت أشفقتهم الآية ، قال علي : في خفف عن هذه الامة ، وأخرج ابن مردويه من حديث سعد بن أبي وقاص له شاهدا : **قوله** (عن نافع) كذا أورده هنا عن مالك عن نافع ، ومالك فيه شيخ آخر عن ابن عمر ، وفيه قصة سأذكرها بعد باب إن شاء الله تعالى . **قوله** (إذا كانوا ثلاثة) كذا الأكثر بنصب ثلاثة على

أنه الخبر ، ووقع في رواية مسلم ، اذا كان ثلاثة ، بالرفع على أن كان ثامة . قوله (فلا يتناهى اثنان دون الثالث) كذا للأكثر بألف مقصورة ثابتة في الخط صورة ياء وتقط في اللفظ لالتقاء الساكنين ، وهو بلفظ الخبر ومعناه . انتهى . وفي بعض النسخ بجم فقط بلفظ انتهى وبمعناه ، زاد أيوب عن نافع كما سيأتي بعد باب ، فإن ذلك يحوته ، وبهذه الزيادة تظهر مناسبة الحديث الآية الاولى من قوله (ليحزن الذين آمنوا) وسيأتي بسطه بعد أبواب

٤٦ - باب حفظ السر

٦٢٨٩ - **حدثنا** عبد الله بن صهاح **حدثنا** معتمر بن سليمان قال سمعت أبي قال سمعت أنس بن مالك **أمر** إلى النبي ﷺ مرأفا أخبرته به أحدا بعده ، ولقد سألتني أم سليم فما أخبرتها به ،

قوله (باب حفظ السر) أي ترك افشائه . **قوله** (معتمر بن سليمان) هو النبي . **قوله** (أمر إلى النبي ﷺ) في رواية ثابت عن أنس عند مسلم في أثناء حديث ، فبعثني في حاجة فابطأت على أي فلما جئت قالت ما حبسك ، ولأحمد وابن سعد من طريق حميد عن أنس فأرسلني في رسالة فقالت أم سليم ما حبسك . **قوله** (فأخبرت به أحدا بعده) ولقد سألتني أم سليم في رواية ثابت فقالت ما حاجته ؟ قلت : أنها سر ، قالت : لا تخبر بسر رسول الله ﷺ أحدا ، وفي رواية حميد عن أنس ، فقالت احفظ سر رسول الله ﷺ ، وفي رواية ثابت ، وافته لو حدثت به أحدا لحدثتك يا ثابت . قال بعض العلماء : كأن هذا السر كان يخص بنساء النبي ﷺ . وإلا فلو كان من العلم ماوسع أنسا كتماناه . وقال ابن بطلال : الذي عليه أهل العلم أن السر لا يباح به إذا كان على صاحبه منه مضرة ، وأكثرهم يقول : انه إذا مات لا يلزم من كتماناه ما كان يلزم في حياته إلا أن يكون عليه فيه غضاظة قلت : الذي يظهر انقسام ذلك بعد الموت إلى ما يباح ، وقد يستحب ذكره ولو كرهه صاحب السر ، كأن يكون فيه تزكية له من كرامة أو منقبة أو نحو ذلك . وإلى ما يكره مطلقا وقد يحرم وهو الذي أشار إليه ابن بطلال ، وقد يجب كأن يكون فيه ما يجب ذكره كحق عليه كان يعذر بترك القيام به فيرجى بعده إذا ذكر لمن يقوم به عنه أن يفعل ذلك . ومن الأحاديث الواردة في حفظ السر حديث أنس ، احفظ سرى تكن مؤمنا ، أخرجه أبو يعلى والخراطي ، وفيه علي بن زيد وهو صدوق كثير الأوهام ، وقد أخرج أصله الترمذي وحسنه ؛ ولكن لم يسق هذا المتن بل ذكر بعض الحديث ثم قال : وفي الحديث طول . وحديث : إنما يتجالس المتجالس بالامانة ، فلا يحمل لأحد أن يفشي على صاحبه ما يكره ، أخرجه عبد الرزاق من مرسل أبي بكر بن حزم ، وأخرج القضاعي في « مسند الشاميين » من حديث علي مرفوعا : المجالس بالامانة ، وسنده ضعيف . ولابن داود من حديث جابر مثله وزاد : الا ثلاثة مجالس : ما سفك فيه دم حرام ، أو فرج حرم أو اقتطع فيه مال بغير حق ، وحديث جابر رفعه ، إذا حدث الرجل بالحديث ثم التفت فهي أمانة ، أخرجه ابن أبي شيبة وأبو داود والترمذي ، وله شاهد من حديث أنس عند أبي يعلى

٤٧ - باب إذا كانوا أكثر من ثلاثة فلا بأس بالمسارقة والمناجاة

٦٢٩٠ - **حدثني** عثمان **حدثنا** جرير عن منصور عن أبي وائل « عن عبد الله رضي الله عنه قال قال النبي ﷺ

ﷺ: إذا كنتم ثلاثة فلا يتناجى رجلان دون الآخر حتى تختلطوا بالناس، أجل أن ذلك يحزنه،

٦٢٩١ - **حديث** عبدان عن أبي حمزة عن الأعشى عن شقيق عن عبد الله قال: قسم النبي ﷺ

يوماً قسمه، فقال رجل من الانصار: إن هذه لقسمه ما أريد بها وجه الله. قلت: أما والله لاثنين النبي ﷺ فأتيتهُ وهو في مَلَأ فساررتهُ، فغضب حتى احمرَّ وجههُ، ثم قال: رحمة الله على موسى، أودى بأكثر من هذا فصبر،

قوله (باب إذا كانوا أكثر من ثلاثة فلا بأس بالمسارة والمناجاة) أى مع بعض دون بعض، وسقط «باب» لأن ذر، وحذف المناجاة على المسارة من عطف الشيء على نفسه إذا كان بغير لفظه لانهما بمعنى واحد، وقبل بينهما مغايرة وهى أن المسارة وإن اقتضت المفاعلة لكنها باعتبار من يلقى السر ومن يلقى إليه، والمناجاة تقتضى وقوع السلام سرا من الجانبين، فالمناجاة أخص من المسارة فتكون من عطف الخاص على العام. **قوله** (عن عبد الله) هو ابن مسعود. **قوله** (فلا يتناجى) فى رواية الكشميهنى نعيم ليس بعدها ياء وقد تقدم بيانه قبل باب. **قوله** (حتى تختلطوا بالناس) أى يختلط الثلاثة بغيرهم. والغير أعم من أن يكون واحداً أو أكثر فطابقت الترجمة، ويؤخذ منه أنهم إذا كانوا أربعة لم يمتنع تناجى اثنين لا مكان أن يتناجى الاثنان الآخران، وقد ورد ذلك صريحاً فيما أخرجه المصنف فى «الادب المفرد»، روى داود وصححه ابن حبان من طريق أبي صالح عن ابن عمر رفعه. قلت فإن كانوا أربعة؟ قال: لا يضره، وفى رواية مالك عن عبد الله بن دينار كان ابن عمر إذا أراد أن يساور رجلاً وكانوا ثلاثة دعا رابعاً ثم قال للآخرين: استريحاً شيئاً فأتى سمعت، فذكر الحديث. وفى رواية سفيان فى جامعه عن عبد الله بن دينار نحوه ولفظه: فكان ابن عمر إذا أراد أن يتناجى رجلاً دعا آخر ثم ناجى الذى أراد، وله من طريق نافع: إذا أراد أن يتناجى وم ثلاثة دعا رابعاً، ويؤخذ من قوله «حتى تختلطوا بالناس» أن الزائد على الثلاثة يعنى سواء جاء اتفاقاً أم عن طلب كما فعل ابن عمر. **قوله** (أجل أن ذلك يحزنه) أى من أجل، وكذا هو فى «الادب المفرد»، بالاسناد الذى فى الصحيح بزيادة «من»، قال الخطابى: قد نطقوا بهذا اللفظ بأسقاط «من»، وذكر لذلك شاهداً، ويجوز كسر همزة «إن ذلك»، والمشهور فتحها. قال: وإنما قال يحزنه لأنه قد يتوهم أن نحوهما إنما هى لسوء رأيهما فيه أو لدسياسة غائلة له. قلت: ويؤخذ من التعليل استثناء صورة عما تقدم عن ابن عمر من إطلاق الجواز إذا كانوا أربعة، وهى مما لو كان بين الواحد الباقى وبين الاثنين مقاطعة بسبب يعذران به أو أحدهما فانه يصير فى معنى المفرد، وأرشد هذا التعليل الى أن المتناجى إذا كان من إذا خص أحداً بمناجاته أحزن الباقين امتناع ذلك، إلا أن يكون فى أمرهم لا يقدر فى الدين. وقد نقل ابن بطال عن أشهب عن مالك قال: لا يتناجى ثلاثة دون واحد ولا عشرة لأنه قد نهى أن يترك واحداً قال: وهذا مستنبط من حديث الباب، لأن المعنى فى ترك الجماعة للواحد كترك الاثنين للواحد، قال: وهذا من حسن الادب لئلا يتباغضوا ويتقاطعوا. وقال المازرى ومن تبعه: لا فرق فى المعنى بين الاثنين والجماعة لوجود المعنى فى حق الواحد، زاد القرطبي: بل وجوده فى العدد الكثير أمكن وأشد، فليكن المنع أولى. وإنما خص الثلاثة بالذكر لأنه أول عدد

يتصور فيه ذلك المعنى ، فهما وجد المعنى فيه الحق به في الحكم . قال ابن بطال : وكلما كثر الجماعة مع الذي لا يتناهى كان أبعد لحصول الحزن ووجود التهمة ، فيكون أولى . واختلف فيما إذا انفرد جماعة بالتناهى دون جماعة ، قال ابن النين : وحديث عائشة في قصة فاطمة دال على الجواز . ثم ذكر المصنف حديث ابن مسعود في قصة الذي قال هذه قصة ما أريد بها وجه الله ، والمراد منه قول ابن مسعود : فأتيته وهو في ملأ فساررت ، كان في ذلك دلالة على أن المنع يرتفع إذا بقي جماعة لا يتأذون بالسرار ، ويستثنى من أصل الحكم ما إذا أذن من يبقى سواء كان واحدا أم أكثر الاثنين في التناهى دونه أو دونهم فإن المنع يرتفع لكونه حق من يبقى ، وأما إذا اقتضى اثنان ابتداء ومم ثالث كان بحيث لا يسمع كلامهما لو تكلمتا جهرأ فأتى ليستمع عليهما فلا يجوز كما لو لم يكن حاضرا معهما أصلا . وقد أخرج المصنف في « الأدب المفرد » من رواية سعيد المقبري قال : مررت على ابن عمر ومعه رجل يتحدث فقمت إليهما ، فلطم صدرى وقال : إذا وجدت اثنين يتحدثان فلا تقم معهما حتى تستأذنها ، زاد أحمد في روايته من وجه آخر عن سعيد وقال : أما سمعت أن النبي ﷺ قال : إذا تناهى اثنان فلا يدخل معهما غيرهما حتى يستأذنها ، قال ابن عبد البر : لا يجوز لأحد أن يدخل على المتناهيين في حال تناهيهما . قلت : ولا ينبغي لداخل القعود عندهما ولو تباعد عنهما إلا بأذنتهما ، لما افتتحا حديثهما سرا وليس عندهما أحد دل على أن مرادهما ألا يطالع أحد على كلامهما . ويتأكد ذلك إذا كان صوت أحدهما جهوريا لا يتأذى له إخفاء كلامه ممن حضره ، وقد يكون لبعض الناس قوة فهم بحيث إذا سمع بعض الكلام استدل به على باقيه ، فالمحافظة على ترك ما يؤذى المؤمن مطلوبية وإن تفاوتت المراتب . وقد أخرج سفيان بن عيينة في جامعه عن يحيى بن سعيد عن القاسم بن محمد قال : قال ابن عمر في زمن الفتنة : ألا ترون القتل شيئا ورسول الله ﷺ يقول ، فذكر حديث الباب وزاد في آخره : تعظيما لحرمته المسلم ، وأظن هذه الزيادة من كلام ابن عمر استنبطها من الحديث فأدرجت في الخبر واه أعلم . قال النووي : انتهى في الحديث للتحريم إذا كان بغير رضا . وقال في موضع آخر : إلا بأذنه أى صريحا كان أو غير صريح ، والإذن أخص من الرضا لأن الرضا قد يعلم بالقرينة فيكتفى بها عن التصريح ، والرضا أخص من الإذن من وجه آخر لأن الإذن قد يقع مع الإكراه ونحوه ، والرضا لا يطالع على حقيقة ، لكن الحكم لا يناط إلا بالأذن الدال على الرضا ، وظاهر الإطلاق أنه لا فرق في ذلك بين الحضر والسفر وهو قول الجمهور ، وحكى الخطابي عن أبي عبيد بن حريبه أنه قال : هو مختص بالسفر في الموضع الذي لا يأمن فيه للرجل على نفسه ، كما في الحضر وفي العمارة فلا بأس . وحكى عياض نحوه ولفظه : قيل إن المراد بهذا الحديث السفر والمواضع التي لا يأمن فيها الرجل رفيقه أو لا يعرفه أولا يثق به ويخشى منه ، قال : وقد روى في ذلك أثر ، وأشار بذلك إلى ما أخرجه أحمد من طريق أبي سالم الجيثاني عن عبد الله بن عمرو أن النبي ﷺ قال : ولا يحل لثلاثة نفر يكونون بارض فلاة أن يتناهى اثنان دون صاحبهما ، الحديث ، وفي سننه ابن لهيعة ، وعلى تقدير ثبوته فتقييده بارض الفلاة يتعلق بأحدى هاتين النيتي . قال الخطابي إنما قال يحونه لأنه إما أن يتوهم أن نحوهما إنما هي أسوء رأيهما فيه ، أو أنهما يتفقان على غائلة تحصل له منهما . قلت : لحديث الباب يتعلق بالمعنى الأول ، وحديث عبد الله بن عمرو يتعلق بالثاني ، وعلى هذا المعنى قول ابن حريبه وكأنه ما استحضر الحديث الأول . قال عياض : قيل كان هذا في أول الإسلام ، فلما فشا الإسلام وأمن الناس سقط هذا الحكم ، وتعقبه القرطبي

٤٨ - باب طول النجوى

قوله (باب لا تترك النار في البيت عند النوم) بضم أول د تترك ، ومثناة فوقانية على البناء للجھول وبفتحه ومثناة تحتانية بصيغة النهى المفرد . ذكر فيه ثلاثة أحاديث : الاول حديث ابن عمر في النهى عن ذلك . الثاني حديث ابن موسى وفيه بيان حكمة النهى وهي خشية الاحتراق . الثالث حديث جابر وفيه بيان علة الخشية المذكورة . فلما حديث ابن عمر فقوله في الحنابلة ابن عيينة عن الزهري ، وقع في رواية الحميدي وعن سفيان حدثنا الزهري ،

وقوله : حين ينامون ، قيده بالنوم لحصول الغفلة به غالباً ، ويستنبط منه أنه متى وجدت الغفلة حصل النهي .
وأما حديث أبي موسى فقوله : احترق بيت بالمدينة على أهله ، لم أقف على تسميتهم ، قال ابن دقيق العيد : يؤخذ
من حديث أبي موسى سبب الأمر في حديث جابر بإطفاء المصابيح ، وهو فن حسن غريب ، ولو تتبع لحصل منه
فوائد . قلت : قد أفرد أبو حمزة العكبري من شيوخ أبي يعلى بن الفراء بالتصنيف وهو في المائة الخامسة ،
ووقفت على مختصر منه ، وكان الشيخ ما وقف عليه فلذلك تمنى أن لو تتبع : وقوله : إن هذه النار إنما هي عدو
لكم ، هكذا أورده بصيغة المحصر مبالغة في تأكيد ذلك ، قال ابن العربي : معنى كون النار عدواً لنا أنها تنافى
أبداننا وأموالنا مناة العدو ، وإن كانت لها بها منفعة ، لكن لا يحصل لنا منها إلا بواحدة ، فأطلق أنها عدو
لنا لوجود معنى العداوة فيها والله أعلم . وأما حديث جابر فقوله في السند : كثير ، كذا الأكثر غير منسوب ،
زاد أبو ذر في روايته : هو ابن شظير ، وهو كذلك ، وشظير بكسر الشين والطاء الجمع بين بينهما نون ساكنة
تقدم ضبطه والكلام عليه في باب ذكر الجن ، من كتاب بدء الخلق وشرح حديثه هذا وأنه ليس له في الصحيح
غير هذا الحديث ، ووقع في رجال الصحيح للكلابي أن البخاري أخرج له أيضاً في باب استعانة السيد في
الصلاة ، فراجعت الباب المذكور من الصحيح وهو قبيل كتاب الجنائز فما وجدت له هناك ذكراً ، ثم
وجدت له بعد الباب المذكور بأحد عشر باباً حديثاً آخر بسنده هذا وقد نهت عليه في باب ذكر الجن ،
والشظير في اللغة السوء الخلق ، وكثير المذكور يكنى أبا قره وهو بصرى ، وقال القرطبي : الأمر والنهي في هذا
الحديث للإرشاد ، قال : وقد يكون للندب ، وجزم النووي بأنه للإرشاد لكونه لمصلحة دينية ، وتعقب بأنه
قد يفضي إلى مصلحة دينية وهي حفظ النفس المحرم قتلها والمال المحرم تبذيره ، وقال القرطبي : في هذه الأحاديث
أن الواحد إذا بات بيت ليس فيه غيره وفيه نار فعليه أن يطفئها قبل نومه أو يفعل بها ما يؤمن معه
الاحترق ، وكذا إن كان في البيت جماعة فانه يتعين على بعضهم وأحقرهم بذلك آخرهم نوماً ، فمن فرط في ذلك
كان للسنة مخالفاً ولأدائها تاركاً . ثم أخرج الحديث الذي أخرجه أبو داود وصححه ابن حبان والحاكم من طريق
هكرمة عن ابن عباس قال : جاءت فارة لمجرت الفتيلة فألقها بين يدي النبي ﷺ على الخرة التي كان قاعدا عليها
فأحرقت منها مثل موضع الدرهم ، فقال النبي ﷺ : إذا نمت فأطفئوا سراجكم فإن الشيطان يدل مثل هذه على هذا
فيحرقكم ، وفي هذا الحديث بيان سبب الأمر أيضاً ، وبيان الحامل للفريسة - وهي الفارة - على جر الفتيلة وهو
الشيطان ، فيستعين وهو عدو الإنسان عليه بعدو آخر وهو النار ، أعادنا الله بكرمه من كيد الأعداء إنه رؤوف
رحيم . وقال ابن دقيق العيد : إذا كانت الملة في إطفاء السراج الحذر من جر الفريسة الفتيلة فقتضاه أن السراج
إذا كان على هيئة لا تصل إليها الفارة لا يمنع إيقاده ، كما لو كان على منارة من نحاس أجلس لا يمكن الفارة الصعود
إليه ، أو يكون مسكانه بعيداً عن موضع يمكنها أن تذب منه إلى السراج . قال : وأما ورود الأمر بإطفاء النار
مطلقاً كما في حديثي ابن عمر وأبي موسى - وهو أعم من نار السراج - فقد يتطرق منه مفسدة أخرى غير جر الفتيلة
كسقوط شيء من السراج على بعض متاع البيت ، وكسقوط المنارة فينثر السراج إلى شيء من المتاع فيحرقه ، فيحتاج
إلى الاستيقاظ من ذلك ، فإذا استوثق بحيث يؤمن معه الاحترق فيزول الحكم بزوال علته . قلت : وقد صرح
النووي بذلك في القنديل مثلاً لأنه يؤمن معه الضرر الذي لا يؤمن مثله في السراج . وقال ابن دقيق العيد أيضاً :

هذه الاوامر لم يحملها الاكثر على الوجوب ، ويلزم أهل الظاهر حملها عليه ، قال : وهذا لا يختص بالظاهر بل الحمل على الظاهر إلا لمعارض ظاهر بقول به أهل الفياس ، وان كان أهل الظاهر أولى بالالتزام به لكونهم لا يلتفتون الى المفهومات والمناسبات ، وهذه الاوامر تتنوع بحسب مقاصدها : فمنها ما يحمل على النذب وهو التسمية على كل حال ، ومنها ما يحمل على النذب والارشاد معا كإغلاق الابواب من أجل التعليل بأن الشيطان لا يفتح بابا مغلقا ، لان الاحتراس من مخالطة الشيطان مندوب اليه وان كان تحت مصلح دينوية كالحراسة ، وكذا إيكاء السقاء وتخميم الاناء . والله اعلم

٥٠ - باب خلق الابواب بالليل

٦٢٩٦ - **حدثنا** حسان بن أبي عباد **حدثنا** همام عن عطاء عن جابر قال قال رسول الله ﷺ : أظننوا المصاييح بالليل إذا رقدتم ، وأغلقوا الابواب ، وأوكلوا الاسقية ، وخمروا الطعام والشراب . قال همام : وأحسبه قال : ولو يعود يعرضه »

قوله (باب خلق الابواب بالليل) في رواية الاصيل والرجحاني وكذا الكريمة عن الكشيحي ، وهو للفصيح ، وقال عياض هو الصواب . قلت : لكن الاول ثبت في لغة نادرة . **قوله** (همام) هو ابن يحيى ، وعطاء هو ابن أبي رباح . **قوله** (أظننوا المصاييح بالليل) تقدم شرحه في الذي قبله . **قوله** (وأغلقوا الابواب) في رواية المستمل والمرحسى ، وغلقوا بتشديد اللام ، وتقدم في الباب الذي قبله بلفظ « أجفروا » ، بالجيم والفاء وهي بمعنى أغلقوا وتقدم شرحها في باب ذكر الجن ، وكذا بقية الحديث . قال ابن دقيق العيد : في الامر بإغلاق الابواب من المصالح الدينية والدينية حراسة الانفس والاموال من أهل العبث والفساد ولا سيما الشياطين ، وأما قوله « فان الشيطان لا يفتح بابا مغلقا » فإشارة الى أن الامر بالإغلاق لمصلحة إبعاد الشيطان عن الاختلاط بالانسان ، وخصه بالتعليل تنبيها على ما يخفى عما لا يطلع عليه الا من جازب النبوة ، قال : واللام في الشيطان للجنس اذ ايس المراد فردا بعينه ، وقوله في هذه الرواية « وخمروا الطعام والشراب » ، قال همام : وأحسبه قال « ولو يعود يعرضه » وهو بضم الراء بعدها ضاد معجمة ، وقد تقدم الجزم بذلك عن عطاء في رواية ابن جريج في الباب المذكور ، ولفظه « وخمر إناءك ولو يعود تعرضه عليه » ، وزاد في كل من الاوامر المذكورة « واذكر اسم الله تعالى » ، وتقدم في « باب شرب اللبن » من كتاب الاثرية بيان الحكمة في ذلك ، وقد حمله ابن بطال على عمومته وأشار الى استشكله فقال : أخبر ﷺ أن الشيطان لم يعط قوة على شيء من ذلك ، وان كان أعطى ما هو أعظم منه وهو ولوجه في الاماكن التي لا يقدر الآدمي أن يلج فيها . قلت : والزيادة التي أشرت اليها قبل ترفع الاشكال ، وهو أن ذكر اسم الله يحول بينه وبين فعل هذه الاشياء ، ومقتضاه أنه يتمكن من كل ذلك اذا لم يذكر اسم الله ، ويؤيده ما أخرجه مسلم والأربعة عن جابر رفعه « اذا دخل الرجل بيته فذكر الله عند دخوله وعند طعامه قال الشيطان : لا مبيت لكم ولا عشاء » ، وإذا دخل فلم يذكر الله عند دخوله قال الشيطان : أدركتم ، وقد تردد ابن دقيق العيد في ذلك فقال في شرح الامام : يحتمل أن يؤخذ قوله « فان الشيطان لا يفتح بابا مغلقا » على عمومته ،

ويحتمل أن يخص بما ذكر اسم الله عليه ، ويحتمل أن يكون المنع لأمر يتعلق بجسمه ، ويحتمل أن يكون لما نفع من الله بأمر خارج عن جسمه ، قال : والحديث يدل على منع دخول الشيطان الخارج ، فاما الشيطان الذي كان داخلا فلا يدل الخبر على خروجه ، قال : فيكون ذلك لتخفيف المفسدة لا رفعها ، ويحتمل أن تكون التسمية عند الاغلاق تقتضي طرد من في البيت من الشياطين ، وعلى هذا فينبغي أن تكون التسمية من ابتداء الاغلاق الى تمامه . واستنبط منه بعضهم مشروعية غلق الفم عند التشاوب لدخوله في عموم الابواب مجازا

٥١ - باب الختان بعد الكبر ونف الإبط

٦٢٩٧ - **حدثنا يحيى بن قزعة** حدثنا إبراهيم بن سعد عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب « عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : الفطرة خمس : الختان ، والاستحداد ، ونف الإبط ، وقص الشعر للشارب وتقليم الأظفار »

٦٢٩٨ - **حدثنا أبو اليمان** أخبرنا شعيب بن أبي حمزة حدثنا أبو الزناد عن الأعرج « عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال : اختن إبراهيم عليه السلام بعد ثمانين سنة ، واختن بالقُدوم » مخففة قال أبو عبد الله حدثنا قتيبة حدثنا النفري عن أبي الزناد وقال « بالقُدوم » وهو موضع مشدد

٦٢٩٩ - **حدثنا محمد بن عبد الرحيم** أخبرنا عباد بن موسى حدثنا إسماعيل بن جعفر عن إسرائيل عن أبي إسحاق عن سعيد بن جبير قال « سئل ابن عباس مثل من أنت حين قبض النبي ﷺ ؟ قال : أنا يومئذ مخنون . قال : وكانوا لا يمننون الرجل حتى يدرك » [الحديث ٦٢٩٩ - طرفه في : ٦٣٠٠]

٦٣٠٠ - وقال ابن إدريس عن أبيه عن أبي إسحاق عن سعيد بن جبير « عن ابن عباس : قبض

النبي ﷺ وأنا ختن »

قوله (باب الختان بعد الكبر) بكسر الكاف وفتح الموحدة ، قال الكرمانى : وجهه مناسبة هذه الترجمة بكتاب الاستئذان أن الختان يستدعى الاجتماع في المنازل غالبا . قوله (الفطرة خمس) تقدم شرحه في أو آخر كتاب اللباس ، وكذلك حكم الختان . واستدل ابن بطال على عدم وجوبه بأن سلمان لما أسلم لم يؤمر بالاختتان ، وتعقب باحتمال أن يكون ترك لعذر أو لأن قصته كانت قبل إيجاب الختان أو لأنه كان محتثا . ثم لا يلزم من عدم النقل عدم الوقوع ، وقد ثبت الأمر غيره بذلك . قوله في الحديث الثاني (اختن إبراهيم عليه السلام بعد ثمانين سنة) تقدم بيان ذلك والاختلاف في سنة حين اختن وبين قدر عمره في شرح الحديث المذكور في ترجمة إبراهيم عليه السلام ، وذكرت هناك أنه وقع في الموطأ من رواية أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة موقفا على أبي هريرة أن إبراهيم أول من اختن وهو ابن عشرين ومائة ، واختن بالقُدوم ، وطاش بعد ذلك ثمانين سنة . ورويناه

في « فرائد ابن السبك » ، من طريق أبي أويس عن أبي الزناد بهذا السند مرفوعا ، وأبو أويس فيه لين ، وأكثر الروايات على ما وقع في حديث الباب أنه عليه السلام اختن وهو ابن ثمانين سنة ، وقد حاول الكمال بن طلحة في جزء له في الختان الجمع بين الروایتين فقال : نقل في الحديث الصحيح أنه اختن الثمانين ، وفي رواية أخرى صحيحة أنه اختن لمائة وعشرين ، والجمع بينهما أن إبراهيم عاش مائتي سنة منها ثمانين سنة غير مختون ومنها مائة وعشرين وهو مختون ، فعني الحديث الأول اختن ثمانين مضت من عمره ، والثاني لمائة وعشرين بقيت من عمره . وتعقبه الكمال بن العديم في جزء سماه « الملحة في الرد على ابن طلحة » ، بأن في كلامه وهما من أوجه : أحدهما تصحيحه لرواية مائة وعشرين وليست بصحيحة ، ثم أوردها من رواية الوليد عن الأوزاعي عن يحيى بن سعيد عن سعيد ابن المسيب عن أبي هريرة مرفوعة وتعقبه بتدليس الوليد ، ثم أورده عن « فرائد ابن المقرئ » ، من رواية جعفر ابن عون عن يحيى بن سعيد به موقوفا ، ومن رواية علي بن مسهر وعسكرة بن إبراهيم كلاهما عن يحيى بن سعيد كذلك . ثانيا قوله في كل منهما ثمانين لمائة وعشرين ، ولم يرد في طريق من الطرق باللام وانما ورد بلفظ اختن وهو ابن ثمانين وفي الأخرى وهو ابن مائة وعشرين ، وورد الأول أيضا بلفظ « على رأس ثمانين » ، ونحو ذلك . ثالثا أنه صرح في أكثر الروايات أنه عاش بعد ذلك ثمانين سنة ، فلا يوافق الجمع المذكور أن المائة وعشرين هي التي بقيت من عمره . ورابعها أن العرب لا تزال تقول خلون إلى النصف فإذا تجاوزت النصف قالوا بقين ، والذي جمع به ابن طلحة يقع بالعكس ، ويلزم أن يقول فيما إذا مضى من الشهر عشرة أيام لعشرين بقين وهذا لا يعرف في استعمالهم . ثم ذكر الاختلاف في سن إبراهيم وجزم بأنه لا يثبت منها شيء . منها قول هشام بن الكلبي عن أبيه قال : دعا إبراهيم الناس إلى الحج ثم رجع إلى الشام فمات به وهو ابن مائتي سنة . وذكر أبو حذيفة البخاري أحد الضعفاء في « المبتدأ » بسند له ضعيف أن إبراهيم عاش مائة وخمسا وسبعين سنة ، وأخرج ابن أبي الدنيا من مرسل عبيد بن عمير في وفاة إبراهيم وقصته مع ملك الموت ودخوله عليه في صورة شيخ فأضافه ، لجعل يضع القمعة في فيه فتثاثر ولا تثبت في فيه ، فقال له : كم أنى عليك ؟ قال : مائة واحد وستون سنة . فقال إبراهيم في نفسه وهو يومئذ ابن ستين ومائة : ما بقي أن أصير هكذا إلا سنة واحدة فكره الحياة ، فقبض ملك الموت حينئذ روحه برضاه . فهذه ثلاثة أقوال مختلفة يتعسر الجمع بينها ، لكن أرجحها الرواية الثالثة . وخطرت لي بعد أن يجوز الجمع بأن يكون المراد بقوله « وهو ابن ثمانين » ، أنه من وقت فارق فرسه وهاجر من العراق إلى الشام ، وأن الرواية الأخرى « وهو ابن مائة وعشرين » ، أي من مولده ، أو أن بعض الرواة رأى مائة وعشرين فظنوا الا عشرين أو بالعكس ، والله أعلم . قال المهلب : ليس اختن إبراهيم عليه السلام بعد ثمانين بما يوجب علينا مثل فعله ، إذ طاعة من يموت من الناس لا يبلغ الثمانين ، وإنما اختن وقت أوحى الله إليه بذلك وأمره به ، قال : والنظر يقتضي أنه لا ينبغي الاختتان إلا قرب وقت الحاجة إليه لاستعمال العضو في الجماع ، كما وقع لابن عباس حيث قال « كانوا لا يختنون الرجل حتى يدرك » ، ثم قال : والاختتان في الصغر لتسهيل الأمر على الصغير لضعف عضوه وقلة فهمه . قلت : يستدل بقصة إبراهيم عليه السلام لمشروعية الختان حتى لو أخر لما نفع حتى بلغ السن المذكور لم يسقط طلبه ، وإلى ذلك أشار البخاري بالترجمة ، وليس المراد أن الختان يشرح تأخيرها إلى الكبر حتى يحتاج إلى الاعتذار منه . وأما التحليل الذي ذكره من طريق النظر ففيه نظر ، فإنه « حكمة الختان لم تنحصر في تكميل ما يتعلق بالجماع بل

ولما يخشى من العباس بقية البول في الغرلة ولا سيما المستحجر فلا يؤمن أن يسيل فينجس الثوب أو البدن ، فكانت المبادرة لقطعها عند بلوغ السن الذي يؤمر به الصبي بالصلاة أليق الاوقات ، وقد بينت الاختلاف في الوقت الذي يشرع فيه فجا مضى . قوله (واختن بالقدم مخوفة) ثم أشار اليه من طريق أخرى مشددة وزاد وهو موضع ، وقد قدمت بيانه في شرح الحديث المذكور في ترجمة ابراهيم عليه السلام من أحاديث الانبياء ، وأشارت اليه أيضا في أثناء اللباس ، وقال المهلب بالقدم بالتخفيف الآلة كقول الشاعر : على خطوب مثل محبت القدم ، وبالتشديد الموضع ، قال : وقد يتفق لابراهيم عليه السلام الاسران يعني أنه اختن بالآلة وفي الموضع . قلت : وقد قدمت الراجع من ذلك هناك ، وفي المنفق للجوزقي بسند صحيح عن عبد الرزاق قال : القدم قرية . وأخرج أبو العباس السراج في تاريخه عن عبيد الله بن سعيد عن يحيى بن سعيد عن ابن عجلان عن أبيه عن أبي هريرة رفعه : اختن ابراهيم بالقدم ، فقلت ليحيى : ما القدم ؟ قال الفأس . قال السكال بن المديم في الكتاب المذكور : الأكثر على أن القدم الذي اختن به ابراهيم هو الآلة ، يقال بالتعدد والتخفيف والافصح التخفيف ، ووقع في رواية البخاري بالوجهين ، رجم الضر بن شميل أنه اختن بالآلة المذكورة ، فقيل له : يقولون قدم قرية بالشام ، فلم يعرفه وثبت على الاول . وفي صحاح الجوهرى : القدم الآلة والموضع بالتخفيف معا . وأنكر ابن السكيت التشديد مطلقا . ووقع في متفق البلدان للحازمى : قدم قرية كانت عند حلب وكانت مجلس ابراهيم . قوله (حدثنا محمد بن عبد الرحيم) هو البغدادي المعروف بصاعقة ، وشيخه عباد بن موسى هو المختل بضم المعجمة وتشديد المثناة الفوقانية وفتحها بعدها لام من الطبقة الوسطى من شيوخ البخارى ، وقد نزل البخارى في هذا الاسناد درجة بالنسبة لاسماعيل بن جعفر فانه أخرج الكثير عن اسماعيل بن جعفر بواسطة واحدة كقضية وحلى بن حجر ، ونزل فيه درجتين بالنسبة لاسرائيل فانه أخرج عنه بواسطة واحدة كعبد الله بن موسى ومحمد بن سابق . قوله (أنا يومئذ مختون) أى وقع له الختان ، يقال صبي مختون ومختن ومختن بمعنى . قوله (وكانوا لا يختنون الرجل حتى يدرك) أى حتى يبلغ الحلم ، قال الاسماعيلي : لا أدري من القائل : وكانوا لا يختنون ، أهو أبو اسحق أو اسرائيل أو من دونه ، وقد قال أبو بشر عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس : قبض النبي ﷺ وأنا ابن عشر ، وقال الزهري عن عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس : أنبت النبي ﷺ بغيري وأنا قد ناهزت الاحتلام ، قال : والإحاديث عن ابن عباس في هذا مضطربة . قلت : وفي كلامه نظر ، أما أولا فلأن الأصل أن الذي يثبت في الحديث معطوفا على ما قبله فهو مضاف الى من نقل عنه الكلام السابق حتى يثبت أنه من كلام غيره . ولا يثبت الإدراج بالاحتتمال . وأما ثانيا فادعوى الاضطراب مردودة مع إمكان الجمع أو الترجيح ، فإن المحفوظ الصحيح أنه ولد بالشعب وذلك قبل الهجرة بثلاث سنين فيكون له عند الوفا النبوية ثلاث عشرة سنة ، وبذلك قطع أهل السير ومحمد بن عبد البر وأورد بسند صحيح عن ابن عباس أنه قال : ولدت وبنو هاشم في الشعب ، وهذا لا ينافي قوله : ناهزت الاحتلام ، أى قاربته ولا قوله : وكانوا لا يختنون الرجل حتى يدرك ، لاحتمال أن يكون أدرك مختن قبل الوفا النبوية وبعد حجة الوداع ، وأما قوله : وأنا ابن عشر ، فمحتمل على الغاء الكسر ، وروى أحمد من طريق أخرى عن ابن عباس أنه كان حينئذ ابن خمس عشرة ، ويمكن رده الى رواية ثلاث عشرة بأن يكون ابن ثلاث عشرة وشي . وولد في أثناء السنة لحجر الكسرين بأن يكون ولد مثلا في شوال فله من السنة الاولى ثلاثة

أشهر فأطلق ما بها سنة وقبض النبي ﷺ في ربيع فله من السنة الأخيرة ثلاثة أخرى وأكمل بينهما ثلاث عشرة ، فن قال ثلاث عشرة ألقى الكسرين ومن قال خمس عشرة جبرهما والله أعلم . قوله (وقال ابن ادريس) هو عبد الله وأبوه هو ابن يزيد الاودي ، وشيخه أبو اسحق هو السبيعي . قوله (قبض النبي ﷺ وأنا ختني) أي عتوتون كقتيل ومقتول ، وهذا الطريق وصله الاسماعيل من طريق عبد الله بن ادريس

٥٢ - باب كل لمو باطل إذا شغله عن طاعة الله . ومن قال لصاحبه : تعال أقامرك

وقوله تعالى (ومن الناس من يشتري لهو الحديث ليضل عن سبيل الله)

٦٣٠١ - حديث يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب قال أخبرني حميد بن عبد

الرحمن « أن أبا هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : من حلف منكم فقال في حلفه باللات والئزى فلم يقل لا إله إلا الله . ومن قال لصاحبه تعال أقامرك فليصدّق »

قوله (باب كل لمو باطل إذا شغله) أي شغل اللامية (عن طاعة الله) أي كن النهى بشئ من الأشياء مطلقا سواء كان مأذونا في فعله أو منها عنه كن اشتغل بصلاة نافلة أو بتلاوة أو ذكر أو تفكر في معاني القرآن مثلا حتى خرج وقت الصلاة المفروضة عمدا فإنه يدخل تحت هذا الضابط ، وإذا كان هذا في الأشياء المرغوب فيها المطلوب فعملها فكيف حال مادونها ، وأول هذه الترجمة لفظ حديث أخرجه أحمد والاربعة وصححه ابن خزيمة والحاكم من حديث عقبة بن عامر رفعه وكل ما يلهو به المرء المسلم باطل الا رميه بقوسه وقأديه فرسه وملاجهته أهله ، الحديث . وكأنه لما لم يكن على شرط المصنف استعمله لفظ ترجمة ، واستنبط من المعنى ما قصد به الحكم المذكور ، وإنما أطلق على الرمي أنه لمو لامة الرغبات إلى تعليمه لما فيه من صورة الله ، لكن المقصود من تعليمه الاعانة على الجهاد ، وتأديب الفرس اشارة إلى المسابقة عليها ، وملاعبة الأهل للتأنيس ونحوه ، وإنما أطلق على ما عداها البطلان من طريق المقابلة لا أن جميعها من الباطل المحرم . قوله (ومن قال لصاحبه تعال أقامرك) أي ما يكون حكمه . قوله (وقوله تعالى ومن الناس من يشتري لهو الحديث الآية) كذا في رواية أبي ذر والاكثر ؛ وفي رواية الاصيل وكريمة (ليضل عن سبيل الله) الآية . وذكر ابن بطال أن البخاري استنبط تقييد الله في الترجمة من مفهوم قوله تعالى (ليضل عن سبيل الله) فإن مفهومه أنه إذا اشتراه لا ليضل لا يكون مذموما ، وكذا مفهوم الترجمة أنه إذا لم يشغله الله عن طاعة الله لا يكون باطلا . لكن عموم هذا المفهوم يخص بالمنطوق ، فكل شيء نص على تحريمه مما يلهي يكون باطلا سواء شغل أو لم يشغل ، وكأنه رمز الى ضعف ما ورد في تفسير الله في هذه الآية بالغناء . وقد أخرج الترمذي من حديث أبي أمامة رفعه « لا يحل بيع المغنيات ولا شراؤهن » الحديث ، وفيه « وفيمن أنزل الله (ومن الناس من يشتري لهو الحديث) الآية » ، وسنده ضعيف ، وأخرج الطبراني عن ابن مسعود موقوفا أنه فسر الله في هذه الآية بالغناء ، وفي سنده ضعف أيضا . ثم أورد حديث أبي هريرة وفيه « ومن قال لصاحبه تعال أقامرك » الحديث . وأشار بذلك الى أن القمار من جملة الله ، ومن دعا اليه دها إلى المعصية ، فلذلك أمر بالتصدق ليكفر عنه تلك المعصية ، لأن من دعا الى معصية - قع بدعائه اليها في

معصية . وقال الكرماني : وجه تعلق هذا الحديث بالترجمة والترجمة بالاستئذان أن الداعي الى الفار لا ينبغي أن يؤذن له في دخول المنزل ، ثم اكونه يتضمن اجتماع الناس ، ومناسبة بقية حديث الباب للترجمة أن الحلف باللات هو يغفل عن الحق بالخلق فهو باطل انتهى . ويحتمل أن يكون لما قدم ترجمة ترك السلام على من اقترف ذنباً أشار الى ترك الاذن لمن يشتغل باللهو عن الطاعة ، وقد تقدم شرح حديث الباب في تفسير سورة والنجم ، قال مسلم في صحيحه . بعد أن أخرج هذا الحديث : هذا الحرف و تعال أقامرك ، لا يرويه أحد الا الزهري ، والزهري نحو تسمين حرقة لا يشاركه فيها غيره عن النبي ﷺ باسانيد جيد . قلت : وانما قيد التفرد بقوله و تعال أقامرك ، لأن لبقية الحديث شاهداً من حديث سعد بن أبي وقاص يستفاد منه سبب حديث أبي هريرة أخرجه النسائي بسند قوى قال : كنا حديثي عهد بجاهلية ، تخلف باللات والعزى ، فذكرت ذلك لرسول الله ﷺ فقال : قل لا اله الا الله وحده لا شريك له ، له الملك وله الحمد ، وهو على كل شيء قدير ، وانفت عن شمالك وتعوذ بالله ثم لا تعد ، فيمكن أن يكون المراد بقوله في حديث أبي هريرة و فليقل لا اله الا الله ، الى آخر الذكر المذكور الى قوله و قدير ، ويحتمل الاكتفاء بلا اله الا الله لأنها كلمة التوحيد ، والزيادة المذكورة في حديث سعد تأكيد

٥٣ - باب ما جاء في البناء

قال أبو هريرة عن النبي ﷺ : من أشرط الساعة إذا تطاول رعاة البهيم في البنيان

٦٣٠٢ - حدثنا أبو نعيم حدثنا اسحاق هو ابن سعيد عن سعيد عن ابن عمر رضي الله عنهما قال : رأيتني مع النبي ﷺ بنيت بيئاً يسكنني من المطر ويظلني من الشمس ، ما أعاني عليه أحد من خلق الله .

٦٣٠٣ - حدثنا علي بن عمر الله حدثنا سفیان قال عمرو : قال ابن عمر : والله ما وضعت لينة على كبة ولا فرست نخلة منذ قبض النبي ﷺ . قال سفیان : فذكرته لبعض أهل قال : والله لقد بنى بيتاً . قال سفیان : قلت فله قال قبل أن يبنى ،

قوله (باب ما جاء في البناء) أي من منع وإباحة . والبناء أعم من أن يكون بطين أو مدر أو بخشب أو من قصب أو من شعر . قوله (قال أبو هريرة عن النبي ﷺ من أشرط الساعة إذا تطاول رعاة البهيم في البنيان) كذا للاكثر بضم الراء وبهاء تأنيث في آخره ، وفي رواية الكشميهني « رعاء » بكسر الراء وبالحق مع المد ، وقد تقدم هذا الحديث موصولاً مطولاً مع شرحه في كتاب الإيمان ، وأشار بإيراد هذه القطعة الى ذم التطاول في البنيان ، وفي الاستدلال بذلك نظر ، وقد ورد في ذم تطويل البناء صريحاً ما أخرج ابن أبي الدنيا من رواية عمارة بن حامر « إذا رفع الرجل بناء فوق سبعة أذرع نودي يا فاسق الى ابن ؟ » وفي سنده ضعف مع كونه موقوفاً . وفي ذم البناء مطلقاً حديث خباب رفته قال « يؤجر الرجل في نفقته كلها الا التراب » أو قال « البناء » أخرجه الترمذي وصححه وأخرج له شاهداً عن أنس بلنظ و الا البناء فلا خير فيه ، ولطبراني من حديث جابر رفته « إذا أراد الله

بعبد شرا خضر له في الدين والطين حتى يبنى، ومعنى «خضر» معجمتين حسن، وزنا ومعنى. وله شاهد في «اللاوسط» من حديث أبي بشر الانصارى بلفظه «إذا أراد الله بعبد سوءا أنفق ماله في البنيان»، وأخرج أبو داود من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص قال «سرى النبي ﷺ وأنا أطين حائطاً فقال: الأمر أجل من ذلك، وصحبه القرمذى وابن حبان، وهذا كله محمول على ما لا تمس الحاجة إليه مما لا بد منه للوطن وما يبق البرد والحر، وقد أخرج أبو داود أيضاً من حديث أنس رفعه «أما إن كل بناء وبنا على صاحبه إلا ما لا، إلا ما لا، أى إلا ما لا بد منه، ورواته موثقون إلا الراوى عن أنس وهو أبو طلحة الاسدى فليس بمعروف، وله شاهد عن وائلة عند الطبرانى. قوله (حدثنا اسحق هو ابن سعيد) كذا في الاصل وسعيد المذكور هو ابن عمرو بن سعيد بن العاص الأموى، ونسب كذلك عند الاسماعيلي من وجه آخر عن أبي نعيم شيوخ البخارى فيه، وعمر بن سعيد هو المعروف بالاشدق واسحق بن سعيد يقال له السعيدى سكن مكة. وقد روى هذا الحديث عن والده وهو المراد بقوله «عن سعيد». قوله (رايقى) بضم الميم كأنه استحضر الحالة المذكورة فصار أشد عليه بها كأنه يرى نفسه يفعل ما ذكر. قوله (مع النبي ﷺ) أى في زمن النبي ﷺ. قوله (يسكنى) بضم أوله وكسر الكاف وتشديد النون من أكن إذا وقى، وجاء بفتح أوله من كن، وقال أبو زيد الانصارى: كنفته واكنفته بمعنى أى سترته وأسرته. وقال الكسائى كنفته صنته وأكنفته أسرته. قوله (ما أعانى عليه أحد من خلق الله) هو تأكيد لقوله «بنيت بيدي»، وإشارة إلى خفة مؤنته. ووقع في رواية يحيى بن عبد الحميد الخافى بكسر المهملة وتشديد الميم عن اسحق بن سعيد السعيدى بهذا السند عند الاسماعيل وأبى نعيم في المستخرجين «بيتاً من شعر»، واعترض الاسماعيل على البخارى بهذه الزيادة فقال أدخل هذا الحديث في البناء بالطين والمدر والخبر إنما هو في بيت الشعر، وأجيب بأن راوى الزيادة ضعيف عندهم، وعلى تقدير ثبوتها فليس في الترجمة تقييد بالطين والمدر. قوله (قال عمرو) هو ابن دينار. قوله (لبنة) بفتح اللام وكسر الموحدة مثل كلمة، ويجوز كسر أوله وسكون الموحدة. قوله (ولا غرس نخلة) قال الداودى: ليس الغرس كالبناء، لأن من غرس ونيته طلب الكفاف أو لفضل ما ينال منه ففي ذلك الفضل لا الاثم. قلت: لم يتقدم للاثم في الخبر ذكر حتى يعترض به، وكلامه يورم أن في البناء كله الاثم، وليس كذلك بل فيه التفصيل، وليس كل ما زاد منه على الحاجة يستلزم الاثم، ولا شك أن في الغرس من الأجر من أجل ما يؤكل منه ما ليس في البناء، وإن كان في بعض البناء ما يحصل به الأجر مثل الذى يحصل به النفع لغير البانى فإنه يحصل للبانى به الثواب والله سبحانه وتعالى أعلم. قوله (فذكرته لبعض أهله) لم أنف على تسميته، والقائل هو سفيان. قوله (قال والله لقد بنى) زاد الكشميهنى في روايته «بيتاً». قوله (قال سفيان قلت فلعله قال قبل) أى قال ما وضعت لبنة الخ قيل أن يبنى الذى ذكرت، وهذا اعتذار حسن من سفيان راوى الحديث، ويحتمل أن يكون ابن عمر نفي أن يكون بنى بيده بعد النبي ﷺ وكان في زمنه ﷺ فعل ذلك، والذى أنبته بعض أهله كان بنى بامر فنسبه إلى فعله مجازاً، ويحتمل أن يكون بناؤه بيتاً من قصب أو شعر، ويحتمل أن يكون الذى نفاه ابن عمر ما زاد على حاجته، والذى أنبته بعض أهله بناء بيت لا بد له منه أو إصلاح ما وهى من بيته، قال ابن بطال: يؤخذ من جواب سفيان أن العالم إذا جاء عنه قولان مختلفان أنه ينبغي لسامعهما أن يتأولهما على وجه ينفي عنهما التناقض تنزيهاً له عن المكذب انتهى. ولعل سفيان فهم من قول بعض أهل ابن

عمر الانكار على ما رواه له عن عمرو بن دينار عن ابن عمر ، فبادر سفيان الى الانتصار لشيخه وانفسه وسلك
الادب مع الذي خاطبه بالجمع الذي ذكره ، والله سبحانه وتعالى أعلم

(عائمة) : اشتمل كتاب الاستئذان من الاحاديث المرفوعة على خمسة وثمانين حديثا ، المعلق منها وما في
معناه اثنا عشر حديثا والبقية موصولة ، المكرر منه فيه وفيما مضى خمسة وستون حديثا والخالص عشرون ،
وافقه مسلم على تخريجها سوى حديث لابي هريرة : رسول الرجل اذنه ، وحديث أنس في المصافحة ، وحديث ابن
عمر في الاعتناء ، وحديثه في البناء . وحديث ابن عباس في ختانه . وفيه من الآثار عن الصحابة فن بعدم سبعة
آثار . والله أعلم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

٨٠ - كتاب الدعوات

وقول الله تعالى . (ادعوني أستجب لكم - إن الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين)
قوله : بسم الله الرحمن الرحيم . كتاب الدعوات) بفتح المهملة جمع دعوة بفتح أوله وهي المسألة الواحدة ،
والدعاء الطلب ، والدعاء الى الشيء الحث على فعله ودعوت فلانا سألته ودعوته استغثته ويطلق أيضا على رفعة القدر
كقوله تعالى (ليس له دعوة في الدنيا ولا في الآخرة) كذا قال الراغب ، ويمكن رده الى الذي قبله ، ويطلق
الدعاء أيضا على العبادة : والدعوى بالقصر الدعاء كقوله تعالى (وآخر دعوانى) والادعاء كقوله تعالى (فا
كان دعواهم اذ جاءهم بأسنا) وقال الراغب : الدعاء على التسمية كقوله تعالى (لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم
كدعاء بعضكم بعضا) وقال الراغب : الدعاء والنداء واحد ، لكن قد يتجرد النداء عن الاسم والدعاء لا يسكاد
يتجرد ، وقال الشيخ أبو القاسم القشيري في شرح الاسماء الحسنى ، ما ملخصه : جاء الدعاء في القرآن على وجوه :
منها العبادة (ولا تدع من دون الله مالا ينفعك ولا يضرك) ومنها الاستغاثة (وادعوا شهداءكم) ، ومنها
السؤال (ادعوني أستجب لكم) ، ومنها القول (دعواهم فيها سبحانه اللهم) والنداء (يوم يدعوك) ،
والثناء (قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن) . قوله (وقول الله تعالى : ادعوني أستجب لكم الآية) كذا لابي
ذر ، وساق غيره الآية الى قوله (داخرين) وهذه الآية ظاهرة في ترجيح الدعاء على التفويض . وقالت طائفة :
الافضل ترك الدعاء والاستسلام للقضاء ، وأجابوا عن الآية بأن آخرها دل على ان المراد بالدعاء العبادة لقوله
(ان الذين يستكبرون عن عبادتي) واستدلوا بحديث للنعمان بن بشير عن النبي ﷺ قال : الدعاء هو العبادة ،
ثم قرأ (وقال ربكم ادعوني أستجب لكم ، ان الذين يستكبرون عن عبادتي) الآية أخرجه الأربعة وصححه
الترمذي والحاكم . وشذت طائفة فقالوا : المراد بالدعاء في الآية ترك الذنوب ، وأجاب الجمهور أن الدعاء من
أعظم العبادة فهو كالحديث الآخر : الحج عرفه ، أى معظم الحج وركنه الأكبر ، ويؤيده ما أخرجه الترمذي من
حديث أنس رفعه الدعاء مع العبادة ، وقد تواردت الآثار عن النبي ﷺ بالترغيب في الدعاء والحث عليه
كحديث أبي هريرة رفعه : ليس شئ أكرم على الله من الدعاء ، أخرجه الترمذي وابن ماجه وصححه ابن حبان

والحاكم وحديثه رفعه ، من لم يسأل الله يغضب عليه ، أخرجه أحمد والبخاري في د الادب المفرد ، والترمذي وابن ماجه والبرار والحاكم كلهم من رواية أبي صالح الخوزي بضم الخاء المعجمة وسكون الواو ثم زاي عنه ، وهذا الخوزي مختلف فيه ضعفه ابن معين وقواه أبو زرعة ، وظن الحافظ ابن كثير أنه أبو صالح السمان لمزم بأن أحمد تفرد بتخرجه ، وليس كما قال فقد جزم شيخه المزي في د الاطراف ، بما قلته . ووقع في رواية البرار والحاكم عن أبي صالح الخوزي « سمعت أبا هريرة » قال الطيبي : معنى الحديث أن من لم يسأل الله يغضبه ، والمبغوض مغضوب عليه والله يحب أن يسأل انتهى . ويؤيده حديث ابن مسعود رفعه « سلوا الله من فضله فإن الله يحب أن يسأل » أخرجه الترمذي ، وله من حديث ابن عمر رفعه « ان الدعاء ينفع مما نزل وما لم ينزل ، فعليكم عباد الله بالدعاء » وفي سننه ابن ، وقد صححه مع ذلك الحاكم . وأخرج الطبراني في الدعاء بسند رجاله ثقات إلا أن فيه عنيفة بقيمة عن عائشة مرفوعا « ان الله يحب الملتزمين في الدعاء » وقال الشيخ تقي الدين السبكي : الأولى حمل الدعاء في الآية على ظاهره ، وأما قوله بعد ذلك (عن عبادتي) فوجه الربط أن الدعاء أخص من العبادة ، فمن استكبر عن العبادة استكبر عن الدعاء ، وعلى هذا فالوعيد إنما هو في حق من ترك الدعاء استكبارا ومن فعل ذلك كفر ، وأما من تركه لمقصد من المقاصد فلا يتوجه اليه الوعيد المذكور ، وإن كنا نرى أن ملازمة الدعاء والاستكثار منه أرجح من الترك لكثرة الأدلة الواردة في الحديث عليه . قلت : وقد دلت الآية والآية قريبا في السورة المذكورة أن الإجابة مشترطة بالاخلاص ، وهو قوله تعالى (فادعوه مخلصين له الدين) وقال الطيبي : معنى حديث الثمان أن تحمل العبادة على المعنى اللغوي ، اذ الدعاء هو اظهار غاية التذلل والافتقار الى الله والاستكانة له ، وما شرعت العبادات الا للخصوع للباري واظهار الافتقار اليه ، ولهذا ختم الآية بقوله تعالى (ان الذين يستكبرون عن عبادتي) حيث عبر عن عدم التذلل والخصوع بالاستكبار ، ووضع عبادتي موضع دعائي وجعل جزاء ذلك الاستكبار الضيق والحوان . وحكى القشيري في « الرسالة » الخلاف في المسألة فقال : اختلف أى الأمرين أولى : الدعاء أو السكوت والرضا ؟ فقول : الدعاء ، وهو الذى ينبغي ترجيعه لكثرة الأدلة ، لما فيه من إظهار الخضوع والافتقار . وقيل السكوت والرضا أولى لما في التسليم من الفضل . قلت : وشبهتهم أن الداعي لا يعرف ما قدر له فدعاؤه ان كان على وفق المقدور فهو تحصيل الحاصل ، وإن كان على خلافه فهو معاندة . والجواب عن الاول أن الدعاء من جملة العبادة لما فيه من الخضوع والافتقار ، وعن الثانى أنه اذا اعتقد أنه لا يقع الا ما قدر الله تعالى كان اذنا لا معاندة ، وقائدة الدعاء تحصيل الثواب بامتثال الامر ، ولاحتمال أن يكون المدهو به موقوفا على الدعاء لان الله خالق الاسباب ومسبباتها ، قال وقالت طائفة : ينبغي أن يكون داعيا بلسانه راضيا بقلبه ، قل : والاولى أن يقال اذا وجد في قلبه إشارة الدعاء فالدعاء أفضل وبالعكس . قلت : القول الاول أعلى المقامات أن يدهو بلسانه ويرضى بقلبه ، والثانى لا يتأتى من كل أحد بل ينبغي أن يختص به الكل . قال القشيري : ويصح أن يقال ما كان لله أو للمسلمين فيه نصيب فالدعاء أفضل ، وما كان لنفس فيه حظ فالسكوت أفضل ، وعبر ابن بطال عن هذا القول لما حكاه بقوله : يستحب أن يدعو لغيره ويترك لنفسه ، وهدية من أول الدعاء في الآية بالعبادة أو غيرها قوله تعالى (فيكشف ما تدعون اليه ان شاء) وإن كثيرا من الناس يدعو فلا يستجاب له ، فلو كانت على ظاهرها لم يتخاف . والجواب عن ذلك أن كل داع يستجاب له ، لكن تنوع

الاجابة . فتارة تقع بعين مادعا به . وتارة بعوضه . وقد ورد في ذلك حديث صحيح أخرجه الترمذي والحاكم من حديث عبادة بن الصامت رفعه « ما على الارض مسلم يدعو بدعوة إلا آتاه الله إياها ، أو صرف عنه من السوء مثلاً ، ولا أحد من حديث أبي هريرة ، أما أن يجعلها له : وأما أن يدخرها له ، وله في حديث أبي سعيد رفعه « ما من مسلم يدعو بدعوة ليس فيها إثم ولا قطيعة رحم إلا أعطاه الله بها إحدى ثلاث : إما أن يجعل له دعوته ، وإما أن يدخرها له في الآخرة ، وأما أن يصرف عنه من السوء مثلاً ، ومعه الحاكم . وهذا شرط ثان للاجابة ، ولها شروط أخرى منها أن يكون طيب المطعم والملبس لحديث « فاني يستجاب لذلك ، وسيأتي بعد عشرين باباً من حديث أبي هريرة ، ومنها ألا يكون يستعمل لحديث « يستجاب لأحدكم ما لم يقل دعوت فلم يستجب لي » أخرجه مالك

٩ - باب لكل نبي دعوة مستجابة

٦٣٠٤ - **حدثنا** اسماعيل قال حدثني مالك عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال : لكل نبي دعوة مستجابة يدعو بها ، وأريد أن أختبئ دعوتي شفاعة لأمتي في الآخرة » [الحديث ٦٣٠٤ - طريقه في : ٧٤٧٤]

٦٣٠٥ - وقال لي خليفة قال معتمر سمعت أبي « عن أنس عن النبي ﷺ قال : لكل نبي سأل سؤلاً - أو قال : لكل نبي دعوة قد دعا بها - فاستجيب . فجمعت دعوتي شفاعة لأمتي يوم القيامة »

قوله (باب لكل نبي دعوة مستجابة) كذا لابي ذر وسقط لفظ « باب » ، فغيره نصار من جملة الترجمة الاولى . ومناسبتها الآية الاشارة الى أن بعض الدعاء لا يستجاب عينا . **قوله** (اسماعيل) هو ابن أبي أويس . **قوله** (مستجابة) كذا لابي ذر ولم أرهما عند الباين ولا في شيء من نسخ الموطأ . **قوله** (يدعو بها) زاد في رواية الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة وفي حديث أنس ثاني حديث الباب « فاستجيب له » . **قوله** (وأريد أن أختبئ دعوتي شفاعة لأمتي في الآخرة) وفي رواية أبي سلمة عن أبي هريرة الآتية في التوحيد « فأريد أن شاء الله أن أختبئ » ، وزيادة « أن شاء الله » ، في هذا للتبوك . ولمسلم « من رواية أبي صالح عن أبي هريرة « واني اختبأت » وفي حديث أنس « فجمعت دعوتي » ، وزاد « يوم القيامة » ، وزاد أبو صالح فهي نائلة أن شاء الله من مات من أمتي لا يشرك بالله شيئاً ، وقوله « من مات » ، في محل نصب على المفعولية ولا يشرك بالله ، في محل نصب على الحال ، والتقدير شفاهي نائلة من مات غير مشرك ، وكأنه ﷺ أراد أن يؤخرها ثم عزم ففعل ورجا وقوع ذلك فأعلمه الله به ثم به ، وسيأتي تنمة الكلام على الشفاعة وأنواعها في أول كتاب الرقاق ان شاء الله تعالى . وقد استشكل ظاهر الحديث بما وقع لكثير من الانبياء من الدعوات المجابة ولا سيما نبينا ﷺ ، وظاهره أن لكل نبي دعوة مستجابة فقط ، والجواب أن المراد بالاجابة في الدعوة المذكورة القطع بها ، وما عدا ذلك من دعواتهم فهو على رجاء الاجابة . وقيل معنى قوله « لكل نبي دعوة » أي أفضل دعواته ، ولم دعوات أخرى ، وقيل لكل منهم دعوة عامة مستجابة في أمتة إما بأهلها وإما بنجاتهم ، وأما الدعوات الخاصة فمما

ما يستجاب ومنها ما لا يستجاب ، وقيل اكل منهم دعوة تخصه لدنياه أو لنفسه كقول نوح (لا تذر على الارض) وقول زكريا (فوب لي من لدنك وليا يرثني) وقول سليمان (وهب لي ملكا لا ينبغي لأحد من بعدي) حكاه ابن التين . وقال بعض شراح المصاييح ، ما لفظه : اعلم أن جميع دعوات الانبياء مستجابة ، والمراد بهذا الحديث أن كل نبي دعا على أمته بالهلاك إلا أنا فلم أدر ، فاعطيت الشفاعة عوضا عن ذلك للصبر على أذام ، والمراد بالامة أمة الدعوة لا أمة الاجابة . وثمعه الطيبي (١) بأنه ﷺ دعا على أحياء من العرب ودعا على أناس من قريش باسمائهم ودعا على رجل وذكوان ودعا على مضر ، قال : والأولى أن يقال إن الله جعل لكل نبي دعوة تستجاب في حق أمته فناها كل منهم في الدنيا ، وأما نبينا فانه لما دعا على بعض أمته نزل عليه (ليس لك من الأرض شيء أو يتوب عليهم) فبقي تلك الدعوة المستجابة مدخرة للأخرة ، وغالب من دعا عليهم لم يرد إهلاكهم وإنما أراد ردعهم ليتوبوا . وأما جزمه أولا بأن جميع أدعيتهم مستجابة ففيه غفلة عن الحديث الصحيح ، سألت الله ثلاثا فأعطاني اثنتين ومنعني واحدة ، الحديث ، قال ابن بطال : في هذا الحديث بيان فضل نبينا ﷺ على سائر الانبياء حيث أثر أمته على نفسه وأهل بيته بدعوته المجابة ، ولم يجعلها أيضا دعاء عليهم بالهلاك كما وقع لغيره من تقدم . وقال ابن الجوزي : هذا من حسن تصرفه ﷺ لأنه جعل الدعوة فيما ينبغي ، ومن كثرة كرمه لأنه آثر أمته على نفسه ، ومن محبة نظره لأنه جعلها للمذنبين من أمته ليكونهم أحوج اليها من الطائعين . وقال النووي : فيه كمال شفقتة ﷺ على أمته ورأفته بهم واعتناؤه بالنظر في مصالحهم ، لجعل دعوته في أهم أوقات حاجتهم . وأما قوله « فهي نائلة » ففيه دليل لأهل السنة أن مات غير مشرك لا يخلد في النار ، ولو مات مصرا على الكبر . قوله (وقال معتمر) هو ابن سليمان التيمي ، كذا للاكثر وبه جزم الاسماعيل والحميدي ، لكن عند الاصيل وكريمة في أوله ، قال لي خليفة حدثنا معتمر ، فعل هذا هو متصل ، وقد وصله أيضا مسلم عن محمد بن عبد الأعلى عن معتمر . قوله (لكل نبي سؤال أو قال لكل نبي دعوة) هكذا وقع بالاشك ، ولم يسق مسلم لفظه بل أحال به على طريق قتادة عن أنس ، وقد أخرجه ابن منده في كتاب الايمان من طريق محمد بن عبد الأعلى به ، ومن طريق الحسن بن الربيع ومسدد وغيرهما عن معتمر بالاشك ، ولفظه « كل نبي قد سأل سؤالا أو قال لكل نبي دعوة قد دعا بها » الحديث ولفظ قتادة عند مسلم « لكل نبي دعوة دعاها لأمته » فذكره ولم يشك

٢ - باب أفضل الاستغفار . وقوله تعالى (واستغفروا ربكم إنه كان غفارا ، يُرْسِلِ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا ، وَيُمْدِدْكُمْ بِأَمْوَالٍ وَبِغِينٍ ، وَيَجْعَلْ لَكُمْ جَنَّاتٍ ، وَيَجْعَلْ لَكُمْ أَنْهَارًا . وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ فَاسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ ، وَمَنْ يَغْفِرِ الذُّنُوبَ إِلَّا اللَّهُ . وَلَمْ يُصِرُّوا عَلَى مَا فَعَلُوا وَهُمْ يَعْلَمُونَ)

٦٣٠٦ - حَدَّثَنَا أَبُو مَعْمَرٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ بُرَيْدَةَ حَدَّثَنِي مُبَشِيرُ بْنُ كَعْبٍ الْمَدَوِيُّ قَالَ حَدَّثَنِي شَدَّادُ بْنُ أَوْسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْ النَّبِيِّ ﷺ : سَيِّدُ الْإِسْتِغْفَارِ أَنْ يَقُولَ : اللَّهُمَّ

(١) في نسخة الترطبي

أَنْتَ رَبِّي لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ ، خَلَقْتَنِي وَأَنَا عَبْدُكَ ، وَأَنَا عَلَى عَهْدِكَ وَوَعْدِكَ مَا اسْتَطَعْتُ ، أَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ مَا صَنَعْتُ ، أَعُوذُ بِكَ بِعَمَلِكَ عَلَى ، وَأَعُوذُ بِكَ بِذَنْبِي ، اغْفِرْ لِي ، فَإِنَّهُ لَا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا أَنْتَ . قَالَ : وَمَنْ قَالَهَا مِنَ النَّهَارِ مُوقِفًا بِهَا فَاتَ مِنْ يَوْمِهِ قَبْلَ أَنْ يَمُوتَ فَهُوَ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ ، وَمَنْ قَالَهَا مِنَ اللَّيْلِ وَهُوَ مُوقِفٌ بِهَا فَاتَ قَبْلَ أَنْ يَصْبَحَ فَهُوَ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ »

[الحديث ٦٣٠٦ - طريقه في ٦٣٣]

قوله (باب أفضل الاستغفار) سقط لفظ « باب » ، لأن في ذر « ووقع في شرح ابن بطال بلفظ « فضل الاستغفار » ، وكأنه لما رأى الآيتين في أول الترجمة وهما « التان على الحق على الاستغفار ظن أن الترجمة لبيان فضيلة الاستغفار ، ولكن حديث الباب يؤيد ما وقع عند الأكثر ، وكان المصنف أراد إثبات مشروعية الحق على الاستغفار بذكر الآيتين . ثم بين بالحديث أولى ما يستعمل من ألفاظه ، وترجم بالافضلية . ووقع الحديث بلفظ السيادة وكأنه أشار إلى أن المراد بالسيادة الأفضلية ومعناها الأكثر نفعا لمستعمله ، ومن أوضح ما وقع في فضل الاستغفار ما أخرجه الترمذي وغيره من حديث يسار وغيره مرفوعا « من قال استغفر الله العظيم الذي لا إله إلا هو الحي القيوم وأتوب إليه غفرت ذنوبه وإن كان فر من الوحف » ، قال أبو نعيم الإصبهاني : هذا يدل على أن بعض الكبار تغفر ببعض العمل الصالح ، وضابطه الذنوب التي لا توجب على مرتكبها حكا في نفس ولا مال ، ووجه الدلالة منه أنه مثل بالفرار من الوحف وهو من الكبار ، فدل على أن ما كان مثله أو دونه يغفر إذا كان مثل الفرار من الوحف ، فإنه لا يوجب على مرتكبها حكا في نفس ولا مال . **قوله** (وقوله تعالى : واستغفروا ربكم أنه كان غفارا الآية) كذا رأيت في نسخة معتمدة من رواية أبي ذر ، وسقطت الواو من رواية غيره وهو الصواب . فإن التلاوة (فقلت استغفروا ربكم) وساق غير أبي ذر الآية إلى قوله تعالى (أنهارا) وكان المصنف لما ذكر هذه الآية إلى أمر الحسن البصري : أن رجلا شكى إليه الجذب فقال استغفر الله ، وشكى إليه آخر الفقر فقال استغفر الله ، وشكى إليه آخر جفاف بستانه فقال استغفر الله ، وشكى إليه آخر عدم الولد فقال استغفر الله ، ثم تلا عليهم هذه الآية . وفي الآية حث على الاستغفار وإشارة إلى وقوع المغفرة لمن استغفر وإلى ذلك أشار الشاعر بقوله :

لو لم ترد نيل ما أرجو وأطلبه من جود كفيك ما علمتني الطالب

قوله (والذين إذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم الآية) كذا لابي ذر ، وساق غيره إلى قوله (وهم يعلمون) واختلف في معنى قوله (ذكروا الله) ف قيل أن قوله (فاستغفروا) تفسير للراد بالذكر ، وقيل هو على حذف تقديره ذكروا عقاب الله ، والمعنى تفكروا في أنفسهم أن الله سائلهم فاستغفروا لذنوبهم أي لاجل ذنوبهم وقد ورد في حديث حسن صفة الاستغفار المشار إليه في الآية أخرجه أحمد والأربعة وصححه ابن حبان من حديث علي بن أبي طالب قال « حدثني أبو بكر الصديق رضي الله عنهما وصدق أبو بكر : سمعت النبي ﷺ يقول : ما من رجل يذنب ذنبا ثم يقوم فيطهر فيحسن الطهور ثم يستغفر الله عز وجل إلا غفر له ، ثم تلا (والذين إذا

فعلوا فاحشة) الآية . وقوله تعالى (ولم يصروا على ما فعلوا) فيه إشارة إلى أن من شرط قبول الاستغفار أن يقطع المستغفر عن الذنب ، وإلا فالاستغفار باللسان مع التلبس بالذنب كالتلاعب . وورد في فضل الاستغفار والحث عليه آيات كثيرة ، وأحاديث كثيرة ، منها حديث أبي سعيد رفته د قال إبليس : يارب لا أزال أغويهم مادامت أرواحهم في أجسادهم . فقال الله تعالى : وعزني لا أزال أغفر لهم ما استغفروني ، أخرجه أحمد ، وحديث أبي بكر الصديق رفته د ما أصر من استغفر ولو عاد في اليوم سبعين مرة ، أخرجه أبو داود والترمذي وذكر السبعين للبالغة ، والا في حديث أبي هريرة الآتي في التوحيد مرفوعا د ان عبدا أذنب ذنبا فقال رب إني أذنبت ذنبا فاغفر لي فغفر له ، الحديث وفي آخره د علم عبدي أن له ربا يغفر الذنب ويأخذ به ، اعلم ما شئت فقد غفرت لك ، . **قوله** (حدثنا الحسين) هو ابن ذكوان المعلم : ووقع عند النسائي من رواية غندر حدثنا الحسين المعلم ، وكذا عند الأسماعيلي من طريق يحيى القطان عن حسين المعلم . **قوله** (حدثنا عبد الله ابن بريدة) أي ابن الحبيب الأسلمي . **قوله** (حدثنا بشير) بالوحدة ثم المعجمة مصغر ، وقد تابع حسينا على ذلك ثابت البناني وأبو العوام عن بريدة واسكنهما لم يذكرنا بشير بن كعب بل قال عن ابن بريدة عن شداد أخرجه النسائي ، وعالمهم الوليد بن ثعلبة فقال : عن ابن بريدة عن أبيه أخرجه الأربعة إلا للترمذي ومحممه ابن حبان والحاكم سكن لم يقع في رواية الوليد أول الحديث ، قال الذهبي حديث المعلم أثبت من الوليد بن ثعلبة وأعلم بعبد الله بن بريدة وحديثه أولى بالصواب . قلت : كأن الوليد سلك الجمادة لأن جل رواية عبد الله ابن بريدة عن أبيه ، وكان من محممه يجوز أن يكون عن عبد الله بن بريدة على الوجهين ، والله أعلم . **قوله** (حدثني شداد بن أوس) أي ابن ثابت بن المنذر بن حرام بهمليتين الانصاري ابن أخي حسان بن ثابت الشاعر ، وشداد صحابي جليل نزل الشام وكنيته أبو يعلى . واختلف في محبة أبيه وليس لشداد في البخاري إلا هذا الحديث الواحد **قوله** (سيد الاستغفار) قال الطبري : لما كان هذا الدعاء جامعا لمعاني التوبة كلها استعير له اسم السيد ، وهو في الأصل الرئيس الذي يقصد في الحوائج ، ويرجع إليه في الأمور . **قوله** (أن يقول) أي العبد ، وثبت في رواية أحمد والنسائي د ان سيد الاستغفار أن يقول العبد ، والترمذي من رواية عثمان بن ربيعة عن شداد د ألا أدلك على سيد الاستغفار ، وفي حديث جابر عند النسائي د فعلوا سيد الاستغفار . **قوله** (لا إله إلا أنت أنت خلقتني) كذا في نسخة ممتدة بتكرير أنت ، وسقطت الثانية من معظم الروايات ، ووقع عند الطبراني من حديث أبي أمامة د من قال حين يصبح : اللهم لك الحمد لا إله إلا أنت ، والباقي نحو حديث شداد وزاد فيه د آمنت لك مخلصا لك ديني . **قوله** (وأنا عبدك) قال الطبري : يجوز أن تكون مؤكدة ، ويجوز أن تكون مقيدة ، أي أنا عابد لك ، ويؤيده عطف قوله د وأنا على عهدك . **قوله** (وأنا على عهدك) سقطت الواو في رواية النسائي ، قال الخطابي : يريد أنا على ما عهدتك عليه وواعدتك من الإيمان بك واخلاص الطاعة لك ما استطعت من ذلك . ويمتثل أن يريد أنا مقبم على ما عهدت إلى من أمرك وملتزمك به ومنتجز وعدك في المثوبة والاجر . واشترط الاستطاعة في ذلك معناه الاعتراف بالعجز والقصور عن كونه الواجب من حقه تعالى . وقال ابن بطال : قوله د وأنا على عهدك ووعدك ، يريد العهد الذي أخذه الله على عباده حيث أخرجه أمثال الذر واشهدم على أنفسهم ألست بربكم فاتروا له بالربوبية وأذعنوا له بالوحدانية . وبالوعد ما قال على لسان نبيه

«ان من مات لا يشرك بالله شيئا وأدى ما افترض عليه أن يدخله الجنة» . قلت : وقوله وأدى ما افترض عليه زيادة ليست بشرط في هذا المقام لانه جعل المراد بالعهد الميثاق المأخوذ في عالم الذر وهو التوحيد خاصة ، فالوعد هو ادخال من مات على ذلك الجنة . قال وفي قوله « ما استطعت » إلام لامته أن أحدا لا يقدر على الاتيان بجميع ما يجب عليه الله . ولا الوفاء بسكال الطاعات والشكر على النعم ، فرق الله بعباده فلم يسكنهم من ذلك الا وسعهم . وقال الطيبي : يحتمل أن يراد بالعهد والوعد ما في الآية المذكورة ، لذا قال : والتفريق بين العهد والوعد أوضح .

قوله (أبوه لك بنعمتك على) سقط لفظ لك من رواية النسائي ، وأبوه بالوحدة والهمز محدود معناه اعترف . ووقع في رواية عثمان بن ربيعة عن شداد ، واعترف بذنوبي ، وأصله البواء وهناه الأروم ، ومنه بواه الله منزلا إذا أسكنه فكأنه ألزمه به . **قوله** (وأبوه لك بذنبي) أى اعترف أيضا ، وقيل معناه أحله برغى لا أستطيع صرفه عنى . وقال الطيبي : اعترف أولا بأنه أنعم عليه ، ولم يقيمه لانه يشمل أنواع الانعام ، ثم اعترف بالتقصير وأنه لم يقيم بآداء شكرها ، ثم بالغ فعده ذنبا مبالغة في التقصير ومضم النفس . قلت : ويحتمل أن يكون قوله « أبوه لك بذنبي » اعترف بوقوع الذنب مطلقا ليصح الاستغفار منه ، لا أنه عد ما قصر فيه من آداء شكر النعم ذنبا . **قوله** (فاغفر لى انه لا يغفر الذنوب الا أنت) يؤخذ منه أن من اعترف بذنبه غفر له ، وقد وقع صريحا في حديث الإفك الطويل وفيه « العبد إذا اعترف بذنبه وتاب تاب الله عليه » . **قوله** (من قالها موقفا بها) أى غلصا من قلبه مصدقا بشواها ، وقال الداودى يحتمل أن يكون هذا من قوله إن الحسنات يذهبن السيئات ومثل قول النبي ﷺ في الوضوء وغيره ، لأنه بشر بالثواب ثم بشر بأفضل منه فثبت الأول وما زيد عليه ، وليس يبشر بالثواب ثم يبشر بأقل منه مع ارتفاع الأول ، ويحتمل أن يكون ذلك ناسخا وأن يكون هذا فيمن قالها ومات قبل أن يفعل ما يغفر له به ذنوبه ، أو يكون مافعله من الوضوء وغيره لم ينتقل منه بوجه ما ، والله سبحانه وتعالى يفعل ما يشاء . كذا حكاه ابن التين عنه ، وبعضه يحتاج الى تأمل . **قوله** (ومن قالها من النهار) في رواية النسائي « كان قالها حين يصبح » وفي رواية عثمان بن ربيعة « لا يقولها أحدكم حين يمضى فيأتى عليه قدر قبل ان يصبح ، أو حين يصبح فيأتى عليه قدر قبل أن يمضى » . **قوله** (فهو من أهل الجنة) في رواية النسائي « دخل الجنة » وفي رواية عثمان بن ربيعة « الا وجبت له الجنة » قال ابن أبي جرة : جمع **قوله** في هذا الحديث من بديع المعاني وحسن الالفاظ ما يحق له أنه يسمى سيد الاستغفار ، ففيه الاقرار الله وحده بالالهية والعبودية ، والاعتراف بأنه الخاطئ ، والاقرار بالعهد الذى أخذه عليه ، والرجاء بما وعده به ، والاستعاذة من شر ما جنى العبد على نفسه ، وإضافة النعماء الى موجدتها ، وإضافة الذنب الى نفسه ، ووعيته في المغفرة ، واعترافه بأنه لا يقدر أحد على ذلك الا هو ، وفي كل ذلك الإشارة الى الجمع بين الشريعة والحقيقة . فان تكاليف الشريعة لا تحصل إلا إذا كان في ذلك عون من الله تعالى . وهذا القدر الذى يكفى عنه بالحقيقة ، فلو اتفق أن العبد خالف حتى يجرى عليه ما قدر عليه وقامت الحجة عليه ببيان المخالفة لم يبق إلا أحد أمرين : إما العقوبة بمقتضى العدل أو العفو بمقتضى الفضل ، انتهى ملخصا . وقال أيضا : من شروط الاستغفار صحة النية ، والتوجه والأدب ، فلو أن أحدا حصل الشروط واستغفر بغير هذا اللفظ الوارد واستغفر آخر بهذا اللفظ الوارد لكان أخلا بالشروط هل يستويان ؟ فالجواب أن الذى يظهر أن اللفظ المذكور إنما يكون سيد الاستغفار إذا جمع الشروط المذكورة ، والله أعلم

٣ - باب استغفار النبي ﷺ في اليوم واليلة

٦٣٠٧ - **قوله** أبو الجان أخبرنا شعيب عن الزهري قال أخبرني أبو سلمة بن عبد الرحمن قال « قال أبو هريرة : سمعت رسول الله ﷺ يقول : والله إني لأستغفر الله وأتوب إليه في اليوم أكثر من سبعين مرة » **قوله** (باب استغفار النبي ﷺ) أي وقروح الاستغفار منه . أو التقدير مقدار استغفاره في كل يوم ، ولا يحمل على الكيفية لتقدم بيان الأفضل وهو لا يترك الأفضل . **قوله** (قال : قال أبو هريرة) في رواية يونس بن يزيد عن الزهري « أخبرني أبو سلمة أنه سمع أبا هريرة ، أخرجه النسائي . **قوله** (والله إني لأستغفر الله) فيه القسم على الشيء تأكيداً له وإن لم يكن عند السامع فيه شك . **قوله** (لأستغفر الله وأتوب إليه) ظاهره أنه يطلب المغفرة ويعزم على التوبة ، وبجمل أن يكون المراد يقول هذا اللفظ بعينه ، ويرجع الثاني ما أخرجه للنسائي بسند جيد من طريق مجاهد عن ابن عمر أنه سمع النبي ﷺ يقول « أستغفر الله الذي لا إله إلا هو المحي القيوم وأتوب إليه في المجلس قبل أن يقوم مائة مرة » وله من رواية محمد بن سوقة عن نافع عن ابن عمر باللفظ « انا كنا نعد لرسول الله ﷺ في المجلس : رب اغفر لي وتب علي إنك أنت التواب الغفور ، مائة مرة ، **قوله** (أكثر من سبعين مرة) وقع في حديث أنس « إني لأستغفر الله في اليوم سبعين مرة ، فيحتمل أن يريد المبالغة ويحتمل أن يريد العدد بعينه . **قوله** « أكثر ، مهمم فيحتمل أن يفسر بحديث ابن عمر المذكور وأنه يبلغ المائة . وقد وقع في طريق أخرى عن أبي هريرة من رواية معمر عن الزهري باللفظ « إني لأستغفر الله في اليوم مائة مرة ، لكن عالف أصحاب الزهري في ذلك . نعم أخرج النسائي أيضاً من رواية محمد بن عمرو عن أبي سلمة باللفظ « إني لأستغفر الله وأتوب إليه كل يوم مائة مرة ، وأخرج النسائي أيضاً من طريق عطاء عن أبي هريرة « أن رسول الله ﷺ جمع الناس فقال : يا أيها الناس توبوا إلى الله ، فأتوب إليه في اليوم مائة مرة ، وله في حديث الاغر الموقى رفعه مثله ، وهو عنده وعند مسلم باللفظ « انه ليغان على قلبي واني لأستغفر الله كل يوم مائة مرة ، قال عياض : المراد بالغين قرأت عن الذكر الذي شأنه أن يداوم عليه « فإذا فتر عنه لأمر ما عد ذلك ذنباً فاستغفر عنه . وقيل هو شيء يمتري القلب مما يقع من حديث النفس ، وقيل هو السكينة التي تغشى قلبه والاستغفار لاظهار العبودية لله والشكر لما أولاه ، وقيل هي حالة خفية وإعظام والاستغفار شكرها ، ومن ثم قال المحاسبي : خوف المتقربين خوف إجلال واعظام . وقال الشيخ شهاب الدين السمروردي : لا يعتد أن الغين في حالة نقص ، بل هو كمال أو تامة كمال . ثم مثل ذلك بمغن العين حين يسبل ليدفع القذى عن العين مثلاً فإنه يمنع العين من الرؤية ، فهو من هذه الحثية نقص ، وفي الحقيقة هو كمال . هذا محصل كلامه ، بعبارة طويلة ، قال : فهكذا بصيرة النبي ﷺ متعرضة الأخيرة النائرة من أنفاس الاغيار فدعت الحاجة إلى الستر على حدة بصيرته صيانة لها ووقاية عن ذلك انتهى . وقد استشكل وقوع الاستغفار من النبي ﷺ وهو معصوم ، والاستغفار يستدعي وقوع معصية . وأجيب بعده أجوبة : منها ما تقدم في تفسير الغين ، ومنها قول ابن الجوزي : هفوات الطباع البشرية لا يسلم منها أحد ، والانبياء وإن عصموا من الكبائر فلم يعصموا من الصغائر . كذا قال ، وهو مفرع على خلاف المختار ، والراجح عصمتهم من الصغائر أيضاً . ومنها قول ابن بطال : الانبياء أشد الناس اجتماعاً في العبادة لما أعطاهم الله تعالى من المعرفة ،

فهم دائبون في شكره معترفون له بالتقصير انتهى . وحصل جوابه أن الاستغفار من التقصير في أداء الحق الذي يجب لله تعالى ، ويحتمل أن يكون لاشتغاله بالأمور المباحة من أكل أو شرب أو جماع أو نوم أو راحة ، أو لمخاطبة الناس والنظر في مصالحهم ، ومخاربة عدوم تارة ومداراة أخرى ، وتأليف المؤلفات وغير ذلك مما يحجبه عن الاشتغال بذكر الله والتضرع إليه ومشاهدته ومراقبته ، فيرى ذلك ذنباً بالنسبة إلى المقام العلى وهو الحضور في حظيرة القدس . ومنها أن استغفاره تشريع لآلته ، أو من ذنوب الأمة فهو كالصفاء لهم . وقال الغزالي في « الاحياء » كان عليه السلام دائم الترقى ، فإذا ارتقى إلى حال رأى ما قبلها دونها فاستغفر من الحالة السابقة ، وهذا مفرغ على أن العدد المذكور في استغفاره كان مفرقا بحسب تعدد الأحوال ، وظاهر الفاظ الحديث يخالف ذلك . وقال الشيخ السهروردي : لما كان روح النبي عليه السلام لم يزل في الترقى إلى مقامات القرب يستتبع القلب ، والقلب يستتبع النفس ، ولا ريب أن حركة الروح والقلب أسرع من نهضة النفس فكانت خطا النفس تقصر عن مداها في العروج ، فاقتضت الحكمة إعطاء حركة القلب لثلاث تنقطع علامة النفس عنه فيبقى العباد محرومين ، فكان عليه السلام يفرغ إلى الاستغفار لتصور النفس عن شأو ترقى القلب ، والله أعلم

٤ - باب التوبة . قال قتادة : توبة نصوحا . للناصحة

٦٣٠٨ - **حدثنا** أحمد بن يونس **حدثنا** أبو شهاب عن الأعمش عن عمارة بن ميمر عن الحارث بن سويد « **حدثنا** عبد الله بن مسعود حديثين : أحدهما عن النبي عليه السلام ، والآخر عن نفسه . قال : إن المؤمن يرى ذنوبه كأنه قاعد تحت جبل يخاف أن يقع عليه ، وإن الفاجر يرى ذنوبه كذباب مر على أنفه فقال به هكذا . قال أبو شهاب بيده فوق أنفه - ثم قال : **قال** : **الله** أفرح بتوبة العبد من رجل نزل منزلاً وبه مهلكة ومعه راحلته عليها طاماه وشرابه ، فوضع رأسه فنام نومة ، فاستيقظ وقد ذهب راحلته حتى اشعث عليه الحر واللعش أو ماشاء الله ، قال أرجع إلى مكاني ، فرجع فنام نومة ثم رفع رأسه فإذا راحلته عنده . تابته أبو عوانة وجبرير عن الأعمش . وقال أبو أسامة **حدثنا** الأعمش **حدثنا** عمارة سمعت الحارث بن سويد . وقال شعبة وأبو مسلم عن الأعمش عن إبراهيم التيمي عن الحارث بن سويد . وقال أبو معاوية **حدثنا** الأعمش عن عمارة عن الأسود عن عبد الله ، وعن إبراهيم التيمي عن الحارث بن سويد عن عبد الله

٦٣٠٩ - **حدثنا** إسحاق أخبرنا **حدثنا** همام **حدثنا** قتادة « **حدثنا** أنس بن مالك عن النبي عليه السلام » **حدثنا** هذبة **حدثنا** همام **حدثنا** قتادة « عن أنس رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ : **الله** أفرح بتوبة عبده من أحدكم سقط على بعيره وقد أضله في أرض فلاة »

قوله (باب التوبة) أشار المصنف بإيراد هذين البابين - وهما الاستغفار ثم التوبة - في أوائل كتاب الدعاء إلى أن الاجابة تسرع الى من لم يكن متلبساً بالمعصية ، فإذا قدم التوبة والاستغفار قبل الدعاء كان أمكن لاجابته .

وما أظن قول ابن جرير ، إذ سئل السبج أو استغفر ؟ فقال : التوب الوسخ أحوج إل الصابون من البخور . والاستغفار استغفار من الغفران وأصله الغفر وهو إلباح الشيء ما بصوته عما يذنبه ، وقد ناس كل شيء بحسبه والغفران من الله لا يبد أن يصونه عن العذاب ، والتوبة ترك الذنب على أحد الأوجه . وفي الشرع ترك الذنب انقياسه ، والندم على فعله ، والعزم على عدم العود ، ورد المظلة إن كانت أو طلب البراءة من صاحبها ، وهي أبلغ ضروب الاحتذار ، لأن المعتذر إما أن يقول لا أقول فلا يقع الموقع عند من اعتذر له فيقيم احتمال أنه فعل ، لاسيما إن ثبت ذلك عنده عنه ، أو يقول فعلت لأجل كذا ويذكر شيئاً يقيم عذره وهو فوق الأول ، أو يقول فعلت ولكن أسأت وقد أفلت وهذا أعلاه انتهى من كلام الراغب مناصحاً . وقال : القرطبي في « المفهم » : اختلفت عبارات المتأين فيها ، فقال يقول إنما الندم ، وآخر يقول إنما العزم على أن لا يعود ، وآخر يقول الإفلاع عن الذنب ، ومنهم من يجمع بين الأمور الثلاثة وهو أكملها غير أنه مع ما فيه غير مانع ولا جامع . أما أولاً فلأنه قد يجمع الثلاثة ولا يكون تائباً شرعاً ، إذ قد يفعل ذلك شحاً على ماله أو لئلا يعيره الناس به ؛ ولا تصح التوبة الشرعية إلا بالإخلاص ، ومن ترك الذنب لغير الله لا يكون تائباً اتفاقاً . وأما ثانياً فلأنه يخرج منه من زنى مثلاً ثم جب ذكره فله لا يتأتى منه غير الندم على ما مضى ، وأما العزم على عدم العود فلا يتصور منه ، قال : وبهذا اختلف من قال إن الندم يكفي في حد التوبة ، وليس كما قال لأنه لو ندم ولم يقاع وعزم على العود لم يكن تائباً اتفاقاً ، قال : وقال بعض المحققين هي اختيار ترك ذنب سبق حقيقة أو تقديره لأجل الله ، قال : وهذا أسد العبارات وأجملها ، لأن التائب لا يكون تاركاً للذنب الذي فرغ لأنه غير متمكن من عينه لتركها ولا فعلاً ، وإنما هو متمكن من مثله حقيقة ، وكذا من لم يقع منه ذنب إنما يصح منه إلقاء ما يمكن أن يقع لترك مثل ما وقع فيكون متقبلاً لا تائباً ، قال : والباعث على هذا تنبيه إلى لمن أراد سعادته لقبح الذنب وضرره ، لأنه سم مهلك يفوت على الإنسان سعادة الدنيا والآخرة ، ويحجبه عن معرفة الله تعالى في الدنيا وعن تقريبه في الآخرة . قال : ومن تفقد نفسه وجدها مشحونة بهذا السم ، فإذا وفق أنبعث منه خوف هجوم الهلاك عليه فيبادر بطلب ما يدفع به عن نفسه ضرر ذلك ، لحيث أن ينبعث منه الندم على ما سبق والعزم على ترك العود عليه ، قال : ثم اعلم أن التوبة إما من الكفر وإما من الذنب ، فتوبة الكافر مقبولة قطعا ، وتوبة العاصي مقبولة بالوعد الصادق ، ومعنى القبول الخلاص من ضرر الذنوب حتى يرجع كمن لم يعمل . ثم توبة العاصي إما من حق الله وإما من حق غيره ، لحق الله تعالى يكفي في التوبة منه التذك على ما تقدم ، غير أن منه ما لم يكتب الشرع فيه بالترك فقط بل أضاف إليه القضاء أو الكفارة ، وحق غير الله يحتاج إلى إيصالها لمستحقها والالام يحصل الخلاص من ضرر ذلك الذنب ، لكن من لم يقدر على الإيصال بعد بذله الوسع في ذلك فغفر الله مأمول ، فإنه يضمن التبعات ويبدل السيئات حسنات ، والله أعلم . قلت : حكى غيره عن عبد الله بن المبارك في شروط التوبة زيادة فقال : الندم ، والعزم على عدم العود ، ورد المظلة ، وأداء ما ضيع من الفرائض ، وأن يعتمد إلى البدن الذي رباه بالسحت فيذيبه بالهم والحزن حتى ينشأ له لحم طيب ، وأن يذيق نفسه ألم الطاعة كما أذاقها لذة المعصية . قلت : وبعض هذه الأشياء مكملات . وقد تمسك من فسر التوبة بالندم بما أخرجه أحمد وابن ماجه وغيرهما من حديث ابن مسعود رحمه الله والندم توبة ، ولا حجة فيه لأن المعنى الحسني عليه وأنه الركن الأعظم في التوبة لا أنه التوبة نفسها ، وما يؤيد

اشتراط كونها لله تعالى وجود الندم على الفعل ولا يستلزم الاقلاع عن أصل تلك المعصية ، فمن قتل ولده مثلا وندم لكونه ولده ، وكن بذل مالا في معصية ثم دهم على نقص ذلك المال مما عنده . واحتج من شرط في صحة التوبة من حقوق العباد أن يرد تلك المظالمه بأن من غصب أمة فزنى بها لا تصح توبته إلا بردها مالمسكها ، وإن من قتل نفسا عمدا لا تصح توبته إلا بتمكين نفسه من ولي الدم ليقبض أو يعفو . قلت : وهذا من جهة التوبة من الغصب ومن حق المقتول واضح ، واسكن يمكن أن تصح التوبة من العود الى الزنا وإن استمرت الامة في يده ، ومن العود الى القتل وإن لم يمكن من نفسه . وزاد بعض من أدركناه في شروط التوبة أموراً أخرى : منها أن يفارق موضع المعصية ، وأن لا يصل في آخر عمره الى الغرغرة ، وأن لا تطلع الشمس من مغربها ، وأن لا يعود إلى ذلك الذنب ، فإن عاد اليه بان أن توبته باطلة . قلت : والاول مستحب ، والثاني والثالث داخلان في حد التكليف والرابع الاخير عزى للقاضي أبي بكر الباقلاني . ويرده الحديث الآتي بعد عشرين باباً وقد أشرت اليه في باب فضل الاستغفار ، وقد قال الخليلي في تفسير الزواب في الاسماء الحسنی : انه العائد على عبده بفضل رحمة ، كذا رجع لطاعته وندم على معصيته فلا يحبط عنه ما قدمه من خير ولا يجرمه ما وعد به الطائع من الاحسان . وقال الخطابي : الزواب الذي يعود الى القبول كذا عاد العبد الى الذنب وتاب . قوله (وقال قتادة توبة نصوحا الصادقة الناصحة) وصلى عليه بن حميد من طريق شيبان عن قتادة مثله ، وقيل سميت ناصحة لان العبد ينصح نفسه فيها ، فذكرت بلفظ المبالغة . وفراً عاصم د نصوحا ، بضم النون أى ذات نصح . وقال الراغب : النصح تجرى قول أو فعل فيه صلاح ، تقول : نصحت لك الود أى أخلاصته ، ونصحت الجلد أى خطته ، والناصح الخياط ، والنصاح الخيط ، فيحتمل أن يكون قوله د توبة نصوحا مأخوذاً من الاخلاص أو من الاحكام ، وحكى القرطبي المفسر أنه اجتمع له من أقوال العلماء في تفسير التوبة النصوح ثلاثة وعشرون قولاً : الاول قول عمر د أن يذهب الذنب ثم لا يرجع ، وفي لفظ ثم د لا يعود فيه ، أخرجه الطبري بسند صحيح عن ابن مسعود مثله ، وأخرجه أحمد مرفوعاً ، وأخرج ابن أبي حاتم من طريق زر بن حبیش عن أبي بن كعب أنه سأل النبي ﷺ فقال د أن يندم إذا أذنب فيستغفر ثم لا يعود اليه ، وسنده ضعيف جداً . الثاني : أن يفيض الذنب ويستغفر منه كلما ذكره ، أخرجه ابن أبي حاتم عن الحسن البصري . الثالث قول قتادة المذكور قبل . الرابع أن يخلص فيها . الخامس أن يصير من عدم قبولها على وجل : السادس أن لا يحتاج معها الى توبة أخرى . السابع أن يشتمل على خوف ورجاء ويد من الطاعة . الثامن مثله وزاد : وأن يهاجر من أعانه عليه . التاسع أن يكون ذنبه بين هينيه . العاشر أن يكون وجهاً بلا قفا كما كان في المعصية قفاً بلا وجه . ثم سرد بقية الاقوال من كلام الصوفية بعبارات مختلفة ومعان مجتمعة ترجع الى ما تقدم ، وجميع ذلك من المكملات لا من شرائط الصحة ، والله أعلم . قوله (حدثنا أحمد بن يونس) هو ابن عبد الله بن يونس نسب الى جده واشتهر بذلك ، وأبو شهاب شيخه اسمه عبد ربه بن نافع الحنط بالمهمل والنون وهو أبو شهاب الحنط الصغير ، وأما أبو شهاب الحنط الكبير فهو في طبقة شيوخ هذا واسمه موسى بن نافع ، وإبسا أخوين وهما كوفيان ، وكذا بقية رجال هذا السند . قوله (عن عمارة بن عمير) فذكر المصنف تصريح الاعمش بالتحديث وتصريح شيخه عمارة ، وفي رواية أبي أسامة المعلقة بعد هذا ، وعمارة تسمى من بني تيم اللات ابن ثعلبة كوفي من طبقة الاعمش ، وشيخه الحارث بن سويد تسمى أيضاً ، وفي السند ثلاثة من التابعين في نسق

أولهم الاعمش وهو من صفار التابعين ، وعمارة من أوساطهم ، والحارث من كبارهم . **قوله** (حديثين أحدهما عن النبي ﷺ والآخر عن نفسه قال ان المؤمن) فذكره الى قوله : فوق أنه ، ثم قال : « الله أفرح بتوبة عبده » هكذا وقع في هذه الرواية غير مصرح برفع أحد الحديثين الى النبي ﷺ ، قال النووي : قالوا المرفوع « الله أفرح الخ » ، والاول قول ابن مسعود ، وكذا جزم ابن بطلان بأن الاول هو الموقوف والثاني هو المرفوع وهو كذلك ، ولم يقف ابن التين على تحقيق ذلك فقال : أحد الحديثين عن ابن مسعود والآخر عن النبي ﷺ فلم يزد في الشرح على الاصل شيئا ، وأغرب الشيخ أبو محمد بن أبي جرة في تحصره فأورد أحد الحديثين من الآخر وعبر في كل منهما بقوله « عن ابن مسعود عن النبي ﷺ » ، وليس ذلك في شيء من نسخ البخاري ، ولا النصريح برفع الحديث الاول الى النبي ﷺ في شيء من نسخ كتب الحديث الا ما قرأت في شرح مغلطى أنه روى مرفوعا من طريق وهما أبو أحمد الجرجاني يعني ابن عدى ، وقد وقع بيان ذلك في الرواية المعلقة ، وكذا وقع البيان في رواية مسلم مع كونه لم يسق حديث ابن مسعود الموقوف ولمظه من طريق جرير عن الاعمش عن عمارة عن الحارث قال « دخلت على ابن مسعود أعوده وهو مريض فحدثنا بحديثين : حديثا عن نفسه ، وحديثا عن رسول الله ﷺ قال « سمعت رسول الله ﷺ يقول لله أشد فرحا ، الحديث . **قوله** (ان المؤمن يرى ذنوبه كأنه قاعد تحت جبل يخاف أن يقع عليه) قال ابن أبي جرة : السبب في ذلك أن قلب المؤمن مغرور فإذا رأى من نفسه ما يخالف ما ينور به قلبه عظم الامر عليه ، والحكمة في التشيل بالجبل أن غيره من المهلكات قد يحصل التسبب الى النجاة منه ، بخلاف الجبل اذا سقط على الشخص لا ينجو منه عادة . وحاصله أن المؤمن يغلب عليه الخوف لقوة ما عنده من الايمان فلا يأمن العقوبة بسببها ، وهذا شأن المسلم أنه دائم الخوف والمراقبة ، يستصغر عمله الصالح ويخشى من صغير عمله السيئ . **قوله** (وان الفاجر يرى ذنوبه كذباب) في رواية أبي الربيع الزهراني عن أبي شهاب عند الاسماعيلي « يرى ذنوبه كأنها ذباب مر على أنفه » ، أى ذنوبه سهل عنده لا يعتقد أنه يحصل له بسببه كبير ضرر ، كما أن ضرر الذباب عنده سهل ، وكذا دفعه عنه . والذباب بضم المعجمة وموحدين الاولى خفيفة بينهما ألف جمع ذبابة وهى الطير المعروف . **قوله** (فقال به هكذا) أى نحاه بيده أو دفعه ، هو من اطلاق القول على الفعل قالوا وهو أبلغ . **قوله** (قال أبو شهاب) هو موصول بالسند المذكور . **قوله** (بيده على أنفه) هو تفسير منه لقوله « فقال به » ، قال الحب الطبري : إنما كانت هذه صفة المؤمن لشدة خوفه من الله ومن عقوبته ، لانه على يقين من الذنب وليس على يقين من المغفرة ، والفاجر قليل المعرفة بالله فلذلك قل خوفه واستهان بالمعصية . وقال ابن أبي جرة : السبب في ذلك أن قلب الفاجر مظلم فوقع الذنب خفيف عنده ، ولهذا تجد من يقع في المعصية اذا وعظ يقول هذا سهل ، قال : ويستفاد من الحديث أن قلة خوف المؤمن ذنوبه وخفته عليه يدل على لجوره ، قال : والحكمة في تشبيه ذنوب الفاجر بالذباب كون الذباب أخف الطير وأحقره ، وهو عما يعاين ويدفع بأقل الاشياء ، قال : وفي ذكر الأنف مبالغة في اعتقاده خفة الذنب عنده ، لأن الذباب قلما ينزل على الأنف وانما يقصد غالبا العين ، قال : وفي اشارته بيده تأكيد للخفة أيضا لانه بهذا القدر اليسير يدفع ضرره ، قال : وفي الحديث ضرب المثل بما يمكن ، وإرشاد الى الحس على محاسبة النفس ، واعتبار العلامات الدالة على بقاء نعمة الايمان ، وفيه أن الفجور أمر قبيح كالايمان ، وفيه دليل لأهل السنة لأنهم لا يكفرون بالذنوب ، ورد على الخوارج وغيرهم ممن يكفرون بالذنوب .

وقال ابن بطال : يؤخذ منه أنه ينبغي أن يكون المؤمن عظيم الخوف من الله تعالى من كل ذنب صغيرا كان أو كبيرا ، لأن الله تعالى قد يذهب على القليل فإنه لا يسأل عما يفعل سبحانه وتعالى . **قوله** (ثم قال : لله أنرح بتوبة العبد من رجل نزل منزلا) في رواية أبي الربيع المذكورة د بتوبة عبده المؤمن ، وعند مسلم من رواية جرير ، ومن رواية أبي أسامة د الله أشد فرحا بتوبة عبده المؤمن ، وكذا عنده من حديث أبي هريرة ، وإطلاق الفرح في حق الله مجاز عن رضاه ، قال الخطابي : معنى الحديث أن الله أرضى بالتوبة وأقبل لها ، والفرح الذي يتعارفه الناس بينهم غير جائز على الله ، وهو كقوله تعالى (كل حزب بما لديهم فرحون) أي راضون . وقال ابن فورك : الفرح في اللغة المرور . وإطلاق على الباطن ، ومنه (أن الله لا يحب الفرحين) وعلى الرضا ، فإن كل من يسر بشيء ويرضى به يقال في حقه فرح به . قال ابن العربي : كل صفة تقتضي النفي لا يجوز أن يوصف الله بحقيقتها ، فإن ورد شيء من ذلك حمل على معنى يليق به ، وقد يعبر عن الشيء بسببه أو ثمرته الحاصلة عنه ، فإن من فرح بشيء جاد لفعله بما سأل وبذل له ما طلب ، فعبير عن عطاء الباري وراح كرمه بالفرح . وقال ابن أبي حنوة : كنى عن إحسان الله للثائب وتجاوزه عنه بالفرح لأن عادة الملك إذا فرح بفعل أحد أن يبالغ في الإحسان إليه . وقال القرطبي في المذهب : هذا مثل قصده به بيان سرعة قبول الله توبة عبده الثائب ، وأنه يقبل عليه بمغفرته ويعامله معاملة من يفرح بعمله ، ووجه هذا المثل أن العاصي حصل بسبب معصيته في قبضة الشيطان وأمره وقد أشرف على الهلاك ، فإذا لطف الله به ووقفه للتوبة خرج من شوم تلك المعصية وتخلص من أسر الشيطان ومن المهلكة التي أشرف عليها فأقبل الله عليه بمغفرته وبرحمته ، والا فالفرح الذي هو من صفات المخلوقين محال على الله تعالى لأنه اهتزاز وطرب يحسده الشخص من نفسه عند ظفرك بفرض يستكمل به نقصانه ويسد به خلته ، أو يدفع به عن نفسه ضررا أو نقصا ، وكل ذلك محال على الله تعالى فإنه الكامل بذاته الغنى بوجوده الذي لا يلحقه نقص ولا قصور ، لكن هذا الفرح له عندنا ثمرة وفائدة وهو الإقبال على الشيء المفروح به وإحلاله المحل الأعلى ، وهذا هو الذي يصح في حقه تعالى ، فعبير عن ثمرة الفرح بالفرح على طريقة العرب في تسمية الشيء باسم ما جاوره أو كان منه بسبب ، وهذا القانون جار في جميع ما أطلقه الله تعالى على صفة من الصفات التي لا تليق به ، وكذا ما ثبت بذلك عن رسول الله ﷺ . **قوله** (وبه مهلكة) كذا في الروايات التي وقفت عليها من صحيح البخاري بواو مفتوحة ثم موحدة خفيفة مكسورة ثم هاء ضمير . ووقع عند الإسماعيل في رواية أبي الربيع عن أبي شهاب بسند البخاري فيه د بدوية ، بموحدة مكسورة ودال مفتوحة ثم واو ثقيلة مكسورة ثم تحتانية مفتوحة ثم هاء تأنيث ، وكذا في جميع الروايات خارج البخاري عند مسلم وأصحاب السنن والمسانيد وغيرهم ، وفي رواية لمسلم د في أرض دوية مهلكة ، وحكى الكرماني أنه وقع في نسخة من البخاري د ويئنة ، وزن فعيلة من الوباء ولم أقف أنا على ذلك في كلام غيره ، ويلزم عليه أن يكون وصف المذكر وهو المنزل بصفة المؤنث في قوله د ويئنة مهلكة ، وهو جائز على إرادة البقعة ، والدوية هي القفر والمفاضة ، وهي الداوية بأشباع الدال ، ووقع كذلك في رواية لمسلم وجمعها دارى قال الشاعر د أروع خراج من الداوى . **قوله** (مهلكة) بفتح الميم واللام بينهما هاء ساكنة يهلك من حصل بها ، وفي بعض النسخ بضم الميم وكسر اللام من الرهاص أي تهلك هي من يحصل بها . **قوله** (عليها طعامه وشرابه) زاد أبو معاذية عن الأعمش : وما يصالحه ، أخرجه الزمذني وغيره . **قوله** (وقد ذهب

راحلته) في رواية أبي معاوية د فأصلها نخرج في طلبها ، وفي رواية جرير عن الأعمش عند مسلم د فطلبها ، . **قوله** (حتى إذا اشتد عليه الحر والعطش أو ما شاء الله) شك من أبي شهاب ، واقتصر جرير على ذكر العطش ، ووقع في رواية أبي معاوية د حتى إذا أدركه الموت ، . **قوله** (قال أرجع) موزة قطع بإفظ المتكلم . **قوله** (إلى مكان) فرجع فنام) في رواية جرير د أرجع إلى مكان الذي كنت فيه فأنام حتى أموت ، فوضع رأسه على ساعده لموت ، وفي رواية أبي معاوية د أرجع إلى مكان الذي أضللتها فيه ، وأموت فيه ، فرجع إلى مكانه فقلبته عينه ، . **قوله** (فنام فومة ثم رفع رأسه فاذا راحلته عنده) في رواية جرير د فاستيقظ وعنده راحلته عليها زاده طعامه وشرابه ، وزاد أبو معاوية في روايته د وما يصلحه ، . **قوله** (قايمة أبو عوانة) هو الواضح ، وجرير هو ابن عبد الحميد (عن الأعمش) فأما متابعة أبي عوانة فوصلها الاسماعيلي من طريق يحيى بن حماد عنه ، وأما متابعة جرير فوصلها مسلم وقد ذكرت اختلاف لفظها . **قوله** (وقال أبو أسامة) هو حماد بن أسامة (حدثنا الأعمش حدثنا عمارة حدثنا الحارث) يعني عن ابن مسعود بالحديثين ، ومراده أن هؤلاء الثلاثة وافقوا أبا شهاب في اسناد هذا الحديث ، إلا أن الأولين عنده ، وصرح فيه أبو أسامة ، ورواية أبي أسامة وصلها مسلم أيضا وقال مثل حديث جرير . **قوله** (وقال شعبة وأبو مسلم) زاد المستمل في روايته عن القريبي د اسمه عبيد الله ، أى بالتصغير كوفي قائد الأعمش . قلت : وامم أبيه سعيد بن مسلم كوفي صدقه جماعة ، لكن لما وافقه شعبة ترخص البخاري في ذكره ، وقد ذكره في تاريخه وقال : في حديثه نظر وقال المعقبى : يكتب حديثه وينظر فيه ، ومراده أن شعبة وأبا مسلم خالفا أبا شهاب ومن تبعه في نسبية شيخ الأعمش فقال الأولون عمارة ، وقال هذان إبراهيم التيمي ، وقد ذكر الاسماعيلي أن محمد بن فضيل وشجاع بن الوليد وقطبة بن عبد العزيز وافقوا أبا شهاب على قوله عمارة عن الحارث ، ثم ساق رواياتهم ، وطريق قطبة عند مسلم أيضا . **قوله** (وقال أبو معاوية حدثنا الأعمش عن عمارة عن الأسود عن عبد الله وعن إبراهيم التيمي عن الحارث بن سويد عن عبد الله) يعني أن أبا معاوية خالف الجميع لحمل الحديث عند الأعمش عن عمارة بن عمير وإبراهيم التيمي جميعا ، لكنه عند عمارة عن الأسود وهو ابن يزيد التيمي ، وعند إبراهيم التيمي عن الحارث بن سويد ، وأبو شهاب ومن تبعه جملوه عند عمارة عن الحارث بن سويد ، ورواية أبي معاوية لم أقف عليها في شيء من السنن والمسانيد على هذين الوجهين ، فقد أخرجه الترمذي عن هناد بن السري والنسائي عن محمد بن عبيد والاسماعيلي من طريق أبي همام ومن طريق أبي كريب ومن طريق محمد بن طريف كلهم عن أبي معاوية كما قال أبو شهاب ومن تبعه ، وأخرجه النسائي عن أحمد بن حرب الموصلي عن أبي معاوية لمجمع بين الأسود والحارث ابن سويد ، وكذا أخرجه الاسماعيلي من طريق أبي كريب ، ولم أره من رواية أبي معاوية عن الأعمش عن إبراهيم التيمي ، وإنما وجدته عند النسائي من رواية علي بن مسهر عن الأعمش كذلك . وفي الجملة قد اختلف فيه على عمارة في شيخه هل هو الحارث بن سويد أو الأسود ، وتبين مما ذكرته أنه عنده عنهما جميعا ، واختلف على الأعمش في شيخه هل هو عمارة أو إبراهيم التيمي ، وتبين أيضا أنه عنده عنهما جميعا ، والراجح من الاختلاف كله ما قال أبو شهاب ومن تبعه ، ولذلك اقتصر عليه مسلم ، وصدر به البخاري كلامه فأخرجه موصولا ، وذكر الاختلاف معلقا كمادته في الإشارة إلى أن مثل هذا الخلاف ليس بقادح ، والله أعلم . تنبيه : ذكر مسلم من حديث البراء لهذا الحديث المرفوع سببا وأوله د كيف تقولون في رجل انفلتت منه راحلته بأرض

قفر ليس بها طعام ولا شراب وعليها له طعام وشراب فطلبها حتى شق عليه ، فذكر معناه . وأخرجه ابن حبان في صحيحه من حديث أبي هريرة مختصرا ، ذكروا الفرح عند رسول الله ﷺ والرجل يجد ضالته فقال : لله أشد فرحا ، الحديث . قوله (حدثني اسحق) قال أبو علي الجبائي : يحتمل أن يكون ابن منصور ، فإن مسلما أخرج عن اسحق بن منصور عن حبان بن علان حديثا غير هذا . قلت : وقد قدم في البيوع في باب اليمين بالخيار ، في رواية أبي علي بن شوية ، حدثنا اسحق بن منصور ، حدثنا حبان بن علان ، فذكر حديثا غير هذا ، وهذا بما يقوى ظن أبي علي ، والله أعلم . وحبان يفتح المهمة ثم المرحلة الثغيلة ، وهما هو بن يحيى ، وقد نزل البخاري في حديثه في السند الأول ثم علاه بدرجة في السند الثاني ، والسبب في ذلك أنه وقع في السند النازل تصريح قتادة بتحديث أنس له ، ووقع في السند العالي بالنعنة . قوله (سقط على بعيره) أي صادفه وعثر عليه من غير قصد فظفر به ، ومنه أرلهم « على الخبير سقطت » وحكي السكرماني أن في رواية « سقط إلى بعيره » أي انتهى إليه والأول أولى . (قوله وقد أضله) أي ذهب منه بغير قصده ، قال ابن السكيت : أضلت بعيري أي ذهب مني ، وضلت بعيري أي لم أعرف موضعه . قوله (بفلاة) أي مفادة . إلى هنا انتهت رواية قتادة ، وزاد اسحق بن أبي طلحة عن أنس فيه عند مسلم ، فأنفلتت منه وعليها طعامه وشرابه ، فأيس منها ، فأتى شجرة فاضطجع في ظلها ، فبينما هو كذلك إذا بها قائمة عنده ، فأخذ بخطامها ثم قال من شدة الفرح : اللهم أنت عبدي وأنا ربك . أخطأ من شدة الفرح ، قال هياض : فيه أن ما قاله الإنسان من مثل هذا في حال دهشته وذهوله لا يؤخذ به ، وكذا حكايته عنه على طريق علمي وفائدة شرعية لا على الهول والمحاكة والعبث ، ويدل على ذلك حكاية النبي ﷺ ذلك ولو كان منكرا ما حكاه والله أعلم . قال ابن أبي جرة : وفي حديث ابن مسعود من الفوائد جواز سفر المرأة وحده لأنه لا يضرب الشارع المثل إلا بما يجوز ، ويجعل حديث النهي على الكراهة جمعا ، ويظهر من هذا الحديث حكمة النهي . قلت : والخبر الأول مردود ، وهذه القصة تؤكد النهي . قال : وفيه تسمية المفازة التي ليس فيها ما يؤكل ولا يشرب مهلكة . وفيه أن من ركن إلى مأسوي الله يقطع به أحرج ما يكون إليه ، لأن الرجل ما نام في الفلاة وحده إلا ركونا إلى مامعه من الزاد ، فلما اعتمد على ذلك غانه ، لولا أن الله لطيف به وأعاد عليه ضالته قال بعضهم :

من سره أن لا يرى مأسوقه فلا يتخذ شيئا يخاف له فقدا

قال : وفيه أن فرح البشر وغمهم إنما هو على ما جرى به اثر الحكمة من العوائد ، يؤخذ من ذلك أن حزن المذكور إنما كان على ذهاب راحلته لحرف الموت من أجل فقد زاده ، وفرحه بها إنما كان من أجل وجدانه ما فقد مما تنسب الحياة إليه في العادة . وفيه بركة الاستسلام لأمر الله ، لأن المذكور لما أيس من وجدان راحلته استسلم للوثة فن الله عليه برد ضالته . وفيه ضرب المثل بما يصل إلى الافهام من الأمور المحسوسة . والارشاد إلى الحضي على محاسبة النفس ، واعتبار العلامات الدالة على بقاء نعمة الايمان

٥ - باب الضجع على الشق الأيمن

٦٣١٠ - حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا هشام بن يوسف أخبرنا معمر بن الزهرى عن عروة عن

عائشة رضي الله عنها قالت : كان النبي ﷺ يصلي من الليل إحدى عشرة ركعة ، فإذا طلع الفجر صلى ركعتين خفيفتين ، ثم اضطجع على شق الأيمن حتى يجرى المؤذن فيؤذنه ،

قوله (باب الضجع على الشق الأيمن) الضجع بفتح أوله وسكون الجيم مصدر ؛ يقال ضجع الرجل يضجع ضجعا وضجوعا فهو ضاجع والمعنى وضع جنبه بالأرض ، وفي رواية باب الضجعة وهو بكسر أوله لأن المراد الهيئة ويجوز الفتح أي المرة . وذكر فيه حديث عائشة في اضطجاعه ﷺ بعد ركعتي الفجر ، وقد مضى شرحه في كتاب الصلاة ، وترجم له « باب الضجع على الشق الأيمن بعد ركعتي الفجر » ، قال ابن التين : أصل اضطجع اضطجع بمثابة فأبدلوا طاء ، ومنهم من أبقاما ولم يدغموا الصاد فيها ، وحكى المازني الضجع بلام ساكنة قبل الصاد كراهة للجمع بين الصاد والطاء في النطق لثقله فجعل بدلها اللام . وذكر المصنف هذا الباب والذي بعده توطئة لما يذكر بعدها من القول عند النوم

٦ - باب إذا بات طاهراً

٦٣١١ - **حدثنا** مسددٌ حدثنا معتمرٌ قال سمعتُ منصوراً عن سعد بن عبيدة قال « حدثني إبراهيم بن حازم رضي الله عنهما قال : قال لي رسول الله ﷺ : إذا أتيت مضجعك فتوضأ وضوءك للصلاة ، ثم اضطجع على شق الأيمن وقل : اللهم أسلمت وجهي إليك ، وفوضت أمري إليك ؛ وأجأت ظهري إليك ، ورغبة ورهبة إليك ، لا ملجأ ولا منجأ منك إلا إليك . آمنت بكتابك الذي أنزلت ، وبنبيك الذي أرسلت . قال مُت مُت على الفطرة ، فأجمعلن آخر ما نقول . فقلتُ استذكرهن : وبرسولك الذي أرسلت . قال : لا ، وبنيك الذي أرسلت »

قوله (باب إذا بات طاهراً) زاد أبو ذر في روايته « وفضله » ، وقد ورد في هذا المعنى عدة أحاديث ليست على شرطه ، منها حديث معاذ رفعه « ما من مسلم يبيت على ذكر وطهارة فيستأجر من الله خيراً من الدنيا والآخرة إلا أعطاه إياه » أخرجه أبو داود والنسائي وابن ماجه ، وأخرجه الترمذي من حديث أبي أمامة نحوه وأخرج ابن حبان في صحيحه عن ابن عمر رفعه « من بات طاهراً بات في شماره ملك فلا يستيقظ إلا قال الملك : اللهم اغفر لعبدك فلان ، وأخرج الطبراني في الأوسط « من حديث ابن عباس نحوه بسند جيد . **قوله** (معتمر) هو ابن سليمان التيمي ، ومنصور هو ابن المعتمر . **قوله** (عن سعد بن عبيدة) كذا قال الأكثر ، وعافهم إبراهيم بن طهمان فقال « عن منصور عن الحكم عن سعد بن عبيدة » ، زاد في الإسناد الحكم أخرجه النسائي ، وقد سأل ابن أبي حاتم عنه أباه فقال : هذا خطأ ليس فيه الحكم . قلت : فهو من المزيدي متصل الأسانيد . **قوله** (قال لي رسول الله ﷺ) كذا لأبي ذر وأبي زيد المروزي ، وسقط لفظ « لي » من رواية الباقرين ، وفي رواية أبي اسحق كافي الباب الذي يليه « أمر رجلاً ، وفي أخرى له « أوص رجلاً ، وفي رواية أبي الاحوص عن أبي اسحق الآتية في كتاب التوحيد عن البراء « قال قل رسول الله ﷺ : يا فلان إذا أويت إلى فراشك ، الحديث .

وأخرجه الترمذى من طريق سفيان بن عيينة عن أبي إسحق عن البراء ، أن النبي ﷺ قال له ألا أعلمك كلمات تقول
 إذا أويت إلى فراشك ، **قوله** (إذا أقيمت مضجعتك) أى إذا أردت أن تضطجع ، ووقع صريحا كذلك في رواية
 أبي إسحاق المذكورة ، ووقع في رواية فطر بن خليفة عن سعد بن عبيدة عند أبي داود والنسائي ، وإذا أويت إلى
 فراشك وأنت طاهر فتوسد يمينك ، الحديث نحو حديث الباب وسنده جيد ، ولكن ثبت ذلك في أثناء حديث
 آخر سأشير إليه في شرح حديث حذيفة الآتي في الباب بعده ، والنسائي من طريق الربيع بن البراء بن عازب قال قال
 للبراء فذكر الحديث بلفظه من تكلم بهؤلاء الكلمات حين يأخذ جنبه من مضجعه بعد صلاة العشاء ، فذكر مو
 حديث الباب . **قوله** (فتوضأ وضوءك للصلاة) الأمر فيه للندب . وله فوائد : منها أن يبيت على طهارة لتلا بيغته
 الموت فيكون على هيئة كاملة ، ويؤخذ منه الندب إلى الاستعداد للدوت بطهارة القلب لأنه أولى من طهارة البدن .
 وقد أخرج عبد الرزاق من طريق مجاهد قال قال لي ابن عباس : لا تبيتن إلا على وضوء ، فإن الأرواح تبعث على
 ما قبضت عليه ، ورجاله ثقات إلا أبا يحيى القتات هو صدوق فيه كلام . ومن طريق أبي مرية العجلي قال من أوى
 إلى فراشة طاهرا ونام ذاكرا كان فراشه مسجدا وكان في صلاة وذكر حتى يستيقظ ، ومن طريق طاووس نحوه .
 ويتأكد ذلك في حق المحدث ولا سيما الجنب وهو أنشط للعود ، وقد يكون منشطاً للفعل فيبيت على طهارة كاملة .
 ومنها أن يكون أصدق لرؤياه وأبعد من تلعب الشيطان به . قال الترمذى : ليس في الأحاديث ذكر الوضوء عند النوم
 إلا في هذا الحديث . **قوله** (ثم اضطجع على شقك) بكسر المعجمة وتشديد القاف أى الجانب ، وخص الأيمن
 لفوائد : منها أنه أسرع إلى الانقباء ، ومنها أن القلب متعلق إلى جهة اليمين فلا يشغل بالنوم ، ومنها قال ابن
 الجوزى : هذه الهيئة نص الأطباء على أنها أصلح للبدن ، قالوا يبدأ بالاضطجاع على الجانب الأيمن ساعة ثم
 ينقلب إلى الأيسر لأن الأول سبب لانحدار الطعام ، والنوم على اليسار يهضم لاشغال السكبد على المعدة . تنبيه :
 هكذا وقع في رواية سعد بن عبيدة وأبي إسحق عن البراء ، ووقع في رواية العلاء بن المسيب عن أبيه عن البراء من
 فعل النبي ﷺ ولفظه كما سيأتى قريبا ، وكان النبي ﷺ إذا أوى إلى فراشه نام على شقه الأيمن ، ثم قال : الحديث
 فيستفاد مشروعية هذا الذكر من قوله ﷺ ومن فعله ، ووقع عند النسائي من رواية حصين بن عبد الرحمن عن
 سعد بن عبيدة عن البراء وزاد في أوله ثم قال : بسم الله اللهم أسلمت نفسي إليك ، ووقع عند الخرائطي في
 د مكالم الأخلاق ، من وجه آخر عن البراء بلفظه ، كان إذا أوى إلى فراشه قال : اللهم أنت ربى ومليكى وإلهى لا اله
 إلا أنت ، إليك وجهت وجهى ، الحديث . **قوله** (وقل : اللهم أسلمت وجهى إليك) كذا لابی ذر وأبى زيد
 وغيرهما ، أسلمت نفسي ، قيل الوجه والنفس هنا بمعنى الذات والشخص ، أى أسلمت ذاتى وشخصى لك ، وفيه
 نظر للجمع بينهما في رواية أبي إسحق عن البراء الآتية بعد باب ولفظه أسلمت نفسي إليك وفوضت أمري إليك ووجهت
 وجهى إليك ، وجمع بينهما أيضا في رواية العلاء بن المسيب وزاد خصلة رابعة ولفظه أسلمت نفسي إليك ووجهت
 وجهى إليك وفوضت أمري والجاء ظهري إليك ، فولى هذا فالمراد بالنفس هنا الذات وبالوجه المقصد ، وأبى القريطي
 هذا احتمالا بعد جزمه بالاول . **قوله** (أسلمت) أى استسلمت وانقدت ، والمعنى جعلت نفسي منقاداً لك تابعة لحكمك
 إذ لا قدرة لى على تدبيرها ولا على جاب ما ينفعها اليها ولا دفع ما يضرها عنها ، وقوله د وفوضت أمري إليك ،
 أى توكلت عليك في أمري كله ؛ وقوله د والجاء ، أى اعتمدت في أمورى عليك لتعيننى على ما ينفعنى ، لأن من

استند الى شيء تقوى به واستعان به ، وخصه بالظهر لان العادة جرت أن الانسان يعتمد بظهره الى ما يستند اليه ، وقوله « رغبة ورهبة اليك » أى رغبة فى رفدك وثوابك « ورهبة » أى خوفا من غضبك ومن عقابك . قال ابن الجوزى : أسقط « من » مع ذكر الرهبة وأعمل « الى » مع ذكر الرغبة وهو على طريق الاكتفاء كقول الشاعر « وزججن الحواجب والعيونا ، والعيون لا تزجج ، لكن لما جمعتهما فى نظم حمل أحدهما على الآخر فى اللفظ ، وكذا قال الطيبي ، ومثل بقوله « متقلدا سيفا ورما » . قلت : ولكن ورد فى بعض طرقه بانيات « من » ولفظه « رغبة منك ورغبة اليك » أخرجه النسائي وأحمد من طريق حصين بن عبد الرحمن عن سعد بن عبيدة . قوله (لا ملجأ ولا منجأ منك الا اليك) أصل ملجأ بالهمز ومنجأ بغير همز ولكن لما جمعا جاز أن يهزأ لل ازدواج ، وان يترك الهمز فيهما ، وأن يهزأ المهموز ويترك الآخر ، فهذه ثلاثة أوجه ، ويحوز التنوين مع القصر فتصير خمسة . قال المكرماني : هذان اللفظان إن كانا مصدرين يتنازعان فى « منك » وان كانا ظرفين فلا ، اذ اسم المسكان لا يعمل ، وتقديره لا ملجأ منك الى أحد الا اليك ولا منجأ منك الا اليك . وقال الطيبي : فى نظم هذا الذكر عجائب لا يعرفها الا المتقن من أهل البيان ، فأشار بقوله « أسلمت نفسى » الى أن جوارحه متفاداة لله تعالى فى أوامره ونواهيه ، وبقوله « وجهت وجهى » الى أن ذاته مغلصة له بريئة من النفاق ، وبقوله « فوضت أمري » الى أن أموره الخارجة والداخلية مفوضة اليه لا مدبر لها غيره ، وبقوله « ألجأت ظهري » الى أنه بعد التوقيض يلتجئ اليه بما يضره ويؤذيه من الاسباب كلها . قال : وقوله رغبة ورهبة منصوبان على المفعول له على طريق اللف والنشر ، أى فوضت أمورى اليك رغبة وألجأت ظهري اليك رهبة . قوله (آمنت بكلماتك التى أنزلت) يحتمل أن يريد به القرآن ، ويحتمل أن يريد اسم الجنس فيشمل كل كتاب أنزل . قوله (ونبيك الذى أرسلت) وقع فى رواية أبى زيد المروذى « أرسلته وأنزلته » فى الاول بزيادة الضمير فيهما . قوله فان مات مات على الفطرة) فى رواية أبى الأحوص عن أبى إسحق الآتية فى التوحيد « من ليلتك » وفى رواية المسيب بن رافع « من قالن ثم مات تحت إيلته » قال الطيبي : فيه إشارة إلى وقوع ذلك قبل أن ينسلخ النهار من الليل وهو تحتها ، أو المعنى بالنتحت أى مات تحت نازل ينزل عليك فى ليلتك ، وكذا معنى « من » فى الرواية الاخرى أى من أجل ما يحدث فى ليلتك ، وقوله « على الفطرة » أى على الدين القويم ملة ابراهيم : فانه عليه السلام أسلم واستسلم ، قال الله تعالى عنه (جاء ربه بقلب سليم) وقال عنه (أسلمت لرب العالمين) وقال (قلنا أسلمنا) وقال ابن بطال وجماعة : المراد بالفطرة هنا دين الاسلام ، وهو بمعنى الحديث الآخر « من كان آخر كلامه لا إله إلا الله دخل الجنة » قال القرطبي فى « المفهم » : كذا قال الشيوخ وفيه نظر لأنه اذا كان قائل هذه الكلمات المقتضية للمعانى التى ذكرت من التوحيد والتسليم والرضا الى أن يموت كمن يقول لا إله إلا الله ممن لم يخطر له شيء من هذه الامور فاقن فائدة هذه الكلمات العظيمة وتلك المقامات الشريفة ؟ ويمكن أن يكون الجواب أن كلامها وان مات على الفطرة فبين الفطرتين ما بين الحاليتين ، ففطرة الاول فطرة المقربين وفطرة الثانى فطرة أصحاب اليبس . قلت : وقع فى رواية حصين بن عبد الرحمن عن سعد بن عبيدة فى آخره عند أحمد بدل قوله مات على الفطرة « بقى له بيت فى الجنة » وهو يؤيد ما ذكره القرطبي . ووقع فى آخر الحديث فى التوحيد من طريق أبى إسحق عن البراء « وان أصبحت أصبت خيرا » وكذا لمسلم

والترمذي من طريق ابن هبيرة عن أبي اسحق « فإن أصبحت أصبحت وأصبحت خيرا ، وهو عند مسلم من طريق حصين عن سعد بن عبيدة ولفظه « وإن أصبح أصاب خيرا ، أي صلاحا في المال وزيادة في الاعمال . قوله (فقلت) كذا لأبي ذر وأبي زيد المروزي ، ولغيرهما جملة أئمة كرهن ، أي أنحفظن . ووقع في رواية الثوري عن منصور الماضية في آخر كتاب الوضوء « فرددتها ، أي رددت تلك الكلمات لأحفظن . ومسلم من رواية جرير عن منصور « فرددتن لاستفكرهن » . قوله (وبرسولك الذي أرسلت ، قال : لا . وبنيك الذي أرسلت) في رواية جرير عن منصور « فقال قل وبنيك ، قال القرطبي تبعنا لغيره : هذا حجة لمن لم يجوز نقل الحديث بالمعنى ، وهو الصحيح من مذهب مالك ، فإن لفظ النبوة والرسالة مختلفان في أصل الوضع ، فإن النبوة من النبأ وهو الخبر الثاني في العرف هو النبأ من جهة الله بأمر يقتضى تكليفا ، وإن أمر بتبليغه إلى غيره فهو رسول ، والآخر نبي غير رسول ، وعلى هذا فكل رسول نبي بلا عكس ، فإن النبي والرسول اشتراك في أمر عام وهو النبأ واقتضا في الرسالة ، فإذا قلت : فلان رسول تضمن أنه نبي رسول ، وإذا قلت : فلان نبي لم يستلزم أنه رسول ، فأراد عليه السلام أن يجمع بينهما في اللفظ لاجتماعهما فيه حق يفهم من كل واحد منهما من حيث الانطلاق ما وضع له وليخرج عما يكون شبه التكرار في اللفظ من غير فائدة ، فإنه إذا قال « ورسولك ، فقد فهم منه أنه أرسله ، فإذا قال « الذي أرسلت ، صار كالحشو الذي لا فائدة فيه . بخلاف قوله « وبنيك الذي أرسلت ، فلا تكرار فيه لا متحفا ولا متوهما ، انتهى كلامه . وقوله صار كالحشو متعقب لثبوته في أفصح الكلام كقوله تعالى (وما أرسلنا من رسول إلا بلسان قومه .. إنا أرسلنا إليكم رسولا شاهدا عليكم .. هو الذي أرسل رسوله بالهدى) ومن غير هذا اللفظ (يوم ينادى المنادى) إلى غير ذلك ، فالأولى حذف هذا الكلام الأخير والاقتصار على قوله « وبنيك الذي أرسلت ، في هذا المقام أفيد من قوله ورسولك الذي أرسلت لما ذكر ، والذي ذكره في الفرق بين الرسول والنبي مقيد بالرسول البشرى ، والأول إطلاق الرسول كما في اللفظ هنا يتناول الملك كجبريل مثلا فيظهر لذلك فائدة أخرى وهي تعيين البشرى دون الملك فيخلص الكلام من اللبس . وأما الاستدلال به على منع الرواية بالمعنى ففيه نظر ، لأن شرط الرواية بالمعنى أن يتفق اللفظان في المعنى المذكور ، وقد تقرر أن النبي والرسول متغايران لفظا ومعنى فلا يتم الاحتجاج بذلك . قيل وفي الاستدلال بهذا الحديث لمنع الرواية بالمعنى مطاقا نظر ، وخصوصا إبدال الرسول بالنبي وعكسه إذا وقع في الرواية ، لأن الذات المحدث عنها واحدة ، فالمراد يفهم بأي صفة وصف بها الموصوف إذا ثبتت الصفة له ، وهذا بناء على أن السبب في منع الرواية بالمعنى أن الذي يستجيز ذلك قد يظن يوفي بمعنى اللفظ الآخر ولا يكون كذلك في نفس الأمر كما عهد في كثير من الأحاديث ، فالاحتياط الاتيان باللفظ ، فعلى هذا إذا تحقق بالقطع أن المعنى فيهما متحد لم يضر ، بخلاف ما إذا اقتصر على الظن ولو كان غالبا . وأولى ما قيل في الحسكة في رده عليه السلام على من قال الرسول بدل النبي أن ألفاظ الأذكار توقيفية ، ولها خصائص وأسرار لا يدخلها القياس ، فتجب المحافظة على اللفظ الذي وردت به ، وهذا اختيار المازري قال : فيقتصر فيه على اللفظ الوارد بحروفه . وقد يتعلق الجزاء بتلك الحروف ، ولعله أوحى إليه بهذه الكلمات فيتمين أداؤها بحروفها . وقال النووي : في الحديث ثلاث سنن أحدها الوضوء عند النوم ، وإن كان متوضعا كفاه لأن المقصود النوم على طهارة . ثانيها النوم على اليقين . ثالثها الختم بذكر الله . وقال السكرماني : هذا الحديث يشتمل على الإيمان

بكل ما يجب الإيمان به إجمالا من الكتب والرسائل من الآلهيات والنبويات، وعلى إسناد الكل إلى الله من اللوات والصفات والأفعال، لذكر الوجه والنفس والأمر وإسناد الظاهر مع ما فيه من التوكل على الله والرضا بقضائه، وهذا كله بحسب المعاش، وعلى الاعتراف بالثواب والعقاب خيرا وشرا وهذا بحسب المعاد. (قنبيه) : وقع عند النسائي في رواية عمرو بن مرة عن سعد بن عبيدة في أصل الحديث : آمنت بكتابك الذي أنزلت ورسولك الذي أرسلت، وكأنه لم يسمع من سعد بن عبيدة الزيادة التي في آخره فروى بالمعنى، وقد وقع في رواية أبي اسحق عن البراء نظير ما في رواية منصور عن سعد بن عبيدة أخرجه الترمذي من طريق سفيان بن عيينة عن أبي اسحق، وفي آخره : قال البراء : فقلت ورسولك الذي أرسلت، فطعن بيده في صدرى ثم قال : ونبئك الذي أرسلت. وكذا أخرج النسائي من طريق فطر بن خليفة عن أبي اسحق وأفظه : فوضع يده في صدرى، نعم أخرج الترمذي من حديث رافع بن خديج أن النبي ﷺ قال : إذا اضطجع أحدكم على يمينه ثم قال، فذكر نحو الحديث، وفي آخره : آمنت بكتابك الذي أنزلت ورسولك الذي أرسلت، هكذا فيه بصيغة الجمع، وقال : حسن غريب. فان كان محفوظا فالسر فيه حصول التعميم الذي دلل عليه صيغة الجمع صريحا فدخل فيه جميع الرسل من الملائكة والبشر فأمن اللبس، ومنه قوله تعالى (كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله) والله أعلم

٧ - باب ما يقول إذا نام

٦٣١٢ - **حديث** قبيصة حدثنا سفيان عن عبد الملك عن ربي بن حراش : عن حذيفة قال : كان النبي ﷺ إذا أوى إلى فراشه قال : باسمك أموت وأحيا. وإذا قام قال : الحمد لله الذي أحيانا بعد ما أماتنا، وإليه النشور. نشرها : نخرجها [الحديث ٦٣١٢ - أطرافه في : ٦٣١٤، ٦٣٢٤، ٧٣٩٤]

٦٣١٣ - **حديث** سعيد بن الزبير ومحمد بن عرفة قالا حدثنا شعبة عن أبي اسحاق سمعت البراء بن عازب أن النبي ﷺ أمر رجلا ح. ، وحدثنا آدم حدثنا شعبة حدثنا أبو اسحاق الهمداني : عن البراء بن عازب أن النبي ﷺ أوصى رجلا فقال : إذا أردت مضجعتك فقل : اللهم أسلمت نفسي إليك، وفوضت أمري إليك، ووجهت وجهي إليك، وألجأت ظهري إليك، رغبة ورهبة إليك، لا ملجأ ولا منجأ منك إلا إليك. آمنت بكتابك الذي أنزلت، وبنبيك الذي أرسلت. فان مت مت على الفطرة

قوله (باب ما يقول إذا نام) سقطت هذه الترجمة لبعضهم وثبتت للاكثر. **قوله** (سفيان) هو الثوري، وعبد الملك هو ابن عمير، وثبت في رواية أبي ذر وأبي زيد المروزي عن عبد الملك بن عمير. **قوله** (إذا أوى إلى فراشه) أي دخل فيه، وفي الطريق الآتية قريبا : إذا أخذ مضجعه، وأوى بالقصر. وأما قوله : الحمد لله الذي آوانا فهو بالمد ويجوز فيه القصر، والعضاب في هذه اللفظة أنها مع اللزوم تمد في الإفصح ويجوز القصر، وفي التمدى بالعكس. **قوله** (باسمك أموت وأحيا) أي يذكر اسمك أحيا ما حييت وعليه أموت. وقال القرطبي :

قوله . باسمك أموت ، يدل على أن الاسم هو المسمى ، وهو كقوله تعالى (سبح اسم ربك الأعلى) أى سبح ربك ، هكذا قال جل الشارحين ، قال : واستفدت من بعض المشايخ معنى آخر وهو أن الله تعالى سمي نفسه بالاسماء الحسنی ومعانيها ثابتة له فكل ما صدر في الوجود فهو صادر عن تلك المقننات ، فكأنه قال باسمك المحي أحيأ وباسمك المميت أموت انتهى ملخصا . والمعنى الذى صدرت به أليق ، وعليه فلا يدل ذلك على أن الاسم غير المسمى ولا عينه ، ويحتمل أن يكون لفظ الاسم هنا زائدا كما في قول الشاعر :

د الى الحول ثم اسم السلام عليكما . . قوله (وإذا قام قال الحمد لله الذى أحيانا بعد ما أماتنا) قال أبو اسحق الزجاج : النفس التى تفارق اللسان عند النوم هى التى للتمييز ، والتى تفارقه عند الموت هى التى للحياة وهى التى يزول معها التنفس ، وسمى النوم موتا لأنه يزول معه العقل والحركة تمثيلا ونشيداً قاله فى النهاية ، ويحتمل أن يكون المراد بالموت هنا السكون كما قالوا مائت الريح أى سكنت ، فيحتمل أن يكون أطلق الموت على النائم بمعنى إرادة سكون حركته لقوله تعالى (وهو الذى جعل لكم الليل لتسكنوا فيه) قاله الطيبى ، قال : وقد يستعار الموت للأحوال الشاقة كالفقر والذل والسؤال والمهرم والمعصية والجهل ، وقال القرطبي فى « المفهم » : النوم والموت يجمعهما انقطاع تعاقب الروح بالبدن ، وذلك قد يكون ظاهراً وهو النوم ولذا قيل النوم أخو الموت ، وباطناً وهو الموت ، فإطلاق الموت على النوم يكون مجازاً لاشتراكهما فى انقطاع تعاقب الروح بالبدن . وقال الطيبى : الحكمة فى إطلاق الموت على النوم أن انتفاع الإنسان بالحياة إنما هو لتجربى رضا الله عنه وقصد طاعته واجتناب سخطه وعقابه ، فمن نام زال عنه هذا الانتفاع فكان كالميت لحمد الله تعالى على هذه النعمة وزوال ذلك المانع ، قال : وهذا التأويل موافق للحديث الآخر الذى فيه « وإن أرسلتها فاحفظها بما تحفظ به عبادك الصالحين » وينتظم معه قوله « واليه النشور » أى واليه المرجع فى نيل الثواب بما يكسب فى الحياة . قلت : والحديث الذى أشار إليه سيأتى مع شرحه قريباً . قوله (واليه النشور) أى البعث يوم القيامة والاحياء بعد الأماته ، يقال نشر الله الموتى فنشروا أى أحيامهم فحيوا . قوله (ننشرها فنجريها) كذا ثبت هذا فى رواية السرخسى وحده ، وقد أخرجه الطبري من طريق على بن أبى طلحة عن ابن عباس بذلك وذكرها بالزأى من أنشأه إذا رفعه بتدريج وهى قراءة الكوفيين وابن حاصر ، وأخرج من طريق ابن أبى نجيح عن حماد قال : ننشرها أى نجريها ، وذكرها بالراء من أنشأها أى أحيامها ومنه (ثم إذا شاء أنشأه) وهى قراءة أهل الحجاز وأبى عمرو قال : والقراءتان متقاربتان فى المعنى ، وقرئ فى الشاذ بفتح أوله بالراء وبالزأى أيضاً وبضم التحتانية معهما أيضاً . قوله (عن أبى إسحق) هو السبيعي (سمعت البراء أن النبى ﷺ أمر رجلاً . وحدثنا آدم حدثنا شعبة حدثنا أبو إسحق الحميداني عن البراء بن عازب) كذا للاكثر ، وفى رواية السرخسى « عن أبى إسحق سمعت البراء ، والاول أصوب وإلا لكان موافقاً للرواية الأولى من كل جهة ، ولأحمد عن عفان عن شعبة « أمر رجلاً من الأنصار ، وقد تقدم شرح هذا الحديث مستوفى فى الباب قبله . (تنبيهان) : الاول لشعبة فى هذا الحديث شيخ آخر أخرجه النسائي من طريق غندر عنه عن مهاجر أبى الحسن عن البراء ، وغندر من أثبت الناس فى شعبة ولكن لا يقدح ذلك فى رواية الجماعة عن شعبة ، فكأن لشعبة فيه شيعتين الثانى وقع فى رواية شعبة عن أبى إسحق فى هذا الحديث عن البراء « لا ملجأ ولا منجا منك الا إليك » وهذا القدر من الحديث مدرج لم يسمعه

أبو اسحق من البراء وان كان ثابتاً في غير رواية أبي اسحق عن البراء ، وقد بين ذلك اسرائيل عن جده أبي اسحق ، وهو من أثبت الناس فيه ، أخرجه النسائي من طريقه فساق الحديث بتمامه ثم قال . كان أبو اسحق يقول لا ملجأ ولا منجأ منك الا إليك ، لم اسمع هذا من البراء سمعتهم يذكرونه عنه ، وقد أخرجه النسائي أيضا من وجه آخر عن أبي اسحق عن هلال بن يساف عن البراء

٨ - باب وضع اليد تحت الخد اليمنى

٦٣١٤ - **حديث** موسى بن اسماعيل حدثنا أبو عوانة عن عبد الملك عن ربيعة عن حذيفة رضي الله عنه قال : كان النبي ﷺ اذا أخذ مضجعه من الليل وضع يده تحت خده ثم يقول : اللهم باسمك أموت وأحيا . واذا استيقظ قال : الحمد لله الذي أحيانا بعد ما أماتنا ، وإليه اللُّشور .

قوله (باب وضع اليد تحت الخد اليمنى) كذا فيه بتأنيث الخد وهو لغة ، ذكر فيه حديث حذيفة المذكور في الباب الذي قبله وفيه وضع يده تحت خده ، قال الاسماعيلي : ليس فيه ذكر اليمنى وإنما ذلك وقع في رواية شريك ومحمد بن جابر عن عبد الملك بن عمير . قلت : جرى البخاري على عادته في الإشارة الى ما ورد في بعض طرق الحديث وطريق شريك هذه أخرجهما أحمد من طريقه ، وفي الباب عن البراء أخرجه النسائي من طريق أبي خيثمة والثوري عن أبي اسحق عنه ان النبي ﷺ كان اذا أوى الى فراشه وضع يده اليمنى تحت خده الايمن وقال : اللهم فني عذابك يوم تبعث عبادك ، وسنده صحيح . وأخرجه أيضا بسند صحيح عن حفصة وزاد ويقول ذلك ثلاثا ،

٩ - باب النوم على الشق الايمن

٦٣١٥ - **حديث** مسدد حدثنا عبد الواحد بن زياد حدثنا العلاء بن المسيب قال حدثني أبي عن البراء بن عازب قال : كان رسول الله ﷺ اذا أوى الى فراشه نام على شقه الايمن ثم قال : اللهم أسلمت نفسي إليك ، ووجهت وجهي إليك ، وفوضت أمري إليك ، وألجأت ظهري إليك ، رغبة ورهبة إليك ، لا ملجأ ولا منجأ منك الا إليك . آمنت بكتابك الذي أنزلت ، ونبيك الذي أرسلت . وقال رسول الله ﷺ : من قالهن ثم مات تحت ليلته مات على الفطرة ،

قوله (باب النوم على الشق الايمن) تقدمت فوائد هذه الترجمة قريبا ، وبين النوم والضجع عموم وخصوص وجهي . **قوله** (العلاء بن المسيب عن أبيه) هو ابن رافع السكاهلي ويقال الثعلبي بمثلثة ثم مهمة يكنى أبا العلاء ، وكان من ثقات السكوفيين ، وما لولده العلاء في البخاري الا هذا الحديث وآخر تقدم في غزوة الحديبية وهو ثقة ، قال الحاكم : له أوام . (تنبيه) : وقع في مستخرج أبي نعيم ، في هذا الموضع مانعه استرهوبوم من الرهبة . ملسكوت ملك مثل رهوت ورحوت ، تقول : تهرب خير من أن ترحم ، انتهى ولم أره لغيره هنا . وقد تقدم قوله استرهوبوم من الرهبة ، في تفسير سورة الاعراف وباقيه تقدم في تفسير الانعام ، وتكلمت عليه هناك

وبيئت ما وقع في سياق أبي ذر فيه من تغيير وأن الصواب كالذي وقع هنا ، والله أعلم

١٠ - باب الدعاء إذا انتبه من الليل

٦٣١٦ - **حدثنا** علي بن عبد الله **حدثنا** ابن مهدي عن سفيان عن سلمة عن كريب عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : بت عند ميمونة ، قام النبي ﷺ فأتى حاجته فغسل وجهه ويديه ، ثم نام ثم قام فأتى الغربة فأطلق شئاً قها ، ثم نوضاً وضوءاً بين وضوءين لم يكثروا وقد أبلغ ، فصلى فقامت فتمطعت كراهية أن يرى أنى كنت أتقمه ، فتوضأت ، فقام يصلي فقامت عن يساره ، فأخذ بأذني فأدارني عن يمينه ، فتأملت صلاته ثلاث عشرة ركعة ، ثم اضطلع فنام حتى تنفخ - وكان إذا نام تنفخ - فأذنت بلالاً بالصلاة ، فصلى ولم يتوضأ ، وكان يقول في دعائه : اللهم اجعل في قلبي نوراً ، وفي بعصري نوراً ، وفي سمعي نوراً ، وعن يميني نوراً وعن يساري نوراً ، وفوقي نوراً وتحتي نوراً ، وأمامي نوراً ، وخلفي نوراً ، واجعل لي نوراً . قال كريب : وسبح في التابوت فافقت رجلاً من ولدي العباس فحدثني بهن ، فذكر عصبى ولحى ودمى وشعري وبشري ، وذكر خصلتين

٦٣١٧ - **حدثنا** عبد الله بن محمد **حدثنا** سفيان قال سمعت سليمان بن أبي مسلم عن طائوس عن ابن عباس كان النبي ﷺ إذا قام من الليل يتهجّد قال : اللهم لك الحمد ، أنت نور السماوات والأرض ومن فيهن ، ولك الحمد أنت قيم السماوات والأرض ومن فيهن ، ولك الحمد ، أنت الحق ووعدك حق ، وقولك حق ولقاؤك حق ، والجنة حق والدار حق والساعة حق ، والنبون حق ومحمد حق . اللهم لك أسلمت وعليك توكلت وبك آمنت وإليك أنبت وبك خاصمت وإليك حاكمت ، فاغفر لي ما قدمت وما أخرت ، وما أسررت وما أعلنت ، أنت المقدم وأنت المؤخر ، لا إله إلا أنت - أو - لا إله غيرك ،

قوله (باب الدعاء إذا انتبه من الليل) في رواية الكشميني بالليل ، ووقع عندهم في أول التهجّد في أواخر كتاب الصلاة بالعكس . ذكر فيه حديثين عن ابن عباس . **قوله** (عن سفيان) هو الثوري ، وسلمة هو ابن كميل . **قوله** (بت عند ميمونة) تقدم شرحه مضموماً إلى ما في ثاني حديث الباب في أول أبواب الترددون ما في آخره من الدعاء فأحلت به على ما عاينا . وقوله فيه فغسل وجهه ، كذا لا في ذر ، وآخره « غسل » بغير فاء . وقوله « شئاً قها » بكسر المعجمة وتخفيف النون ثم قاف هو رباط القربة يشد عنقها فشبه بما يشق به ، وقيل هو ما نطق به ، ورجع أبو عبيد الأول . **قوله** (وضوءاً بين وضوءين) قد مره بقوله « لم يكثروا وقد أبلغ » وهو يحتمل أن يكون قلل من الماء مع التشايت أو اقتصر على دون الثلاث ، ووقع في رواية شعبة عن سلمة عن عبد الله بن عباس عن أبيه في هذه القصة « وإلى جانبه غضب من برام مطبق عليه سواك فاستن به ثم نوضاً » : **قوله** (أتقمه) بمثابة ثقيلة وقاف

مكسورة كذا للنسفي وطائفة ، قال الخطابي : أى ارتقبه . وفى رواية بتخفيف النون وتشديد الفاء ثم موحدة من التنقيب وهو التفتيش . وفى رواية القابسي : أى فيه ، يسكون الموحدة بعدما معجمة مكسورة ثم تحتانية أى أطليه ، والاكثر : أرقبه ، وهى أوجه . **قوله** (فتتامت) بمثنائين أى تكاملت ، وهى رواية شعبة عن سلمة عند مسلم . **قوله** (فإم حتى نفخ ، وكان إذا نام نزع) فى رواية مسلم ثم نام حتى نفخ وكذا معرفة إذا نام بنفخه . **قوله** (وكان يقول فى دعائه) فيه إشارة إلى أن دعاءه حينئذ كان كثيرا ، وكان هذا من جملة ، وقد ذكر فى ثانى حديث الباب قوله : اللهم أنت نور السموات والأرض إلخ . ووقع فى رواية شعبة عن سلمة : فكان يقول فى صلاته وسجوده ، وسأذكر أن فى رواية الرمزى زيادة فى هذا الدعاء طرية ، ووقع عند مسلم أيضا فى رواية على بن عبد الله بن عباس عن أبيه أنه قال الذكر الآتى فى الحديث الثانى أول ما قام قبل أن يدخل فى الصلاة ، وقال هذا الدعاء المذكور فى الحديث الأول وهو ذاهب إلى صلاة الصبح ، فأفاد أن الحديثين فى قصة واحدة وأن تقر بهما صنيع الرواة . وفى رواية الرمزى التى سبقت التنبيه عليها أنه **قوله** قال ذلك حين فرغ من صلاته ، ووقع عند البخارى فى « الأدب المفرد » من طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس : كان رسول الله **ﷺ** إذا قام من الليل يصلى فقصى صلاته يثنى على الله بما هو أهله ، ثم يكون آخر كلامه اللهم اجعل فى قلبى نورا الحديث) ويجمع بأنه كان يقول ذلك عند القرب من فراغه . **قوله** (اللهم اجعل فى قلبى نورا إلخ) قال السكرتاني : التثوين فيها للتعظيم أى نورا عظيما كذا قال ، وقد اقتصر فى هذه الرواية على ذكر القلب والسمع والبصر والجهات الست وقال فى آخره : واجعل لى نورا . ولمسلم عن عبد الله بن هاشم عن عبد الرحمن بن مهدي بسند حديث الباب : وعظم لى نورا ، بتشديد الظاء المصجمة . ولأبى يعلى عن أبى خيثمة عن عبد الرحمن : وأعظم لى نورا ، أخرجه الاسماعيلى ، وأخرجه أيضا من رواية بNDAR عن عبد الرحمن . وكذا لأبى عوانة من رواية أبى حذيفة عن سفيان ومسلم فى رواية شعبة عن سلمة : واجعل لى نورا ، أو قال : واجعل لى نورا ، هذه رواية غندر عن شعبة ، وفى رواية النضر عن شعبة : واجعل لى . ولم يشك . والطبرانى فى الدعاء من طريق المنهال بن عمرو عن على بن عبد الله بن عباس عن أبيه فى آخره : واجعل لى يوم القيامة نورا . **قوله** (قال كريب : وسبغ فى التابوت) قلت : حاصل ما فى هذه الرواية عشرة ، وقد أخرجه مسلم من طريق عقيل عن سلمة بن كهيل : فدعا رسول الله **ﷺ** : تسع عشرة كلمة حدثها كريب لحفظت منها اثنى عشرة ونسيت ما بقى ، فذكر ما فى رواية الثورى هذه وزاد : وفى لسانى نورا ، بعد قوله : فى قلبى ، وقال فى آخره : واجعل لى فى نفسى نورا وأعظم لى نورا ، وهاتان ثنتان من السبع التى ذكر كريب أنها فى التابوت مما حدثه بعض ولد العباس . وقد اختلف فى مراده بقوله التابوت لجرم الديبالمى فى حقيقته بأن المراد به الصدر الذى هو وعاء القلب ، وسبق ابن بطال والداودى إلى أن المراد بالتابوت الصدر ، وزاد ابن بطال : كما يقال لمن يحفظ العلم : عليه فى التابوت مستودع ، وقال الثورى تبعا لفهمه : المراد بالتابوت الاضلاع وما تحويه من القلب وغيره تشبيها بالتابوت الذى يحرز فيه المتاع ، يعنى سبع كلمات فى قلبى ولكن نسيتها ، قال : وقيل المراد سبعة أنوار كانت مكتوبة فى التابوت الذى كان لبنى اسرائيل فيه السكينة ، وقال ابن الجوزى يريد بالتابوت الصندوق أى سبع مكتوبة فى صندوق عنده لم يحفظها فى ذلك الوقت . قلت : ويؤيده ما وقع عند أبى عوانة من طريق أبى حذيفة عن الثورى بسند حديث الباب : قال كريب وستة

عندي مكتوبات في التابوت ، وجزم القرطبي في « المفهم » وغير واحد بأن المراد بالتابوت الجسد أى إن السبع المذكورة تنعاق بجسد الإنسان بخلاف أكثر ما تقدم فإنه يتعلق بالمعاني كالجواهر الست وإن كان السمع والبصر من الجسد ، وحكى ابن التين عن الداودى أن معنى قوله « في التابوت » أى في صحيفة في تابوت عند بعض ولد العباس ، قال : والخصمان العظيم والمنخ ، وقال السكرماني : أعلمهما الضم والمظم ، كذا قال وفيه نظر ، سأوضحه . قوله (فلقيت رجلا من ولد العباس) قال ابن بطلال : ليس كريب هو القائل « فلقيت رجلا من ولد العباس » وإنما قاله سلمة بن كهيل الراوى عن كريب . قلت : هو محتمل ، وظاهر رواية أبي حذيفة أن القائل هو كريب ، قال ابن بطلال : وقد وجدت الحديث من رواية علي بن عبد الله بن عباس عن أبيه قال فذكر الحديث مطولا ، وظهرت منه معرفة الحاصلتين اللتين نسيهما فإن فيه « اللهم اجعل في عظامي نورا وفي قبري نورا » . قلت : بل الأظهر أن المراد بهما اللسان والنفوس وهما اللذان زادهما عقيل في روايته عند مسلم وهما من جملة الجسد ، وينطبق عليه التأويل الأخير للتابوت ، وبذلك جزم القرطبي في « المفهم » ولا ينافيه ما عدها ، والحديث الذي أشار إليه أخرجه الأثرمذي من طريق داود بن علي بن عبد الله بن عباس عن أبيه عن جده « سمعت نبي الله ﷺ ليلة حين فرغ من صلاته يقول : اللهم انى أسألك رحمة من عندك ، فساق الدعاء بطوله وفيه « اللهم اجعل لي نورا في قبري » ثم ذكر القلب ثم الجهات الست والسمع والبصر ثم الشعر والبشر ثم اللحم والدم والعظام ثم قال في آخره « اللهم عظم لي نورا وأعظم لي نورا واجعلني نورا » قال الأثرمذي غريب . وقد روى شعبان وسفيان عن سلمة عن كريب بعض هذا الحديث ولم يذكره بطوله انتهى . وأخرج الطبري من وجه آخر عن علي بن عبد الله بن عباس عن أبيه في آخره « وزدني نورا » قالها ثلاثا ، وعند ابن أبي عاصم في كتاب الدعاء من طريق عبد الحميد بن عبد الرحمن عن كريب في آخر الحديث « وهب لي نورا على نور » ، ويجمع من اختلاف الروايات كما قال ابن العربي خمس وعشرون خصلة . قوله (فذكر عصب) بفتح المهملة وبعدهما موحدة قال ابن التين هي أطناب المفاصل ، وقوله « وبشرى » بفتح الموحدة والمهملة : ظاهر الجسد . قوله (وذكر خصلتين) أى تسكة السبعة ، قال القرطبي : هذه الانوار التي دعا بها رسول الله ﷺ يمكن حملها على ظاهرها فيكون سأل الله تعالى أن يجعل له في كل عضو من أعضائه نورا يستضيء به يوم القيامة في تلك الظلم هو ومن تبعه أو من شاء الله منهم ، قال والاولى أن يقال : هي مستعارة للعلم والهداية كما قال تعالى (فهو على نور من ربه) وقوله تعالى (وجعلنا له نورا) بمعنى به في الناس) ثم قال : والتحقيق في معناه أن النور مظهر ما نسب إليه ، وهو يختلف بحسبه : فنور السمع مظهر السموعات ، ونور البصر كاشف للبصرات ، ونور القلب كاشف عن المعلومات ، ونور الجوارح ما يبدو عليها من أعمال الطاعات . قال الطيبي : معنى طلب النور للاعضاء عضوا عضوا أن يتحلى بانوار المعرفة والطاعات ويتعري عما عداها ، فإن الضياعين تحبط بالجهات الست بالوساوس فكان التخلص منها بالانوار السادة لذلك الجهات . قال : وكل هذه الامور راجعة الى الهداية والبيان وضياء الحق ، والى ذلك يرشد قوله تعالى (الله نور السموات والارض) الى قوله تعالى - نور على نور ، يهدي الله لنوره من يشاء) انتهى ملخصا . وكان في بعض ألفاظه مالا يليق بالمقام لحذفته . وقال الطيبي أيضا : خص السمع والبصر والقلب بلفظ « لي » ، لان القلب مقر الفكرة في آلاء الله ، والسمع والبصر مسارح آيات الله المصونة ، قال : وخص البين والشمال بمن إيدانا بتجاوز الانوار عن قلبه وسمعه وبصره الى من عن يمينه

وشماله من أتباعه ، وعبر عن بقية الجهات بمن يشمل استنارته وإنارته من الله والخلق . وقوله في آخره « واجعل لي نورا ، هي فذاك لك لذلك وتأكيده . قوله (سفيان) هو ابن عيينة . قوله (كان إذا قام من الليل يتمجد) تقدم شرحه مستوفى في أوائل النهج ، وقوله في آخره « لا إله إلا أنت أرى لا إله غيرك ، شك من الرأى . ووقع في رواية الطبراني في آخره « ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم ،

٩١ - باب التكبير والتسبيح عند المنام

٦٣١٨ - حدثنا سليمان بن حرب حدثنا شعبة عن الحكم عن ابن أبي ليلى « عن علي أن فاطمة عليها السلام شكت ما تلقى في يدها من الرحى فأتى النبي ﷺ تسأله خادما ، فلم تجده ، فذكرت ذلك لعمالة ، فلما جاء أخبرته ، قال فبأنا وقد أخذنا مضاجعنا ، فذهبت أقوم ، فقال : مكانك ، فجلس بيننا حتى وجدت برد قدميه على صدري ، فقال : ألا أدلكما على ما هو خير لكما من خادم ؟ إذا أوتينا إلى فراشكما - أو أخذتما مضاجعكما - فكبرا أربعاً وثلاثين ، وسبحا ثلاثاً وثلاثين ، واحمداً ثلاثاً وثلاثين ، فهذا خير لكما من خادم . » وعن شعبة عن خالد عن ابن سيرين قال : التسبيح أربع وثلاثون

قوله (باب التكبير والتسبيح عند المنام) أي والتحميد . قوله (عن الحكم) هو ابن عتيبة بمشاة وموحدة مصغر فقيه السكوفة . وقوله « عن ابن أبي ليلى » هو عبد الرحمن . وقوله « عن علي » قد وقع في النفقات « عن بدل بن المحبر عن شعبة أخبرني الحكم سمعت عبد الرحمن بن أبي ليلى أنبأنا علي ، قوله (أن فاطمة شكت ما تلقى في يدها من الرحى) زاد بدل في روايته « مما طعن ، وفي رواية القاسم مولى معاوية عن علي عند الطبراني « وأرته أثرا في يدها من الرحى ، وفي زوائد عبد الله بن أحمد في مسند أبيه وصحبه ابن حبان من طريق محمد بن سيرين عن عبيدة بن عمرو عن علي « اشتكت فاطمة بجل يدها ، وهو بفتح الميم وسكون الجيم بعدها لام معناه التقطيع ، وقال الطبري : المراد به غلط اليد ، وكل من عمل عملا بكفه فغلظ جلدها قيل بجلت بكفه . وعند أحمد من رواية هبيرة ابن يزيد عن علي « قلت لفاطمة لو أتيت النبي ﷺ فسألتني خادما ، فقد أجهدك الطعن والعمل ، وعنده وعند ابن سعد من رواية عطاء بن السائب عن أبيه عن علي « أن رسول الله ﷺ لما روجه فاطمة « فذكر الحديث وفيه « فقال علي لفاطمة ذات يوم : والله لقد سنوت حتى اشتكيت صدري ، فقالت : وأنا والله لقد طحنت حتى بجلت يداي ، وقوله « سنوت » بفتح المهملة والنون أي استقيت من البئر فكنت مكان السانية وهي الناقة ، وعند أبي داود من طريق أبي الورد بن ثمامة عن علي بن أعبد عن علي قال « كانت عندي فاطمة بنت النبي ﷺ ، فخرجت بالرحى حتى أثرت بيدها ، واستقت بالقرب حتى أثرت في عنقها ، وقمت البيت حتى اغبرت ثيابها » وفي رواية له « وخزنت حتى تغير وجهها » . قوله (فأتى النبي ﷺ تسأله خادما) أي جارية تخدمها ، ويطلق أيضا على الذكر . وفي رواية السائب « وقد جاء الله أباك بسبي ، فأذهبي إليه فاستخدميه ، أي أسأله خادما . وزاد في رواية يحيى القطان عن شعبة كما تقدم في النفقات « وبلغها أنه جاءه رفيق ، وفي رواية بدل « وبلغها أن رسول الله ﷺ أتى بسبي » . قوله (فلم

تجده (في رواية القطان) فلم تصادفه ، وفي رواية بدل فلم توافقه وهي بمعنى تصادفه ، وفي رواية أبي الورد وفأنته فرجعت عنده حدانا ، بضم المهملة وتشديد الدال وبعد الألف مثلاً أي جماعة يتحدثون ، فاستحييت فرجعت ، فيحمل على أن المراد أنها لم تجده في المنزل بل في مكان آخر كالسجد وعنده من يتحدث معه . قوله (فذكرت ذلك لعائشة ، فلما جاء أخبرته) في رواية القطان « أخبرته عائشة » زاد غندر عن شعبة في المناقب « بجى فاطمة » ، وفي رواية بدل « فذكرت ذلك عائشة له » ، وفي رواية مجاهد عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عند جعفر الثريابي في « الذكر » ، والدارقطني في « العلل » ، وأصله في مسلم « حتى أتت منزل النبي ﷺ فلم توافقه » ، فذكرت ذلك له أم سلمة بعد أن رجعت فاطمة ويجمع بأن فاطمة التست في بيتي أمي المؤمنين ، وقد وردت القصة من حديث أم سلمة نفسها أخرجه الطبري في تهذيبه من طريق شهر بن حوشب عنها قالت « جارت فاطمة إلى رسول الله ﷺ تشكو إليه الخدمة ، فذكرت الحديث مختصراً ، وفي رواية السائب « فأنت النبي ﷺ فقال : ما جاء بك يا بنية ؟ قالت : جئت لأسلم عليك ، واستحييت أن تسأله ورجعت ، فقلت : ما فعلت ؟ قالت : استحييت . قلت : وهذا مخالف لما في الصحيح ، ويمكن الجمع بأن تكون لم تذكر حاجتها أولاً على ما في هذه الرواية ، ثم ذكرتها ثانياً لعائشة لما لم تجده ، ثم جاءت هي وعلى ما في رواية السائب فذكر بعض الرواة ما لم يذكر بعض . وقد اختصره بعضهم ، ففي رواية مجاهد الماضية في النفقات « أن فاطمة أنت النبي ﷺ تسأله خادماً فقال : ألا أخبرك ما هو خير لك منه » وفي رواية هبيرة « فقالت انطلق معي ، فاطلقت معها فساءلناه فقال : ألا أدلكما ، الحديث . ووقع عند مسلم من حديث أبي هريرة « أن فاطمة أنت النبي ﷺ تسأله خادماً وشكت العمل فقال : ما أفضيته عندنا وهو بالفاء أي ما وجدته ، ويحمل على أن المراد ما وجدته عندنا فاضلاً عن حاجتنا إليه لما ذكر من إتيان السبي على أهل الصفة . قوله (فجاءنا وقد أخذنا مضاجعاً) زاد في رواية السائب « فأتيناه جميعاً ، فقلت بأبي يا رسول الله ، والله لقد سنوت حتى اشتكيت صدري . وقالت فاطمة : لقد طحنت حتى مجلت يداي ، وقد جاءك الله بسبي وسعة فأخدمنا . فقال : والله لا أعطيكما وأدع أهل الصفة يطرونهم لا أجد ما أنفق عليهم ، ولكني أبيعهم وأنفق عليهم أثمانهم ، وقد أشار المصنف إلى هذه الزيادة في فرض الخس وتكلمت على شرحها هناك . ووقع في رواية عبيدة بن عمرو عن علي عند ابن حبان من الزيادة « فأتانا وعلينا قطيفة إذا لبسناها طولاً خرجت منها جنوبنا وإذا لبسناها عرضاً خرجت منها رءوسنا وأقدامنا » ، وفي رواية السائب « فرجما فأتاها النبي ﷺ وقد دخلا في قطيفة لهما إذا غطيا رءوسهما تكشفتهما أقدامهما ، وإذا غطيا أقدامهما تكشفتهما رءوسهما » . قوله (فذهب أقوم) وافقه غندر ، وفي رواية القطان « فذهبنا أقوم » ، وفي رواية بدل « لنقوم » ، وفي رواية السائب « فقاما » . قوله (فقال مكانك) وفي رواية غندر « مكانك » ، وهو بالنصب أي الزما مكانك ، وفي رواية القطان وبدل « فقال على مكانك » ، أي استمرا على ما أتينا عليه . قوله (جلس بيننا) في رواية غندر « فقم » ، بدل جلس ، وفي رواية القطان « فقم بيني وبينها » ، وفي رواية عمرو بن مرة عن ابن أبي ليلى عند النسائي « أتى رسول الله ﷺ حتى وضع قدمه بيني وبين فاطمة . قوله (حتى وجدت برد قدميه) هكذا هنا بالثنية وكذا في رواية غندر وعند مسلم أيضاً ، وفي رواية القطان بالافراد ، وفي رواية بدل كذلك بالافراد للكشميني ، وفي رواية الطبري « فسختهما » ، وفي رواية عطاء عن مجاهد عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عند جعفر في الذكر وأصله في مسلم من الزيادة « فخرج حتى أتى منزل فاطمة وقد دخلت هي وعلي في الحاف

فلما احتاذن مما أن يلبسها فقال : كما أتيا ، اني أخبرت أنك جئت تطلبين ، فما حاجتك ؟ قالت : بلغني أنه قدم عليك خدام ، فاحببت أن تعطيني خادما يكرهني الحزب والعين فانه قد شق علي ، قال : فما جئت تطلبين أحب اليك أو ما هو خير منه ؟ قال علي : فممنزتها فقلت قولي ما هو خير منه أحب الي ، قال : فاذا كنتما على مثل حالكما الذي أنتم عليه فذكر التسبيح . وفي رواية علي بن أعبد د الجلس عند رأسها فأدخات رأسها في اللفاح حياء من أبيها ، ويحمل علي أنه فعل ذلك أولا ، فلما تأنس به دخل معها في الفراش مبالغة منه في التأنيس ، وزاد في رواية علي ابن أعبد د فقال ما كان حاجتك أمسي ؟ فسكنت سررتين ، فقلت : أنا والله أحذرك يا رسول الله فذكرته له ، ويجمع بين الروايتين بانها أولا استحييت فتكلم على عنها ، فانشطت للكلام فأكملت القصة . وانفق غالب الرواة على أنه عليه السلام جاء اليهما . ووقع في رواية شعث وهو بفتح المدمجة والموحدة بعدها مثلثة ابن ربيع عن علي عند أبي داود وجعفر في الذكر والسياق له د قدم علي النبي عليه السلام سبى ، فانطلق علي وفاطمة حتى أتيا رسول الله عليه السلام فقال : ما أتى بكما ، قال علي : شق علينا العمل . فقال : ألا أدلكما ، وفي لفظ جعفر د فقال علي لفاطمة : انت أباك فأسأليه أن يخدمك ، فأنت أباهما حين أمست فقال : ما جاء بك يا بنية ؟ قالت : جئت أسلم عليك . واستحييت . حتى اذا كانت القابلة قال : انت أباك ، فذكر مثله د حتى اذا كانت الليلة الثالثة قال لها علي : امشي فخرجا معا ، الحديث ، وفيه د ألا أدلكما على خير لكما من حر النعم ، وفي مرسل علي بن الحسين عند جعفر أيضا د ان فاطمة أنت النبي عليه السلام تسأله خادما ويدها أثر الطعن من قطب الرحي ، فقال : اذا أويت الى فراشك ، الحديث . فيحتمل أن تكون قصة أخرى . فقد أخرج أبو داود من طريق أم الحكم أو ضباعة بنت الزبير أي ابن عبد المطلب قالت د أصاب رسول الله عليه السلام سبيا ، فذهبت أنا وأختي فاطمة بنت رسول الله عليه السلام نشكو اليه ما نحن فيه ، وسألناه أن يأمر لنا بشيء من السبى فقال : سبقك ينامي بدر ، فذكر قصة التسبيح أثر كل صلاة ولم يذكر قصة التسبيح عند النوم ، فلهذا علم فاطمة في كل مرة أحد الذكرين . وقد وقع في تهذيب الطبري من طريق أبي أمامة عن علي في قصة فاطمة من الزيادة د فقال اصبري يا فاطمة ، ان خير النساء التي نعت أهلها ، . قوله (فقال ألا أدلكما على ما هو خير لكما من خادم) في رواية بدل د خير مما سألتاه ، وفي رواية غندر د مما سألتاني ، وللقطان نحوه ، وفي رواية السائب د ألا أخبركما بخير مما سألتاني ؟ فقالا : بلى . فقال : كذات علمين جبريل ، . قوله (اذا أويتما الى فراشكما أو أخذتما مضاجعكما) هذا شك من سليمان بن حرب ، وكذا في رواية القطان ، وجزم بدل وغندر بقوله د اذا أخذتما مضاجعكما ، واسلم من رواية معاذ عن شعبة د اذا أخذتما مضاجعكما من الليل ، وجزم في رواية السائب بقوله د اذا أويتما الى فراشكما ، وزاد في رواية د تسبحان دبر كل صلاة عشرا وتحمدان عشرا وتسكبران عشرا ، وهذه الزيادة ثابتة في رواية عطاء بن السائب عن أبيه عن عبد الله بن عمرو بن العاص عند أصحاب السنن الاربعة في حديث أوله د خصلتان لا يحصييهما عبد الا دخل الجنة ، وصححه الترمذي وابن حبان ، وفيه ذكر ما يقال عند النوم أيضا . ويحتمل ان كان حديث السائب عن علي محفوظا أن يكون على ذكر القصتين اللتين أشرت اليهما قريبا معا . ثم وجدت الحديث في د تهذيب الآثار ، الطبري فساقه من رواية حماد بن سلمة عن عطاء كما ذكرت ، ثم ساقه من طريق شعبة عن عطاء عن أبيه عن عبد الله بن عمرو د ان النبي عليه السلام أمر عليا وفاطمة اذا أخذتا مضاجعهما بالتسبيح والتحميد والتسكيب ، فساق الحديث فظهر أن الحديث في قصة علي وفاطمة ، وان من لم يذكرهما من الرواة

اختصر الحديث ، وأن رواية السائب إنما هي عن عبد الله بن عمرو ، وأن قول من قال فيه عن علي لم يرد الرواية عن علي وإنما معناه عن قصة علي وفاطمة كما في نظائره . قوله (فكبرا أربعة وثلاثين وسبعا ثلاثا وثلاثين واحدا ثلاثا وثلاثين) كذا هنا بصيغة الاسم والجزم بأربع في التكبير ، وفي رواية بدل مثله ولفظه « فكبرا الله ، ومثله للقطان لكن قدم التسبيح وآخر التكبير ولم يذكر الجلالة ، وفي رواية عمرو بن مرة عن ابن أبي ليلى وفي رواية السائب كلاهما مثله ، وكذا في رواية هبيرة عن علي وزاد في آخره « فقلت مائة باللسان وألف في الميزان ، وهذه الزيادة ثبتت أيضا في رواية هبيرة وعمارة بن عبد معاذ عن علي عند الطبراني ، وفي رواية السائب كما مضى ، وفي حديث أبي هريرة عند مسلم كالأول لكن قال تسبحين بصيغة المضارع ، وفي رواية عبيدة بن عمرو « فأمرنا عند منامنا بثلاث وثلاثين وثلاث وثلاثين وأربع وثلاثين من تسبيح ومحمد وتكبير ، وفي رواية غندر للكشيري مثل الأول ، وعن غير الكشيري « تكبران ، بصيغة المضارع وثبوت النون ، وحذفت في نسخة وهي إما على أن إذا تعمل عمل الشرط وإما حذفت تخفيفا . وفي رواية مجاهد عن عبد الرحمن بن أبي ليلى في النفقات بلفظ « تسبحين الله عند منامك ، وقال في الجميع « ثلاثا وثلاثين ، ثم قال في آخره قال سفيان رواية لإحدهما أربع ، وفي رواية النسائي عن قتيبة عن سفيان « لا أدري أيها أربع وثلاثون ، وفي رواية الطبري من طريق أبي أمامة الباهلي عن علي في الجميع « ثلاثا وثلاثين . واختصاها بلا إله إلا الله ، وله من طريق محمد بن الحنفية عن علي « وكبراه وهلااه أربعة وثلاثين ، وله من طريق أبي مريم عن علي « أحدا وأربعة وثلاثين ، وكذا له في حديث أم سلمة ، وله من طريق هبيرة أن التهليل أربع وثلاثون ولم يذكر التحميد ، وقد أخرجه أحمد من طريق هبيرة كالجماعة وما عدا ذلك شاذ ، وفي رواية عطاء عن مجاهد عند جعفر وأصله عند مسلم « أشك أيها أربع وثلاثون غير أني أظنه التكبير ، وزاد في آخره « قال علي فما تركتها بعد فقالوا له : ولا ليلة صفين ؟ فقال : ولا ليلة صفين ، وفي رواية القاسم مولى معاوية عن علي « فقيل لي ، وفي رواية عمرو بن مرة « فقال له رجل ، وكذا في رواية هبيرة ، ولمسلم في رواية من طريق مجاهد عن عبد الرحمن بن أبي ليلى « قلت ولا ليلة صفين ، وفي رواية جعفر الفريابي في الذكر من هذا الوجه « قال عبد الرحمن : قلت ولا ليلة صفين ؟ قال : ولا ليلة صفين ، وكذا أخرجه مطين في مسند علي من هذا الوجه ، وأخرجه أيضا من رواية زهير بن معاوية عن أبي إسحق وحديثي هبيرة وهاني ابن هاني وعمارة بن عبد أنهم سمعوا عليا يقول ، فذكر الحديث وفي آخره « فقال له رجل قال زهير أراه الأشعث ابن قيس : ولا ليلة صفين ؟ قال : ولا ليلة صفين ، وفي رواية السائب فقال له ابن الكواء : ولا ليلة صفين ؟ فقال : فأنلكم الله يا أهل العراق . نعم : ولا ليلة صفين ، وللبزار من طريق محمد بن فضيل عن عطاء بن السائب « فقال له عبد الله بن الكواء ، والكواء بفتح الكاف وتشديد الواو مع المد وكان من أصحاب علي لكنه كان كثير التعنت في السؤال . وقد وقع في رواية زيد بن أبي أنيسة عن الحكم بسند حديث الباب « فقال ابن الكواء : ولا ليلة صفين ؟ فقال : ويحك ما أكثر ما تعنتني ، لقد أدركتها من السحر ، وفي رواية علي بن أعبد « ما تركتني منذ سمعتني إلا ليلة صفين فاني ذكرتها من آخر الليل فقاتها ، وفي رواية له وهي عند جعفر أيضا في الذكر « ولا ليلة صفين فاني أنسيتهما حتى ذكرتها من آخر الليل ، وفي رواية شيب بن ربيع مثله وزاد « فقاتها ، ولا اختلاف فانه نفي أن يكون قالها أول الليل وأثبت أنه قالها في آخره ، وأما الاختلاف في تسمية السائل فلا يؤثر لانه محمول على التعمد بدليل قوله

في الرواية الاخرى وقالوا، وفي هذا تعقب على المكرماتي حيث فهم من قول علي دولا ليلة صفين، أنه قالها من الليل فقال : مراده أنه لم يشتغل مع ما كان فيه من الشغل بالحرب عن قول الذكر المشار اليه ، فان في قول علي دفا نسيتهما ، التصريح بأنه نسيها أول الليل وقالها في آخره ، والمراد بليلة صفين الحرب التي كانت بين علي ومعاوية بصفين ، وهي بلد معروف بين العراق والشام ، وأقام الفريقان بها عدة أشهر ، وكانت بينهم وقعات كثيرة ، لكن لم يقاتلوا في الليل الا مرة واحدة وهي ليلة الحرير بوزن عظيم ، سميت بذلك لكثرة ما كان الفرسان يهرون فيها ، وقتل بين الفريقين تلك الليلة عدة آلاف ، وأصبحوا وقد أشرف على وأصحابه على النصر فرفع معاوية وأصحابه المصاحف ، فسكان ما كان من الاتفاق على التحكيم وانصراف كل منهم الى بلاده . واستفدنا من هذه الزيادة أن تحديث علي بذلك كان بعد وقعة صفين عدة ، وكانت صفين سنة سبع وثلاثين ، وخرج الخوارج على علي عقب التحكيم في أول سنة ثمان وثلاثين وقتلهم بالنهر وان ، وكل ذلك مشهور مبسوط في تاريخ الطبري وغيره (قائدة) : زاد أبو هريرة في هذه القصة مع الذكر المأثور دعاء آخر وافظه عند الطبري في تهذيبه من طريق الاعمش عن أبي صالح عنه وجاءت فاطمة الى النبي ﷺ تسأله خادما فقال : ألا أدلك على ما هو خير من خادم ؟ تسبحين ، فذكره وزاد وتقولين : اللهم رب السموات السبع ورب العرش العظيم ، ربنا ورب كل شيء ، منزل التوراة والانجيل والزبور والفرقان ، أعوذ بك من شر كل ذي شر ، ومن شر كل دابة أنت أخذ بناصيتها ، أنت الاول فليس قبلك شيء ، وأنت الآخر فليس بعدك شيء ، وأنت الظاهر فليس فوقك شيء ، وأنت الباطن فليس دونك شيء ، اقض عني الدين وأغنني من الفقر وقد أخرجه مسلم من طريق سهيل بن أبي صالح عن أبيه لسكن فرقه حديثين . وأخرجه الترمذي من طريق الاعمش لكن اقتصر على الذكر الثاني ولم يذكر التسبيح وما معه . قوله (وعن شعبة عن خالد) هو الخذاء (عن ابن سيرين) هو محمد (قال التسبيح أربع وثلاثون) هذا موقوف على ابن سيرين ، وهو موصول بسند حديث الباب. وظن بعضهم أنه من رواية ابن سيرين بسنده الى علي وأنه ليس من كلامه ، وذلك أن الترمذي والنسائي وابن حبان أخرجوا الحديث المذكور من طريق ابن عون عن ابن سيرين عن عبيدة بن عمرو عن علي ، لكن الذي ظهر لي أنه من قول ابن سيرين موقوف عليه ، اذ لم يتعرض المصنف لطريق ابن سيرين عن عبيدة ، وأيضا فانه ليس في روايته عن عبيدة تعيين عدد التسبيح وقد أخرجه القاضي يوسف في كتاب الذكر عن سليمان ابن حرب شيخ البخاري فيه بسنده هذا الى ابن سيرين من قوله فثبت ما قلته وقلته الحمد . ووقع في مرسل حروة عند جعفر أن التحميد أربع ، واتفاق الرواة على أن الأربع للتكبير أرجح ، قال ابن بطال : هذا نوع من الذكر عند النوم ، ويمكن أن يكون ﷺ كان يقول جميع ذلك عند النوم وأشار لأمته بالاكتفاء ببعضها إعلاما منه أن معناه الحس والتدب لا الوجوب . وقال عياض : جاءت عن النبي ﷺ أذكار عند النوم مختلفة بحسب الاحوال والاشخاص والافاق ، وفي كل فضل ، قال ابن بطال : وفي هذا الحديث حجة لمن فضل الفقر على الغنى لقوله دالا أدلكما على ما هو خير لكما من خادم ، فعلمها الذكر ، فلو كان الغنى أفضل من الفقر لاعطاهما الخادم وعليهما الذكر فلما منعهما الخادم وقصرهما على الذكر علم أنه إنما اختار لهما الافضل عند الله . قلت : وهذا إنما يتم أن لو كان عنده ﷺ من الخدام فضلا ، وقد صرح في الخبر أنه كان محتاجا الى بيع ذلك الرقيق لنفقته على أهل الصفة ، ومن ثم قال عياض : لا وجه لمن استدل به على أن الفقير أفضل من الغنى . وقد اختلف في معنى الخبرية في الخبر فقال

عياض : ظاهره أنه أراد أن يعلمها أن عمل الآخرة أفضل من أمور الدنيا على كل حال ، وإنما اقتصر على ذلك لما لم يمكنه إعطاء الخادم ، ثم علمها إذ فاتها ما طلباه ذكرها يحصل لها أجرا أفضل عما سألته . وقال الفرطبي : إنما أحالهما على الذكر ليكون عوضا عن الدعاء عند الحاجة ، أو لكونه أحب لابنته ما أحب لنفسه من إثارة الفقر وتحمل شدة بالصبر عليه تعظيما لأجرهما . وقال المهاج : علم عليها السلام ابنته من الذكر ما هو أكثر نفعها لها في الآخرة ، وآثر أهل الصفة لأنهم كانوا وقفوا أنفسهم لسماح العلم وضبط السنة على شيع بطونهم لا يرغبون في كسب مال ولا في عيال ، ولكنهم اشتروا أنفسهم من الله بالقوت . ويؤخذ منه تقديم طلبة العلم على غيرهم في الحسن . وفيه ما كان عليه الصالح من شغل العيش وقلة الشيء وشدة الحال . وأنه الله حامم الدنيا مع إمكان ذلك صيانة لهم من تبعاتها ، وتلك سنة أكثر الأنبياء والأولياء . وقال اسماعيل الفاضل : في هذا الحديث أن للإمام أن يقيم الحسن حيث رأى ، لأن السبي لا يكون إلا من الحسن ، وأما الأربعة أخماس فهو حق الغانمين انتهى . وهو قول مالك وجماعة ، وذهب الشافعي وجماعة إلى أن لآل البيت سهم من الحسن ، وقد تقدم بسط ذلك في فرض الحسن في أواخر الجهاد . ثم وجدت في تهذيب الطبري من وجه آخر ما لعله يترك على ذلك ، فساق من طريق أبي أمية الباهلي عن علي قال : « أهدى لرسول الله صلى الله عليه وآله رقيق ، أهداهم له بعض ملوك الأعاجم ، فقلت لفاطمة : أنت أباك فاستخدميه ، فلو صح هذا لأزال الأشكال من أصله ، لأنه حينئذ لا يكون للغانمين فيه شيء . وإنما هو من مال المصالح بصرفه الإمام حيث يراه . وقال المهلب : فيمنه حمل الإنسان أهله على ما يحمل عليه نفسه من إثارة الآخرة على الدنيا إذا كانت لهم قدرة على ذلك . قال : وفيه جواز دخول الرجل على ابنته وزوجها بغير استئذان وجولسه بينهما في فراشهما ، ومباشرة قدميه بعض جسدهما . قلت : وفي قوله بغير استئذان نظر ، لأنه ثبت في بعض طرقه أنه استأذن كما قدمته من رواية عطاء عن مجاهد في الذكر لجعفر ، وأصله عند مسلم ، وهو في « العلل » لدارقطني أيضا بطوله . وأخرج الطبري في تهذيبه من طريق أبي مريم « سمعت عليا يقول : إن فاطمة كانت تدق الدرمل بين حجرين حتى مجلت يداها » وذكر الحديث ، وفيه « فأنا وقد دخلنا فراشنا فلما استأذن علينا تمسشنا لنلبس علينا ثيابنا ، فلما سمع ذلك قال : كما أتينا في لحافكما . » ودفع بعضهم الاستدلال المذكور لعصمة عليها السلام فلا يلحق به غيره من ليس بمعصوم . وفي الحديث منقبة ظاهرة لعلي وفاطمة عليهما السلام . وفيه بيان إظهار غاية التعطف والشفقة على البنت والصبر ونهاية الاتحاد برفع الخدمة والحجاب حيث لم يزججها عن مكانها فتركها على حالة اضطجاعها ، وبالغ حتى أدخل رجله بينهما ومكث بينهما حتى علمها ما هو الأول بمجالها من الذكر عوضا عما طلباه من الخادم ، فهو من باب تلقى المخاطب بغير ما يطلب أيذا بأن الأهم من المطلوب هو التزود بالمعاد والصبر على مشاق الدنيا والتجافي عن دار الغرور . وقال الطبري : فيه دلالة على مكانة أم المؤمنين من النبي صلى الله عليه وآله حيث خصتها فاطمة بالسفارة بينها وبين أبيها دون سائر الأزواج . قلت : ويحتمل أنها لم ترد التخصيص بل الظاهر أنها قصدت أباه في يوم عائشة في بيتها فلما لم تجده ذكرت حاجتها لعائشة ، ولو اتفق أنه كان يوم غيرها من الأزواج لذكرت لها ذلك ، وقد تقدم أن في بعض طرقه أن أم سلمة ذكرت للنبي صلى الله عليه وآله ذلك أيضا ، فيحتمل أن فاطمة لما لم تجده في بيت عائشة مرت على بيت أم سلمة فذكرت لها ذلك ، ويحتمل أن يكون تخصيص هاتين من الأزواج لكون باقين كن حزين كل حزب يتبع واحدة من هاتين كما تقدم صريحا في كتاب الهبة . وفيه أن من واطب

على هذا الذكر عند النوم لم يصبه إعياء لأن فاطمة شكت التعب من العمل فأحاطها عليه السلام على ذلك ، كذا أفاده ابن تيمية ، وفيه نظر ولا يتعين رفع التعب بل يحتمل أنه يكون من واظب عليه لا يتضرر بكثرة العمل ولا يشق عليه ولو حصل له التعب ، والله أعلم

١٢ - باب التَّعَوُّذِ والقراءة عند المنام

٦٣١٩ - **حديث** عبد الله بن يوسف حدثنا الليث قال حدثني عقيل عن ابن شهاب قال أخبرني عروة عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله ﷺ كان إذا أخذ مضجعه أتف في يديه ، وقرأ بالمعوذات ، ومسح بهما جسده .

قوله (باب التَّعَوُّذِ والقراءة عند النوم) ذكر فيه حديث عائشة في قراءة المعوذات ، وقد تقدم شرحه في كتاب الطب ؛ وبينت اختلاف الرواة في أنه كان يقول ذلك دائماً أو بقيد الشكوى ، وأنه ثبت عن عائشة أنه يفيد الأمران معاً لما في رواية عقيل عن الزهري بلفظه كان إذا أوى إلى فراشه كل ليلة ، وبينت فيه أن المراد بالمعوذات الإخلاص والفاق والناس ، وأن ذلك وقع صريحاً في رواية عقيل المذكورة وأنها تعين أحد الاحتمالات الماضي ذكرها تمة ، وفيها كيفية مسح جسده بيديه ، وقد ورد في القراءة عند النوم عدة أحاديث صحيحة : منها حديث أبي هريرة في قراءة آية الكرسي وقد تقدم في الوكالة وغيرها ، وحديث ابن مسعود الآتيان من آخر سورة البقرة وقد تقدم في فضائل القرآن ، وحديث فروة بن نوفل عن أبيه ﷺ قال لنوفل اقرأ قل يا أيها الكافرون في كل ليلة ونم على خاتمتها فانها براءة من الشرك ، أخرجه أصحاب السنن الثلاثة وابن حبان والحاكم ، وحديث العرابض بن سارية ﷺ كان النبي ﷺ يقرأ المسبحات قبل أن يرقد ويقول فيهن آية خير من ألف آية ، أخرجه الثلاثة ، وحديث جابر رفعه وكان لا ينام حتى يقرأ الم تنزيل وتبارك ، أخرجه البخاري في الأدب المفرد ، وحديث شداد بن أوس رفعه ما من امرئ مسلم يأخذ مضجعه فيقرأ سورة من كتاب الله إلا بعث الله ملكاً يحفظه من كل شيء يؤذيه حتى يهب ، أخرجه أحمد والترمذي ، وورد في التَّعَوُّذِ أيضاً عدة أحاديث : منها حديث أبي صالح عن رجل من أسلم رفعه « لو قلت حين أمسيت أعوذ بكلمات الله التامة من شر ما خلق لم يضرك شيء » وفيه قصة . ومنهم من قال عن أبي صالح عن أبي هريرة أخرجه أبو داود وصححه الحاكم . وحديث أبي هريرة ﷺ كان النبي ﷺ يأمُرنا إذا أخذنا مضجعه أن يقول : اللهم رب السموات ورب الأرض ، الحديث ، وفي لفظ « اللهم فاطر السموات والأرض عالم الغيب والشهادة رب كل شيء ومليكه أشهد أن لا إله إلا أنت أعوذ بك من شر نفسي ومن شر الشيطان الرجيم وشره » أخرجه أبو داود والترمذي ، وحديث علي رفعه « كان يقول عند مضجعه : اللهم إني أعوذ بوجهك الكريم وكلما نك التامات من شر كل شيء أنت آخذ بناصيته » أخرجه أبو داود والنسائي ، قال ابن بطال : في حديث عائشة رد على من منع استعمال العوذ والرق إلا بعد وقوع المرض انتهى ، وقد تقدم تقرير ذلك والبحث فيه في كتاب الطب

١٣ - **باب** * ٦٣٢٠ - **حديث** أحمد بن يونس حدثنا زهير حدثنا عبيد الله بن عمر حدثني

سعيد بن أبي سعيد المقبري عن أبيه د عن أبي هريرة قال قال النبي ﷺ : إذا أوى أحدكم إلى فراشه فلينفذ فراشه بداخله إزاره ، فإنه لا يدري ما خلفه عليه ، ثم يقول : باسمك ربى وضعت جنبي ، وبك أرفعه ، إن أمسكت نفسي فارحمها ، وإن أرسلتها فاحفظها بما تحفظ به عبادك الصالحين . تابعه أبو خزيمة وإسماعيل بن زكرياء عن عبيد الله . وقال يحيى ابن سعيد وبشر عن عبيد الله عن سعيد عن أبي هريرة عن النبي ﷺ .

ورواه مالك وابن عجلان عن سعيد عن أبي هريرة عن النبي ﷺ

[الحديث ٦٣٢٠ - طرفه في : ٣٩٣]

قوله (باب) كذا الأكثر بغير ترجمة ، وسقط لبعضهم ، وعليه شرح ابن إيطال ومن تبعه ، والراجح اثباته . ومناسيته لما قبله صوم الذكر عند النوم ، وعلى اسقاطه ، فهو كالفصل من الباب الذي قبله لأن في الحديث معنى التمييز وإن لم يكن بلفظه . **قوله (زهير)** هو ابن معارية أبو خزيمة الجعفي ، وعبيد الله بن عمر هو العمري ، وهو تابعي صغير وشيخه تابعي وسط وأبوه تابعي كبير ، ففيه ثلاثة من التابعين في أسق مدنيون . **قوله (إذا أوى)** بالفصر وقد تقدم بيانه قريباً . **قوله (فلينفذ فراشه بداخله إزاره)** كذا الأكثر ، وفي رواية أبي زيد المروزي د بداخل ، بلاهاء ، ووقع في رواية مالك الآتية في التوحيد د بصنفة ثوبه ، وكذا للطبراني من وجه آخر ، وهي بفتح الصاد المهملة وكسر النون بعدها فاء هي الحاشية التي تلي الجلد ، والمراد بالداخل طرف الإزار الذي يلي الجسد ، قال مالك : داخله الإزار ما يل داخل الجسد منه . ووقع في رواية عبيد بن سليمان عن عبيد الله بن عمر عند مسلم د فليدخل داخله إزاره فلينفذ بها فراشه ، وفي رواية يحيى القطان كما سيأتي د فليزج ، وقال عياض : داخله الإزار في هذا الحديث طرفه ، وداخله الإزار في حديث الذي أصيب بالعين ما يليها من الجسد ، وقيل : كنى بها عن الذكر وقبل عن الورك ، وحكى بعضهم أنه على ظاهره وأنه أمر بغسل طرف ثوبه ، والاول هو الصواب . وقال القرطبي في د المفهم : حكمة هذا النفذ قد ذكرت في الحديث ، وأما اختصاص النفذ بدخلة الإزار فلم يظهر لنا ، ويقع لي أن في ذلك خاصية طيبة تمنع من قرب بعض الحيوانات كما أمر بذلك العائن ، ويؤيده ما وقع في بعض طرقه د فلينفذ بها ثلاثاً ، لهذا بها حذو الرقي في التكرير انتهى . وقد أبدى غيره حكمة ذلك ، وأشار الداودي فيما نقله ابن القيم إلى أن الحكمة في ذلك أن الإزار يستتر بالثياب فيتواري بما يناله من الوسخ ، فلو نال ذلك بكه صار غير لذن الثوب ، والله يحب إذا عمل العبد عملاً أن يحسنه . وقال صاحب النهاية : إنما أمر بدخلته دون خارجته لأن المؤثر بأخذ طرفي إزاره يمينه وشماله ويلصق ما بشماله وهو الطرف الداخل على جسده ويضع ما يمينه فوق الأخرى ، فتي عاجله أمر أو خشي سقوط إزاره أمسكه بشماله ودفع عن نفسه يمينه ، فإذا صار إلى فراشه خل إزاره فانه يحل يمينه خارج الإزار وتبقى الدخلة معلقة وبها يقع النفذ . وقال البيضاوي : إنما أمر بالنفذ بها لأن الذي يريد النوم يحل يمينه خارج الإزار وتبقى الدخلة معلقة فينفذ بها . وأشار السكرماني إلى أن الحكمة فيه أن تكون يده حين النفذ مستودة لئلا يكون هناك شيء فيحصل في يده ما يكرهه انتهى . وهي حكمة النفذ بطرف الثوب دون اليد لا خصوص الدخلة . **قوله (فانه**

لا يدري ما خلفه عليه) بتخفيف اللام أى حدث بعده فيه ، وهى رواية ابن عجلان عند الترمذى ، وفى رواية عبدة
 « فانه لا يدري من خلفه فى فراشه » وزاد فى روايته « ثم ليضعاج على شقه الأيمن . وفى رواية يحيى القطان « ثم
 ليتوسد بيمينه » ووقع فى رواية أبى حمزة فى « الادب المفرد » : « وليسم الله فانه لا يعلم ما خلفه بعده على
 فراشه » أى ما صار بعده خلفا وبدلا عنه اذا غاب . قال الطيبي : معناه لا يدري ما وقع فى فراشه بعد ما خرج منه
 من تراب أو قذاة أو هوام . **قوله** (ثم يقول باسمك ربى وضعت جنبى وبك أرفعه) فى رواية عبدة « ثم ليقل »
 بصيغة الأمر وفى رواية يحيى القطان « اللهم باسمك » وفى رواية ابن عجلان « اللهم فان أمسكت » وفى رواية
قوله (ان أمسكت) فى رواية يحيى القطان « اللهم ان أمسكت » وفى رواية ابن عجلان « اللهم فان أمسكت » وفى رواية
 عبدة « فان احتبست » . **قوله** (فارحمها) فى رواية مالك « فاغفر لها » وكذا فى رواية ابن عجلان عند الترمذى ، قال
 الكرماني : الإمساك كناية عن الموت ، فالرحمة أو المغفرة تناسبه ، والارسال كناية عن استمرار البقاء والحفظ
 يناسبه ، قال الطيبي : هذا الحديث موافق لقوله تعالى (الله يتوفى الأنفس حين موتها) الآية ، قلت : ووقع التصريح
 بالموت والحياة فى رواية عبد الله بن الحارث عن ابن عمر رضى الله عنهما وان النبي ﷺ أخذ مضجعه
 أن يقول : اللهم أنت خلقت نفسي وأنت تتوفأها ، لك عانها وعيها إن أحيتها فاحفظها وإن أمتها فاغفر لها ، أخرجه
 النسائي وصححه ابن حبان . **قوله** (بما تحفظ به عبادك الصالحين) قال الطيبي : هذه الباء هى مثل الباء فى قولك كتبت
 بالقلم وما مبهم ، وبيانها ما دلت عليه صانها . وزاد ابن عجلان عند الترمذى فى آخره شيئا لم أره عند غيره وهو قوله
 « واذا استيقظ فليقل : الحمد لله الذى عافاني فى جسدى ، ورد الى روحي ، وهو يشير الى ما ذكره الكرماني . وقد
 نقلت قول الزجاج فى ذلك فى أواخر الكلام على حديث البراء فيما مضى قريبا ، وكذلك كلام الطيبي . قال ابن
 بطال : فى هذا الحديث أدب عظيم ، وقد ذكر حكمته فى الخبر وهو خشية ان يأوى الى فراشه بعض الهوام الضارة
 فتؤذيه . وقال اقرطبي : يؤخذ من هذا الحديث انه ينبغي لمن أراد المنام ان يسمح فراشه لاحتمال أن يكون فيه شئ .
 يخفى من رطوبة أو غيرها . وقال ابن العربي : هذا من الحذر ومن النظر فى أسباب دفع سوء القدر أو هو من
 الحديث الآخر « اعقلها وتوكل » . قلت : وما ورد ما يقال عند النوم حديث أنس « ان النبي ﷺ كان اذا أوى
 الى فراشه قال : الحمد لله الذى أطعمنا وسقانا وكفانا وآوانا ، فكم بمن لا كافى له ولا مؤوى » أخرجه مسلم
 والثلاثة ، ولابن داود من حديث ابن عمر نحوه وزاد « والذى من على فأفضل ، والذى أعطاني فأجزل ، ولابن
 داود والنسائي من حديث علي « ان رسول الله ﷺ كان يقول عند مضجعه : اللهم إني أعوذ بوجهك الكريم وكتابتك
 التامة من شر ما أنت آخذ بناصيته ، اللهم أنت تكشف المأثم والمغرم ، اللهم لا يؤم جندك ، ولا يخلف وعدك
 ولا ينفع ذا الجند منك الجند ، سبحانك وبحمدك » ولابن داود من حديث أبى الأزهري « ان النبي ﷺ
 كان يقول اذا أخذ مضجعه من الليل : بسم الله وضعت جنبى ، اللهم اغفر لى ذنبي ، وأخسى شيطاني ، وفك رهاني
 واجعلنى فى النداء الأعلى ، وصححه الحاكم والترمذى ، وحسنه من حديث أبى سعيد رفعه « من قال حين يأوى
 الى فراشه : أستغفر الله الذى لا إله إلا هو الحى القيوم وأتوب ثلاث مرات غفرت له ذنوبه وان كانت مثل زبد
 البحر وان كانت عدد رمل عالج ، وان كانت عدد أيام الدنيا ، ولابن داود والنسائي من حديث حفصة « ان النبي ﷺ
 كان إذا أراد أن يرقد وضع يده اليمنى تحت عنقه ثم يقول : اللهم فنى عذابك يوم تبعث عبادك ثلاثا ، وأخرجه

ابن عبد الرحمن « عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : يَنْزِلُ رَبُّنَا تَبَارَكَ وَتَعَالَى كُلَّ لَيْلَةٍ إِلَى سَمَاءِ الدُّنْيَا حِينَ يَبْقَى ثُلُثُ اللَّيْلِ الْآخِرِ ، فيقول : مَنْ يَدْعُونِي فَأَسْتَجِيبَ لَهُ ، مَنْ يَسْأَلُنِي فَأُعْطِيَهُ ، مَنْ يَسْتَغْفِرُنِي فَأَغْفِرَ لَهُ ؟ »

قوله (باب الدعاء نصف الليل) أي بيان فضل الدعاء في ذلك الوقت على غيره إلى طلوع الفجر ، قال ابن بطال : هو وقت شريف ، خصه الله بالتزليل فيه ، فيتمفضل على عبادته بأجابة دعائهم ، وإعطاء سؤالهم ، وغفران ذنوبهم ، وهو وقت غفلة وخلوة واستغراق في النوم واستلذاذ له ، ومفارقة الأذى والدعة صعب ، لا سيما أهل الرقاعية وفي زمن البرد . وكذا أهل التعب ولا سيما في قصر الليل ، فمن آثر القيام لمناجاة ربه والتضرع إليه مع ذلك دل على خلوص نيته وصحة رغبته فيما عهده ربه ، ولذلك نبه الله عباده على الدعاء في هذا الوقت الذي تخلو فيه النفس من خواطر الدنيا وعلقتها ، ليستشعر العبد الحمد ، والاعلاص لربه . **قوله** (ينزل ربنا) كذا الأكثر هنا بوزن يتفعل مشددا ، وللسنن والكشميني « ينزل ، بفتح أوله وسكون ثانيه وكسر الزاي . **قوله** (حين يبقى ثلث الليل) قال ابن بطال : ترجم بنصف الليل وساق في الحديث أن التنزل يقع ثلث الليل ، لكن المصنف عول على ما في الآية وهي قوله تعالى ﴿ قُمِ اللَّيْلَ إِلَّا قَلِيلًا نَهْضَهُ أَوْ انْقَضَ مِنْهُ ﴾ فأخذ الترجمة من دليل القرآن ، وذكر النصف فيه يدل على تأكيد المحافظة على وقت التنزل قبل دخوله ليأتي وقت الإجابة والعبد مراقب له مستعد لقائه . وقال الكرماني : ألفظ الخبر « حين يبقى ثلث الليل » ، وذلك يقع في النصف الثاني انتهى . والذي يظهر لي أن البخاري جرى على عادته فأشار إلى الرواية التي وردت بلفظ النصف ، فقد أخرجه أحمد عن يزيد بن هارون عن محمد بن عمر ، وعن أبي سلمة عن أبي هريرة بلفظ « ينزل الله إلى السماء الدنيا نصف الليل الأخير أو ثلث الليل الآخر » ، وأخرجه الدارقطني في كتاب الرقيا من رواية عبيد الله العمري عن سعيد المقبري عن أبي هريرة نحوه ، ومن طريق حبيب بن أبي ثابت عن الأغر عن أبي هريرة بلفظ « شطر الليل ، من غير تردد ، وسأستوعب ألفاظه في التوحيد إن شاء الله تعالى . وقال أيضا : النزول محال على الله لأن حقيقة الحركة من جهة العلو إلى السفل ، وقد دلت البراهين القاطعة على تنزيهه على ذلك فليتأول ذلك بأن المراد نزول ملك الرحمة ونحوه أو يفوض مع اعتقاد التنزيه ، وقد تقدم شرح الحديث في الصلاة في « باب الدعاء في الصلاة من آخر الليل » من أبواب التمجيد ؛ ويأتي ما بقي منه في كتاب التوحيد إن شاء الله تعالى

١٥ - باب الدعاء عند الخلاء

٦٣٢٢ - **حدثنا** محمد بن عرفة حدثنا شعبة عن عبد العزيز بن صهيب « عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال : كان النبي ﷺ إذا دخل الخلاء قال : اللهم إني أعوذ بك من الخُبثِ والظلمات » **قوله** (باب الدعاء عند الخلاء) أي عند ارادة الدخول ، ذكر فيه حديث أنس وقد تقدم شرحه في كتاب الطهارة ، وفيه ذكر من رواه بلفظ « إذا أراد أن يدخل ،

١٦ - باب ما يقول إذا أصبح

٦٣٢٣ - **حدثنا** مسدد **حدثنا** يزيد بن زريع **حدثنا** حسين **حدثنا** عبد الله بن بريدة عن بشير بن كعب « عن شداد بن أوس عن النبي ﷺ قال : سيد الاستغفار اللهم أنت رب لا إله إلا أنت ، خلقتني وأنا عبدك وأنا على عهدك ووعدك ما استطعت ، أبوء لك بنعمتك ، وأبوء لك بذنبي ، فأغفر لي ، فإنه لا يغفر الذنوب إلا أنت ، أعوذ بك من شر ما صنعت . إذا قال حين يُسبى فات دخل الجنة - أو كان من أهل الجنة - وإذا قال حين يُصبح فات من يومه منه »

٦٣٢٤ - **حدثنا** أبو نعيم **حدثنا** سُفيان عن عبد الملك بن عمير عن ربيع بن حراش « عن حذيفة قال : كان النبي ﷺ إذا أراد أن ينأى قال : باسمك اللهم أموت وأحيا . وإذا استيقظ من منامه قال : الحمد لله الذي أحيانا بعد ما أماتنا وإليه اللُّشور »

٦٣٢٥ - **حدثنا** عبدان عن أبي حمزة عن منصور عن ربيع بن حراش عن خرشة بن الحر « عن أبي ذر رضي الله عنه قال : كان النبي ﷺ إذا أخذ مَضَجَه من الليل قال : باسمك اللهم أموت وأحيا . فإذا استيقظ قال : الحمد لله الذي أحيانا بعد ما أماتنا وإليه اللُّشور »

[الحديث ٦٣٢٥ - طريقه في : ٧٣٩٥]

قوله (باب ما يقول إذا أصبح) ذكر فيه ثلاثة أحاديث : أحدها حديث شداد بن أوس وقد تقدم شرحه قريبا في « باب أفضل الاستغفار » . ثانيها حديث حذيفة وقد تقدم شرحه بعد ذلك في « باب ما يقول إذا نام » . ثالثها حديث أبي ذر وهو باقظ حذيفة سواء من خرجته ، فإنه من طريق أبي حمزة وهو السكري عن منصور وهو ابن المعتز عن ربيع بن حراش عن خرشة بفتح المعجمة والراء ثم شين معجمة ثم هاء تأنيث ابن الحر بضم المهملة ضد العبد عن أبي ذر ، وحديث حذيفة هو من طريق عبد الملك بن عمير عن ربيع عنه ، فكأنه وضع البخاري أن لربيع فيه طريقين ، وكأنه سلمنا أعرض عن حديث أبي ذر من أجل هذا الاختلاف ، وقد وافق أباحوة على هذا الإسناد شيخان النحوي أخرجه الاسماعيل وأبو نعيم في المستخرجين من طريقه ، وهذا الموضع مما كان للدارقطني ذكره في التتبع ، وقد ورد فيها يقال عند الصباح عدة أحاديث : منها حديث أنس رفعه « من قال حين يصبح : اللهم إني أصبحت أشهدك وأشهد حملة عرشك وملائكتك وجميع خلقك أنك أنت الله لا إله إلا أنت وأن محمدا عبدك ورسولك ، أعتق الله رباه من النار ، ومن قالها مرتين أعتق الله نفسه من النار » الحديث رواه الثلاثة وحسنه الترمذي . وحديث أبي سلام عن خدم رسول الله ﷺ رفعه « من قال إذا أصبح وإذا أمسى : رضيت بالله رباً وبالاسلام ديناً وبمحمد رسولاً الا كان حقاً على الله أن يرضيه » أخرجه أبو داود وسنده قوى . وهو عند الترمذي بنحوه من حديث ثوبان

بسند ضعيف ، وحديث عبد الله بن غنم البياض رفعه « من قال حين يصبح : اللهم ما أصبح بي من نعمة أو بأحد من خلقك فمنك وحدك لا شريك لك ، فلك الحمد ولك الشكر ، فقد أدى شكر يومه ، الحديث أخرجه أبو داود والنسائي وصححه ابن حبان ، وحديث أنس « قال النبي ﷺ : ما منعك أن تدعى ما أوصيك ، أن تقول : إذا أصبحت وإذا أمسيت : يا حي يا قيوم برحمتك أستغيث أصاح لي شأني كله ولا تكلني إلى نفسي طرفة عين » أخرجه النسائي والزارق

١٧ - باب الدعاء في الصلاة

٦٣٢٦ - **حديث** عبد الله بن يوسف أخبرنا الليث قال حدثني يزيد عن أبي الخير عن عبد الله بن عمرو « عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه أنه قال لربي ﷺ : علّني دعاء أدعوه به في صلاتي ، قال : قل اللهم إني ظلمت نفسي ظلماً كثيراً ولا يغفر الذنوب إلا أنت ، فاغفر لي مغفرة من عندك ، وارحمني ، إنك أنت الغفور الرحيم »

وقال عمرو بن الحارث عن يزيد عن أبي الخير أنه سمع عبد الله بن عمرو : قال أبو بكر لربي ﷺ
٦٣٢٧ - **حديث** علي حدثنا مالك بن سعيم حدثنا هشام بن عروة عن أبيه « عن عائشة (ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها) أنزلت في الدعاء ،

٦٣٢٨ - **حديث** عثمان بن أبي شيبة حدثنا جرير عن منصور عن أبيه ، وإثله « عن عبد الله رضي الله عنه قال : كنا نقول في الصلاة : للسلام على الله ، للسلام على فلان . فقال لنا النبي ﷺ ذات يوم : إن الله هو السلام ، فإذا قم أحدكم في الصلاة فليقل : للتحيات لله - إلى قوله - للصالحين . فإذا قلما أصاب كل عبد لله في السماء والأرض صالح . أشهد أن لا إله إلا الله ، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله ، ثم يتخير من الثناء ما شاء »
قوله (باب الدعاء في الصلاة) . ذكر فيه ثلاثة أحاديث : وهي حديث عبد الله بن عمرو بن العاص « عن أبي بكر الصديق أنه قال للنبي ﷺ : علّني دعاء أدعوه به في صلاتي ، وقد تقدم الكلام عليه في « باب الدعاء قبيل السلام ، في أواخر صفه الصلاة قبيل كتاب الجمعة بما فيه كفاية . **قوله** (وقال عمرو) هو ابن الحارث (عن يزيد) هو ابن أبي حبيب وهو المذكور في السند الأول ، وأبو الخير هو مرثد بفتح الميم والمثلثة بينهما راه مهمة . **قوله** (قال أبو بكر رضي الله عنه للنبي ﷺ) وصله في التوحيد من رواية عبد الله بن وهب عن عمرو بن الحارث ولفظه « أن أبا بكر قال : يا رسول الله ، وقد بينت ذلك في شرحه . قال الطبري : في حديث أبي بكر دلالة على رد قول من زعم أنه لا يستحق اسم الإيمان إلا من لا خطيئة له ولا ذنب ، لأن الصديق من أكبر أهل الإيمان . وقد علمه النبي ﷺ يقول « إني ظلمت نفسي ظلماً كثيراً ولا يغفر الذنوب إلا أنت » . وقال السكرماني : هذا الدعاء من الجوامع ، لأن فيه الاعتراف بغاية التقصير وطاب غاية الانعام ، فالمغفرة ستر الذنوب ومحوها ، والرحمة إيصال

الحديث ، في الاول طلب الزحزحة عن النار وفي الثاني طلب ادخال الجنة وهذا هو الفوز العظيم . وقال ابن ابي جرة مالمخصه : في الحديث مشروعية الدعاء في الصلاة ، وفضل الدعاء المذكور على غيره ، وطلب التعليم من الاعلى وان كان الطالب يعرف ذلك النوع ، وخص الدعاء بالصلاة لقوله ﷺ « أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد » وفيه أن المرء ينظر في عبادته الى الارفع فيتسبب في تحصيله . وفي تعليم النبي ﷺ لابن بكر هذا الدعاء اشارة الى إثبات أمر الآخرة على أمر الدنيا ، ولعله فهم ذلك من حال ابن بكر وإثباته أمر الآخرة قال : وفي قوله « ظلمت نفسي ظلما كثيرا ولا يغفر الذنوب الا أنت » أى ليس لى حيلة فى دفعه فهى حالة افتقار ، فأشبه حال المضطر الموعود بالاجابة ، وفيه هضم النفس والاعتراف بالتقصير ، وتقدمت بقية فوائده هناك . وحديث عائشة فى قوله تعالى ﴿ ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها ﴾ قال : أنزلت فى الدعاء ، وقد تقدم شرحه فى تفسير سبعان ، وعلى شيخه هو ابن سبلة كما أشرت اليه فى تفسير المائدة . وحديث عبد الله وهو ابن مسعود فى التشهد ، وقد تقدم شرحه فى أواخر صفة الصلاة ، وأخذ الترجمة من هذه الاحاديث الا أن الاول نص فى المطلوب ، والثانى يستفاد منه صفة من صفات الداعى وهى عدم الجهر والخفاقة فيسمع نفسه ولا يسمع غيره ، وقيل للدعاء صلاة لأنها لا تكون الا بدعاء فهو من تسمية بعض الشيء باسم كله . واثبات فيه الأمر بالدعاء فى التشهد وهو من جملة الصلاة ، والمراد بالثناء الدعاء ، فقد تقدم فى باب التشهد بالفظ « فليتخير من الدعاء ما شاء » ، وقد ورد الأمر بالدعاء فى السجود فى حديث أبى هريرة رفعه « أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد فأكثروا من الدعاء » ، وورد الأمر أيضا بالدعاء فى التشهد فى حديث أبى هريرة وفى حديث فضالة بن عبيد عند أبى داود والترمذى وصححه ، وفيه أنه أمر رجلا بعد التشهد أن يثنى على الله بما هو أهله ثم يصلى على النبي ﷺ ثم لا يدع بما شاء ، وعصل ما ثبت عنه ﷺ من المواضع التى كان يدعو فيها داخل الصلاة ستة مواطن : الاول عقب تكبيرة الاحرام فيه حديث أبى هريرة فى الصحيحين « اللهم باعد بينى وبين خطاياى » الحديث الثانى فى الاعتدال فيه حديث ابن أبى أوفى عند مسلم أنه كان يقول بعد قوله من شئ بعد « اللهم طهرنى بالثلج والبرد والماء البارد » . الثالث فى الركوع وفيه حديث عائشة « كان يكثر أن يقول فى ركوعه وسجوده : سبحانك اللهم ربنا وبحمدك اللهم اغفر لى » أخرجه . الرابع فى السجود وهو أكثر ما كان يدعو فيه وقد أمر به فيه . الخامس بين السجدين « اللهم اغفر لى » السادس فى التشهد وسياقى ، وكان أيضا يدعو فى القنوت وفى حال القراءة إذا مر بآية رحمة سأل ، وإذا مر بآية عذاب استعاذ

١٨ - باب الدعاء بعد الصلاة

٦٣٢٩ - حدثنى إسحاق أخبرنا يزيد أخبرنا ورقان عن سمي عن أبى صالح « عن أبى هريرة : قالوا يا رسول الله ، قد ذهب أهل الدثور بالدرجات والنعيم المقيم . قال : كيف ذاك ؟ قال : صلوا كما صابنا ، وجاهدوا كما جاهدنا ، وأنفقوا من فضول أموالهم ، وليست لنا أموال . قال : أفلا أخبركم بأمر تذكرون من كان قبلكم وتسبقون من جاء بعدكم ، ولا يأتى أحد بمثل ما جئتم به إلا من جاء بمثله : تسبّحون فى دُبر كل صلاة عشرا ،

وتحمدون مشراً، وتكبرون مشراً». تابعة عبيد الله بن عمر عن سفيان. ورواه ابن بجلان عن سفيان ورجاء ابن حنبل. ورواه جرير عن عبيد العزيز بن رافع بن أبي صالح عن أبي الدرداء. ورواه سهيل عن أبيه عن أبي هريرة عن النبي ﷺ

٦٣٣٠ - حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا جرير عن منصور عن المسيب بن رافع عن وراد مولى المنيرة بن

شعبة قال «كتب المنيرة إلى معاوية بن أبي سفيان أن رسول الله ﷺ كان يقول في دبر كل صلاة إذا سلم : لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، له الملك وله الحمد ، وهو على كل شيء قدير ، اللهم لا مانع لما أعطيت ، ولا معطى لما منعت ، ولا ينفع ذا الجد منك الجد » . وقال شعبه عن منصور قال «سمعت المسيب ،

قوله (باب الدعاء بعد الصلاة) أى المكتوبة ، وفى هذه الترجمة رد على من زعم أن الدعاء بعد الصلاة لا يشرع ، متمسكا بالحديث الذى أخرجه مسلم من رواية عبد الله بن الحارث عن عائشة كان النبي ﷺ إذا سلم لا يثبت الا قدر ما يقول : اللهم أنت السلام ومنك السلام تباركت يا ذا الجلال والاكرام . والجواب أن المراد بالنبي المذكور نبي استمراره جالسا على هيئته قبل السلام الا بقدر أن يقول ما ذكر ، فقد ثبت أنه كان اذا صلى أقبل على أصحابه ، فيحمل ماورد من الدعاء بعد الصلاة على أنه كان يقوله بعد ان يقبل بوجهه على أصحابه . قال ابن القيم فى الهدى النبوى : وأما الدعاء بعد السلام من الصلاة مستقبل القبلة سواء الامام والمنفرد والمأموم فلم يكن ذلك من هدى النبي ﷺ أصلا ، ولا روى عنه باسناد صحيح ولا حسن ، وخص بعضهم ذلك بصلاتي الفجر والعصر ، ولم يفعله النبي ﷺ ولا الخلفاء بعده ولا أرشد اليه أمته ، وإنما هو استحسان رآه من رآه عوضا من السنة بعدهما ، قال : وعامة الادعية المتعلقة بالصلاة انما فعلها فيها وأمر بها فيها ، قال ، وهذا اللائق بحال المصلى ، فإنه مقبل على ربه مناجية ، فاذا سلم منها انقطعت المناجاة وانتهى موقفه وقربه ، فكيف يترك سؤاله فى حال مناجاة والقرب منه وهو مقبل عليه ثم يسأل اذا انصرف عنه ؟ ثم قال : لكن الاذكار الواردة بعد المكتوبة يستحب لمن أتى بها أن يصل على النبي ﷺ بعد أن يفرغ منها ويدعوا بما شاء ، ويكون دعاءه عقب هذه العبادة الثانية وهى الذكر لا لكونه دبر المكتوبة . قلت : وما ادعاءه من النبي ﷺ مطلقا مردود ، فقد ثبت عن معاذ ابن جبل أن النبي ﷺ قال له : يا معاذ انى والله لاحبك ، فلا تدع دبر كل صلاة أن تقول : اللهم أعني على ذكرك وشكرك وحسن عبادتك ، أخرجه أبو داود والنسائي وصححه ابن حبان والحاكم ، وحديث أبي بكر فى قول : اللهم انى أعوذ بك من الكفر والفقر وعذاب القبر ، كان النبي ﷺ يدعو بهن دبر كل صلاة ، أخرجه أحمد والترمذى والنسائي وصححه الحاكم ، وحديث سعد الآتى فى باب التعوذ من البخل ، قريبا ، فان فى بعض طرقه المطلوب ، وحديث زيد بن أرقم «سمعت رسول الله ﷺ يدعو فى دبر كل صلاة : اللهم ربنا ورب كل شيء .» الحديث أخرجه أبو داود والنسائي وحديث صهيب رفته «كان يقول إذا انصرف من الصلاة : اللهم أصلح لى دينى» الحديث أخرجه النسائي وصححه ابن حبان وغير ذلك . فان قيل : المراد بدبر كل صلاة قرب آخرها وهو التشهد ، قلنا قد ورد الأمر بالذكر دبر كل صلاة ، والمراد به بعد السلام إجماعا ، فكذا هذا حتى يثبت ما يخالفه .

وقد أخرج الترمذى من حديث أبى أمامة د قيل يا رسول الله أى الدعاء أسمع ؟ قال : جوف الليل الآخر ودبر الصلوات المكتوبات ، وقال حسن . وأخرج الطبرى من رواية جعفر بن محمد الصادق قال : الدعاء بعد المكتوبة أفضل من الدعاء بعد النافلة كفضل المكتوبة على النافلة ، وفهم كثير من لقيناه من الخنابلة أن مراد ابن القيم نفى الدعاء بعد الصلاة مطلقا ، وليس كذلك فإن حاصل كلامه أنه نفاه بقيد استمرار استقبال المصلى القبلة وإيراده بعد السلام ، وأما إذا انتقل بوجهه أو قدم الأذكار المشروعة فلا يمنع عنده الايمان بالدعاء حينئذ . ثم ذكر المصنف حديث أبى هريرة فى التسبيح بعد الصلاة ، وحديث المغيرة فى قول لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وقد ترجم فى أواخر الصلاة باب الذكر بعد التشهد ، وأورد فيه هذين الحديثين ، وتقديم شرحهما هناك مستوفى ، ومناسبة هذه الترجمة لها أن الذاكر يحصل له ما يحصل للداعى إذا شغله الذكر عن الطلب كما فى حديث ابن عمر رفعه د يقول الله تعالى من شغله ذكرى عن مسألتي أعطيته أفضل ما أعطى السائلين ، أخرجه الطبرانى بسند لين ، وحديث أبى سعيد بلفظ د من شغله القرآن وذكرى عن مسألتي ، الحديث أخرجه الترمذى وحسنه ، وقوله فى الحديث الأول د حدثنا اسحق ، هو ابن راهوية أو ابن منصور ، ويزيد هو ابن هارون ، وورقاء هو ابن عمر الشكرى ، وسمى هو مولى أبى صالح . قوله (تابعه عبيد الله بن عمر) هو العمري (عن سمي) يعنى فى اسناده ، وفى أصل الحديث لافى العدد المذكور ، وقد بينت هناك عند شرحه أن ورقاء مخالف غيره فى قوله عشا وان السكل قالوا د ثلاثا وثلاثين ، وان منهم من قال المجموع هذا القدر . قلت : قد ورد بذكر العشر فى حديث عبيد الله بن عمرو وجماعة ، وحديث عبيد الله بن عمر تقدم موصولا هناك ، وأغرب الكرماني فقال لما جاء هناك بلفظ الدرجات فقيدها بالعلا وقيد أيضا زيادة فى الأعمال من الصوم والحج والعمرة زاد فى عدة الأذكار ، يعنى ولما خلت هذه الرواية من ذلك نقص العدد ، ثم قال : على أن مفهوم العدد لا اعتبار به انتهى . وكلا الجوابين متعقب : أما الاول فنخرج الحديثين واحد وهو من رواية سمي عن أبى صالح عن أبى هريرة ، وانما اختلف الرواة عنه فى العدد المذكور فى الزيادة والنقص ، فان أمكن الجمع وإلا فيؤخذ بالراجح . فان استقروا فالتى حفظ الزيادة مقدم . وأظن سبب الوم أنه وقع فى رواية ابن عجلان د يسبحون ويكبرون ويمجدون فى دبر كل صلاة ثلاثا وثلاثين مرة ، لحمله بعضهم على أن العدد المذكور مقسوم على الأذكار الثلاثة فروى الحديث بلفظ إحدى عشرة ، وألقى بعضهم الكسر فقال عشر والله أعلم . وأما الثانى فترتب على الاول ، وهو لائق بما إذا اختلفت خارج الحديث أما إذا اتحد المخرج فهو من تصرف الرواة ، فاذا أمكن الجمع والافترجيج . قوله (ورواه ابن عجلان عن سمي ورجاء بن حيوة) وصله مسلم قال د حدثنا قتيبة حدثنا الليث عن ابن عجلان ، فذكره مقرونا برواية عبيد الله بن عمر كلاهما عن سمي عن أبى صالح به وفى آخره د قال ابن عجلان : حدثت به رجاء بن حيوة فحدثني بشبهه عن أبى صالح عن أبى هريرة ، ووصله الطبرانى من طريق حيوة بن شريح عن محمد بن عجلان عن رجاء بن حيوة وسمى كلاهما عن أبى صالح به وفيه د تسبحون الله دبر كل صلاة ثلاثا وثلاثين وتحمدونه ثلاثا وثلاثين وتكبرونه أربعا وثلاثين ، وقال فى الأوسط ، لم يروه عن رجاء إلا ابن عجلان . قوله (ورواه جرير) يعنى ابن عبد الحميد (عن عبد العزيز بن ربيع عن أبى صالح عن أبى الدرداء) وصله أبو يعلى فى مسنده والاسماعيل عنه عن أبى خيثمة عن جرير ، ووصله الذماتى من حديث جرير بهذا وفيه مثل ما فى رواية ابن عجلان من تربع التكبير ،

وفي سماع أبي صالح من أبي الدرداء نظر ، وقد بين النسائي الاختلاف فيه على عبد العزيز بن رفيع فأخرجه من رواية الثوري عنه عن أبي عمر الضبي عن أبي الدرداء ، وكذا رواه شريك عن عبد العزيز بن رفيع عن أبي عمر لكن زاد أم الدرداء بن أبي الدرداء وبين أبي عمر أخرجه النسائي أيضا ، ولم يوافق شريك على هذه الرواية فقد أخرجه النسائي أيضا من رواية شعبة عن الحكم عن أبي عمر عن أبي الدرداء ، ومن رواية زيد بن أبي أنيسة عن الحكم لكن قال د عن عمر الضبي ، فان كان اسم أبي عمر عمر انفقت الروايتان ، لكن جزم الدارقطني بأنه لا يعرف اسمه فكأنه تحرف على الراوي والله أعلم . **قوله** (ورواه سميل عن أبيه عن أبي هريرة) وصله مسلم من رواية روح بن القاسم عن سميل فساق الحديث بطوله لكن قال فيه د تسبحون وتكبرون وتحمدون دبر كل صلاة ثلاثا وثلاثين . قال سميل : إحدى عشرة وأحدى عشرة فذلك كاه ثلاث وثلاثون ، وأخرجه النسائي من رواية الليث عن ابن عجلان عن سميل بهذا السند بغير قصة ، ولفظ آخر قال فيه د من قال خلف كل صلاة ثلاثا وثلاثين تكبيرة وثلاثا وثلاثين تسبيحة وثلاثا وثلاثين تهجدية ويقول لا إله إلا الله وحده لا شريك له يعني تمام المائة غفرت له خطاياه ، أخرجه النسائي ، وأخرجه أيضا من وجه آخر عن الليث عن ابن عجلان عن سميل عن عطاء بن يزيد عن بعض الصحابة ، ومن طريق زيد بن أبي أنيسة عن سميل عن أبي عبيد عن عطاء بن يزيد عن أبي هريرة ، وهذا اختلاف شديد على سميل ، والمعتمد في ذلك رواية سمى عن أبي صالح عن أبي هريرة والله أعلم . ورواية أبي عبيد عن عطاء بن يزيد عن أبي هريرة أخرجهما مالك في الموطأ لكن لم يرفعه ، وأوردها مسلم من طريق خالد بن عبد الله واسماعيل بن زكريا كلاهما عن سميل عن أبي عبيد مولى سليمان بن عبد الملك . **قوله** في حديث المغيرة (جرير) هو ابن عبد الحميد ، ومنصور هو ابن المعتز . **قوله** (في دبر كل صلاة) في رواية الحموي والمستعمل د في دبر صلاته . **قوله** (وقال شعبة عن منصور قال سمعت المسيب) يعني ابن رافع بالسند المذكور وصله أحمد بن محمد بن جعفر حدثنا شعبة به ولفظه د ان رسول الله ﷺ كان اذا سلم قال : لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، الحديث قال ابن بطال : في هذه الأحاديث الخوض على الذكر في أدبار الصلوات د وأن ذلك يوازى اتفاق المال في طاعة الله لقوله د تدركون به من سبكم ، وسئل الاوزاعي هل الذكر بعد الصلاة أفضل أم تلاوة القرآن ؟ فقال : ليس شيء يعدل القرآن ، ولكن كان هدى السلف الذكر . وفيها أن الذكر المذكور يل الصلاة المكتوبة ولا يؤخر الى أن يصل الراتبة لما تقدم ، والله أعلم

١٩ - **باب** قول الله تبارك وتعالى (وصل عليهم) ، ومن خص أخاه بالدعاء دون نفسه

وقال أبو موسى قال النبي ﷺ : اللهم اغفر لعبيد أبي عامر ، اللهم اغفر لعبد الله بن قيس ذنبه »

٦٣٣١ - **حديث** مسدد حدثنا يحيى عن يزيد بن أبي عبيد مولى سلمة د حدثنا سلمة بن الأكوع

قال : خرجنا مع النبي ﷺ إلى خيبر ، فقال رجل من القوم : يا عامر لو اسمعتنا من ههنا نك ، فنزل يندوبهم يذكّر د تالله لولا الله ما اعتدينا د وذكر شعرا غير هذا ولكني لم أحفظه . قال رسول الله ﷺ : من هذا السائق ؟ قالوا : عامر بن الأكوع . قال : يرجمه الله . فقال رجل من القوم : يا رسول الله ، لولا ما سمعنا

به . فلما صافَّ القومَ قاتلوهُم ، فأصيبَ عامرٌ بِقَاطِئَةِ سَيْفٍ نَفَسَهُ ، فَات . فلما أَمَسُوا أَوْقَدُوا نَاراً كَثِيرةً . فقال رسولُ اللَّهِ ﷺ : ما هذه النار ، على أي شيء تَوَقِّدون ؟ قالوا : على سُحْرِ إِنْسيَةٍ . فقال : أَهْرِقُوا ما فِيها وَكُسِّروها . قال رجل : يا رسولَ اللَّهِ ، أَلَا تُنْهِرِي ما فِيها وَتَعْمَلُها ؟ قال : أُوذَاكَ ،

٦٣٣٢ - حَدَّثَنَا مُسْلِمٌ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَمْرِو بْنِ مُرَّةٍ سَمِعْتُ ابْنَ أَبِي أُوْفَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا : كَانَ لِلنَّبِيِّ ﷺ إِذَا أَنَاهُ رَجُلٌ مُبْصِدَقْتُهُ قَالَ : اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى آلِ فُلانٍ ، فَأَنَاهُ أَبِي فَقَالَ : اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى آلِ أَبِي أُوْفَى «

٦٣٣٣ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا سَفِيانٌ عَنْ إِسْمَاعِيلَ عَنْ قَيْسٍ « قَالَ سَمِعْتُ جَرِيرًا قَالَ : قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : أَلَا تَرِي بَحْنِي مِنْ ذِي الْخَلَصَةِ - وَهُوَ نُصْبٌ كَانُوا يَبْصِدُونَهُ يُسَمَّى 'السَّكْبَةُ' الْبَاطِنِيَّةُ - قُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، إِنِّي رَجُلٌ لَا أَتُبْتُ عَلَى الْخَلِيلِ . فَصَكَ فِي صَدْرِي فَقَالَ : اللَّهُمَّ كَتِّبْهُ ، وَاجْعَلْهُ هَادِيًا مَهْدِيًا . قَالَ : فَخَرَجْتُ فِي خَمْسِينَ مِنْ أَحْسَنَ مِنْ قَوْمِي - وَرَبِّمَا قَالَ سَفِيانٌ : فَانْطَلَقْتُ فِي عُصْبَةٍ مِنْ قَوْمِي - فَأَتَيْتُهَا فَأَحْرَقْتُهَا ، ثُمَّ أَتَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ فَقُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، وَاللَّهِ مَا أَتَيْتُكَ حَتَّى تَرْكَنَها مِثْلَ الْجَلْرِ الْأَجْرَبِ . فَدَعَا لِأَحْسَنَ وَخَوَّلَهَا «

٦٣٣٤ - حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ الرَّبِيعِ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ « قَالَ سَمِعْتُ أَنَسًا قَالَ : قَالَتْ أُمُّ سَلَيْمٍ لِلنَّبِيِّ ﷺ : أَنْسَ خَادِمُكَ . قَالَ : اللَّهُمَّ أَكْثَرُ مَالُهُ وَوَلَدُهُ ، وَبَارِكْ لَهُ فِيما أَعْطَيْتَهُ ،

٦٣٣٥ - حَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ « مِنْ مَائِثَةِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ : سَمِعَ النَّبِيَّ ﷺ رَجُلًا يَقْرَأُ فِي الْمَسْجِدِ ، فَقَالَ : رَحِمَهُ اللَّهُ ، لَقَدْ أَذْكَرَنِي كَذَا وَكَذَا آيَةَ أَسَاطِئِهِمْ فِي سُورَةِ كَذَا وَكَذَا «

٦٣٣٦ - حَدَّثَنَا حَفْصُ بْنُ عَمَرَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ أَخْبَرَنِي سَلِيانٌ عَنْ أَبِي وَائِلٍ « عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ : قَسَمَ النَّبِيُّ ﷺ قَسَمًا ، قَالَ رَجُلٌ : إِنَّ هَذِهِ لِقَسَمَةٍ مَا أُرِيدُ بِهَا وَجْهَ اللَّهِ ، فَأَخْبَرْتُ النَّبِيَّ ﷺ ، فَغَضِبَ حَتَّى رَأَيْتُ الْغَضَبَ فِي وَجْهِهِ وَقَالَ : يَرْحَمُ اللَّهُ مُوسَى لَقَدْ أُوذِيَ بِأَكْثَرٍ مِنْ هَذَا فَصَبَرَ ،

قوله (باب قول الله تبارك وتعالى : وصل عليهم) كذا للجمهور ، ووقع في بعض النسخ زيادة : ان صلواتك سكن لهم ، واتفقوا على أن المراد بالصلاة هنا الدعاء ، وثالث أحاديث الباب يفسر ذلك ، وتقدم في السورة قريباً من هذه الآية قوله تعالى ﴿ ومن الأعراب من يؤمن بالله واليوم الآخر ويتخذ ما يفتق قهبات عند الله

وصلوات الرسول ، وفسرت الصلوات هنا أيضا بالدعوات لأنه ﷺ كان يدعو لمن يتصدق . قوله (ومن خص
أخاه بالدعاء دون نفسه) في هذه الترجمة إشارة الى رد ما جاء عن ابن عمر : أخرج ابن أبي شبة والطبري من
طريق سعيد بن يسار قال : ذكرت رجلا عند ابن عمر فترحت عليه فلم يزل في صدرى وقال لي : أبدأ بنفسك . وعن
ابراهيم النخعي : كان يقال اذا دعوت فأبدأ بنفسك ، فانك لا تدري في أى دعاء يستجاب لك . وأحاديث الباب
ترد على ذلك . ويؤيدها ما أخرجه مسلم وأبو داود من طريق طلحة بن عبد الله بن كريب عن أم الدرداء عن أبي
الدرداء رفعه : ما من مسلم يدعو لأخيه بظهر الغيب إلا قال الملك : ولك مثل ذلك ، وأخرج الطبري من طريق
سعيد بن جبيرة عن ابن عباس رفعه : خمس دعوات مستجابات ، وذكر فيها : ودعوة الاخ لأخيه ، وأخرجه
أيضا ، هكذا استدلل بهما ابن بطلال ، وفيه نظر لان الدعاء بظهر الغيب ودعاء الاخ للاخ أعم من أن يكون
الداعي خصه أو ذكر نفسه معه ، وأعم من أن يكون بدأ به أو بدأ بنفسه . وأما ما أخرجه الترمذي من
حديث أبي بن كعب رفعه : ان النبي ﷺ كان اذا ذكر أحدا فدعا له بدأ بنفسه ، وهو عند مسلم في أول
قصة موسى والخضر وانفذه ، وكان اذا ذكر أحدا من الانبياء بدأ بنفسه ، ويؤيد هذا القيد أنه ﷺ دعا لغير
نبي فلم يبدأ بنفسه كقوله في قصة هاجر الماضية في المناقب : يرحم الله أم اسماعيل لو تركت زمزم لكانت عينا
معينا ، وقد تقدم حديث أبي هريرة : اللهم أيد بروح القدس ، يربح حسان بن ثابت وحديث ابن عباس : اللهم
فقه في الدين ، وغير ذلك من الامثلة ، مع أن الذي جاء في حديث أبي لم يطرد فقد ثبت أنه دعا لبعض الانبياء فلم
يبدأ بنفسه كما مر في المناقب من حديث أبي هريرة : يرحم الله لوطا لقد كان يأوى الى ركن شديد ، وقد أشار
المصنف الى الأول بسادس أحاديث الباب ، والى الثاني بالذي بعده . وذكر المصنف فيه سبعة أحاديث : الحديث
الأول ، قوله (وقال أبو موسى قال النبي ﷺ : اللهم اغفر لعبيد أبي عامر ، اللهم اغفر لعبيد الله بن قيس ذنبه)
هذا طرف من حديث لابي موسى تقدم بطوله وموصولا في غزوة أوطاس من المغازي ، وفيه قصة قتل أبي عامر
وهو عم أبي موسى الأشعري ، وفيه قول أبي موسى للنبي ﷺ : ان أبا عامر قال له : قل للنبي ﷺ استغفر لي ،
قال فدعا بماء فتوضأ ثم رفع يديه فقال : اللهم اغفر لعبيد أبي عامر ، وفيه : قللت : ولي فاستغفر ، فقال : اللهم
اغفر لعبيد الله بن قيس ذنبه ، وأدخله يوم القيامة مدخلا كريما . الحديث الثاني ، قوله (يحيى) هو ابن سعيد
القطان . قوله (خرجنا مع النبي ﷺ الى خيبر فقال رجل من القوم) هو عمر بن الخطاب ، وعامر هو ابن
الاكوع عم سلمة راوى الحديث ، وقد تقدم بيان ذلك كله في غزوة خيبر من كتاب المغازي ، وسبب قول عمر
: لولا امتعتنا به ، وان ذلك ورد مصرحا به في صحيح مسلم ، وأما ابن عبد البر فأورده مورد الاستقراء فقال : كانوا
عرفوا أنه ما استرحم لانسان قط في غزاة تخصه إلا استشهد ، فلذا قال عمر لولا امتعتنا بهامر ، قوله (وذكر
شعرا غير هذا ولكنى لم أحفظه) تقدم بيانه في المسكان المذكور من طريق حاتم بن اسماعيل عن يزيد بن أبي
عبيد ، ويعرف منه أن القائل : وذكر شعرا ، هو يحيى بن سعيد راويه ، وأن الذاكر هو يزيد بن أبي عبيد .
وقوله : من هنالك ، بفتح الهاء والنون جمع هنة ، ويروى : هنياتك ، وهنياتك ، والمراد الاراجيز القصار ،
وتقدم شرح الحديث مستوفى هناك . قوله (فلما أمسوا أوقدوا نارا كثيرة) الحديث في قصة الحجر الاحلية في
رواية حاتم بن اسماعيل : فلما أمسى الناس مساء اليوم الذي فتحت عليهم فيه ، يعني خيبر وذكر الحديث بطوله

وقد تقدم شرحه . الحديث الثالث ، **قوله** (حدثنا مسلم) هو ابن ابراهيم ، وعمرو شيخ شعبة فيه هو ابن مرة ، وابن أبي أوفى هو عبد الله . **قوله** (صل على آل أبي أوفى) أى عليه نفسه وقيل عليه وعلى أتباعه ، وسيأتى الكلام فى الصلاة على غير الانبياء بعد ثلاثة عشر بابا . الحديث الرابع ، **قوله** فى حديث جرير وهو ابن عبد الله البجلي (وهو نصب) بضم النون وبضاد مهملة ثم موحدة هـ الصم ، وقد تقدم بيان ذلك فى تفسير سورة سأل ، وقوله يسمى « الكعبة البمانية » فى رواية الكشميضى « كعبة البمانية » وهى لغة وقوله « فخرجت فى خمسين من قومي » فى رواية الكشميضى « فارسا ، والقائل (وربما قال سفيان) هو على بن عبد الله شيخ البخارى فيه ، وسفيان هو ابن عيينة ، وقد تقدم شرح هذا الحديث فى أواخر المغازى . الحديث الخامس فى دعاء النبي ﷺ لأنس أن يذكر ماله وولده ، وسيأتى شرحه قريبا بعد ثمانية وعشرين بابا ، وقد بين مسلم - فى رواية سليمان بن المغيرة عن ثابت عن أنس - أن ذلك كان فى آخر دعائه لأنس وألفظه « فقالت أمى يا رسول الله خويدمك ادع الله له ، فدعاه بكل خير ، وكان فى دعائه أن قال ، فذكره . قال الداودى هذا يدل على بطلان الحديث الذى ورد فى المهم من آمن بنى رصديق ما جاء به ، فأقول له من المال والولد ، الحديث قال : وكيف يصح ذلك وهو ﷺ يحض على النكاح والناس الولد . قلت : لا منافاة بينهما لاحتمال أن يكون ورد فى حصول الأمرين معا ، لكن يعكر عليه حديث الباب فيقال : كيف دعا لأنس وهو خادمه بما كرهه لغيره ، ويحتمل أن يكون مع دعائه له بذلك قرنه بأن لا يناله من قبل ذلك ضرر ، لأن المعنى فى كراهية اجتماع كثرة المال والولد إنما هو لما يخشى من ذلك من الفتنة بهما ، والفتنة لا يؤمن معها الملكة . الحديث السادس ، **قوله** (عبدة) هو ابن سليمان . **قوله** (رجلا يقرأ فى المسجد) هو عباد بن بشر كما تقدم فى الشهادات ، وتقدم شرح المتن فى فضائل القرآن . وقوله فيه « لقد أذكرنى كذا وكذا آية » قال الجمهور : يجوز على النبي ﷺ أن يلى شيئا من القرآن بعد التبليغ لئلا يقر عليه ، وكذا يجوز أن ينسى ما لا يتعلق بالإبلاغ ، ويدل عليه قوله تعالى (سنقرئك فلا تنسى إلا ما شاء الله) . الحديث السابع ، **قوله** (سليمان) هو ابن مهران الأعمش . **قوله** (عن أبي وائل) هو شقيق ابن سلة وقد تقدم فى الأدب من طريق حفص بن غياث عن الأعمش « سمعت شقيقا » . **قوله** (فقال رجل) هو معتب بمهملة ثم مشاة ثقيلة ثم موحدة ، أو حرقوص كما تقدم بيانه فى غزوة حنين هناك ، والمراد منه هنا قوله « يرحم الله موسى ، غصه بالدعاء فهو مطابق لاحد ركني الترجمة ، وقوله « وجه الله ، أى الإخلاص له

٢٠ - باب ما يذكره من السجعة فى الدعاء

٦٣٣٧ - **حدثنا** يحيى بن محمد بن الحسن حدثنا حبان بن هلال أبو حبيب حدثنا هارون القرى حدثنا الزبير بن الخزيم عن عكرمة « عن ابن عباس قال : حدث الناس كل جماعة مرة ، فان أبيت فرتين ، فان أكثرت ثلاث مرات ، ولا تمل للناس هذا القرآن ، ولا ألقينك تأتى القوم وهم فى حديث من حديثهم فتقص عليهم فتقطع عليهم حديثهم فتملهم ، ولكن أنصت ، فإذا أمروك فحدثهم وهم يشتهونه . فانظر السجعة من الدعاء فاجتنبه ، فان مهت رسول الله ﷺ وأصحابه لا يفعلون إلا ذلك الاجتناب »

قوله (باب ما يسكره من السجج في الدعاء) السجج بفتح الميملة وسكون الجيم بعدها عين مهملة هو موالاة الكلام على روى واحد ، ومنه سجت الحمامة اذا رددت صوتها ، قاله ابن دريد . وقال الازهرى : هو الكلام المقفى من غير مراعاة وزن . **قوله** (هارون المقرئ) هو ابن موسى النحوى . **قوله** (حدثنا الزبير بن الخريت) بكسر المعجمة وتشديد الراء المكسورة بعدها تحتانية ساكنة ثم مشددة . **قوله** (حدث الناس كل جمعة مرة ، فان آيت فرقين) هذا ارشاد وقد بين حكمته . **قوله** (ولا تمل الناس هذا القرآن) هو يضم أول تمل من الرباعى ، والممل والسامة بمعنى ، وهذا القرآن منصوب على المفعولية ، وقد تقدم في كتاب العلم حديث ابن مسعود : كان النبى ﷺ يتخرانا بالموعظة كراهة العامة علينا ، **قوله** (فلا ألعينك) يضم الهمزة وبالفاء أى لا أجدنك ، والنون مثقلة للأنكىد ، وهذا النهى بحسب الظاهر للمتكلم ، وهو فى الحقيقة للمخاطب ، وهو كقولهم لا أرينك هذا . وفيه كراهة التحديث عند من لا يقبل عليه ؛ والنهى عن قطع حديث غيره ، وأنه لا ينبغي نشر العلم عند من لا يحرص عليه ويحدث من يشتهى بسأعه لانه أجدر أن ينتفع به . **قوله** (فتملهم) يجوز فى محله الرفع والنصب . **قوله** (وانظر السجج من الدعاء فاجتنبه) أى لا تقصد اليه ولا تشغل فكرك به لما فيه من التكلف المانع للخشوع المطلوب فى الدعاء ، وقال ابن التين : المراد بالنهى المستكره منه ، وقال الداودى الاستكثار منه . **قوله** (لا يفعلون إلا ذلك) أى ترك السجج . ووقع عند اسماعيل عن القاسم بن زكريا عن يحيى بن محمد . شيخ البخارى بسنده فيه « لا يفعلون ذلك ، باستطاعت إلا ، وهو واضح ، وكذا أخرجه الزار فى مسنده عن يحيى والطبرانى عن الزار ، ولا يرد على ذلك ما وقع فى الاحاديث الصحيحة لأن ذلك كان يصدر من غير قصد اليه ولأجل هذا يحيى فى غاية الانسجام كقوله ﷺ فى الجهاد اللهم منزل الكتاب ، مريع الحساب ، هازم الاحزاب ، وكقوله ﷺ « صدق وعده ، وأعز جنده ، الحديث وكقوله « أعوذ بك من عين لا تدمع ، ونفس لا تشبع ، وقلب لا يخشع ، وكلها صحيحة . قال الفزائى : المكروه من السجج هو المنكبات لانه لا يلائم القراءة والذلة ، وإلا فى الأدعية المأثورة كلمات متوازية لكنها غير متكلفة ، قال الازهرى : وانما يحكىرهم ﷺ لما كانه كلام المكينة كما فى قصة المرأة من هذيل . وقال أبو زيد وغيره : أصل السجج القصد المستوى ، سواء كان فى الكلام أم غيره

٢١ - باب ليعزم المسألة ، فانه لا مستكره له

٦٢٣٨ - **حدثنا** مسددٌ **حدثنا** اسماعيلٌ أخبرنا عبدُ العزيز « عن أنسٍ رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : إذا دعا أحدكم فليعزم المسألة ، ولا يقولن اللهم إن شئت فأعطينى ، فانه لا مستكره له »

[الحديث ٦٢٣٨ - طوفه فى : ٧٤٦٤]

٦٢٣٩ - **حدثنا** عبدُ الله بنُ مسلمة عن مالكٍ عن أبي هريرة عن الأعرج « عن أبي هريرة رضى الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : لا يقولن أحدكم اللهم اغفر لى إن شئت اللهم ارحمنى إن شئت ، ليعزم المسألة ، فانه لا مستكره له »

[الحديث ٦٢٣٩ - طوفه فى : ٧٤٧٧]

قوله (باب ليعزم المسألة فإنه لا مكره له) المراد بالمسألة الدعاء ، والضمير ان لله تعالى ، أو الاول ضمير الشأن والثاني لله تعالى جزما . ومكره بضم أوله وكسر ثالثه . **قوله** (حدثنا اسماعيل) هو المعروف بابن علية ، وعبد المؤمن هو ابن صهيب ، ونسب في رواية أبي زيد المرزوي وغيره . **قوله** (فليعزم المسألة) في رواية أحمد عن اسماعيل المذكور الدعاء ، ومعنى الامر باليعزم الجهد فيه ، وأن يعزم بوقوع مطلوبه ولا يعلق ذلك بمشيئة الله تعالى ، وإن كان مأمورا في جميع ما يريد فعله أن يعلقه بمشيئة الله تعالى . وقيل : معنى العزم أن يحسن الظن بالله في الاجابة . **قوله** (ولا يقولن اللهم إن شئت فأعطيني) في حديث أبي هريرة المذكور بعده اللهم اغفر لي ان شئت ، اللهم ارحمني ان شئت ، وزاد في رواية همام عن أبي هريرة الآتية في التوحيد اللهم ارزقني ان شئت ، وهذه كلها أمثلة . ورواية العلاء عن أبيه عن أبي هريرة عند مسلم تقاؤل جميع ما يدعى به . وسلم من طريق عطاء بن ميناء عن أبي هريرة د ليعزم في الدعاء ، وله من رواية العلاء د ليعزم وليعظم الرغبة ، ومعنى قوله ليعظم الرغبة أى يبالغ في ذلك بتكرار الدعاء والالاحاق فيه ، ويحتمل أن يراد به الامر بطلب الشيء العظيم الكثير ، ويؤيده ما في آخر هذه الرواية د فإن الله لا يتعاطاه شيء . **قوله** (فإنه لا مستكره له) في حديث أبي هريرة د فإنه لا مكره له ، وهما بمعنى ، والمراد أن الذى يحتاج الى التعليق بالمشيئة ما إذا كان المطلوب منه يتأتى لكرامه على الشيء فيخفف الامر عليه ويعلم بأنه لا يطلب منه ذلك الشيء إلا برضاء ، وأما الله سبحانه فهو منزّه عن ذلك فليس للتعليق فائدة . وقيل : المعنى أن فيه صورة الاستغناء عن المطلوب والمطلوب منه ، والاول أولى . وقد وقع في رواية عطاء بن ميناء د فإن الله صانع ما شاء ، وفي رواية العلاء د فإن الله لا يتعاطاه شيء أعطاه ، قال ابن عبد البر : لا يجوز لأحد أن يقول اللهم أعطنى إن شئت وغير ذلك من أمور الدين والدنيا لأنه كلام مستحيل لا وجه له لأنه لا يفعل إلا ما شاء ، وظاهره أنه حل النهى على التحريم ، وهو الظاهر ، وحمل النووي النهى في ذلك على كراهة التنزيه وهو أولى ، ويؤيده ما سياتى في حديث الاستخارة . وقال ابن بطال : في الحديث أنه ينبغي للداعي أن يجتهد في الدعاء ويكون على رجاء الاجابة ، ولا يقنط من الرحمة فإنه يدعو أريما . وقد قال ابن عيينة : لا يمنعن أحدا الدعاء ما يعلم فى نفسه - يعنى من التقصير - فإن الله قد أجاب دعاء شر خلقه وهو إبليس حين قال (رب انظرنى الى يوم يبعثون) وقال الداودى : معنى قوله د ليعزم المسألة ، أن يجتهد ويلح ولا يقل إن شئت كالمستثنى ، ولكن دعاء البائس الفقير . قلت : وكأنه أشار بقوله كالمستثنى الى أنه اذا قالها على سبيل التبرك لا يكره وهو جيد

٢٢ - باب يُستجاب للعبد ما لم يعجل

٦٣٤٠ - **حدثنا** عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك عن ابن شهاب عن أبي عبيد مولى ابن أزرع

د عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال : يُستجاب لأحدكم ما لم يعجل ، يقول : دعوت فلم يستجب لي . **قوله** (باب يستجاب للعبد) أى اذا دعا (ما لم يعجل) والتعبير بالعبد وقع في رواية أبي ادريس كاسأله عليه . **قوله** (عن أبي عبيد) هو سعد بن عبيد . **قوله** (مولى ابن أزرع) اسمه عبد الرحمن . **قوله** (يستجاب لأحدكم ما لم يعجل) أى يجاب دعاؤه . وقد تقدم بيان ذلك فى التفسير فى قوله تعالى (الذين استجابوا لله) . **قوله** (يقول دعوت فلم يستجب لي) في رواية غير أبي ذر د فيقول ، بزيادة فاء واللام منصوبة ، قال ابن بطال : المعنى أنه يسأ

فترك الدعاء فيكون كالماتة بدعائه ، أو أنه أتى من الدعاء ما يستحق به الاجابة فيصير كاليدخل للرب الكريم الذي لا تعجزه الاجابة ولا ينقصه العطاء . وقد وقع في رواية أبي إدريس الخولاني عن أبي هريرة عند مسلم والترمذي « لا يزال يستجاب للعبد ما لم يدع باهم أو قطيعة رحم ، وما لم يستعجل . قيل : وما الاستعجال ؟ قال : يقول قد دعوت وقد دعوت فلم أر يستجاب لي ، فيستحسر عند ذلك ويدع الدعاء ، ومعنى قوله يستحسر وهو بهملاء ينقطع . وفي هذا الحديث أدب من آداب الدعاء ، وهو أنه يلزم الطلب ولا ييأس من الاجابة لما في ذلك من الاتقياد والاستسلام واظهار الافتقار ، حتى قال بعض السلف لانا أشد خشية أن أحرم الدعاء من أن أحرم الاجابة ، وكأنه أشار الى حديث ابن عمر رفعه « من فتح له منكم باب الدعاء فتحت له أبواب الرحمة » الحديث أخرجه الترمذي بسند لين وصححه الحاكم فوم ، قال الداودي : يخشى على من خالف وقال قد دعوت فلم يستجب لي أن يحرم الاجابة وما قام مقامها من الادغار والتكفير انتهى . وقد قدمت في أول كتاب الدعاء الأحاديث الدالة على أن دعوة المؤمن لا ترد ، وأنها إما أن تعجل له الاجابة ، وإما أن تدفع عنه من السوء مثلها ، وإما أن يدخر له في الآخرة خير مما سأل . فأشار الداودي الى ذلك ، والى ذلك أشار ابن الجوزي بقوله : اعلم أن دعاء المؤمن لا يرد ، غير أنه قد يكون الاولى له تأخير الاجابة أو يعوض بما هو أولى له عاجلاً أو أجلاً ، فينبغي للمؤمن أن لا يترك الطلب من ربه فإنه متعبد بالدعاء كما هو متعبد بالتسليم والتفويض . ومن جملة آداب الدعاء تحرى الاوقات الفاضلة كالسجود ، وعند الاذان ، ومنها تقديم الوضوء والصلاة ، واستقبال القبلة ، ورفع اليدين ، وتقديم التوبة ، والاعتراف بالذنوب ، والاخلاص ، واقتناحه بالحمد والثناء والصلاة على النبي ﷺ . والسؤال بالاسماء الحسنى ، وأدلة ذلك ذكرت في هذا الكتاب . وقال السكراني ما ملخصه : الذي يتصور في الاجابة وعدمها أربع صور : الاولى عدم العجلة وعدم القول المذكور ، الثانية وجودهما ، الثالثة والرابعة عدم أحدهما ووجود الآخر ، فدل الخبر على أن الاجابة تختص بالضرورة الاولى دون الثلاث ، قال : ودل الحديث على أن مطلق قوله تعالى ﴿ أجيب دعوة الداع اذا دعان ﴾ مقيد بما دل عليه الحديث . قلت : وقد أول الحديث المشار اليه قبل على أن المراد بالاجابة ما هو أعم من تحصيل المطلوب بعينه أو ما يقوم مقامه ويزيد عليه ، والله أعلم

٢٣ - باب رفع الأيدي في الدعاء

وقال أبو موسى الأشعري : دعا النبي ﷺ ، ثم رفع يديه ورأيتُ بياضَ إبطيه

وقال ابنُ عمر : رفع النبي ﷺ يديه وقال : اللهم إني أبرأ إليك مما صنع خالد

٦٣٤١ - قال أبو عبد الله : وقال الأويسى حدثني محمد بن جعفر عن يحيى بن سعيد وتمر بك « تيمما

أنسا عن النبي ﷺ رفع يديه حتى رأيتُ بياضَ إبطيه »

قوله (باب رفع الأيدي في الدعاء) أى على صفة خاصة ، وسقط لفظ « باب » ، لأن ذر . قوله (وقال أبو موسى) هو الأشعري (دعا النبي ﷺ ثم رفع يديه ورأيتُ بياضَ إبطيه) هذا طرف من حديثه الطويل في قصة قتل عمه أبي عامر الأشعري ، وقد تقدم موصولاً في المغازي في غزوة حنين ، وأشارت اليه قبل بثلاثة أبواب في « باب قول الله تعالى وصل عليهم » . قوله (وقال ابن عمر رفع النبي ﷺ يديه وقال : اللهم إني أبرأ إليك مما

صنع خالد) وهذا طرف من قصة غزوة بني جذيمة بحجم ومعجزة وزن عظيمة ، وقد تقدم موصولا مع شرحه في المخاض بعد غزوة الفتح ، وخالد المذكور هو ابن الوليد . قوله (وقال الاويسى) هو عبد العزيز بن عبد الله وعبد بن جعفر ابن أبي كثير ، ويحيى بن سعيد هو الانصارى . وهذا طرف أيضا من حديث أنس في الاستسقاء وقد تقدم هناك بهذا السند معلقا ، ووصله أبو نعيم من رواية أبي زرعة الرازى قال حدثنا الاويسى به ، وأورد البخارى قصة الاستسقاء مطولة من رواية شريك بن أبي نمر وحده عن أنس من طرق في بعضها ، ورفع يديه ، وليس في شيء منها ، حتى رأيت بياض إبطيه ، إلا هذا . وفي الحديث الأول رد من قال لا يرفع كذا إلا في الاستسقاء ، بل فيه وفي الذى بعده رد على من قال لا يرفع اليدين في الدعاء غير الاستسقاء أصلا ، وتمسك بحديث أنس ، لم يكن النبي ﷺ يرفع يديه في شيء من دعائه إلا في الاستسقاء ، وهو صحيح ، لكن جمع بينه وبين أحاديث الباب وما في معناها بأن المنى صفة خاصة لا أصل الرفع وقد أشرت إلى ذلك في أبواب الاستسقاء ، وحاصله أن الرفع في الاستسقاء يخالف غيره إما بالمبالغة إلى أن تصير اليدين في حذر الوجه مثلا وفي الدعاء إلى جذو المنكبين ، ولا يكرر على ذلك أنه ثبت في كل منهما ، حتى يرى بياض إبطيه ، بل يجمع بأن تكون رؤية البياض في الاستسقاء أبلغ منها في غيره ، وإما أن الكهفين في الاستسقاء بليان الارض وفي الدعاء بليان السماء ، قال المنذرى : وبقتدير تعذر الجمع لجانب الاثبات أرجح ، قلت : ولا سيما مع كثرة الاحاديث الواردة في ذلك ، فان فيه أحاديث كثيرة أفردوا المنذرى في جوه سرد منها النووي في ، الاذكار ، وفي ، شرح المذهب ، جملة . وعقد لها البخارى أيضا في ، الادب المفرد ، بابا ذكر فيه حديث أبي هريرة ، قدم الطفيل بن عمرو على النبي ﷺ فقال : إن دوسا عصت فادع الله عليها ، فاستقبل القبلة ورفع يديه فقال : اللهم اهد دوسا ، وهو في الصحيحين دون قوله ، ورفع يديه ، وحديث جابر ، أن الطفيل بن عمرو هاجر ، فذكر قصة الرجل الذى هاجر معه وفيه ، فقال النبي ﷺ : اللهم وليدي غفر ورفع يديه ، وسنده صحيح ، وأخرجه مسلم . وحديث عائشة أنها ، رأت النبي ﷺ يدعو رافعا يديه يقول : اللهم انما أنا بشر ، الحديث وهو صحيح الاسناد . ومن الاحاديث الصحيحة في ذلك ما أخرجه المصنف في ، جوه رفع اليدين ، : ، رأيت النبي ﷺ رافعا يديه يدعو لعائشة ، وسلم من حديث عبد الرحمن بن سمرة في قصة الكسوف ، فأنهت إلى النبي ﷺ وهو رافع يديه يدعو ، وعنده في حديث عائشة في الكسوف أيضا ، ثم رفع يديه يدعو ، وفي حديثها عنده في دعائه لاهل البقيع ، فرفع يديه ثلاث مرات ، الحديث . ومن حديث أبي هريرة الطويل في فتح مكة ، فرفع يديه وجعل يدعو ، وفي الصحيحين من حديث أبي حميد في قصة ابن القتيبة ، ثم رفع يديه حتى رأيت غفرة إبطيه يقول : اللهم هل بلغت ، ومن حديث عبد الله بن عمرو ، أن النبي ﷺ ذكر قول ابراهيم وعيسى فرفع يديه وقال : اللهم أمي ، وفي حديث عمر ، كان رسول الله ﷺ إذا نزل عليه الوحي يسمع عند وجهه كدوى النحل ، فأنزل الله عليه يوما ، ثم سرى عنه فاستقبل القبلة ورفع يديه ودعا ، الحديث أخرجه الترمذى واللفظه والنسائى والحاكم ، وفي حديث أسامة ، كنت ردف النبي ﷺ بمرفقات فرفع يديه يدعو ، قالت به ناقتا سقط خطاهما ، فتناوله بيده وهو رافع اليد الاخرى ، أخرجه النسائى بسند جيد ، وفي حديث قيس بن سعد عند أبي داود ، ثم رفع رسول الله ﷺ يديه وهو يقول : اللهم صلواتك ورحمتك على آل سعد بن عبادة ، الحديث وسنده جيد . والاحاديث في ذلك كثيرة : وأما ما أخرجه مسلم من حديث عمار بن

روية براه وموحدة مصغر أنه « رأى بشر بن مروان يرفع يديه ، فأذكر ذلك وقال : لقد رأيت رسول الله ﷺ وما يزيد على هذا يشير بالسبابة ، فقد حكى الطبري عن بعض السلف أنه أخذ بظاهره وقال : السنة أن الداعي يشير باصبع واحدة ، ورده بأنه إنما ورد في الخطيب حال الخطبة ، وهو ظاهر في سياق الحديث فلا معنى للتمسك به في منع رفع اليدين في الدعاء مع ثبوت الأخبار بمشروعيتها ، وقد أخرج أبو داود والترمذي وحسنه وغيرهما من حديث سلمان رفعه « إن ربكم حي كريم يستحي من عبده إذا رفع يديه إليه أن يردهما صفراء ، بكسر المهملة وسكون الفاء أي خالية وسنده جيد ، قال الطبري : وكره رفع اليدين في الدعاء ابن عمر وجبير بن مطعم ، ورأى شريح رجلا يرفع يديه داعيا فقال : من تناول بهما لا أم لك ؟ وساق الطبري ذلك بأسانيدهم عنهم . وذكر ابن التين عن عبد الله بن عمر بن غانم أنه نقل عن مالك أن رفع اليدين في الدعاء ليس من أمر الفقهاء ، قال : وقال في المدونة « ويختص الرفع بالاستسقاء ويجعل بطونهما إلى الأرض . وأما ما نقله الطبري عن ابن عمر فأنما أنكر رفعهما إلى حذو المنكبين وقال : ليجهلها حذو صدره : كذلك أسنده الطبري عنه أيضا . وعن ابن عباس أن هذه صفة الدعاء . وأخرج أبو داود والحاكم عنه من وجه آخر قال : المسألة أن ترفع يديك حذو منكبيك ، والاستغفار أن تشير باصبع واحدة ، والابتهاال أن تمد يديك جميعا . وأخرج الطبري من وجه آخر عنه قال : يرفع يديه حتى يجاوز بهما رأسه . وقد صح عن ابن عمر خلاف ما تقدم أخرجه البخاري في « الأدب المفرد » من طريق القاسم بن محمد « رأيت ابن عمر يدعو عند القاص يرفع يديه حتى يهاذي بهما منكبيه باطنهما بما يليه وظهرهما بما يلي وجهه ،

٢٤ - باب الدعاء غير مستقبل القبلة

٦٣٤٢ - حدثنا محمد بن محبوب حدثنا أبو عوانة عن قتادة عن أنس رضي الله عنه قال : بينا النبي ﷺ يخطب يوم الجمعة فقام رجل فقال : يا رسول الله ، ادع الله أن يسقينا . فتبسمت السماء ومطرنا حتى ما كاد الرجل يصل إلى منزله . فلم تزل تمطر إلى الجمعة المقبلة ، فقام ذلك الرجل - أو غيره - فقال : ادع الله أن يصرفه عنا ، فقد غرقنا . فقال : اللهم حولينا ولا علينا . فجعل السحاب يتقطع حول المدينة ولا يطر أهل المدينة ،

قوله (باب الدعاء غير مستقبل القبلة) ذكر فيه حديث قتادة عن أنس « بينا النبي ﷺ يخطب يوم الجمعة فقام رجل فقال : يا رسول الله ادع الله أن يسقينا » الحديث وفيه « فقام ذلك الرجل أو غيره فقال : ادع الله أن يصرفه عنا فقد غرقنا ، فقال : اللهم حولينا ولا علينا ، الحديث : وقد تقدم شرحه في الاستسقاء ، وفي بعض طرقه في الأول « فقال : اللهم اسقنا ، ووجه أخذه من الترجمة من جهة أن الخطيب من شأنه أن يستدبر القبلة ، وأنه لم ينقل أنه ﷺ لما دعا في المرتين استدار ، وقد تقدم في الاستسقاء من طريق إسحاق بن أبي طلحة عن أنس في هذه القصة في آخره « ولم يذكر أنه حول دأبه ، ولا استقبل القبلة ،

٢٥ - باب الدعاء مستقبل القبلة

٦٣٤٣ - **حدثنا** موسى بن اسماعيل **حدثنا** وهيب **حدثنا** عمرو بن يحيى عن قباد بن تميم **عن** عبد الله بن زيد قال : **خرج** النبي ﷺ إلى هذا المصلى يستسقي ، فدعا واستسقى . ثم استقبل القبلة وقلب رداءه .

قوله (باب الدعاء مستقبل القبلة) ذكر فيه حديث عبد الله بن زيد قال **خرج** النبي ﷺ إلى المصلى يستسقى فدعا واستسقى ، ثم استقبل القبلة وقلب رداءه ، قال الاسماعيلي هذا الحديث مطابق للترجمة التي قبل هذا ، يريد أنه قدم الدعاء قبل الاستسقاء ، ثم قال : لكن أهل البخاري أراد أنه لما تحول وقلب رداءه دعا حينئذ أيضا ، قالت : وهو كذلك ، فأشار كمادته إلى ما ورد في بعض طرق الحديث ، وقد مضى في الاستسقاء من هذا الوجه بلفظ « وانه لما أراد أن يدهو استقبل القبلة وحول رداءه » ، وترجم له « استقبال القبلة في الدعاء » ، والجمع بينه وبين حديث أنس أن القصة التي في حديث أنس كانت في خطبة الجمعة بالمسجد ، والقصة التي في حديث عبد الله بن زيد كانت بالمصلى ، وقد سقطت هذه الترجمة من رواية أبي زيد المروزي فصار حديثها من جملة الباب الذي قبله ، ويسقط بذلك اعتراض الاسماعيلي من أصله . وقد ورد في استقبال القبلة في الدعاء من فعل النبي ﷺ عدة أحاديث : منها حديث عمر عند الترمذي وقد قدمته في « باب رفع اليدين في الدعاء » ، واسلم والترمذي من حديث ابن عباس عن عمر « لما كان يوم بدر نظر رسول الله ﷺ إلى المشركين فاستقبل القبلة ثم مدي يديه لجمع يهتف بربه » ، الحديث ، وفي حديث ابن مسعود « استقبل النبي ﷺ السكينة فدعا على نفر من قريش » ، الحديث متفق عليه ، وفي حديث عبد الرحمن بن طارق عن أبيه « أن رسول الله ﷺ كان إذا جاز مكانا من دار يعلى استقبل القبلة فدعا » ، أخرجه أبو داود والنسائي واللفظ له ، وفي حديث ابن مسعود « رأيت رسول الله ﷺ في قبر عبد الله ذي النجادين ، الحديث وفيه « فلما فرغ من دفنه استقبل القبلة رافعا يديه » ، أخرجه أبو عروبة في صحيحه .

٢٦ - باب دعوة النبي ﷺ لحادمه بطول العمر وبكثرة ماله

٦٣٤٤ - **حدثنا** عبد الله بن أبي الأسود **حدثنا** حرمي **حدثنا** شعبة عن قتادة « عن أنس رضي الله عنه قال : قالت أمي : يا رسول الله ، خادك أنس اذع الله له . قال : اللهم أكثر ماله وولده ، وبارك له فيما أعطيته » .

قوله (باب دعوة النبي ﷺ لحادمه بطول العمر وبكثرة ماله) ذكر فيه حديث أنس « قالت أمي يا رسول الله خادك أدم الله له ، قال : اللهم أكثر ماله وولده » ، الحديث . وقد مضى قريبا ، وذكره في عدة أبواب . وليس في شيء منها ذكر العمر ، فقال بعض الشراح : مطابقة الحديث للترجمة أن الدعاء بكثرة الولد يستلزم حصول طول العمر ، وتعقب بأنه لا ملازمة بينهما إلا بنوع من المجاز بأن يراد أن كثرة الولد في العادة تستدعي بقاء ذكر الولد ما بقي أولاده ، فكأنه حي . والأولى في الجواب أنه أشار كمادته إلى ما ورد في بعض طرقه ، فأخرج في

« الأدب المفرد » من وجه آخر عن أنس قال : قالت أم سليم - وهي أم أنس - خويدمك ألا تدعو له ؟ فقال : اللهم أكثر ماله وولده وأطل حياته واغفر له ، فأما كثرة ولد أنس وماله فوقع عند مسلم في آخر هذا الحديث من طريق اسحق بن عبد الله بن أبي طلحة عن أنس قال أنس : فوالله إن مالي لسكث ، وإن ولدي وولد ولدي ليعتادون على نحو المائة اليوم ، ، وتقادم في حديث « الطاعون شهادة لكل مسلم » في كتاب الطب قول أنس : « أخبرني ابنتي أمينة أنه دفن من صلي إلى يوم مقدم الحجاج البصرة مائة وعشرون » وقال الزوي في ترجمته : كان أكثر الصحابة أولادا . وقد قال ابن قتيبة في « المعارف » : كان بالبصرة ثلاثة مائتا حتى رأى كل واحد منهم من ولده مائة ذكر أصله : أبو بكرة وأنس وخليفة بن بدر ، وزاد غيره رابعا وهو المهلب بن أبي صفرة . وأخرج الترمذي عن أبي العالية في ذكر أنس : وكان له بستان يأتي في كل سنة ألفا كاه مرتين ، وكان فيه ريحان يحمي منه ريح المسك ، ورجاله ثقات . وأما طول عمر أنس فقد ثبت في الصحيح أنه كان في الهجرة ابن تسع سنين وكانت وفاته سنة إحدى وتسعين فيما قيل . وقيل سنة ثلاث وله مائة وثلاث سنين قاله خليفة وهو المعتمد ، وأكثر ما قيل في سنه أنه بلغ مائة وسبع سنين ، وأقل ما قيل فيه تسعا وتسعين سنة .

٢٧ - باب الدعاء عند السكر

٦٣٤٥ - **حدثنا** مسلم بن إبراهيم **حدثنا** هشام **حدثنا** قتادة عن أبي العالية « عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : كان النبي ﷺ يدعو عند السكر يقول : لا إله إلا الله العظيم الحليم ، لا إله إلا الله رب السماوات والأرض ورب العرش العظيم »

[الحديث ٦٣٤٥ - أطرا في ٦٣٤٦ ، ٧٤٢١ ، ٧٤٣١]

٦٣٤٦ - **حدثنا** مسدد **حدثنا** يحيى عن هشام بن أبي عبد الله عن قتادة عن أبي العالية « عن ابن عباس أن رسول الله ﷺ كان يقول عند السكر : لا إله إلا الله العظيم الحليم ، لا إله إلا الله رب العرش العظيم ، لا إله إلا الله رب السماوات والأرض ورب العرش الكريم » وقال وهب **حدثنا** شعبة عن قتادة . . . مثله

قوله (باب الدعاء عند السكر) بفتح الكاف وسكون الراء بعدما موحدة ، هو ما يذهب المرء بما يأخذ بنفسه فيمنه ويحزنه . **قوله** (هشام) وفي الطريق الثانية « هشام بن أبي عبد الله » وهو الدستواني ، وأبو العالية هو الرباعي بفتح التاء ثم مهملة واسمه رفيع ، وقد رواه قتادة عنه بالعنعنة وهو مداس ، وقد ذكر أبو داود في السنن في كتاب الطهارة عقب حديث أبي خالد الدالاني عن قتادة عن أبي العالية قال شعبة : إنما سمع قتادة من أبي العالية أربعة أحاديث : حديث يونس بن متى ، وحديث ابن عمر في الصلاة ، وحديث القضاة ثلاثة . وحديث ابن عباس شهد عندي رجال مرضيون ، وروى ابن أبي حاتم في « المراسيل » بسنده عن يحيى القطان عن شعبة قال : لم يسمع قتادة من أبي العالية إلا ثلاثة أحاديث فذكرها بنحوه ولم يذكر حديث ابن عمر ، وكان البخاري لم يعتبر

بهذا الحصر لأن شعبة ما كان يحدث عن أحد من المدلسين إلا بما يكون ذلك المدلس قد سمعه من شيخه ، وقد حدث شعبة بهذا الحديث عن قتادة ، وهذا هو المر في إirاده له معلقا في آخر الترجمة من رواية شعبة . وأخرج مسلم الحديث من طريق سعيد بن أبي عروبة عن قتادة أن أبا العالية حدثه ، وهذا صريح في سماعه له منه . وأخرج البخاري أيضا من رواية قتادة عن أبي العالية غير هذا ، وهو حديث رؤية موسى وغيره ليلة أسرى به ، وأخرج مسلم أيضا . وقوله في هذا المعنى ، وقال وهب ، كذا الأكثر ، وللمستعمل وحده « وهيب ، بالتصغير ، وقال أبو ذر : الصواب الأول . قلت : ووقع في رواية أبي زيد المروزي « وهب بن جرير ، أي ابن حازم فأزال الأشكال ، ويؤيده أن البخاري أخرج الحديث المذكور في التوحيد من طريق وهيب بالتصغير وهو ابن خالد فقال : سعيد بن أبي عروبة عن قتادة . فظاهر أنه عند وهيب بالتصغير عن سعيد بالمهملة والذال ، وعند وهب بسكون الهاء عن شعبة بالمعجمة والموحدة . **قوله** (كان يدعو عند الكرب) أي عند حلول الكرب ، وعند مسلم من رواية سعيد بن أبي عروبة عن قتادة « كان يدعو بين ويقولن عند الكرب ، وله من رواية يوسف بن عبد الله بن الحارث عن أبي الحارث عن أبي العالية « كان إذا حزبه أمر ، وهو يفتح المهمل والميم ، وبالموحدة أي هجم عليه أو غلبه ، وفي حديث علي عند النسائي وصححه الحاكم ، « فتنى رسول الله ﷺ هؤلاء الكلمات وأمرني أن نزل بي كرب أو شدة أن أقولها ، **قوله** (لا إله إلا الله العظيم الحليم ، لا إله إلا الله رب السموات والأرض ورب العرش العظيم) ووقع في الرواية التي بعدها بالفظ « ورب الأرض ورب العرش الكريم ، وقال في أوله « رب العرش الكريم ، بدل « العظيم الحليم ، ووقع جميع ما تضمنته هاتان الروايتان في رواية وهيب بن خالد التي أشرت إليها ، لكن قال « العظيم الحليم ، باللام بدل الظاء المعجمة ، وكذا هو لمسلم من طريق معاذ بن هشام وقال « العظيم ، بدل « العظيم ، **قوله** (رب العرش العظيم) نقل ابن التين عن الداودي أنه رواه برفع العظيم ، وكذا يرفع الكريم في قوله « رب العرش الكريم ، على أنهما نعمتان للرب ، والذي ثبت في رواية الجمهور بالجزم على أنه نعمت للعرش ، وكذا قرأ الجمهور في قوله تعالى (رب العرش العظيم - ورب العرش الكريم) بالرفع ، وقرأ ابن عيينة بالجزم فيهما ، وجاء ذلك أيضا عن ابن كثير وعن أبي جعفر المدني ، وأعرب بوجهين أحدهما ما تقدم والثاني أن يكون مع الرفع نعتا للعرش على أنه خبر لمبتدأ محذوف قطع عما قبله للدخ ، ورجح الحصول توافق القراءتين ، ورجح أبو بكر الأعم الأول لأن وصف الرب بالعظيم أولى من وصف العرش ، وفيه نظر لأن وصف ما يضاف للعظيم بالعظيم أقوى في تعظيم العظيم ، فقد نعت الهدمد عرش بلقيس بأنه عرش عظيم ولم يذكر عليه سليمان ، قال العلماء : الحليم الذي يؤخر العقوبة مع القدرة ، والعظيم الذي لا شيء يعظم عليه ، والكريم المعطى فضلا ، وسيأتي لذلك مزيد في شرح الاسماء الحسنى قريبا . وقال العياشي : صدر هذا لثناء بذكر الرب ليناسب كشف الكرب ، لأنه مقتضى التوبة ، وفيه التهلل المشتعل على التوحيد ، وهو أصل التنزيهاات الجلالية ، والمظنة التي تدل على تمام القدرة ، والحلم الذي يدل على العلم ، إذا الجاهل لا يتصور منه حلم ولا كرم ، وهما أصل الأوصاف الإكرامية . ووقع في حديث علي الذي أشرت إليه « لا إله إلا الله الكريم العظيم ، سبحان الله تبارك الله رب العرش العظيم ، والحمد لله رب العالمين ، وفي لفظ « الحليم الكريم ، في الأول وفي لفظ « لا إله إلا الله وحده لا شريك له العلي العظيم ، لا

إله إلا الله وحده لا شريك له الحليم الكريم ، وفي لفظ لا إله إلا الله الحليم الكريم سبحانه وتعالى رب
العرش العظيم ، الحمد لله رب العالمين ، أخرجهما كلها النسائي . قال الطبري : معنى قول ابن عباس يدعو ، وإنما
هو تهليل وتعظيم يحتمل أمرين : أحدهما أن المراد تقديم ذلك قبيل الدعاء كما ورد من طريق يوسف بن عبد الله بن
الحارث المذكورة وفي آخره ثم يدعو ، قلت : وكذا هو عند أبي عوانة في مستخرجه من هذا الوجه ، وعند
عبد بن حميد من هذا الوجه ، كان إذا حزبه أمر قال ، فذكر الذكر المأثور وزاد ثم دعا ، وفي الأدب المفرد ،
من طريق عبد الله بن الحارث سمعت ابن عباس ، فذكره وزاد في آخره اللهم اصرف عني شره ، قال الطبري :
ويؤيد هذا ما روى الأعمش عن إبراهيم قال : كان يقال إذا بدأ الرجل بالثناء قبل الدعاء استجيب ؛ وإذا بدأ
بالدعاء قبل الثناء كان على الرجاء . فأيهما ما أجاب به ابن عيينة فيما حدثنا حسين بن حسن المروزي قال سألت ابن
عيينة عن الحديث الذي فيه أكثر ما كان يدعو به النبي ﷺ بمرقة لا إله إلا الله وحده لا شريك له الحديث فقال
سفيان : هو ذكر ، وليس فيه دعاء ، ولكن قال النبي ﷺ عن ربه عز وجل : من شغلته ذكرى عن مسألي
أعطيته أفضل ما أعطى السائلين ، قال وقال أمية بن أبي الصلت في مدح عبد الله بن جدهان :

أذكر حاجتي أم قد كفاني حياؤك إن شيمتك الحياء
إذا أتني عليك المرء يوما كفاه من تعرضك الثناء

قال سفيان : فهذا مخلوق حين نسب إلى الكرم اكتفى بالثناء عن السؤال فكيف بالحائقي ؟ قلت : ويؤيد
الاحتمال الثاني حديث سعد بن أبي وقاص رفته د دعوة ذي النون إذ دعا وهو في بطن الحوت : لا إله إلا أنت
سبحانك إن كنت من الظالمين ، فإنه لم يدع بها رجل مسلم في شيء قط إلا استجاب الله تعالى له ، أخرجه الترمذي
والنسائي والحاكم ، وفي لفظ للحاكم فقال رجل : أكانت ليونس خاصة أم للدومنين عامة ؟ فقال رسول الله ﷺ :
ألا تسمع إلى قول الله تعالى (وكذلك ننجي المؤمنين) . وقال ابن بطل : حدثني أبو بكر الرازي قال كنت
باصبهان عند أبي نعيم أكتب الحديث ، وهناك شيخ يقال له أبو بكر بن حل عليه مدار الفتيا ، فسمي به عند
السلطان فسجن ، فرأيت النبي ﷺ في المنام وجبريل عن يمينه يحرك شفقيه بالنسيج لا يفتقر ، فقال لي النبي
ﷺ : قل لأبي بكر بن علي يدعو بدعاء الكرب الذي في صحيح البخاري حتى يفرج الله عنه . قال فأصبحت
فأخبرته فدعا به فلم يكن الا قليلا حتى أخرج انتهى . وأخرج ابن أبي الدنيا في كتاب الفرج بعد الشدة ، له من
طريق عبد الملك بن عمير قال : كتب الوليد بن عبد الملك إلى عثمان بن حيان أنظر الحسن بن الحسن فاجلد مائة جلدة
وأوقفه للناس ، قال فبعث إليه لحي . به فقام إليه علي بن الحسين فقال : يا ابن عم تكلم بكلمات الفرج يفرج الله
عنك ، فذكر حديث علي باللفظ الثاني ، فقالها ، فرفع إليه عثمان رأسه فقال : أرى وجه رجل كذب عليه ، خلوا
سبيله ، فسأكتب إلى أمير المؤمنين بعذره فأطلق . وأخرج النسائي والطبري من طريق الحسن بن الحسن بن علي
قال : لما زوج عبد الله بن جعفر ابنته قال لها ان نزل بك أمر فاستقبلي به بان تقول : لا إله إلا الله الحليم الكريم ،
سبحان الله رب العرش العظيم ، الحمد لله رب العالمين . قال الحسن : فإرسل إلى الحجاج فقلته فقال : والله لقد أرسلت
إليك وأنا أريد أن أقتلك ، فلأنت اليوم أحب إلي من كذا وكذا . وزاد في لفظ : فسل حاجتك وما ورد من

دعوات الكرب ما أخرجه أصحاب السنن إلا الترمذي عن أسماء بنت عيسى قالت : قال لي رسول الله ﷺ ألا أعلمك كلمات تقوين عند الكرب ؟ الله الله رب لا أشرك به شيئاً ، وأخرجه الطبري من طريق أبي الجوزاء عن ابن عباس مثله . ولابن داود وصححه ابن حبان عن أبي بكرة رفعه : دعوات المكروب : اللهم رحمتك أرجو فلا تكلني إلى نفسي طرفه عين ، وأصلح لي شأني كله لا إله إلا أنت ،

٢٨ - باب التعوذ من جهد البلاء

٦٣٤٧ - **حديثنا** على بن عهد الله حدثنا سفيان حدثني سفيان عن أبي صالح عن أبي هريرة قال : كان النبي ﷺ يتعوذ من جهد البلاء ، ودرك الشقاء ، وسوء القضاء ، وشماتة الأعداء . قال سفيان : الحديث ثلاث زدت أنا واحدة لا أدري أيهن هي

[الحديث ٦٣٤٧ طرفه في : ٦٦١٦]

قوله (باب التعوذ من جهد البلاء) الجهد بفتح الجيم وبضمها المشقة ، وتقدم ما فيه في حديث هذه الوحي أول الكتاب ، والبلاء بالفتح مع المد ويجوز السكون مع القصر . **قوله** (سمي) بالمهمله مصغر هو مولى أبي بكر بن عبد الرحمن المخزومي . **قوله** (كان يتعوذ) كذا الأكثر ، ورواه مسدد عن سفيان بسنده هذا بلفظ الأمر : تعوذوا ، وسيأتي في كتاب القدر ، وكذا وقع في رواية الحسن بن علي الواسطي عن سفيان عند الاسماعيلي وأبي نعيم . **قوله** (ودرك الشقاء) بفتح الدال والراء المهملتين ويجوز سكون الراء وهو الإدراك والحاق ، والشقاء بمعجمة ثم قاف هو الهلاك ، ويطلق على السبب المؤدى إلى الهلاك . **قوله** (قال سفيان) هو ابن عيينة راوى الحديث المذكور ، وهو وصول بالسند المذكور . **قوله** (الحديث ثلاث : زدت أنا واحدة لا أدري أيهن) أى الحديث المرفوع المروى يشتمل على ثلاث جل من الجمل الأربع ، والرابعة زادها سفيان من قبل نفسه ثم خفي عليه تعيينها ، ووقع عند الحميدى في مسنده عن سفيان : الحديث ثلاث من هذه الأربع ، وأخرجه أبو عوانة والاسماعيلي وأبو نعيم من طريق الحميدى ولم يفصل ذلك بعض الرواة عن سفيان ، وفي ذلك تعقب على السكرواني حيث اعتذر عن سفيان في جراب من استشكل جواز زيادته الجملة المذكورة في الحديث مع أنه لا يجوز الإدراج في الحديث فقال : يجاب عنه بأنه كان يميزها إذا حدث ، كذا قال وفيه نظر ، فسيأتي في القدر عن مسدد وأخرجه مسلم عن أبي خيثمة وعمر والناسخ والنسائي عن قتبية والاسماعيلي من رواية العباس بن الوليد وأبو عوانة من رواية عبد الجبار ابن العلاء وأبو نعيم من طريق سفيان بن وكيع كلهم عن سفيان بالحصل الأربعة بغير تمييز ، إلا أن مسلماً قال عن عمرو الناقد : قال سفيان أشك أني زدت واحدة منها . وأخرجه الجوزقي من طريق عبد الله بن هاشم عن سفيان فاقصر على ثلاثة ثم قال : قال سفيان وشماتة الأعداء . وأخرجه الاسماعيلي من طريق ابن أبي عمير عن سفيان ، وبين أن الحصلة المؤيدة هي شماتة الأعداء ، وكذا أخرجه الاسماعيلي من طريق شعيب بن خالد عن سفيان مقصراً على الثلاثة دونها ، وعرف من ذلك تعيين الحصلة الزيدة . ويجاب عن النظر بأن سفيان كان إذا حدث يميزها ثم طال الأمر فطرقه الله من تعيينها لحفظ بعض من سمع تعيينها منه قبل أن يطرقه الله ، ثم كان بعد أن خفي عليه

تعيينها يذكر كونها مزيدة مع إيجابها ، ثم بعد ذلك إما أن يحمل الحال حيث لم يقع تعيينها لا تعيينها ولا إيجابها أن يكون ذهل عن ذلك أو عين أو ميز فدخل عنه بعض من سمع ، ويرجح كون الخصاصة المذكورة هي الموبدة بأنها تدخل في عموم كل واحدة من الثلاثة ثم كل واحدة من الثلاثة مستقلة ، فإن كل أمر يكره يلاحظ فيه جهة المبدأ وهو سوء القضاء وجهة المعاد وهو درك الشقاء لأن شقاء الآخرة هو الشقاء الحقيقي وجهة المعاش وهو جهد البلاء وأما شناعة الأعداء فتقع لكل من وقع له كل من الحصائل الثلاثة . وقال ابن بطال وغيره : جهته البلاء كل ما أصاب المرء من شدة مشقة ومالا طاقة له بحمله ولا يقدر على دفعه . وقيل المراد بجهد البلاء قلة المال وكثرة العيال كذا جاء عن ابن عمر . والحق أن ذلك فرد من أفراد جهد البلاء . وقيل هو ما يختار الموت عليه ، قال : ودرك الشقاء يكون في أمور الدنيا وفي أمور الآخرة ، وكذلك سوء القضاء عام في النفس والمال والأهل والولد والحائمة والمعاد ، قال : والمراد بالقضاء هنا المقضى ، لأن حكم الله كاه حسن لا سوء فيه . وقال غيره : القضاء الحكم بالسكليات على سبيل الإجمال في الأزل ، والقدر الحكم بوقوع الجزئيات التي لتلك السكليات على سبيل التفصيل . قال ابن بطال : وشناعة الأعداء ما ينسكا القلب ويبلغ من النفس أشد مبلغ ، وإنما تموز النبي ﷺ من ذلك تعليما لأمته ، فإن الله تعالى كان آمنه من جميع ذلك ، وبذلك جزم عياض . قلت : ولا يتعين ذلك ، بل يحتمل أن يكون استعاذ بربه من وقوع ذلك بأتمه ، ويؤيده رواية مسند المذكورة بصيغة الأمر كما قدمته . وقال النووي : شناعة الأعداء فرحهم ببليّة قول بالمعادي ، قال : وفي الحديث دلالة لاستحباب الاستعاذة من الأشياء المذكورة ، وأجمع على ذلك العلماء في جميع الأعصار والأمصار ، وشذت طائفة من الزهاد . قلت : وقد تقدمت الإشارة إلى ذلك في أوائل كتاب الدهوات . وفي الحديث أن الكلام المسجوع لا يكره إذا صدر عن غير قصد إليه ولا تكلف ، قاله ابن الجوزي ، قال : وفيه مشروعية الاستعاذة ، ولا يمارض ذلك كون ما سبق في القدر لا يرد لاحتمال أن يكون مما قضى ، فقد يقضى على المرء مثلاً بالبلاء ويقضى أنه إن دعا كشف ، فالقضاء محتمل للدافع والمدفوع ، وقائدة الاستعاذة والدعاء اظهار العبد ناقته لربه وتضرعه إليه ، وقد تقدم ذلك مبسوطا في أوائل كتاب الدهوات

٢٩ - باب دعاء النبي ﷺ : اللهم الرفيق الأعلى

٦٣٤٨ - **عز** سعيد بن عفير قال حدثنا الليث قال حدثني عُقيل عن ابن شهاب أخبرني سعيد بن المسيّب وعروة بن الزبير - في رجال من أهل العلم - « أن عائشة رضي الله عنها قالت : كان رسول الله ﷺ يقول وهو صحيح : لن يقبض نبي قط حق يرى مقعده من الجنة ، ثم يُخبر . فلما نزل به - ورأسه على فخذي - غشى عليه ساعة ، ثم أفاق ، فأشخص بصره إلى السقف ثم قال : اللهم الرفيق الأعلى ، قلت : إذا لا يتخارمنا ، وعلت أنه الحديث الذي كان يُحمدُنا وهو صحيح ، قالت : فسكانت تلك آخر قلة تكلم بها : اللهم الرفيق الأعلى »

قوله (باب) كذا الأكثر بغير ترجمة ، ذكر فيه حديث طائفة في الوفاة النبوية ، وفيه قوله عليه الصلاة

والسلام ، الرفيق الاعلى ، وقد تقدم شرحه في أواخر المغازى ، وتعلقه بما قبله من جهة أن فيه إشارة الى حديث عائشة أنه كان اذا اشتكى نفث على نفسه بالمعوذات ، وقضية سياقها هنا أنه لم يتعوذ في مرض موته بذلك ، بل تقدم في الوفاة النبوية من طريق ابن أبي مليكة عن عائشة « فذهبت أعوده فرفع رأسه الى السماء وقال : في الرفيق الاعلى » . قوله (أخبرني سعيد بن المسيب وعروة بن الزبير في رجال من أهل العلم أن عائشة رضى الله عنها قالت) لم أقف على تبيين أحد منهم صريحا ، وقد روى أصل الحديث المذكور عن عائشة ابن أبي مليكة وذكر أن مولى عائشة وأبو سلة بن عبد الرحمن والقاسم بن محمد ، فيمكن أن يكون الزهري عنهما أو بعضهم

٣٠ - باب الدعاء بالموت والحياة

٦٣٤٩ - **حدثني** مسددٌ **حدثنا** يحيى عن إسماعيل عن قيس قال « أتيتُ خَبَّابًا وقد اُكْتُوَى سبعا ، قال : لولا أن رسول الله ﷺ نهانا أن ندعوَ بالموت لدَعَوْتُ به »
 ٦٣٥٠ - **حدثني** محمد بن المثنى **حدثنا** يحيى عن إسماعيل قال **حدثني** قيس « قال أتيتُ خَبَّابًا وقد اُكْتُوَى سبعا في بطنه ، فسمعتُهُ يقول : لولا أن النبي ﷺ نهانا أن ندعوَ بالموت لدَعَوْتُ به »
 ٦٣٥١ - **حدثنا** ابنُ سلام أخبرنا إسماعيل بن عُلَامة عن عهدٍ للعزیز بن صُهَيب « عن أنس رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : لا يتمنين أحدكم الموتَ لَعَنَ رَبُّهُ ، فإن كان لابدًا مُتَمَنِّيًا للموت فلم يقل : اللهم أحيني ما كانت الحياةُ خيرًا لى ، وتوفئني إذا كانت الوفاةُ خيرًا لى »

قوله (باب الدعاء بالموت والحياة) في رواية ابى زيد المروزى وبالحياة وهو أوضح ، وفيه حديثان : الأول حديث خباب ، ويحيى في سنده هو ابن سعيد القطان ، وإسماعيل هو بن أبى خالد ، وقيس هو ابن أبى حازم ، وإنما أعاده عن محمد بن المثنى بعد أن أورده عن مسدد وكلاهما يرويه عن يحيى القطان لما في رواية محمد بن المثنى من الزيادة وهى قوله « في بطنه فسمعتُهُ يقول ، وباقى سياقهما سواء ، ووقعت الزيادة المذكورة عند الكشميهنى وحده في رواية مسدد وهى غلط ، وقد تقدم شرح الحديث مستوفى في كتاب عيادة المرضى . الثانى حديث أنس « لا يتمنين أحدكم الموت ، في رواية الكشميهنى » أحد متكم ، وقد تقدم شرحه أيضا هناك

٣١ - باب الدعاء قصصيان بالبركة ، ومسح رؤوسهم

وقال أبو موسى : وُلِدَ لى غلام ودعا له النبى ﷺ بالبركة

٦٣٥٢ - **حدثنا** فُتَيْبَةُ بن سعيد **حدثنا** حاتم عن الجعد بن عهد الرحمن قال « سمعتُ للسائب بن يزيد يقول : ذهبتُ بى خالى الى رسول الله ﷺ فقالت : يا رسول الله ، إن ابن أختى وجع . فسح رأسى ودعائى بالبركة . ثم توضأ فشربتُ من وضوئه ، ثم قمتُ الى خلف ظهره فنظرتُ الى خاتمة بين كَتِفَيْهِ مثل زُرِّ الحِجَلَةِ »

٦٣٥٣ - **حديث** عبد الله بن يوسف حدثنا ابن وهب حدثنا سعيد بن أبي أيوب عن أبي عقيل أنه كان يخرج به جده عبد الله بن هشام من السوق - أو إلى السوق - فيشتري الطعام ، فيلقاه ابن الزبير وابن عمر فيقولان : أشركنا ، فإن النبي ﷺ قد دعاك بالبركة فيشركه ، فرأى أصاب الرحلة كما هي ، فبهت بها إلى المنزل .

٦٣٥٤ - **حديث** عبد العزيز بن عبد الله حدثنا إبراهيم بن سعد عن صالح بن كيسان عن ابن شهاب قال : أخبرني محمود بن الربيع ، وهو الذي مع رسول الله ﷺ في وجهه وهو غلام من بثرم .

٦٣٥٥ - **حديث** عبدان أخبرنا عبد الله أخبرنا هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها قالت : كان النبي ﷺ يؤتى بالصبيان فيدعو لهم ، فأتى بصبي فقال على ثوبه ، فدعا بماء فأنبته إياه ، ولم يفسده .

٦٣٥٦ - **حديث** أبو اليان أخبرنا شعيب عن الزهري قال أخبرني عبد الله بن ثعلبة بن صهيد - وكان رسول الله ﷺ قد مسح عينه - أنه رأى سعد بن أبي وقاص يؤتر بركمة .

قوله (باب الدعاء للصبيان بالبركة ومسح رؤوسهم) في رواية أبي زيد المروزي : ومسح رأسه ، بالافراد وورد في فضل مسح رأس اليتيم حديث أخرجه أحمد والطبراني عن أبي أمامة بلفظ : من مسح رأس یتیم لا یسمعه إلا الله كان له بكل شعرة تمر يده عليها حسنة ، وسنده ضعيف . ولاحد من حديث أبي هريرة : أن رجلا شكى إلى النبي ﷺ قسوة قلبه فقال : أطعم المسكين وامسح رأس اليتيم ، وسنده حسن ، وذكر في الباب أحاديث : الحديث الأول ، **قوله** (وقال أبو موسى ولد لي مولود) هذا طرف من حديث تقدم موصولا في كتاب العقيدة ، واسم الولد المذكور إبراهيم . **قوله** (حاتم) هو ابن اسماعيل ، والحمد يقال فيه الحميد بالتصغير ، والسائب بن يزيد يعرف بابن اخت النمر ، وقد تقدم في باب خاتم النبوة ، في أوائل الترجمة النبوية قبل المبحث ، وتقدم شرح الحديث هناك وفي باب استعمال فضل وضوء الناس ، من كتاب الطهارة . **الثالث** ، **قوله** (عن أبي عقيل) بفتح أوله واسمه زهرة بن معبد ، وهذا عبد الله بن هشام هو النبي من بني تميم بن مرة ، تقدم شرح حديثه في الشركة .

الرابع ، **قوله** (محمود بن الربيع وهو الذي مع رسول الله ﷺ في وجهه وهو غلام من بثرم) كذا أورده مختصرا ، وأورده من هذا الوجه في الطهارة كذلك ، ولم يذكر الخبر الذي أخبر به محمود وهو حديثه عن عتيان ابن مالك في صلاة النبي ﷺ في بيته ، وقد أورده في باب إذا دخل بيتا صلى حيث شاء ، من كتاب الصلاة من هذا الوجه مختصرا فقال : حدثنا عبد الله بن مسلمة أنبأنا إبراهيم بن سعد ، قد ذكر بأسناده الذي أورده هنا إلى محمود بن الربيع فزاد : عن عتيان بن مالك أن رسول الله ﷺ أتاه إلى منزله فقال : أين تحب أن أصل في بيتك . الحديث . وأورده عنه من طريق عقيل عن ابن شهاب : أخبرني محمود بن الربيع عن عتيان بن مالك ، قد ذكره مطولا ولم يذكر قول محمود في الحجّة ، وذكر في العلم من طريق الزهري عن محمود مختصرا على قصة

الحجة أنهم بما هنا قال « عقلت من النبي ﷺ حجة » وقد شرحته هناك وأورده قبل « باب الذكر في الصلاة » من طريق معمر عن الزهري مطولا بقصة الحجة ومحدث عتيان ، وأورده في الرقاق من هذا الوجه كذلك لكن باختصار ، وقد أورد مسلم حديث عتيان من طرق عن الزهري منها للاوزاعي عنه قصة محمود في الحجة ، ولم يتنبه لذلك الحميدي في جمعه فترجم لمحمود بن الربيع في الصحابة الذين انفرد البخاري بتخريج حديثهم وساق له حديث الحجة المذكورة ، وكأنه لما رأى البخاري أفرده ولم يفرد مسلم ظن أنه حديث مستقل . الخامس حديث عائشة في قصة الغلام الذي بال في حجر النبي ﷺ ، وقد مضى شرحه مستوفى في كتاب الصلاة . السادس حديث عبد الله بن ثعلبة بن صعب بمهملتين مصغر وهو صحابي صغير ، وأبوه ثعلبة صحابي أيضا ، ويقال فيه ابن أبي صعب أيضا . قوله (وكان رسول الله ﷺ مسح عينه) كذا هنا باختصار ، وتقدم معلما في غزوة الفتح من طريق يونس عن الزهري بلفظ « مسح وجهه عام الفتح » وتقدم شرحه هناك . ووقع في « الزمرات للذهلي » عن أبي النيان شيخ البخاري فيه بلفظ مسح وجهه زمن الفتح ، كذا أخرجه الطبراني في « مسند الشاميين » عن أبي زرعة الدمشقي عن أبي النيان . قوله (أنه رأى سعد بن أبي وقاص يوتر بركعة) سبقت الإشارة إلى هذا في كتاب الوتر ، ووقع في رواية الطبراني بعد قوله « ركعة » واحدة بعد صلاة العشاء لا يزيد عليها حتى يقوم من جوف الليل ، وسبق بيان الاختلاف في الوتر بركعة فردة مستوفى

٣٢ - باب الصلاة على النبي ﷺ

٦٣٥٧ - حديث آدم حدثنا شعبة حدثنا الحكم قال سمعت عبد الرحمن بن أبي ليلى قال « لقيني كعب بن مجرة فقال : ألا أهدى لك هدية ؟ إن النبي ﷺ خرج علينا فقلنا : يا رسول الله ، قد علمنا كيف نُسَلِّمُ عليك ، فكيف نُصَلِّي عليك ؟ قال : قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على آل إبراهيم إنك حميد مجيد ، اللهم بارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على آل إبراهيم إنك حميد مجيد »

٦٣٥٨ - حديث إبراهيم بن حمزة حدثنا ابن أبي حازم والد الرازي عن يزيد عن عبد الله بن خباب « عن أبي سعيد الخدري قال : قلنا يا رسول الله ، هذا للسلام عليك فكيف نُصَلِّي ؟ قال : قولوا اللهم صل على محمد عبدك ورسولك كما صليت على إبراهيم ، وبارك على محمد وآل محمد كما باركت على إبراهيم وآل إبراهيم »

قوله (باب الصلاة على النبي ﷺ) هذا الاطلاق يحتمل حكمها وفضلها وصفتها ومحلها ، والانتصار على ما أورده في الباب يدل على ارادة الثالث ، وقد يؤخذ منه الثاني ، أما حكمها لخاص ما وقفت عليه من كلام العلماء فيه عشرة مذاهب : أولها قول ابن جرير الطبري أنها من المستحبات وادعى الإجماع على ذلك . ثانياً مقابله وهو نقل ابن القصار وغيره الإجماع على أنها تجب في الجملة بغير حصر لكن أقل ما يحصل به الاجزاء مرة . ثالثاً تجب في العمر في صلاة أو في غيرها وهي مثل كلمة التوحيد قاله أبو بكر الرازي من الحنفية

وابن حزم وغيرهما . وقال القوطي المفسر : لا خلاف في وجوبها في العمر مرة وأنها واجبة في كل حين وجوب السنن المؤكدة ، وسبقه ابن عطية . رابعها يجب في القعود آخر الصلاة بين قول التشهد وسلام التحلل قاله الشافعي . ومن تبعه . خامسها يجب في التشهد وهو قول الشعبي واسحق بن راهويه . سادسها يجب في الصلاة من غير تعيين المحل نقل ذلك عن أبي جعفر الباقر . سابعها يجب الاكثر منها من غير تقييد بعدد قاله أبو بكر بن بكير من المالكية : ثامنها كلما ذكر قاله الطحاوي وجماعة من الحنفية والجليعي وجماعة من الشافعية ، وقال ابن العربي من المالكية انه الاحوط ، وكذا قال الزمخشري . ناسمها في كل مجلس مرة ولو تكرر ذكره مرارا حكاه الزمخشري . عاشرها في كل دعاء حكاه أيضا . وأما محلها فيؤخذ مما أوردته من بيان الآراء في حكمها ، وسأذكر ماورد فيه عند الكلام على فضائها . وأما صفتها فهي أصل مايعول عليه في حديثي الباب . قوله (حدثنا الحكم) لم أفد عليه في جميع الطرق عن شعبة الا هكذا غير منسوب ، وهو فقيه الكوفة في عصره وهو ابن عتيبة بمشاة وموحدة مصنف ، ووقع عند الترمذي والطبراني وغيرهما من رواية مالك بن مغول وغيره منسوباً قالوا : عن الحكم بن عتيبة ، وعبد الرحمن بن أبي ليلى تابعي كبير وهو والد ابن أبي ليلى فقيه الكوفة محمد ابن عبد الرحمن بن أبي ليلى ينسب الى جده . قوله (لقيني كعب بن عجرة) في رواية فطر بن خليفة عن ابن أبي ليلى : لقيني كعب بن عجرة الأنصاري ، أخرجه الطبراني . ونقل ابن سعد عن الواقدي أنه أنصاري من أنفسهم ، وتعبه فقال : لم أجده في نسب الأنصار ، والمشهور أنه بلوي ، والجمع بين القولين أنه بلوي حالف الأنصار ، وعين المحارب عن مالك بن مغول عن الحكم المكي الذي التقيا به ، فأخرجه الطبراني من طريقه بلفظ ان كعباً قال له وهو يطوف بالبيت . قوله (ألا أهدى لك هدية) زاد عبد الله بن عيسى بن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن جده كما تقدم في أحاديث الأنبياء . سمعها من النبي ﷺ . قوله (ان النبي ﷺ خرج علينا) يجوز في ان الفتح والكسر ؛ وقال الفاكهاني في شرح العمدة : في هذا السياق اختار تقديره فقال عبد الرحمن نعم فقال كعب ان النبي ﷺ . قلت : وقع ذلك صريحاً في رواية شعبة وعفان عن شعبة بلفظ « قلت بلى قال ، أخرجه الخليلي في فوائده ، وفي رواية عبد الله بن عيسى المذكورة ولفظه « فقلت بلى فأمدها لي ، فقال . » . قوله (فقلنا يارسول الله) كذا في معظم الروايات عن كعب بن عجرة « قلنا ، بصيغة الجمع ، وكذا وقع في حديث أبي سعيد في الباب ، ومثله في حديث أبي بريدة عند أحمد وفي حديث طلحة عند النسائي وفي حديث أبي هريرة عند الطبراني ، ووقع عند أبي داود عن حفص بن عمر عن شعبة بسند حديث الباب « قلنا أو قالوا يارسول الله ، بالشك والمراد الصحابة أو من حضر منهم ، ووقع عند السراج والطبراني من رواية قيس بن سعد عن الحكم به « ان أصحاب رسول الله ﷺ قالوا ، وقال الفاكهاني : الظاهر أن السؤال صدر من بعضهم لا من جميعهم ففيه التعبير عن البعض بالكل . ثم قال : ويبعد جداً أن يكون كعب هو الذي باشر السؤال منفرداً قائم بالنون التي للتعظيم ، بل لا يجوز ذلك لان النبي ﷺ أجاب بقوله « قولوا فلو كان السائل واحداً لقال له قل ولم يقل قولوا انتهى ، ولم يظهر لي وجه في الجواز وما المانع أن يسأل الصحابي الواحد عن الحكم فيجيب ﷺ بصيغة الجمع اشارة إلى اشتراك الكل في الحكم ، ويؤكد أنه في نفس السؤال « قد عرفنا كيف أسلم عليك فكيف نصلي ، كلها بصيغة الجمع فدل على أنه سأل نفسه واغيره فحين الجواب بصيغة الجمع ، لكن الاثنيان بنون المظنة في

خطاب النبي ﷺ لا يظن بالصدابي ، فإن ثبت أن السائل كان متعددا فواضح ، وإن ثبت أنه كان واحدا فالحكمة في الاثنان بصيغة الجمع الاشارة الى أن السؤال لا يختص به بل يريد نفسه ومن يرافقه على ذلك ، فحمله على ظاهره من الجمع هو المعتمد ، على أن الذي نقاه الفاكهاني قد ورد في بعض الطرق ، فعنه الطبري من طريق الاجلح ، عن الحكم بلفظ « قلت اليه فقلت : السلام عليك قد عرفناه ، فكيف الصلاة عليك يا رسول الله ؟ قال قل اللهم صل على محمد الحديث ، وقد وقفت من تعيين من باشر السؤال على جماعة : وهم كعب بن عجرة وبشيد بن سعد والد النعمان وزيد بن عارضة الانصاري وطلحة بن عبيد الله وأبو هريرة وعبد الرحمن بن بشير ، أما كعب فوقع عند الطبراني من رواية محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليل عن الحكم بهذا السند بلفظ « قلت يا رسول الله قد علمنا ، وأما بشير ففي حديث أبي مسعود عند مالك ومسلم وغيرهما أنه رأى النبي ﷺ في مجلس سعد بن عباد ، فقال له بشير بن سعد : أمرنا الله أن نصلي عليك ، الحديث . وأما زيد بن عارضة فأخرج النسائي من حديثه قال « أنا سألت رسول الله ﷺ فقال : صلوا على واجتهدوا في الدعاء . وقولوا : اللهم صل على محمد » الحديث . وأخرج الطبري من حديث طلحة قال « قلت يا رسول الله كيف الصلاة عليك ، ومخرج حديثهما واحد ، وأما حديث أبي هريرة فأخرج الشافعي من حديثه أنه قال « يا رسول الله كيف نصلي عليك ، وأما حديث عبد الرحمن بن بشير فأخرجه اسماعيل القاضي في كتاب « فضل الصلاة على النبي ﷺ » ، قال « قلت أرأيت للنبي ﷺ » هكذا عنده على الشك ، وأبهم أبو عوانه في صحيحه من رواية الاجلح وحزمة الزيات عن الحكم السائل ولفظه « جاء رجل فقال : يا رسول الله قد علمنا ، ووقع لهذا السؤال سبب أخرجه البيهقي والخامس من طريق الحسن بن محمد بن الصباح الزعفراني « حدثنا اسماعيل بن زكريا عن الاعشى ومسلم ومالك بن مغول عن الحكم عن عبد الرحمن بن أبي ليل عن كعب بن عجرة قال : لما نزلت ﴿ ان الله وملائكته يصلون على النبي ﴾ الآية قلنا : يا رسول الله ، قد علمنا ، الحديث . وقد أخرج مسلم هذا الحديث عن محمد بن بكر عن اسماعيل بن زكريا ولم يسق لفظه بل أحال به على ما قبله فهو على شرطه ، وأخرجه السراج من طريق مالك بن مغول وحده كذلك ، وأخرج أحمد والبيهقي واسماعيل القاضي من طريق يزيد بن أبي زياد والطبراني من طريق محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليل والطبري من طريق الاجلح والسراج من طريق سفيان وزائدة فرقهما وأبو عوانة في صحيحه من طريق الاجلح وحزمة الزيات كلهم عن الحكم مثله ، وأخرج أبو عوانة أيضا من طريق مجاهد عن عبد الرحمن بن أبي ليل مثله ، وفي حديث طلحة عند الطبري « أتى رجل النبي ﷺ فقال : سمعت الله يقول ﴿ ان الله وملائكته ﴾ الآية فكيف الصلاة عليك ، . قوله (قد علمنا) الممهور في الرواية بفتح أوله وكسر اللام مخففا ، وجوز بعضهم ضم أوله والقشديد على البناء المجهول ، ووقع في رواية ابن عيينة عن يزيد بن أبي زياد وبالشك ولفظه « قلنا قد علمنا ، أو علمنا » رواه في « الخلفيات » ، وكذا أخرجه السراج من طريق مالك بن مغول عن الحكم بلفظ « علمناه أو علمناه » ووقع في رواية حفص بن عمر المذكورة « أمرتنا أن نصلي عليك وأن نسلم عليك ، فأما السلام فقد عرفناه ، وفي ضبط عرفناه ما تقدم في علمناه وأراد بقوله « أمرتنا » أي بلفظنا عن الله تعالى أنه أمر بذلك ، ووقع في حديث أبي مسعود « أمرنا الله » وفي رواية عبد الله بن عيسى المذكورة « كيف الصلاة عليكم أهل البيت فإن الله قد علمنا كيف نسلم ، أي علمنا الله كيفية السلام عليك على لسانك وبواسطة بيانك . وأما إثباته بصيغة الجمع في قوله « عليكم » فقد بين مراده بقوله « أهل

البيت ، لانه لو اقتصر عليها لاحتمل أن يريد بها التعظيم وبها تحصل مطابقة الجواب للسؤال حيث قال : على محمد وعلى آل محمد ، وبهذا يستغنى عن قول من قال : في الجواب زيادة على السؤال لأن السؤال وقع عن كيفية الصلاة عليه فوق الجواب عن ذلك بزيادة كيفية الصلاة على آله . قوله (كيف نسلم عليك) قال البيهقي : فيه إشارة الى السلام الذي في التشهد وهو قول : السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته ، فيكون المراد بقولهم : فكيف نصلي عليك ، أي بعد التشهد . انتهى . وتفسير السلام بذلك هو الظاهر . وحكى ابن عبد البر فيه احتمالا ، وهو أن المراد به السلام الذي يتحلل به من الصلاة وقال : ان الاول أظهر ، وكذا ذكر عياض وغيره ، ورد بعضهم الاحتمال المذكور بأن سلام التحلل لا يتقيد به اتفاقا ، كذا قيل ، وفي نقل الاتفاق نظر ، فقد جرم جماعة من المالكية بأنه يستحب للصلي أن يقول عند سلام التحلل ، السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته السلام عليكم ، ذكره عياض وقبله ابن أبي زيد وغيره . قوله (فكيف نصلي عليك) زاد أبو مسعود في حديثه فسكت رسول الله ﷺ حتى تمنينا أنه لم يسأله ، وإنما تمنوا ذلك خشية أن يكون لم يعجبه السؤال المذكور لما نقرر عندهم من النهي عن ذلك ، فقد تقدم في تفسير قوله تعالى (لا تسألوا عن أشياء) من سورة المائدة بيان ذلك ، ووقع عند الطبري من وجه آخر في هذا الحديث ، فسكت حتى جاءه الوحي فقال : تقولون ، واختلف في المراد بقولهم : كيف ، فقيل المراد السؤال عن معنى الصلاة المأمور بها بأى لفظ يؤدي ، وقيل عن صفتها ، قال عياض : لما كان لفظ الصلاة المأمور بها في قوله تعالى (صلوا عليه) يحتمل الرحمة والدعاء والتعظيم سألوا بأى لفظ تؤدي ؟ هكذا قال بعض المشايخ ، ورجح البايجي أن السؤال إنما وقع عن صفتها لا عن جنسها ، وهو أظهر لأن لفظ : كيف ، ظاهر في الصفة ، وأما الجنس فيستل منه بلفظ : ما به جزم القرطبي فقال : هذا سؤال من أشكلت عليه كيفية ما فهم أصله ، وذلك أنهم عرفوا المراد بالصلاة فسألوا عن الصفة التي تليق بها ليستعملوها انتهى . والحامل لهم على ذلك أن السلام لما تقدم بلفظ مخصوص وهو : السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته ، فهموا منه أن للصلاة أيضا تقع بلفظ مخصوص ، وعدلوا عن القياس لامكان الوقوف على النص ولا سيما في ألفاظ الأذكار فاتها تجيء خارجة عن القياس غالبا ، فوقع الأمر كما فهموا فانه لم يقل لهم قولوا الصلاة عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته ولا قولوا الصلاة والسلام عليك الخ بل عليهم صيغة أخرى . قوله (قال قولوا اللهم) هذه كلمة كثير استعمالها في الدعاء وهو بمعنى يا الله ، والميم عوض عن حرف النداء فلا يقال اللهم غفور رحيم مثلا وإنما يقال اللهم اغفر لي وارحمني ، ولا يدخلها حرف النداء الا في نادر كقول الرازي : انى اذا ما حدث ألما أقول يا اللهم يا اللهم ، واختص هذا الاسم بقطع الحمزة عند النداء ووجوب تفخيم لاهم وبدخول حرف النداء عليه مسح التعريف ، وذهب القراء ومن تبعه من الكوفيين الى أن أصله يا الله وحذف حرف النداء تخفيفا والميم مأخوذة من جملة محذوفة مثل أمنا بخير ، وقيل بل زائدة كما في زرقة للشديد الزرقه ، وزيدت في الاسم العظيم تفخيما ، وقيل بل هو كالواو الدالة على الجمع كأن الداعي قال : يا من اجتمعت له الامعاء الحسنی ، ولذلك شددت الميم لتكون عوضا عن علامة الجمع ، وقد جاء عن الحسن البصري : اللهم مجتمع الدعاء ، وعن النضر بن شميل : من قال اللهم فقد سأل الله بجميع أسمائه . قوله (صل) تقدم في أواخر تفسير الأحزاب عن أبي العالية أن معنى صلاة الله على نبيه ثناؤه عليه عند ملائكته ، ومعنى صلاة الملائكة عليه الدعاء له . وعند ابن أبي حاتم عن مقاتل بن حبان قال : صلاة

الله مغفرة وصلاة الملائكة الاستغفار . وعن ابن عباس أن معنى صلاة الرب الرحمة وصلاة الملائكة الاستغفار . وقال الضحاك بن مزاحم : صلاة الله رحمة ، وفي رواية عنه مغفرة ، وصلاة الملائكة الدعاء أخرجهما إسماعيل القاضي عنه ، وكأنه يريد الدعاء بالمغفرة ونحوها . وقال المبرد : الصلاة من الله الرحمة ومن الملائكة رقة تبعث على استدعاء الرحمة . وتعقب بأن الله غير بين الصلاة والرحمة في قوله (أولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة) وكذلك فهم الصحابة المغايرة من قوله تعالى (صلوا عليه وسلوا) حتى سألوا عن كيفية الصلاة مع تقدم ذكر الرحمة في تعليم السلام حيث جاء باللفظ والسلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته ، وأفرم النبي ﷺ ، فلو كانت الصلاة بمعنى الرحمة لقال لهم قد علمتم ذلك في السلام ، وجوز الحلبي أن تكون الصلاة بمعنى السلام عليه ، وفيه نظر وحديث الباب يرد على ذلك ، وأولى الأقوال ما تقدم عن أبي العالية أن معنى صلاة الله على نبيه ثنائه عليه وتعظيمه ، وصلاة الملائكة وغيرهم عليه طلب ذلك له من الله تعالى والمراد طلب الزيادة لا طلب أصل الصلاة ، وقيل صلاة الله على خلقه تكون خاصة وتكون عامة فصلاته على أنبيائه هي ما تقدم من الثناء والتعظيم ، وصلاته على غيرهم الرحمة فهي التي وسعت كل شيء . ونقل عياض عن بكر التفسيرى قال : الصلاة على النبي ﷺ من الله تشریف وزيادة تكملة وعلى من دون النبي رحمة . وهذا التقرير يظهر الفرق بين النبي ﷺ وبين سائر المؤمنين حيث قال الله تعالى (إن الله وملائكته يصلون على النبي) وقال قبل ذلك في السورة المذكورة (هو الذي يصل عليكم وملائكته) ومن المعلوم أن القدر الذي يليق بالنبي ﷺ من ذلك أرفع مما يليق بغيره ، والاجماع منعقد على أن في هذه الآية من تعظيم النبي ﷺ والقنوية به ما ليس في غيرها . وقال الحلبي في الشعب معنى الصلاة على النبي ﷺ تعظيمه ، فمعنى قولنا اللهم صل على محمد عظم محمدا . والمراد تعظيمه في الدنيا بأعلاء ذكره وإظهار دينه وإبقاء شريعته وفي الآخرة بإجزال مشوبته وتضيئته في أمته وإبداء فضيلته بالمقام المحمود ، وعلى هذا فالمراد بقوله تعالى (صلوا عليه) ادعوا ربكم بالصلاة عليه انتهى . ولا يمكن عليه عطف آله وأزواجه وذريته عليه فإنه لا يمنع أن يدعى لهم بالتعظيم ، إذ تعظيم كل أحد بحسب ما يليق به ، وما تقدم عن أبي العالية أظهر ، فإنه يحصل به استعمال لفظ الصلاة بالنسبة إلى الله وإلى ملائكته وإلى المؤمنين المأمورين بذلك بمعنى واحد . ويؤيده أنه لا خلاف في جواز الترحم على غير الأنبياء ، واختلف في جواز الصلاة على غير الأنبياء ، ولو كان معنى قولنا اللهم صل على محمد اللهم ارحم محمدا أو ترحم على محمد لجاز لغير الأنبياء ، وكذا لو كانت بمعنى البركة وكذا الرحمة سقط الوجوب في التشهد عند من يوجب به بقول المصل في التشهد والسلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته ، ويمكن الانفصال بأن ذلك وقع بطريق التعبد فلا بد من الاتيان به ولو سبق الاتيان بما يدل عليه . قوله (على محمد وعلى آل محمد) كذا وقسح في الموضوعين في قوله صل وفي قوله وبارك ، ولكن وقع في الثاني وبارك على آل إبراهيم ، ووقع عند البيهقي من وجه آخر عن آدم شيخ البخاري فيه على إبراهيم ولم يقل على آل إبراهيم ، وأخذ البيضاوي من هذا أن ذكر الآل في رواية الأصل مقحم كقوله على آل أبي أوفى . قلت : والحق أن ذكر محمد وإبراهيم وذكر آل محمد وآل إبراهيم ثابت في أصل الخبر ، وإنما حفظ بعض الرواة ما لم يحفظ الآخر ، وسأبين من سافه تاما بعد قليل . وشرح الطبري على ما وقع في رواية البخاري هنا فقال : هذا اللفظ يساعد قول من قال إن معنى قول الصحابي دهلنا كيف السلام عليك ، أي في قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا

صلوا عليه وسلموا تسليماً) فكيف نصل عليك أي على أهل بيتك ، لأن الصلاة عليه قد عرفت مع السلام من الآية ، قال : فكان السؤال عن الصلاة على آل تشریفاً لهم . وقد ذكر محمد في الجواب لقوله تعالى ﴿ لا تقدموا بين يدي الله ورسوله ﴾ وفائدته الدلالة على الاختصاص ، قال : وإنما ترك ذكر إبراهيم لينبه على هذه النسبته ، ولو ذكر لم يفهم أن ذكر محمد على سبيل التهديد انتهى . ولا يخفى ضعف ما قال . ووقع في حديث أبي مسعود عند أبي داود والنسائي « على محمد النبي الامي » وفي حديث أبي سعيد في الباب « على محمد عبدك ورسولك كما صليت على إبراهيم » ولم يذكر آل محمد ولا آل إبراهيم ، وهذا ان لم يحصل على ما قلته أن بعض الرواة حفظ ما لم يحفظ الآخر والظاهر فساد ما بحقه الطيبي . وفي حديث أبي حميد في الباب بعده « على محمد وأزواجه وذريته » ولم يذكر آل في الصحيح ، ووقعت في رواية ابن ماجه وعند أبي داود من حديث أبي هريرة « اللهم صل على محمد النبي وأزواجه أمهات المؤمنين وذريته وأهل بيته » وأخرجه النسائي من الوجه الذي أخرجه منه أبو داود واسكن وقع في السند اختلاف بين موسى بن اسماعيل شيخ أبي داود فيه وبين عمرو بن عاصم شيخ شيخ النسائي فيه فروياه معا عن حبان بن يسار وهو بكسر المهملة وتشديد الموحدة وأبوه بمثناة ومهملة خفيفة فوقع في رواية موسى عنه عن عبيد الله بن طلحة عن محمد بن علي عن نعيم المجر عن أبي هريرة ، وفي رواية عمرو بن عاصم عنه عن عبيد الرحمن بن طلحة عن محمد بن علي عن محمد بن الحنفية عن أبيه علي بن أبي طالب ، ورواية موسى أرجح ، ويحتمل أن يكون حبان فيه سندان . ووقع في حديث أبي مسعود وحده في آخره « في العالمين انك حميد مجيد » ومثله في رواية داود بن قيس عن نعيم المجر عن أبي هريرة عند السراج ، قال النووي في « شرح المذهب » : ينبغي أن يجمع ما في الأحاديث الصحيحة فيقول « اللهم صل على محمد النبي الامي وعلى آل محمد وأزواجه وذريته كما صليت على إبراهيم آل إبراهيم وبارك » مثله وزاد في آخره « في العالمين » وقال في « الأذكار » مثله وزاد عبدك ورسولك بعد قوله محمد في صل ولم يردّها في برك ، وقال في « التحقيق » و « الفتاوى » مثله إلا أنه أسقط النبي الامي في وبارك ، وقاته أشياء لعلمها توازي قدوما زاده أو تزيد عليه ، منها قوله « أمهات المؤمنين » بعد قوله أزواجه ومنها « وأهل بيته » بعد قوله وذريته ، وقد وردت في حديث ابن مسعود عند الدارقطني ، ومنها « ورسولك » في وبارك ، ومنها « في العالمين » في الأولى ، ومنها « انك حميد مجيد » قبل وبارك ، ومنها « اللهم » قبل وبارك فانهما ثبتا معا في رواية للنسائي ، ومنها « وترحم على محمد الخ » وسيأتي البحث فيها بعد ، ومنها في آخر التشهد « وعلينا معهم » وهي هند الترمذي من طريق أبي أسامة عن زائدة عن الأعشى عن الحكم نحو حديث الباب ، قال في آخره : قال عبد الرحمن ونحن نقول ، وعلينا معهم ، وكذا أخرجهما السراج من طريق زائدة ، وتعقب ابن العربي هذه الزيادة قال : هذا شيء انفرد به زائدة فلا يعول عليه ، فإن الناس اختلفوا في معنى آل اختلافا كثيرا ومن جملة أنهم أمته فلا يبقى للتكرار فائدة . واختلفوا أيضا في جواز الصلاة على غير الأنبياء فلا يرى أن نشرك في هذه الخصوصية مع محمد وآله أحدا ، وتعقبه شيخنا في « شرح الترمذي » بأن زائدة من الإثبات فانفراده لو انفرد لا يضر مع كونه لم ينفرد . فقد أخرجهما اسماعيل القاضي في كتاب فضل الصلاة من طريقين عن يزيد بن أبي زياد عن عبد الرحمن بن أبي لبل ويزيد استشهد به مسلم ، وعند البيهقي في « الشعب » من حديث جابر نحو حديث الباب وفي آخره « وعلينا معهم » وأما الإيراد الأول فانه يختص بمن يرى أن معنى آل كل الامة . ومع ذلك فلا يمتنع

أن يعطف الخاص على العام ولا سيما في الدعاء ، وأما الإراد الثاني فلا نعلم من منع ذلك تبعا ، وإنما الخلاف في الصلاة على غير الأنبياء استقلالاً ، وقد شرح الدعاء للأحاد بما دعاه به النبي ﷺ لنفسه في حديث « اللهم اني أسألك من خير ما سألك منه محمد ، وهو حديث صحيح أخرجه مسلم انتهى مخلصا . وحديث جابر ضعيف . ورواية يزيد أخرجه أحمد أيضا عن محمد بن فضيل عنه وزاد في آخره : قال يزيد فلا أدري أشي زاده عبد الرحمن من قبل نفسه أو رواه عن كعب ، وكذا أخرجه الطبري من رواية محمد بن فضيل ، ووردت هذه الزيادة من وجهين آخرين مرفوعين أحدهما عند الطبراني من طريق فطر بن خليفة عن الحكم بلفظ : يقولون اللهم صل على محمد الى قوله وآل إبراهيم وصل علينا معهم ، وبارك على محمد مثله ، وفي آخره وبارك علينا معهم ، ورواته موقوفون لكنه فيما أحسب مدرج لما بينه زائدة عن الأعمش . نأينهما عند الدارقطني من وجه آخر عن ابن مسعود مثله لكن قال اللهم بدل الواو في وصل وفي وبارك ، وفيه عبد الوهاب بن مجاهد وهو ضعيف ، وقد تعقب الأسنوي ما قال القنوي فقال : لم يستوعب ما ثبت في الأحاديث مع اختلاف كلامه . وقال الأذري : لم يسبق الى ما قال . والذي يظهر أن الأفضل لمن تشهد أن يأتي بأكل الروايات ويقول كل ما ثبت هذا مرة وهذا مرة ، وأما التلخيص فانه يستلزم أحداث صفة في التشهد لم ترد بمجموعة في حديث واحد انتهى . وكأنه أخذه من كلام ابن القيم فانه قال : ان هذه الكيفية لم ترد بمجموعة في طريق من الطرق ، والاولى أن يستعمل كل لفظ ثبت على حدة فبذلك يحصل الاثبات بجميع ما ورد بخلاف ما اذا قال الجميع دفعة واحدة فان الغالب على الظن أنه ﷺ لم يقله كذلك . وقال الأسنوي أيضا : كان يلزم الشيخ أن يجمع الالفاظ الواردة في التشهد . وأجيب بأنه لا يلزم من كونه لم يصرح بذلك أن لا يلتزمه . وقال ابن القيم أيضا : قد نص الشافعي على أن الاختلاف في اللفاظ التشهد ونحوه كالاختلاف في القراءات ، ولم يقل أحد من الأئمة باستحباب التلاوة بجميع الالفاظ المختلفة في الحرف الواحد من القرآن وان كان بعضهم أجاز ذلك عند التعليم للتدريج انتهى . والذي يظهر أن اللفظ إن كان بمعنى اللفظ الآخر سواء كان أزواجه وأمهات المؤمنين فالاولى الاختصار في كل مرة على أحدهما وان كان اللفظ يستعمل بزيادة معنى ليس في اللفظ الآخر البتة ، فالاولى الاثبات به ، ويحمل على أن بعض الرواة حفظ ما لم يحفظ الآخر كما تقدم ، وان كان يزيد على الآخر في المعنى شيئا ما فلا بأس بالاثبات به احتياطا . وقالت طائفة منهم الطبري : ان ذلك الاختلاف المباح ، فأى لفظ ذكره المرء أجرا ، والأفضل أن يستعمل أكمله وأبلغه . واستدل على ذلك باختلاف النقل عن الصحابة فذكر ما نقل عن علي ، وهو حديث موقوف طويل أخرجه سعيد بن منصور والطبري والطبراني وابن فارس وأوله « اللهم داحي المدحوات ، الى أن قال ، اجعل شرائف صلواتك ونوامي بركاتك ورافة تحميتك على محمد عبدك ورسولك ، الحديث . وعن ابن مسعود بلفظ « اللهم اجعل صلواتك وبركاتك ورحمتك على سيد المرسلين امام المتقين وخاتم النبيين محمد عبدك ورسولك ، الحديث أخرجه ابن ماجه والطبري ، وادعى ابن القيم أن أكثر الأحاديث بل كلها مصرحة بذكر محمد وآل محمد وبذكر آل إبراهيم فقط أو بذكر إبراهيم فقط قال : ولم يجيء في حديث صحيح بلفظ إبراهيم وآل إبراهيم معا وإنما أخرجه البيهقي من طريق يحيى بن السباق عن رجل من بني الحارث عن ابن مسعود ، ويحيى مجهول وشيخه مجهول فهو سند ضعيف ، وأخرجه ابن ماجه من وجه آخر قوى لكنه موقوف على ابن مسعود ، وأخرجه النسائي والدارقطني من حديث

طلاحة . قلت : وغفل عما وقع في صحيح البخاري كما تقدم في أحاديث الانبياء في ترجمة ابراهيم عليه السلام من طريق عبد الله بن عيسى بن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن عبد الرحمن بن أبي ليلى بلفظ : « كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد » ، وكذا في قوله : « كما باركت » ، وكذا وقع في حديث أبي مسعود البدرى من رواية محمد بن اسحق عن محمد بن ابراهيم عن محمد بن عبد الله بن زيد عنه أخرجه الطبري ، بل أخرجه الطبري أيضا في رواية الحاكم عن عبد الرحمن بن أبي ليلى أخرجه من طريق عمرو بن قيس عن الحاكم بن عتيبة فذكره بلفظ : « على محمد وآل محمد انك حميد مجيد » ، ولفظ : « على ابراهيم وآل ابراهيم انك حميد مجيد » ، وأخرجه أيضا من طريق الأجلح عن الحاكم مثله سواء ، وأخرج أيضا من طريق حنظلة بن علي عن أبي هريرة ما سأذكره ، وأخرجه أبو العباس السراج من طريق داود بن قيس عن نعيم الجهم عن أبي هريرة : « أنهم قالوا يا رسول الله كيف نصلي عليك ؟ قال : قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وبارك على محمد وعلى آل محمد كما صليت وباركت على ابراهيم وآل ابراهيم انك حميد مجيد » ، ومن حديث بريدة رفعه : « اللهم اجعل صلواتك ورحمتك وبركاتك على محمد وعلى آل محمد كما جعلتها على ابراهيم وعلى آل ابراهيم » ، وأصله عند أحمد ، ووقع في حديث ابن مسعود المشار اليه زيادة أخرى وهي : « وارضهم محمد وآل محمد كما صليت وباركت وترحمت على ابراهيم » ، الحديث ، وأخرجه الحاكم في صحيحه من حديث ابن مسعود فافترق تصحيحه قوم فوجدوا ، فانه من رواية يحيى بن الساجق وهو مجهول ، عن رجل مبهم . نعم أخرج ابن ماجه ذلك عن ابن مسعود من قوله : « قال قولوا : اللهم اجعل صلواتك ورحمتك وبركاتك على محمد عبدك ورسولك » الحديث ، وبالفعل ابن العربي في انكار ذلك فقال : حذار عما ذكره ابن أبي زيد من زيادة وترحم ، فانه قريب من البسطة لانه عليه السلام عليهم كيفية الصلاة عليه بالوحى في الزيادة على ذلك استدراك عليه انتهى . وابن أبي زيد ذكر ذلك في صفة التشهد في الرسالة ، لما ذكر ما يستحب في التشهد ومنه : « اللهم صل على محمد وآل محمد ، وفاد وترحم على محمد وآل محمد ، وبارك على محمد وآل محمد الخ » ، فان كان انكاره لكونه لم يصح فسلم ، والا فدعوى من ادعى أنه لا يقال ارحم محمد مردودة لثبوت ذلك في عدة أحاديث أصحها في التشهد والسلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته ، ثم وجدت لابن أبي زيد مستقندا ، فأخرج الطبري في تهذيبه من طريق حنظلة ابن علي عن أبي هريرة رفعه : « من قال اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم ، وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم ، وترحم على محمد وعلى آل محمد كما ترحم على ابراهيم وعلى آل ابراهيم شهدت له يوم القيامة وشفعت له » ، ورجال سنده رجال الصحيح إلا سعيد بن سليمان مولى سعيد بن العاص الرازي له عن حنظلة بن علي فانه مجهول . (تنبيه) : هذا كله فيما يقال مضموما الى السلام أو الصلاة ، وقد وافق ابن العربي الصيدلاني من الشافعية على المنع ، وقال أبو القاسم الانصارى شارح « الارشاد » يجوز ذلك مضافا الى الصلاة ولا يجوز مفردا ، ونقل عياض عن الجمهور الجواز مطلقا ، وقال القرطبي في « المفهم » : إنه الصحيح لورود الاحاديث به ، وخالفه غيره : ففي « الاخيرة » ، من كتب الحنفية عن محمد يكره ذلك لايهامه النقص لان الرحمة غالبا إنما تكون عن فعل ما بلام عليه ، وجزم ابن عبد البر بمنه فقال : لا يجوز لاحد اذا ذكر النبي عليه السلام أن يقول رحمه الله لانه قال من صلى على ، ولم يقل من ترحم على ولا من دعاني ، وان كان معنى الصلاة الرحمة ، وليكنه خص هذا اللفظ تعظيها له فلا يدخل عنه الى غيره ، ويؤيده

قوله تعالى (لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضا) انتهى . وهو بحث حسن لكن في التعليل الاول نظر ، والمعتد الثاني ، والله أعلم . قوله (وعلى آل محمد) قيل أصل د آل ، أهل قلبت الماء همزة ثم سهلت ولهذا اذا صغر رد الى الاصل فقالوا أهيل ، وقيل بل أصله أول من آل اذا رجع ، سمي بذلك من يشول الى الشخص ويضاف اليه ، ويقويه أنه لا يضاف الا الى معظم فيقال آل القاضي ولا يقال آل الحجام بخلاف أهل ، ولا يضاف آل أيضا غالبا الى غير العاقل ولا الى المضر عند الاكثر ، وجوزوه بعضهم بقلة ، وقد ثبت في شعر عبد المطلب في قوله في قصة أصحاب الفيل من أبيات : وانصر على آل الصليب وعابديه اليوم آلك . . وقد يطلق آل فلان على نفسه وعليه وعلى من يضاف اليه جميعا وضابطه أنه اذا قيل فعل آل فلان كذا دخل هو فيهم الا بقرينة ، ومن شواهد قوله ﷺ للحسن بن علي : إنا آل محمد لا تحمل لنا الصدقة ، وان ذكرا معا فلا ، وهو كالفقير والمسكين ، وكذا الايمان والاسلام والفسوق والعصيان ، ولما اختلفت الفاظ الحديث في الاتيان بها معا وفي أفراد أحدهما كان أولى المحامل أن يحمل على أنه ﷺ قال ذلك كله ، ويكون بعض الرواة حفظ ما لم يحفظ الآخر ، وأما التعدد فبعيد لان غالب الطرق تصرح بانه وقع جوابا عن قولهم كيف نصلي عليك ، ويحتمل أن يكون بعض من اقتصر على آل ابراهيم بدون ذكر ابراهيم رواه بالمعنى بناء على دخول ابراهيم في قوله آل ابراهيم كما تقدم . واختلف في المراد بآل محمد في هذا الحديث ، فالراجح أنهم من حرمت عليهم الصدقة ، وقد تقدم بيان الاختلاف في ذلك واضحا في كتاب الزكاة ، وهذا نص عليه الشافعي واختاره الجمهور ويؤيده قول النبي ﷺ للحسن بن علي : إنا آل محمد لا تحمل لنا الصدقة . وقد تقدم في البيوع من حديث أبي هريرة ، واسلم من حديث عبد المطلب بن ربيعة في أثناء حديث مرفوع : ان هذه الصدقة انما هي أوساخ الناس وانما لا تحمل لمحمد ولا لآل محمد ، وقال أحمد : المراد بآل محمد في حديث التشهد أهل بيته ، ودل هذا فمل يجوز أن يقال أهل عوض آل ؟ روايتان عندهم . وقيل المراد بآل محمد أزواجه وذريته لأن أكثر طرق هذا الحديث جاء بلفظ : وآل محمد ، وجاء في حديث أبي حميد موضعه : وأزواجه وذريته ، فدل على أن المراد بالآل الأزواج والذرية ، وتعب بأنه ثبت الجمع بين الثلاثة كما في حديث أبي هريرة ، فيحمل على أن بعض الرواة حفظ ما لم يحفظ غيره فالمراد بالآل في التشهد الأزواج ومن حرمت عليهم الصدقة ويدخل فيهم الذرية ، فبذلك يجمع بين الاحاديث . وقد أطلق على أزواجه ﷺ آل محمد في حديث عائشة : ما شيع آل محمد من خبز مأدوم فلانا ، وقد تقدم ويأتي في الرقاق ، وفيه أيضا من حديث أبي هريرة : اللهم اجعل رزق آل محمد قوتا ، وكان الأزواج أفردوا بالذكر تنويها بهم وكذا الذرية ، وقيل المراد بالآل ذرية طائفة خاصة حكاه النووي في شرح المذهب . . وقيل هم جميع قريش حكاه ابن الرضا في الكفاية . . وقيل المراد بالآل جميع الامة أمة الاجابة ، وقال ابن العربي : مال الى ذلك مالك واختاره الاذهرى وحكاه أبو العلي الطبري عن بعض الشافعية ورجحه النووي في شرح مسلم ، وقيده القاضي حسين والراغب بالانقياء منهم ، وعليه يحمل كلام من أطلق ، ويؤيده قوله تعالى (ان أولياؤه الا المتقون) وقوله ﷺ (ان أوليائي منكم المتقون ، وفي : نوادر أبي العيينة ، انه غرض من بعض الهاشميين فقال له أنفض مني وأنت تصل على في كل صلاة في قولك اللهم صل على محمد وعلى آل محمد ، فقال : إني أريد الطيبين الطاهرين ولست منهم . ويمكن أن يحمل كلام من أطلق على أن المراد بالصلاة الرحمة المطلقة فلا تحتاج الى تقييد ، وقد

استدل لهم بحديث أنس رفعه آل محمد كل قتي ، أخرجه الطبراني وأمكن سنده واه جدا ، وأخرج البيهقي عن جابر نحوه من قوله بسند ضعيف . قوله (كما صليت على آل إبراهيم) اشتهر السؤال عن موقع التشبيه مع أن المقرر أن التشبيه دون المشابهة ، والواقع هنا عكسه لأن محمدا ﷺ وحده أفضل من آل إبراهيم ومن إبراهيم ولا سيما قد أضيف إليه آل محمد ، وقضية كونه أفضل أن تكون الصلاة المطلوبة أفضل من كل صلاة حصلت أو تحصل لغيره ، وأجيب عن ذلك بأجوبة : الأولى أنه قال ذلك قبل أن يعلم أنه أفضل من إبراهيم ، وقد أخرج مسلم من حديث أنس د أن رجلا قال للنبي ﷺ : يا خير البرية ، قال : ذلك إبراهيم ، أشار إليه ابن العربي وأيده بأنه سأل لنفسه التسوية مع إبراهيم وأمر أمته أن يسألوا له ذلك فزاده الله تعالى بغير سؤال أن فضله على إبراهيم . وتعقب بأنه لو كان كذلك لغير صفة الصلاة عليه بعد أن علم أنه أفضل . الثاني أنه قال ذلك تواضعا وشرع ذلك لامته ليكتسبوا بذلك الفضيلة . الثالث أن التشبيه إنما هو لأصل الصلاة بأصل الصلاة لا للفرد بالفرد فهو كقوله تعالى (أنا أرحمنا إليك كما أرحمنا إلى نوح) وقوله (كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم) وهو كقول القائل أحسن إلى ولدك كما أحسنت إلى فلان ويريد بذلك أصل الإحسان لا قدره ، ومنه قوله تعالى (وأحسن كما أحسن الله إليك) ورجع هذا الجواب القرطبي في « المفهم » . الرابع أن السكاف للتعليل كما في قوله (كما أرسلنا فيكم رسولا منكم) وفي قوله تعالى (فاذكروه كما هذاكم) ، وقال بعضهم : الكاف على بابها من التشبيه ثم عدل عنه الإعلام بخصوصية المطلوب . الخامس أن المراد أن يجعله خليلا كما جعل إبراهيم ، وأن يجعل له إسان صدق كما جعل لإبراهيم مضافا إلى ما حصل له من المحبة ، ويرد عليه ما ورد على الأول ، وقربة بعضهم بأنه مثل رجلين يملك أحدهما ألفا ويملك الآخر ألفين فسأل صاحب الألفين أن يعطى ألفا أخرى نظير الذي أعطى الأول فيصير المجموع للثاني أضعاف ما الأول . السادس أن قوله د اللهم صل على محمد و مقطوع عن التشبيه فيسكون التشبيه متعلقا بقوله د وعلى آل محمد و وتعقب بأن غير الأنبياء لا يمكن أن يساوا الأنبياء فكيف تطلب لهم صلاة مثل الصلاة التي وقعت لإبراهيم والأنبياء من آله ؟ ويمكن الجواب عن ذلك بأن المطلوب الثواب الحاصل لهم لا جميع الصفات التي كانت سببا للثواب ، وقد نقل العمراني في « البيان » عن الشيخ أبي حامد أنه نقل هذا الجواب عن نص الشافعي ، واستبعد ابن القيم صحة ذلك عن الشافعي لأنه مع فصاحته وعرفته بلسان العرب لا يقول هذا الكلام الذي يستلزم هذا التركيب الركيك المعيب من كلام العرب ، كذا قال ، وليس التركيب المذكور بركيك بل التقدير اللهم صل على محمد وصل على آل محمد كما صليت على غيره فلا يمنع تعلق التشبيه بالجملة الثانية . السابع أن التشبيه إنما هو بالمجموع فالنبي والأنبياء من آل إبراهيم كثيرة ، فإذا قبلت تلك الذوات الكثيرة من إبراهيم وآل إبراهيم بالصفات الكثيرة التي لمحمد أمكن اتقاء التفاضل . قلت : ويمكن على هذا الجواب أنه وقع في حديث أبي سعيد ثاني حديث الباب مقابلة الاسم فقط بالاسم فقط ولفظه د اللهم صل على محمد كما صليت على إبراهيم . . الثامن أن التشبيه بالنظر إلى ما يحصل لمحمد وآل محمد من صلاة كل فرد فرد ، فيحصل من مجموع صلاة المصلين من أول التعليم إلى آخر الزمان أضعاف ما كان لآل إبراهيم ، وعبر ابن العربي عن هذا بقوله : المراد دوام ذلك واستمراره . التاسع أن التشبيه راجع إلى المصلي فيما يحصل له من الثواب لا بالنسبة إلى ما يحصل للنبي ﷺ ، وهذا ضعيف لأنه يصير كأنه قال اللهم أعطني ثوابا على صلاتي على النبي ﷺ

كما صليت على آل إبراهيم ، ويمكن أن يحاب بأن المراد مثل ثواب المصل على آل إبراهيم . العاشر دفع المقدمة المذكورة أولا وهي أن المشبه به يكون أرفع من المشبه ، وأن ذلك ليس مطردا ، بل قد يكون التشبيه بالمثل بل وبالمعنى كما في قوله تعالى (مثل نوره كمشكاة) وابن يقين نور المشكاة من نوره تعالى ؟ ولكن لما كان المراد من المشبه به أن يكون شيئا ظاهرا واضحا للسامع حسن تشبيه النور بالمشكاة ، وكذا هنا لما كان تعظيم إبراهيم وآل إبراهيم بالصلاة عليهم مشهورا واضحا عند جميع الطوائف حسن أن يطلب لمحمد وآل محمد بالصلاة عليهم مثل ما حصل لإبراهيم وآل إبراهيم ، ويؤيد ذلك ختم الطالب المذكور بقوله : « في العالمين » أي كما أظهرت الصلاة على إبراهيم وعلى آل إبراهيم في العالمين ، ولهذا لم يقع قوله في العالمين إلا في ذكر آل إبراهيم دون ذكر آل محمد على ما وقع في الحديث الذي ورد فيه وهو حديث أبي مسعود فيما أخرجه مالك ومسلم وغيرهما ، وعبر الطائي عن ذلك بقوله : ليس التشبيه المذكور من باب إلحاق الناقص بالكامل بل من باب إلحاق ما لم يشتهر بما اشتهر . وقال الطائي : سبب هذا التشبيه أن الملائكة قالت في بيت إبراهيم (رحمة الله وبركاته عليكم أهل البيت انه حميد مجيد) وقد علم أن عمدا وآل محمد من أهل بيت إبراهيم فكانت قل : أجب دعاء الملائكة الذين قالوا ذلك في عمدا وآل محمد كما أحببتا عندما قالوها في آل إبراهيم الموجودين حينئذ ، ولذلك ختم بما ختمت به الآية وهو قوله « انك حميد مجيد » . وقال النووي بعد أن ذكر بعض هذه الاجوبة : أحسنها ما نسب الى الشافعي والتشبيه لأصل الصلاة بأصل الصلاة أو للجموع بالجموع . وقال ابن القيم بعد أن زيف أكثر الاجوبة إلا تشبيه المجموع بالمجموع : وأحسن منه أن يقال هو عليه السلام من آل إبراهيم ، وقد ثبت ذلك عن ابن عباس في تفسير قوله تعالى (ان الله اصطفى آدم ونوحا وآل إبراهيم على العالمين) قل : محمد من آل إبراهيم فكانه أمرنا أن نصل على محمد وعلى آل محمد خصوصا بقدر ماصليتنا عليه مع إبراهيم وآل إبراهيم عموما فيحصل لآله ما يليق بهم ويبقى الباقي كله له ، وذلك القدر أريد مما غيره من آل إبراهيم قطعا ، ويظهر حينئذ قاعدة التشبيه ، وأن المطلوب له بهذا اللفظ أفضل من المطلوب بفهمه من الألفاظ . ووجدت في مصنف الشيخنا مجد الدين الشيرازي اللغوي جوابا آخر نقله عن بعض أهل الكشف حاصله أن القهية لغير اللفظ المشبه به لا لعينه ، وذلك أن المراد بقولنا « اللهم صل على محمد » اجعل من أتباعه من يبلغ النهاية في أمر الدين كالعلماء بشرحه بتقريرهم أمر الشريعة كما صليت على إبراهيم ، بأن جعلت في أتباعه أنبياء يقررون الشريعة ، والمراد بقوله « وعلى آل محمد » اجعل من أتباعه ناسا محدثين بالفتح يخبرون بالمغيبات كما صليت على إبراهيم بأن جعلت فيهم أنبياء يخبرون بالمغيبات ، والمطلوب حصول صفات الانبياء لآل محمد وهم أتباعه في الدين كما كانت حاصلة بسؤال إبراهيم ، وهذا حصل ما ذكره ، وهو جيد ان سلم أن المراد بالصلاة هنا ما ادعاه ، والله أعلم . وفي نحو هذه الدعوى جواب آخر : المراد اللهم استجب دعاء محمد في أمته كما استجبت دعاء إبراهيم في بنيهِ ، ويصكر على هذا عطف الآل في الموضعين . قوله (على آل إبراهيم) هم ذريته من اسماعيل واهل بيته كما جزم به جماعة من الشراح ، وإن ثبت أن إبراهيم كان له أولاد من غير سارة وهاجر فهم داخلون لا محالة . ثم إن المراد المسلمون منهم بل المتقون ، فيدخل فيهم الانبياء والصدوقيون والشهداء والصالحون دون من عداهم ، وفيه ما تقدم في آل محمد . قوله (وبارك) المراد بالبركة هنا الزيادة من الخير والكرامة ، وقيل المراد التطهير من العيوب والزيك ، وقيل المراد إثبات ذلك واستمراره من قولهم بركت الابل أي ثبتت على

الأرض ، وبه سميت بركة الماء بكسر أوله وسكون ثانيه لأقامة الماء فيها . والحاصل أن المطلوب أن يعطوا من الخير أوقافه ، وأن يثبت ذلك ويستمر دائما . والمراد بالعالمين فيما رواه أبو مسعود في حديثه أصناف الخلق ، وفيه أقوال أخرى : قيل ما حواه بطن الفلك ، وقيل كل محدث ، وقيل ما فيه روح ، وقيل بقيد العقلاء ، وقيل الألس والجن فقط . قوله (انك حميد مجيد) أما الحميد فهو فعيل من الحمد بمعنى محمود ، وأبلغ منه وهو من حصل له من صفات الحمد أكملها ، وقيل هو بمعنى الحامد أى يحمد أفعال عباده . وأما المجيد فهو من الحمد وهو صفة من كل في الشرف ، وهو مستلزم للعظمة والجلال كما أن الحمد يدل على صفة الأكرام ، ومناسبة ختم هذا الدعاء بهذين الاسمين العظيمين أن المطلوب تكريم الله لنبيه وثنائه عليه والتثويه به وزيادة تقريبه ، وذلك بما يستلزم طلب الحمد والمجد ، ففي ذلك إشارة الى أنهما كالتعليل المطلوب ، أو هو كالتذليل له ، والمعنى انك فاعل ما تستوجب به الحمد من النعم المترددة ، كريم بكثرة الاحسان الى جميع عبادك . واستدل بهذا الحديث على إيجاب الصلاة على النبي ﷺ في كل صلاة لما وقع في هذا الحديث من الزيادة في بعض الطرق عن أبي مسعود ، وهو ما أخرجه أصحاب السنن وصححه الترمذي وابن خزيمة والحاكم كلهم من طريق محمد بن إسحق عن محمد بن إبراهيم التيمي عن محمد بن عبد الله بن زيد عنه باللفظ « فكيف أصلي عليك اذا نحن صلينا عليك في صلاتنا » وقد أشرت الى شيء من ذلك في تفسير سورة الاحزاب . وقال الدارقطني : اسناده حسن متصل . وقال البيهقي : اسناده حسن صحيح . وتعقبه ابن التريكي بأنه قال في « باب تحريم قتل ماله روح » بعد ذكر حديث فيه ابن إسحق : الحفاظ يتوقون ما ينفرد به . قالت : وهو اهتراض متجه لان هذه الزيادة تفرد بها ابن إسحق ؛ لكن ما ينفرد به وان لم يبلغ درجة الصحيح فهو في درجة الحسن اذا صرح بالتحديث وهو هنا كذلك ، وانما يصحح له من لا يفرق بين الصحيح والحسن ويجعل كل ما يصلح للحجة صحيحا وهذه طريقة ابن حبان ومن ذكر معه ؛ وقد احتج بهذه الزيادة جماعة من الشافعية كابن خزيمة والبيهقي لإيجاب الصلاة على النبي ﷺ في التشهد بعد التشهد وقبل السلام ؛ وتعقب بأنه لا دلالة فيه على ذلك ، بل انما يفيد إيجاب الاثنان بهذه الانماط على من صلى على النبي ﷺ في التشهد ، وعلى تقدير أن يدل على إيجاب أصل الصلاة فلا يدل على هذا المحل المخصوص ، واسكن قرب البيهقي ذلك بما تقدم أن الآية لما نزلت وكان النبي ﷺ قد علمهم كيفية السلام عليه في التشهد والتشهد داخل الصلاة فسألوا عن كيفية الصلاة فعلمهم ، فدل على أن المراد بذلك إيقاع الصلاة عليه في التشهد بعد الفراغ من التشهد الذي تقدم تعليمه لهم ، وأما احتمال أن يكون ذلك خارج الصلاة فهو بعيد كما قال عياض وغيره . وقال ابن دقيق العيد : ليس فيه تنصيص على أن الامر به مخصوص بالصلاة ، وقد كثر الاستدلال به على وجوب الصلاة ، وقرر بعضهم الاستدلال بأن الصلاة عليه واجبة بالاجماع وليست الصلاة عليه خارج الصلاة واجبة بالاجماع فتعين أن تجب في الصلاة ، قال : وهذا ضعيف ، لأن قوله لا تجب في غير الصلاة بالاجماع إن أراد به عينا فهو صحيح لكن لا يفيد المطلوب لأنه يفيد أن تجب في أحد الموضعين لا بعينه ، وزعم القرافي في « الذخيرة » أن الشافعي هو المستدل بذلك ، ورده بنحو ما رد به ابن دقيق العيد ، ولم يصب في نسبة ذلك للشافعي ، والذي قاله الشافعي في « الأم » : فرض الله الصلاة على رسوله بقوله (أن الله وملائكته يصلون على النبي يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما) فلم يكن فرض الصلاة عليه في موضع أولى منه في الصلاة ، ووجدنا الدلالة عن النبي ﷺ بذلك : أخبرنا إبراهيم بن محمد حدثني صفوان بن سليم عن أبي سلمة بن عبد الرحمن

« عن أبي هريرة أنه قال : يا رسول الله كيف أصلي عليك - يعني في الصلاة - قال : تقولون اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على إبراهيم ، الحديث ، أخبرنا إبراهيم بن محمد حدثني سعد بن إسحاق بن كعب بن عجرة عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن كعب بن عجرة عن النبي ﷺ أنه « كان يقول في الصلاة : اللهم صل على محمد وآل محمد كما صليت على إبراهيم وآل إبراهيم ، الحديث ، قال الشافعي : فلما روى أن النبي ﷺ كان يعلمهم التشهد في الصلاة ، وروى عنه أنه علمهم كيف يصلون عليه في الصلاة ، لم يجوز أن نقول التشهد في الصلاة واجب والصلاة عليه فيه غير واجبة . وقد تعقب بعض المخالفين هذا الاستدلال من أوجه : أحدها ضعف إبراهيم بن أبي يحيى والكلام فيه مشهور ، الثاني على تقدير صحته فقوله في الأول « يعني في الصلاة ، لم يصرح بالافتاء « يعني » ، الثالث قوله في الثاني « أنه كان يقول في الصلاة ، وإن كان ظاهره أن الصلاة المكتوبة لكنه يشمل أن يكون المراد بقوله في الصلاة أي في صفة الصلاة عليه ، وهو احتمال قوي ، لأن أكثر الطرق عن كعب بن عجرة كما تقدم تدل على أن السؤال وقع عن صفة الصلاة لا عن علمها ، الرابع ليس في الحديث ما يدل على تعيين ذلك في التشهد خصوصا بينه وبين السلام من الصلاة ، وقد أطنب قوم في نسبة الشافعي في ذلك إلى الشاذلي ، منهم أبو جعفر الطبري وأبو جعفر الطحاوي وأبو بكر بن المنذر والخطابي ، وأورد عياض في « الشفاء » مقالاتهم وعاب عليه ذلك غير واحد لأن موضوع كتابه يقتضي قصوب ما ذهب إليه الشافعي لانه من جملة تعظيم المصطفى ، وقد استحسن هو القول بطهارة فصلاته مع أن الأكثر على خلافه لكنه استجاده لما فيه من الزيادة في تعظيمه ، وانتصر جماعة للشافعي فذكروا أدلة نقلية وفطرية ، ودفعوا دعوى الشاذلي فلقوا القول بالوجوب عن جماعة من الصحابة والتابعين ومن بعدهم ، وأصح ما ورد في ذلك عن الصحابة والتابعين ما أخرجه الحاكم بسند قوي عن ابن مسعود قال « يشهد الرجل ثم يصلي على النبي ثم يدعو لنفسه ، وهذا أقوى شيء يحتاج به للشافعي ، فإن ابن مسعود ذكر أن النبي ﷺ علمهم التشهد في الصلاة وأنه قال « ثم ليتخير من الدعاء ما شاء ، فلما ثبت عن ابن مسعود الأمر بالصلاة عليه قبل الدعاء دل على أنه اطلع على زيادة ذلك بين التشهد والدعاء ، واندفعت حجة من تمسك بحديث ابن مسعود في دفع ما ذهب إليه الشافعي مثل ما ذكر عياض قال : وهذا تشهد ابن مسعود الذي عليه له النبي ﷺ ليس فيه ذكر الصلاة عليه ، وكذا قول الخطابي أن في آخر حديث ابن مسعود « إذا قلت هذا فقد قضيت صلاتك » لكن رد عليه بأن هذه الزيادة مدرجة ، وعلى تقدير ثبوتها فتحمل على أن مشروعية الصلاة عليه وردت بعد تعليم التشهد ، ويتقوى ذلك بما أخرجه الترمذي عن عمر موقوف الدعاء موقوف بين السماء والأرض لا يصعد منه شيء حتى يصلي على النبي ﷺ ، قال ابن العربي : ومثل هذا لا يقال من قبل الرأي فيكون له حكم الرفع انتهى . وورد له شاهد مرفوع في « جزء الحسن بن عرفة ، وأخرج العمري في « عمل يوم وليقة » عن ابن عمر بسند جيد قال « لا تكون صلاة إلا بقراءة وتشهد وصلاة على ، وأخرج البيهقي في « الخلافيات » بسند قوي عن الشعبي وهو من كبار التابعين قال « من لم يصل على النبي ﷺ في التشهد فليعد صلاته ، وأخرج الطبري بسند صحيح عن مطرف بن عبد الله بن الشخير وهو من كبار التابعين قال « كنا نعلم التشهد فإذا قال وأشهد أن محمدا عبده ورسوله محمد ربه ويثني عليه ثم يصلي على النبي ﷺ ثم يسأل حاجته ، وأما فقهاء الأمصار فلم يتفقوا على مخالفة الشافعي في ذلك بل جاء عن أحمد وإبنتان ، وعن إسحاق الجرمي به في الحمد فقال : إذا تركها يعيد ، والخلاف أيضا عند المالكية ذكرهما ابن العاجب في سنن الصلاة ثم قال : على الصحيح ، فقال شارحه ابن

عبد السلام : يريد أن في وجوبها قولين ، وهو ظاهر كلام ابن الموارث منهم . وأما الحنفية فألزم بعض شيروخنا من قال منهم بوجوب الصلاة عليه كذا ذكر كاطحاوى ونقله المروجى في « شرح الهداية » عن أصحاب « المحيط » ود القند ، وه التحنة ، و « المفيت » من كتبهم أن يقولوا بوجوبها في التشهد لتقديم ذكره في آخر التشهد ، لكن لهم أن يلزموا ذلك لكن لا يجعلونه شرطا في صحة الصلاة . وروى الطحاوى أن حرمة انفراد عن الشافعى بإيجاب ذلك بعد التشهد وقبل سلام التحال قال : لكن أصحابه قبلوا ذلك وانتصروا له وناظروا عليه انتهى . واستدل له ابن خزيمة ومن تبعه بما أخرجه أبو داود والبيهقى والترمذى وصححه ، وكذا ابن خزيمة وابن حبان والحاكم ، من حديث فضالة بن عبيد قال : سمع النبي ﷺ وجلا يدعو في صلاته لم يحمد الله ولم يصل على النبي فقال : بطل هذا ، ثم دعاه فقال : إذا صلى أحدكم فليبدأ بتحميد ربه والثناء عليه ثم يصل على النبي ﷺ ثم يدعو بما شاء ، وهذا بما يدل على أن قول ابن مسعود المذكور قريبا مرفوع فانه بلفظه ، وقد طعن ابن عبد البر في الاستدلال بحديث فضالة للوجوب فقال : لو كان كذلك لأمر المصلى بالاعادة كما أمر المصلى صلاته ، وكذا أشار إليه ابن حزم . وأجيب باحتمال أن يكون الوجوب وقع عند فراغه . ويكفى ذلك بالمر في دعوى الوجوب . وقال جماعة منهم الجرجاني من الحنفية : لو كانت فرضا لزم تأخير البيان عن وقته الحاجة ، لانه عليهم التشهد وقال « فيتخير من الدعاء ما شاء » ، ولم يذكر الصلاة عليه . وأجيب باحتمال أن لا تكون فرضت حينئذ . وقال شيخنا في « شرح الترمذى » : قد ورد هذا في الصحيح بلفظ « ثم ليتخير » ، و « ثم » ، للراعى فدل على أنه كان هناك شيء بين التشهد والدعاء . واستدل بعضهم بما ثبت في صحيح مسلم من حديث أبي هريرة رفعه ، إذا فرغ أحدكم من التشهد الأخير فليستعذ بالله من أربع ، الحديث وعلى هذا عول ابن حزم في إيجاب هذه الاستعاذة في التشهد وفي كون الصلاة على النبي ﷺ مستحبة عقب التشهد لا واجبة ، وفيه ما فيه ، والله أعلم . وقد انتصر ابن القيم للشافعى فقال : أجمعوا على مشروعية الصلاة عليه في التشهد ، وانما اختلفوا في الوجوب والاستحباب ، وفي تمسك من لم يوجبه بعمل السلف الصالح نظر لان عملهم كان بوقائه ، إلا إن كان يريد بالعمل الاعتقاد فيحتاج الى نقل صريح عنهم بان ذلك ليس بواجب ، وأنى يوجد ذلك ؟ قال : وأما قول عياض ان الناس شنعوا على الشافعى فلا معنى له ، فإى شناعة في ذلك لانه لم يخالف نصا ولا إجماعا ولا قياسا ولا مصلحة راجحة ؟ بل للقول بذلك من محاسن مذهبه . وأما نقله للاجماع فقد تقدم رده ، وأما دعواه أن الشافعى اختار تشهد ابن مسعود فيدل على عدم معرفة باختيارات الشافعى فانه انما اختار تشهد ابن عباس ، وأما ما احتج به جماعة من الشافعية من الاحاديث المرفوعة الصريحة في ذلك فانها ضعيفة كحديث سهل بن سعد وعائشة وأبي مسعود وبريدة وغيرهم ، وقد استوعبها البيهقى في « الخلافات » ، ولا بأس بذكرها للتقوية لا أنها تنقض بالحجة . قلت : ولم أر عن أحد من الصحابة والتابعين التصريح بعدم الوجوب إلا ما نقل عن ابراهيم النخعى ، ومع ذلك فلفظ المنقول عنه كما تقدم يشعر بان غيره كان قاطلا بالوجوب فانه عبر بالاجراء .

قوله في ثانى حديث الباب (ابن أبى حازم والدرارودى) اسم كل منهما عبد العزيز ، وابن أبى حازم ممن يحتج به البخارى ، والدرارودى انما يخرج له في المتابعات أو مقرونا بآخر ، وي زيد شيخهما هو ابن عبد الله بن الهاد ، وعبد الله بن خباب بمعجمة وموحدتين الاولى ثقيلة . **قوله** (هذا السلام عليك) أى عرفناه كما وقع تقريره في الحديث الاول وتقدمت بقية فرائده في الذى قبله ، واستدل بهذا الحديث على تعيين هذا اللفظ الذى عليه النبي ﷺ

لأصحابه في امتثال الأمر سواء قلنا بالوجوب مطلقاً أو مقيداً بالصلاة ، وأما تعيينه في الصلاة فمن أحد في رواية ، والأصح عند أتباعه لا تجب ، واختلف في الأفضل : فمن أحد أكل ما ورد ، ومنه يتخير ، وأما الشافعية فقالوا يكفي أن يقول : اللهم صل على محمد ، واختلفوا هل يكفي الاتيان بما يدل على ذلك كأن يقوله بلفظ الخبر فيقول : صلى الله على محمد مثلاً ، والأصح إجزاؤه . وذلك أن الدعاء بلفظ الخبر أكد فيكون جائزاً بطريق الأولى . ومن منع وقف عند التعبد . وهو الذي رجحه ابن العربي . بل كلامه يدل على أن الثواب الوارد لمن صلى على النبي ﷺ إنما يحصل لمن صلى عليه بالسكينة المذكورة . واتفق أصحابنا على أنه لا يجزئ أن يقتصر على الخبر كأن يقول الصلاة على محمد ، إذ ليس فيه استناد الصلاة إلى الله تعالى ، واختلفوا في تعيين لفظ محمد ، لكن جوزوا الاكتفاء بالوصف دون الاسم كالنبي ورسول الله لأن لفظ محمد وقع التعبد به فلا يجزئ عنه إلا ما كان أعلى منه ، ولهذا قالوا لا يجزئ الاتيان بالضمير ولا بأحد مثلاً في الأصح فيما مع تقدم ذكره في التشهد بقوله النبي وبقوله محمد ، وذهب الجمهور إلى الاجتزاء بكل لفظ أدى المراد بالصلاة عليه ﷺ حتى قال بعضهم : لو قال في أثناء التشهد الصلاة والسلام عليك أيها النبي أجراً ، وكذا لو قال أشهد أن محمداً ﷺ عبده ورسوله ، بخلاف ما إذا قدم عبده ورسوله ، وهذا ينبغي أن ينبى على أن ترتيب ألفاظ التشهد لا يشترط وهو الأصح ، ولكن دليل مقابله قوى لقولهم كما يعلمنا السورة ، وقول ابن مسعود : عد من في يدي ، ورأيت لبعض المتأخرين فيه تصنيفاً ، وعدة الجمهور في الاكتفاء بما ذكر أن الوجوب ثبت بنص القرآن بقوله تعالى ﴿ صلوا عليه وسلموا تسليماً ﴾ فلما سأل الصحابة عن السكينة وعلما لهم النبي ﷺ واختلف النقل لتلك الألفاظ اقتصر على ما اتفقت عليه الروايات وترك ما زاد على ذلك كما في التشهد ، إذ لو كان المنبرك واجباً لما سكنت عنه انتهى . وقد استشكل ذلك ابن الفركاح في د الأقليد ، فقال : جعلهم هذا هو الأقل يحتاج إلى دليل على الاكتفاء بسمى الصلاة ، فإن الأحاديث الصحيحة ليس فيها الاقتصار ، والأحاديث التي فيها الأمر بمطلق الصلاة ليس فيها ما يشير إلى ما يجب من ذلك في الصلاة ، وأقل ما وقع في الروايات : اللهم صل على محمد كما صليت على إبراهيم ، ومن ثم حكى الفوراني عن صاحب الفروع في إيجاب ذكر إبراهيم وجهين ، واحتج لمن لم يوجبه بأنه ورد بدون ذكره في حديث زيد بن خارجة عند النسائي بسند قوى ولفظه : صلوا على وقولوا : اللهم صل على محمد وعلى آل محمد ، وفيه نظر لأنه من اختصار بعض الرواة ، فإن النسائي أخرجه من هذا الوجه بتمامه ، وكذا الطحاوي ، واختلف في إيجاب الصلاة على آل في تعيينها أيضاً عند الشافعية والحنابلة روايتان ، والمشهور عندهم لا ، وهو قول الجمهور ، وادعى كثير منهم فيه الإجماع ، وأكثر من أثبت الوجوب من الشافعية نسبوه إلى الترخي ، ونقل البيهقي في د الشعب ، عن أبي إسحق المروزي وهو من كبار الشافعية قال : أنا اعتقد وجوبها ، قال البيهقي : وفي الأحاديث الثابتة دلالة على صحة ما قال . قلت : وفي كلام الطحاوي في مشكلة ما يدل على أن حرمة نقله عن الشافعي واستدلاله على مشروعية الصلاة على النبي وآله في التشهد الأول ، والمصحح عند الشافعية استحباب الصلاة عليه فقط لأنه مبني على التخفيف ، وأما الأول فبناءً على أصحاب على حكم ذلك في التشهد الأخير أن قلنا بالوجوب . قلت : واستدل بتعليمه ﷺ لأصحابه السكينة بعد سؤالهم عنها بأنها أفضل كفيات الصلاة عليه ، لأنه لا يختار لنفسه إلا الأشرف الأفضل ؛ ويترب على ذلك لو حلف أن يصلي عليه أفضل الصلاة فطريق البر أن يأتي بذلك ، وهكذا صورة النووي في د الروضة ، بعد

ذكر حكاية الرافعي عن ابراهيم المروزي انه قال : ير اذا قال : كلما ذكره الذاكرون ، وكلما سها عن ذكره الغافلون . قال النووي وكأنه أخذ ذلك من كون الشافعي ذكر هذه الكيفية . قالت : وهي في خطبة الرسالة ، لكن بلفظ غفل بدل سها . وقال الأزرعي : ابراهيم المذکور كثير النقل من تعليمه القاضي حسين ، ومع ذلك فالقاضي قال : في طريق البر يقول اللهم صل على محمد كما هو أهله ومستحقه ، وكذا نقله البغوي في تعليقه . قالت : ولو جمع بينهما فقال ما في الحديث وأضاف إليه أثر الشافعي وما قاله القاضي لكان أشمل ، ويحتمل أن يقال : يعود إلى جميع ما اشتملت عليه الروايات السابقة فيستعمل منها ذكرها بحمل به البر ، وذكر شيخنا محمد الدين الشهرآزي في حقه له في فضل الصلاة على النبي ﷺ عن بعض العلماء أنه قال : أفضل الكيفيات أن يقول : اللهم صل على محمد عبدك ورسولك النبي الأمي وعلى آله وأزواجه وذريته وسلم عدد خلقك ورضا نفسك وزنة عرشك ومداد كلماتك . وعن آخر نحوه لكن قال : ع : الشرح والوتر وعدد كلمات التامة . ولم يسم قالها . والذي يرشد إليه الدليل أن البر يحصل بما في حديث أبي هريرة أقوله ﷺ د من سره أن يكتم بالملكيات الأوفى إذا صلى علينا فليقل اللهم صلى على محمد النبي وأزواجه أمهات المؤمنين وذريته وأهل بيته كما صليت على ابراهيم ، الحديث والله أعلم . (تنبيه) أن كان مستند المروزي ما قاله الشافعي فظاهر كلام الشافعي أن الضمير لله تعالى ، فإن لفظه و صلى الله على نبيه كلما ذكره الذاكرون ، فكان حق من غير عبارته أن يقول : اللهم صل على محمد كلما ذكرك الذاكرون الخ ، واستدل به على جواز الصلاة على غير الانبياء ، وسيأتي البحث فيه في الباب الذي بعده ، واستدل به على أن الواو لا تنضي الزريب لأن صيغة الأمر وردت بالصلاة والتسليم بالواو في قوله تعالى (صلوا عليه وسلموا) وقدم تعليم السلام قبل الصلاة كما قالوا د هلنا كيف نسلم عليك فكيف نصلي عليك ، واستدل به على رد قول النخعي : يجرى في امثال الأمر بالصلاة قوله السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته في التشهد ، لأنه لو كان كما قال لأرشد النبي ﷺ أصحابه إلى ذلك ولما عدل إلى تعليمهم كيفية أخرى ، واستدل به على أن أفراد الصلاة عن التسليم لا يكره وكذا العكس ، لأن تعليم التسليم تقدم قبل تعليم الصلاة كما تقدم فافرد التسليم مدة في التشهد قبل الصلاة عليه ، وقد صرح للنووي بالكره ، واستدل بورود الأمر بهما معا في الآية ، وفيه نظر . نعم يكره أن يفرد الصلاة ولا يسلم أصلا أما لو صلى في وقت وسلم في وقت آخر فانه يكون مثلاً ، واستدل به على فضيلة الصلاة على النبي ﷺ من جهة ورود الأمر بها واعتناء الصحابة بالسؤال عن كيفيةها ، وقد ورد في التصريح بفضلها أحاديث قوية لم يخرج البخاري منها شيئاً ، منها ما أخرجه مسلم من حديث أبي هريرة رفعه د من صلى على واحدة صلى الله عليه عشرة ، وله شاهد عن أنس عند أحمد والنسائي ومحمد ، ابن حبان ، وعن أبي بردة بن نيار وأبي طلحة كلاهما عند النسائي ورواهما ثقات ، ولفظ أبي بردة د من صلى على من أمتى صلاة مخلصاً من قلبه صلى الله عليه بها عشر صلوات ورفعه بها عشر درجات وكتب له بها عشر حسنات ومما عنه عشر سيئات ، ولفظ أبي طلحة عنده نحوه ومحمد ابن حبان ، ومنها حديث ابن مسعود رفعه د أن أولى الناس بي يوم القيامة أكثرهم على صلاة ، وحسنه الترمذي ومحمد ابن حبان ، وله شاهد عند البيهقي عن أبي أمامة بلفظ د صلاة أمتي تعرض علي في كل يوم جمعة ، فن كان أكثرهم على صلاة كان أقربهم مني منزلة ، ولا بأس بسنده ، وورد الأمر بالكثير الصلاة عليه يوم الجمعة من حديث أس بن أس وهو عند أحمد وابن دار ومحمد ابن حبان والحاكم ، ومنها حديث البخيل

من ذكرت عنده فلم يصل على ، أخرجه الترمذي والنسائي وابن حبان والحاكم وإسماعيل القاضي وأطرب في تخريج طرقه وبيان الاختلاف فيه من حديث علي بن رباح بن عبد الله بن الحسن ، ومنها حديث « من نسي الصلاة على خطيء طريق الجنة » أخرجه ابن ماجه عن ابن عباس والبيهقي في « الشعب » ، من حديث أبي هريرة وابن أبي حاتم من حديث جابر والطبراني من حديث حسين بن علي ، وهذه الطرق يشد بعضها بعضها ، وحديث « رغم أنف رجل ذكرت عنده فلم يصل على » أخرجه الترمذي من حديث أبي هريرة باللفظ « من ذكرت عنده ولم يصل على فأت فتدخل النار فأبده الله » وله شاهد عنده ، وصححه الحاكم ، وله شاهد من حديث أبي ذر في الطبراني وآخر عن أنس عند ابن أبي شيبة وآخر مرسل عن الحسن عند سعيد بن منصور ، وأخرجه ابن حبان من حديث أبي هريرة ومن حديث مالك بن الحويرث ومن حديث عبد الله بن عباس عند الطبراني ومن حديث عبد الله بن جعفر عند الفرابي وعند الحاكم من حديث كعب بن عجرة باللفظ « بعد من ذكرت عنده فلم يصل على » ، وعند الطبراني من حديث جابر رفعه « شق عبد ذكرت عنده فلم يصل على » ، وعند عبد الرزاق من مرسل قتادة « من الجفاء أن أذكر عند رجل فلا يصل على » ، ومنها حديث أبي بن كعب « أن رجلاً قال يا رسول الله إنني أكثر الصلاة فإجعل لك من صلاتي » قال : ما شئت . قال : الثالث ؟ قال ما شئت ، وإن زدت فهو خير ، إلى أن قال « أجعل لك كل صلاتي » قال : إذا تكفي همك ، الحديث أخرجه أحمد وغيره بسند حسن ، فهذا الجيد من الأحاديث الواردة في ذلك ، وفي الباب أحاديث كثيرة ضعيفة ورواية ، وأما ما وضعه القصاص في ذلك فلا يحصى كثرة ، وفي الأحاديث القوية غنية عن ذلك . قال الملبس : المقصود بالصلاة على النبي ﷺ التقرب إلى الله بامتثال أمره وقضاء حق النبي ﷺ علينا . وتبعه ابن عبد السلام فقال : ليست صلاتنا على النبي ﷺ شفاعاً له ، فإن مثلنا لا يشفع لمثله ، ولكن الله أمرنا بمكافأة من أحسن إلينا ، فإن عجزنا عنها كافأناه بالدعاء ، فارشدنا الله لما علم عجزنا عن مكافأة نبينا إلى الصلاة عليه . وقال ابن العربي : فائدة الصلاة عليه ترجع إلى الذي يصل عليه لدلالة ذلك على نصوص العقيدة وخلوص النية وإظهار المحبة والمداومة على الطاعة والاحترام للواسطة الكريمة ﷺ ، وقد تمسك بالأحاديث المذكورة من أوجب الصلاة عليه كلما ذكر ، لأن الدعاء بالرغم والابعاد والشقاء والوصف بالبخل والجفاء يقتضي الوعيد والوعيد على الترك من علامات الوجوب ، ومن حيث المعنى أن فائدة الأمر بالصلاة عليه مكافأته على إحسانه واحسانه مستمر فيتم أكده إذا ذكر . وتمسكوا أيضاً بقوله (لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضاً) فلو كان إذا ذكر لا يصل عليه لكان كدعاء الناس . ويتأكد ذلك إذا كان المعنى بقوله (دعاء الرسول) الدعاء المتمثل بالرسول . وأجاب من لم يوجب ذلك بأجوبة : منها أنه قول لا يعرف من أحد من الصحابة والتابعين فهو قول مخفوع ، ولو كان ذلك على عمومهم لزم المؤذن إذا أذن وكذا سامعه ولزم القارئ إذا مر ذكره في القرآن ولزم الداخل في الإسلام إذا تلفظ بالشهادتين ولكان في ذلك من المشقة والحرج ما جاءت الشريعة السمحة بخلافه ، ولما كان الثناء على الله كلما ذكر أحق بالوجوب ولم يقولوا به . وقد أطلق القدوري وغيره من الحنفية أن القول بوجوب الصلاة عليه كلما ذكر مخالف للإجماع المنعقد قبل قائله ، لأنه لا يحفظ من أحد من الصحابة أنه خاطب النبي ﷺ فقال يا رسول الله صلى الله عليك ، ولأنه لو كان كذلك لم يتفرغ السامع لعبادة أخرى . وأجابوا عن الأحاديث بأنها خرجت مخرج المجازفة في تأكيد ذلك وطلبه وفي حق

من اعتاد ترك الصلاة عليه ديدنا . وفي الجملة لا دلالة على وجوب تكرار ذلك بتكرار ذكره ﷺ في المجلس الواحد واحتج الطبري لعدم الوجوب أصلا مع ورود صيغة الأمر بذلك بالاتفاق من جميع المتقدمين والمتأخرين من علماء الأمة هل أن ذلك غير لازم فرضا حتى يكون تاركه عاصيا ، قال: فدل ذلك على أن الأمر فيه للندب ويحصل الامتناع لمن قاله ولو كان خارج الصلاة . وما ادعاه من الاجماع معارض بدعوى غيره الاجماع على مشروعية ذلك في الصلاة إما بطريق الوجوب وإما بطريق الندب ، ولا يعرف عن السلف لذلك مخالف إلا ما أخرجه ابن أبي شيبة والطبري عن إبراهيم أنه كان يرى أن قول المصل في التشهد السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته مجزئ عن الصلاة ، ومع ذلك لم يخالف في أصل المشروعية وإنما ادعى اجزاء السلام عن الصلاة ، والله أعلم . ومن المواطن التي اختلفت في وجوب الصلاة عليه فيها التشهد الاول وخطبة الجمعة وغيرها من الخطب وصلاة الجنازة ، وما يتأكد ووردت فيه أخبار خاصة أكثرها بإسانيد جيدة عقب إجابة المؤذن وأول الدعاء وأوسطه وآخره وفي أوله آكد وفي آخر القنوت وفي أثناء تكبيرات العيد وعند دخول المسجد والخروج منه وعند الاجتماع والتفرق وعند السفر والتقدم وعند القيام لصلاة الليل وعند ختم القرآن وعند الهم والكرب وعند التوبة من الذنب وعند قراءة الحديث وتبليغ العلم والذكر وعند نسيان الشيء ، وورد ذلك أيضا في أحاديث ضعيفة وعند استلام الحجر وعند طنين الاذن وعند التلبية وعقب الوضوء وعند الذبح والمطاس ، وورد المنع منها عندهما أيضا ، وورد الأمر بالاكثر منها يوم الجمعة في حديث صحيح كما تقدم

٣٣ - باب هل يصلى على غير النبي ﷺ ؟ وقوله تعالى ﴿ وَصَلِّ عَلَيْهِمْ ۚ إِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ ﴾

٦٣٥٩ - **حدثنا** سليمان بن حرب حدثنا شعبة عن عمرو بن مرة « عن ابن أبي أوفى قال : كان إذا أتى رجلا للنبي ﷺ بصدقة قال : اللهم صل عليه . فأنه أبو بصدق فقال : اللهم صل على آل أبي أوفى »

٦٣٦٠ - **حدثنا** عبد الله بن مسleme عن مالك عن عبد الله بن أبي بكر عن أبيه عن عمرو بن سليم الزرقي قال « أخبرني أبو حميد الساعدي أنهم قالوا : يا رسول الله ، كيف نصلى عليك ؟ قال : قولوا اللهم صل على محمد وأزواجه وذريته كما صليت على آل إبراهيم ، وبارك على محمد وأزواجه وذريته كما باركت على آل إبراهيم ، إنك حميد مجيد »

قوله (باب هل يصلى على غير النبي ﷺ ؟) أى استقلالاً أو تبعا ، ويدخل في الغير الانبياء والملائكة والمؤمنون ، فأما مسألة الانبياء فورد فيها أحاديث : أحدها حديث علي في الدعاء بحفظ القرآن ففيه « وصل على وعلى سائر النبيين ، أخرجه الترمذي والحاكم ، وحديث بريرة رفعه « لا تترك في التشهد الصلاة على وعلى أنبياء الله » الحديث أخرجه البيهقي بسند واه ، وحديث أبي هريرة رفعه « صلوا على أنبياء الله » الحديث أخرجه اسماعيل القاضي بسند ضعيف ، وحديث ابن عباس رفعه « إذا صليتم على فصلوا على أنبياء الله ، فإن الله بهم كما بعثني » أخرجه الطبراني ورويناه في « فوائد العيسوي » وسنده ضعيف أيضا ، وقد ثبت عن ابن عباس اختصاص ذلك بالنبي ﷺ أخرجه ابن أبي شيبة من طريق عثمان بن حكيم عن عكرمة عنه قال « ما أعلم الصلاة

تنبغي على أحد من أحد إلا على النبي ﷺ ، وهذا سند صحيح ، وحكى القول به عن مالك وقال : ما تعبدنا به .
 وجاء نحوه عن عمر بن عبد العزيز ، وعن مالك يكره ، وقال عياض : عامة أهل العلم على الجواز ، وقال سفيان
 يكره أن يصلى إلا على نبي . ووجهات بخط بعض شيوخ مذهب مالك لا يجوز أن يصلى إلا على محمد ، وهذا
 غير معروف عن مالك ، وإنما قال أكره الصلاة على غير الأنبياء وما ينبغي لنا أن نتقدمى ما أمرنا به . وخالفه
 يحيى بن يحيى فقال : لا بأس به ، واحتج بأن الصلاة دعاء بالرحمة فلا يمنع إلا بنص أو إجماع ، قال عياض : والذي
 أميل إليه قول مالك وسفيان وهو قول المحترمين من المتكلمين والفقهاء قالوا : يذكر غير الأنبياء بالرضا والغفران
 والصلاة على غير الأنبياء يعنى استقلالاً لم تكن من الأمر المعروف وإنما أحدثت في دولة بني هاشم ، وأما
 الملائكة فلا أعرف فيه حديثاً نصاً ، وإنما يؤخذ ذلك من الذى قبله إن ثبت ، لأن الله تعالى سماهم رسلاً ، وأما
 المؤمنون فاختلف فيه فقيل : لا تجوز إلا على النبي ﷺ خاصة ، وحكى عن مالك كما تقدم ، وقالت طائفة لا تجوز
 مطلقاً استقلالاً وتجوز تبعاً فيما ورد به النص أو الحق به لقوله تعالى ﴿ لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم
 بعضاً ﴾ ولأنه لما علمهم السلام قال : السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين ، ولما علمهم الصلاة قصر ذلك عليه
 وعلى أهل بيته ، وهذا القول اختاره القرطبي في « المفهم » وأبو المال من الحنابلة ، وقد تقدم تقريره في تفسير
 سورة الاحزاب ، وهو اختيار ابن تيمية من المتأخرين . وقالت طائفة : تجوز تبعاً مطلقاً ولا تجوز استقلالاً ،
 وهذا قول أبي حنيفة وجماعة ، وقالت طائفة تكره استقلالاً لا تبعاً وهو رواية عن أحمد ، وقال النووي : هو
 خلاف الأولى وقالت طائفة : تجوز مطلقاً ، وهو مقتضى صنيع البخارى فانه صدر بالآية وهو قوله تعالى ﴿ وصل
 عليهم ﴾ ثم علق الحديث الدال على الجواز مطلقاً وعقبه بالحديث الدال على الجواز تبعاً ، فأما الأول وهو
 حديث عبد الله بن أبي أوفى فتقدم شرحه في كتاب الزكاة ، ووقع مثله عن قيس بن سعد بن عبادة د أن النبي ﷺ
 رفع يديه وهو يقول : اللهم اجعل صلواتك ورحمتك على آل سعد بن عبادة ، أخرجه أبو داود والنسائي وسنده
 جيد ، وفي حديث جابر د أن امرأته قالت للنبي ﷺ صل على وعلى زوجي ففعل ، أخرجه أحمد مطولاً ومختصراً
 وصححه ابن حبان ، وهذا القول جاء عن الحسن ومجاهد ونس عليه أحمد في رواية أبي داود وبه قال اصحق وأبو ثور
 وداود والطبري ، واحتجوا بقوله تعالى ﴿ هو الذى يصلى عليكم وملائكته ﴾ وفي صحيح مسلم من حديث أبي
 هريرة مرفوعاً د ان الملائكة تقول لروح المؤمن صلى الله عليك وعلى جسدك ، وأجاب المانعون عن ذلك كله بأن
 ذلك صدر من الله ورسوله ولهما أن يخصا من شاء بما شاء وليس ذلك لاحد غيرهما . وقال البيهقي : يحمل قول
 ابن عباس بالمنع إذا كان على وجه التعظيم لا ما إذا كان على وجه الدعاء بالرحمة والبركة . وقال ابن القيم : المختار أن
 يصل على الأنبياء والملائكة وأزواج النبي ﷺ وآله وذريته وأهل الطاعة على سبيل الاجمال ، وتكره في غير
 الأنبياء لخص مفرد بحيث يصير شعاراً ولا سيما إذا ترك في حق مثله أو أفضل منه كما يفعله الرافضة ، فلو اتفق
 وقوع ذلك مفرداً في بعض الاحياء من غير أن يتخذ شعاراً لم يكن به بأس ، ولهذا لم يرد في حق غير من أمر النبي
 ﷺ بقول ذلك لهم وهم من أدب ذكاته إلا نادراً كما في قصة زوجة جابر وآل سعد بن عبادة . (تنبيه) : اختلف في
 السلام على غير الأنبياء بعد الاتفاق على مشرعية ، في تحية الحى فقيل : يشرع مطلقاً ، وقيل بل تبعاً ، ولا يفرد
 لواحد لكونه صار شعاراً للرافضة ، ونقله النووي عن الشيخ أبي محمد الجويني . قوله في ثاني حديث الباب

(عبد الله بن أبي بكر عن أبيه) هو أبو بكر بن محمد بن عمرو بن حزم الانصاري ، مختلف في اسمه وقيل كنيته اسمه ، وروايته عن عمرو بن سليم من الاقران ، وولده من صفار التابعين ، ففي السند ثلاثة من التابعين في نسق ، والسند كله مدينون . قوله (وذريته) بضم المعجمة وحكى كسرهما هي النسل ، وقد يختص بالنساء والاطفال ، وقد يطلق على الاصل ، وهي من ذرا بالهمز أى خلفي ، الا أن الهزة جعلت لكثرة الاستعمال ، وقيل بل هي من الذر أى خلفوا أمثال الذر وعليه فليس مهموز الاصل ، والله أعلم . واستدل به على أن المراد بآل محمد أزواجه وذريته كما تقدم البحث فيه في الكلام على آل محمد في الباب الذي قبله ، واستدل به على أن الصلاة على آل لا تجب استقوطها في هذا الحديث ، وهو ضيف لانه لا يخلو أن يكون المراد بالآل غير أزواجه وذريته أو أزواجه وذريته ، وعلى تقدير كل منهما لا ينقض الاستدلال على عدم الوجوب ، أما على الاول فلثبوت الامر بذلك في غير هذا الحديث ، وليس في هذا الحديث المانع منه بل أخرج عبد الرزاق من طريق ابن طاووس عن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم عن رجل من الصحابة الحديث المذكور باللفظ وصل على محمد وأهل بيته وأزواجه وذريته ، وأما على الثاني فواضح ، واستدل به البيهقي على أن الأزواج من أهل البيت وأيده بقوله تعالى (إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت)

٣٤ - باب قول النبي ﷺ « مَنْ آذَيْتَهُ فَاجْعَلْهُ لَهْ زَكَاةٍ وَرَحْمَةٍ »

٦٣٦١ - حدثنا ابنُ صالح حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ قَالَ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ « عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ : اللَّهُمَّ فَإِنَّمَا مُؤْمِنٌ سَبَّيْتَهُ فَاجْعَلْ ذَلِكَ لَهُ قُرْبَةً إِلَيْكَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ »

قوله (باب قول النبي ﷺ من آذيته فاجعله له زكاة ورحمة) كذا ترجم بهذا اللفظ ، وأورده بلفظ اللهم فأينما مؤمن سببته فاجعل ذلك له قربة إليك يوم القيامة ، وأورده من طريق يونس وهو ابن يزيد عن ابن شهاب ، وقد أخرجه مسلم من هذا الوجه مثله ، وظاهر سياقه أنه حذف منه شيء من أوله ، وقد بينه مسلم من طريق ابن أخي ابن شهاب عن عمه بهذا الاسناد باللفظ اللهم اني اتخذت عندك عهدا ان تخلفنيه ، فأينما مؤمن سببته أو جلدته فاجعل ذلك كفارة له يوم القيامة ، ومن طريق أبي صالح عن أبي هريرة بلفظ اللهم إنما أنا بشر ، فأينما رجل من المسلمين سببته أو لعنته أو جلدته فاجعله له زكاة ورحمة ، ومن طريق الأعرج عن أبي هريرة مثل رواية ابن أخي ابن شهاب لكن قال « فأى المؤمنين آذيته شتمته لعنته جلدته فاجعلها له صلاة وزكاة وقربة تقربه بها إليك يوم القيامة » ومن طريق سالم عن أبي هريرة بلفظ اللهم إنما محمد بشر يغضب كما يغضب البشر ، وانى قد اتخذت عندك عهدا ، الحديث وفيه « فأينما مؤمن آذيته » والباقي بمعناه بلفظ « أو » وأخرج من حديث عاتقة بيان سبب هذا الحديث قالت « دخل على رسول الله ﷺ رجلا ن فكلما به بشيء لا أدرى ما هو فأغضباه فسيهما ولعنهما ، فلما خرجا قلت له ، فقال : أو ما علمت ما شارطت عليه ربي ؟ قلت : اللهم إنما أنا بشر فأى المسلمين لعنته أو سببته فاجعله له زكاة وأجرا ، وأخرجه من حديث جابر نحوه ، وأخرجه من حديث أنس وفيه

تهديد المدعو عليه بأن يكون إيس لذلك بأهل وانظاره ، إنما أنا بشر أرضى كما يرضى البشر وأغضب كما يغضب البشر ؛
 فأما أحد دعوت عليه من أمي بدعوة إيس لها بأهل أن يجعلها له طهورا وزكاة وقربة يقربه بها منه يوم القيامة ،
 وفيه قصة لام سليم . قوله (اللهم فأيا ما مؤمن) الفاء جواب الشرط المحذوف لدلالة السياق عليه ، قال المازري : أن
 قبل كيف بدعوت عليه بدعوة على من ليس لها بأهل ؟ قيل : المراد بقوله ليس لها بأهل ، عندك في باطن أمره لا على
 ما يظهر بما يقضيه حاله وجنابته حين دعائي عليه ، فيكأنه يقول : من كان باطن أمره عندك أنه ممن ترضى عنه
 فأجعل دعوتي عليه التي افتضاها ما ظهر لي من مقتضى حاله حينئذ طهورا وزكاة ، قال : وهذا معنى صحيح لإحالة
 فيه ، لأنه عليه كان متعبدا بالظواهر ، وحساب الناس في البواطن على الله انتهى . وهذا مبنى على قول من قال :
 أنه كان يجتهد في الأحكام ويحكم بما أدى إليه اجتهاده ، وأما من قال : كان لا يحكم إلا بالوحي فلا يتأتى منه هذا
 الجواب . ثم قال المازري : فإن قيل فما معنى قوله وأغضب كما يغضب البشر ؟ فإن هذا يشير إلى أن تلك الدعوة
 وقعت بحكم سورة الغضب ، لا أنها على مقتضى الشرع ، فيعود السؤال ، فالجواب أنه محتمل أنه أراد أن دهوته
 عليه أو سبه أو جلده كان بما خیر بين فعله له عقوبة للجاني أو تركه والزجر له بما سوى ذلك ، فيكون الغضب لله
 تعالى بعينه على أمته أو جلده ، ولا يكون ذلك خارجا عن شرعه . قال : ويحتمل أن يكون ذلك خرج مخرج
 الاشتقاق وتعليم أمته الخوف من تعدى حدود الله ، فيكأنه أظهر الاشتقاق من أن يكون الغضب بحمله على زيادة
 في عقوبة الجاني لولا الغضب ما وقعت ، أو اشتقاقا من أن يكون الغضب بحمله على زيادة يسيرة في عقوبة الجاني
 لولا الغضب ما زادت ، ويكون من الصغائر على قول من يجوزها ، أو يكون الزجر يحصل بدونها . ويحتمل أن
 يكون اللعن والسب يقع منه من غير قصد إليه فلا يكون في ذلك كالأمانة الواقعة رغبة إلى الله وطلبها للاستجابة .
 وأشار عياض إلى ترجيح هذا الاحتمال الأخير فقال : يحتمل أن يكون ما ذكره من سب ودعاء غير مقصود ولا
 منوي ، لكن جرى على عادة العرب في دعم كلامها وصلة خطابها عند الحرج والتأكيد للمتب لا على نية وقوع
 ذلك ، كقولهم عقرى حلقى وتربت يمينك ، فاشتق من موافقة أمثالها القدر ، فعاهد به ورغب إليه أن يجعل
 ذلك القول رحمة وقربة انتهى . وهذا الاحتمال حسن إلا أنه يرد عليه قوله دجلته ، فإن هذا الجواب لا يتمشى
 فيه ، إذ لا يقع الجلد عن غير قصد ، وقد ساق الجميع مساقا واحدا إلا إن حل على الجلدة الواحدة فيتمشيه . ثم أبدى
 القاضي احتمالا آخر فقال : كل لا يقول ولا يفعل عليه في حال غضبه إلا الحق ، يمكن غضبه لله قد يحمله على
 تعجيل معاقبة مخالفه وترك الأغضاء والصفح ، ويؤيده حديث عائشة د ما انتقم لنفسه قط إلا أن تنتهك حرمت
 الله ، وهو في الصحيح . قلت : فعل هذا فعنى قوله ليس لها بأهل ، أي من جهة تعين التعجيل : وفي
 الحديث كمال شفقتك عليه على أمته وجميل خلقه وكرم ذاته حيث قصد مقابلة ما وقع منه بالجبر والتكريم ،
 وهذا كله في حق معين في زمنه واضح ، وأما ما وقع منه بطريق التعميم لغير معين حتى يتناول من لم يدرك زمنه
عليه فما أظنه يشملهم ، والله أعلم

٣٥ - باب التصوذ من الفتن

٦٣٦٢ - حدثنا حفص بن عمر حدثنا هشام عن قتادة عن أنس رضي الله عنه سألو رسول الله

﴿ حتى أحفوه المسألة ، فغضب ، فصعد المنبر فقال : لا تسألوني لليوم عن شيء إلا بينته لكم . فجعلت أنظر يميناً وشمالاً ، فإذا كل رجل لاف رأسه في ثوبه يبكي ، فإذا رجل كان إذا لاحت الرجال يدهى لغير أبيه ، فقال يا رسول الله ، من أبي ؟ قال : حذافة . ثم أنشأ عمرُ فقال : رضينا بالله رباً ، وبالإسلام ديناً ، وبمحمدٍ ﷺ رسولاً . نعموذُ بالله من الفتن . فقال رسولُ الله ﷺ : ما رأيتُ في الخير والشر كالיום قط ، انه صوّرت لي الجنة والنار حتى رأيتهما وراء الحائط . وكان قتادة يذكر عند هذا الحديث هذه الآية (يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء إن تبد لكم تسؤكم)

قوله (باب التعموذ من الفتن) سقاني هذه الترجمة وحديثها في كتاب الفتن ، وتقدم شيء من شرحه يتعلق بسبب نزول الآية المذكورة في آخر الحديث في تفسير سورة المائدة ، وقوله « أحفوه » بجاء مهمل ساكنة وفاء مفتوحة أي الحوا عليه ، يقال أحفيته إذا حملته على أن يبحث عن الخبز ، وقوله « دلا » بالرفع ويجوز النصب على الحال ، وقوله « إذا لاحت » بمهمل خفيفة أي عاصم ، وفي الحديث أن غضب رسول الله ﷺ لا يمنع من حكمه فانه لا يقول إذا الحق في الغضب والرضا ، وفيه فهم عمر وفضل عليه

٣٦ - باب التعموذ من غلبة الرجال

٦٣٦٢ - **حديث** أنس بن مالك بن جعفر عن عمرو بن أبي عمرو مولى المطلب بن عبد الله بن حنطب « أنه سمع أنس بن مالك يقول : قال رسول الله ﷺ لأبي طلحة : التمس لنا فلاماً من غلامنا يخدمني . فخرج بي أبو طلحة يردني وراه ، فكنت أخدم رسول الله ﷺ كلما نزل ، فكنت أسمعهم يكثرون أن يقول : اللهم إني أعوذ بك من الهم والحزن ، والعجز والكسل ، والبخل والجبن ، وضلع الدين وغلبة الرجال . فلم أزل أخدمهم حتى أقبلنا من خيبر وأقبل بصفية بنت حيي قد حازها ، فكنت أراه يحوي وراه ببهاء - أو كساء - ثم يردفها وراه . حتى إذا كنا بالصنماء صنع حبساً في نطم ، ثم أرسلني فدعوت رجالاً فأكلوا ، وكان ذلك بناءً بها . ثم أقبل حتى بدا له أحد ، قال : هذا جيل يحبنا ونحبه . فلما أشرف على المدينة قال : اللهم إني أحرّم ما بين جبليها ، مثلاً حرّم إبراهيم مكة . اللهم بارك لهم في مدّهم وصاعهم ،

قوله (باب التعموذ من غلبة الرجال) ذكر فيه حديث أنس في قصة خيبر ، وذكر صفية بنت حيي ، وتقدم شرح ذلك في المغازي وغيرها ، وسيأتي منه التعموذ مفرداً بعد أبواب . **قوله** (فكنت أسمعهم يكثرون أن يقول) استدله على أن هذه الصيغة لا تدل على الدوام ولا الاكثار ، والا لما كان لقوله « يكثرون » فائدة ، وتعقب بأن

المراد بالدوام أعم من الفعل والقوة ، ويظهر لي أن الحاصل أنه لم يعرف لذلك مزيلا ، ويفيد قوله « يكثر » وقوع ذلك من فعله كثيرا . **قوله** (من الهم والحزن الى قوله والجن) يأتي شرحه قريبا . **قوله** (وضلع الدين) أصل الضلع وهو بفتح المعجمة واللام الاعوجاج ، يقال ضلع بفتح اللام يضلّع أى مال ، والمراد به هنا نقل الدين وشدته وذلك حيث لا يجد من عليه الدين وفاء ولا سيما مع المطالبة . وقال بعض السلف ما دخل هم الدين قلبا الا اذهب من العقل ما لا يعود اليه . **قوله** (وغلبة الرجال) أى شدة تسلطهم كاستيلاء الرعاع هرجا ومرجا . قال السكرماني : هذا الدعاء من جوامع الكلم ، لأن أنواع الرذائل ثلاثة : نفسانية وبدنية وخارجية ، فالاولى بحسب القوى التي للانسان وهى ثلاثة : العقلية والغضبية والشهوانية ، فالهم والحزن يتعلق بالعقلية ، والجن بالغضبية ، والبخل بالشهوانية . والمعجز والكسل بالبدنية . والثانى يكون عند سلامة الاعضاء وتتمام الآلات والقوى ، والاول عند نقصان عضو ونحوه ، والضلع والغلبة بالخارجية فالاول مالى والثانى جامى ، والدعاء مشتمل على جميع ذلك

٣٧ - باب التعموذ من عذاب القبر

٦٣٦٤ - **حدثنا** الجهمي **حدثنا** سفیان **حدثنا** موسى بن عتبة قال « سمعت أم خالد بنت خالد

قال : ولم أسمع أحدا سميع من النبي ﷺ غيرها - قالت : سمعت النبي ﷺ يتعوذ من عذاب القبر » **قوله** (باب التعموذ من عذاب القبر) تقدم الكلام عليه في أواخر كتاب الجنائز . **قوله** (سفیان) هو ابن حبيشة ، وأم خالد بنت خالد اسمها أمة بتخفيف الميم بنت خالد بن سعيد بن العاص ، تقدم ذكرها في القباس وأنها ولدت بأرض الحبشة لما هاجر أبواها اليها ، ثم قدموا المدينة وكانت صغيرة في عهد النبي ﷺ وقد حفظت عنه

٦٣٦٥ - **حدثنا** آدم **حدثنا** شعبة **حدثنا** عبد الملك عن مصعب قال « كان سعد بن أبي بكر يأمس ويذكرهن من النبي ﷺ أنه كان يأمسهن : اللهم إني أعوذ بك من البخل ، وأعوذ بك من الجبن ، وأعوذ بك أن أردد إلى أرذل العمر ، وأعوذ بك من فتنة الدنيا - يعنى فتنة الدجال - وأعوذ بك من عذاب القبر »

٦٣٦٦ - **حدثنا** عثمان بن أبي شيبة **حدثنا** جرير عن منصور عن أبي وائل عن مسروق « عن عائشة قالت : دخلت على عجوزان من عبود اليهود للمدينة فقلتا لي : إن أهل القبور يعذبون في قبورهم ، فكذبتهما ، ولم أنصم أن أصدقهما . فخرجنا . ودخل على النبي ﷺ فقلت : يا رسول الله ، إن عجوزين . . وذكرت لهما . فقال : صدقا ، إنهم يعذبون عذابا تسمعه البهائم كلها . فما رأيته بعد في صلاة الا يتعوذ من عذاب القبر ،

قوله (باب التعموذ من البخل) كذا وقعت هذه الترجمة هنا للدستلى وحده ، وهى غلط من وجهين : أحدهما أن الحديث الاول في الباب وإن كان فيه ذكر البخل لسكن قد ترجم لهذه الترجمة بعينها بعد أربعة أبواب وذكر فيه الحديث المذكور بعينه ، ثانيهما أن الحديث الثاني يختص بعذاب القبر لا ذكر للبخل فيه أصلا فهو بقية من الباب الذي قبله وهو اللاتق به ، وقوله « عن عبد الملك » هو ابن عمير كما سيأتى منسوبا في الباب المشار اليه . **قوله** (عن

مصعب (هو ابن سعد بن أبي وقاص ، وسيأتي قريباً من رواية غندر عن شعبة عن عبد الملك عن مصعب بن سعد ، ولعبد الملك بن عمير فيه شيخ آخر : فقد تقدم في كتاب الجهاد من طريق أبي عوانة عن عبد الملك بن عمير عن عمرو بن ميمون عن سعد وقال في آخره : قال عبد الملك : لحدثت به مصعباً فصدقه ، وأورده الاسماعيلي من طريق زائدة عن عبد الملك عن مصعب وقال في آخره : لحدثت به عمرو بن ميمون فقال وأنا حدثني به سعد ، وقد أورده الترمذي من طريق عبيد الله بن عمرو الرقي عن عبد الملك عن مصعب بن سعد وعمرو بن ميمون جميعاً عن سعد وساقه على لفظ مصعب ، وكذا أخرجه النسائي من طريق زائدة عن عبد الملك عنهما ، وأخرجه البخاري من طريق زائدة عن عبد الملك عن مصعب وحده ، وفي سياق عمرو أنه كان يقول ذلك دبر الصلاة ، وليس ذلك في رواية مصعب ، وفي رواية مصعب ذكر البخل وليس في رواية عمرو ، وقد رواه أبو إسحق السبيعي عن عمرو بن ميمون عن ابن مسعود هذه رواية ذكرها عنه ، وقال إسرائيل عنه عن عمرو بن ميمون عن الخطاب ، ونقل الترمذي عن الدارمي أنه قال : كان أبو إسحق يضطرب فيه . قلت : لعل عمرو بن ميمون سمعه من جماعة ، فقد أخرجه النسائي من رواية زهير عن أبي إسحق عن عمرو عن أصحاب رسول الله ﷺ وقد سمي منهم ثلاثة كما ترى ، وقوله أنه « كان سعد يأمر » في رواية الكشميني « يأمرنا » بصيغة الجمع ، وجري المذكور في الحديث الثاني هو ابن عبد الحميد ، ومنصور هو ابن المعتز من صفار الثابطين ، وأبو وائل هو شقيق بن سلمة وهو مسروق شيخه من كبار الثابطين ، رجال الامتداد كلهم كوفيون إلى عائشة ، ورواية أبي وائل عن مسروق من الأقران ، وقد ذكر أبو علي الجبائي أنه وقع في رواية أبي إسحق المستعمل عن الفربري في هذا الحديث « منصور » عن أبي وائل ومسروق عن عائشة « بواحد » بدل عن قال : والصواب الأول ، ولا يحفظ لأبي وائل عن عائشة رواية . قلت أما كونه الصواب فصواب لانفاق الرواة في البخاري على أنه من رواية أبي وائل عن مسروق ، وكذا أخرجه مسلم وغيره من رواية منصور ، وأما التي فردد فقد أخرج الترمذي من رواية أبي وائل عن عائشة حديثين أحدهما « ما رأيت الوجع على أحد أشد منه على رسول الله ﷺ » وهذا أخرجه الشيخان والنسائي وابن ماجه من رواية أبي وائل عن مسروق عن عائشة ، والثاني « إذا تصدقت المرأة من بيت زوجها » الحديث أخرجه أيضاً من رواية عمرو بن مرة سمعت أبا وائل عن عائشة ، وهذا أخرجه الشيخان أيضاً من رواية منصور والاعشى عن أبي وائل عن مسروق عن عائشة ، وهذا جميع ما في الكتب الستة لأبي وائل عن عائشة ، وأخرج ابن حبان في صحيحه من رواية شعبة عن عمرو بن مرة عن أبي وائل عن عائشة حديث « ما من مسلم يشاك شوكة فما دونها إلا رفعه الله بها درجة » الحديث ، وفي بعض هذا ما يرد إطلاق أبي علي . قوله (دخلت على عجوزان من عجز يهود المدينة) يجوز بضم العين المهملة والهمزة زاي جمع عجوز مثل عمود وعمد ، ويجمع أيضاً على عجائر ، وهذه رواية الاسماعيلي عن عمران بن موسى عن عثمان بن أبي شيبة شيخ البخاري فيه ، قال ابن السكيت : ولا يقال عجوزة ، وقال غيره : هي لغة رديئة . وقوله « ولم أنعم » هو رباعي من أنعم والمراد أنها لم تصدقهما أولاً . قوله (فقلت يا رسول الله ان عجوزين وذكرته لهما فقال صدقنا) قال الكرماني حذف خبر « ان » ، لا علم به والتقدير دخلنا . قلت : ظهر لي أن البخاري هو الذي اختصره ، فقد أخرجه الاسماعيلي عن عمران بن موسى عن عثمان بن أبي شيبة شيخ البخاري فيه فساقه ولفظه وقلت

له : يا رسول الله ان عجوزين من عجاثر يهود المدينة دخلتا على فروعنا ان أهل القبور يعذبون في قبورهم ، فقال : صدقنا ، وكذا أخرجه مسلم من وجه آخر عن جرير شميخ عثمان فيه ، فعلى هذا فيضبط « وذكرت » له بضم التاء ، وسكون الراء أى ذكرت له ما قلنا ، وقوله « تسمعه البهائم » تقدم شرحه مستوفى ، وبينت طريق الجمع بين جزمه عليه السلام هنا بتصديق اليهوديتين في اثبات عذاب القبر وقوله في الرواية « عاندا بالله من ذلك » وكلا الحديثين عن عائشة ، وحاصله أنه لم يكن أرحى إليه أن المؤمنين يفتنون في القبور فقال « انما يفتن يهود » لجرى على ما كان صنده من علم ذلك ، ثم لما علم بأن ذلك يقع لغير اليهود استعاض منه وعلمه وأمر بإيقاعه في الصلاة ليكون أنجح في الاجابة ، والله أعلم

٣٨ - باب التعموذ من فتنة الحيا والمات

٦٣٦٧ - **حديث** مسدد حدثنا المعتمر قال سمعت أبي قال « سمعت أنس بن مالك رضى الله عنه يقول : كان نبي الله عليه السلام يقول : اللهم انى أعوذ بك من العجز والكسل ، والجبن والحرم ، وأعوذ بك من عذاب القبر ، وأعوذ بك من فتنة الحيا والمات »

قوله (باب التعموذ من فتنة الحيا) أى زمن الحياة (والمات) أى زمن الموت من أول النزع وهلم جرا ، ذكر فيه حديث أنس وفيه ذكر العجز والكسل والجبن ، وقد تقدم السلام عليه في الجهاد والبخل ، وسيأتى بعد بابين ، والحرم والمراد به الزيادة في كبر السن ، وعذاب القبر وقد مضى في الجنائز . وأما فتنة الحيا والمات فقال ابن بطال هذه كلمة جامعة لمعان كثيرة ، وينبئ للمرء أن يرغب الى ربه في رفع منزل ودفع مالم ينزل ، ويستشعر الافتقار الى ربه في جميع ذلك ، وكان عليه السلام يتعوذ من جميع ما ذكر دفعا عن أمته ونشريعهم ليبين لهم صفة المهم من الادعية . قلت : وقد تقدم شرح افراد بفتنة الحيا وفتنة المات في « باب الدعاء قبل السلام » في أواخر صفة الصلاة قبيل كتاب الجمعة ، وأصل الفتنة الامتحان والاختبار ، واستعملت في الشرع في اختبار كهدف ما يكره ، ويقال فتنت الذهب اذا اختبرته بالنار لتتطهر جودته ، وفي الغفلة عن المطلوب كقوله (انما أموالكم وأولادكم فتنة) وتستعمل في الاكراه على الرجوع عن الدين كقوله تعالى (ان الذين فتنوا المؤمنين والمؤمنات) . قلت : واستعملت أيضا في الضلال والاثم والكفر والعذاب والفضيحة ، ويعرف المراد حيثما ورد بالسياق والقرائن

٣٩ - باب التعموذ من اللأثم والمغرم

٦٣٦٨ - **حديث** معلق بن أسد حدثنا وهيب عن هشام بن عروة عن أبيه « عن عائشة رضى الله عنها أن النبي عليه السلام كان يقول : اللهم انى أعوذ بك من الكسل والحرم ، واللأثم والمغرم ، ومن فتنة القبر وعذاب القبر ، ومن فتنة النار وعذاب النار ، ومن شر فتنة الغنى ، وأعوذ بك من فتنة الفقر ، وأعوذ بك من فتنة المسيح الدجال . اللهم اغسل عني خطايى بماء التليج والبرد ، ونق قلبي من الخطايا كما نقيت الثوب الأبيض من الدنس ، وباعد بينى وبين خطايى كما باعدت بين المشرق والمغرب »

قوله (باب التعمود من المأثم والمغرم) بفتح الميم فيهما وكذا الراء والمثلثة وسكون الهمزة والغين المعجمة ، والمأثم ما يقتضى الاثم والمغرم ما يقتضى الغرم ، وقد تقدم بيانه في « باب الدعاء قبل السلام » من كتاب الصلاة .

قوله (من السكسل والحرم) تقدم في الباب الذى قبله . **قوله** (والمأثم والمغرم) والمراد الاثم والغرامة ، وهى ما يلزم الشخص أدائه كالدين . زاد في رواية الزهرى عن عروة كما مضى في « باب الدعاء قبل السلام » فقال له قائل ما أكثر ما تستعين من المأثم والمغرم ، هكذا أخرجه من طريق شعيب عن الزهرى ، وكذا أخرجه النسائى من طريق سليمان ابن سليم الحمصى عن الزهرى فذكر الحديث مختصرا وفيه « فقال له يا رسول الله إنك تكثرت التعمود الحديث ، وقد تقدم بيانه هناك » قلت إنى لم أقف حينئذ على تسمية القائل ، ثم وجدت تفسير الميم في الاستعاذة للنسائى أخرجه من طريق سلة بن سعيد بن عطية عن معمر عن الزهرى فذكر الحديث مختصرا وأفظه « كان يتعمد من المغرم والمأثم قلت : يا رسول الله ما أكثر ما تتعمد من المغرم » قال : « انه من غرم حدث فكذب ووعد فأخلف » فعرف أن السائل له عن ذلك عائشة راوية الحديث . **قوله** (ومن فتنة القبر) هى سؤال المسلمين ، وعذاب القبر تقدم شرحه . **قوله** (ومن فتنة النار) هى سؤال الخونة على سبيل التوبيخ ، واليه الإشارة بقوله تعالى « كلما أتى فيها فوج سألهم خزنتها ألم يأتكم نذير » وسيأتى الكلام عليه في « باب الاستعاذة من أزدل العمر » بعد ثلاثة أبواب . **قوله** (ومن شر فتنة الغنى وأعوذ بك من فتنة الفقر) تقدم الكلام على ذلك أيضا في « باب الدعاء قبل السلام » قال الكرماني : صرح في فتنة الغنى بذكر الشر إشارة الى أن مضرة أكثر من مضرة غيره ، أو تغليظا على أصحابه حتى لا يفتروا فيغفلوا عن مفاسده ، أو إيماء الى أن صورته لا يكون فيها خير ، بخلاف صورة الفقر فانها قد تكون خيرا انتهى . وكل هذا غفلة عن الواقع ، فان الذى ظهر لى أن لفظ « شر » فى الأصل ثابتة فى الموضوعين وانما اختصهما بعض الرواة ، فسيأتى بعد قليل فى « باب الاستعاذة من أزدل العمر » من طريق وكيع وابن معاوية مفرقا عن هشام بسنده هذا بلفظ « شر فتنة الغنى وشر فتنة الفقر » ويأتى بعد أبواب أيضا من رواية سلام بن أبى مطيع عن هشام بإسقاط « شر » فى الموضوعين ، والنقييد فى الغنى والفقر باشر لا بد منه لأن كلامهما فيه خير باعتبار ، فالتقييد فى الاستعاذة منه بالشر يخرج ما فيه من الخير سواء قل أم كثر ، قال الغزالي : فتنة الغنى الحرص على جمع المال وحبه حتى يكسبه من غير حله ويمتنعه من واجبات انفاقه وحقوقه ، وفتنة الفقر يراد به الفقر المدقع الذى لا يصحبه خير ولا ورع حتى يتورط صاحبه بسببه فيما لا يليق بأهل الدين والمروءة ، ولا يبالى بسبب فاقته على أى حرام وثب ، ولا فى أى حالة تورط . وقيل المراد به فقر النفس الذى لا يرد ملك الدنيا بمذاخيرها ، وليس فيه ما يدل على تفضيل الفقر على الغنى ولا عكسه . **قوله** (وأعوذ بك من فتنة المسيح الدجال) فى رواية وكيع « ومن شر فتنة المسيح الدجال » وقد تقدم شرحه أيضا فى « باب الدعاء قبل السلام » . **قوله** (اللهم اغسل عني خطاياي بماء الثلج والبرد الخ) تقدم شرحه فى الكلام على حديث أبى هريرة فى أوائل صفة الصلاة ، وحكمة العدول عن الماء الحار الى الثلج والبرد مع أن الحار فى العادة أبلغ فى إزالة الوسخ الإشارة الى أن الثلج والبرد ما آن طاهران لم تفسدهما الايدي ولم يمتثلتهما الاستعمال ، فكان ذكرهما أكد فى هذا المقام ، أشار الى هذا الخطأ . وقال الكرماني : وله توجيه آخر وهو أنه جعل الخطايا بمنزلة النار لكونها تؤدى اليها فغير من إطفاء حرارتها بالفصل تأكيد فى إطفائها ، وبالف فيه باستعمال المبردات ترقيا عن الماء الى أبرد منه

وهو الثلج ثم الى ابرد منه وهو البرد بدليل أنه قد يجمد ويصير جليداً ، بخلاف الثلج فإنه يذوب . وهذا الحديث قد رواه الزهري عن عروة كما أشرت اليه ، وقيدته بالصلاة وانظله وكان يدعو في الصلاة ، وذكرت هناك توجيه ادعائه في الدعاء قبل السلام ، ولم يقع في رواية شعيب عن الزهري عند المصنف ذكر المأثم والمغرم ، ووقع ذلك عند مسلم من وجه آخر عن الزهري ، ولم يقع عندهما معا فيه قوله اللهم اغسل عني خطاياي الخ ، وهو حديث واحد ذكر فيه كل من همام بن عروة والزهري عن عروة ما لم يذكره الآخر . والله أعلم

٤٠ - باب الاستمادة من الجبن والكسل . كسالى وكسالى واحد

٦٣٦٩ - حدثنا خالد بن محمد حدثنا سليمان قال حدثني عمرو بن أبي عمرو قال سمعت أنسا قال :

كان النبي ﷺ يقول : اللهم إني أعوذ بك من الهم والحزن ، والعجز والكسل ، والجبن والبخل ، وضاع الدين ، وغلبة الرجال

قوله (باب الاستمادة من الجبن والكسل) تقدم شرحهما في كتاب الجهاد . **قوله** (كسالى وكسالى واحد) بفتح الكاف وضمها ، قلت : وهما قراءتان قرأ الجمهور بالضم وقرأ الأخرج بالفتح ، وهى اخوة بنى تميم ، وقرأ ابن السمين بالفتح أيضاً لكن أسقط الألف وسكن السين ووصفهم بما يوصف به المؤنث المفرد للملاحظة معنى الجفاعة ، وهو كما قرئ (وترى الناس سكرى) . والكسل الفتور والتواني وهو ضد النشاط . **قوله** (حدثنا سليمان) هو ابن بلال ، ووقع التصريح به في رواية أبي زيد المروزي . **قوله** (عمرو بن أبي عمرو) هو مولى المطلب الماضى ذكره في باب التعوذ من غلبة الرجال ، . **قوله** (فكنت أسمه يكثر أن يقول : اللهم إني أعوذ بك من الهم إلى قوله والجبن) تقدم شرح هذه الأمور الستة ، وعمله أن الهم لما يتصوره العقل من المكروه في الحال ؛ والحزن لما وقع في الماضى ، والعجز ضد الاقتدار ، والكسل ضد النشاط ، والبخل ضد الكرم ، والجبن ضد الشجاعة . وقوله وضلع الدين ، تقدم ضبطه وتفسيره قبل ثلاثة أبواب ، وقوله وغلبة الرجال ، هى إضافة للفاعل ، استعاض من أن يغلبه الرجال لما في ذلك من الوهن في النفس والمعايش

٤١ - باب التعوذ من البخل . البخل والبخل واحد ، مثل : الحزن والحزن

٦٣٧٠ - حدثني محمد بن المنثري حدثني قندب قال حدثنا شعبة عن عبد الملك بن عمير عن مصعب بن سعد

عن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه كان يأمر بهؤلاء الخمس ويحذوهم عن النبي ﷺ : اللهم إني أعوذ بك من البخل ، وأعوذ بك من الجبن ، وأعوذ بك أن أرد إلى أرذل العمر ، وأعوذ بك من فتنة الدنيا ، وأعوذ بك من عذاب القبر ،

قوله (باب التعوذ من البخل) تقدم الكلام عليه قبل . **قوله** (البخل والبخل واحد) يعنى بهضم أوله وسكون ثانيه وبفتحهما . **قوله** (مثل الحزن والحزن) يعنى في وزنهما . **قوله** (وأعوذ بك أن أرد إلى أرذل العمر) فى

رواية للرخشي « وأعوذ بك من أن أرد بزيادة من » ، وسيأتي شرحه في الباب الذي بعده . « قوله » (وأعوذ بك من فتنة الدنيا) كذا الأكثر ، وأخرجه أحمد عن روح عن شعبة ورواد في رواية آدم الماضية قريباً عن شعبة « يعنى فتنة الدجال » ، وحكى الكرماني أن هذا التفسير من كلام شعبة ، وليس كما قال فقد بين يحيى بن أبي كثير عن شعبة أنه من كلام عبد الملك بن عمير راوى الخبر أخرجه الاسماعيلي من طريقه وأفظه « قال شعبة فسألت عبد الملك ابن عمير عن فتنة الدنيا فقال : الدجال ، ووقع في رواية زائدة بن قدامة عن عبد الملك بن عمير بلفظ « وأعوذ بك من فتنة الدجال » ، أخرجه الاسماعيلي عن الحسن بن سفيان عن عثمان بن أبي شيبة عن حسن بن علي الجعفي ، وقد أخرجه البخاري في الباب الذي بعده عن إسحاق عن حسين بن علي بلفظ « من فتنة الدنيا » ، فلعل بعض رواة ذكره بالمعنى الذي فسره به عبد الملك بن عمير ، وفي إطلاق الدنيا على الدجال إشارة إلى أن فتنته أعظم الفتن المكاتبة في الدنيا ، وقد ورد « صريحاً في حديث أبي أمامة قال « خطبنا رسول الله ﷺ ، فذكر الحديث وفيه « انه لم تكن فتنة في الأرض منذ ذاب الله ذرية آدم أعظم من فتنة الدجال » ، أخرجه أبو داود وابن ماجه

٤٢ - باب التعوذ من أرذل العمر . أراذلنا : سقاطنا

٦٣٧١ - **حدثنا** أبو معمر حدثنا عبد الوارث عن عبد العزيز بن صهيب « عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال : كان رسول الله ﷺ يتعوذُ بقول : اللهم إني أعوذ بك من الكسل ، وأعوذ بك من الجبن ، وأعوذ بك من الهرم ، وأعوذ بك من البخل » ،

قوله (باب التعوذ من أرذل العمر أراذلنا سقاطنا) بضم المهملة وتشديد القاف جمع ساقط وهو الشيخ في حسيبه ونسبه ، وهذا قد تقدم القول فيه في أوائل تفسير سورة هود ، وأورد فيه حديث أنس وليس فيه لفظ الترجمة لكنه أشار بذلك إلى أن المراد بأرذل العمر في حديث سعد بن أبي وقاص الذي قبله الهرم الذي في حديث أنس لجيشها موضع الأخرى من الحديث المذكور

٤٣ - باب الدعاء برفع الوباه والوجع

٦٣٧٢ - **حدثنا** محمد بن يوسف حدثنا سفيان عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها قالت : قال النبي ﷺ : اللهم حبب إلينا المدينة كما حبيت إلينا مكة أو أشد ، وانقل سمها إلى الجنة . اللهم بارك لنا في مدنا وصاعنا ،

٦٣٧٣ - **حدثنا** موسى بن اسماعيل حدثنا إبراهيم بن سعيد أخبرنا ابن شهاب عن عاصم بن سعد أن أباه قال « حاذني رسول الله ﷺ في حبة الوداع من شكوى أشقيت منها كلى الموت ، فقلت : يا رسول الله ، بلغني ما ترى من الوجع ، وأنا ذو مال ، ولا يرثني إلا ابنة لي واحدة ، أفأتصدق بثلثي مالي ؟ قال : لا . قلت فبشطره ؟ قال : ثلث كثير ، إنك أن تذر ورثتك أغنياء خير من أن تذرهم عالة يكفون للناس ، وإنك

لن تُنقذ نفقةً تبتغي بها وجه الله إلا أجرت ، حتى ماتجمل في في امرأتك . قلت : آأخلف بعد أصحابي ؟ قال : إنك لن تخلف فتعمل عملاً تبتغي به وجه الله إلا ازدادت درجة ورفعة . ولعلك تخلف حتى ' ينفذ بك أقوامٌ ويضر بك آخرون . اللهم أمدد لأصحابي هجرتهم ، ولا تردهم على أعقابهم . لكن البائس سعد بن خولة . قال سعد : ربي له النبي ﷺ من أن توفي بمكة .

قوله (باب الدعاء برفع الوباء والوجع) أي برفع المرض عن نزل به سواء كان طاماً أو خاصاً ، وقد تقدم بيان الوباء وتفسيره في « باب ما يذكر في الطاعون » من كتاب الطب ، وأنه أعم من الطاعون ، وأن حقيقة مرض طام ينشأ عن فساد الهواء وقد يسمى طاعوناً بطريق المجاز ، وأوضح هناك الرد على من زعم أن الطاعون والوباء مترادفان بما ثبت هناك أن الطاعون لا يدخل المدينة وأن الوباء وقع بالمدينة كما في قصة العربيين ، وكما في حديث ابن الأسود أنه كان عند عمر فوقع بالمدينة بالناس موت ذريع وغير ذلك ، وذكر المصنف في الباب حديثين : أحدهما حديث طائفة « اللهم حبب إلينا المدينة ، الحديث وفيه » انقل حماها إلى الجحفة ، وهو يتعلق بالركن الأول من الترجمة وهو الوباء لانه المرض العام ، وأشار به إلى ما ورد في بعض طرقه حيث قالت في أوله « قدمنا المدينة وهي أوبأ أرض الله » ، وقد تقدم بهذا اللفظ في آخر كتاب الحج . ثانيهما حديث سعد بن أبي وقاص « حدثني النبي ﷺ في حجة الوداع من شكوى ، الحديث وهو متعلق بالركن الثاني من الترجمة وهو الوجع ، وقد تقدم شرح الحديث مستوفى في كتاب الوصايا ، وقوله في آخره « قال سعد ربي له رسول الله ﷺ الخ ، برد قول من زعم أن في الحديث إدراجاً ، وأن قوله « برئى له الخ » من قول الزهري متمسكاً بما ورد في بعض طرقه وفيه قال الزهري الخ فان ذلك يرجع إلى اختلاف الرواة عن الزهري هل وصل هذا القدر عن سعد أو قال من قبل نفسه ، والحكم للوصول لأن مع رواته زيادة علم وهو حافظ ، وشاهد الترجمة من قوله ﷺ « اللهم أمدد لأصحابي هجرتهم ولا تردهم على أعقابهم » ، فإن فيه إشارة إلى الدعاء لسعد بالعمالية ليرجع إلى دار هجرته وهي المدينة ولا يستمر مقبلاً بسبب الوجع بالبلد التي هاجر منها وهي مكة ، وإلى ذلك الإشارة بقوله « لكن البائس سعد بن خولة الخ » ، وقد أوضح في أوائل الوصايا ما يتعلق بسعد بن خولة . ونقل ابن المزين المالكي أن الرثاء لسعد بن خولة بسبب إقامته بمكة ولم يهاجر ، وتعقب بأنه شهد بدراً ولكن اختلفوا متى رجع إلى مكة حتى مرض بها فمات ؟ فقيل أنه سكن مكة بعد أن شهد بدراً وقيل مات في حجة الوداع ، وأغرب الداودي فيما حكاه ابن التين فقال : لم يكن للمهاجرين أن يقيموا بمكة إلا ثلاثاً بعد الصدر ، فدل ذلك أن سعد بن خولة توفي قبل تلك الحجة ، وقيل ما في الفتح بعد أن أطال المقام بمكة بغير عذر ، اذ لو كان له عذر لم يأثم ، وقد قال ﷺ حين قبل له أن صفية حاضرت أحاسنتنا هي ، فدل على أن المهاجر إذا كان له عذر أن يقيم أزيد من الثلاث المشروعة للمهاجرين ، وقال : يحتمل أن تكون هذه اللفظة قالها ﷺ قبل حجة الوداع ثم حج فقررنا الراوى بالحديث لكونها من تكلمته انتهى . وكلامه متعقب في مواضع : منها استشهاده بقصة صفية ولا حجة فيها لاحتمال أن لا يتجاوز الثلاث المشروعة ، والاحتباس الامتناع وهو يصدق باليوم بل بدونه ، ومنها جومه بأن

سعد بن خولة أطال المقام بمكة ورمزه إلى أنه أقام بغيره - نذر وانه أتم بذلك إلى غير ذلك مما يظهر فساد بالتأمل

٤٤ - باب الاستعاذة من أُرذل العمر ، ومن فتنة الدنيا ، ومن فتنة النار

٦٣٧٤ - **حدثنا** اسحاق بن إبراهيم أخبرنا الحسين عن زائدة عن عهد الملك عن مُصعب عن أبيه قال « تعوذوا بكلمات كان النبي ﷺ يتعوذ بهن : اللهم اني أعوذ بك من الجبن ، وأعوذ بك من البخل ، وأعوذ بك من أن أُرذل إلى أُرذل العمر ، وأعوذ بك من فتنة الدنيا وعذاب القبر »

٦٣٧٥ - **حدثنا** يحيى بن موسى ' حدثنا وكيع ' قال حدثنا هشام بن عروة عن أبيه « عن عائشة أن النبي ﷺ كان يقول : اللهم اني أعوذ بك من الـكسل والهرم ، والمغرم والمأثم . اللهم اني أعوذ بك من عذاب النار وفتنة النار ، وفتنة القبر وعذاب القبر ، وشر فتنة الغنى ، وشر فتنة الفقر ، ومن شر فتنة المسيح الدجال . اللهم اغسل خطايي بماءٍ دليقٍ والبرد ، ونق قلبي من الخطايا كما ينقى الثوب الأبيض من الدنس ، وباعد بيني وبين خطايي كما باعدت بين المشرق والمغرب »

قوله (باب الاستعاذة من أُرذل العمر ومن فتنة الدنيا ومن فتنة النار) في رواية الكشميهني « ومن عذاب النار ، بدل فتنة النار ، قوله (أنبأنا الحسين) هو ابن علي الجعفي الواحد المشهور ، وإسحاق الراوي عنه هو ابن زهير ، وشيخه زائدة هو ابن قدامة ، وحيد الملك هو ابن عمير ، وقد تقدم شرح الحديث مستوفى قبل قليل ، وكذا حديث عائشة ثاني حديثي الباب

٤٥ - باب الاستعاذة من فتنة الغنى

٦٣٧٦ - **حدثنا** موسى بن اسماعيل حدثنا سلام بن أبي مطيع عن هشام عن أبيه « عن خالته أن النبي ﷺ كان يتعوذ : اللهم اني أعوذ بك من فتنة النار ، ومن عذاب النار . وأعوذ بك من فتنة القبر ، وأعوذ بك من عذاب القبر . وأعوذ بك من فتنة الغنى ، وأعوذ بك من فتنة الفقر ، وأعوذ بك من فتنة المسيح الدجال »

قوله (باب الاستعاذة من فتنة الغنى) ذكر فيه حديث عائشة المذكور مختصراً من رواية وكيع عن هشام بن عروة ، وقد تقدم شرحه

٤٦ - باب التعوذ من فتنة الفقر

٦٣٧٧ - **حدثنا** محمد بن أحمد أخبرنا أبو معاوية حدثنا هشام بن عروة عن أبيه « عن عائشة رضي الله عنها

قالت : كان النبي ﷺ يقول : اللهم اني أعوذ بك من فتنة النار وعذاب النار ، وفتنة القبر وعذاب القبر
وشر فتنة الغنى وشر فتنة الفقر . اللهم اني أعوذ بك من شر فتنة المسيح الدجال . اللهم اغسل قلبي بماء الثلج
والبرد ، ونق قلبي من الخطايا كما نقيت الثوب الأبيض من الدنس . وباعد بيني وبين خطاياي كما باعدت
بين المشرق والمغرب . اللهم اني أعوذ بك من السكل والمأثم والمغرم .
قوله (باب التعمد من فتنة الفقر) ذكر فيه حديث عائشة من طريق أبي معاوية عن هشام بن حماد ، وقد تقدم
شرحه أيضا مستوفى

٤٧ - باب الدعاء بكثرة المال والولد مع البركة

٦٣٧٨ ، ٦٣٧٩ -- حدثني محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا شعبة قال سمعت قتادة عن أنس عن أم
سليم أنها قالت : يا رسول الله ، أنس خادمك ادع الله له ، قال : اللهم أكثر ماله وولده ، وبارك له فيما
أعطيته . وعن هشام بن زيد سمعت أنس بن مالك . . . مثله

[الحديث ٦٣٧٩ - طرفه في : ٦٣٨١]

قوله (باب الدعاء بكثرة المال والولد مع البركة) سقط هذا الباب والترجمة من رواية السرخسي والمواب
لإثباته . قوله (شعبة قال سمعت قتادة عن أنس عن أم سليم أنها قالت يا رسول الله أنس خادمك ادع الله له .
الحديث) وفي آخره (وعن هشام بن زيد سمعت أنس بن مالك مثله) قلت هكذا قال غندر عن شعبة جعل الحديث
من مسند أم سليم ، وكذا أخرجه الترمذي عن محمد بن بهار شيخ البخاري فيه عن محمد بن جعفر وهو غندر هذا
فذكر مثله ، ولكنه لم يذكر رواية هشام بن زيد التي في آخره ، وقال : حسن صحيح ، وأخرجه الاسماعيل من
رواية حجاج بن محمد عن شعبة فقال فيه : عن أم سليم ، كما قال غندر ، وكذا أخرجه أحمد عن حجاج بن
محمد وعن محمد بن جعفر كلاهما عن شعبة ، وأخرجه في باب من خص أخاه بالدعاء ، من رواية سعيد بن
الربيع عن شعبة عن قتادة قال : سمعت أنسا قال قالت أم سليم ، وظاهره أنه من مسند أنس وهو في الباب
الذي يلي هذا كذلك ، وكذا تقدم في باب دعوة النبي ﷺ لخادمه بطول العمر ، من طريق حرمي بن
حمارة عن شعبة عن قتادة عن أنس قال : قالت أمي ، وكذا أخرجه مسلم من رواية أبي داود الطيالسي
والاسماعيل من رواية عمرو بن مرزوق عن شعبة . وهذا الاختلاف لا يضر فإن أنسا حضر ذلك بدليل
ما أخرجه مسلم من رواية إسحق بن أبي طلحة عن أنس قال : جاءت بي أم سليم إلى رسول الله ﷺ
فقال : هذا ابني أنس يخدمك ، فادع الله له ، فقال : اللهم أكثر ماله وولده ، ولما رواية هشام بن زيد
المعطوفة هنا فانها معطوفة على رواية قتادة ، وقد أخرجه الاسماعيل من رواية حجاج بن محمد عن شعبة عن قتادة
وهشام بن زيد جميعا عن أنس ، وكذا صحيح مسلم حيث أخرجه من رواية أبي داود عن شعبة . (نفيه) : ذكر
الكرمان أنه وقع هنا « وعن هشام بن عروة قال ، والاول هو الصحيح . قوله (أنها قالت يا رسول الله أنس

خادمك ادع الله له) تقدم لهذا الحديث مبدأ من رواية حميد عن أنس في كتاب الصيام في «باب من زار قوما فلم يفرط عندهم، وقد بسط شرحه هناك بما يقتضى عن إعادته، وذكرت طرقاً منه قريباً في «باب دعوة النبي ﷺ لخادمه بطول العمر»

باب الدعاء بكثرة الولد مع البركة

٦٣٨٠، ٦٣٨١ - **قوله** أبو زيد سعيد بن الربيع حدثنا شعبة عن قهادة «قال سمعت أنساً رضي الله عنه قال: قالت أم سليم: أنس خاتمك ادع الله له. قال: اللهم أكبر ما له وولده، وبارك له فيما أعطيته»

قوله (باب الدعاء بكثرة الولد مع البركة) تقدم شرحه في الذي قبله، وتقدم الحديث سنداً وممتناً في «باب قول الله تعالى وصل عليهم، ومن خص أخاه بالدعاء»

٤٨ - باب الدعاء عند الاستخارة

٦٣٨٢ - **قوله** مطرف بن عبد الله أبو مصعب حدثنا عبد الرحمن بن أبي الموال عن محمد بن المنكدر «عن جابر رضي الله عنه قال: كان النبي ﷺ يهتدنا الاستخارة في الأمور كلها كالشورة من القرآن: إذا هم أحدكم بالأمر فليركع ركعتين من غير الفريضة ثم يقول: اللهم إني أستخيرك بعلمك، وأستقدرك بقدرتك، وأسألك من فضلك العظيم، فانك تقدر ولا أقدر، وتعلم ولا أعلم، وأنت علام الغيوب. اللهم إن كنت تعلم أن هذا الأمر خير لي في ديني ومعاشي وعاقبة أمري - أو قال: في عاجل أمري وآجله - فاقدره لي. وإن كنت تعلم أن هذا الأمر شر لي في ديني ومعاشي وعاقبة أمري - أو قال: في عاجل أمري وآجله - فاصرفه عني واصرفني عنه، واقدر لي الخير حيث كان ثم رخصني به. ويسمى حاجته»

قوله (باب الدعاء عند الاستخارة) هي استفعال من الخير أو من الخيرة بكسر أوله وفتح ثانيه بوزن العنية، اسم من قولك خار الله طلب منه الخيرة، وخار الله له أعطاه ما هو خير له، والمراد طلب خير الأمرين لمن احتاج إلى أحدهما. **قوله** (حدثنا عبد الرحمن بن أبي الموال بفتح الميم وتخفيف الواو جمع مولى، واسمه زيد، ويقال زيد جد عبد الرحمن وأبوه لا يعرف اسمه، وعبد الرحمن من ثقات المدنيين، وكان ينسب إلى ولاء آل علي بن أبي طالب، وخرج مع محمد بن عبد الله بن الحسن في زمن المنصور، فلما قتل محمد حبس عبد الرحمن المذكور بعد أن حارب. وقد وثقه ابن معين وأبو داود والترمذي والنسائي وغيرهم، وذكره ابن عدي في «الكامل» في الضمراء، وأسند عن أحمد بن حنبل أنه قال: كان محبوباً في المطبق حين هزم هؤلاء يعني بني حسن، قال: وروى عن محمد بن المنكدر حديث الاستخارة وليس أحد يرويه غيره، وهو منكسر، وأهل المدينة إذا كان حديث غلطاً يقولون: ابن المنكدر عن جابر، كما أن أهل البصرة يقولون: ثابت عن أنس يجهلون

عليهما . وقد استشكل شيخنا في شرح الترمذي ، هذا الكلام وقال : ما عرفت المراد به ، فان ابن المنسكدر وثابتا ثقتان متفق عليهما . قلت : يظهر لي أن مرادهم التهمك والنكته في اختصاص الترجمة الثمرة والكثرة . ثم ساق ابن عدى لعبد الرحمن أحاديث وقال : هو مستقيم الحديث والذي أنكر عليه حديث الاستخارة ، وقد رواه غير واحد من الصحابة كما رواه ابن أبي الموال . قلت : يريد أن الحديث شواهد ، وهو كما قال مع مشاحنة في إطلاقه . قال الترمذي بعد أن أخرجه : حسن صحيح غريب لا نعرفه إلا من حديث ابن أبي الموال ، وهو مدني ثقة روى عنه غير واحد . وفي الباب عن ابن مسعود وأبي أيوب . قلت : وجاء أيضا عن أبي سعيد وأبي هريرة وابن عباس وابن عمر ، لحديث ابن مسعود أخرجه الطبراني وصححه الحاكم ، وحديث أبي أيوب أخرجه الطبراني وصححه ابن حبان والحاكم ، وحديث أبي سعيد وأبي هريرة أخرجهما ابن حبان في صحيحه ، وحديث ابن عمر وابن عباس حديث واحد أخرجه الطبراني من طريق إبراهيم بن أبي عتبة عن عطاء بنهما ، وليس في شيء منها ذكر الصلاة سوى حديث جابر ، إلا أن لفظ أبي أيوب : اكتم الخطبة وتوضأ فأحسن الوضوء ثم صل ما كتب الله لك ، الحديث ، فالتقييد بركعتين خاص بحديث جابر ، وجاء ذكر الاستخارة في حديث سعيد رفته من سعادة ابن آدم استخارته الله ، أخرجه أحمد وسنده حسن ، وأصله عند الترمذي لكن يذكر الرضا واليسخط لا بالفظ الاستخارة ، ومن حديث أبي بكر الصديق رضي الله عنه : ان النبي ﷺ كان إذا أراد أمرا قال : اللهم خرنى واخترنى ، وأخرجه الترمذي وسنده ضعيف ، وفي حديث أنس رفته : ما خاب من استخار ، والحديث أخرجه الطبراني في الصغير ، بسند واه جدا . قوله (عن محمد بن المنسكدر عن جابر) وقع في التوحيد من طريق معن بن عيسى عن عبد الرحمن وسمعت محمد بن محمد بن المنسكدر يحدث عبد الله بن الحسن - أي ابن الحسن بن علي بن أبي طالب - يقول أخبرني جابر السلمي ، وهو بفتح السين المهملة واللام تسعة إلى بنى سلمة بكسر اللام بطن من الأنصار ، وعند الاسماعيلي من طريق بشر بن عمير : حدثني عبد الرحمن سمعت ابن المنسكدر حدثني جابر . قوله (كان النبي ﷺ يعلمنا الاستخارة) في رواية معن : يعلم أممها ، وكذا في طريق بشر بن عمير . قوله (في الأمور كلها) قال ابن أبي جرة : هو عام أريد به الخصوص ، فان الواجب والمستحب لا يستخار في فعلمها والحرام والمكروه لا يستخار في تركها ، فانحصر الأمر في المباح وفي المستحب إذا تعارض منه أمران أيهما يبدأ به ويقتصر عليه . قلت : وتدخل الاستخارة فيما عدا ذلك في الواجب والمستحب الخير ، وفيما كان زمنه موسعا ويتناول العموم العظيم من الأمور والخير ، قريب حقير يترتب عليه الأمر العظيم . قوله (كالسورة من القرآن) في رواية قتيبة عن عبد الرحمن الماضية في صلاة الليل : كما يعلمنا السورة من القرآن ، قبل وجه التشبيه عموم الحاجة في الأمور كلها إلى الاستخارة كعموم الحاجة إلى القراءة في الصلاة ويحتمل أن يكون المراد ما وقع في حديث ابن مسعود في التشهد : علني رسول الله ﷺ التشهد كفي بين كفيه ، أخرجه المصنف في الاستئذان ، وفي رواية الأسود بن يزيد عن ابن مسعود أخذت التشهد من في رسول الله ﷺ كفة ، أخرجه الطحاوي ، وفي حديث سلمان نحوه وقال : حرقا حرقا ، أخرجه الطبراني . وقال ابن أبي جرة : التشبيه في تحفظ حروفه وترتب كلماته ومنع الزيادة والنقص منه والدرس له والمحافظة عليه ، ويحتمل أن يكون من جهة الاهتمام به والتحقق لبركته والاحترام له ، ويحتمل أن يكون من جهة كون كل منهما علم بالوحي .

قال الطيبي : فيه إشارة إلى الاعتناء التام البالغ بهذا الدعاء وهذه الصلاة لجعلها تلوين للفريضة والقرآن . **قوله** (إذا هم) فيه حذف تقديره يعلمنا قائلا إذا هم ، وقد ثبت ذلك في رواية قتبية د يقول إذا هم ، وزاد في رواية أبي داود عن قتبية د لنا ، قال ابن أبي جرة ترتيب الوارد على القلب على مراتب المهمة ثم اللبة ثم الخطرة ثم النية ثم الإرادة ثم المريضة ، فالثلاثة الأولى لا يؤخذ بها بخلاف الثلاثة الأخرى ، فقوله د إذا هم ، يشير إلى أول ما يرد على القلب يستخير فيظهر له ببركة الصلاة والدعاء ما هو الخير ، بخلاف ما إذا تمكن الأمر عنده وقويت فيه عزيمته وأرادته فإنه يصير إليه له ميل وحب فيخشى أن يخفى عنه وجه الارشدة لغلبة ميله إليه . قال : ويحتمل أن يكون المراد بالهم العزيمة لأن الخاطر لا يثبت فلا يستمر إلا على ما يقصد التصميم على فعله والا لو استخار في كل خاطر لاستخار فيما لا يعبأ به فتضيع عليه أوقاته . ووقع في حديث ابن مسعود د إذا أراد أحدكم أمرا فليقل . **قوله** (فليركع ركعتين) بقيد مطلق حديث أبي أيوب حيث قال د صل ما كتب الله لك ، ويمكن الجمع بأن المراد أنه لا يقتصر على ركعة واحدة للتخصيص على الركعتين ويكون ذكرهما على سبيل التنبيه بالادق على الأهل ، فلو صلى أكثر من ركعتين أجزا ، والظاهر أنه يشترط إذا أراد أن يسلم من كل ركعتين ليحصل مسمى ركعتين ، ولا يجوز لو صلى أربعاً مثلاً بتسليمه ، وكلام النووي يشعر بالأجواء . **قوله** (من غير الفريضة) فيه احتراز عن صلاة الصبح مثلاً ، ويحتمل أن يريد بالفريضة عينها وما يتعلق بها ، فيحتز عن الراتبة كركعتي الفجر مثلاً . وقال النووي في الأذكار : لو دعا بدعاء الاستخارة عقب راتبة صلاة الظهر مثلاً أو غيرها من النوافل الراتبة والمطلقة سواء اقتصر على ركعتين أو أكثر أجزا . كذلك أطلق وفيه نظر . ويظهر أن يقال : إن نوى تلك الصلاة بعينها وصلاة الاستخارة مما أجزا ، بخلاف ما إذا لم ينو ، ويفارق صلاة تحية المسجد لأن المراد بها شغل البقعة بالدعاء والمراد بصلاة الاستخارة أن يقع الدعاء عقبها أو فيها ، ويبعد الأجواء لمن عرض له الطلب بعد فراغ الصلاة لأن ظاهر الخبر أن تقع الصلاة والدعاء بعد وجود إرادة الأمر . وأفاد النووي أنه يقرأ في الركعتين الكافرون والاخلص ، قال شيخنا في شرح الترمذي : لم أقف على دليل ذلك ، ولعله ألحقهما بركعتي الفجر والركعتين بعد المغرب ، قال : ولهما مناسبة بالحال لما فيهما من الاخلاص والتوحيد والمستخير محتاج لذلك . قال شيخنا : ومن المناسب أن يقرأ فيهما مثل قوله (وربك يخلق ما يشاء ويختار) وقوله (وما كان لمؤمن ولا مؤمنة إذا قضى الله ورسوله أمرا أن تكون لهم الخيرة) . قلت : والأكل أن يقرأ في كل منهما السورة والآية الأوليين في الأولى والأخريين في الثانية ، ويؤخذ من قوله د من غير الفريضة ، أن الأمر بصلاة ركعتي الاستخارة ليس على الوجوب قال شيخنا في شرح الترمذي : ولم أر من قال بوجوب الاستخارة لورود الأمر بها ولتشديدها بتعليم السورة من القرآن كما استدلل بمثل ذلك في وجوب التشهد في الصلاة لورود الأمر به في قوله د فليقل ، ولتشديده بتعليم السورة من القرآن ، فإن قيل الأمر يتعلق بالشرط وهو قوله د إذا هم أحدكم بالأمر ، قلنا : وكذلك في التشهد إنما يؤمر به من صلى ، ويمكن الفرق وإن اشتركا فيما ذكر أن التشهد جزء من الصلاة فيؤخذ الوجوب من قوله د صلوا كما رأيت مني أصلي ، ودل على عدم وجوب الاستخارة ما دل على عدم وجوب صلاة زائدة على الخمس في حديث د هل على غيرها ؟ قال : لا ، إلا أن تطوع ، انتهى ، وهذا وإن صلح الاستدلال به على عدم وجوب ركعتي الاستخارة لكن لا يمنع من الاستدلال به على وجوب دعاء الاستخارة ، فكأنهم فهموا أن الأمر فيه للإرشاد

فعدلوا به من سنن الوجوب ، ولما كان مشتملا على ذكر الله والتفويض اليه كان مندوبا واثقه أعلم . ثم قول : هو ظاهر في تأخير الدعاء عن الصلاة ، فلو دعا به في أثناء الصلاة احتمل الاجراء ، ويحتمل الترتيب على تقديم الشروع في الصلاة قبل الدعاء ، فان موطن الدعاء في الصلاة السجود أو التشهد . وقال ابن أبي جرة . الحكمة في تقديم الصلاة على الدعاء أن المراد بالاستخارة حصول الجمع بين خيرى الدنيا والآخرة فيحتاج إلى قرع باب الملك ، ولا شيء لذلك أنجح ولا أنجح من الصلاة لما فيها من تعظيم الله والثناء عليه والافتقار اليه مالا وحالا . قوله (اللهم انى استخيرك بملك) الباب لتعليل أى لأنك أعلم ، وكذا هى فى قوله : بقدرتك ، ويحتمل أن تكون الاستعانة بك قوله (بسم الله مجراها) ويحتمل أن تكون الاستعطاف بك قوله (قال رب بما أكرمك على) الآية . وقوله واستقدرك ، أى أطلب منك أن تجعل لى على ذلك قدرة ، ويحتمل أن يكون المعنى أطلب منك أن تقدره لى ، والمراد بالتقدير التيسير . قوله (وأسألك من فضلك) إشارة إلى أن إعطاء الرب فضل منه ، وليس لأحد عليه حق فى نعمه كما هو مذهب أهل السنة . قوله (فانك تقدر ولا أفدر ، وتعلم ولا أعلم) إشارة إلى أن العلم والقدرة لله وحده ، وليس لأحد من ذلك الا ما قدر الله له ، وكأنه قال : أنت بارب تقدر قبل أن تخفى فى القدرة وعندما تخلفها فى وبعد ما تخلفها . قوله (اللهم إن كنت تعلم أن هذا الأمر) فى رواية من وغيره : فان كنت تعلم هذا الأمر ، زاد أبو داود فى رواية عبد الرحمن بن مقاتل عن عبد الرحمن بن أبى الموالد الذى يريد ، وزاد فى رواية من دشم يسميه بمينه ، وقد ذكر ذلك فى آخر الحديث فى الباب ، وظاهر سياقه أن ينطق به ، ويحتمل أن يكفى بإستحضاره بقائه عند الدعاء ، وعلى الاول تكون التسمية بعد الدعاء ، وعلى الثانى تكون الجملة حالية والتقدير فليدع مسميا حاجته . وقوله : ان كنت ، استشكل الكرماني الاثنان يسميها الشك هنا ولا يجوز الشك فى كون الله عالما : وأجاب بأن الشك فى أن العلم متعلق بالخير أو الشر لا فى أصل العلم . قوله (ومعاشرى) زاد أبو داود ومعاشرى ، وهو يؤيد أن المراد بالمعاش الحياة ، ويحتمل أن يريد بالمعاش ما يعاش فيه ولذلك وقع فى حديث ابن مسعود فى بعض طرقه عند الطبرانى فى الاوسط فى ذينى ودنياى ، وفى حديث أبى أيوب عند الطبرانى فى دنياى وآخرتى ، زاد ابن حبان فى روايته ودنياى ، وفى حديث أبى سعيد فى دنياى ومعيشتى . قوله (وعاقبة امرى أو قال فى عاجل امرى وآجله) هو شك من الراوى ولم تختلف الطرق فى ذلك ، واقصر فى حديث أبى سعيد على عاقبة امرى ، وكذا فى حديث ابن مسعود ، وهو يؤيد أحد الاحتمالين فى أن العاجل والآجل المذكوران يدلان على الاماظ الثلاثة أو يدل الاخيرين فقط ، وعلى هذا فقول الكرماني : لا يكون الداعي جادا بما قال رسول الله ﷺ إلا ان دعا ثلاث مرات يقول مرة فى دنياى ومعاشرى وعاقبة امرى ، ومرة فى عاجل امرى وآجله ، ومرة فى دنياى وعاجل امرى وآجله . قالت : ولم يقع ذلك أى الشك فى حديث أبى أيوب ولا أبى هريرة أصلا . قوله (فاقدره لى) قال أبو الحسن النابسى : أهل بلدنا يكسرون الدال ، وأهل الشرق يضمونها . وقال الكرماني : معنى قوله اجعله مقدورا لى أو قدره ، وقيل معناه يسره لى . زاد معن : ويسره لى ويبارك لى فيه . قوله (فاصرفه عنى واصرفنى عنه) أى حتى لا يبقى قلبه بعد صرف الامر عنه متعلقا به ، وفيه دليل لأهل السنة أن الشر من تقدير الله هل العبد لأنه لو كان يقدر على اختراعه لقدر على صرفه ولم ينتج الى طلب صرفه عنه . قوله (واقدر لى الخير حيث كان) فى حديث أبى سعيد بعد قوله واقدر لى الخير أينما كان ، لا حول ولا قوة إلا بالله . . قوله (ثم رضى)

بالتشديد ، وفي رواية قتيبة وثم ارضني به اي اجعلني به راضيا ، وفي بعض طرق حديث ابن مسعود عند الطبراني في الاوسط ، ورضني بقضائك ، وفي حديث أبي أيوب د ورضني بقدرك ، والسر فيه ان لا يبقى قلبه متعلقا به فلا يطمئن خاطره . والرضا سكون النفس إلى القضاء . وفي الحديث شذقة النبي ﷺ على أمته وتعليمهم جميع ما ينفعهم في دينهم ودنياهم ، ووقع في بعض طرقه عبد الطبراني في حديث ابن مسعود أنه ﷺ كان يدعو بهذا الدعاء إذا أراد ان يصنع أمرا . وفيه أن العبد لا يكون قادرا الا مع الفعل لا قبله ، والله هو خالق العلم بالشئ للعبد ومعه به واقتداره عليه ، فانه يجب على العبد رد الأمور كلها الى الله والتبرئ من الحول والقوة اليه وان يسأل ربه في أموره كلها . واستدل به على أن الامر بالشئ ليس نهيًا عن ضده لانه لو كان كذلك لا كنتي بقوله د انه كنت تعلم أنه خير لي ، عن قوله د وان كنت تعلم أنه شر لي الخ ، لانه اذا لم يكن خيرا فهو شر ، وفيه نظر لاحتمال وجود الواسطة . واختلف فيما اذا يفعل المستخير بعد الاستخارة ، فقال ابن عبد السلام : يفعل ما انفق ، ويستدل به بقوله في بعض طرق حديث ابن مسعود في آخره ، ثم يعزم ، وأول الحديث د اذا أراد أحدكم أمرا فليقل ، وقال النووي في ، الاذكار ، : يفعل بعد الاستخارة ما ينشرح به صدره . ويستدل به بحديث أنس عند ابن السني د اذا هممت بأمر فاستخير ربك سمعنا ثم انظر الى الذي يسبق في قلبك فان الخير فيه ، وهذا لو ثبت لسكان هو المعتمد ، اسكن سنده واه جدا ، والمعتمد أنه لا يفعل ما ينشرح به صدره بما كان له فيه هوى قوي قبل الاستخارة ، والى ذلك الاشارة بقوله في آخر حديث أبي سعيد د ولا حول ولا قوى الا بالله ،

٤٩ - باب الدعاء عند الوضوء

٦٣٨٣ - **حدثني** محمد بن الوليد حدثنا أبو أسامة عن بُريد بن عبد الله عن أبي بُردة د عن أبي موسى قال : دعا النبي ﷺ بماء فتوضأ به ، ثم رفع يديه فقال : اللهم اغفر لعبيد أبي عامر - ورأيت بياض إبطيه - فقال : اللهم اجمله يوم القيامة فوق كثير من خلقك من الناس ، **قوله** (باب الدعاء عند الوضوء) ذكر فيه حديث أبي موسى قال دعا النبي ﷺ بماء فتوضأ به ، ثم رفع يديه فقال : اللهم اغفر لعبيد أبي عامر ، وذكره مختصرا ، وقد تقدم بطوله في المغازي في د باب هزوة اوطاس ،

٥٠ - باب الدعاء إذا علا حَقَبَة

٦٣٨٤ - **حدثنا** سليمان بن حرب حدثنا حماد بن زيد عن أيوب عن أبي عثمان د عن أبي موسى رضى الله عنه قال : كنا مع النبي ﷺ في سَفَر ، فسكننا إذا هَلَوْنَا كبرْنَا . فقال للنبي ﷺ : أيها الناس ، أربعوا على أنفسكم ، فانكم لا تدعون أسم ولا غائبا ، ولكن تدعون سميعا بصيرا . ثم أتى علي وأنا أقول في نفسي : لا حول ولا قوة الا بالله ، فقال : يا عبد الله بن قيس ، قل لا حول ولا قوة الا بالله ، فانها كنز من كنوز الجنة . أو قال : الا أدلك على كلمة هي كنز من كنوز الجنة ؟ لا حول ولا قوة الا بالله ،

قوله (باب الدعاء إذا حلا عتبة) كذا ترجم بالدعاء ، وأورد في الحديث الكبير ؛ وكأنه أخذه من قوله في الحديث : انكم لا تدعون أصم ولا غابيا ، فسمى التكبير دعاء . **قوله** (أيوب) هو السخيتاني ، وأبو عثمان هو النهدي . **قوله** (كنا مع النبي ﷺ في سفر) لم أقف على تعيينه . **قوله** (أربعوا) بهمزة وصل مكسورة ثم موحدة مفتوحة أي ارفقوا ولا تجهدوا أنفسكم . **قوله** (فانكم لا تدعون أصم) يأتي بيانه في التوحيد . **قوله** (كنز) سمي هذه الكلمة كنزا لأنها كالكنز في نفاسه وصيافته عن أعين الناس . **قوله** (أو قال ألا أدلك على كنز) الخ (شك من الراوي هل قال ذلك لا حول ولا قوة إلا بالله فانها كنز من كنوز الجنة ، أو قال : ألا أدلك الخ ، وسيأتي في كتاب القدر من رواية خالد الحذاء عن أبي عثمان بلفظ : ثم قال يا عبد الله بن قيس ألا أدلك كلمة الخ ، وسيأتي في آخر كتاب الدعوات أيضا من طريق سليمان التيمي عن أبي عثمان بلفظ : ثم قال يا أبا موسى أو يا عبد الله بن قيس ألا أدلك الخ) ولم يردد . ووقع في هذين الطريقتين بيان سبب قوله : انكم لا تدعون أصم ، فإن في رواية سليمان : فلما علا عليها رجل نادى فرفع صوته ، وفي رواية خالد : لجمعنا لا نصعد شرفا إلا رفعنا أصواتنا بالتكبير ، ووقع في بعض النسخ : أصما ، وكأنه لمناسبة غابيا ، وقوله : بصيرا ، ووقع في تلك الرواية : قريبا ، ويأتي شرح الحديث مستوفى في كتاب القدر إن شاء الله تعالى . وقوله : لا حول ، يجوز أن يكون في موضع جر على البدل من قوله : على كنز ، وفي موضع نصب بتقدير أعنى ، وفي موضع رفع بتقدير هو

٥١ - باب الدعاء إذا هبط واديا . فيه حديث جابر رضي الله عنه

قوله (باب الدعاء إذا هبط واديا فيه حديث جابر) كذا ثبت عند المستمل والكشمين وسقط لغيرهما ، والمراد بحديث جابر ما تقدم في الجهاد وفي باب التسبيح إذا هبط واديا ، من حديثه بلفظ : كنا إذا صعدنا كبرنا وإذا نزلنا سبحنا . وقال بعده : باب التكبير إذا علا شرفا ، وأورد فيه حديث جابر أيضا لكن بلفظ : وإذا تصوبنا ، بدل : نزلنا ، والتصويب الانحدار . وقد ورد بلفظ : هبطنا ، في هذا الحديث عند النسائي وابن خزيمة وأشرت إلى شرحه هناك ، ومناسبة التكبير عند الصعود إلى المسكان المرتفع أن الاستعلاء والارتفاع محبوب للنفوس لما فيه من استشعار الكبرياء ، فشرح لمن قلبس به أن يذكر كبرياء الله تعالى وأنه أكبر من كل شيء فيكبره لي شكر له ذلك فيزيده من فضله ، ومناسبة التسبيح عند الهبوط ليكون المسكان المنخفض محل ضيق فيشرح فيه التسبيح لأنه من أسباب الفرج ، كما وقع في قصة يونس عليه السلام حين سجد في الظلمات فنجى من الغم

٥٢ - باب الدعاء إذا أراد سقرا ، أو رجح . فيه يحيى بن أبي اسحاق عن أنس

٦٣٨٥ - **حديث** إسماعيل قال حدثنا مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ كان إذا قفل من غزوة أو حج أو عمرة يكبر على كل شرف من الأرض ثلاث تكبيرات ثم يقول : لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير . آيرون تائبون عابدون ، لربنا حامدون . صدق الله وعده ، ونصر عبده ، وهزم الأحزاب وحده .

قوله (باب الدعاء إذا أراد سفرا أو رجوع ، فيه يحيى بن أبي اسحق عن أنس) كذا وقع في رواية الحموي عن القريبي ، ومثله في رواية أبي زيد المروزي عنه لكن بالواو العاطفة بدل لفظ « باب » . والمراد بحديث يحيى بن أبي اسحق فيما أظن الحديث الذي أوله « ان النبي ﷺ أقبل من خيبر وقد أردف صفيه ، فلما كان ببعض الطريق هثرت الناقة ، فان في آخره » فلما أشرقتنا على المدينة قال : آيئون تائبون عابدون لربنا حامدون ، فلم يزل يقولها حتى دخل المدينة ، وقد تقدم موصولا في أواخر الجهاد وفي الأدب وفي أواخر اللباس وشرحته هناك . الا الكلام الأخير هنا فوعدت بشرحه هنا . واسماعيل في الحديث الموصول هو ابن أبي أويس . **قوله** (كان إذا قفل) بقاف ثم فاء أي رجوع وزنه ومعناه ، ووقع عند مسلم في رواية علي بن عبد الله الأزدي عن ابن عمر في أوله من الزيادة « كان إذا استوى على بعيره خارجا إلى سفر كبير ثلاثا ثم قال : سبحان الذي سخر لنا هذا ، فذكر الحديث إلى أن قال » وإذا رجعت فالتفت وزاد : آيئون تائبون » الحديث ، وإلى هذه الزيادة أشار المصنف في الترجمة بقوله « إذا أراد سفرا » . **قوله** (من غزو أو حج أو عمرة) ظاهره اختصاص ذلك بهذه الأمور الثلاث ، وليس الحكم كذلك عند الجمهور ، بل يشرع قول ذلك في كل سفر إذا كان سفر طاعة كصلة الرحم وطلب العلم ، لما يشمل الجميع من اسم الطاعة ، وقيل يمتد إلى المباح لأن المسافر فيه لا ثواب له فلا يمنع عليه فعل ما يحصل له الثواب ، وقيل يشرع في سفر المعصية أيضا لأن مرتكبها أحوج إلى تحصيل الثواب من غيره ، وهذا التعليل متعقب ، لأن الذي يخصه بسفر الطاعة لا يمنع من سافر في مباح ولا في معصية من الاكثار من ذكر الله وإنما النزاع في خصوص هذا الذكر في هذا الوقت المخصوص ، فذهب قوم إلى الاختصاص بكونها عبادات مخصوصة شرع لها ذكر مخصوص فتختص به كالذكر المأثور عقب الأذان وعقب الصلاة ، وإنما اقتصر الصحابي على الثلاث لانحصار سفر النبي ﷺ فيها ، ولهذا ترجم بالسفر ، على أنه تعرض لما دل عليه الظاهر فترجم في أواخر أبواب العمرة بما يقول إذا رجع من الغزو أو الحج أو العمرة . **قوله** (يكبر على كل شرف) بفتح المعجمة والراء بعدها قاف هو المكان العالي ، ووقع عند مسلم من رواية عبيد الله بن عمر العمري عن نافع بلفظ « إذا أوفى ، أي ارتفع » على ثنية ، بمثابة ثم نون ثم تحتانية مقبلة هي القبة أو قدفة ، بفتح الفاء بعدها دال مهملة ثم قاف ثم دال والاشهر تسميته بالمكان المرتفع وقيل هو الأرض المستوية وقيل الفلاة الحالية من شجر وغيره وقيل غليظ الأودية ذات الحصى . **قوله** (ثم يقول لا إله الا الله الخ) يحتمل أنه كان يأتي بهذا الذكر عقب التكبير وهو على المكان المرتفع ، ويحتمل أن التكبير يختص بالمكان المرتفع وما بعده ان كان متصفاً بكل الذكر المذكور فيه ، والا فإذا هبط سبح كادل عليه حديث جابر . ويحتمل أن يكمل الذكر مطلقا عقب التكبير ثم يأتي بالتسبيح إذا هبط ، قال القرطبي : وفي تعقيب التكبير بالتهليل إشارة إلى أنه المنفرد بإيجاد جميع الموجودات ، وأنه المعبود في جميع الأماكن . **قوله** (آيئون) جمع آيب أي راجع وزنه ومعناه ، وهو خبر مبتدأ محذوف ، والتقدير نحن آيئون ، وليس المراد الاخبار بمحض الرجوع فانه تحصيل الحاصل ، بل الرجوع في حالة مخصوصة وهي تلبسهم بالعبادة المخصوصة والاتصاف بالآوصاف المذكورة ، وقوله تائبون فيه إشارة إلى التمسك بالعبادة ، وقوله ﷺ على سبيل التواضع أو تمليا لامته ، أو المراد أمته كما تقدم تقريره . وقد تستعمل التوبة لإرادة الاستمرار على الطاعة فيكون المراد أن لا يقع منهم ذنب . **قوله** (صدق الله وعده) أي فيما وعده به من اظهار دينه في قوله (وهديكم الله مغانم كثيرة)

وقوله (وهد الله الذين آمنوا منكم وحملوا الصالحات ليستخلفنهم في الأرض) الآية . وهذا في سفر الغزو ومناسبته لسفر الحج والعمرة قوله تعالى (لندخلن المسجد الحرام ان شاء الله آمنين) . قوله (ونصر عبده) يريد نفسه . قوله (وهزم الاحزاب وحده) أى من غير فعل أحد من الآدميين . واختلف في المراد بالاحزاب هنا فقيل هم كفار قريش ومن وافقهم من العرب واليهود الذين تحزبوا أى تجمعوا في غزوة الخندق ونزلت في شأنهم سورة الاحزاب ، وقد مضى خبرهم مفصلاً في كتاب المغازي . وقيل المراد أعم من ذلك . وقال النووي . المشهور الاول ، وقيل فيه نظر لأنه يتوقف على أن هذا الدعاء انما شرع من بعد الخندق ، والجواب أن غزوات النبي ﷺ التي خرج فيها بنفسه محصورة ، والمطابق منها لذلك غزوة الخندق اظاهر قوله تعالى في سورة الاحزاب (ورد الله الذين كفروا بغيظهم لم ينالوا خيراً وكفى الله المؤمنين القتال) وفيما قبل ذلك (اذ جاءكم جنود فارسنا عليهم ريحاً وجنوداً لم تربوها) الآية . والاصل في الاحزاب أنه جمع حوب وهو القطعة المتجمعة من الناس ، فاللام إما جنسية والمراد كل من تحزب من الكفار ، وإما عهدية والمراد من تقدم وهو الاقرب ، قال القرطبي : ويحتمل أن يكون هذا الخبر بمعنى الدعاء أى اللهم اهرم الاحزاب ، والاول اظهر

٥٣ - باب الدعاء للنزوح

٦٣٨٦ - **حدثنا** مسدد **حدثنا** حماد بن زيد عن ثابت « عن أنس رضي الله عنه قال : رأى النبي ﷺ على عبد الرحمن بن عوف أثر حفرة فقال : مهيم - أو مة - قال : تزوجت امرأة على وزن نواة من ذهب . فقال : بارك الله لك . أو لم ، ولو بشاة »

٦٣٨٧ - **حدثنا** أبو النعمان **حدثنا** حماد بن زيد عن عمرو « عن جابر رضي الله عنه قال : قلت لأبي وترك سبع - أو تسع - بنات ، فتزوجت امرأة ، فقال للنبي ﷺ : تزوجت يا جابر ؟ قلت : نعم . قال : بكراً أم ثيباً ؟ قلت : ثيب . قال : هلا جارية تلاعبها وتلاعبك ، أو تضاحكها وتضاحكك ؟ قلت : هلك أبي فترك سبع - أو تسع - بنات ، فسكرت أن أجيشن بمثلهن ، فتزوجت امرأة تقوم عليهن . قال : فبارك الله عليك . لم يقل ابن عيينة ومحمد بن مسلم عن عمرو « بارك الله عليك ،

قوله (باب الدعاء للنزوح) فيه حديث أنس في تزويج عبد الرحمن بن عوف ، وقد تقدم شرحه مستوفى في كتاب النكاح ، والمراد هنا قوله « بارك الله لك » ، وقوله « فقال مهيم أو مة » ، شك من الراوى ، والمعتمد ما في الرواية المتقدمة وهو الجزم بالاول ومعناه ما حالك ، ومه في هذه الرواية استفهامية انقلبت الالف هاء . وحديث جابر في تزويجه الثيب وفيه « هلا جارية تلاعبها » وقد تقدم شرحه أيضاً في النكاح ، والمراد منه قوله فيه « بارك الله عليك » ، وقوله فيه « تزوجت يا جابر ؟ قلت نعم ، قال بكراً أم ثيباً » ، انتصب على حذف فعل تقديره أتزوجت ، وقوله في الجواب « قلت ثيب » ، بالرفع على أن التقدير مثلاً التي تزوجتها ثيب ، قيل وكان الاحسن انتصب على نسق الاول أى تزوجت ثيباً . قلت : ولا يتمتع أن يكون منصوباً فكاتب بغير ألف على تلك اللفظة ، وقوله فيه « أو

تضاحكها ، شك من الراوى ، وهو يمين أحد الاحتمالين في تلاعبها هل من اللعب أو من اللعب وقد تقدم بيانه عند شرحه : قوله (لم يقل ابن عيينة ومحمد بن مسلم عن عمرو ببارك الله عليك) أما رواية سفيان بن عيينة فتقدمت موصولة في المغازى وفي النفقات من طريقه ، وأما رواية محمد بن مسلم وهو الطائفي فتقدم الكلام عليها في المغازى ، ومناسبة قوله ﷺ لعبد الرحمن ، ببارك الله لك ، ولجابر ، ببارك الله عليك ، أن المراد بالاول اختصاصه بالبركة في زوجته وبالثاني شمول البركة له في جودة عقله حيث قدم مصلحة أخواته على حظ نفسه فعدل لاجلهم عن تزوج البكر مع كونها أرفع رتبة للتزوج الشاب من الثيب غالبا

٥٤ - باب ما يقول إذا أتى أهله

٦٣٨٨ - حدثني عثمان بن أبي شيبة حدثنا جرير عن منصور عن سالم عن كريب عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : قال النبي ﷺ : لو أن أحدكم إذا أراد أن يأتي أهله قال : باسم الله ، اللهم جنبنا الشيطان وجنب الشيطان ما رزقنا ، فإنه إن يُقَدَّرَ بينهما ولد في ذلك لم يضره شيطان أبدا .

قوله (باب ما يقول إذا أتى أهله) ذكر فيه حديث ابن عباس ، وفي لفظه ما يقتضى أن القول المذكور يشرع عند ارادة الجماع فيرفع احتمال ظاهر الحديث أنه يشرع عند الشروع في الجماع ، وقد تقدم شرحه مستوفى في كتاب النكاح . وقوله « لم يضره شيطان أبدا » أى لم يضر الولد المذكور بحيث يتمكن من اضراره في دينه أو بدنه ، وليس المراد رفع الوسوسة من أصلها

٥٥ - باب قول النبي ﷺ : ربنا آتنا في الدنيا حسنة

٦٣٨٩ - حدثنا مسدد حدثنا عبد الوارث عن عبد العزيز عن أنس قال : كان أكثر دعاء النبي ﷺ : ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار .

قوله (باب قول النبي ﷺ : ربنا آتنا في الدنيا حسنة) كذا ذكره بلفظ الآية ، وأورد الحديث من طريق عبد العزيز بن صهيب عن أنس بلفظ « كان أكثر دعاء النبي ﷺ اللهم آتنا الى آخر الآية » وقد أورده في تفسير البقرة عن أبي معمر عن عبد الوارث بسنده هذا ولكن لفظه « كان النبي ﷺ يقول ، وللباق مثله ، وأخرجه مسلم من طريق اسماعيل بن عليه عن عبد العزيز قال : سألت قتادة أنما أى دعوة كان يدعو بها النبي ﷺ أكثر ؟ قال : اللهم آتنا في الدنيا حسنة الى آخره . قال : وكان أنس إذا أراد أن يدعو بدعوة دعا بها ، وهذا الحديث سمعه شعبة من اسماعيل بن عليه عن عبد العزيز عن أنس مختصرا رواه عنه يحيى بن أبي بكير قال يحيى فلقيت اسماعيل الخدني به فذكره كما عند مسلم ، وأورده مسلم من طريق شعبة عن ثابت عن أنس أن النبي ﷺ كان يقول (ربنا آتنا في الدنيا حسنة) الآية . وهذا مطابق للترجمة . وأخرج ابن أبي حاتم من طريق أبي نعيم حدثنا عبد السلام أبو طالوت . كنت عند أنس فقال له ثابت : إن إخوانك يسألونك أن تدعو لهم ، فقال : اللهم آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار ، فذكر القصة وفيها : إذا آتاكم الله ذلك فقد آتاكم الخير كله . قال

عياض انما كان يكثر الدعاء بهذه الآية لجمعها معاني الدعاء كله من أمر الدنيا والآخرة ، قال : والحسنة عندهم همنا النعمة ، فسأل لعيم الدنيا والآخرة والوقاية من العذاب : نسأل الله تعالى أن يمن علينا بذلك ودوامه . قلت : قد اختلفت عبارات السلف في تفسير الحسنة ، فمن الحسن قال : هي العلم والعبادة في الدنيا أخرجه ابن أبي حاتم بسند صحيح ، وعنه بسند ضعيف : الرزق الطيب والعلم النافع ، وفي الآخرة الجنة . وتفسير الحسنة في الآخرة بالجنة نقله ابن أبي حاتم أيضا عن السدي ومجاهد وإسماعيل بن أبي خالد ومقاتل بن حيان ، وعن ابن الزبير يعملون في دنياهم لدنياهم وآخرتهم ، وعن قتادة هي العافية في الدنيا والآخرة ، وعن محمد بن كعب القرظي الزوجة الصالحة من الحصنات ونحوه عن يزيد بن أبي مالك ، وأخرج ابن المنذر من طريق سفيان الثوري قال : الحسنة في الدنيا الرزق الطيب والعلم وفي الآخرة الجنة . ومن طريق سالم بن عبد الله بن عمر قال : الحسنة في الدنيا المني ، ومن طريق السدي قال المال . ونقل الثعلبي عن السدي ومقاتل : حسنة الدنيا الرزق الحلال الواسع والعمل الصالح ، وحسنة الآخرة المغفرة والثواب . وعن عطية : حسنة الدنيا العلم والعمل به وحسنة الآخرة تبشير الحساب ودخول الجنة . وبسنده عن عوف قال : من آتاه الله الاسلام والقرآن والاهل والمال والولد فقد آتاه في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة . ونقل الثعلبي عن سلف الصوفية أقوالا أخرى متغايرة اللفظ متوافقة المعنى حاصلها السلامة في الدنيا وفي الآخرة . واقتصر الكشف على ما نقله الثعلبي عن علي أنها في الدنيا المرأة الصالحة وفي الآخرة الحوراء ، وعذاب النار المرأة السوء . وقال الشيخ عماد الدين بن كثير : الحسنة في الدنيا تشمل كل مطلوب ديني من عافية ودار رحمة وزوجة حسنة وولد بار ورزق واسع وعلم نافع وعمل صالح ومركب مني . وثناء جميل الى غير ذلك مما شملته عباراتهم فانما كلها مندرجة في الحسنة في الدنيا ، وأما الحسنة في الآخرة فاعلاها دخول الجنة وتوابعه من الأمن من الفزع الأكبر في العوصات وتبشير الحساب وغير ذلك من أمور الآخرة ، وأما الوقاية من عذاب النار فهو يقتضي تبشير أسبابه في الدنيا من اجتناب المحارم وترك الشهوات . قلت : أو العفو محضا ، ومراده بقوله وتوابعه ما يلتحق به في الذكر لا ما يتبعه حقيقة

٥٦ - باب التعموذ من فتنة الدنيا

٦٣٩٠ - **حَدَّثَنَا** قُرَّةُ بْنُ أَبِي الْغَرَاءِ حَدَّثَنَا عُبَيْدَةُ بْنُ هُوَيْرٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُفَيْرٍ عَنْ مُصَافٍ بْنِ سَعْدٍ عَنْ أَبِي وَقَاصٍ « عَنْ أَبِيهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : كَانَ لِلنَّبِيِّ ﷺ يُعَلِّمُنَا هَؤُلَاءِ الْكَلِمَاتِ كَمَا تُعَلِّمُ الْكِتَابَةَ : اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْبُخْلِ ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ الْجَبَنِ ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ أَنْ تُرَدَّ إِلَيَّ أُرْذَلُ الْعَمْرِ ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ فَتْنَةِ الدُّنْيَا وَعَذَابِ الْقَبْرِ »

قوله (باب التعموذ من فتنة الدنيا) تقدمت هذه الترجمة ضمن ترجمة ذلك قبل اثني عشر بابا ، وتقدم شرح الحديث أيضا

٥٧ - باب تكرير الدعاء

٦٣٩١ - **حَدَّثَنَا** إِبْرَاهِيمُ بْنُ الْمُنْذِرِ حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ عِمَاضٍ عَنْ هِشَامٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ « عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ

عنها أن رسول الله ﷺ طَبَّ حتى إنه ليخيل إليه أنه قد صنعَ الشيءَ وما صنعته . وأنه دعا ربّه ، ثم قال :
 أشعرت أن الله قد أفتاني فيما استفتيته فيه ؟ فقالت عائشة : وما ذاك يا رسول الله ؟ قال : جاءني رجلان فجلس
 أحدهما عند رأسي والآخر عند رجلي ، فقال أحدهما لصاحبه : ما وُجِعَ الرجل ؟ قال : معطوب . قال : من
 طَبَّه . قال : ليهدي بن الأعمى . قال : فيماذا ؟ قال : في مُشيطٍ ومُشاطةٍ وجُفٍّ طَلَمَةٍ . قال : فأين هو ؟ قال : في
 دَرَوَانَ . وذروان بُرٌّ في بني زُرَيْقٍ . قالت : فأتاها رسولُ الله ﷺ ، ثم رجع إلى عائشة فقال : والله لكان
 ماءها نُقاعة الخِمْاء ، ولكأن نخلها رموسُ الشَّطابين . قالت : فأتى رسولُ الله ﷺ فأخبرها عن البئر . فقلت :
 يا رسول الله فهل أخرجته ؟ قال : أما أنا فقد شفاني الله ، وكرهتُ أن أُبَيِّرَ على الناسِ شراً . زاد عيسى بن
 يونسَ والبيهق بن سعد عن هشام عن أبيه عن عائشة قالت « سَجَرَ النبي ﷺ فدعا ودعا . . . » وساق الحديث
قوله (باب تكرير الداء) ذكر فيه حديث عائشة أن النبي ﷺ طَبَّ ، بضم الطاء أى مصر ، وقد تقدم شرحه
 في أواخر كتاب الطب . وأخرج أبو داود والنسائي وصححه ابن حبان من حديث ابن مسعود : أن النبي ﷺ كان
 يسجبه أن يدعو ثلاثاً ويستغفر ثلاثاً ، وتقدم في الاستئذان حديث أنس : « كان إذا تكلم بكلمة أعادها ثلاثاً ،
قوله (زاد عيسى بن يونس والبيهق بن سعد عن هشام عن أبيه عن عائشة قالت : مصر النبي ﷺ ، فدعا ودعا .
 وساق الحديث) كذا للاكثر ، وسقط كل ذلك لابن زيد المروزي ، ورواية عيسى بن يونس تقدمت موصولة في
 الطب مع شرح الحديث ، وهو المعاني للترجمة بخلاف رواية أنس بن عياض التي أوردها في الباب فليس فيها
 تكرير الداء . ووقع عند مسلم من رواية عبيد الله بن عمير عن هشام في هذا الحديث « فدعا ثم دعا ثم دعا »
 وتقدم توجيه ذلك ، وتقدم السلام على طريق البيهق في صفة إبليس من بدء الخلق

٥٨ - **باب الدعاء على المشركين** . وقال ابن مسعود قال النبي ﷺ : اللهم أعني عليهم بسبع كسبع
 يوسف . وقال : اللهم عليك بأبي جهل . وقال ابن عمر : دعا النبي ﷺ في الصلاة وقال : اللهم العن فلانا وفلانا ،
 حتى أنزل الله عز وجل (ليس لك من الأمر شيء)

٦٣٩٢ - **حديث ابن سلام** أخبرنا وكيع عن ابن أبي خالد قال « سمعتُ ابنَ أبي أوفى رضي الله عنهما
 قال : دعا رسولُ الله ﷺ على الأحزاب فقال : اللهم مُنِزِلَ الكتاب ، سَرِيعَ الحساب ، اهْزِمِ الأحزاب ،
 اهْزِمْهُمْ وَزَلِّهِمْ »

٦٣٩٣ - **حديث ثعالب بن فضالة** حدثنا هشام بن أبي عبد الله عن يحيى عن أبي سلمة عن أبي هريرة
 أن النبي ﷺ كان إذا قال سمع الله لمن حمده في الركعة الأخيرة من صلاة الوشاء قنَّت . اللهم أجمع عياش بن أبي
 ج ٢٥ ج ١١ • مع الجوهري

ربيعة ، اللهم أنج الوليد بن الوليد ، اللهم أنج سلمة بن هشام ، اللهم أنج للمستضعفين من المؤمنين . اللهم اشدّد وطأتك على مُضَر ، اللهم اجعلها عليهم سذنين كسني يوسف »

٦٣٩٤ - **حدثنا** الحسن بن الربيع **حدثنا** أبو الأخوص عن عامر « عن أنس رضي الله عنه قل : بَعَثَ النَّبِيُّ ﷺ سَرِيَّةً يُقَالُ لَهُمُ الْقُرَاءُ ، فَأَصِيبُوا ، فَا رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ وَجَدَ عَلَى شَيْءٍ مَا وَجَدَ عَلَيْهِمْ ، فَقَنَتَ شَهْرًا فِي صَلَاةِ الْفَجْرِ ، وَيَقُولُ : إِنْ عُصِيَتْ عَصَا اللَّهِ وَرَسُولُهُ »

٦٣٩٥ - **حدثنا** عهد الله بن محمد **حدثنا** هشام أخبرنا معمر عن الزهري عن عروة « عن عائشة رضي الله عنها قالت : كَانَ الْيَهُودُ يُسَلِّمُونَ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ يَقُولُونَ : السَّامُ عَلَيْكُمْ . فَقَطِئَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا إِلَى قَوْلِهِمْ قَالَتْ : مَايَكُمُ السَّامُ وَالْعَنَةُ . فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : مَهْلًا يَا عَائِشَةُ ، إِنْ اللَّهُ تَعَالَى يَحِبُّ الرِّفْقَ فِي الْأَمْرِ كُلِّهِ . قَالَتْ : يَا نَبِيَّ اللَّهِ أَوَلَمْ تَسْمَعْ مَا يَقُولُونَ ؟ قَالَ : أَوَلَمْ نَسْمَعْ أَنِي أَرَدْتُ ذَلِكَ عَلَيْهِمْ فَأَقُولُ : وَعَلَيْكُمْ »

٦٣٩٦ - **حدثنا** محمد بن المثنى **حدثنا** الانصاري **حدثنا** هشام بن حسان **حدثنا** محمد بن سيرين **حدثنا** عبيدة « **حدثنا** علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال : كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ يَوْمَ الْخَنْدَقِ فَقَالَ : مَلَأَ اللَّهُ قُبُورَهُمْ وَيُونَهُمْ نَارًا كَمَا تَسْتَلُونَ عَنِ الصَّلَاةِ الْوَسْطَى حَتَّى غَابَتِ الشَّمْسُ . وَهِيَ صَلَاةُ الْعَصْرِ ،

قوله (باب الدعاء على المشركين) كذا أطلق هنا ، وقيدته في الجهاد بالهزيمة والزلزلة وذكر فيه أحاديث : الأول **قوله** (وقال ابن مسعود : اللهم أعني عليهم بسبع كسبع يوسف) وهذا طرف من حديث تقدم موصولا في كتاب الاستسقاء وتقدم شرحه هناك . **قوله** (وقال : اللهم عليك يا بني جمل) أي بأملاكه ، وسقط هذا التعليق من رواية أبي زيد ، وهو طرف من حديث لابن مسعود أيضا في قصة سلب الجزور التي ألقاها أشق القوم على ظهر النبي ﷺ وقد تقدم موصولا في الطهارة ، وهو رابع الأحاديث المذكورة في الترجمة التي أشرت إليها آنفا في كتاب الجهاد . الثالث ، **قوله** (وقال ابن عمر : دعا النبي ﷺ في الصلاة وقال : اللهم العن فلانا وفلانا ، حتى أنزل الله عز وجل : ليس لك من الأمر شيء) هذا أيضا طرف من حديث تقدم موصولا في غزوة أحد وفي تفسير آل عمران وتقدم شرحه وتسمية من أبهم من المدعو عليهم . الحديث الرابع ، **قوله** (**حدثنا** ابن سلام) هو محمد وابن أبي خالد اسمه اسماعيل وابن أبي أوفى هو عبد الله . **قوله** (على الأحزاب) تقدم المراد به قريبا ، وسريع الحساب أي سريع فيه أو المعنى أن مجي الحساب سريع ، وتقدم شرح الحديث مستوفى في باب لا تتموا لقاء العدو ، من كتاب الجهاد . الحديث الخامس حديث أبي هريرة في الدعاء في الفتوت للمستضعفين من المسلمين ، وفيه « اللهم اشدّد وطأتك على مضر ، أي خذم بشدة ، وأصلها من الوطء بالقدم والمراد الإهلاك ، لأن من يطأ على الشيء برجله قد استقصى في هلاكه والمراد بمضر القبيلة المشهورة التي منها جميع بطون قيس وقريش وغيرهم ، وهو على حذف مضاف أي كفار مضر ، وقد تقدم في الجهاد أنه يشرح في المغازي فلم يتبأ ذلك فشرح في تفسير سورة النساء ، وقوله فيه « اللهم أنج

سنة بن هشام ، نقل ابن التين عن الداودي أنه قال : هو عم أبي جهل ، قال : فعلى هذا فاسم أبي جهل هشام واسم جده هشام . قلت : وهو خطأ من عدة أوجه فإن اسم أبي جهل عمرو واسم أبيه هشام ، وسنة أخوه بلا خلاف بين أهل الاخبار في ذلك ، فلمعه كان فيه « فاسم أبي أبي جهل ، فيستقيم ، لكن قوله وسنة عم أبي جهل خطأ فارجع الخطأ . الحديث السادس حديث أنس « بعث النبي ﷺ سرية يقال لهم القراء ، الحديث ، وقد تقدم شرحه في غزوة بئر معونة من كتاب المغازي ، وقوله « وجد » من الوجد يفتح ثم سكن أي حزن . الحديث السابع حديث عائشة « كانت اليهود يسلمون » ، وقد تقدم شرحه في كتاب الاستمئذان . الحديث الثامن حديث علي « كنا مع النبي ﷺ يوم الخندق » الحديث وفيه « ملائكة قبورهم ويوتهم نارا » ، وقد تقدم شرحه في تفسير سورة البقرة ، وأشارت إلى اختلاف العلماء في الصلاة الوسطى وبلغته إلى عشرين قولاً . وقد تصف أبو الحسن ابن الفصار في تأويله فقال : إنما تسمية العصر وسطى يختص بذلك اليوم لأنهم شغلوا عن الظهر والعصر والمنفرد فكانت العصر بالاسم إلى الثلاثة التي شغلوا عنها وسطى ، لا أن المراد بالوسطى تفسير ما وقع في سورة البقرة . قلت . وقوله في هذه الرواية « وهي صلاة العصر » جزم الكرماني بأنه مدرج في الخبر من قول بعض رواة ، وفيه نظر ، فقد تقدم في الجهاد من رواية عيسى بن يونس وفي المغازي من رواية روح بن عبادة وفي التفسير من رواية يزيد بن هارون ومن رواية يحيى بن سعيد كلهم عن هشام ولم يقع عنده ذكر صلاة العصر عن أحد منهم ، إلا أنه وقع في المغازي « إلى أن غابت الشمس » ، وهو شعر بانها العصر ، وأخرجه مسلم من رواية أبي أسامة ومن رواية المعتمر بن سليمان ومن رواية يحيى بن سعيد ثلاثهم عن هشام كذلك ولكن بلفظ « شغلونا عن الصلاة الوسطى صلاة العصر » ، وكذا أخرجه عن طريق شقيق بن سنان عن علي بن محمد عن عبد الله بن مسعود مثله سواء ، وأصرح من ذلك ما أخرجه من حديث حذيفة مرفوعاً « شغلونا عن صلاة العصر » وهو ظاهر في أنه من نفس الحديث ، وقوله في السند « حدثنا الأنصاري » ، يريد محمد بن عبد الله بن المثني القاضي وهو من شيوخ البخاري ، ولكنه ربما أخرج عنه بواسطة كالذي هنا ، وقوله « حدثنا هشام بن حسان » يرجح قول من قال في الرواية التي مضت في الجهاد من طريق عيسى بن يونس « حدثنا هشام » ، أنه ابن حسان ، وقد كنت ظننت أنه المستوائي وردت على الأصلي حيث جزم بأنه ابن حسان ثم نقل تضعيف هشام بن حسان يروم رد الحديث فتمتقيقه هناك ، ثم وقفت على هذه الرواية فرجعت عما ظننته ، لكن أجيب الآن عن تضعيفه لهشام بأن هشام بن حسان وإن تكلم فيه بعضهم من قبل حفظه لكن لم يضعفه بذلك أحد مطلقاً بل بقيد بعض شيوخه ، وانفقوا على أنه ثبت في الشيخ الذي حدث هذه بحديث الباب وهو محمد بن سيرين ، قال سعيد بن أبي عروبة : ما كان أحد أحفظ عن ابن سيرين من هشام ، وقال يحيى القطان : هشام بن حسان ثقة في عهد بن سيرين ، وقال أيضاً : هو أحب إلى في ابن سيرين من عاصم الأحول وعلاء الحذاء ، وقال علي بن المديني : كان يحيى القطان يصف حديث هشام بن حسان عن عطاء وكان أصحابنا يثبونه ، قال : وأما حديثه عن محمد بن سيرين فصحيح ، وقال يحيى بن معين : كان يثني حديثه عن عطاء وعن حكيمه وعن الحسن . قلت : قد قال أحمد ما يكاد ينكر عليه شيء إلا ووجدت غيره قد حدث به ، إما أيوب وإما عوف . وقال ابن عدي : أحاديثه مستقيمة ، ولم أر فيها شيئاً منكراً انتهى . وليس له في الصحيحين عن عطاء شيء ، وله في

البخاري شيء يسير من عكرمة وتوبع عليه ، والله أعلم

٥٩ - باب الدعاء للمشركين

٦٣٩٧ - **حديث** عليّ عليه السلام حدثنا صفوان بن يحيى حدثنا أبو الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة رضى الله عنه قال :
 قدِمَ الطفول بن عمرو على رسول الله ﷺ فقال : يا رسول الله ، إن دوساً قد عصمت وأبت ، فادعُ الله عليها .
 فظن الناس أنه يدعو عليهم ، فقال : اللهم اهدِ دوساً ، وأتِ بهم ،

قوله (باب الدعاء للمشركين تقدمت هذه الترجمة وحديث أبي هريرة فيها في كتاب الجهاد ، لكن زاد بالهدى ليتألفهم ، وقد تقدم شرحه هناك ، وذكرت وجه الجمع بين الترتيبين : والدعاء على المشركين والدعاء للمشركين وأنه باعتبارين ، وحكى ابن بطلان أن الدعاء للمشركين ناسخ للدعاء على المشركين ودليله قوله تعالى ﴿ ليس لك من الأمر شيء ﴾ قال : والأكثر على أن لانسح ، وأن الدعاء على المشركين جائز ، وإنما انتهى عن ذلك في حق من يرجى تألفهم ودخولهم في الاسلام ، ويحتمل في التوفيق بينهما أن الجواز حيث يكون في الدعاء ما يقتضى زجرهم عن تماديهم على الكفر ، والمنع حيث يقع الدعاء عليهم بالهلاك هل كفرهم ، والنقيض بالهداية يرشد إلى أن المراد بالمغفرة في قوله في الحديث الآخر « اغفر لقومى فانهم لا يملكون » الغفر عما جنوه عليه في نفسه لا نحو ذنوبهم كلها لأن ذنب الكفر لا يحصى ، أو المراد بقوله « اغفر لهم » اهدم إلى الإسلام الذى تصح معه المغفرة ، أو المعنى اغفر لهم إن أسلموا ، والله أعلم

٦٠ - باب قول النبي ﷺ : اللهم اغفر لي ما قدمت وما أخرت

٦٣٩٨ - **حديث** محمد بن بشار عن حدثنا عبد الملك بن صبح عن حدثنا شعبة عن عن أبي إسحاق عن عن أبي موسى عن من أبيه عن عن النبي ﷺ أنه كان يدعو بهذا الدعاء : رب اغفر لي خطيئتي وجهلى ، وإسرافي في أمري كله وما أنت أعلم به منى ، اللهم اغفر لي خطاياي وعدى ، وجهلى وجدي ، وكل ذاك عدى ، اللهم اغفر لي ما قدمت وما أخرت ، وما أسررت وما أعلنت ، أنت المقدم وأنت المؤخر ، وأنت على كل شيء قدير .
 وقال عبيد الله بن معاذ : حدثنا أبي عن حدثنا شعبة عن عن أبي إسحاق عن عن أبي بردة عن عن أبي موسى عن عن أبيه عن عن النبي ﷺ . . . بنحوه

[الحديث ٦٣٩٨ - طريقه في : ٦٣٩٩]

٦٣٩٩ - **حديث** محمد بن المثنى عن حدثنا عبيد الله بن عبد الجيد عن حدثنا إسرائيل عن حدثنا أبو إسحاق عن عن أبي بكر بن أبي موسى عن وأبي بردة - أحسبه عن أبي موسى الأشعري عن عن النبي ﷺ أنه كان يدعو : اللهم اغفر لي خطيئتي وجهلى ، وإسرافي في أمري ، وما أنت أعلم به منى . اللهم اغفر لي قزلى وجدي ، وخطي

وحمدي ، وكل ذلك عندي ،

قوله (باب قول النبي ﷺ : اللهم اغفر لي ما قدمت وما أخرت) كذا ترجم ببعض الخبر ، وهذا القدر منه يدخل فيه جميع ما اشتمل عليه لأن جميع ما ذكر فيه لا يخلو عن أحد الأمرين . **قوله** (عبد الملك بن الصباح) ماله في البخاري سوى هذا الموضع ، وقد أورد طريق معاذ بن معاذ عن شعبة عقبه إشارة إلى أنه لم ينفرد به ، وعكس مسلم فصدر بطريق معاذ ثم أتبعه بطريق عبد الملك هذا ، قال أبو حاتم الرازي : عبد الملك بن الصباح صالح . قلت : وهي من ألفاظ التوثيق لكونها من الرتبة الأخيرة عند ابن أبي حاتم . وقال : إن من قيل فيه ذلك يكتب حديثه للاعتبار ، وعلى هذا فليس عبد الملك بن الصباح من شرط الصحيح ، لكن اتفاق الشيخين على التخريج له يدل على أنه أرفع رتبة من ذلك ، ولا سيما وقد تابعه معاذ بن معاذ وهو من الأثبات . ووقع في الإرشاد للخليل : عبد الملك بن الصباح الصنعاني عن مالك منهم بركة الحديث حكاه الذهبي في الميزان ، وقال : هو المسمى مصري صدوق خرج له صاحب الصحيح انتهى . والذي يظهر لي أنه غير المسمى فان الصنعاني إما من صنعاء اليمن أو صنعاء دمشق . وهذا بصري قطعاً فافترقا ، **قوله** (عن أبي اسحق) هو السبيعي . **قوله** (عن ابن أبي موسى) هكذا جاء مبهما في رواية عبد الملك ، وهكذا أورده الاسماعيل عن الحسن بن سفيان والقاسم بن ذكريا كلاهما عن محمد بن بشر شيخ البخاري فيه ، وأخرجه ابن حبان في النوع الثاني عشر من القسم الخامس من صحيحه عن عمر بن محمد بن بشر ، حدثنا عبد الملك بن الصباح المسمى ، فذكره ، وسماه معاذ عن شعبة فقال في روايته عن أبي بردة بن أبي موسى عن أبيه . **قوله** (وقال عبيد الله بن معاذ الخ) أخرجه مسلم بصريح التحديث فقال : حدثنا عبيد الله بن معاذ ، وكذا قال الاسماعيل : حدثنا الحسن بن سفيان حدثنا عبيد الله بن معاذ به ، وأشار الاسماعيل إلى أن في السند عدة أخرى فقال : سمعت بعض الحفاظ يقول إن أبا اسحق لم يسمع هذا الحديث من أبي بردة وإنما سمعه من سعيد بن أبي بردة عن أبيه . قلت : وهذا تحليل غير قاصح ، فان شعبة كان لا يروي عن أحد من المدلسين إلا ما يتحقق أنه سمعه من شيخه . **قوله** في الطريق الثالثة (إسرائيل حدثنا أبو اسحق عن أبي بكر بن أبي موسى وأبي بردة أحسبه عن أبي موسى الأشعري) لم أجد طريق إسرائيل هذه في مستخرج الاسماعيل ، وضاعت على أبي نعم فأوردها من طريق البخاري ولم يستخرجها من وجه آخر ، وأفاد الاسماعيل أن شريكاً وأسمعت وقيس بن الربيع رووه عن أبي اسحق عن أبي بردة بن أبي موسى عن أبيه ، وقد وقعت لي طريق إسرائيل من وجه آخر أخرجه أبو محمد بن صاعد في فوائده عن محمد بن عمرو الهروي عن عبيد الله بن عبد المجيد الذي أخرجه البخاري من طريقه بسنده وقال في روايته : عن أبي بكر وأبي بردة ابني أبي موسى عن أبيهما ، ولم يشك وقال : غريب من حديث أبي بكر بن أبي موسى . قلت : وإسرائيل هو ابن يونس بن أبي اسحق وهو من أثبت الناس في حديث جده . (تنبيه) : حكى الكرماني أنه في بعض نسخ البخاري : وقال عبد الله بن معاذ بالتكبير . قلت : وهو خطأ محض ، وكذا حكى أن في بعض النسخ من طريق إسرائيل عبد الله بن عبد الحميد بتأخير الميم وهو خطأ أيضاً ، وهذا هو أبو علي الحنفى مشهور من رجال الصحيحين . **قوله** (أنه كان يدعو بهذا الدعاء) لم أر في شيء من طرقه عمل الدعاء بذلك ، وقد رفع معظم آخره في حديث ابن عباس أنه

كان يقول في صلاة الليل ، وقد تقدم بيانه قبل . ووقع أيضا في حديث على عند مسلم أنه كان يقوله في آخر الصلاة ، واختلقت الرواية : هل كان يقوله قبل السلام أو بعده ، ففي رواية لمسلم « ثم يكون من آخر ما يقول بين التشهد والسلام : اللهم اغفر لي ما قدمت وما أخرت وما أسررت وما أعلنت وما أنت أعلم به مني ، أنت المقدم وأنت المؤخر لا إله إلا أنت ، وفي رواية له ، وإذا سلم قال : اللهم اغفر لي ما قدمت الخ ويجمع بينهما يحمل الرواية الثانية على إرادة السلام لأن عجز الطريقين واحد . وأورده ابن حبان في صحيحه بلفظ « كان إذا فرغ من الصلاة وسلم ، وهذا ظاهر في أنه بعد السلام ، ويحتمل أنه كان يقول ذلك قبل السلام وبعبارة ، وقد وقع في حديث ابن عباس نحو ذلك كما بينته عند شرحه . قوله (رب اغفر لي خطيئتي) الخطيئة الذنب ، يقال خطيء يخطيء ، ويجوز تسهيل الهمة فيقال خطيئة بالتحديد . قوله (وجهل) الجهل ضد العلم . قوله (واسراف) في أمرى كله) الاسراف مجاوزة الحد في كل شيء ، قال الكرماني : يحتمل أن يتعلق بالاسراف فقط ؛ ويحتمل أن يتعلق بجميع ما ذكر . قوله (اغفر لي خطاياي وعمدي) وقع في رواية الكشمغيني في طريق اسراويل « خطيء » وكذا أخرجه البخاري في « الأدب المفرد » بالسند الذي في الصحيح ، وهو المناسب لذكر العمدة ولكن جمهور الرواة على الأول ، والخطايا جمع خطيئة ، وعطف العمدة عليها من عطف الخاص على العام ، فإن الخطيئة أهم من أن تكون عن خطأ وعن عمد ، أو هو من عطف أحد العامين على الآخر . قوله (وجهل) وجهل (وجهل) وقع في مسلم « اغفر لي هزلي وجهلي ، وهو أنسب ، والجد بكسر الجيم ضد الهزل . قوله (وكل ذلك عندي) أي موجود أو يمكن . قوله (اللهم اغفر لي ما قدمت الخ) تقدم مر المراد به وبيننا تأويله . قوله (أنت المقدم وأنت المؤخر) في رواية مسلم « اللهم أنت المقدم الخ » . قوله (وأنت على كل شيء قدير) في حديث علي الذي أشرت إليه قبل « لا إله إلا أنت ، بدل قوله « وأنت على كل شيء قدير » ، قال الطبري بعد أن استشكل صدور هذا الدعاء من النبي ﷺ مع قوله تعالى (ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر) ما حاصله : أنه ﷺ امثل ما أمره الله به من تسبيحه وسؤاله المغفرة إذا جاء نصر الله والفتح ، قال : وزعم قوم أن استغفاره عما يقع بطريق السهو والغفلة أو بطريق الاجتهاد مما لا يصادف ما في نفس الأمر ، ونعقب بأنه لو كان كذلك للزم منه أن الانبياء يؤاخذون بمثل ذلك فيسكونون أشد حالا من أممهم . وأجيب بالترامي : الملازمة والانياء أشد خوقا من دونهم ، وخوفهم خوف اجلال وإعظام ، واستغفارهم من التقصير لا من الذنب المحقق . وقال غياض : يحتمل أن يكون قوله « اغفر لي خطيئتي » ، وقوله « اغفر لي ما قدمت وما أخرت » ، على سبيل التواضع والاستكانة والخضوع والشكر له ، لما علم أنه قد غفر له . وقيل هو محمول على ما صدر من غفلة أو سهو . وقيل على ما مضى قبل النبوة . وقال قوم وقوع الصغيرة جائز منهم فيكون الاستغفار من ذلك . وقيل هو مثل ما قال بعضهم في آية الفتح (ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك) أي من ذنب أبيك آدم (وما تأخر) أي من ذنوب أمك . وقال القرطبي في « المفهم » وقوع الخطيئة من الانبياء جائز لانهم مكلفون فيخافون وقوع ذلك ويتعذرون منه . وقيل قاله على سبيل التواضع والخضوع لحق الربوبية ليقترن به في ذلك . (تكميل) : نقل الكرماني تبعا لمناطاي عن القرافي أن قول القائل في دعائه « اللهم اغفر لجميع المسلمين » دواء بالمال لأن صاحب الكبيرة قد يدخل النار ودخول النار ينافي الغفران . وتعقب بالمنع وأن المنافي الغفران الخلود في النار ، وأما الإخراج بالشفاعة أو العفو فهو غفران في الجملة . وتعقب

أيضا بالمعارضة يقول نوح عليه السلام (رب اغفر لي ولوالدي ولمن دخل بيتي مؤمنا والمؤمنين والمؤمنات)
وقول ابراهيم عليه السلام (رب اغفر لي ولوالدي وللمؤمنين يوم يقوم الحساب) وبأن النبي ﷺ أمر بذلك في
قوله تعالى (واستغفر لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات) . والتمحيق أن السؤال بلفظ التعميم لا يستلزم طلب ذلك
لكل فرد فرد بطريق التعمين ، فلهذا مراد القراني منع ما يشر بذلك لا منع أصل الدعاء بذلك . ثم اني لا يظهر لي
مناسبة ذكر هذه المسألة في هذا الباب ، والله أعلم

٦١ - باب الدعاء في الساعة التي في يوم الجمعة

٦٤٠٠ - **حدثنا** مسدد **حدثنا** إسماعيل بن إبراهيم أخبرنا أيوب عن محمد « عن أبي هريرة رضي الله
عنه قال : قال أبو النانم **عليه السلام** : في يوم الجمعة ساعة لا يوافقها مسلم وهو قائم يصلي يسأل الله خيرا إلا أعطاه .
وقال بيده ، قلنا : يقللها ، يزهدها »

قوله (باب الدعاء في الساعة التي في يوم الجمعة) أي التي ترجى فيها اجابة الدعاء . وقد ترجم في كتاب الجمعة
د باب الساعة التي في يوم الجمعة ، ولم يذكر في البابين شيئا يشرح بتعيينها . وقد اختلف في ذلك كثيرا ، واقتصر
الخطابي منها على وجهين : أحدهما أنها ساعة الصلاة ، والآخر أنها ساعة من النهار عند دنو الشمس للغروب ،
وتقدم سياق الحديث في كتاب الجمعة من طريق الأعرج عن أبي هريرة بلفظ « فيه ساعة لا يوافقها عبد مسلم وهو
قائم يصلي يسأل الله شيئا إلا أعطاه إياه ، وأشار بيده يقللها » ، وقد ذكرت شرحه هناك ، واستوعبت الخلاف
الوارد في الساعة المذكورة فزاد على الأربعين قولا ، وانفق لي نظير ذلك في ليلة القدر . وقد ظفرت بحديث يظهر
منه وجه المناسبة بينهما في العدد المذكور ، وهو ما أخرجه أحمد وصححه ابن خزيمة من طريق سعيد بن الحارث عن
أبي سلمة قال « قلت يا أبا سعيد ان أبا هريرة حدثنا عن الساعة التي في الجمعة فقال : سألت عنها النبي ﷺ فقال اني
كنت أعدتها ثم أنسيتها كما أنسيت ليلة القدر » . وفي هذا الحديث إشارة الى أن كل رواية جاء فيها تعيين وقت
الساعة المذكورة مرفوفا وم ، والله أعلم . **قوله** (يسأل الله خيرا) يقيد قوله في رواية الأعرج « شيئا » ، وإن
الفضل المذكور لمن يسأل الخير ، فيخرج الشر مثل الدعاء بالآثم وقطيعة الرحم ونحو ذلك . وقوله « وقال بيده »
فيه إطلاق القول على الفعل ، وقد وقع في رواية الأعرج « وأشار بيده » . **قوله** (قلنا يقللها يزهدها) يحتمل
أن يكون قوله يزهدها وقع تأكيذا لقوله يقللها ، وإلى ذلك أشار الخطابي . ويحتمل أن يكون قال أحد القاطنين
لجميع الراوي . ثم وجدته عند إسماعيل من رواية أبي عبيدة زهير بن حرب « يقللها يزهدها » لجمع بينهما ،
وهو عطف تأكيد . وقد أخرجه مسلم عن زهير بن حرب عن إسماعيل شيخ مسدد فيه فلم يقع عنده « قلنا » ، ولفظه
« وقال بيده يقللها يزهدها » وأخرجه أبو عوانة عن الزعفراني عن إسماعيل بلفظ « وقال بيده هكذا قلنا يزهدنا
أو يقللها » وهذه أوضح الروايات ، والله أعلم

٦٢ - باب قول النبي ﷺ : يستجاب لنا في اليهود ، ولا يستجاب لهم فيما

٦٤٠١ - **حدثنا** فتيبة بن سعيد **حدثنا** عبد الوهاب **حدثنا** أيوب عن ابن أبي مليكة « عن عائشة

رضى الله عنها : ان اليهود أنوا الذي ﷺ فقالوا : السام عليك . قال : وعليكم . قالت عائشة : السام عليكم ولعنكم الله وغضب عليكم . قال رسول الله ﷺ : مهلاً يا عائشة ، عليك بارفق ، وإياك والعنف - أو الفحش - قالت : أو لم أسمع ما قالوا ؟ قال : أو لم تسمعي ما قلت ؟ رددت عليهم ، فاستجاب لي فيهم ، ولا يستجاب لهم في »

قوله (باب قول النبي ﷺ يستجاب لنا في اليهود ولا يستجاب لهم فينا) أي لانا ندهو عليهم بالحق وهم يدهون علينا بالظلم . ذكر فيه حديث عائشة في قول اليهود السام عليكم وفي قولها لهم السام عليكم واللعنة ، وفي آخره رددت عليهم فيستجاب لي فيهم ولا يستجاب لهم في ، ولمسلم من حديث جابر د وانا نجاب عليهم ولا يجابون علينا ، ولا أحد من طريق محمد بن الأشعث من عائشة في نحو حديث الباب ، فقال : مه ، ان الله لا يحب الفحش ولا التفحش ، قالوا قولاً فرددناه عليهم ، فلم يضرنا شيء ولا مهمم الى يوم القيامة ، وقد تقدم شرحه في كتاب الاستئذان وفيه بيان الاختلاف في المراد بذلك ، ويستفاد منه أن الداعي اذا كان ظالماً هل من دعا عليه لا يستجاب دعائه ، ويؤيده قوله تعالى (وما دعاء الكافرين الا في ضلال) وقوله هنا د وإياك والعنف ، بضم الميم ويجوز كسرهما وفتحها ، وهو ضد الرفق

٦٣ - باب التأمين

٦٤٠٢ - **حديث** علي بن عبد الله حدثنا سفيان قال الزهري حدثنا عن سعيد بن المسيب د عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال : إذا آمن القاري فأمنوا ، فان الملائكة تؤمن ، فن وافق تأمینه تأمين للملائكة فخر له ما تقدم من ذنبه »

قوله (باب التأمين) يعني قول د آمين ، عقب الدعاء ، ذكر فيه حديث أبي هريرة د اذا آمن القاري فأمنوا ، وقد تقدم شرحه في كتاب الصلاة ، والمراد بالقاري هنا الامام اذا قرأ في الصلاة ، ويحتمل أن يكون المراد بالقاري اعم من ذلك . وورد في التأمين مطلقاً أحاديث منها حديث عائشة مرفوعاً د ما حسدكم اليهود على شيء ما حسدكم على السلام والتأمين ، رواد ابن ماجه وصححه ابن خزيمة ، وأخرجه ابن ماجه أيضاً من حديث ابن عباس بلفظ د ما حسدكم على آمين ، فاكثروا من قول آمين ، وأخرج الحاكم د عن حبيب بن مسلمة الفهري سمعت رسول الله ﷺ يقول : لا يجتمع ملا فيدعو بعضهم ويؤمن بعضهم إلا أجابهم الله تعالى ، ولا بن داود من حديث أبي زهير الفهري قال د وقف النبي ﷺ على رجل قد ألح في الدعاء فقال : أوجب ان ختم ، فقال : بأى شيء ؟ قال : بآمين . فانه الرجل فقال : يا فلان اخم بآمين وأبشر ، وكان أبو زهير يقول : آمين مثل الطابع على الصحيفة . وقد ذكرت في د باب جهر الامام بالتأمين ، في كتاب الصلاة . ما في آمين من اللغات واختلاف في معناها فافني عن الامادة

٦٤ - باب فضل التهلل

٦٤٠٣ - **حدثنا** عبد الله بن مسleme عن مالك عن سفيان عن أبي صالح « عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : من قال لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، له الملك ، وله الحمد ، وهو على كل شيء قدير في يوم مائة مرة كانت له عدل عشر رقاب ، وكتبت له مائة حسنة ، ومحيت عنه مائة سيئة ، وكانت له حرزاً من الشيطان يومه ذلك حتى يمسي ، ولم يأت أحد بأفضل مما جاء . إلا رجل عمل أكثر منه »

٦٤٠٤ - **حدثنا** عبد الله بن محمد حدثنا عبد الملك بن عمرو حدثنا عمر بن أبي زائدة عن أبي إسحاق عن عمرو بن ميمون قال « من قال عشر أكان كمن اعتق رقبة من ولد إسماعيل » . قال عمرو حدثنا عبد الله بن أبي السمر عن الشعبي عن الربيع بن خثيم . . . مثله . فقلت للربيع : تمن سمعته ؟ فقال : من عمرو بن ميمون ، فأثبت عمرو بن ميمون فقلت : ممن سمعته ؟ فقال : من ابن أبي ليلى ، فأثبت ابن أبي ليلى فقلت : ممن سمعته ؟ فقال : من أبي أيوب الأنصاري يحدثه عن النبي ﷺ . وقال إبراهيم بن يوسف عن أبيه عن أبي إسحاق حدثني عمرو بن ميمون عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن أبي أيوب قوله عن النبي ﷺ . وقال موسى حدثنا وهيب عن داود عن عاصم عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن أبي أيوب عن النبي ﷺ . وقال إسماعيل عن الشعبي عن الربيع بن خثيم قوله . وقال آدم حدثنا شعبة حدثنا عبد الملك بن ميسرة سمعت هلال بن إساف عن الربيع بن خثيم وعمر بن ميمون عن ابن مسعود قوله . وقال الأعمش وحسين عن هلال عن الربيع عن عبد الله قوله . ورواه أبو محمد الحفري عن أبي أيوب عن النبي ﷺ كان كمن اعتق رقبة من ولد إسماعيل ، قال أبو عبد الله : وللصحيح قول عمرو . قال الحافظ أبو ذر الهروي صوابه عمر ، وهو ابن أبي زائدة . قال البيهقي قلت : وعلى الصواب ذكره أبو عبد الله البخاري في الأصل كما تراه لا عمرو قوله (باب فضل التهليل) أي قول لا إله إلا الله ، وسياق بعد باب شيء ما يتعلق بذلك . قوله (عن مالك عن سفيان) بمهمله مصغر ، وفي رواية أبي بكر بن أبي شيبة في مسنده عن زيد بن الحباب عن مالك « حدثني سفيان مولى أبي بكر ، أخرجه ابن ماجه . وفي رواية عبد الله بن سعيد عن أبي هند عن سفيان مولى أبي بكر بن عبد الرحمن ابن الحارث . قوله (عن أبي صالح) هو السمان . قوله (عن أبي هريرة) في رواية عبد الله بن سعيد « أنه سمع أبا هريرة ، . قوله (من قال لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير) هكذا في أكثر الروايات ، وورد في بعضها زيادة ديجي ويميت ، وفي أخرى زيادة ديبه الخير ، وسأذكر من زاد ذلك . قوله (مائة مرة) في رواية عبد الله بن يوسف عن مالك الماضية في بدء الخلق ، في يوم مائة مرة ، وفي رواية عبد الله بن سعيد « إذا أصبح ، ومثله في حديث أبي أمامة عند جعفر الثريابي في الذكر ، ووقع في حديث أبي ذر قتيبه بأن ذلك في دبر صلاة الفجر قبل أن يتكلم ، لكن قال « عشر مرات » وفي سندهما شهر بن حوشب

وقد اختلف عليه وفيه مقال . **قوله** (كانت له) في رواية الكشميهني من طريق عبد الله بن يوسف الماضية كان بالتذكير أى القول المذكور . **قوله** (عدل) بفتح العين ، قال الفراء : العدل بالفتح ما عدل الشيء من غير جنسه ، وبالكسر المثل . **قوله** (عشر رقاب) في رواية عبد الله بن سعيد و عدل رقبة ، ورواؤه رواية مالك حديث البراء بنظفه من قال لا إله إلا الله ، وفي آخره د عشر مرات كن له عدل رقبة ، أخرجه النسائي وصححه ابن حبان والحاكم ونظيره في حديث أبي أيوب الذي في الباب كما سيأتي التنبيه عليه ، وأخرج جعفر الفريابي في الذكر من طريق الزهري ، أخبرني عكرمة بن محمد الدؤلي أن أبا هريرة قال : من قالها لله عدل رقبة ، ولا تعجزوا أن تستكثروا من الرقاب ، ومثله رواية سهيل بن أبي صالح عن أبيه لسكنه خالف في صحابه فقال عن أبي عبيد الله الوراق أخرجه النسائي . **قوله** (وكتب) في رواية الكشميهني وكتب ، بالتذكير . **قوله** (وكانت له حرزا من الشيطان) في رواية عبد الله بن سعيد وحفظ يومه حتى يمسي ، وزاد ومن قال مثل ذلك حين يمسي كان له مثل ذلك ، ومثل ذلك في طرق أخرى يأتي التنبيه عليها بعد . **قوله** (ولم يأت أحد بأفضل مما جاءه) كذا هنا وفي رواية عبد الله بن يوسف د مما جاء به ، . **قوله** (إلا رجل عمل أكثر منه) في حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده د لم يمت أحد بأفضل من عمله إلا من قال أفضل من ذلك ، أخرجه النسائي بسند صحيح إلى عمرو ، والاستثناء في قوله والرجل منقطع والتقدير سكن رجل قال أكثر مما قاله فانه يزيد عليه ، ويجوز أن يكون الاستثناء متصلا . **قوله** (حدثنا عبد الله بن محمد) هو المسندي ، وعبد الملك بن عمرو هو أبو عامر العقدي بفتح المهملة والقاف مشهور بكنيته أكثر من اسمه ، وعمر بن أبي زائدة اسم أبيه خالد وقيل ميسرة ، وهو أخو زكريا بن أبي زائدة ، وذكرنا أكثر حديثا منه وأشهر . **قوله** (عن أبي إسحق) هو السبيعي تابعي صنفير ، وعمرو بن ميمون هو الأودي تابعي كبير عظيم أدرك الجاهلية . **قوله** (من قال حسرا كان كن أعتق رقبة من ولد اسماعيل) هكذا ذكر البخاري مختصرا وساقه مسلم عن سليمان بن عبيد الله الغيلاني والاسماعيل من طريق علي بن مسلم قال د حدثنا أبو عامر بالسند المذكور وانظر : من قال لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير عشر مرات كان كن أعتق أربعة أنفس من ولد اسماعيل ، وهكذا أخرجه أبو عوانة في صحيحه من طريق روح بن عبادة ، ومن طريق عمرو بن عاصم فرقهما قال د حدثنا عمرو بن أبي زائدة ، فذكر مثله سواء . **قوله** (قال عمر) كذا لا يذر غير منسوب ، ولغيره د عمرو بن أبي زائدة ، وهو الراوي المذكور في أول السند . **قوله** (وحدثنا عبد الله بن أبي السفر) بفتح المهملة والفاء ، وسكن بعض المغاربة الفاء وهو خطأ ، وهو معطوف على قوله د عن أبي إسحق ، وقد أوضح ذلك مسلم والاسماعيل في روايتهما المذكورة فأعاد مسلم السند من أوله إلى عمرو بن أبي زائدة قال د حدثنا عبد الله بن أبي السفر ، فذكره . وكذا وقع عند أحمد بن محمد عن روح بن عبادة ، وعند أبي عوانة من روايته وانقصر على الموصول في رواية عمرو بن عاصم المذكورة عن الشعبي عن الربيع بن خثيم بجملة ومثله مصنف . **قوله** (مثله) أى مثل رواية أبي إسحق عن عمرو بن ميمون الموقوفة . وحاصل ذلك أن عمرو بن أبي زائدة أسنده عن شيخين : أحدهما عن أبي إسحق عن عمرو بن ميمون موقوفا ، والثاني عن عبد الله بن أبي السفر عن الشعبي عن الربيع عن عمرو بن ميمون عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن أبي أيوب مرفوعا . (تنبيه) : وقع قوله د قال عمرو حدثنا عبد الله بن أبي السفر الخ ، مؤخر في رواية أبي ذر عن التعاليق عن موسى وعن اسماعيل وعن آدم وعن الأعمش

وحسين ، وقدم هذه التعاليق كلها على الطريق الثانية لعمر بن أبي زائدة نصار ذلك مشكلا لا يظهر منه وجه الصواب ، ووقع قوله « وقال عمر بن أبي زائدة » مقدما معقبا بروايته عن أبي إسحق عند غير أبي ذر في جميع الروايات عن الفربري ، وكذا في رواية إبراهيم بن معقل النسفي عن البخاري وهو الصواب ، وبؤيد ذلك رواية الاسماعيل ورواية أبي عوانة المذكورتان . قوله (وقال إبراهيم بن يوسف عن أبيه) هو ابن أبي إسحق السدي (عن أبي إسحق) هو جد إبراهيم بن يوسف . قوله (حدثني عمرو بن ميمون الخ) أفادت هذه الرواية التصريح بتحديث عمرو لأبي إسحق ، وأفادت زيادة ذكر عبد الرحمن بن أبي ليلى وإبي أيوب في السند . قوله (وقال موسى حدثنا وهيب الخ) مرفوعا وصله أبو بكر بن أبي خيثمة في ترجمة الربيع بن خثيم من تاريخه فقال : حدثنا موسى بن اسماعيل حدثنا وهيب بن خالد عن داود بن أبي هند عن عامر الشعبي ، فذكره ولفظه « كان له من الأجر مثل من أعتق أربعة أنفس من ولد اسماعيل ، وقد أخرجه جعفر في الذكر من رواية خالد الطحان عن داود بن أبي هند بسنده لكن لفظه « كان له عدل رقبة أو عشر رقاب » ثم أخرجه من طريق عبد الوهاب بن عبد المجيد عن داود قال : مثله ، ومن طريق محمد بن أبي هدي وي زيد بن هارون كلاهما عن داود نحوه ، وأخرجه النسائي من رواية يزيد ، وهو عند أحمد عن يزيد بلفظ « كن له كعدل عشر رقاب » ، وأخرجه الاسماعيل من طريق خلف بن راشد قال : وكان ثقة صاحب سنة ، عن داود بن أبي هند مثله وزاد في آخره « قال قلت من حدثك ؟ قال : عبد الرحمن ، قلت لعبد الرحمن : من حدثك ؟ قال : أبو أيوب عن النبي ﷺ » لم يذكر فيه الربيع بن خثيم ، ورواية وهيب تؤيد رواية عمرو بن أبي زائدة وإن كان اختصر القصة فانه وافقه في رفعه وفي كون الشعبي رواه عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن أبي أيوب . قوله (وقال اسماعيل عن الشعبي عن الربيع ابن خثيم قوله) اسماعيل هو ابن أبي خالد ، واقتصر البخاري على هذا القدر يوم أنه خاف داود في وصله ، وليس كذلك وإنما أراد أنه جاء في هذه الطريق عن الربيع من قوله ثم لما سئل عنه وصله وليس كذلك ، وقد وقع لنا ذلك وأضحا في زيادات الزهد لابن المبارك ورواية الحسين بن الحسين المروزي وقال الحسين حدثنا المعتمر ابن سليمان سمعت اسماعيل بن أبي خالد يحدث عن عامر هو الشعبي سمعت الربيع بن خثيم يقول : من قال لا إله إلا الله ، فذكره بلفظ ، فهو عدل أربع رقاب ، فقلت عن ترويه ؟ فقال : عن عمرو بن ميمون ، فلقيناه سمرنا فقلت : عن ترويه ؟ فقال : عن عبد الرحمن بن أبي ليلى ، فلقيناه عبد الرحمن فقلت : عن ترويه ؟ فقال : عن أبي أيوب عن النبي ﷺ ، وكذا أخرجه جعفر في الذكر من رواية خالد الطحان عن اسماعيل بن أبي خالد عن عامر قال : قال الربيع بن خثيم أخبرنا أنه من قال ، فذكره . زاد بعد قوله أربع رقاب « يعتقها » . قلت : عن ترويه هذا ؟ فذكر مثله لكن ليس فيه عن النبي ﷺ ، ومن طريق عبدة بن سليمان عن اسماعيل بن أبي خالد عن الشعبي « سمعت الربيع بن خثيم يقول : من قال ، فذكره دون قوله يعتقها » فقلت له : عن ترويه هذا ؟ فذكره ، وكذا أخرجه النسائي عن رواية يعلى بن عبيد عن اسماعيل مثله سواء . وذكر الدارقطني أن ابن عيينة وي زيد بن عطاء وعبد بن إسحق ويحيى بن سعيد الأموي رووه عن الربيع بن خثيم كما قال يعلى بن عبيد وأن علي بن عاصم رفعه عن اسماعيل وأخرجه الاسماعيل من طريق محمد بن إسحق عن اسماعيل عن جابر سمعت الربيع بن خثيم يقول فذكره قال : فقلت : فن أخبرك ؟ قال عمرو بن ميمون ، قال فلقيناه سمرنا فقلت : أن الربيع روى لي منك كذا وكذا أنا أن أخبرته ؟

قال : نعم . قلت : من أخبرك ؟ قال : عبد الرحمن ، فذكر ذلك الخ . قوله (وقال آدم حدثنا شعبة النخ) هكذا للاكثر ، ووقع عند الدارقطني أن البخاري قال فيه : حدثنا آدم ، وكذا دويناه في نسخة آدم بن أبي إياس عن شعبة رواية القلانسي عنه ، وكذا أخرجه النسائي من رواية محمد بن جعفر والاسماعيل من رواية معاذ كلاهما عن شعبة بسنده المذكور وساقا المتن ولفظهما . عن عبد الله هو ابن مسعود قال : لأن أقول لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، الحديث وفيه : أحب إل من أن أعتق أربع رقاب ، وأخرجه النسائي من طريق منصور ابن المعتمر عن هلال بن إساف عن الربيع وحده عن عبد الله بن مسعود قال : من قال ، فذكر مشله لكن زاد بيده الخير ، وقال في آخره : كان له عدل أربع رقاب من ولد اسماعيل . قوله (وقال الاعمش وحصين عن هلال عن الربيع عن عبد الله قوله) أما رواية الاعمش فوصلها النسائي من طريق وكيع عنه ولفظه : عن عبد الله بن مسعود قال : من قال أشهد أن لا إله إلا الله ، وقال فيه : كان له عدل أربع رقاب من ولد اسماعيل . وأما رواية حصين وهو ابن عبد الرحمن فوصلها محمد بن فضيل في كتاب الدعاء له : حدثنا حصين بن عبد الرحمن ، فذكره ولفظه : قال عبد الله : من قال أول النهار لا إله إلا الله ، فذكره بلفظ : كان له كعدل أربع محررين من ولد اسماعيل ، قال فذكرته لأبراهيم يعني النخعي فزاد فيه : بيده الخير . وهكذا أخرجه النسائي من طريق محمد بن فضيل ، ودويناهما بطو في « فوائد أبي جعفر بن البخاري » ، من طريق علي بن عامر عن حصين ولفظه : عن هلال قال : ما عهد الربيع بن خثيم إلا كان آخر قوله قال ابن مسعود ، فذكره ، وهكذا رواه منصور بن المعتمر عن هلال وقال في آخره : كان له عدل أربع رقاب من ولد اسماعيل ، وزاد فيه : بيده الخير ، ولم يفصل كما فصل حصين أخرجه النسائي من رواية يحيى بن يعلى عن منصور ، وأخرجه النسائي أيضا من رواية زائدة عن منصور عن هلال عن الربيع عن عمرو بن ميمون عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن امرأة عن أبي أيوب قال : قال رسول الله ﷺ : من قال لا إله إلا الله ، مثل الأول وزاد عشر مرات كن عدل نسمة ، وهذه الطريق لا تقدر في الاسناد الأول ، لأن عبد الرحمن صرح بأنه سمعه من أبي أيوب كما في رواية الأصيل وغيره ، فاعلمه كان سمعه من المرأة عنه ثم لقيه لحدثه به أو سمعه منه ثم ثبتته فيه المرأة . قوله (ورواه أبو محمد الحضرمي عن أبي أيوب عن النبي ﷺ) كذا لأبي ذر ووافقه النسائي ، وغيرهما ، وقال أبو محمد النخ ، وأبو محمد لا يعرف اسمه كما قال الحاكم أبو أحمد ، وكان يخدم أبا أيوب ، وذكر المزي أنه أفلق مولى أبي أيوب ، وتعقب بأنه مشهور باسمه مختلف في كنيته . وقال الدارقطني لا يعرف أبو محمد إلا في هذا الحديث ، وليس لابن محمد الحضرمي في الصحيح إلا هذا الموضع . وقد وصله الامام أحمد والطبراني من طريق سعيد بن أبياس الجريري عن أبي الورد وهو بفتح الواو وسكون الراء واسمه ثمامة بن حون بفتح المهملة وسكون الواو بعدما نون القشيري عن أبي محمد الحضرمي عن أبي أيوب الانصاري قال : لما قدم النبي ﷺ المدينة نزل على فقال لي : يا أبا أيوب ألا أعذك ؟ قلت : بلى يا رسول الله ، قال : مامن عبد يقول إذا أصبح لا إله إلا الله ، فذكره . الا كتب الله له بها عشر حسنات ، ومحا عنه عشر سيئات ، والا كن له عند الله عدل عشر رقاب محررين ، والا كان في جنة من الشيطان حتى يمسي . ولا قالها حين يمسي الا كان كذلك ، قال فقلت لأبي محمد : أنت سمعتها من أبي أيوب ؟ قال : والله لقد سمعتها من أبي أيوب ، وروى أحمد أيضا من طريق عبد الله بن عيسى عن أبي أيوب رفعه : من قال إذا صلى الصبح لا إله الا الله فذكره بلفظ عشر مرات كن كعدل أربع رقاب ،

وكتب له بين عشر حسنات ، وعى عنه بين عشر سيئات ، ورفع له بين عشر درجات ، وكان له حرسا من الشيطان حتى يمسي . وإذا قالها بعد المغرب فثل ذلك ، وسنده حسن . وأخرجه جعفر في الذكر من طريق أبي رم السلمي بفتح المهملة والميم عن أبي أيوب عن النبي ﷺ قال : من قال حين يصبح ، فذكر مثله لكان زاد ديجي ويميت ، وقال فيه : كعدل عشر رقاب ، وكان له مسلحة من أول نهاره إلى آخره ، ولم يعمل عملا يومئذ يقهرهن . وإن قالن حين يمسي فثل ذلك ، وأخرجه أيضا من طريق القاسم بن عبد الرحمن عن أبي أيوب باللفظ : من قال غداة ، فذكر نحره وقال في آخره : وأجاده الله يومه من النار ، ومن قالها عشية كان له مثل ذلك . **قوله** (قال أبو عبد الله) هو البخاري : (والصحيح قول عمرو) كذا وقع في رواية أبي ذر عن المستمل وحده ، ووقع عنده و عمرو ، بفتح العين ونبه على أن الصواب عمرو بضم العين ، وهو كما قال : ووقع عند أبي زيد المروزي في روايته : الصحيح قول عبد الملك بن عمرو . وقال الدارقطني : الحديث حديث ابن أبي السفر عن الشعبي ، وهو الذي ضبط الاسناد ، ومراد البخاري ترجيح رواية عمرو بن أبي رائدة عن أبي إسحق على رواية غيره عنه ، وقد ذكر هو عن رواه عن أبي إسحق حفيده إبراهيم بن يوسف كما بينته ، ورواه عن أبي إسحق أيضا حفيده الآخر إسرائيل بن يونس أخرجه جعفر في الذكر من طريقه عن أبي إسحق فواد في روايته بين عمرو وعبد الرحمن الربيع ابن خثيم . ووقفه أيضا ، وأفظه عنده : كان له من الأجر مثل من اعتق أربعة أنفس من ولد اسماعيل ، ورواه عن أبي إسحق أيضا زهير بن معاوية كذلك أخرجه النسائي من طريقه لكان قال : كان أعظم أجرا وأفضل ، والباقي مثل إسرائيل ، وأخرجه أيضا من رواية زيد بن أبي أنيسة عن أبي إسحق لكن لم يذكر عبد الرحمن بين الربيع وأبي أيوب ، وأخرجه جعفر في الذكر من طريق أبي الأحوص عن أبي إسحق فقال : عن عمرو بن ميمون حدثنا من سمع أبا أيوب ، فذكر مثل لفظ زهير بن معاوية . واختلاف هذه الروايات في عدد الرقاب مع اتحاد المخرج يقتضي الترجيح بينها ، فالأكثر على ذكر أربعة ، ويجمع بينه وبين حديث أبي هريرة بذكر عشرة لقولها مائة فيكون مقابل كل عشر مرات رقبة من قبل المضاعفة ، فيكون لكل مرة بالمضاعفة رقبة ، وهي مع ذلك أطلق الرقاب ، ومع وصف كون الرقبة من بني اسماعيل يكون مقابل العشرة من غيرهم أربعة منهم لأنهم أشرف من غيرهم من العرب فضلا عن العجم ، وأما ذكر رقبة بالافراد في حديث أبي أيوب فشاذ ، والمحفوظ أربعة كما بينته ، وجمع القرطبي في « المفهم » بين الاختلاف على اختلاف أحوال الذاكرين فقال : انما يحصل الثواب المجسيم لمن قام بحق هذه الكلمات فاستحضر معانيها بقلبه وتأملاها بفهمه ، ثم لما كان الذاكرون في ادراكاتهم وفهمهم مختلفين كان ثوابهم بحسب ذلك ، وعلى هذا ينزل اختلاف مقادير الثواب في الأحاديث ، فإن في بعضها ثوابا معيناً ونجد ذلك المذكور بعينه في رواية أخرى أكثر أو أقل كما اتفق في حديث أبي هريرة وأبي أيوب . قلت : إذا تعددت مخارج الحديث فلا بأس بهذا الجمع ، وإذا تعددت فلا ، وقد يتعين الجمع الذي قدمته ، ويحتمل فيما إذا تعددت أيضا أن يختلف المقدار بالزمان كالتيقيد بما بعد صلاة الصبح مثلا وعدم التقييد ان لم يحمل المطلق في ذلك على التقييد ، ويستفاد منه جواز استرقاق العرب خلافا لمن منع ذلك ، قال عياض : ذكر هذا العدد من المائة دليل على أنها غاية للثواب المذكور ، وأما قوله : إلا أحد عمل أكثر من ذلك ، فيحتمل أن تراد الزيادة على هذا العدد فيكون لقائه من الفضل بحسابه لثلاث يظن أنها من الحدود التي نهى عن اعتدائها وأنه لأفضل في الزيادة

عليها كما في ركعات السنن المحدودة وأعداد الطهارة ، ويحتمل أن تراد الزيادة من غير هذا الجنس من الذكر أو غيره إلا أن يربط أحد عملا آخر من الأعمال الصالحة . وقال النووي : يحتمل أن يكون المراد مطلق الزيادة سواء كانت من التهليل أو غيره وهو الاظهر ، يشير الى أن ذلك يختص بالذكر ، وبؤيده ما تقدم أن عند الناس من رواية عمرو بن شعيب : « لا من قال أفضل من ذلك » قال : وظاهر إطلاق الحديث أن الاجر يحصل لمن قال هذا التهليل في اليوم متواليا أو متفرقا في مجلس أو مجالس في أول النهار أو آخره ، « لكن الأفضل أن يأتي به أول النهار متواليا ليكون له حرزا في جميع نهاره ، وكذا في أول الليل ليكون له حرزا في جميع ليله . » (تنبيه) : أكل ماورد من ألفاظ هذا الذكر في حديث ابن عمر عن عمر رفته « من قال حين يدخل السوق لا اله الا الله وحده لا شريك له ، له الملك وله الحمد يحيي ويميت وهو حي لا يموت ، بيده الخير وهو على كل شيء قدير ، الحديث أخرجه الترمذي وغيره ، وهذا لفظ جعفر في الذكر وفي سننه لين ، وقد ورد جميعه في حديث الباب على ما أوضحته مفرقا الا قوله « وهو حي لا يموت »

٦٥ - باب فضل التسبيح

٦٤٠٥ - **حَدَّثَنَا** عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ عَنْ مَالِكٍ عَنْ سُمَيٍّ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : مَنْ قَالَ سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ فِي يَوْمٍ مِائَةَ مَرَّةٍ حُطَّتْ عَنْهُ خَطَايَاهُ وَإِنْ كَانَتْ مِثْلَ زَبَدِ الْبَحْرِ »

٦٤٠٦ - **حَدَّثَنَا** زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا ابْنُ فَضِيلٍ عَنْ عُمَارَةَ عَنْ أَبِي ذُرْعَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : **كَلِمَاتٌ** خَفِيفَتَانِ عَلَى اللِّسَانِ ، ثَقِيلَتَانِ فِي الْمِيزَانِ ، حَبِيبَتَانِ إِلَى الرَّحْمَنِ : سُبْحَانَ اللَّهِ الْعَظِيمِ ، سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ »

[الحديث ٦٤٠٦ - طرفه في : ٦٦٨٢ ، ٧٥٦٣]

قوله (باب فضل التسبيح) يعني قول سبحان الله ، ومعناه تنزيهه الله عما لا يليق به من كل نقص ، فيلزم في الشريك والصاحبة والولد وجميع الرذائل . ويطلق التسبيح ويراد به جميع ألفاظ الذكر ، ويطلق ويراد به صلاة النافلة . وأما صلاة التسبيح فسميت بذلك لكثرة التسبيح فيها . وسبحان اسم منصوب على أنه واقع موقع المصدر لفعل محذوف تقديره سبحت الله سبحانا كسبحت الله تسبيحا ، ولا يستعمل غالبا الا مضافا ، وهو مضاف الى المفعول أي سبحت الله ، ويجوز أن يكون مضافا الى الفاعل أي نزه الله نفسه والمشهور الاول ، وقد جاء غير مضاف في الشعر كقوله : سبحانه ثم سبحانا أنزهه . **قوله** (من قال سبحان الله وبحمده في يوم مائة مرة حطت خطاياها وان كانت مثل زبد البحر) زاد في رواية سهيل بن أبي صالح عن سمى عن أبي صالح « من قال حين يمسي وحين يصبح ، ويأتي في ذلك ما ذكره النووي من أن الأفضل أن يقول ذلك متواليا في أول النهار وفي أول الليل ، والمراد بقوله وان كانت مثل زبد البحر ، الكناية عن المبالغة في الكثرة ، قال عياض قوله « حطت خطاياها وان كانت مثل زبد البحر » مع قوله في التهليل « بحيث هنه مائة سيئة » قد يشعر بأفضلية التسبيح على التهليل ، يعني لان عدد زبد البحر أضغاف

أما المائة ، لكن تقدم في التهليل ولم يأت أحد بأفضل مما جاء به ، فيحتمل أن يجمع بينهما بأن يكون التهليل أفضل وأنه بما زيد من رفع الدرجات وكتبت الحسنات ثم ما جعل مع ذلك من فضل عتق الرقاب قد يزيد على فضل التسبيح وتكفيره جميع الخطايا لأنه قد جاء « من أعتق رقبة أعتق الله بكل عضو منها عضوا منه من النار ، لحصل بهذا العتق تكفير جميع الخطايا عموما بعد حصصها عدد منها خصوصا مع زيادة مائة درجة وما زاده عتق الرقاب الزيادة على الواحدة ، ويؤيده الحديث الآخر ، أفضل الذكر التهليل ، وأنه أفضل ما قاله والنديون من قبله وهو كلمة التوحيد والاخلاص ، وقيل أنه اسم الله الأعظم ، وقد مضى شرح التسبيح وأنه التنزيه عما لا يليق بالله تعالى وجميع ذلك داخل في ضمن « لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير » انتهى ملخصا . قلت : وحديث « أفضل الذكر لا إله إلا الله » أخرجه الترمذي والنسائي وصححه ابن حبان والمحاكم من حديث جابر ، ويعارضه في الظاهر حديث أبي ذر « قلت يا رسول الله أخبرني بأحب الكلام إلى الله ، قال : أن أحب الكلام إلى الله سبحانه الله وبحمده » أخرجه مسلم ، وفي رواية « سئل أي الكلام أفضل ؟ قال : ما اصطفاه الله للملائكة : سبحانه الله وبحمده » وقال الطبري في الكلام على حديث أبي ذر : فيه تسليح بقوله تعالى حكاية عن الملائكة (ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك) ويمكن أن يكون قوله « سبحانه الله وبحمده » مختصرا من الكلمات الأربع وهي سبحانه الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ، لأن « سبحانه الله » تنزيه له عما لا يليق بجلاله وتقديس لصفاته من النقائص . فيندرج فيه معنى لا إله إلا الله ، وقوله « وبحمده » صريح في معنى والحمد لله لأن الإضافة فيه بمعنى اللام في الحمد ، ويستلزم ذلك معنى الله أكبر لأنه إذا كان كل الفضل والافضال لله ومن الله وليس من غيره شيء من ذلك فلا يكون أحد أكبر منه ، ومع ذلك كله فلا يلزم أن يكون التسبيح أفضل من التهليل لأن التهليل صريح في التوحيد والتسبيح متضمن له ، ولأن نفي الآلهة في قول « لا إله » نفي لمضاهيها من فعل الخلق والرزق والآثابة والعقوبة ، وقول « لا إله » إثبات لذلك ، ويلزم منه نفي ما يضاده ويخالفه من النقائص ، فنطوق سبحانه الله تنزيه ومفهومه توحيد ومنطوق لا إله إلا الله توحيد ومفهومه تنزيه ، يعني فيسكون لا إله إلا الله أفضل لأن التوحيد أصل والتنزيه ينشأ عنه والله أعلم . وقد جمع القرطبي بما حاصله : أن هذه الأذكار إذا أطلق على بعضها أنه أفضل الكلام أو أحبه إلى الله فالمراد إذا انضمت إلى أخوانها ، بدليل حديث سمرة هندی مسلم وأحب الكلام إلى الله أربع لا يضرك بأين بدأت : سبحانه الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ، ويحتمل أن يكتب في ذلك بالمعنى فيسكون من اقتصر على بعضها كفي ، لأن حاصلها التعظيم والتنزيه ، ومن نزهه فقد عظمه ومن عظمه فقد نزهه ، انتهى . وقال النووي : هذا الإطلاق في الأفضلية محمول على كلام آدمي ، والا فالقرآن أفضل الذكر . وقال البيضاوي : الظاهر أن المراد من الكلام كلام البشر ، فإن لثلاث الأول وان وجدت في القرآن لكن الرابعة لم توجد فيه ، ولا يفضل ما ليس فيه على ما هو فيه . قلت : ويحتمل أن يجمع بأن تكون « من » مضمرة في قوله « أفضل الذكر لا إله إلا الله » ، وفي قوله « أحب الكلام » بناء على أن لفظ أفضل وأحب متساويان في المعنى ، لكن يظهر مع ذلك تفضيل لا إله إلا الله لأنها ذكرت بالتخصيص عليها بالأفضلية الصريحة وذكرت مع أخوانها بالأحبة لحصل لها التفضيل تخصيصا وانضماما والله أعلم . وأخرج الطبري من رواية عبد الله بن باباه عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال : إن الرجل إذا قال لا إله إلا الله فهي كلمة الاخلاص التي لا يقبل الله عملا حتى يقولها ،

وإذا قال الحمد لله فهي كلمة الشكر التي لم يشكر الله عبد حتى يقولها ، ومن طريق الأعمش عن مجاهد عن ابن عباس قال : من قال لا إله إلا الله فليقل على أثرها الحمد لله رب العالمين ، . (تكميل) : أخرج للسانى بسند صحيح عن أبي سعيد : عن النبي ﷺ قال موسى يارب علني شيئا أذكرك به ، قال : قل لا إله إلا الله ، الحديث وفيه : لو أن السموات السبع وعاشرهن والأرضين السبع جعلن في كفة ولا إله إلا الله في كفة لمالت بين لا إله إلا الله ، فيؤخذ منه أن الذكر بلا إله إلا الله أرجح من الذكر بالحمد لله ، ولا يمارضه حديث ابن مالك الأشعري رفعه : والحمد لله تملأ الميزان ، فإن الملاء يدل على المساواة والرجحان صريح في الزيادة فيكون أولى ، ومعنى : ملء الميزان ، أن ذاكها يمتلئ بميزانه ثوابا . وذكر ابن بطال عن بعض العلماء أن الفضل الوارد في حديث الباب وما شابهه إنما هو لأهل الفضل في الدين والطهارة من الجرائم العظام ، وليس من أصغر على شوائبه وانتكح دين الله وحرمانه بلا حق بالأفاضل المطهرين في ذلك . ويشهد له قوله تعالى (أم حسب الذين اجترحوا السيئات أن نجعلهم كالذين آمنوا وعملوا الصالحات سواء بحيام وعيائهم سواء ما يمحكون) . قوله (حدثنا ابن فضيل) هو محمد ، وأبوه بالفاء والمعجمة مصغر ، وجماعة هو ابن القعقاع بن شبرمة ، وأبو زرعة هو ابن عمرو بن جرير ، ورجال الاسناد ما بين زهير بن حرب وأبي هريرة كوفيون . قوله (خفيفتان على اللسان الخ) قال الطيبي الخفة مستعارة للسهولة ، شبه سهولة جريان هذا الكلام على اللسان بما يخفف على الحامل من بعض المحذولات فلا يشق عليه ، فذكر المشبه وأراد المعبه به ، وأما الثقل فعل حقيقة لأن الأحوال تتجسم عند الميزان ، والخفة والسهولة من الأمور النفسية ، وفي الحديث بحث على المواظبة على هذا الذكر وتعمير على ملازمته ، لأن جميع التكاليف شاقة على النفس . وهذا سهل ومع ذلك يثقل في الميزان كما ثقلت الأفعال الصالحة فلا ينبغي التفريط فيه . وقوله : حديثان إلى الرحمن ، تثنية حبيبة وهي المحبوبة ، والمراد أن قائمها محبوب لله ، ومحبة الله للعبد إرادة إيصال الخير له والتكريم ، وخص الرحمن من الأسماء الحسنی لتثنيته على ربه رحمة الله ، حيث يجازى كل العمل القليل بالثواب الجليل ، ولما فيها من التنزيه والتعظيم والتعظيم ، وفي الحديث جواز السجود في الدماء إذا وقع بفقر كلفة ، وسيأتي بقية شرح هذا الحديث في آخر الصحيح حيث ختم به المصنف إن شاء الله تعالى

٦٦ - باب فضل ذكر الله عز وجل

٦٤٠٧ - **حدثنا** محمد بن العلاء **حدثنا** أبو أسامة عن **بريد بن عبد الله** عن **أبي بردة** **عن أبي موسى** رضي الله عنه قال : قال النبي ﷺ : **مَنْ لَمْ يَذْكُرْ رَبَّهُ وَلَمْ يَذْكُرْ رَبَّهُ مَثَلُ الْحَىِّ وَالْمَيِّتِ** ،

٦٤٠٨ - **حدثنا** قتيبة بن سعيد **حدثنا** جرير عن الأعمش عن **أبي صالح** **عن أبي هريرة** قال : قال رسول الله ﷺ : **إِنَّ لَكَ مَلَائِكَةً يَطَوفُونَ فِي الطَّرِيقِ يَلْتَمِسُونَ أَهْلَ الذِّكْرِ** ، فَإِذَا وَجَدُوا قَوْمًا يَذْكُرُونَ اللَّهَ تَنَادَوْا هَلُّوا إِلَى حَاجَتِكُمْ ، قَالَ فَيَحْمِلُونَهُمْ بِأَجْنِحَتِهِمْ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا ، قَالَ فَيَسْأَلُهُمْ رَبُّهُمْ عَزَّ وَجَلَّ - وَهُوَ أَعْلَمُ مِنْهُمْ : مَا يَتَوَلَّى عِبَادِي ؟ قَالَ تَقُولُ : يُسَبِّحُونَكَ وَيُكَبِّرُونَكَ وَيُحَمِّدُونَكَ وَيُجَدِّدُونَكَ . قَالَ فَيَقُولُ : هَلْ رَأَوْنِي ؟ قَالَ

فيقولون : لا والله مارأوك . قال فيقول : كيف لو رأوني ؟ قال يقولون : لو رأوك كانوا أشد لك عبادة ، وأشد لك تمجدا ، وأكثر لك تسبيحا . قال يقول : فما يسألوني ؟ قال : يسألونك الجنة . قال يقول : وهل رأوها ؟ قال يقولون : لا والله يارب مارأوها . قال فيقول : فكيف لو أنهم رأوها ؟ قال يقولون : لو أنهم رأوها كانوا أشد هليها حرصا ، وأشد لها طلبا ، وأعظم فيها رغبة . قال : فم يتعوذون ؟ قال يقولون : من النار . قال يقول : وهل رأوها ؟ قال فيقولون : لا والله يارب مارأوها . قال يقول : فكيف لو رأوها ؟ قال يقولون : لو رأوها كانوا أشد منها فرارا ، وأشد لها مخافة . قال فيقول : فأشبهكم أني قد غفرت لهم . قال يقول مَلَكٌ من الملائكة فيهم : فلان ليس منهم ، إنما جاء لحاجة . قال : ثم الجلّساء لا يشقّ جلّيسهم ، . رواه شعبه عن الأعمش ولم يرفعه ، ورواه سهل عن أبي عن أبي هريرة عن النبي ﷺ

قوله (باب فضل ذكر الله عز وجل) ذكر فيه حديثي . أبي موسى وأبي هريرة وهما ظاهران فيما ترجم له ، والمراد بالذكر هنا الإتيان بالألفاظ التي ورد الترغيب في قولها والاكتثار منها مثل الباقيات الصالحات وهي سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ، وما يلتحق بها من الخوقة والبسملة والحسبة والاستغفار ونحو ذلك والدعاء بخيري الدنيا والآخرة ، ويطلق ذكر الله أيضا ويراد به المواظبة على العمل بما أوجبه أو نذبه إليه كتنلاوة القرآن وقراءة الحديث ومدارسة العلم والتنفل بالصلاة ، ثم الذكر يقع نارة باللسان ويؤجر عليه الناطق ، ولا يشترط استحضاره لمعناه ولكن يفرط أن لا يقصد به غير معناه ، وإن انضاف الى النطق بالذكر بالقلب فهو أكمل ، فإن انضاف الى ذلك استحضار معنى الذكر وما اشتمل عليه من تعظيم الله تعالى ونفي النقص عنه ازداد كالا ، فإن وقع ذلك في عمل صالح مهما فرض من صلاة أو جهاد أو غيرهما ازداد كالا ، فإن صحح التوجه وأخلص لله تعالى في ذلك فهو أبغ السكّال . وقال الفخر الرازي : المراد بذكر اللسان الألفاظ الدالة على التسبيح والتحميد والتمجيد ، والذكر بالقلب التمسك في أدلة الذات والصفات وفي أدلة التكالييف من الأمر والنهي حتى يطالع على أحكامها ، وفي أسرار مخلوقات الله . والذكر بالجوارح هو أن تصير مستفرقة في الطاعات ، ومن ثم سمي الله الصلاة ذكرا فقال (فاسموا الى ذكر الله) ونقل عن بعض العارفين قال : الذكر على سبعة أنحاء : فذكر العينين باللبك ، وذكر الاذنين بالأصغاء ، وذكر اللسان بالثناء ، وذكر اليدين بالمعطاء ، وذكر اليدين بالوقاء ، وذكر القلب بالخوف والرجاء ، وذكر الروح بالتسليم والرضا . وورد في فضل الذكر أحاديث أخرى منها ما أخرجه المصنف في أواخر كتاب التوحيد عن أبي هريرة ، قال النبي ﷺ : يقول الله تعالى أنا عند ظن عبدي بي وأنا معه اذا ذكرني ، فإن ذكرني في نفسي ذكرته في نفسي ، الحديث . ومنها ما أخرجه في صلاة الليل من حديث أبي هريرة أيضا رفته ، يعقده الشيطان ، الحديث وفيه : فإن قام فذكر الله أنعمت عقدة ، ومنها ما أخرجه مسلم من حديث أبي هريرة وأبي سعيد مرفوعا : لا يعقد قوم يذكرون الله تعالى إلا حفتهم الملائكة ، وغشيتهم الرحمة ، وتزلت عليهم السكينة ، الحديث . ومن حديث أبي ذر رفته : أحب الكلام الى الله ما اصطفي للملائكة : سبحان وبى وبحمده ، الحديث . ومن حديث معاوية رفته أنه قال لجماعة جلسوا يذكرون الله تعالى : أنا في جبريل فأخبرني

أن الله يباهي بكم الملائكة . . ومن حديث سمرة رفعه : أحب الكلام إلى الله أربع : لا إله إلا الله والله أكبر وسبحان الله والحمد لله لا يضررك بأيمن بدأت ، ومن حديث أبي هريرة رفعه : لأن أقول سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر أحب إلى مما طلعت عليه الشمس ، وأخرج الترمذي والنسائي وصححه الحاكم عن الحارث بن الحارث الأشعري في حديث طويل وفيه : فأمركم أن تذكروا الله ، وإن مثل ذلك كمثل رجل خرج العدو في أثره سراعاً حتى إذا أتى على حصن حصين أحرز نفسه منهم ، فكذلك العبد لا يحرز نفسه من الشيطان إلا بذكر الله تعالى . . وعن عبد الله بن بسر : إن رجلاً قال : يا رسول الله إن شرائع الإسلام قد كثرت علي ، فأخبرني بشيء أتشبث به . قال : لا يزال لسانك رطباً من ذكر الله ، أخرجه الترمذي وابن ماجه وصححه ابن حبان والحاكم . وأخرج ابن حبان نحوه أيضاً من حديث معاذ بن جبل وفيه أنه السائل عن ذلك . وأخرج الترمذي من حديث أنس رفعه : إذا مررتهم برياض الجنة فادعوا . قالوا : وما رياض الجنة ؟ قال : حلق الذكر ، وأخرج الترمذي وابن ماجه وصححه الحاكم من حديث أبي الدرداء مرفوعاً : ألا أخبركم بخير أعمالكم وأزكاها عند مليككم وأرفعها في درجاتكم وخير لكم من إنفاق الذهب والورق وخير لكم من أن تلقوا عدوكم فتضربوا أعناقهم ويضربوا أعناقكم ؟ قالوا : بلى . قال : ذكر الله عز وجل ، وقد أشرت إليه مستشكلاً في أوائل الجهاد مع ما ورد في فضل الجهاد أنه كالصائم لا يفطر وكالقائم لا يفتر وغير ذلك مما يدل على أفضليته على غيره من الأعمال الصالحة ، وطريق الجمع - والله أعلم - أن المراد بذكر الله في حديث أبي الدرداء الذكر الكامل وهو ما يجتمع فيه ذكر اللسان والقلب بالتفكير في المعنى واستحضار عظمة الله تعالى ، وأن الذي يحصل له ذلك يكون أفضل ممن يقاتل الكفار مثلاً من غير استحضار لذلك . وأن أفضلية الجهاد إنما هي بالنسبة إلى ذكر اللسان المجرد ، فمن اتفق له أنه جمع ذلك كن يذكر الله بلسانه وقلبه واستحضاره ، وكل ذلك حال صلاته أو في صيامه أو تصدقه أو قتاله الكفار مثلاً فهو الذي يبلغ الغاية القصوى ، والله أعلم عند الله تعالى . وأجاب القاضي أبو بكر بن العربي بأنه ما من عمل صالح إلا والذكر مشترط في تصحيحه ، فمن لم يذكر الله بقلبه عند صدقته أو صيامه مثلاً فليس عمله كاملاً ، فصار الذكر أفضل الأعمال من هذه الحيثية . ويشير إلى ذلك حديث : نية المؤمن أبانغ من عمله . الحديث الأول ، قوله (مثل الذي يذكر ربه والذي لا يذكر ربه مثل الحمى والميت) سقط لفظ « ربه » ، الثانية من رواية غير أبي ذر ، هكذا وقع في جميع نسخ البخاري ، وقد أخرجه مسلم عن أبي كريب وهو محمد بن العلاء شيخ البخاري فيه بسنده المذكور بلفظ : مثل الميت الذي يذكر الله فيه والميت الذي لا يذكر الله فيه مثل الحمى والميت ، وكذا أخرجه الاسماعيل وابن حبان في صحيحه جميعاً عن أبي يعلى عن أبي كريب ، وكذا أخرجه أبو حنيفة عن أحمد ابن عبد الحميد والاسماعيل أيضاً عن الحسن بن سفيان عن عبد الله بن براء ، وعن القاسم بن ذكريا عن يوسف ابن موسى وإبراهيم بن سعيد الجوهري وموسى بن عبد الرحمن الميموني والقاسم بن دينار كلهم عن أبي أسامة ، فتوارد هؤلاء على هذا اللفظ يدل على أنه هو الذي حدث به يزيد بن عبد الله شيخ أبي أسامة ، وانفراد البخاري باللفظ المذكور دون بقية أصحاب أبي كريب وأصحاب أبي أسامة يدور بأنه رواه من حفظه أو تيمم في روايته بالمعنى الذي وقع له وهو أن الذي يوصف بالحياة والموت حقيقة هو الساكن لا الساكن وأن إطلاق الحمى والميت في وصف الميت إنما يراد به ما كان الميت نفسه بالذاكر بالحي الذي ظاهره متزين بنور الحياة وباطنه بنور المعرفة

وغير هذا ذكر بالبيت الذي ظاهره عاطل وباطنه باطل ؛ وقيل موقع التشبيه بالحى والميت لما فى الحى من النفع لمن يواله والضرم لمن يعاديه وليس ذلك فى الميت . الحديث الثانى ، قوله (حدثنا قتيبة) هو ابن سعيد ، وصرح بذلك فى غير رواية أبى ذر . قوله (جرير) هو ابن عبد الحميد . قوله (عن أبى صالح) لم أره من حديث الأعمش إلا بالضعف لكن اعتمد البخارى على وصله لكونه شعبة رواه عن الأعمش كما سأذكره ، فان شعبة كان لا يحدث عن شيوخ المنسوبين للتدريس إلا بما تحقق أنهم سمعوه . قوله (عن أبى هريرة) كذا قال جرير ، وناجيه الفضيل ابن عياض عند ابن حبان وأبو بكر بن عياش عند الإسماعيل كلاهما عن الأعمش ، وأخرجه الترمذى عن أبى كريب عن أبى معاوية عن الأعمش فقال : عن أبى صالح عن أبى هريرة أو عن أبى سعيد ، هكذا بالشك للاكثر ، وفى نسخة : عن أبى سعيد ، برأى العطف ، والأول هو المتمد ، فقد أخرجه أحمد عن أبى معاوية بالشك وقال : شك الأعمش ، وكذا قال ابن أبى الدنيا عن إسحق بن إسماعيل عن أبى معاوية ، وكذا أخرجه الإسماعيل من رواية عبد الواحد بن زياد عن الأعمش عن أبى صالح عن أبى هريرة أو عن أبى سعيد وقال شك سليمان بنى الأعمش ، قال الترمذى : حسن صحيح ؛ وقد روى عن أبى هريرة من غير هذا الوجه يعنى كما تقدم بغير تردد . قوله بعد سياق المتن (رواه شعبة عن الأعمش) يعنى بسنده المذكور . قوله (ولم يرفعه) هكذا وصله أحمد قال حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة قال بنحوه ولم يرفعه ، وهكذا أخرجه الإسماعيل من رواية بشر بن خالد عن محمد بن جعفر موقوفا : قوله (ورواه سهيل عن أبيه عن أبى هريرة عن النبى ﷺ) وصله مسلم وأحمد من طريقه ، وسأذكر ما فى روايته من قائدة . قوله (ان لله ملائكة) زاد الإسماعيل من طريق عثمان بن أبى شيبة وابن حبان من طريق إسحق بن راهوية كلاهما عن جرير ، فضلا ، وكذا لابن حبان من طريق فضيل بن عياض ، وكذا لمسلم من رواية سهيل ، قال عياض فى المشارق ، ما نصه : فى روايتنا عن أكثرهم يسكون الضاد المعجمة وهو الصواب ، ورواه العذرى والهوذى ، فضل ، بالضم وبعضهم بضم الضاد ، ومعناه زيادة على كتاب الناس هكذا جاء مفسرا فى البخارى ، قال : وكان هذا الحرف فى كتاب ابن عيسى ، فضلا ، بضم أوله وفتح الضاد والماء وهو وهم هنا وان كانت هذه صفتهم عليهم السلام ، وقال فى الأكل ، الرواية فيه عند جمهور شيوخنا فى مسلم والبخارى بفتح الفاء وسكون الضاد فذكر نحو ما تقدم وزاد : هكذا جاء مفسرا فى البخارى فى رواية أبى معاوية الضمير ، وقال ابن الأثير فى النهاية ، فضلا أى زيادة عن الملائكة المرتبين مع الخلائق ، ويروى يسكون الضاد وبعضها قال بعضهم والسكون أكثر وأصوب ، وقال النووى : ضبطوا فضلا على أوجه أرجحها بضم الفاء والضاد والثانى بضم الفاء وسكون الضاد ورجحه بعضهم وادعى أنها أكثر وأصوب ، والثالث بفتح الفاء وسكون الضاد ، قال القاضى عياض : هكذا الرواية عند جمهور شيوخنا فى البخارى ومسلم ، والرابع بضم الفاء والضاد كالاول لكن برفع اللام يعنى على أنه خبر ان ، والخامس فضلا بالمجمع فاضل قال العلماء ومعناه على جميع الروايات أنهم زاعمون على الحفظه وغيرهم من المرتبين مع الخلائق لا وظيفة لهم الا حلق الذكر ، وقال الطيبى فضلا بضم الفاء وسكون الضاد بجمع فاضل كنزول ونازل انتهى ، ونسبة عياض هذه اللفظة لـ البخارى وهم قائلون ليست فى صحيح البخارى هنا فى جميع الروايات إلا أن يسكون عارج الصحيح ، ولم يخرج البخارى الحديث المذكور عن أبى معاوية أصلا وإنما أخرجه من طريق الترمذى ، وزاد ابن أبى الدنيا والطبرانى فى رواية جرير فضلا عن كتاب

الناس ، ومثله لابن حبان من رواية فضيل بن عياض وزاد « سياحين في الارض » وكذا هو في رواية أبي معاوية عند الترمذي والاسماعيل عن كتاب الابدى ، ولمسلم من رواية سهيل عن أبيه « سيارة فضلا » . **قوله** يطوفون في الطرق يلتصقون أهل الذكر) في رواية سهيل « يتبعون مجالس الذكر » . وفي حديث جابر بن أبي يعلى « ان قه سرايا من الملائكة تقف وتحل بمجالس الذكر في الارض » . **قوله** (فاذا وجدوا قوما) في رواية فضيل ابن عياض « فاذا رأوا قوما » وفي رواية سهيل « فاذا وجدوا مجلسا فيه ذكر » . **قوله** (تتادوا) في رواية الاسماعيل « يتنادون » . **قوله** (هداوا الى حاجتكم) في رواية أبي معاوية « بغيتكم » وقوله « هداوا » على لغة أهل نجد ، وأما أهل الحجاز فيقولون للواحد والاثنين والجمع هلم بلفظ الافراد ، وقد تقدم تقرير ذلك في التفسير . واختلف في أصل هذه الكلمة فقليل هل لك في الاكل أم ، أى اقص ، وقيل أصله لم يضم اللام وتشديد الميم وما للتثنية حذف ألفها تخفيفا . **قوله** (فيحفظونهم بأجنحتهم) أى يدنون بأجنحتهم حول الداعين ، والباء للتعدية وقيل الاستعانة . **قوله** (الى السماء الدنيا) في رواية الكشميهني « الى سماء الدنيا » وفي رواية سهيل « فقدوا معهم وحف بعضهم بعضا بأجنحتهم حتى يملؤا ما بينهم وبين سماء الدنيا » . **قوله** (قال فيسألهم ربهم هو وجل وهو أعلم منهم) في رواية الكشميهني « بهم » ، كذا للاسماعيل ، وهي جملة معقوضة وردت لرفع التثنية ، زاد في رواية سهيل « من أين جئتم ؟ فيقولون : جئنا من عند عباد لك في الارض » وفي رواية الترمذي « فيقول الله : أي شيء تركتم عبادي يصنعون » . **قوله** (ما يقول عبادي ؟ قال : يقول يسبحونك) كذا لابن جرير بالافراد فيهما ، واخبره « قالوا يقولون » ، ولابن أبي الدنيا « قال يقولون » ، وزاد سهيل في روايته « فاذا تفرقوا أي أهل المجلس وعرجوا أي الملائكة وصعدوا الى السماء » . **قوله** (يسبحونك ويكبرونك ويمجدونك) زاد اسحق وعثمان بن جرير « ويمجدونك » ، وكذا لابن أبي الدنيا ، وفي رواية أبي معاوية « فيقولون تركناهم يمجدونك ويمجدونك ويذكرونك » ، وفي رواية الاسماعيل « قالوا ربنا مررنا بهم وهم يذكرونك الخ » ، وفي رواية سهيل « جئنا من عند عباد لك في الارض يسبحونك ويكبرونك ويمجدونك ويسألونك » ، وفي حديث أنس عند البرار « ويعظمون آلاءك ويقولون كتابك يصلون دلي نبيك ويسألونك لأخبرتهم وديانهم » ، وبوخف من مجموع هذه الطرق المراد بمجالس الذكر وإنما التي تشتمل على ذكر الله بأنواع الذكر الواردة من تسبيح وتكبير وغيرهما وعلى تلاوة كتاب الله سبحانه وتعالى وعلى الدعاء بخيري الدنيا والآخرة ، وفي دخول قراءة الحديث النبوي ومدارسة العلم الشرعي ومذاكرته والاجتماع على صلاة التافلة في هذه المجالس نظر ، والأشبه اختصاص ذلك بمجالس التسبيح والتكبير ومحوها والتلاوة حسب ، وإن كانت قراءة الحديث ومدارسة العلم والمناظرة فيه من جملة ما يدخل تحت مسمى ذكر الله تعالى . **قوله** (قال فيقول هل رأوني ؟ قال فيقولون لا والله مارأوك) كذا ثبت لفظ الجملة في جميع نسخ البخاري وكذا في بقية المواضع ، وسقط لغيره . **قوله** (كانوا أشد لك عبادة وأشد لك تمجيذا) زاد أبو ذر في روايته « وتمجيذا » ، وكذا لابن أبي الدنيا ، وزاد في رواية الاسماعيل « وأشد لك ذكرا » ، وفي رواية ابن أبي الدنيا « وأكثر لك تسبيحا » . **قوله** (قال يقول) في رواية أبي ذر « فيقول » . **قوله** (فا يسألوني) في رواية أبي معاوية « فأى شيء يطلبون » . **قوله** (يسألونك الجنة) في رواية سهيل « يسألونك جنتك » ، **قوله** (كانوا أشد عليا حرصا) زاد أبو معاوية في روايته « عليها » ، وفي رواية ابن أبي الدنيا « كانوا أشد حرصا

وأشد طلباً وأعظم لها رغبة . . قوله (قال فم يتعوذون ؟ قال يقولون من النار) في رواية أبي معاوية دفن أي شيء يتعوذون ؟ فيقولون من النار ، وفي رواية سهيل د قالوا ويستجبرونك . وقال ومم يستجبرونني ؟ قالوا من نارك . . قوله (كانوا أشد منها فراراً وأشد لها عناية) في رواية أبي معاوية كانوا أشد منها هرباً وأشد منها تعوذاً وخوفاً ، وزاد سهيل في روايته د قالوا ويستغفرونك ، د قال فيقول : قد غفرت لهم وأعطيتهم ما سألوا ، وفي حديث أنس د فيقول غفورم رحيم . . قوله (يقول ملك من الملائكة : فيوم فلان ليس منهم إنما جاء لحاجة) في رواية أبي معاوية د فيقولون إن فيهم فلاناً الخطاء لم يردم إنما جاء لحاجة ، وفي رواية سهيل د قال يقولون : رب فيهم فلان عبد خطاء إنما من مجلس معهم ، وزاد في روايته د قال وله قد غفرت . . قوله (هم المجلساء) في رواية أبي معاوية وكذا في رواية سهيل د هم القوم ، وفي اللام إشمار بالكمال أي هم القوم كل القوم . قوله (لا يشق عليهم) كذا لا بد ، واغريه د لا يشق بهم جلسهم ، ولا رمذى د لا يشق لهم جلس ، وهذه الجملة مستأنفة لبيان المقضى لكونهم أهل الكمال ، وقد أخرج جعفر في الذكر من طريق أبي الأشهب عن الحسن البصري قال د بينما قوم يذكرون الله إذ أنام رجل فقام اليهم ، قال فنزلت الرحمة ثم ارفعت ، فقالوا ربنا فيهم عبدك فلان ، قال غفورم رحيم ، هم القوم لا يشق بهم جلسهم ، وفي هذه العبارة مبالغة في نفي العقاب عن جلس الذاكرين ، فلو قيل لسعد بهم جلسهم لكان ذلك في غاية الفضل ، لكن التصريح بنفي العقاب أبلغ في حصول المقصود . (تنبيه) : اختصر أبو زيد المروزي في روايته عن الفريري متن هذا الحديث فساق منه إلى قوله د هلوا إلى حاجتكم ، ثم قال : فذكر الحديث . وفي الحديث فضل مجالس الذكر والذاكرين ؛ وفضل الاجتماع على ذلك ، وأن جلسهم يندرج معهم في جميع ما يتفضل الله تعالى به عليهم إكراماً لهم ولو لم يشاركهم في أصل الذكر . وفيه حجة الملائكة بنى آدم وابتاعهم بهم ، وفيه أن السؤال قد يصدر من السائل وهو أعلم بالمستول عنه من المستول لاظهار الدانية بالمستول عنه والتقوية بقدره والاعلان بشرف منزلته . وقيل إن في خصوص سؤال الله الملائكة عن أهل الذكر الإشارة إلى أنهم (أنجل) فيما من يصدق فيها وبفسك الدماء ونحن نسيح بحمدك وتقديس لك) فكأنه قيل لهم : انظروا إلى ما حصل منهم من التسبيح والتفديس مع ما سلط عليهم من الشهوات ووساوس الشيطان ، وكيف عاجلوا ذلك وضاهوكم في التسبيح والتفديس ، وقيل إنه يؤخذ من هذا الحديث أن الذكر الحاصل من بنى آدم أعلى وأشرف من الذكر الحاصل من الملائكة الحاصل ذكر الآدميين مع كثرة الفواهل ووجود الصراف وصدوره في عالم الغيب ، بخلاف الملائكة في ذلك كله . وفيه بيان كذب من ادعى من الرافضة أنه يرى الله تعالى جهراً في دار الدنيا ، وقد ثبت في صحيح مسلم من حديث أبي أمامة رفعه د واطلوا أنكم لم تروا ربكم حتى تموتوا . . وفيه جواز القسم في الأمر المحقق تأكيداً له وتنويعاً به . وفيه أن الذي اشتعلت عليه الجنة من أنواع الخيرات والنار من أنواع المكروهات فوق ما وصفتا به ، وإن الرغبة والطلب من الله والمبالغة في ذلك من أسباب الحصول

٦٧- باب قول لا حول ولا قوة إلا بالله

٦٤٠٩ - محمد بن مقاتل أبو الحسن أخبرنا عبد الله أخبرنا سليمان التيمي عن أبي عثمان د عن

أبى موسى الأشعري قال : أخذ النبي ﷺ في عتبة - أو قال في ثنية - قال : فلما علا عليها رجل نادى فرفع صوته لا إله إلا الله والله أكبر . قال ورسول الله ﷺ على بخله قال : فانكم لاتدهون أدم ولا غلباً . ثم قال : يا أبا موسى - أو يا عبد الله - ألا أدلك على كلمة من كنز الجنة ؟ قلت : بلى ، قال : لا حول ولا قوة إلا بالله ، **قوله** (باب قول لا حول ولا قوة إلا بالله) ذكر فيه حديث أبى موسى ، وقد تقدم قريباً في « باب الدعاء إذا علا عتبة ، ووعدت بشرحه في كتاب القدر ، وسيأتى إن شاء الله تعالى

٦٨ - باب . لله مائة اسم غير واحدة

٦٤١٠ - **حدثنا** علي بن عبد الله حدثنا سفيان قال حفظناه من أبى الزناد عن الأهرج « عن

أبى هريرة رواية قال : لله تسعة وتسعون اسماً - مائة إلا واحدة - لا يحفظها أحد إلا دخل الجنة ، وهو وتر يحب الوتر ،

قوله (باب لله مائة اسم غير واحدة) كذا لا بى ذر ، وألفه « مائة غير واحد » ، بالتذكير ، وكذا اختلف الرواة في هذا في لفظ المتن ، **قوله** (حفظناه من أبى الزناد) في رواية الحميدى في مسنده عن سفيان « حدثنا أبو الزناد ، وكذا أخرجه أبو نعيم في « المستخرج » ، من طريقه . **قوله** (رواية) في رواية الحميدى « قال رسول الله ﷺ ، ولمسلم عن عمرو بن محمد الناقد عن سفيان بهذا السند عن النبي ﷺ وللصنف في التوحيد من رواية شعيب « عن أبى الزناد بسنده أن رسول الله ﷺ قال ، وقع عند الدارقطى في « غرائب مالك » ، من رواية عبد الملك بن يحيى بن بكير عن أبيه عن ابن وهب عن مالك بالسند المذكور « عن النبي ﷺ قال قال الله عز وجل : « تسعة وتسعون اسماً » ، قلت : وهذا الحديث رواه عن الأهرج أيضاً موسى بن عقبة عند ابن ماجه من رواية زهير بن محمد عنه وسرد الاسماء ، ورواه عن أبى الزناد أيضاً شعيب بن أبى حمزة كما مضى في الشروط ، ويأتى في التوحيد ، وأخرجه الترمذى من رواية الوليد بن مسلم عن شعيب وسرد الاسماء ، ومحمد بن مجلان عند أبى هوانة ، ومالك عند ابن خزيمة والنسائى ، والدارقطى في « غرائب مالك » ، وقال : صحيح عن مالك وليس في الموطأ قدر ما عند أبى نعيم في طرق الاسماء الحسنى ، وعبد الرحمن بن أبى الزناد عند الدارقطى ، وأبو عوانة ومحمد بن اسحق عند أحمد وابن ماجه ، وموسى بن عقبة عند أبى نعيم من رواية حفص ابن ميسرة عنه ، ورواه عن أبى هريرة أيضاً همام بن منبه عند مسلم وأحمد ، ومحمد بن سيرين عند مسلم والترمذى والطبرانى في الدعاء وجمهر القريابى في الذكر ، وأبو رافع عند الترمذى ، وأبو سلية بن عبد الرحمن عند أحمد ، وابن ماجه وعطاء بن يسار وسعيد المقبرى وسعيد بن المسيب وعبد الله بن شقيق ومحمد بن جبير بن مطعم والحسن البصرى أخرجهما أبو نعيم بأسانيد عنهم كلها ضعيفة ، وهراك بن مالك عند البزار لكن شك فيه ، ورويناها في « جزء المعالى » ، وفي « أمالى الجهرى » ، من طريقه بغير شك ، ورواه عن النبي ﷺ مع أبى هريرة سلمان الفارسى وابن عباس وابن عمر وعلى وكلها عند أبى نعيم أيضاً بأسانيد ضعيفة ، وحديث هل في « طبقات الصوفية » ، لا بى

عبد الرحمن السلي ، وحديث ابن عباس وابن عمر في الجزء الثالث عشر من دأمالى ابن القاسم بن بشران ، وفي
 « فوائد أبي عمر بن حيوية » ، اقتفاء الدارقطني ، هذا جميع ما وقعت عليه من طرقه . وقد أطلق ابن عطية في تفسيره
 أنه تواتر عن أبي هريرة فقال : في سرد الأسماء نظر ، فإن بعضها ليس في القرآن ولا في الحديث الصحيح ، ولم
 يتواتر الحديث من أصله وإن خرج في الصحيح ، ولكنه تواتر عن أبي هريرة ، كذا قال ولم يتواتر عن أبي
 هريرة أيضا بل غاية أمره أن يكون مشهورا ، ولم يقع في شيء من طرقه سرد الأسماء إلا في رواية الوليد بن
 مسلم عند الترمذي ، وفي رواية زهير بن محمد عن موسى بن عقبة عند ابن ماجه ، وهذان الطريقان يرجعان إلى
 رواية الأخرج ، وفيهما اختلاف شديد في سرد الأسماء والزيادة والنقص على ما سأشير إليه . ووقع سرد الأسماء
 أيضا في طريق ثالثة أخرجه الحاكم في « المستدرک » ، وجعفر الفريابي في الذكر من طريق عبد العزيز بن الحارث
 عن أيوب عن محمد بن سعد بن أبي هريرة ، واختلف العلماء في سرد الأسماء هل هو مرفوع أو مدرج في الخبر
 من بعض الرواة ، فشيء كثير منهم على الأول واستدلوا به على جواز تسمية الله تعالى بما لم يرد في القرآن بصيغة
 الاسم ، لأن كثيرا من هذه الأسماء كذلك . وذهب آخرون إلى أن التعيين مدرج لخلو أكثر الروايات عنه ،
 ونقله عبد العزيز النخعي عن كثير من العلماء ، قال الحاكم بعد تخريج الحديث من طريق صفوان بن صالح عن
 الوليد بن مسلم : صحيح على شرط الشيخين ، ولم يخرجاه بسياق الأسماء الحسنی ، والملة فيه هاتهما تفرد الوليد
 ابن مسلم ، قال ولا أعلم خلافا عند أهل الحديث أن الوليد أوثق وأحفظ وأجل وأعلم من بشر بن شعيب وعلى
 ابن عياش وغيرهما من أصحاب شعيب ، يشير إلى أن بشرا وعليا وأبا اليان روجه عن شعيب بدون سياق الأسماء
 فرواية أبي اليان عند المصنف ، ورواية علي عند النسائي ، ورواية بشر عند البيهقي ، وليست الملة عند الشيخين
 تفرد الوليد فقط بل الاختلاف فيه والاضطراب وتدليس واحتمال الإدراج ، قال البيهقي : يحتمل أن يكون التعيين
 وقع من بعض الرواة في الطريقين معا ؛ ولهذا وقع الاختلاف الشديد بينهما ، ولهذا الاحتمال ترك الشيخان
 تخريج التعيين . وقال الترمذي بعد أن أخرجه من طريق الوليد : هذا حديث غريب حدثنا به غير واحد عن
 صفوان ولا نعرفه إلا من حديث صفوان وهو ثقة ، وقد روى من غير وجه عن أبي هريرة ولا نعلم في شيء من
 الروايات ذكر الأسماء إلا في هذه الطريق . وقد روى بإسناد آخر عن أبي هريرة فيه ذكر الأسماء وليس له
 إسناد صحيح انتهى . ولم يتفرد به صفوان فقد أخرجه البيهقي من طريق موسى بن أيوب النخعي وهو ثقة عن
 الوليد أيضا ، وقد اختلف في سنده على الوليد فأخرجه عثمان الدارمي في « النقص على المزي » ، عن همام بن حمار
 عن الوليد فقال : عن خليل بن دهليج عن قتادة عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة فذكره بدون التعيين ، قال الوليد
 وحدثنا سعيد بن عبد العزيز مثل ذلك وقال : كلها في القرآن (هو الله الذي لا اله إلا هو الرحمن الرحيم) وسرد
 الأسماء وأخرجه أبو الشيخ بن حبان من رواية أبي عامر القرشي عن الوليد بن مسلم بإسناد آخر فقال : حدثنا زهير
 ابن محمد عن موسى بن عقبة عن الأخرج عن أبي هريرة ، قال زهير : قبلنا أن غير واحد من أهل العلم قال إن أولها
 أن تفتح بلا اله إلا الله وسرد الأسماء ، وهذه الطريق أخرجه ابن ماجه وابن أبي عاصم والحاكم من طريق عبد
 الملك بن محمد الصنعاني عن زهير بن محمد لكن سرد الأسماء أولا فقال بعد قوله من حفظها دخل الجنة : الله الواحد
 الصمد الخ ثم قال بعد أن انتهى العدد : قال زهير قبلنا عن غير واحد من أهل العلم أن أولها يفتح بلا اله إلا الله

له الاسماء الحسنى . قلت : والوليد بن مسلم أوثق من عبد الملك بن محمد الصنعاني ، ورواية الوليد تفسر بأن التبيين مدرج ، وقد تكرر في رواية الوليد عن زهير ثلاثة أسماء وهي : الأحد الصمد الهادي ، ووقع بدلها في رواية عبد الملك : المقسط القادر الوالي ، وعند الوليد أيضا : الوالي الرشيد ، وعند عبد الملك : الوالي الراشد ، وعند الوليد : العادل المنير ، وعند عبد الملك : الفاطر الفاهر ، واتفقا في البقية . وأما رواية الوليد عن شعيب وهي أقرب الطرق إلى الصحة وعليها عول غالب من شرح الاسماء الحسنى فسياقها عند الترمذى ، هو الله الذى لا إله إلا هو الرحمن الرحيم الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر الخالق البارئ المصور الغفار القهار الوهاب الرزاق الفتاح العليم القابض الباسط الخافض الرفع المعز المذل السميع البصير الحكم العدل اللطيف الخبير الحليم العظيم الغفور الشكور العلى الكبير الحفيظ المقيت الحسيب الجليل الكريم الرقيب المجيب الواسع الحكيم الودود المجيد الباعث الشهيد الحق الوكيل القوى المتين الولى الحميد المحصى المبدى المعيد المحيى المميت الحى القيوم الواحد الماجد الواحد الصمد القادر المقتدر المقدم المؤخر الأول الآخر الظاهر الباطن الوالى المتعالى البر التواب المنتقم العفو الرؤوف مالك الملك ذو الجلال والإكرام المقسط الجامع الغنى المغنى المانع الضار النافع النور الهادي البديع الباقي الوارث الرشيد الصبور ، . وقد أخرجه الطبرانى عن أبى زرعة الدمشقى عن صفوان بن صالح غلاف في هذه أسماء فقال : والقائم الدائم ، بدل : القابض الباسط ، و : الشديد ، بدل : الرشيد ، و : الأعلى المحيط مالك يوم الدين ، بدل : الودود المجيد الحكيم ، ووقع عند ابن حبان عن الحسن بن سفيان عن صفوان : والرفع ، بدل : المانع ، ووقع فى صحيح ابن خزيمة فى رواية صفوان أيضا مخالفة فى بعض الأسماء ، قال : الحاكم ، بدل : الحكيم و : الرقيب ، بدل : الرقيب ، و : المولى ، بدل : الوالى ، و : الأحد ، بدل : المغنى ، ووقع فى رواية البيهقى وابن منده من طريق موسى بن أيوب عن الوليد : المغيث ، بالمعجمة والمثلثة بدل : المقيت ، بالغاف والمثناة ، ووقع بين رواية زهير وصفوان المخالفة فى ثلاثة وعشرين اسما ، فليس فى رواية زهير : الفتاح القهار الحكم العدل الحسيب الجليل المحصى المقتدر المقدم المؤخر البر المنتقم المغنى النافع الصبور البديع الغفار الحفيظ الكبير الواسع الأحد مالك الملك ذو الجلال والإكرام ، وذكر بدلها : الرب الفرد السكاى الفاهر المبين بالوحدة الصادق الجليل البادى بالعدل القديم البار بتشديد الراء . وفى البرهان الشديد الواقى بالغاف التقدير الحافظ العادل المعطى العالم الأحد الأبد الوتر ذو القوة ، ووقع فى رواية عبد العزيز بن الحصين اختلاف آخر فحذف فيها ما فى رواية صفوان من : والقهار ، إلى تمام خمسة عشر اسما على الولاء ، وسقط منها أيضا : القوى الحليم الماجد القابض الباسط الخافض الرفع المعز المذل المقسط الجامع الضار النافع الوالى الرب ، فوقع فيها ما فى رواية موسى بن عقبة المذكورة آنفا ثمانية عشر اسما على الولاء ، وفيها أيضا : الحنان المنان الجليل الكفيل المحيط القادر الرفيع العاكر الأكرم الفاطر الخلاق الفاعل المنيب بالمثلثة ثم الموحدة العلام المولى النصير ذو الطول ذو المعارج ذو الفضل الإله المدبر بتشديد الموحدة ، قال الحاكم : إنما أخرجه رواية عبد العزيز بن الحصين شاهدا لرواية الوليد عن شعبة لأن الاسماء التى زادها على الوليد كلها فى القرآن ، كذا قال ، وليس كذلك ، وإنما تؤخذ من القرآن بضرب من التكلف لا أن جميعها ورد فيه بصورة الأسماء ، وقد قال الغزالي فى شرح الأسماء ، له : لا أحرف أحدا من العلماء على طلب أسماء وجمعها سوى رجل من حفاظ المغرب يقلل له على بن حوتم فنه قال : صح عندي قريب من ثمانين اسما يشتمل عليها

كتاب الله والمصاحح من الأخبار ، فلتطلب البقية من الأخبار الصحيحة . قال الفزالي : وأظنه لم يبلغه الحديث
يعنى الذى أخرجه الزمى أو بانه قاسته صف اسناده ؛ قلت : الثانى هو مراد ، فانه ذكر نحو ذلك فى « المحل »
ثم قال : والاحاديث الواردة فى سرد الاسماء ضعيفة لا يصح شئ منها أصلا ، وجميع ما تتبعته من القرآن ثمانية
وستون اسما . فانه افترض على ماورد فيه بصورة الاسم لا ما يؤخذ من الاشتقاق كالباقى من قوله تعالى (ويبقى
وجه ربك) ولا ماورد مضافا كالبديع من قوله تعالى (بديع السماوات والارض) وسأبين الاسماء التى اقتصر
عليها قريبا . وقد استضعف الحديث أيضا جماعة فقال الداودى : لم يثبت أن النبي ﷺ عين الاسماء المذكورة ،
وقال ابن العربى بمحتمل أن تكون الاسماء تسكنة الحديث المرفوع ، ويحتمل أن تكون من جمع بعض الرواة
وهو الاظهر عندى ، وقال أبو الحسن الفايضى : أسماء الله وصفاته لا نعلم الا بالتوقيف من الكتاب أو
السنة أو الاجماع ، ولا يدخل فيها القياس ولم يقع فى الكتاب ذكر عدد معين ، وثبت فى السنة أنها تسعة
وتسمون ، فأخرج بعض الناس من الكتاب تسعة وتسمين اسما ، والله أعلم بما أخرج من ذلك ، لان بعضها
ليست أسماء يعنى صريحة . ونقل الفخر الرازى عن أبى زيد الباهلى أنه طعن فى حديث الباب فقال : أما الرواية
التي لم يسرد فيها الاسماء . وهى التى اففقوا على أنها أقوى من الرواية التى سردت فيها الاسماء فضعيفة من
جهة أن الفارع ذكر هذا العدد الخاص ويقول ان من أحصاه دخل الجنة ثم لا يسأله السامعون عن تفصيلها ،
وقد علبت شدة رغبة الخلق فى تحصيل هذا المقصود ، فيمتنع أن لا يطالبوه بذلك ، ولو طالبوه لبينها لهم ولو
بينها لما أغفلوه وانقل ذلك عنهم . وأما الرواية التى سردت فيها الاسماء فيدل على ضعفها عدم تناسبها فى السياق
ولا فى التوقيف ولا فى الاشتقاق ، لانه إن كان المراد الاسماء فقط فغالبا صفات ، وإن كان المراد الصفات
فالصفات غير متناهية . وأجاب الفخر الرازى عن الاول بجواز أن يكون المراد من عدم تفسيرها أن يستمروا
على المراقبة بالدعاء بجميع ماورد من الاسماء رجاء ان يقعوا على تلك الاسماء المخصوصة ، كما أهدت ساعة الجمعة وليلة
القدر والصلاة الوسطى . وعن الثانى بأن سردها انما وقع بحسب التقبيل والاستقراء على الراجح فلم يحصل الاعتناء
بالتناسب ، وبأن المراد من أحصى هذه الاسماء دخل الجنة بحسب ماوقع الاختلاف فى تفسير المراد بالاحصاء فلم
يكن القصد حصر الاسماء انتهى . وإذا تقرر رجحان أن سرد الاسماء ليس مرفوعا فقد اعتنى جماعة بتبويبها من
القرآن من غير تقييد بعدد ، فروينا فى « كتاب المسائتين » لابن عثمان الصابونى بسنده الى محمد بن يحيى الذهلى أنه
استخرج الاسماء من القرآن ، وكذا أخرج أبو نعيم عن الطبرانى عن أحمد بن عمرو الخلال عن ابن أبى عمرو
« حدثنا محمد بن محمد بن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين سألت أبا جعفر بن محمد الصادق عن الاسماء الحسنى فقال :
هى فى القرآن . وروينا فى « فوائد تمام » من طريق أبى الطاهر بن السرح عن حبان بن نافع عن سفيان بن عيينة
الحديث ، يعنى حديث « ان لله تسعة وتسمين اسما » قال فوجدنا سفيان أن يخرجها لنا من القرآن فأبأ ، فأنبأنا
أبا زيد فأخرجها لنا ففرضناها على سفيان فنظر فيها أربع مرات وقال : نعم هى هذه ، وهذا سياق ما ذكره
جعفر وأبو زيد قالوا : فى الفاتحة خمسة « الله رب الرحمن الرحيم مالك ، وفى البقرة « محيط قدير عليم حكيم على
عظيم ثواب بصير ولى واسع كاف رءوف بديع شاكر واحد سميع قابض باسط حى قيوم غنى حميد غفور حلیم ،
وإزداد جعفر « إله قريب مجيب عزير نصير قوى شديد سريع خبير ، قالوا : وفى آل عمران « وهاب قائم ، زاد

جعفر الصادق ، باعث منعم متفضل ، وفي النساء ، رقيب حبيب شهيد مقبى وكيل ، زاد جعفر ، هل كبير ، وزاد سفيان ، وهو ، وفي الأنعام ، قاطر قاهر ، زاد جعفر ، محبت غفور برهان ، وزاد سفيان ، لطيف خبير قادر ، وفي الأعراف ، محي محبت ، وفي الأنفال ، نعم المولى ونعم النصير ، وفي هود ، حفيظ مجيد ودود فعال لما يريد ، زاد سفيان ، رقيب مجيب ، وفي الرعد ، كبير متعال ، وفي إبراهيم ، منان ، زاد جعفر ، صادق وارث ، وفي الحجر ، خلاق ، وفي مريم ، صادق وارث ، زاد جعفر ، فرد ، وفي طه ، عند جعفر وحده ، غفار ، وفي المؤمن ، كريم ، وفي النور ، حق مبين ، زاد سفيان ، نور ، وفي الفرقان ، هاد ، وفي سبأ ، فتاح ، وفي الزمر ، عالم ، عند جعفر وحده ، وفي المؤمن ، غافر قابل ذو الطول ، زاد سفيان ، شديد ، وزاد جعفر ، رفيع ، وفي الذاريات ، رزاق ذو القوة المتين ، بالناء ، وفي الطور ، بر ، وفي اقترب ، مقتدر ، زاد جعفر ، مليك ، وفي الرحمن ، ذو الجلال والإكرام ، زاد جعفر ، رب المشرقين ورب المغربين باقى معين ، وفي الحديد ، أول آخر ظاهر باطن ، وفي الحشر ، قدوس سلام مؤمن مهيمن عزيز جبار متكبر خالق بارئ مصور ، زاد جعفر ، ملك ، وفي البروج ، مبدئ معيد ، وفي الفجر ، وتر ، عند جعفر وحده ، وفي الإخلاص ، أحد صمد ، هذا آخر ما روينا عن جعفر وأبي زيد وتقرير سفيان من تتبع الأسماء من القرآن ، وفيها اختلاف شديد وتكرار وعدة أسماء لم ترد بلفظ الاسم ، وهي ، صادق منعم متفضل منان مبدئ معيد باعث قابض باسط برهان معين محبت باقى ، ووقعت في كتاب المقصد الاسنى ، لأبي عبد الله محمد بن إبراهيم الزاهد أنه تتبع الأسماء من القرآن فتأملته فوجدته كرر أسماء وذكر مما لم أره فيه بصيغة الاسم ، الصادق والكاشف والعلام ، وذكر من المضاف ، الفائق ، من قوله (قاتق الحب والنوى) وكان يلزمه أن يذكر القابل من قوله (قابل للتوب) وقد تتبع ما بقى من الأسماء بما ورد في القرآن بصيغة الاسم ، مما لم يذكر في رواية الترمذى ، وهو ، الرب الاله المحيط القدير السكافى الشاكر الشديد القائم الحاكم الفاطر الغافر القاهر المولى النصير الغالب الخالق الرفيع المليك الكفيل الخلاق الأكرم الأعلى المبين بالوحدة الحقى بالحاء المهملة والفاء القريب الأحد الحافظ ، فهذه سبعة وعشرون اسما اذا انضمت الى الأسماء التى وقعت في رواية الترمذى ، ما وقعت في القرآن بصيغة الاسم تشكل بها التسعة والتسعون وكلها في القرآن ، ولكن بعضها باضافة كالشديد من (شديد العقاب) والرفيع من (رفيع الدرجات) والقائم من قوله (قائم على كل نفس بما كسبت) والفاطر من (قاطر السماوات) والقاهر من (وهو القاهر فوق عباده) والمولى والنصير من (نعم المولى ونعم النصير) والعالم من (عالم الغيب) والخالق من قوله (خالق كل شيء) والغافر من غافر الذنب ، والغالب من (والله غالب على أمره) والرفيع من (رفيع الدرجات) والحافظ من قوله (فانه غير حافظ) ومن قوله (وانا له لحافظون) وقد وقع نحو ذلك من الأسماء التى في رواية الترمذى ، وهي الهي المنعم ، والمولى ، والمالك من قوله (مالك الملك) والنور من قوله (نور السماوات والارض) والبديع من قوله (بديع السموات والارض) والجامع من قوله (جامع الناس) والحكم من قوله (أنفرد الله أبغنى حكما) والوارث من قوله (ونحن الوارثون) والأسماء التى تقابل هذه ما وقع في رواية الترمذى ، مما لم تقع في القرآن بصيغة الاسم ، وهي سبعة وعشرون اسما ، القابض ، الباسط ، الخافض ، الرافع ، المعز ، المذل ، العدل ، الجليل ، الباعث ، المحصى ، المبدئ ، المعيد ، المعيت ، الواحد ، الماجد ، المقدم ، المؤخر ، الوالى ، ذو الجلال والإكرام ، المقسط ، المعنى

المانع الضار النافع الباقي الرشيد الصبور ، فإذا اقتصر من رواية الترمذى على ما عدا هذه الأسماء وأبدلت بالسبعة والعشرين التي ذكرتها خرج من ذلك تسعة وتسعون اسما وكلمها في القرآن وأردت بصيغة الاسم ومواضعها كلها ظاهرة من القرآن إلا قوله الحق فإنه في سورة مريم في قول إبراهيم (سأستغفر لك ربى أنه كان بي حفيّا) وقيل من نبيه هل ذلك ، ولا يبقى بعد ذلك إلا النظر في الأسماء المشتقة من صفة واحدة مثل : القدير والمقتدر والقادر والغفور والغفار والغافر والعلى والأعلى والمتعال والمالك والمليك والمالك والكريم والاكريم والقاهر والقهار والخالق والخالق والشاكر والشكور والعالم والعليم ، فاما أن يقال لا يمنع ذلك من عدما كان فيها التباين في الجملة فإن بعضها يزيد بخصوصية على الآخر ليست فيه ، وقد وقع الاتفاق على أن الرحمن الرحيم اسمان مع كونهما مفتقين من صفة واحدة ولو منع من عد ذلك للزم أن لا يعد ما يشترك الاسمان فيه مثلا من حيث المعنى مثل الخالق البارئ المصور لكنهما عدت لأنها ولو اشتركت في معنى الإيجاد والاختراع فهي مغايرة من جهة أخرى وهي أن الخالق يفيد القدرة على الإيجاد والبارئ يفيد الموجد لجوهر المخلوق والمصور يفيد خالق الصورة في تلك الذات المخلوقة ، وإذا كان ذلك لا يمنع المغايرة لم يمنع عدما أسما مع ورودها والعلم عند الله تعالى ، وهذا سردها لتحفظ ولو كان في ذلك إعادة لكنه يغتفر لهذا القصد والله الرحمن الرحيم المالك القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر الخالق البارئ المصور الغفار القهار التواب الوهاب الخالق الرزاق الفتاح العليم الحليم العظيم الواسع الحكيم المحيى القيوم السميع البصير العليم الخبير العلى الكبير المحيط القدير المولى النصير الكريم الرقيب القريب المجيب الوكيل الحسيب الحفيظ المقيت الودود المجيد الوارث الشهيد المولى الحميد الحق المبين القوى المتين الغنى المالك الشديد القادر المقدر القاهر الشاكر المستعان الفاطر البديع الغافر الاول الآخر الظاهر الباطن الكفيل الغالب الحكيم العالم الرفيع الحافظ المنتقم القائم المحيى الجامع المليك المتعالى النور الهادى الغفور الشكور العفو الرؤوف الاكرم الاعلى البر الحق الرب الاله الواحد الاحد الصمد الذى لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد ، . قوله (لله تسعة وتسعون) في رواية الحميدى : ان لله تسعة وتسعين ، وكذا في رواية شعيب . قوله (اسما) كذا في معظم الروايات بالنصب على التمييز ، وحكى السهيلي أنه روى بالجر وخرجه على لغة من يجعل الاعراب في النون ويلزم الجمع الياء فيقول كم سفينك برفع النون وعددت سفينك بالنصب وكم من سفينك بكسر النون ومنه قول الشاعر : وقد جاوزت حد الاربعين بكسر النون فعلامة النصب في الرواية فتح النون وحذف التنوين لاجل الاضافة ، وقوله مائة بالرفع والنصب على البدل في الروايتين . قوله (إلا واحدة) قال ابن بطال كذا وقع هنا ولا يجوز في العربية ، قال : ووقع في رواية شعيب في الاعتصام إلا واحدا ، بالتذكير وهو الصواب كذا قال ، وليست الرواية المذكورة في الاعتصام بل في التوحيد ، وليست الرواية التي هنا خطأ بل وجهها . وقد وقع في رواية الحميدى هنا مائة غير واحد ، بالتذكير أيضا ، وخرج التأنيث على إرادة التسمية . وقال السهيلي بل أنت الاسم لأنه كلمة ، واحتج بقول سيبويه : الكلمة اسم أو فعل أو حرف ، فسمى الاسم كلمة وقال ابن مالك : أنت باعتبار معنى التسمية أو الصفة أو الكلمة . وقال جماعة من العلماء : الحكمة في قوله مائة غير واحد ، بعد قوله تسعة وتسعون ، أن يتقرر ذلك في نفس السامع جمعا بين جهتي الاجمال والتفصيل أو دفعا للخصيصة الخطي والسمي ، واستدل به على صحة استثناء الغليل من الكثير وهو متفق عليه ، وأبعد من استدلال

به على جواز الاستثناء مطلقاً حتى يدخل استثناء الكثير حتى لا يبقى إلا القليل . وأغرب الداودي فيما حكاه عنه ابن التين فنقل الاتفاق على الجواز ، وأن من أقر ثم استثنى عمل باستثناءه حتى لو قال له على ألف إلا تسعة وتسعة وتسمين أنه لا يلزمه إلا واحد . وتعقبه ابن التين فقال : ذهب إلى هذا في الإقرار جماعة ، وأما نقل الاتفاق فردود فالخلاف ثابت حتى في مذهب مالك ، وقد قال أبو الحسن اللخمي منهم : لو قال أنت طالق ثلاثاً الاثنتين وقع عليه ثلاث ، ونقل عبد الوهاب وغيره عن عبد الملك وغيره أنه لا يصح استثناء الكثير من القليل . ومن لطيف أدانهم أن من قال صمت الشهر الا تسماً وعشرين يوماً يستجيب لأنه لم يصم إلا يوماً واليوم لا يسمى شهراً ، وكذا من قال لقيت القوم جميعاً إلا بعضهم ويكون مآتي إلا واحداً . قلت : والمسألة مشهورة فلا يحتاج إلى الإطالة فيها . وقد اختلف في هذا العدد هل المراد به حصر الأسماء الحسنی في هذه العدة أو أنها أكثر من ذلك ولكن اختصت هذه بأن من أحصاها دخل الجنة ؟ فذهب الجمهور إلى الثاني ، ونقل النووي اتفاق العلماء عليه فقال : ليس في الحديث حصر أسماء الله تعالى ، وليس معناه أنه ليس له اسم غير هذه التسعة والتسعين ، وإنما مقصود الحديث أن هذه الأسماء من أحصاها دخل الجنة ، فالمراد الإخبار عن دخول الجنة بأحصائها لا الإخبار بحصر الأسماء ، ويؤيده قوله عليه السلام في حديث ابن مسعود الذي أخرجه أحمد ومحمد بن حبان ، أسألك بكل اسم هو لك سميت به نفسك ، أو أنزله في كتابك أو علمته أحداً من خلقك أو استأثرت به في علم الغيب عندك ، وهذا ما لك عن كعب الأحمري في دعاء ، وأسألك بأسمائك الحسنی ما علمت منها وما لم أعلم ، وأورد الطبري عن قتادة نحوه ، ومن حديث عائشة أنها دعت بحضرة النبي صلى الله عليه وسلم بنحو ذلك . وسيأتي في الكلام على الاسم الأعظم . وقال الخطابي : في هذا الحديث إثبات هذه الأسماء الخمسة بهذا العدد وليس فيه منع ما عداها من الزيادة ، وإنما التخصيص لكونها أكثر الأسماء وأبينها معاني ، وخبر المبتدأ في الحديث هو قوله من أحصاها ، لا قوله والله ، وهو كقولك لزيد ألف درهم أهدما للصدقة أو لعمر مائة ثوب من زاده ألبس إياها . وقال القرطبي في المفهم ، نحو ذلك ونقل ابن بطال عن القاضي أبي بكر بن الطيب قال ليس في الحديث دليل على أنه ليس لله من الأسماء إلا هذه العدة وإنما معنى الحديث أن من أحصاها دخل الجنة ، وبدل على عدم الحصر أن أكثرها صفات وصفات الله لا تقتضي ، وقيل أن المراد الدعاء بهذه الأسماء لأن الحديث مبني على قوله (والله الأسماء الحسنی فادعوه بها) فذكر النبي صلى الله عليه وسلم أنها تسعة وتسعون فيدعى بها ولا يدعى بغيرها حكاه ابن بطال عن المذهب ، وفيه نظر لأنه ثبت في أخبار صحيحة الدعاء بكثير من الأسماء التي لم ترد في القرآن كما في حديث ابن عباس في قيام الليل : أنت المقدم وأنت المؤخر ، وغير ذلك ، وقال الفخر الرازي : لما كانت الأسماء من الصفات وهي إما نبوية حقيقية كالنبي أو إضافية كالعظيم وإما سلبية كالقدوس وإما من حقيقية وإضافية كالقادر أو من سلبية إضافية كالأول والآخِر وإما من حقيقية وإضافية سلبية كالملك ، والسلب غير متناهية لأنه عالم بلا نهاية قادر على مالا نهاية له فلا يمتنع أن يكون له من ذلك اسم فيلزم أن لا نهاية لأسمائه . وحكى القاضي أبو بكر بن العربي عن بعضهم أن لله ألف اسم ، قال ابن العربي وهذا قليل فيها ، ونقل الفخر الرازي عن بعضهم أن لله أربعة آلاف اسم استأثر بهم ألف منها وأهم الملائكة بالبقية والأنبياء بالفيين منها وسائر الناس بألف ، وهذه دعوى تحتاج إلى دليل . واستدل بعضهم لهذا القول بأنه ثبت في نفس حديث الباب أنه وتر يجب الوتر ، والرواية التي مررت فيها

الاسماء لم يعد فيها الوتر فدل على ان له اسما آخر غير التسعة والتسعين . وتعقبه من ذهب إلى الحصر في التسعة والتسعين كابن حزم بأن الخبر الوارد لم يثبت رفعه وإنما هو مدرج كما تقدمت الإشارة إليه ، واستدل أيضا على عدم الحصر بأنه مفهوم عدد وهو ضعيف ، وابن حزم ممن ذهب إلى الحصر في العدد المذكور ، وهو لا يقول بالمفهوم أصلا ولكنه احتج بالتأكيد في قوله **مائة** إلا واحدا ، قال لأنه لو جاز أن يكون له اسم زائد على العدد المذكور ازم أن يكون له مائة اسم فيبطل قوله مائة إلا واحدا ، وهذا الذي قاله ليس بحجة على ما تقدم ، لأن الحصر المذكور عندهم باعتبار الوعد الحاصل لمن أحصاها ، فن ادعى على أن الوعد وقع لمن أحصى **مائة** على ذلك خطأ ، ولا يلزم من ذلك أن لا يكون هناك اسم زائد ، واحتج بقوله تعالى (**وقه** الاسماء الحسنى فادهوه بها وذروا الذين يلحدون في أسمائه) وقد قال أهل التفسير : من الالحاد في أسمائه تسميته بالم يرد في الكتاب أو السنة الصحيحة ، وقد ذكر منها في آخر سورة الحشر عدة ، وختم ذلك بأن قال له الاسماء الحسنى ، قال : وما يتخيل من الزيادة في العدة المذكور لعله مكرر معنى وإن تغاير لفظا كالغافر والغفار والغفور مثلا فيسكون الممدود من ذلك واحدا فقط ، فإذا اعتبر ذلك وجمعت الاسماء الواردة نصا في القرآن وفي الصحيح من الحديث لم ترد على العدد المذكور ، وقال غيره : المراد بالاسماء الحسنى في قوله تعالى (**وقه** الاسماء الحسنى فادهوه بها) ما جاء في الحديث ، ان لله تسعة وتسعين اسما ، فإن ثبت الخبر الوارد في تعيينها وجب المصير اليه وإلا فلا يتقبح من الكتاب العزيز والسنة الصحيحة ، فإن التعريف في الاسماء للعهد فلا بد من الممدود فانه أمر بالثناء بها ونهى عن الدناء بغيرها فلا بد من وجود المأمور به . قلت : والحوالة على الكتاب العزيز أقرب ، وقد حصل بحمد الله تتبعها كما قدمته وبقى أن يعتمد إلى ما تكرر لفظا ومعنى من القرآن فيقتصر عليه ويتبع من الأحاديث الصحيحة تكملة العدة المذكورة فهو **مائة** آخر من التسعين عسى الله أن يعين عليه بحوله وقوته آمين

(فصل) وأما الحكمة في قصر على العدد المخصوص فذكر الفخر الرازي عن الأكثر أنه تعبد لا يعقل معناه كما قيل في عدد الصلوات وغيرها ، ونقل عن أبي خلف محمد بن عبد الملك الطبري السلي قال : إنما خص هذا العدد لإشارة إلى أن الاسماء لا تؤخذ قياسا . وقيل الحكمة فيه أن معاني الاسماء ولو كانت كثيرة جدا موجودة في التسعة والتسعين المذكورة ، وقيل الحكمة فيه أن العدد زوج وفرد ، والفرد أفضل من الزوج ، ومنتهى الأفراد من غير تكرار تسعة وتسعون لأن مائة وواحدا يتكرر فيه الواحد . وإنما كان الفرد أفضل من الزوج لأن الوتر أفضل من الشفع لأن الوتر من صفة الخالق والشفع من صفة المخلوق ، والشفع يحتاج للوتر من غير عكس . وقيل الكمال في العدد حاصل في المائة لأن الأعداد ثلاثة أجناس : آحاد وعشرات ومئات ، والآلاف مبتدأ لآحاد آخر ، فاسم الله مائة استأثر الله منها بواحد وهو الاسم الأعظم فلم يطلع عليه أحدا فكأنه قيل مائة لكن واحد منها عند الله وقاله غيره : ليس الاسم الذي يكمل المائة مخفيا بل هو الجلالة ، ومن جزم بذلك السهيل فقال : الاسماء الحسنى مائة على عدد درجات الجنة ، والذي يكمل المائة الله ، ويؤيده قوله تعالى (**وقه** الاسماء الحسنى فادهوه بها) قاله قاسم والتسمون لله فهي زائدة عليه وبه تكمل المائة . واستدل بهذا الحديث على أن الاسم هو المسمى حكاية أبو القاسم القهري في شرح أسماء الله الحسنى ، فقال : في هذا الحديث دليل على أن الاسم هو المسمى ، إذ لو كان غيره كانت الاسماء غيره لقوله تعالى (**وقه** الاسماء الحسنى فادهوه بها) ثم قال : والمخلص من ذلك أن المراد بالاسم

هنا التسمية . وقال الفخر الرازي : المشهور من قول أصحابنا أن الاسم نفس المسمى وغير التسمية ، وعند المعتزلة الاسم نفس التسمية وغير المسمى ، واختار الغزالي أن الثلاثة أمور متباينة . وهو الحق عندي ، لأن الاسم إن كان عبارة عن اللفظ الدال على الشيء بالوضع وكان المسمى عبارة عن نفس ذلك الشيء المسمى فالعلم الضروري حاصل بان الاسم غير المسمى وهذا بما لا يمكن وقوع النزاع فيه . وقال أبو العباس القرطبي في « المفهم » : الاسم في العرف العام هو الكلمة الدالة على شيء مفرد ، وبهذا الاعتبار لا فرق بين الاسم والفعل والحرف إذ كل واحد منها يصدق عليه ذلك ، وإنما التفرقة بينهما باصطلاح النحاة وليس ذلك من غرض المبحث هنا ، وإذا تقرر هذا عرف غلط من قال أن الاسم هو المسمى حقيقة كما زعم بعض الجهلة فألزم أن من قال نار احترق ، فلم يقدر على التخلص من ذلك . وأما النحاة فرأى بان الاسم هو المسمى أنه من حيث أنه لا يدل إلا عليه ولا يقصد إلا هو ، فإن كان ذلك الاسم من الأسماء الدالة على ذات المسمى دل عليها من غير مزيد أمر آخر ، وإن كان من الأسماء الدالة على معنى زائد دل على أن تلك الذات منسوبة إلى ذلك الرائد خاصة دون غيره ، وبيان ذلك أنك إذا قلت زيد مثلاً فهو يدل على ذات متشخصة في الوجود من غير زيادة ولا نقصان ، فإن قلت العالم دل على أن تلك الذات منسوبة للعلم ، ومن هذا صبح عقلاً أن تتكثر الأسماء المختلفة على ذات واحدة ولا توجب تعدداً فيها ولا تكثيراً قال : وقد خفي هذا على بعضهم ففر منه هرباً من لزوم تعدد في ذات الله تعالى فقال : إن المراد بالاسم التسمية ، ورأى أن هذا يخلصه من التكثير ، وهذا فرار من غير مفر إلى مفر . وذلك أن التسمية إنما هي وضع الاسم وذكر الاسم فهي نسبة الاسم إلى معناه ، فإذا قلنا لفلان تسميتان اقتضى أن له اسمين ننسبهما إليه ، فبقى الأوامر على حاله من ارتكاب التعسف . ثم قال القرطبي : وقد يقال الاسم هو المسمى على إرادة أن هذه الكلمة التي هي الاسم تطلق ويراد بها المسمى ، كما قيل ذلك في قوله تعالى : ﴿ سبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى ﴾ أى سبِّحْ رَبَّكَ فأريد بالاسم المسمى . وقال غيره : التحقيق في ذلك أنك إذا سميت شيئاً باسم فالنظر في ثلاثة أشياء : ذلك الاسم وهو اللفظ ، ومعناه قبل التسمية ، ومعناه بعدها وهو الذات التي أطلق عليها اللفظ ، والذات واللفظ متغايران قطعاً ، والنحاة إنما يطلقونه على اللفظ لأنهم إنما يتكلمون في الألفاظ ، وهو غير مسمى قطعاً والذات هي المسمى قطعاً وليس هي الاسم قطعاً ، والخلاف في الأمر الثالث وهو معنى اللفظ قبل التلقيب ، فالتكلمون يطلقون الاسم عليه ثم يختلفون في أنه الثالث أو لا ، فالخلاف حينئذ إنما هو في الاسم المعنوي هل هو المسمى أو لا ، لا في الاسم اللفظي ، والنحو لا يطلق الاسم على غير اللفظ لأنه محط صناعته ، والمتكلم لا ينازعه في ذلك ولا يمنع إطلاق اسم المدلول على الدال . وإنما يزيد عليه شيئاً آخر دعاه إلى تحقيقه ذكر الأسماء والصفات وإطلاقاتها على الله تعالى ، قال : ومثال ذلك أنك إذا قلت جعفر لقبه أنف الناقة فالنحوى يريد باللقب لفظ أنف الناقة ، والمتكلم يريد بمعناه وهو ما يفهم منه من مدح أو ذم . ولا يمنع ذلك قول النحوى اللقب لفظ يشمر بضمة أو رفعة ، لأن اللفظ يشمر بذلك لدلالته على المعنى والمعنى في الحقيقة هو المقتضى للضمة والرفعة ، وذات جعفر هي الملقبة عند الفريقين ، وبهذا يظهر أن الخلاف في أن الاسم هو المسمى أو غير المسمى خاص بأسماء الأعلام المقتقة . ثم قال القرطبي : فأسماء الله وإن تعددت فلا تعدد في ذاته ولا تركيب ، لا محسوساً كالجسميات ولا فعلياً كالمحدودات ، وإنما تعددت الأسماء بحسب الاعتبارات الواردة على الذات ، ثم هي من جهة دلالتها على أربعة

أضرب : الأول ما يدل على الذات مجردة كالجلالة فإنه يدل عليه دلالة مطلقة غير مقيدة وبه يعرف جميع أسماؤه فيقال الرحمن مثلاً من أسماء الله ولا يقال الله من أسماء الرحمن ، ولهذا كان الأصح أنه اسم علم غير مشتق وليس بصفة . الثاني ما يدل على الصفات الثابتة للذات كالعليم والقدير والسميع والبصير . الثالث ما يدل على إضافة أمر ما إليه كالخالق والرازق . الرابع ما يدل على سلب شيء عنه كالعلى والقدوس . وهذه الأقسام الأربعة منهجرة في النفي والإثبات . واختلف في الأسماء الحسنى هل هي توقيفية بمعنى أنه لا يجوز لأحد أن يشتق من الأفعال الثابتة لله أسماء ، إلا إذا ورد نص إما في الكتاب أو السنة ، فقال الفخر : المنهون عن أسماءها أنها توقيفية . وقالت المعتزلة والكرامية : إذا دل العقل على أن معنى اللفظ ثابت في حق الله جاز إطلاقه على الله . وقال القاضي أبو بكر والفرالي : الأسماء توقيفية دون الصفات ، قال : وهذا هو المختار . واحتج الفرالي بالاتفاق على أنه لا يجوز لنا أن نسمى رسول الله ﷺ باسم لم يسم به أبوه ولا سمي به نفسه وكذلك كل كبير من الخلق ، قال : فإذا امتنع ذلك في حق المخلوقين فامتناعه في حق الله أولى . وانفتوا على أنه لا يجوز أن يطلق عليه اسم ولا صفة توم نقصاً ولو ورد ذلك نصاً ، فلا يقال ماهد ولا ذارع ولا فائق ولا نحو ذلك وإن ثبت في قوله (فنعم الماهدون ، أم نحن الرادعون ، فائق الحب والنوى) ونحوها ، ولا يقال له ماكر ولا بناء وإن ورد (ومكر الله ، والسماء بفيئناها) وقال أبو القاسم القشيري : الأسماء تؤخذ توقيفاً من الكتاب والسنة والإجماع ، فكل اسم ورد فيها وجب إطلاقه في وصفه ، وما لم يرد لا يجوز ولو صح معناه . وقال أبو إسحق الزجاج : لا يجوز لأحد أن يدهو الله بما لم يصف به نفسه ، والضابط أن كل ما أذن الشرح أن يدعى به سواء كان مشتقاً أو غير مشتق فهو من أسمائه ، وكل ما جاز أن ينسب إليه سواء كان مما يدخله التأويل أولاً فهو من صفاته ويطلق عليه اسماً أيضاً . قال الحلي : الأسماء الحسنى تنقسم إلى المقائيد الخمس : الأولى إثبات الباري رداً على المعطلين وهي الحى والباقي والوارث وما في معناها . والثانية توحيد رداً على المشركين وهي الكافي والعلى والقادر ونحوها . والثالثة تنزيه رداً على المشبهة وهي القدوس والمجيد والمحيط وغيرها . والرابعة اعتقاد أن كل موجود من إخوانه رداً على القول بالعلة والمحلول وهي الخالق والبارى والمصور والقوى وما يلحق بها . والخامسة أنه مدبر لما اخترع ومصرفه على ما شاء وهو القيوم والعليم والحكيم وشبهها . وقال أبو العباس بن معد : من الأسماء ما يدل على الذات عينا وهو الله ، وعلى الذات مع سلب كالقدوس والسلام ، ومع إضافة كالعلى العظيم ، ومع سلب وإضافة كالملك والعزير . ومنها ما يرجع إلى صفة كالعليم والقدير ، ومع إضافة كالعليم والخبير ، أو إلى القدرة مع إضافة كالقهار ، وإلى الإرادة مع فعل وإضافة كالرحمن الرحيم . وما يرجع إلى صفة فعل كالخالق والبارى ، ومع دلالة على الفعل كالكريم واللطيف . قال : فالأسماء كلها لا تخرج عن هذه العشرة ، وليس فيها شيء مترادف إذ لكل اسم خصوصية ما وإن اتفق بعضها مع بعض في أصل المعنى انتهى كلامه . ثم وقفت عليه منتزعا من كلام الفخر الرازي في شرح الأسماء الحسنى . وقال الفخر أيضاً : اللفاظ الدالة على الصفات ثلاثة : ثابتة في حق الله قطعاً ، ومنتهية قطعاً ، وثابتة لكن مقرونة بكيفية ، فالقدم الأول منه ما يجوز ذكره مفرداً ومضافاً وهو كثير جداً كالقادر والقاهر ، ومنه ما يجوز مفرداً ولا يجوز مضافاً إلا بشرط كالخالق فيجوز خالق كل شيء مثلاً ولا يجوز خالق القردة ، ومنه عكسه يجوز مضافاً ولا يجوز مفرداً كالمنشئ يجوز منشئ الخلق ولا يجوز منشئ فقط . والقسم الثاني إن ورد الجمع بشيء منه أطلق وحل على

ما ياتي به . والقسم الثالث إن ورد السمع بشئ منه أطلق ماورد منه ولا يقاس عليه ولا يتصرف فيه بالاشتقاق كقوله تعالى (ومكر الله - ويستمرى) فلا يجوز ماكر ويستمرى : (تكميل) : وإذا قد جرى ذكر الاسم الأعظم في هذه المباحث فليقع الإلزام بشئ من السلام عليه ، وقد أنكره قوم كأبي جعفر الطبري وأبي الحسن الأشعري وجماعة بعدهما كابن حاتم بن حبان والقاضي أبي بكر الباقلاني فقالوا : لا يجوز تفضيل بعض الأسماء على بعض ، ونسب ذلك بعضهم لما لك لسكراهمته أن تعاد سورة أو تردد دون غيرها من السور لتلا يظن أن بعض القرآن أفضل من بعض فيؤذن ذلك باعتقاد نقصان المفضل عن الأنفل ، وحملوا ماورد من ذلك على أن المراد بالأعظم العظيم وأن أسماء الله كلها عظيمة ، وعجالة أبي جعفر الطبري : اختلاف الآثار في تعيين الاسم الأعظم ، والذي عندي أن الأقوال كلها صحيحة إذ لم يرد في خبر منها أنه الاسم الأعظم ولا شئ أعظم منه ، فكأنه يقول كل اسم من أسمائه تعالى يجوز وصفه بكونه أعظم فيرجع إلى معنى عظيم كما تقدم . وقال ابن حبان الأعظمية الواردة في الأخبار إنما يراد بها مزيد ثواب الداعي بذلك كما أطلق ذلك في القرآن والمراد به مزيد ثواب القاري وقيل المراد بالاسم الأعظم كل اسم من أسماء الله تعالى دعا العبد به مستغفرًا بحيث لا يكون في فكره حائل غير الله تعالى فأن من أتى له ذلك استجيب له . ونقل معنى هذا عن جعفر الصادق وعن الجنيد وعن غيرهما . وقال آخرون : استأثر الله تعالى بعلم الاسم الأعظم ولم يطلع عليه أحدًا من خلقه ، وأثبت آخرون معينًا واضطربوا في ذلك ، وجملة ماوقفت عليه من ذلك أربعة عشر قولاً : الأول الاسم الأعظم هو ، نقله الفخر الرازي عن بعض أهل الكشف ، واحتج له بأن من أراد أن يعبر عن كلام معظم حضراته لم يقل له : أنت قلت كذا ، وإنما يقول هو يقول تأدبا معه . الثاني د الله ، لأنه اسم لم يطلق على غيره ، ولأنه الأصل في الأسماء الحسنى ومن ثم أضيفت إليه . الثالث د الله الرحمن الرحيم ، ولعل مستنده ما أخرجه ابن ماجه عن عائشة أنها سألت النبي ﷺ أن يعلما الاسم الأعظم فلم يفعل ، فصارت ودعت : اللهم إني أدعوك الله وأدعوك الرحمن وأدعوك الرحيم وأدعوك بأسمائك الحسنى كلها ما علمت منها وما لم أعلم ، الحديث وفيه أنه ﷺ قال لما دأته لني الانتماء التي دعوت بها ، قلت : وسنده ضعيف وفي الاستدلال به نظر لا يخفى . الرابع د الرحمن الرحيم الحى القيوم ، لما أخرجه الترمذى من حديث أسماء بنت يزيد أن النبي ﷺ قال د اسم الله الأعظم في هاتين الآيتين (وإلهكم إله واحد لا اله الا هو الرحمن الرحيم) وفاحة سورة آل عمران (الله لا اله الا هو الحى القيوم) أخرجه أصحاب السنن الا النسائي وحسنه الترمذى وفي نسخة صحيحة : وفيه نظر لأنه من رواية شهر بن حوشب . الخامس د الحى القيوم ، أخرجه ابن ماجه من حديث أبي أمامة د الاسم الأعظم في ثلاث سور : البقرة وآل عمران وطه ، قال القاسم الراوى عن أبي أمامة : التمسته منها فعرفت أنه الحى القيوم ، وقواه الفخر الرازى واحتج بأنهما يدلان من صفات العظمة بالربوبية ما لا يدل على ذلك غيرهما كدلالتهما . السادس د الخزان المنان بديع السموات والأرض ذو الجلال والإكرام الحى القيوم ، ورد ذلك بمحوظا في حديث أنس عند أحمد والحاكم وأصله عند أبي داود والنسائي وصححه ابن حبان . السابع د بديع السموات والأرض ذو الجلال والإكرام ، أخرجه أبو يعلى من طريق الصرى بن يحيى عن رجل من طي وأثنى عليه قال د كنت أسأل الله أن يربنى الاسم الأعظم فأرثته مكتوبا في الكواكب في السماء . الثامن د ذو الجلال والإكرام ، أخرجه الترمذى من حديث معاذ بن جبل قال سمع

النبي ﷺ رجلا يقول : ياذا الجلال والإكرام ، فقال ، قد استجيب لك فصل ، واحتج له الفخر بأنه يشمل جميع الصفات المعتبرة في الإلهية ، لأن في الجلال إشارة إلى جميع السلوب ، وفي الإكرام إشارة إلى جميع الإضافات . التاسع : الله لا اله الا هو الاحد الصمد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد ، أخرجه أبو داود والترمذي وابن ماجه وابن حبان والحاكم من حديث بريدة ، وهو أرجح من حيث السند من جميع ما ورد في ذلك . العاشر : رب رب ، أخرجه الحاكم من حديث أبي الدرداء وابن عباس بلفظ : اسم الله الأكبر رب رب ، وأخرج ابن أبي الدنيا عن عائشة : إذا قال العبد يارب يارب ، قال الله تعالى : لييك عبدي سل تعطه ، رواه مرفوعاً وموقوفاً . الحادي عشر : دعوة ذي النون ، أخرج النسائي والحاكم عن فضالة بن عبيد رفعه : دعوة ذي النون في بطن الحوت لا اله الا أنت سبحانك إني كنت من الظالمين ، لم يدع بها رجل مسلم قط الا استجاب الله له . الثاني عشر : نقل الفخر الرازي عن زين العابدين أنه سأل الله أن يعطيه الاسم الأعظم فرأى في النوم : هو الله الله الذي لا اله الا هو رب العرش العظيم . الثالث عشر : هو غنى في الأسماء الحسنى ، ويؤيده حديث عائشة المتقدم ولما دفع ببعض الأسماء وبالأسماء الحسنى . فقال لها ﷺ : انه لفي الأسماء التي دعوت بها . الرابع عشر : كلمة التوحيد ، نقله عياض كما تقدم قبل هذا . واستدل بحديث الباب على انعقاد اليمين بكل اسم ورد في القرآن أو الحديث الثابت وهو وجه غريب حكاه ابن كج من الشافعية ؛ ومنع الأكثر لقوله ﷺ : من كان حائفاً فليحلف بالله ، وأجيب بأن المراد الذات لا خصوص هذا اللفظ ، وإلى هذا الإطلاق ذهب الحنفية والمالكية وابن حزم وحكاه ابن كج أيضاً ، والمعروف عند الشافعية والحنابلة وغيرهم من العلماء أن الأسماء ثلاثة أقسام : أحدها ما يختص بالله كالجلالة والرحمن ورب العالمين فهذا ينمقده به اليمين إذا أطلق ولو نوى به غير الله . ثانيها ما يطلق عليه وعلى غيره لكن الغالب إطلاقه عليه وأنه يقيد في حق غيره بضرب من التقييد كالجبار والحق والرب ونحوها فالحلف به يمين ، فإن نوى به غير الله فليس بيمين . ثالثها ما يطلق في حق الله وفي حق غيره على حد سواء كالحلى والماؤمن ، فإن نوى به غير الله أو أطلق فليس بيمين ، وأن نوى الله تعالى فوجهان صحيح التورى أنه يمين وكذا في المهرور . وعالف في الشرحين فصحيح أنه ليس بيمين ، واختلف الحنابلة فقال القاضي أبو يعلى ليس بيمين وقال المجتهد بن تيمية في المهرور أنها يمين . قوله (من حفظها) هكذا رواه علي بن المديني ووافقه الحميدي وكذا عمرو الناقد عند مسلم ، وقال ابن أبي عمر عن سفيان : من أحصاها ، أخرجه مسلم والأسماء على من طريقه ، وكذا قال شعبة عن أبي الوناد كما تقدم في الشروط ويأتي في التوحيد ، قال الخطابي : الإحصاء في مثل هذا يحتمل وجوها : أحدها أن يعدها حتى يستوفى يريد أنه لا يقتصر على بعضها لكن يدعو الله بها كلها ويثني عليه بجميعها فيستوجب الموعود عليها من الثواب . ثانيها المراد بالإحصاء الإطاعة كقوله تعالى (علم أن لن تحصوه) ومنه حديث : استقيموا ولن تحصوا ، أى لن تبلغوا كنه الاستقامة ، والمعنى من أطاق القيام بحق هذه الأسماء والعمل بمقتضاها وهو أن يعتبر معانيها فيلزم نفسه بواجبها فإذا قال : الرزاق ، وثق بالرزق وكذا سائر الأسماء . ثالثها المراد بالإحصاء الإحاطة بمعانيها من قول العرب فلان ذو حصاة أى ذو عقل ومعرفة انتهى ما خصا . وقال القرطبي : المرجو من كرم الله تعالى أن من حصل له إحصاء هذه الأسماء على إحدى هذه المراتب مع صحة النية أن يدخله الله الجنة ، وهذه المراتب الثلاثة السابقة والهدية وأصحاب اليمين . وقد فهم في معنى أحصاها عرفها ، لأن المعارف بها

لا يكون إلا مؤمناً والمؤمن يدخل الجنة . وقيل معناه عدداً معتقداً ، لأن الدهري لا يعترف بالخاتئ . والفلسفي لا يعترف بالقادر . وقيل أحصاها يريد بها وجه الله وإعظامه . وقيل معنى أحصاها عمل بها ، فإذا قال د الحكيم ، مثلاً سلم جميع أوامر الله جميعها على مقتضى الحكمة ، وإذا قال د القدوس ، استحضر كونه منزهاً عن جميع النقص ، وهذا اختيار أبي الوفا بن عقيل . وقال ابن بطال : طريق العمل بها أن الذي يسوغ الاقتداء به فيها كالرحيم والكريم فإن الله يحب أن يرى حلالها على عبده ، فليمدن العبد نفسه على أن يصح له الاتصاف بها ، وما كان كان يختص بالله تعالى كالجبار والعظيم فيجب على العبد الإقرار بها والخضوع لها وعدم التحلي بصفة منها ، وما كان فيه معنى الوعد نقف منه عند الطمع والرغبة ، وما كان فيه معنى الوعيد نقف منه عند الخشية والرهبة ، فهذا معنى أحصاها وحفظها ، ويؤيده أن من حفظها عدا وأحصاها سرداً ولم يعمل بها يكون كمن حفظ القرآن ولم يعمل بما فيه ، وقد ثبت الخبر في الخوارج أنهم يقرءون القرآن ولا يجاوز حناجرهم . قلت : والذي ذكره مقام السكال ، ولا يلزم من ذلك أن لا يرد الثواب لمن حفظها وتعبد بتلاوتها والدعاء بها وإن كان متلبساً بالمعاصي كما يقع مثل ذلك في قارىء القرآن سواء ، فإن القارىء ولو كان متلبساً بمعصية غير ما يتعلق بالقراءة يثاب على تلاوته عند أهل السنة ، فليس ما يحسنه ابن بطال بدافع لقول من قال أن المراد حفظها سرداً والله أعلم . وقال النووي قال البخاري وغيره من المحققين : معناه حفظها ، وهذا هو الأظهر لثبوته نصاً في الخبر . وقال في الأذكار : هو قول الأكثرين . وقال ابن الجوزي : لما ثبت في بعض طرق الحديث د من حفظها ، بدل د أحصاها ، اخترنا أن المراد العد أي من عدداً ليستوفيا حفظاً . قلت : وفيه نظر ، لأنه لا يلزم من مجيئه بلفظ حفظها تعيين السرد عن ظهر قلب ، بل يحتمل الحفظ المعنوي . وقيل المراد بالحفظ حفظ القرآن لكونه مستوفياً لها ، فمن تلاه ودعا بما فيه من الأسماء حصل المقصود . قال النووي : وهذا ضعيف ، وقيل المراد من تتبعها من القرآن . وقال ابن عطية : معنى أحصاها عدداً وحفظها ، ويتضمن ذلك الإيمان بها والتعظيم لها والرغبة فيها والاعتبار بمعانيها . وقال الأصيلي : ليس المراد بالأحصاء عدداً فقط لأنه قد يعدها الفاجر ، وإنما المراد العمل بها . وقال أبو نعيم الأصبهاني : الأحصاء المذكور في الحديث ليس هو التعداد ، وإنما هو العمل والتفعل بمعاني الأسماء ، والإيمان بها . وقال أبو عمر الطائفي من تمام المعرفة بأسماء الله تعالى وصفاته التي يستحق بها الداعي والحافظ ما قال رسول الله ﷺ المعرفة بالأسماء والصفات وما تتضمن من الفوائد وتدل على هيبته من الحقائق ، ومن لم يعلم ذلك لم يكن عالماً بمعاني الأسماء ولا مستفيداً بذكرها ما تدل عليه من المعاني . وقال أبو العباس بن ممد : يحتمل الإحصاء معنيين أحدهما أن المراد تتبعها من الكتاب والسنة حتى يحصل علمها ، والثاني أن المراد أن يحفظها بعد أن يجدها معصاة . قل : ويؤيده أنه ورد في بعض طرقه د من حفظها ، قل : ويحتمل أن يكون ﷺ أطلق أولاً قوله د من أحصاها دخل الجنة ، ووكّل العلماء إلى البحث عنها ثم يسر على الأمة الأمر فألقاها إليهم معصاة وقال د من حفظها دخل الجنة . قلت : وهذا الاحتمال بعيد جداً لأنه يتوقف على أن النبي ﷺ حدث بهذا الحديث مرتين إحداها قبل الأخرى ، ومن أين يثبت ذلك ويخرج اللفظين واحد ؟ وهو عن أبي هريرة : والاختلاف عن بعض الرواة عنه في أي اللفظين قاله . قال : والاحصاء معان أخرى ، منها الإحصاء التقمى وهو العلم بمعانيها من اللغة ونزيبها على الوجوه التي تحملها الشريعة . ومنها الإحصاء النظري وهو أن يعلم معنى كل اسم بالنظر في الصيغة ويستدل عليه بآثره الساري

في الوجود فلا يتم على موجود إلا ويظهر لك فيه معنى من معاني الأسماء وتعرف خواص بعضها وموقع القيد ومقتضى كل اسم ، قال : وهذا أرفع مراتب الإحصاء ، قال : وتام ذلك أن يتوجه إلى الله تعالى من العمل الظاهر والباطن بما يقتضيه كل اسم من الأسماء فيعبده الله بما يستحقه من الصفات المقدسة التي وجبت لذاته ، قال : فن حصلت له جميع مراتب الإحصاء حصل على الغاية ، ومن منح منحي من مناحيها فتوابعه بقدر ما نال والله أعلم . (تنبيه) : وقع في تفسير ابن مردويه وهذا ابن نعيم من طريق ابن سيرين عن أبي هريرة بدل قوله من أحصاها دخل الجنة من دعا بها دخل الجنة ، وفي سنده حسين بن عمار وهو ضعيف ، وزاد خليف بن دعلاج في روايته التي تقدمت الإشارة إليها وكلها في القرآن ، وكذا وقع من قول سعيد بن عبد العزيز ، وكذا وقع في حديث ابن عباس وابن عمر معا بلفظ من أحصاها دخل الجنة وهي في القرآن ، وسيأتي في كتاب التوحيد شرح معاني كثير من الأسماء حيث ذكرها المصنف في تراجمه أن شاء الله تعالى . وقوله : دخل الجنة ، خبر بالمأخوذ تحقيقا لوقوعه وتنبئها على أنه وإن لم يقع فهو في حكم الواقع لأنه كائن لاحالة . قوله (وهو وتر يحب الوتر) في رواية مسلم : والله وتر يحب الوتر ، وفي رواية شعيب بن أبي حمزة : والله وتر يحب الوتر ، ويجوز فتح الواو وكسرها ، والوتر الفرد ومعناه في حق الله أنه الواحد الذي لا نظير له في ذاته ولا انقسام ، وقوله : يجب الوتر ، قال صياض معناه أن للوتر في العدد فضلا على الشفع في أسمائه لكونه دالا على الوحدةانية في صفاته ، وتعقب بأنه لو كان المراد به الدلالة على الوحدةانية لما تعددت الأسماء ، بل المراد أن الله يحب الوتر من كل شيء وإن تعدد ما فيه الوتر ، وقيل هو منصرف إلى من يعبد الله بالوحدةانية والتفرد على سبيل الإخلاص ، وقيل لأنه أمر بالوتر في كثير من الأعمال والطاعات كما في الصلوات الخمس ووتر الليل وأعداد الطهارة وتكفين الميت وفي كثير من المخلوقات كالسجوات والأرض انتهى ملخصا . وقال القرطبي : الظاهر أن الوتر هنا للجنس ، إذ لا مهود جرى ذكره حتى يحمل عليه فيكون معناه أنه وتر يحب كل وتر شرعه ، ومعنى محبته له أنه أمر به وأثاب عليه ، ويصلح ذلك العموم ما خلقه وترأ من مخلوقاته ، أو معنى محبته له أنه خصه بذلك لحكمة يعلمها ، ويحتمل أن يريد بذلك وترأ بعينه وإن لم يجر له ذكر . ثم اختلف هؤلاء فقيل : المراد صلاة الوتر ، وقيل صلاة الجمعة ، وقيل يوم الجمعة ، وقيل يوم عرفة ، وقيل آدم ، وقيل غير ذلك . قال : والأشبه ما تقدم من حمله على العموم . قال : ويظهر لي وجه آخر وهو أن الوتر يراد به التوحيد فيكون المعنى أن الله في ذاته وكأله وأفعاله واحد ويجب التوحيد ، أي أن يوحد ويعتقده أفرادا بالالوهية دون خلقه فيلتزم أول الحديث وآخره . والله أعلم . قلت : لعل من حمله على صلاة الوتر استند إلى حديث على : أن الوتر ليس بحتم كالمكتوبة ، ولكن رسول الله ﷺ أوتر ثم قال أوتروا يا أهل القرآن فإن الله وتر يحب الوتر ، أخرجه في السنن الأربعة وصححه ابن خزيمة واللفظ له ، فعلى هذا التأويل تكون اللام في هذا الخبر العهد لتقدم ذكر الوتر للمأمورة ، لكن لا يلزم أن يحمل الحديث الآخر على هذا بل العموم فيه أظهر ، كما أن العموم في حديث علي محتمل أيضا . وقد طعن أبو زيد البلخي في صحة الخبر بأن دخول الجنة ثبت في القرآن مشروطا ببذل النفس والمال فكيف يحصل بمجرد حفظ ألفاظ تعد في أيام مدة ؟ وتعقب بأن الشرط المذكور ليس مطردا ولا حصر فيه ، بل قد تحصل الجنة بغير ذلك كما ورد في كثير من الأعمال غير الجهاد أن فاعله يدخل الجنة . وأما دوى أحسن حفظها يحصل في أيام مدة فاما يرد على من حمل الحفظ والإحصاء على معنى أن يسردما عن ظهر

قلب ، فاما من اوله على بعض الوجوه المتقدمة فانه يكون في غاية المشقة ، ويمكن الجواب عن الاول بان
الفصل واسع

٦٩ - باب الموعدة ساعة بعد ساعة

٦٤١١ - **حدثنا** عمر بن حفص **حدثنا** أبي حدثنا الأعمش قال حدثني شقيق قال « كنا ننتظر عهد الله
إذ جاء يزيد بن معاوية ، قلت : ألا تجلس ؟ قال : لا ، ولكن أدخل » **خرج** إليكم صاحبكم ، وإلا جئت أنا
فلست . **خرج** عبد الله وهو أخذ بيده ، فقام علينا فقال : أما إني أخبركم بما كنتم ، ولكنه ينعني من الخروج
إليكم أن رسول الله ﷺ كان يتخولنا بالموعدة في الأيام كراهية السأمة علينا »

قوله (باب الموعدة ساعة بعد ساعة) مناسبة هذا الباب لكتاب الدعوات أن الموعدة يجادلها غالبا التذكير
بالله ، وقد تقدم أن الذكر من جملة الدعاء ، وختم به أبواب الدعوات التي عقبها بكتاب الرقاق لآخذه من كل منهما
شوبا . **قوله** (حدثني شقيق) هو أبو وائل ، ووقع كذلك في كتاب العلم من طريق الثوري عن الأعمش ، وقد
ذكرت هناك ما يتعلق بسماع الأعمش له من أبي وائل . **قوله** (كنا ننتظر عهد الله) يعني ابن مسعود . **قوله** (إذ
جاء يزيد بن معاوية) في رواية مسلم من طريق أبي معاوية عن الأعمش عن شقيق « كنا جلوسا عند باب عبد الله
فنتظره فر بنا يزيد بن معاوية النخعي » . قلت : وهو كوفي تابعي ثقة عابد ، ذكره المجلد ١١٠ من طبقة الربيع بن
خثيم ، وذكر البخاري في تاريخه أنه قتل غازيا بفارس كآفة في خلافة عثمان ، وليس له في الصحيحين ذكر إلا في
هذا الموضع ، ولا أحفظ له رواية ، وهو نحوي كما وقع عند مسلم ، وفيه رد على ابن التين في حكايته أنه عيسى
بالموحدة . **قوله** (قلت ألا تجلس ؟ قال : لا ، ولكن أدخل فأخرج إليكم صاحبكم) في رواية أبي معاوية « فقلنا
أعلمه بمكاننا فدخل عليه » . **قوله** (أما إني) بتخفيف الميم (أخبر) بضم أوله وفتح الموحدة على البناء للجهد ،
وقد تقدم في العلم أن هذا الكلام قاله ابن مسعود جواب قولهم وددنا أنك لو ذكرتنا كل يوم ، وأنه كان يذكركم
كل خميس ، وزاد فيه أن ابن مسعود قال : إني أكرم أن أملككم . **قوله** (كان يتخولنا بالموعدة) تقدم البحث فيه
وبيان معناه وقول من حدث به بالنون بدل اللام من « يتخولنا » ، قال الخطابي : المراد أنه كان يراعي الأوقات
في تعليمهم ووعظهم ولا يفعله كل يوم خشية الملل ، والتخول التعمد ، وقيل إن بعضهم رواه بالحاء المهملة وفسره
بأن المراد بتفقد أحوالهم التي يحصل لهم فيها النشاط الموعدة فيعظم فيها ولا يكثروا عليهم لئلا يملوا ، حكى ذلك
الطبري ثم قال : ولكن الرواية في الصحاح بالحاء المعجمة . **قوله** (في الأيام) يعني فيذكركم أياما ويتركهم أياما ،
قد ترجم له في كتاب العلم « باب من جعل لأهل العلم أياما معلومة » . **قوله** (كراهية السأمة علينا) أي أن تقع
منا السأمة ، وقد تقدم توجيه « علينا » في كتاب العلم وأن السأمة ضمنت معنى المشقة فعدت بغل . وفيه وفق النبي
ﷺ بأصحابه وحسن التوصل إلى تعليمهم وتفهيمهم ليأخذوا عنه بنشاط لا عن ضجر ولا ملل ، ويتقدمي به في
ذلك ، فإن التعليم بالتدرج أخف مؤنة وأدعى إلى الثبات من أخذه بالكد والمغالبة . وفيه منقبة لابن مسعود
لتأبسته للنبي ﷺ في القول والعمل ومحافظة على ذلك

(حاشية) : اشتمل كتاب الدعوات من الأحاديث المرفوعة على مائة وخمسة وأربعين حديثاً ، منها أحد وأربعون معلقة وبالبقية موصولة ، المكرر منها فيه وفيما مضى مائة وأحد وعشرون حديثاً والبقية عاصلة وافقه مسلم على تخريجها سوى حديث شداد في سيد الاستغفار وحديث أبي هريرة في عدد الاستغفار كل يوم وحديث حذيفة في القول عند النوم وحديث أبي ذر في ذلك وحديث أبي الدرداء في من شهد أن لا إله إلا الله وحديث ابن عباس في اجتناب السجع في الدعاء ، وحديث جابر في الاستخارة وحديث أبي أيوب في التهليل ، وفيه من الآثار من الصحابة والتابعين تسعة آثار . والله أعلم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

٨١ - كتاب الرقاق

١ - باب ما جاء في الرقاق ، وأن لا يعيش إلا عيش الآخرة

٦٤١٢ - **حدثنا** السكيت بن إبراهيم أخبرنا عبد الله بن سعيد - هو ابن أبي هذيل - عن أبيه عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال النبي ﷺ : **نِعْمَتَانِ مَبْنُونٌ فِيهِمَا كَثَرُ مِنَ النَّاسِ : الصَّحَّةُ ، وَالْفَرَاغُ ،** وقال عباس العنبري حدثنا صفوان بن عيسى عن عبد الله بن سعيد بن أبي هند عن أبيه سمعت ابن عباس عن النبي ﷺ . . . مثله

٦٤١٣ - **حدثنا** محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا شعبة عن معاوية بن قرة عن أنس عن النبي ﷺ قال : **الهم لا يعيش إلا عيش الآخرة ، فأصلح الأنصار والمهاجرة ،**

٦٤١٤ - **حدثني** أحمد بن الحزام حدثنا الفضيل بن سليمان حدثنا أبو حازم حدثنا سهل بن سعد الساعدي قال : **كنا مع رسول الله ﷺ في الخندق ، وهو يحفر ونحن نقل التراب وبصر بنا ، قال : اللهم لا يعيش إلا عيش الآخرة ، فآثر للأَنْصار والمهاجرة ،** تَابَهُ سَهْلُ بْنُ سَعْدٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ . . . مثله

قوله (بسم الله الرحمن الرحيم . كتاب الرقاق . الصحة والفراغ ولا يعيش إلا عيش الآخرة) كذا لابي ذر عن الدريسي وسقط عنده عن المستمل والكشميني د الصحة والفراغ ، ومثله لنفسه ، وكذا للإسماعيلي لكن قال : **وأن لا يعيش ، وكذا لابي الوقت لكن قال : باب لا يعيش ، وفي رواية كريمة عن الكشميني د ما جاء في الرقاق وأن لا يعيش إلا عيش الآخرة ، قال مغلطاي : عبر جماعة من العلماء في كتبهم بالرقاق . قلت : منهم ابن المبارك واللساني في السكري ، وروايته كذلك في نسخة معتمدة من رواية النسفي عن البخاري والمعنى واحد . والرقاق والرقائق جمع رقيقة ، وسميت هذه الأحاديث بذلك لأن في كل منها ما يحدث في القلب رقة . قال أهل اللغة : الرقة الرحمة وضد الغلظ ، ويقال للكثير الحياء رقة رحيماً استحياء . وقال الراغب : متى كانت الرقة في جسم فاضدها**

الصفاء كثوب رقيق وثوب صفيق ، ومنى كانت في نفس فضدها القسوة كرقيق القلب وقاسى القلب . وقال
 الجوهري : وترقب السلام تحسيفه . **قوله** (أخبرنا المكي) كذا الأكثر بالالف واللام في أوله ، وهو اسم
 بلفظ النسب ، وهو من الطبقة العليا من شيوخ البخاري ، وقد أخرج أحمد عنه هذا الحديث بعينه . **قوله** (هو
 ابن أبي هند) الضمير لسعيد بن سعيد بن أبي هند ، وهو من تفسير المصنف ، ووقع في رواية أحمد عن مكي ووكيع جميعا
 . حدثنا عبد الله بن سعيد بن أبي هند ، وعبد الله المذكور من صفار التابعين لانه لقي بعض صفار الصحابة وهو
 أبو أمامة بن سهل . **قوله** (عن أبيه) في رواية يحيى القطان عن عبد الله بن سعيد . حدثني أبي ، أخرجه الإسماعيل
قوله (عن ابن عباس) في الرواية التي بعدها . سمعت ابن عباس . **قوله** (نعمتان مغبون فيهما كثير من الناس :
 الصحة والفراغ) كذا اسائر الرواة ، لكن عند أحمد « الفراغ والصحة » وأخرجه أبو نعيم في « المستخرج » من
 طريق إسماعيل بن جعفر وابن المبارك ووكيع كلهم عن عبد الله بن سعيد بسنده والصحة والفراغ نعمتان مغبون فيهما
 كثير من الناس ، ولم يبين لمن اللفظ ، وأخرجه الدارمي عن مكي بن إبراهيم شيخ البخاري فيه كذلك بزيادة ولفظه
 « أن الصحة والفراغ نعمتان من نعم الله » والباقي سواء ، وهذه الزيادة هي قوله « من نعم الله » وقعت في رواية
 ابن عدي المشار إليها ، وقوله « نعمتان » ثنية نعمة وهي الحالة الحسنة ، وقيل هي المنفعة المفوعة على جهة
 الاحسان للفهر ، والغبن بالسكون وبالتحريك ، وقال الجوهري : هو في البيع بالسكون وفي الرأي بالتحريك ،
 وعلى هذا فيصح كل منهما في هذا الخبر فإن من لا يستعملهما فيما ينبغي فقد غبن لسكونه باعها ببخس ولم يحمدهم رأيه
 في ذلك . قال ابن بطال : معنى الحديث أن المرء لا يكون قارضا حتى يكون مكفيا صحيح البدن ، فن حصل له ذلك
 فليحرص على أن لا يغبن بأن يترك شكر الله على ما أنعم به عليه ، ومن شكره امتثال أوامره واجتناب نواهيه ، فن
 فرط في ذلك فهو المغبون . وأشار بقوله « كثير من الناس » إلى أن الذي يوفق لذلك قليل . وقال ابن الجوزي : قد
 يكون الإنسان صحيحا ولا يكون متضرعا لشغله بالمعاش ، وقد يكون مستغنيا ولا يكون صحيحا ، فإذا اجتمعا فطلب
 طيبه الكسل عن الطاعة فهو المغبون ، وتام ذلك أن الدنيا مزودة الآخرة ، وفيها التجارة التي يظهر ربحها في
 الآخرة ، فن استعمل فراغه وسمته في طاعة الله فهو المغبوط ، ومن استعملهما في معصية الله فهو المغبون ، لأن
 الفراغ يعقبه الشغل والصحة يعقبها السقم ، ولو لم يكن إلا الهرم كما قيل :

يسر الفتي طول السلامه والبقا فكيف ترى طول السلامة يفعل

يرد الفتي بعد اعتدال وصحة ينوء اذا رام التفهيم ويحمل

وقال الطبري : ضرب النبي ﷺ الكتاب مثلا بالناجر الذي له رأس مال ، فهو يتبغى الربح مع سلامة رأس
 المال ، فطريقه في ذلك أن يتجرى فيمن يما له ويلزم الصدق والحق لئلا يغبن ، فالصحة والفراغ رأس المال ،
 ويتبغى له أن يعامل الله بالإيمان ، وبجاهدة النفس وعدو الدين ، ليربح خيري الدنيا والآخرة . وقريب منه قول
 الله تعالى (هل أدلكم على تجارة تنجيكم من عذاب أليم) الآيات . وعليه أن يجتنب مطاوعة النفس ومعاملة
 الشيطان لئلا يضيع رأس ماله مع الربح . وقوله في الحديث « مغبون فيهما كثير من الناس » كقوله تعالى (ولليل
 من عباده العكور) قال كثير في الحديث في مقابلة القليل في الآية . وقال الفاضل أبو بكر بن العرد : اختلاف

في أول نعمة الله على العبد قبل الإيمان ، وقيل الحياة ، وقيل الصحة ، والأول أولى فإنه نعمة مطلقة ، وأما الحياة والصحة فانهما نعمة دينية ، ولا تكون نعمة حقيقة إلا إذا صاحبت الإيمان وحينئذ يغني فيها كثير من الناس أي يذهب ربحهم أو ينقص ، فمن استرسل مع نفسه الأمارة بالسوء الخالدة إلى الراحة فترك المحافظة على الحدود والمواظبة على الطاعة فقد غبن ، وكذلك إذا كان فارغا فان المشغول قد يكون له معدنة بخلاف الفارغ فإنه يرتفع عنه المعدنة وتقوم عليه الحجة . قوله (وقال عباس العنبري) هو بالمهمة والموحدة ابن عبد العظيم أحد الحفاظ ، بصري من أوساط شيوخ البخاري ، وقد أخرجه ابن ماجه عن العباس المذكور فقال في كتاب الزهد من السنن في باب الحكمة منه : حدثنا العباس بن عبد العظيم العنبري فذكره سواء ؛ قال الحاكم : هذا الحديث صدر به ابن المبارك كتابه فأخرجه عن عبد الله بن سعيد بهذا الإسناد . قلنا : وأخرجه الأزمندي والنسائي من طريقه قال الترمذي رواه غير واحد عن عبد الله بن سعيد فرغوه ، ووقفه بعضهم على ابن عباس ، وفي الباب عن أنس انتهى وأخرجه الإسماعيلي من طرق عن ابن المبارك ، ثم من وجهين عن اسماعيل بن جعفر عن عبد الله بن سعيد ، ثم من طريق بزار عن يحيى بن سعيد القطان عن عبد الله بن ميم قال : قال بزار ربما حدث به يحيى بن سعيد ولم يرفعه . وأخرجه ابن عدي من وجه آخر عن ابن عباس سرفعا . قوله (عن معاوية بن قرة) أي ابن أبيات المثنى ، ولقوة صحبة ، ووقع في رواية آدم في فضائل الأنصار عن شعبة ، حدثنا أبو أياس معاوية بن قرة ، وأياس هو القاضي المشهور بالذكا ، قوله (عن النبي ﷺ قال : اللهم لا عيش إلا عيش الآخرة) في رواية المستملد أن النبي ﷺ قال ، . قوله (فأصلح الأنصار والمهاجرة) تقدم في فضل الأنصار بيان الاختلاف على شعبة في لفظه وأنه عطف عليه رواية شعبة عن قتادة عن أنس وزيادة من زاد فيه أن ذلك كان يوم الخندق فطابق حديث سهل بن سعد المذكور في الذي بعده وزيادة من زاد فيه أنهم كانوا يقولون نحن الذين بايعوا محمدا على الجهاد ما بقينا أبدا : فأجابهم بذلك ، وتقدم في غزوة الخندق من طريق عبد العزيز بن صهيب عن أنس أمم من ذلك كله ، وفيه من طريق حميد عن أنس أن ذلك كان في غداة باردة ولم يكن لهم عيب يعملون ذلك لهم . فلما رأى ما بهم من النصب والجرح قال ذلك . قوله (الفضيل بن سليمان) هو بالتصغير وهو النخعي ، صدوق في حفظه شيء . قوله (وهو يحفر ونحن ننقل التراب) تقدم في فضل الأنصار من رواية عبد العزيز بن أبي حازم عن أبيه عن سهل ، وخرج للنبي ﷺ وهم يحفرون الخندق ، الحديث ، ويجمع بأن منهم من كان يحفر مع النبي ﷺ ومنهم من كان ينقل التراب قوله (وبصر بنا) بفتح أوله وخم الصاد المهمة ، وفي رواية الكشي عن ديمر بنا ، من المور . قوله (فأنفخ) تقدم في غزوة الخندق بلفظ دنا فخر المهاجرين والأنصار ، وأن الألفاظ المنقولة في ذلك بعضها موزون وأكثرها غير موزون ، ويمكن رده إلى الوزن بضرب من الوجدان ، وهو غير مقصود إليه بالوزن فلا يدخل هو في الشعر . وفي هذين الحديثين إشارة إلى تحمير عيش الدنيا لما يعرض له من التكدير وسرعة الفناء . قال ابن المنذر مناسبة لإيراد حديث أنس وسهل مع حديث ابن عباس الذي تضمنته الترجمة أن الناس قد غبن كثير منهم في الصحة والفرار لا يثارهم لعيش الدنيا على عيش الآخرة ، فأراد الإشارة إلى أن العيش الذي اشتغلوا به ليس بشيء بل العيش الذي شغلوا عنه هو المطلوب ، ومن قاته فهو المغبون

٢ -  مثل الدنيا في الآخرة . وقوله تعالى (إنما الحياة الدنيا لعب ولهو وزينة وتفاخر بينكم

وَتَكَاتَرُ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ ، كَثَلَتْ خَيْثُ أُعْجِبَ الْكَفَّارَ نَبَاتُهُ ، ثُمَّ يَهْبِجُ قَرَاهُ مُصَفَّرًا ، ثُمَّ يَكُونُ حُطَامًا ،
وَفِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَمَنْفَرَةٌ مِنْ اللَّهِ وَرِضْوَانٌ ، وَمَا الْحَيَاةُ لِلدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْفُرُورِ)

٦٤١٥ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ أَبِي حَازِمٍ عَنْ أَبِيهِ « عَنْ سَهْلِ قَالَ سَمِعْتُ
النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ : مَوْضِعُ سَوَاطِ فِي الْجَنَّةِ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا ، وَلَقَدْ لَوَّاهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ رَوْحَةَ خَيْرٍ مِنَ
الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا »

قوله (باب مثل الدنيا في الآخرة) هذه الترجمة بعض لفظ حديث أخرجه مسلم والترمذي والنسائي من طريق
قيس بن أبي حازم عن المستورد بن شداد رفعه . والله ما الدنيا في الآخرة الا مثل ما يحمل أحدكم لإصبعه في اليم ،
فليُنظر به يرجع ، وسنده الى التابهي على شرط البخاري لأنه لم يخرج المستورد ، واقتصر على ذكر حديث سهل
ابن سعد « موضع سوط في الجنة خير من الدنيا وما فيها ، فان قدر السوط من الجنة اذا كان خيرا من الدنيا فيكون
الذي يساويها بما في الجنة دون قدر السوط فيوافق ما دل عليه حديث المستورد ، وقد تقدم شرح قوله « غدوة في
سبيل الله » في كتاب الجهاد . قال القرطبي : هذا نحو قوله تعالى (قل متاع الدنيا قليل) وهذا بالنسبة الى ذاتها
وأما بالنسبة الى الآخرة فلا قدر لها ولا خطر ، وانما أورد ذلك على سبيل التمثيل والتقريب والا فلا نسبة بين
المتناهي وبينه ما لا يتناهي ، والى ذلك الاشارة بقوله « فليُنظر به يرجع » ، ووجهه أن القدر الذي يتعلق بالإصبع
من ماء البحر لا قدر له ولا خطر ، وكذلك الدنيا بالنسبة الى الآخرة . والحاصل أن الدنيا كلاما الذي يتعلق
في الإصبع من البحر والآخرة كسائر البحر . (نفيه) : اختلف في بابه يرجع ، فذكر الرامهزمي
أن أهل الكوفة رويوه بالمتناهي قال لجمعوا الفعل للإصبع وهي مؤنثة ، ورواه أهل البصرة بالتحانية قال لجمعوا
الفعل ليم . قلت : أو الواضع . قوله (وقوله تعالى : انما الحياة الدنيا لعب ولهو - الى قوله - متاع الفُرور) كذا
في رواية أبي ذر ، وساق في رواية كريمة الآية كلها ، وعلى هذا فتفتح المهمة في انما محافظة على لفظ التلاوة ، فان
أول الآية (اعلموا انما الحياة الدنيا الخ) ولولا ما وقع من سياق بقية الآية لجوزت أن يكون المصنف أراد
الآية التي في القتال وهي قوله تعالى (انما الحياة الدنيا لعب ولهو ، وان تؤمنوا وتتقوا يؤتكم أجوركم) الآية .
قال ابن عطية : المراد بالحياة الدنيا في هذه الآية ما يختص بدار الدنيا من تصرف ، وأما ما كان فيها من الطاعة
وما لا بد منه مما يقيم الأود ويعين على الطاعة فليس مرادا هنا ، والهيئة ما يتزين به بما هو خارج عن ذات الشيء . مما
يحسن به الشيء ، والتفاخر يقع بالنسب غالبا كمادة العرب ، والتكاثر ذكر متعلقه في الآية ، وصورة هذا المثال أن
المرء يولد فينشأ فيتقوى فيكسب المال والولد ويرأس ، ثم يأخذ بعد ذلك في الانحطاط فيشيب ويضعف ويسقم
وتصيبه الثواب من مرض ونقص مال وعز ، ثم يموت فيضمحل أمره ويصير ماله لغيره وتغير رسومه ، حاله
كحال أرض أصابها مطر فنبت عليها العشب نباتا معجبا أنيقا ثم هاج أي يبس واصفر ثم تحطم وتفرق الى أن
اضمحل ، قال : واختلف في المراد بالكفار ، فقيل : جمع كافر باق له لانهم أشد تعظيما للدنيا وإعجابا بها .
وقيل : المراد بهم الزواح . مأخوذ من كفر الحب في الأرض أي ستره بها ، وغصمهم بالذكر لانهم أهل البصر

بالنبات فلا ينجهم الا المعجب حقيقة . انتهى ملخصا . وقوله في آخر الآية (وفي الآخرة عذاب شديد) قال الفراء : لا يوقف على شديد لأن تقدير الكلام أنها إما عذاب شديد وإما مغفرة من الله ورضوان . واستحسن غيره الوقف على شديد لما فيه من المبالغة في التنفير من الدنيا والتقدير للكافرين ، ويبتدىء (ومغفرة من الله ورضوان) أى للمؤمنين . وقيل : ان قوله (وفي الآخرة) قسم لقوله (إنما الحياة الدنيا لعب ولهو) والاول صفة الدنيا وهى اللعب وسائر ما ذكر ، والثاني صفة الآخرة وهى عذاب شديد لمن عصى ومغفرة ورضوان لمن أطاع . وأما قوله (وما الحياة الدنيا الا) فهو تأكيد لما سبق أى نفر من ركن إليها ، وأما التقي ففى له بلاغ الى الآخرة . ولما أورد الفراء حديث المستورود فى الأحياء عقبه بأن قال ما ملخصه : اعلم أن مثل أهل الدنيا فى غفلتهم كمثل قوم ركبوا سفينة فأنهروا الى جزيرة مشربة فخرجوا لقضاء الحاجة فحذروهم الملاح من التأخر فيها وأمرهم أن يقيموا بقدر حاجتهم وحذروهم أن يتأخروا بالسفينة ويتركهم ، فبادر بعضهم فرجع سريعا فصادف أحسن الأمكنة وأوسعها فاستقر فيه ، وانقسم الباقون فرقا الاولى استغرقوا فى النظر الى أزهارها الموقنة وأنهارها المطردة وثمارها الطيبة وجوارها ومعادنها ، ثم استيقظ فبادر الى السفينة فلقى مكانا دون الاول فنجوا فى الجملة ، الثانية كالاولى لكنها أكتبت على تلك الجواهر والثمار والأزهار ولم تسمع نفسه لتركها لحمل منها ما قدر عليه فتشاغل بجمعه وحمله فوصل الى السفينة فوجد مكانا أضيق من الاول ولم تسمع نفسه برى ما استصعبه فصار مثقلا به ، ثم لم يلبث أن ذهبت الأزهار وبست الثمار وهاجت الرياح فلم يجد بدا من إلقاء ما استصعبه حتى نجوا بحشاشة نفسه ، الثالثة تولجت فى الغياض وغفلت عن وصية الملاح ثم سمعوا نداءه بالرحيل فرت فوجدت السفينة سارت فبقيت بما استصعبت فى البر حتى هلكت ، والرابعة اشتدت بها اللفة عن سماع النداء وسارت السفينة فتقسموا فرقا منهم من أفرسته السباع ومنهم من تاه على وجهه حتى هلك ومنهم من مات جوعا ومنهم من نهشته الحيات ، قال : فهذا مثل أهل الدنيا فى اشتغالهم بمحظوظهم العاجلة وغفلتهم عن عاقبة أمرهم . ثم ختم بأن قال : وما أقبح من يدعى انه بصير فافل أن يفتن بالاحجار من الذهب والفضة والحشم من الازهار والثمار وهو لا يصحبه شيء من ذلك بعد الموت . والله المستعان

٣ - باب قول النبي ﷺ « كن فى الدنيا كأنك غريب ، أو عابر سبيل »

٦٤١٦ - حدثنا علي بن عبد الله حدثنا محمد بن عبد الرحمن أبو المنذر الطفاوى عن سليمان الأعمش

قال حدثني مجاهد عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما قال : أخذ رسول الله ﷺ بمنكبي فقال : كن فى الدنيا كأنك غريب أو عابر سبيل . وكان ابن عمر يقول : إذا أمسيت فلا تنتظر الصباح ، وإذا أصبحت فلا تنتظر المساء . وخذ من صحتك لمرضك ، ومن حياتك لموتك .

قوله (باب قول النبي ﷺ : كن فى الدنيا كأنك غريب) هكذا ترجم ببعض الخبر إشارة الى ثبوت رفع ذلك الى النبي ﷺ وأن من رواه موقوفا قصر فيه . قوله (عن الأعمش) أى مجاهد (أنكسر العقيل هذه اللفظة وهى حدثني مجاهد ، وقال : إنما رواه الأعمش بصيغة د عن مجاهد ، كذلك رواه أصحاب الأعمش عنه وكذا

أصحاب الطفاوى عنه ، وتفرد ابن المدينى بالتصريح قال ولم يسمعه ، الا عمن من مجاهد وإنما سمعه من ليث بن أبي سليم عنه فلهذه ، وأخرجه ابن حبان في صحيحه من طريق الحسن بن قزعة ، حدثنا محمد بن عبد الرحمن الطفاوى عن الاعمش عن مجاهد ، بالعمنة وقال : قال الحسن بن قزعة ما سألتني يحيى بن معين إلا عن هذا الحديث ، وأخرجه ابن حبان في « روضة العقلاء » من طريق محمد بن أبي بكر المقدسى عن الطفاوى بالعمنة أيضا وقال : مكثت مدة أظن ان الاعمش دلسه عن مجاهد وإنما سمعه من ليث حتى رأيت على بن المدينى رواه عن الطفاوى فصرح بالتحديث ، يشير الى رواية البخارى التى فى الباب . قلت : وقد أخرجه أحمد والترمذى من رواية سفيان الثورى عن ليث بن أبي سالم عن مجاهد ، وأخرجه ابن عدى فى الكامل من طريق حماد بن شعيب عن أبي يحيى اللقمان عن مجاهد ، وليث وأبو يحيى ضعيفان والعمدة على طريق الاعمش ، وللتحديث طريق أخرى أخرجه النسائى من رواية عبدة بن أبى لبابة عن ابن عمر مرفوعا ، وهذا لما يقرى الحديث المذكور لأن رواه من رجال الصحيح ، وإن كان يختلف فى مراح عبدة من ابن عمر . قوله (أخذ رسول الله ﷺ بمنكبي) فيه تعيين ما أهم فى رواية ليث عند الترمذى « أخذ ببعض جسدى » والمنكب بكسر الكاف جمع العضد والكتف ، وضبط فى بعض الاصول بالتثنية قوله (كن فى الدنيا كأنك غريب أو عابر سبيل) قال الطيبرى : ليست أرو لك بل للتخيير والاباحة ، والأحسن أن تكون بمعنى بل ، فشبّه الناسك السالك بالغريب الذى ليس له مسكن يأويه ولا مسكن يسكنه ، ثم ترقى وأضرب عنه الى عابر السبيل لأن الغريب قد يسكن فى بلد الغربة بخلافه عابر السبيل القاصد لبلد شامع وبينهما أودية مرديّة ومفاوز مهلكة وقطاع طريق فإن من شأنه أن لا يقيم لحظة ولا يسكن لحظة ، ومن ثم عقبه بقوله « إذا أمسيت فلا تنتظر الصباح الخ » وبقوله « وعد نفسك فى أهل القبور » والمعنى استمر سائرا ولا تفتر ، فإليك إن قصرت انتظامك وهلكك فى تلك الاودية . وهذا معنى المشبه به ، وأما المقصود فهو قوله « وخذ من صحبتك لمنك » أى أن العمر لا يخلو عن صحة ومرض ، فإذا كنت صحيحا فمر سبيل القصد وزد عليه بقدر قوتك ما دامت فيك قوة بحيث يكون ما لك من تلك الزيادة قائما مقام ما لعله يفوت حالة المرض والضعف ، زاد عبدة فى روايته عن ابن عمر « اعبد الله كأنك تراه وكن فى الدنيا الحديث » وزاد ليث فى روايته « وعد نفسك فى أهل القبور » وفى رواية سعيد بن منصور « وكأنك عابر سبيل » وقال ابن بطال : لما كان الغريب قليل الانبساط الى الناس بل هو مستوحش منهم اذ لا يكاد يمر بمن يعرفه مستأفيا به فهو ذليل فى نفسه خائف . وكذلك عابر السبيل لا ينفذ فى سفره الا بقوته عليه وتخفيفه من الأثقال غير متعب بما يمنعه من قطع سفره معه زاده وراحته يلبثانه الى بغيته منه قصده شبه بهما ، وفى ذلك إشارة الى إثار الزهد فى الدنيا وأخذ البليغة منها والكفاف ، فكما لا يحتاج المسافر الى أكثر مما يلبثه الى غاية سفره فكذلك لا يحتاج المؤمن فى الدنيا الى أكثر مما يلبثه المحل . وقال غيره : هذا الحديث أصل فى الحث على الفراغ عن الدنيا والزهو فيها والاحتقار لها والقناعة فيها بالبليغة . وقال النووى : معنى الحديث لا تركز الى الدنيا ولا تتخذها وطنا ولا تحدث نفسك بالبقاء فيها ولا تتعلق بها بما لا يتعلق به الغريب فى غير وطنه . وقال غيره : عابر السبيل هو المار على الطريق طالبا وطنه ، فالمرء فى الدنيا كميد أرسله سيده فى حاجة الى غير بلده فمأنه أن يبادر بفعل ما أرسل فيه ثم يعود الى وطنه ولا يتعلنى بشئ غير ما هو فيه . وقال غيره : المراد أن يزل المؤمن نفسه فى الدنيا منزلة الغريب فلا يعلق قلبه بشئ من بلد الغربة ، بل قلبه متعلق بوطنه الذى يرجع

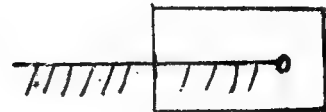
به - أو قد أحاط به - وهذا الذي هو خارج أمه ، وهذه الخطط الصغار الامراض ، فان أخطأ هذا نهشة هذا ، وإن أخطأ هذا نهشة هذا ،

٦٤١٨ - حدثنا مسلم حدثنا همام عن إسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة عن أنس بن مالك قال : خط النبي ﷺ خطوطا فقال : هذا الامل وهذا أجله ، فبينما هو كذلك إذ جاءه الخط الاقرب ،

قوله (باب في الامل وطوله) الامل بفتحين رجاء ما تحبه النفس من طول عمر وزيادة غنى ، وهو قريب المعنى من التنى . وقيل الفرق بينهما أن الامل ما تقدم له سبب والتنى بخلافه . وقيل لا ينفك الانسان من أمل ، فان فاته ما أمه عمل على التنى . ويقال الامل ارادة الشخص تحصيل شيء يمكن حصوله فاذا فاته تمناه . قوله (وفوله تعالى فن ذرح عن النار وأدخل الجنة فقد فاز الآية) كذا للنسفي وساق في رواية كريمة وغيرها الى الغرور ، وقع في رواية أبي ذر الى قوله : فقد فاز ، والمطلوب هنا ما سقط من روايته وهو الاشارة الى أن متعلق الامل ليس بشيء لانه متاع الغرور ، شبه الدنيا بالمتاع الذي يدلس به على المستام ويغره حتى يشتريه ثم يقبض له فساد ووراءه ، والشیطان هو المدلس وهو الغرور بالفتح الناشئ عنه الغرور بالضم ، وقد قرئ في الشاذ هنا بفتح الغين أى متاع الشيطان ، ويجوز أن يكون بمعنى المفعول وهو المخدوع فتتفق القراءتان . قوله (بمحزره بمباعدة) وقع هذا في رواية النسفي وكذا لابن ذر عن المستعمل والكشميني ، والمراد أن معنى قوله (ذرح) في هذه الآية فن ذرح بوجد بوجد ، وأصل الزحزحة الازالة ، ومن أزيل عن الشيء فقد بوجد منه . وقال الكرماني : مناسبة هذه الآية للترجمة أن في أول الآية (كل نفس ذائقة الموت) وفي آخرها (وما الحياة الدنيا) أو أن قوله (فن ذرح) مناسب لقوله (وما هو بمحزره) وفي تلك الآية (يود أحدهم لو يعمر ألف سنة) . قوله (وقوله ذرم يأكلوا ويتمتعوا الآية) كذا لابن ذر ، وساق في رواية كريمة وغيرها الى (يعلمون) وسقط قوله (وقوله) للنسفي ، قال الجمهور هي عامة ، وقال جماعة هي في الكفار خاصة والامر فيه التهديد ، وفيه زجر عن الانهماك في ملاذ الدنيا . قوله (وقال علي بن أبي طالب ارتحلت الدنيا مدبرة الخ) هذه قطعة من أثر لعلي جاء عنه موقوفا ومرفوعا ، وفي أوله شيء مطابق للترجمة صريحا ، فعند ابن أبي شيبة في المصنف ، وابن المبارك في الزهد ، من طرق عن اسماعيل بن أبي خالد وزيد الايامي عن رجل من بني عامر ، وسمى في رواية لابن أبي شيبة مهاجر العامري ، وكذا في الحلية ، من طريق أبي مريم عن زيد عن مهاجر بن عمير قال : قال علي (إن أخوف ما أعاف عليكم اتباع الهوى وطول الامل ، فاما اتباع الهوى فيصد عن الحق ، وأما طول الامل فيفسد الآخرة . ألا وإن الدنيا ارتحلت مدبرة ، الحديث كالذي في الأصل سواء ، ومهاجر المذكور هو العامري المبهم قبله وما عرفته حاله ، وقد جاء مرفوعا أخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب قصر الامل ، من رواية البنان بن حذيفة عن علي بن أبي حفصة مولى علي بن أبي طالب أن رسول الله ﷺ قال : ان أشد ما أعفوف عليكم خصلتين ، فذكر معناه والبنان وشيخه لا يعرفان ، وجاء من حديث جابر أخرجه أبو عبد الله بن منده من طريق المنكدر بن محمد بن المنكدر عن أبيه عن جابر مرفوعا ، والمنكدر ضعيف ، وتابعه علي بن أبي طالب عن النبي ﷺ

ابن المنكدر بتأمله وهو ضعيف أيضا وفي بعض طرق هذا الحديث : فاتباع الهوى يصرف بقلوبكم عن الحق ، وطول الأمل يصرف همكم الى الدنيا ، ومن كلام علي أخذ بعض الحكماء قوله : الدنيا مدبرة والآخرة مقبلة فوجب لمن يقبل على المدبرة ويدبر على المقبلة ، وورد في ذم الاسترسال مع الأمل حديث أنس رفته : أربعة من العقاب : جود العين ، وقسوة القلب ، وطول الأمل ، والحرص على الدنيا ، أخرجه البزار : وعن عبد الله بن عمرو رفته : صلاح أول هذه الأمة بالزهادة واليقين ، وهلاك آخرها بالبخل والأمل ، أخرجه الطبراني وابن أبي الدنيا ، وقيل أن قصر الأمل حقيقة الزهد ، وليس كذلك بل هو سبب ، لأن من قصر أمله زهد ، ويتولد من طول الأمل الكسل عن الطاعة ، والتسويف بالتوبة ، والرغبة في الدنيا ، والنسيان الآخرة ، والقسوة في القلب ، لأن رفته وصفاء إنما يقع بتذكير الموت والقبر والثواب والعقاب وأحوال القيامة كما قال تعالى (فطال عليهم الأمد فقت قلوبهم) وقيل : من قصر أمله قل همه وتدور قلبه ، لأنه إذا استحضر الموت اجتهد في الطاعة ، وقل همه ، ورضى بالقليل . وقال ابن الجوزي : الأمل مذموم للناسخ إلا للعلماء ، فلوأملهم لما صنفوا ولا ألفوا . وقال غيره : الأمل مطبوع في جميع بني آدم كما سيأتي في الحديث الذي في الباب بعده ولا يزال قلب الكبير شابا في اثنتين حب الدنيا وطول الأمل ، وفي الأمل سر لطيف لأنه لو لا الأمل ما تنهى أحد بعيش ولا طابعت نفسه أن يشرع في عمل من أعمال الدنيا ، وإنما المذموم منه الاسترسال فيه وعدم الاستعداد لأمر الآخرة ، فن سلم من ذلك لم يكف باذنته . وقوله في أثر علي : فإن اليوم عمل ولا حساب ، وغدا حساب ولا عمل ، جعل اليوم نفس العمل والمحاسبة وبالغة وهو كقولهم نهاره صائم ، والتقدير في الموضعين ولا حساب فيه ولا عمل فيه ، وقوله : ولا حساب ، بالفتح بغير تنوين ويجوز الرفع منونا ، وكذا قوله ولا عمل . قوله (يحيى بن سعيد) هو القطان ، وسفيان هو الثوري ، وأبو سعيد بن مسروق ، ومنذر هو ابن يعلى الثوري ووقع في رواية الاسماعيلي : أبو يعلى ، فقط ، والربيع بن خثيم : معجمة ومثناة معنر : وعبد الله هو ابن مسعود ومن الثوري فصاعدا كوفيون . قوله (خط النبي ﷺ خطا مربعا) الخط الرسم والشكل ، والمربع المستوي الروايا قوله (وخط خطا في الوسط خارجا منه وخطا خطا صغارا الى هذا الذي في الوسط من جانبه الذي في الوسط) قيل هذه صفة الخط :

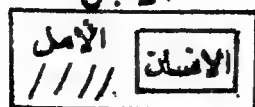
وقيل صفته : 



وقيل صفته : 

وقيل صفته : 

الاجل

ورسمه ابن التين هكذا : 

والاول المعتمد ، وسياق الحديث يتنزل عليه ، فالاشارة بقوله : هذا الانسان ، الى النقطة الداخلة ، وبقوله : وهذا أجله يحيط به ، الى المربع ، وبقوله : وهذا الذي هو خارج أمه ، الى الخط المستطيل المنفرد ، وبقوله : وهذه الى الخطوط ، وهي المذكورة على سبيل المثال لأن المراد انحصارها في عدد معين ، ويؤيده قوله في حديث أنس بعده : إذ جاءه الخط الأقرب ، فانه أشار به الى الخط المحيط به ، ولا شك أن الذي يحيط به أقرب اليه من الخارج عنه ، وقوله : خططا ، بضم المعجمة والطاء الاولى للاكثر ويجوز فتح الطاء ، وقوله : هذا المصان ، مبتدأ وخبر أى هذا الخط هو الانسان على التثنية . قوله (وهذه الخطط) بالضم فهما أيضا ، وفي رواية المستعمل والسرخسي : وهذه الخطوط ، . قوله (الاعراض) جمع عرض بفتحيتين وهو ما ينفع به في الدنيا في الخير وفي الشر ، والعرض بالسكون ضد الطويل ، وبطلق على ما يقابل النقيدين والمراد هنا الاول . قوله (ثمشه) بالنون والسين المعجمة أى أصابه . واستعملت هذه الاشارات الأربع مع أن الخطوط ثلاثة فقط وأجلب الكرماني بأن للخط الداخل اعتبارين : فالقادر الداخل منه هو الانسان والخارج أمه ، والمراد بالاعراض الآفات العارضة له فان سلم من هذا لم يسلم من هذا وان سلم من الجميع ولم تصبه آفة من مرض أو فقد مال أو غير ذلك بغته الاجل . والحاصل أن من لم يمت بالسبب مات بالاجل . وفي الحديث إشارة الى الحضي على قصر الامل والاستعداد لبغته الاجل . وعبر بالتهش وهو لدغ ذات السم مبالغة في الاصابة والاهلاك . قوله (حدثنا مسلم) هو ابن ابراهيم ، وثبت كذلك في رواية الاسماعيل عن الحسن بن سفيان عن عبد العزيز بن سلام عنه . قوله (همام) هو ابن يحيى وثبت كذلك في رواية الاسماعيل . قوله (عن إسحق) في رواية الاسماعيل : حدثنا إسحق ، وهو ابن أخى أنس لأمه . قوله (خطوطا) قد فسرت في حديث ابن مسعود . قوله (فبينما هو كذلك) في رواية الاسماعيل : يأمل ، وعند البيهقي في الوعد من وجه عن إسحق سياق المتن أتم منه ولفظه : خط خطوطا وخط خطا ناحية ثم قال هل تدرون ما هذا ؟ هذا مثل ابن آدم ومثل التني ، وذلك الخط الامل ، بينما يأمل إذ جاء الموت ، وانما جمع الخطوط ثم اقتصر في التفصيل على اثنين اختصارا ، والثالث الانسان ، والرابع الآفات . وقد أخرج الترمذي حديث أنس من رواية حماد بن سلمة عن عبيد الله بن أبي بكر بن أنس عن أنس بلفظ : هذا ابن آدم وهذا أجله ، ووضع يده عند فقاه ثم بسطها فقال : وثم أمه ، وثم أجله ، أى أن أجله أقرب اليه من أمه . قال الترمذي : وفي الباب عن أبي سعيد . قلت : أخرجه أحمد من رواية علي بن دلي عن أبي المتوكل عنه ولفظه : ان النبي ﷺ غرز عودا بين يديه ثم غرز الى جنبه آخر ثم غرز الثالث فابعد ثم قال : هذا الانسان وهذا أجله وهذا أمه ، والاحاديث متوافقة على أن الاجل أقرب من الامل

ه - باب من بلغ سبعين سنة فقد أعذر الله إليه في العمر

لقوله تعالى ﴿ أَوَلَمْ نَعْمَرْكُمْ مَا يُعَذِّكُكُمْ فِيهِ مِنْ تَذَكُّرٍ ، وَجَاءَكُمْ النَّذِيرُ ﴾

٦٤١٩ - حدثنا عبد السلام بن مطهر حدثنا عمر بن علي عن مemon بن محمد النيفاري عن سعيد بن أبي

سعيد القبري : عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال : أعذر الله إلى امرئ أخر أجله حتى يلقاه سبعين سنة ،

تاجه أبو حازم وابن عجلان عن القبري

٦٤٢٠ - **حَدَّثَنَا** عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا أَبُو صَفْوَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ أَخْبَرَنَا يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيْبِ « أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : لَا يَزَالُ قَلْبُ الْكَبِيرِ شَابًا فِي اثْنَتَيْنِ : فِي حُبِّ الدُّنْيَا ، وَطُولِ الْأَمَلِ » . قَالَ لَيْثٌ عَنْ يُونُسَ - وَابْنُ وَهْبٍ عَنْ يُونُسَ - عَنْ ابْنِ شِهَابٍ قَالَ أَخْبَرَنِي سَعِيدُ وَأَبُو سَلَمَةَ

٦٤٢١ - **حَدَّثَنَا** مُسْلِمُ بْنُ أَبِرَاهِيمَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ حَدَّثَنَا قَتَادَةُ « عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : يَكْبُرُ ابْنُ آدَمَ وَيَكْبُرُ مَعَهُ اثْنَتَانِ : حُبُّ الْمَالِ ، وَطُولُ الْعُمُرِ » . رَوَاهُ شُعْبَةُ عَنْ قَتَادَةَ

قوله (باب من بلغ ستين سنة فقد أهدر الله إليه في العمر ، لقوله تعالى : أُولَئِكَ نَعْمَكُم مَّا يَتَذَكَّرُ فِيهِ مِنْ تَذَكُّرٍ وَجَاءَكُمْ النَّذِيرُ) كذا للأكثر ، وسقط قوله « لقوله تعالى » وفي رواية النسفي « يعني الشيب » وثبت قوله يعني الشيب في رواية أبي ذر وحده ، وقد اختلف أهل التفسير فيه فالأكثر على أن المراد به الشيب لأنه يأتي في سن السكوة فما بعدها ، وهو علامة لمفارقة سن الصبي الذي هو مظنة اللهو ، وقال علي : المراد به النبي ﷺ ، واختلفوا أيضا في المراد بالتمعير في الآية على أقوال : أحدها أنه أربعون سنة ، نقله الطبري عن مسروق وغيره ، وكأنه أخذه من قوله « بلغ أشده وبلغ أربعين سنة » . والثاني ست وأربعون سنة أخرجه ابن مردويه من طريق مجاهد عن ابن عباس وتلا الآية ، ورواه رجال الصحيح ، إلا ابن خثيم فهو صدوق وفيه ضعف . والثالث سبعون سنة أخرجه ابن مردويه من طريق عطاء عن ابن عباس قال (أُولَئِكَ نَعْمَكُم مَّا يَتَذَكَّرُ فِيهِ مِنْ تَذَكُّرٍ وَجَاءَكُمْ النَّذِيرُ) فقال تركت تعبيراً لابناء السبعين ، وفي إسناده يحيى بن ميمون وهو ضعيف . الرابع ستون ، وتمسك قائله بحديث الباب وورد في بعض طرقه التصريح بالمراد ، فأخرجه أبو نعيم في « المستخرج » من طريق سعيد بن سليمان عن عبيد العزيز بن أبي حازم عن أبيه عن سعيد بن أبي سعيد عن أبي هريرة بلفظ « العمر الذي أهدر الله فيه لابن آدم ستون سنة : أُولَئِكَ نَعْمَكُم مَّا يَتَذَكَّرُ فِيهِ مِنْ تَذَكُّرٍ » ، وأخرجه ابن مردويه من طريق حماد بن زيد عن أبي حازم عن سهل بن سعد مثله . الخامس التردد بين الستين والسبعين أخرجه ابن مردويه من طريق أبي معشر عن سعيد بن أبي هريرة بلفظ « من عمر ستين أو سبعين سنة فقد أهدر الله إليه في العمر » ، وأخرجه أيضا من طريق معتمر بن سليمان عن معمر عن رجل من غفاري يقال له محمد عن سعيد بن أبي هريرة بلفظ « من بلغ الستين والسبعين » ، ومحمد الغفاري هو ابن معن الذي أخرجه البخاري من طريقه اختلف عليه في لفظه ، كما اختلف على سعيد المقبري في لفظه ، وأصح الأقوال في ذلك ما ثبت في حديث الباب ، ويدخل في هذا حديث « مترك المنايا ما بين ستين وسبعين » أخرجه أبو يعلى من طريق إبراهيم بن الفضل عن سعيد بن أبي هريرة ، وإبراهيم ضعيف . **قوله** (حدثنا عبد السلام بن مطهر) بضم أوله وفتح المهلة وتشديد الهاء المفتوحة ، وشيخه عمر بن علي هو المقدسي ، وقد تقدم بهذا الإسناد إلى أبي هريرة حديث آخر وذكرت أن عمر مدلس وأنه أورده بالعمنة وبذنت عذر البخاري في ذلك أنه وجد من وجه آخر مصرح فيه بالسجاء ، وأما هذا الحديث فقد أخرجه أحمد عن عبد الرزاق عن معمر عن رجل من بني غفار عن سعيد المقبري بنحوه ، وهذا الرجل المبهم هو معن بن محمد الغفاري ، نهي متابعة قوية لعمر بن علي

أخرجه الاسماعيل من وجه آخر عن معمر ، ووقع لشيخه فيه وم ليس هذا موضع بيانه . **قوله** (أَعذر الله) الإعذار إزالة العذر ، والمعنى أنه لم يبق له اعتذر كأن يقول لو مد لي في الأجل لفعلت ما أمرت به ، يقال أعذر إليه إذا بلغه أقصى الغاية في العذر ومكثته منه . وإذا لم يكن له عذر في ترك الطاعة مع تمكنه منها بالعمر الذي حصل له فلا ينبغي له حينئذ إلا الاستغفار والطاعة والاقبال على الآخرة بالسكينة ، ونسبة الإعذار إلى الله مجازية والمعنى أن الله لم يترك للعبد سببا في الاعتذار يتمسك به . والحاصل أنه لا يعاقب إلا بعد حجة . **قوله** (آخر أجله) يعني أطاله (حتى يبلغه ستين سنة) وفي رواية معمر د لقد أعذر الله إلى عبد أحياء حتى يبلغ ستين سنة أو سبعين سنة ، لقد أعذر الله إليه ، لقد أعذر الله إليه . **قوله** (تابعه أبو حازم وابن عجلان عن المقبري) أما متابعة أبي حازم وهو سلمة بن دينار فأخرجها الاسماعيل من طريق عبد العزيز بن أبي حازم د حدثني أبي عن سعيد المقبري عن أبي هريرة ، كذا أخرجه الحفاظ عن عبد العزيز بن أبي حازم ، وعالمهم هارون بن معروف فرواه عن ابن أبي حازم عن أبيه عن سعيد المقبري عن أبيه عن أبي هريرة أخرجه الاسماعيل ، وأدعاه بين سعيد وأبي هريرة فيه رجلا من المزيد في متصل الأسانيد ، وقد أخرجه أحمد والنسائي من رواية يعقوب بن عبد الرحمن عن أبي حازم عن سعيد المقبري عن أبي هريرة بغير واسطة . وأما طريق محمد بن عجلان فأخرجه أحمد من رواية سعيد بن أبي أيوب عن محمد بن عجلان عن سعيد بن أبي سعيد المقبري عن أبي هريرة بلفظ دمن أنت عليه ستون سنة فقد أعذر الله إليه في العمر ، قال ابن بطال : إنما كانت الستون حدا لهذا لأنها قريبة من المعتكف وهي سن الانابة والحشوع وترقب المنية فهذا إظهار بعد إظهار لطفنا من الله بعباده حتى قتلهم من حالة الجهل إلى حالة العلم ، ثم أعذر إليهم فلم يعاقبهم إلا بعد الحجة الواضحة ، وإن كانوا فطروا على حب الدنيا وطول الأمل ، لكنهم أمروا بمجاهدة النفس في ذلك ليمثلوا ما أمروا به من الطاعة وينزهوا عما نهوا عنه من المعصية . وفي الحديث إشارة إلى أن استكمال الستين مظنة لانقضاء الأجل . وأصرح من ذلك ما أخرجه الترمذي بسند حسن إلى أبي سلمة بن عبد الرحمن عن أبي هريرة رفعة د أمار أمي ما بين الستين إلى السبعين ، وأنهم من يجوز ذلك . قال بعض الحكماء : الأسنان أربعة سن الطفولية ، ثم الشباب ، ثم الكهولة ، ثم الشيخوخة وهي آخر الأسنان ، وغالب ما يكون ما بين الستين والسبعين حينئذ يظهر ضعف القوة بالانقاص والانحطاط ، فينبغي له الاقبال على الآخرة بالسكينة لاستحالة أن يرجع إلى الحالة الأولى من النشاط والقوة . وقد استنبط منه بعض الفقهاء أن من استكمل ستين فلم يرجع مع القدرة فإنه يكون مقصرا وبإثم إن مات قبل أن يرجع ، بخلاف ما دون ذلك . الحديث الثاني ، **قوله** (يونس) هو ابن يزيد الأيلي . **قوله** (لا يزال قلب الكبير شابا في اثنتين : في حب الدنيا وطول الأمل) المراد بالأمل هنا عجة طول العمر ، فصره حديث أنس الذي بعده في آخر الباب ، وسماه شابا إشارة إلى قوة استحكام حبه المال ، أو هو من باب المعاكلة والمطابقة . **قوله** (قال ليث عن يونس ، وابن وهب عن يونس ، عن ابن شهاب أخبرني سعيد) هو ابن المسيب (وأبو سلمة) يعني كلاهما عن أبي هريرة . أما رواية ليث وهو ابن سعد فوصلها الاسماعيل من طريق أبي صالح كاتب الليث د حدثنا الليث حدثني يونس هو ابن يزيد عن ابن شهاب أخبرني سعيد وأبو سلمة عن أبي هريرة ، بلفظه إلا أنه قال د المال ، بدل الدنيا . وأما رواية ابن وهب فوصلها مسلم من حرملة عنه بلفظ د قلب الشيخ شاب على حب اثنتين : طول الحياة وحب المال ، وأخرجه الاسماعيل من طريق أيوب بن سويد عن يونس

مثل رواية ابن وهب سواء ، وأخرجه البيهقي من وجه آخر عن أبي هريرة بزيادة في أوله قال : ان ابن آدم يضعف جسمه وينحل لحمه من الكبر وقلبه شاب . . الحديث الثالث ، قوله (حدثنا مسلم) كذا لا في ذكر غير منسوب ، ولغيره . حدثنا مسلم بن إبراهيم ، وهشام هو الدستوائي . قوله (يكبر) بفتح الموحدة أى يطعن في السن . قوله (ويكبر معه) بضم الموحدة أى يعظم ، ويجوز الفتح ، ويجوز العزم في الأول تعبيرا عن الكثرة وهى كثرة عدد السنين بالعظم . قوله (اثنتان حب المال وطول العمر) في رواية أبي عوانة عن قتادة عند مسلم . يرم ابن آدم ويشب معه اثنتان الحرص على المال ، والحرص على العمر ، ثم أخرجه من طريق معاذ بن هشام عن أبيه قاله بمثله . قوله (رواه شعبة عن قتادة) ورواه مسلم من رواية محمد بن جعفر عن شعبة ولفظه وسمعت قتادة يحدث عن أنس ، بنحوه ، وأخرجه أحمد عن محمد بن جعفر بلفظ « يرم ابن آدم ويحب منه اثنتان » وقائدة هذا التعليق دفع قوم الانقطاع فيه لتكون قتادة مدلسا وقد عنعنه ، لكن شعبة لا يحدث عن المدلسين إلا بما علم أنه داخل في سماعتهم فيستوى في ذلك التصريح والعنعنة بخلاف غيره . قال النووي هذا مجاز واستعارة ومعناه : ان قلب الشيخ كامل الحب للمال متحكم في ذلك كاحتكام قوة الغالب في شبابه ، هذا صوابه ، وقيل في تفسيره غير هذا بما لا يرتضى ، وكأنه أشار الى قول عياض : هذا الحديث فيه من المطابقة وبديع الكلام الغاية ، وذلك أن الشيخ من شأنه أن تكون آماله وحرصه على الدنيا قد بليت على بلاد جمعه اذا انقضى عمره ولم يبق له الا انتظار الموت ، فلما كان الأمر بضده ذم . قال : والتعبير بالغالب إشارة الى كثرة الحرص وبعد الأمل الذي هو في الشباب أكثر وبهم أبقى لكثرة الرجاء عادة عندم في طول أعمارهم ودوام استمتاعهم ولذاتهم في الدنيا . قال القرطبي : في هذا الحديث كراهة الحرص على طول العمر وكثرة المال وأن ذلك ليس بمحمود . وقال غيره : الحكمة في التخصيص . بهذين الأمرين أن أحب الأشياء الى ابن آدم نفسه ، فهو راغب في بقائها فأحب لذلك طول العمر ، وأحب المال لأنه من أعظم الأسباب في دوام الصحة التي ينفعها عنها غالبا طول العمر ، فكما أحسن بقرب نفاد ذلك اشتد حبه له ورغبته في دوامه . واستدل به على أن الإرادة في القاب خلقا لمن قال انها في الرأس ، قال المازري . (تنبيه) : قال الكرماني كان ينبغي له أن يذكر هذا الحديث في الباب السابق يعنى « باب في الآمل وطوله » ، قلت : ومناسبتة للباب الذي ذكره فيه ليست بعيدة ولا خفية

٦ - باب العمل الذي يعنى به وجه الله . فيه سعد

٦٤٢٢ - **حدثنا** معاذ بن أسيد أخبرنا عبد الله أخبرنا معمر عن الزهري قال أخبرني محمود بن

الريبع - وزعم محمود أنه عقل رسول الله ﷺ ، وقال وعقل بجة مجها من دلو كانت في دارم

٦٤٢٣ - قال « سمعت عثمان بن مالك الأنصاري ثم أحد بن سالم قال : غذا على رسول الله ﷺ

فقال : ان يوافي بعد يوم القيامة يقول لا إله إلا الله يفتنى بها وجه الله إلا حرم الله عليه النار ،

٦٤٢٤ - **حدثنا** قتيبة حدثنا يعقوب بن عبد الرحمن عن عمرو عن سعيد المقبري « عن أبي هريرة أن

رسول الله ﷺ قال : يقول الله تعالى : ما لعبد المؤمن عدى جزاء إذا قبضت صفيه من أهل تدينها ثم احتسبه إلا الجنة ،

قوله (باب العمل الذي ينبغي به وجه الله تعالى) ثبتت هذه الترجمة للجميع ، وسقطت من شرح ابن بطال فأضاف حديثها عن عتبان الذي قبله ، ثم أخذ في بيان المناسبة لترجمة من بلغ ستين سنة فقال : خشى المصنف أن يظن أن من بلغ الستين وهو مواظب على المعصية أن ينفذ عليه الوعيد ، فأورد هذا الحديث المشتمل على أن كلمة الاخلاص تنفع قائلها ، إشارة إلى أنها لا تخص أهل عردون حر ولا أهل عمل دون عمل ، قال : ويستفاد منه أن التوبة مقبولة ما لم يصل إلى الحد الذي ثبت النقل فيه أنها لا تقبل معه وهو الوصول إلى الفراغ . وتبعه ابن المنير فقال : يستفاد منه أن الأعذار لا تقطع التوبة بعد ذلك وإنما تقطع الحجة التي جعلها الله للعبد بفضله ، ومع ذلك فالرجاء باقٍ بدليل حديث عتبان وما ذكر معه . قلت : وعلى ما وقع في الأصول فهذه مناسبة تعقيب الباب الماضي بهذا الباب . **قوله** (فيه سعد) كذا للجميع ، وسقط للنسفي وللإسماعيلي وغيرهما ، وسعد فيما يظهر لي هو ابن أبي وقاص ، وحديثه المشار إليه ما تقدم في المغازي وغيرها من رواية طاهر بن سعد عن أبيه في قصة الوصية وفيه « الثلث والثلث كثير » وفيه قوله « فقلت يا رسول الله أخلف بعد أصحابي ؟ » قال : إنك لمن تخاف فتعمل عملا ينبغي به وجه الله إلا ازددت به درجة ورفعة ، الحديث ، وقد تقدم هذا اللفظ في كتاب الهجرة إلى المدينة . ثم ذكر المصنف طرفا من حديث محمود بن الربيع عن عتبان بن مالك ، **قوله** (حدثنا معاذ بن أسد) هو المروزي ، وشيخه عبد الله هو ابن المبارك . **قوله** (غدا على رسول الله ﷺ فقال لن يوافي) هكذا أورده مختصرا ، وليس هذا القول مقبلا بالغندر بل بينهما أمور كثيرة من دخول النبي ﷺ منزله وصلاته فيه وسؤالهم أن يتأخر عنهم حتى يطعموه وسؤاله عن مالك بن الدخشم وكلام من وقع في حقه والمراجعة في ذلك ، وفي آخره ذلك القول المذكور هنا ، وقد أورده في « باب المساجد في البيوت » في أوائل الصلاة وأورده أيضا معاولا من طريق إبراهيم بن سعد عن الزهري في أبواب صلاة التطوع ، وأخرج منه أيضا في أوائل الصلاة في « باب إذا زاد قوما فصل عنهم » عن معاذ بن أسد بالسند المذكور في حديث الباب من المتن طرفا غير المذكور هنا ، وقوله في هذه الرواية « حرم الله عليه النار » وقع في الرواية الماضية « حرمه الله على النار » قال السكرتاني ما ملخصه : والمعنى واحد لوجود التلازم بين الأمرين ، واللفظ الأول هو الحقيقة لأن النار تأكل ما يلقى فيها ، والتحريم يناسب الفاعل فيكون اللفظ الثاني مجازا . **قوله** (يعقوب بن عبد الرحمن) هو الأسكندراني . **قوله** (عن عمرو) هو ابن أبي عمرو مولى المطلب . **قوله** (إن رسول الله ﷺ قال : يقول الله تعالى ما لعبد المؤمن عدى جزاء) أي ثواب ولم أر لفظ جزاء في رواية الإسماعيلي عن الحسن بن سفيان ، ولا بن نعيم من طريق السراج كلاهما عن قتبية . **قوله** (إذا قبضت صفيه) بفتح الصاد المهملة وكسر الفاء وتشديد التثنية وهو الحبيب المصافي كالولد والابن وكل من يحبه الإنسان ، والمراد بالقبض قبض روحه وهو الموت . **قوله** (ثم احتسبه إلا الجنة) قال الجوهري احتسب ولده إذا مات كبيرا . فان مات صغيرا قيل أقرطه ، وليس هذا التفصيل مراداً هنا بل المراد باحتسبه صبر على فقد راجيا الأجر من الله على ذلك ، وأصل الحسبة بالكسر الأجرة ، والاحتساب طلب الأجر من الله تعالى

عاصما . واستدل به ابن بطال على أن من مات له ولد واحد يلتحق بمن مات له ثلاثة وكذا اثنان ، وأن قول الصحابي كما مضى في باب فضل من مات له ولد ، من كتاب الجنائز ، يعلم نسأله عن الواحد ، لا يمنع من حصول الفضل لمن مات له واحد ؛ فلهذا عليه السلام سئل بعد ذلك عن الواحد فأخبر بذلك ، أو أنه أعلم بأن حكم الواحد حكم ما زاد عليه فأخبر به . قلت : وقد تقدم في الجنائز تسمية من سأل عن ذلك ، والرواية التي فيها « ثم لم نسأله عن الواحد » ولم يقع لي إذا ذلك وقوع السائل عن الواحد . وقد وجدت من حديث جابر ما أخرجه أحمد من طريق محمود بن أسد عن جابر وفيه « قلنا يا رسول الله واثنان ؟ قال : واثنان . قال محمود فقلت لجابر أراكم لو قلتم واحدا لقال واحد ، قال واذا والله أظن ذلك » ورجاله موثقون . وعند أحمد والطبراني من حديث معاذ رفعه « أوجب ذو الثلاثة . فقال له معاذ : وذو الاثنين ؟ قال : وذو الاثنين ، زاد في رواية الطبراني قال « أو واحد » وفي سنده ضعف . وله في السكبر والأوسط من حديث جابر بن سمرة رفعه « من دفن له ثلاثة فصر ، الحديث وفيه « فقلت أم أيمن : وواحد ؟ فسكت ثم قال : يا أم أيمن من دفن واحدا فصر عليه واحتسبه وجبت له الجنة » وفي سندهما ناصح بن عبد الله وهو ضعيف جدا ؛ ووجه الدلالة من حديث الباب أن الصفي أهم من أن يكون ولدا أم غيره وقد أفرد وترتب الثواب بالجنة لمن مات له فاحتسبه ، ويدخل في هذا ما أخرجه أحمد والنسائي من حديث قرة بن إياس « أن رجلا كان يأتي النبي صلى الله عليه وسلم ومعه ابن له ، فقال : أتجبه ؟ قال : نعم . فقده فقال ما فعل فلان ؟ قالوا : يا رسول الله مات ابنه . فقال : ألا تحب أن لا تأتي بابا من أبواب الجنة ، إلا وجدته ينتظر . فقال رجل : يا رسول الله عاصم أم اسكلنا ؟ قال : بل لسكلكم » وسنده على شرط الصحيح وقد صححه ابن حبان والحاكم

٧ - باب ما يُحذرُ من زهرة الدنيا ، والتنافس فيها

٦٤٧٥ - **حَدَّثَنَا** إِسْمَاعِيلُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ حَدَّثَنِي إِسْمَاعِيلُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ عُقْبَةَ عَنْ مُوسَى بْنِ عُقْبَةَ قَالَ : قَالَ ابْنُ شِهَابٍ حَدَّثَنِي عُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ أَنَّ الْمُسَوَّرَ بْنَ مَخْرَمَةَ أَخْبَرَهُ أَنَّ عَمْرُو بْنَ عَوْفٍ - وَهُوَ حَلِيفُ ابْنِي عَامِرِ بْنِ أَوْيَ كَانَ شَهِدَ بَدْرًا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم - أَخْبَرَهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم بَثَّ أَبَا عُبَيْدَةَ بْنَ الْجَرَّاحِ إِلَى الْبَحْرَيْنِ يَأْتِي بِمَزِيَّتَيْهَا ، وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم هُوَ صَالِحُ أَهْلِ الْبَحْرَيْنِ وَأَمَّا عَلَيْهِمُ الْعَلَاءُ بْنُ الْخَضَرَمِيِّ ؛ فَقَدِمَ أَبُو عُبَيْدَةَ بِمَالٍ مِنَ الْبَحْرَيْنِ ، فَسَمِعَتِ الْإِنصَارُ بِقُدُومِهِ ، فَوَاقَتِ صَلَاةَ الصُّبْحِ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم ، فَلَمَّا انصَرَفَ تَمَرَّضُوا لَهُ ، فَتَبَسَّمَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم حِينَ رَأَاهُمْ وَقَالَ : أَظُنُّكُمْ سَمِعْتُمْ بِقُدُومِ أَبِي عُبَيْدَةَ وَأَنَّهُ جَاءَ بِشَيْءٍ قَالُوا : أَجَلُ يَا رَسُولَ اللَّهِ ، قَالَ فَأَبْشُرُوا وَأَمْلُوا مَا يَسُرُّكُمْ ، فَوَاللَّهِ مَا الْفَقْرَ أَخْشَى عَلَيْهِمْ ، وَلَكِنْ أَخْشَى عَلَيْكُمْ أَنْ تُبْسَطَ عَلَيْهِمُ الدُّنْيَا كَمَا بُسِطَتْ عَلَى مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ ، فَتَنَافَسُوهَا كَمَا تَنَافَسُوهَا ، وَتَلْهَيْكُمْ كَمَا أَلْهَيْتَهُمْ ،

٦٤٧٦ - **حَدَّثَنَا** قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا الْهَيْثُ بْنُ سَعْدٍ عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَبِيبٍ عَنْ أَبِي الْخَلَّيْجِ « عَنْ عُقْبَةَ بْنِ عَامِرٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم خَرَجَ يَوْمًا فَصَلَّى عَلَى أَهْلِ أَحَدٍ صَلَاتَهُ عَلَى الْمَيِّتِ ، ثُمَّ انصَرَفَ إِلَى النَّبْرِ

قَالَ : إِنِّي قَرُطُكُمْ ، وَأَنَا شَهِيدٌ عَلَيْكُمْ . وَإِنِّي وَاللَّهِ لَأَنْظُرُ إِلَى حَوْضِي الْآنَ ، وَإِنِّي قَدْ أَعْطَيْتُ مِفْتَاحَ خَزَائِنِ الْأَرْضِ - أَوْ مِفْتَاحِ الْأَرْضِ - وَإِنِّي وَاللَّهِ مَا أَخَافُ عَلَيْكُمْ أَنْ تُشْرَكُوا بَعْدِي ، وَلَكِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ أَنْ تُتَافَسُوا فِيهَا»
 ٦٤٢٧ - حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ حَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : «إِنْ أَكْثَرْنَا أَخَافُ عَلَيْكُمْ مَا يُخْرِجُ اللَّهُ لَكُمْ مِنْ بَرَكَاتِ الْأَرْضِ؟ قِيلَ وَمَا بَرَكَاتُ الْأَرْضِ؟ قَالَ : زَهْرَةُ الدُّنْيَا . فَقَالَ لَهُ رَجُلٌ : هَلْ يَأْتِي الْخَيْرُ بِالْشَّرِّ؟ فَسَمِعَ النَّبِيُّ ﷺ حَقَّ ظَنَّتْ أَنَّهُ يُنْزَلُ عَلَيْهِ ، ثُمَّ جَلَّ يَمْسَحُ عَنْ جَبِينِهِ ، فَقَالَ : أَيْنَ السَّائِلُ؟ قَالَ : أَنَا . قَالَ أَبُو سَعِيدٍ : لَقَدْ حَمَدْنَاهُ حِينَ طَلَعَ لَذَلِكَ ، قَالَ : لَا يَأْتِي الْخَيْرُ إِلَّا بِالْخَيْرِ . إِنَّ هَذَا الْمَالُ خَضِرَةٌ حُلْوَةٌ ، وَإِنْ كُلَّ مَا أَتَيْتَ الرِّبِيْعُ يَقْتُلُ حَبَطًا أَوْ يُلْمُ ، إِلَّا آكَلَةَ الْخَضِرَةَ ، أَكَلَتْ حَقَّ إِذَا امْتَدَّتْ خَاصِرَتَاهَا اسْتَقْبَلَتِ الشَّمْسُ فَاجْتَرَتْ وَتَمَلَّطَتْ وَبَالَتْ ، ثُمَّ عَادَتْ فَأَكَلَتْ . وَإِنَّ هَذَا الْمَالُ حُلْوَةٌ : مَنْ أَخَذَهُ بِحَقِّهِ ، وَوَضَعَهُ فِي حَقِّهِ ، فَنَعِمَ الْمَمُونَةُ هُوَ . وَإِنْ أَخَذَهُ بِغَيْرِ حَقِّهِ كَانَتْ كَالْقَدَى بِأَكْلِ وَلَا يَشْبَعُ ،

٦٤٢٨ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ جُمَيْلٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا جَهْرَةَ قَالَ حَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ مَرْزُوقٍ قَالَ سَمِعْتُ إِمْرَانَ بْنَ حُصَيْنٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : خَيْرُكُمْ قَرْنِي ، ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ وَقَالَ إِمْرَانُ : فَمَا أَدْرَى قَالَ النَّبِيُّ ﷺ بَعْدَ قَوْلِهِ مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا ، ثُمَّ يَكُونُ بَعْدَهُمْ قَوْمٌ يَشْهَدُونَ وَلَا يُسْتَشْهَدُونَ ، وَيَتَوَنَّنُونَ وَلَا يُؤْتَمَنُونَ ، وَيَنْذَرُونَ وَلَا يُؤْفَوْنَ ، وَيَظْهَرُ فِيهِمُ اللَّسَنُ ،

٦٤٢٩ - حَدَّثَنَا عَهْدَانُ عَنْ أَبِي حَزْزَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : خَيْرُ النَّاسِ قَرْنِي ، ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ ، ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ ، ثُمَّ يَحْيَى ، وَبَعْدَهُمْ قَوْمٌ تَسْبِقُ شَهَادَتُهُمْ أَيْمَانُهُمْ ، وَأَيْمَانُهُمْ شَهَادَتُهُمْ ،

٦٤٣٠ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ مَوْسَى حَدَّثَنَا وَكَيْعٌ حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ عَنْ قَيْسٍ قَالَ سَمِعْتُ خُبَابًا وَقَدْ أَكْتَوَى يَوْمَئِذٍ مَتْنًا فِي بَطْنِهِ وَقَالَ : لَوْلَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَهَانَا أَنْ نَدْعُوَ بِالْمَوْتِ لَدَعَوْتُ بِالْمَوْتِ ، إِنْ أَصْحَابَ مُحَمَّدٍ ﷺ مَضَوْا وَلَمْ تَقْصُمْهُمْ الدُّنْيَا بَشَى ، وَإِنَّا أَصْبْنَا مِنَ الدُّنْيَا مَا لَانَجِدُ لَهُ مَوْضِعًا إِلَّا الْتَرَابَ ،

٦٤٣١ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ إِسْمَاعِيلَ قَالَ حَدَّثَنِي قَيْسٌ قَالَ أَتَيْتُ خُبَابًا وَهُوَ يَبْنِي حَائِطًا لَهُ فَقَالَ : إِنْ أَصْحَابُنَا الَّذِينَ مَضَوْا لَمْ تَقْصُمْهُمْ الدُّنْيَا شَيْئًا ، وَإِنَّا أَصْبْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ شَيْئًا لَانَجِدُ لَهُ مَوْضِعًا إِلَّا فِي التُّرَابِ ،

٦٤٣٢ - **حَرْشُ** محدث بن كثير عن سفهان عن الاعمش شقيق عن أبي وائل عن خباب رضي الله عنه قال :
هاجرنا مع رسول الله ﷺ . . .

قوله (باب ما يحذر من زهرة الدنيا والتنافس فيها) المراد بزهرة الدنيا بهمتها ولذاتها وحسنها ، والتنافس يأتي بيانه في الباب . ذكر فيه سبعة أحاديث : الحديث الأول ، **قوله** (اسماعيل بن عبد الله) هو ابن أبي أويس . **قوله** (عن موسى بن عقبة) هو عم اسماعيل الرازي عنه . **قوله** (قال : قال ابن شهاب) هو الزهري . **قوله** (ان عمرو بن عوف) تقدم بيان نسبه في الجريدة . وفي السند ثلاثة من التابعين في نسق وهم موسى وابن شهاب وعروة وصحبايان وهما المسور وعمرو ، وكلهم مدنيون وكذا بقية رجال الاسناد من اسماعيل فصاعدا . **قوله** (الى البحرين) سقط الى ، من رواية الأكثر وثبتت للكشميني . **قوله** (فوافقت) في رواية المستمل والكشميني « فوافقت » . **قوله** (فوافقه ما الفقر أخشى عليكم) ينصب الفقر أي ما أخشى عليكم الفقر ، ويجوز الرفع بتقدير خير أي ما الفقر أخشاه عليكم ، والأول هو الأرجح ، وخمس بعضهم جواز ذلك بالشر ، وهذه الحشية يستعمل أن يكون سببها عليه أن الدنيا ستفتح عليهم ويحصل لهم الغنى بالمال ، وقد ذكر ذلك في أعلام النبوة بما أخبر به بوقوعه قبل أن يقع فوقه . وقال الطبري : فائدة تقديم المفعول هنا الاهتمام بشأن الفقر ، فان الوالد المشفق إذا حضره الموت كان اهتمامه بحال ولده في المال ، فأعلم ﷺ أصحابه أنه وإن كان لهم في الشقة عليهم كالأب لمكان حاله في أمر المال يخاف حال الوالد ، وأنه لا يخشى عليهم الفقر كما يخشاه الوالد ، ولكن يخشى عليهم من الغنى الذي هو مطلوب الوالد لو لده . والمراد بالفقر العمدي وهو ما كان عليه الصعوبة من قلة الشيء ويحتمل الجفاس والأول أول ، ويحتمل أن يكون أشار بذلك إلى أن مضرة الفقر دون مضرة الغنى ، لأن مضرة الفقر دينية غالبا ومضرة الغنى دينية غالبا . **قوله** (تنافسوا) بفتح الميماء فيها ، والأصل فتنافسوا فحذفت إحدى التامين ، والتنافس من المنافسة وهي الرغبة في الشيء وعبة الانفراد به والمغالبة عليه ، وأصلها من الشيء النفيس في نوعه ، يقال نافست في الشيء تنافسا ونفاسا ونفاسا ، ونفس الشيء بالضم نفاصة صار مرغوبا فيه ، ونفست به بالكسر بخلت ، ونفست عليه لم أره أهلا لذلك . **قوله** (فتملككم) أي لأن المال مرغوب فيه فترتاح النفس لطلبه فتبذل منه فتقع العداوة المقتضية للمقاتلة المفضية إلى الهلاك . قال ابن بطال : فيه أن زهرة الدنيا ينبغي لمن فتحت عليه أن يحذر من سوء عاقبتها وشر فتنها ، فلا يطعن إلى ذخرفها ولا ينافس غيره فيها ، ويستبدل به على أن الفقر أفضل من الغنى لأن فتنه الدنيا مقرونة بالغنى والغنى مظنة الوقوع في الفتنة التي قد تجر إلى هلاك النفس غالبا والفقير آمن من ذلك . الحديث الثاني حديث عقبة بن حامر في صلاته ﷺ على شهداء أحد بعد ثمان سنين ، وقد تقدم شرحه مستوفى في أواخر كتاب الجنائز وعلامات النبوة ، وقوله « أنا فرطكم » بفتح الفاء والراء أي السابق اليه . الحديث الثالث حديث أبي سعيد ، **قوله** (اسماعيل) هو ابن أبي أويس ، وقد وافقه في رواية هذا الحديث عن مالك بن مالك بن عامر بن وهب واستحق بن محمد وأبو قره ، ورواه معن بن عيسى والوليد بن مسلم عن مالك مختصرا كل منهما طرفا ، وإس هو في الموطأ قاله الدارقطني في « الغرائب » . **قوله** (عن أبي سعيد الحدرى) قال : قال رسول الله ﷺ : ان أكثر ما أخاف عليكم في رواية هلال بن أبي ميمونة عن عطاء بن يسار

الماضية في كتاب الزكاة في أوله ، انه سمع أبا سعيد الخدري يحدث أن رسول الله ﷺ جاء ذات يوم على المنبر وجلسنا حوله فقال : ان مما أخاف عليكم من بعدى ما يفتح عليكم ، وفي رواية السرخسي : اني مما أخاف ، وما في قوله ما يفتح في موضع نصب لأنها اسم ان ، واما في قوله ، ان مما ، في موضع رفع لأنها الخبر . قوله (زهرة الدنيا) زاد هلال ، وزينتها ، وهو عطف تفسير ، وزهرة الدنيا بفتح الزاي وسكون الهاء . وقد قرئ في الشاذ عن الحسن وغيره بفتح الهاء فليل مما بمعنى مثل جهرة وجهرة ، وقيل بالتحريك جمع زاهر كفاجو وجمرة ، والمراد بالزهرة الزينة والبهجة كما في الحديث ، والزهرة مأخوذة من زهرة الشجر وهو نورها بفتح النون ، والمراد ما فيها من أنواع المتاع والعين والسياب والوروع وغيرهما مما يفتخر الناس بحسنه مع قلة البقاء . قوله (فقال رجل) لم أقف على اسمه . قوله (هل يأتي) في رواية هلال ، أو يأتي ، وهي بفتح الواو والهمزة للاستفهام والواو عاطفة على شيء مقدر أي أتصير النعمة عقوبة ؟ لأن زهرة الدنيا نعمة من الله فهل تعود هذه النعمة نقمة ؟ وهو استفهام استرشاد لا إنكار ، والباء في قوله « بالشر » صلة ليأتي ، أي هل يستجلب الخير الشر ؟ قوله (ظننت) في رواية الكشميني « ظننا » وفي رواية هلال « فرئينا » بضم الواو وكسر الهمزة وفي رواية الكشميني « فارينا » بضم الهمزة . قوله (ينزل عليه) أي الوحي ، وكأنهم فهموا ذلك بالقرينة من الكيفية التي جرت مادته بها عندما يوحي إليه : قوله (ثم جعل يمسح عن جبينه) في رواية الدارقطني « العرق » وفي رواية هلال « فيمسح عنه الرضضاء » بضم الواو وفتح المهملة ثم المعجمة والمد هو العرق . وقيل الكثرة ، وقيل عرق الحمى ، وأصل الرضض بفتح ثم سكون الفسل ، ولهذا فسر الخطابي أنه عرق يرحض الجلد لكثرة . قوله (قال أبو سعيد لقد حمدناه حين طلع لذلك) في رواية المستملح . حين طلع ذلك ، وفي رواية هلال « وكانت حمده » . والحاصل أنهم لاموه أولا حيث رأوا سكوت النبي ﷺ فظنوا أنه أغضبه ، ثم حمدوه آخر لما رأوا مسألته سببا لاستفادة ما قاله النبي ﷺ . وأما قوله « وكانت حمده » فأخذه من قرينة الحال . قوله (لا يأتي الخير إلا بالخير) زاد في رواية الدارقطني تكرار ذلك ثلاث مرات ، وفي رواية هلال « انه لا يأتي الخير بالشر » ويؤخذ منه أن الرزق ولو كثر فهو من جملة الخير ، وإنما يعرض له الشر بعارض البخل به عن يستحقه والاسراف في إنفاقه فيما لم يشرع ، وأن كل شيء قضى الله أن يكون خيرا فلا يكون شرا وبالعكس ، ولكن يخشى على من رزق الخير أن يعرض له في تصرفه فيه ما يجلب له الشر . ووقع في مرسل سعيد المقبري عند سعيد بن منصور « أو غير هو ؟ ثلاث مرات » وهو استفهام إنكار ، أي ان المال ليس خيرا حقيقيا وان سمي خيرا لأن الخير الحقيقي هو ما يعرض له من الاتفاق في الحق ، كما أن الشر الحقيقي فيه ما يعرض له من الامساك عن الحق والاخراج في الباطل ، وما ذكر في الحديث بمد ذلك من قوله « ان هذا المال خضرة حلوة » كضرب المثل بهذه الجملة . قوله (أن هذا المال) في رواية الدارقطني « ولكن هذا المال الخ » ومعناه أن صورة الدنيا حسنة موقفة ، والعرب تسمى كل شيء مشرق ناظر أخضر ، وقال ابن الأباري : قوله « المال خضرة حلوة » ليس هو صفة المال وإنما هو التشبيه . كأنه قال : المال كالبقلة الخضراء الحلوة ، أو التاء في قوله خضرة وحلوة باعتبار ما يشمل عليه المال من زهرة الدنيا ، أو على معنى فائدة المال أي أن الحياة به أو العيشة ، أو أن المراد بالمال هنا الدنيا لأنه من زينتها ، قال الله تعالى (المال والبنون زينة الحياة الدنيا) وقد وقع في حديث أبي سعيد أيضا المخرج في السنن « الدنيا خضرة حلوة » فيتوافق الحديثان ، ويحتمل

أن تكون التاء فيهما البالغة . **قوله** (وإن كل ما أنبت الربيع) أى الجنود ، واستناد الانبات إليه مجازى والنبات في الحقيقة هو الله تعالى ، وفي رواية هلال : وإن مما ينبت ، ومما في قوله مما ينبت للتكثير وليس من التبعية .
 توافق رواية : كل ما أنبت ، وهذا الكلام كله وقع كالمثل في الدنيا ، وقد وقع النصريح بذلك في مرسل سعيد المقبرى **قوله** (يقتل حبطا أو يلزم) أما حبطا فيفتح المهمة والموحدة والطاء مهمة أيضا ، والحبط انتفاخ البطن من كثرة الأكل يقال حبطت الدابة تحببط حبطا إذا أصابت مرعى طيبا فأمنت في الأكل حتى تنفخ قموت ، وروى بالخاء المعجمة من التخبط وهو الاضطراب والأول المعتمد ، وقوله : يلزم ، بضم أوله أى يقرب من الهلاك .
قوله (الا) بالتشديد على الاستثناء ، وروى بفتح الهمزة وتخفيف الهمزة للاستفتاح . **قوله** (آكاة) بالمد وكسر الكاف ، و : الخضرة ، بفتح الخاء وكسر الصاد المعجمتين الأكثر وهو ضرب من الكلاب يعجب الماشية وواحدة خضرة ، وفي رواية الكشميني بضم الخاء وسكون الصاد وزيادة الهاء في آخره ، وفي رواية المرحسي : الخضراء ، بفتح أوله وسكون ثانيه وبالد ، ولغيرهم بضم أوله وفتح ثانيه جمع خضرة . **قوله** (امتلأت عاصرتها) تفتية عاصرة بجاء معجمة وصاد مهمة وهما جانبيا البطن من الحيوان ، وفي رواية الكشميني : عاصرتها ، بالافراد .
قوله (أنت) بمنناة أى جاءت وفي رواية هلال : استقبلت . **قوله** (اجتمعت) بالجم أى استترفت ما أدخلته في كرشها من الملف فأعادت مضغه . **قوله** (وثائط) بمثابة ولام مفتوحتين ثم طاء مهمة وضبطها ابن التين بكسر اللام أى ألفت ماني بطانها رقيقا ، زاد الدارقطني : ثم عادت فأكلت ، والمعنى أنها إذا شبعت فثقل عليها ما أكلت تحمى في دفعه بأن تجتر فيزداد نعومة ، ثم تستقبل الشمس فتحمى بها فيسهل خروجه ، فإذا خرج زال الانتفاخ فسلت ، وهذا بخلاف من لم يتمكن من ذلك فإن الانتفاخ يقتلها سريعا ، قال الأزهري : هذا الحديث إذا فرق لم يكذب يظهر معناه ، وفيه مثلان أحدهما للفرط في جمع الدنيا المانع من إخراجها في وجهها وهو ما تقدم أى الذى يقتل حبطا ، والثانى المقصد في جمعها وفي الانتفاخ بها وهو آكلة الخضرة فإن الخضرة ليس من أحرار البقول التى يفتتها الربيع واسكنها الحبة والحبة ما فوق البقل ودون الشجر التى ترعاها المواشى بعد هيج البقول ، فضرب آكلة الخضرة من المواشى مثلا لمن يقتصد في أخذ الدنيا وجمعها ولا يحمله العرص على أخذها بغير حقها ولا منهمها من مستحقها ، فهو ينجو من وبالها كما نجت آكلة الخضرة ، وأكثر ما تحبط الماشية إذا انحسرت رجليها في بطنها . وقال الزين بن المنير : آكلة الخضرة هى بيمة الانعام التى ألفت المخاطبون أحوالها في سوءها ورعيها وما يعرض لها من البشم وغيره ، والخضرة النبات الأخضر وقيل حرار العشب التى تصعد الماشية أكله فتستكثر منه ، وقيل هو ما ينبت بعد ادراك العشب وهياجه فان الماشية تنفط منه مثلا شيئا فشيئا ولا يهيئها منه ألم ، وهذا الأخير فيه نظر فان سياق الحديث يقتضى وجود الحبط للجميع الا لمن وقعت منه المداومة حتى اندفع عنه ما يضره ، وليس المراد أن آكلة الخضرة لا يحصل لها من أكله ضرر البتة ، والمستثنى آكلة الخضرة بالوصف المذكور لاكل من اتصف بأنه آكلة الخضرة ، ولعل قائله وقعت له رواية فيها : يقتل أو يلزم الا آكلة الخضرة ، ولم يذكر ما بعده فشرحه على ظاهر هذا الاختصار . **قوله** (فذم المعونة) هو في رواية هلال : فذم صاحب المسلم هو . **قوله** (وأن أخذه بغير حقه) في رواية هلال : وانه من يأخذه بغير حقه . **قوله** (كالذى يأكل ولا يشبع) زاد هلال : ويكون شهيدا عليه يوم القيامة ، يحتمل أن يشهد عليه حقيقة بأن يظنه الله تعالى ، ويجوز أن يكون

بجازا ، والمراد شهادة الملك الموكل به . ويؤخذ من الحديث التمثيل لثلاثة أصناف ، لأن الماشية إذا رعت
 الخضر للنفذية إما أن تقتصر منه على الكفاية ، وإما أن تستكثر ، الأول الزهاد والثاني إما أن يمتثل على
 اخراج ما لو بقي خضر فإذا أخرجه زال الضر واستمر النفع ، وإما أن يهمل ذلك ، الأول العاملون في جميع
 الدنيا بما يجب من أمساك وبذل ، والثاني العاملون في ذلك بخلاف ذلك . وقال الطبري : يؤخذ منه أربعة
 أصناف : فمن أكل منه أكل مستلذ مفرط منهمك حتى تقتفع أضلاعه ولا يقبل فيسرع إليه الهلاك ، ومن
 أكل كذلك لكنه أخذ في الاحتيال لدفع الداء بعد أن استحکم قلبه فأهلكه ، ومن أكل كذلك لكنه بادر
 إلى إزالة ما يضره وتحمل في دفعه حتى انهزم فيسلم ، ومن أكل غير مفرط ولا منهمك وإنما اقتصر على ما يسد
 جوعته ويمسك ريقه ، فالأول مثال الكافر والثاني مثال العاصي الغافل عن الإقلاع والتوبة إلا عند فوتها
 والثالث مثال اللخط المبادر للتوبة حيث تكون مقبولة والرابع مثال الزاهد في الدنيا الراغب في الآخرة ، وبعضها
 لم يصرح به في الحديث وأخذ منه محتمل ، وقوله : فنعم المعونة ، كالتذييل للكلام المتقدم ، وفيه حذف تقديره
 أن عمل فيه بالحق . وفيه إشارة إلى عكسه ، وهو بئس الرفيق هو لمن عمل فيه بغير الحق ، وقوله : كالذي يأكل
 ولا يشبع ، ذكر في مقابلة : فنعم المعونة هو ، وقوله : ويكون شهيدا عليه ، أي حجة يشهد عليه بمجرسه وإسرافه
 وانفاله فيما لا يرضى الله . وقال الوين بن المنبر : في هذا الحديث وجوه من التشبيهات بدعية : أولها تشبيه المال
 ونموه بالنبات وظهوره ، ثانيها تشبيه المهمل في الاكتساب والأسباب بالإهائم المهمل في الاعتشاب ، وثالثها
 تشبيه الاستكثار منه والادخار له بالشره في الأكل والامتلاء منه ، ورابعها تشبيه الخارج من المال مع عظمته
 في النفوس حتى أدى إلى المبالغة في البخل به بما تطرحه البهيمة من السليح ففيه إشارة بدوية إلى استنزاهه شرطا ،
 وخامسها تشبيه المنقاع من جمعه وضمه بالاشاة إذا استراحت وحطت جانبها مستقبلة عين الشمس فإنها من أحسن
 حالاتها سكونا وسكينة وفيه إشارة إلى إدراكها لمصالحها ، وسادسها تشبيه موت الجامع المانع بموت البهيمة الغافلة
 عن دفع ما يضرها ، وسابعها تشبيه المال بالصاحب الذي لا يؤمن أن ينقلب عدوا ، فإن المال من شأته أن يورد
 ويهد وناقه حباله وذلك يقتضي منة من مستحقه فيسكون سببا لعقاب مقتنيه وثمانها تشبيه أخذه بغير حق
 بالذي يأكل ولا يشبع . وقال الغزالي : مثل المال مثل الحية التي فيها ترياق نافع وسم نافع ، فإن أصابها العارف
 الذي يحترز عن شرها ويعرف استخراج ترياقها كان نعمة ، وإن أصابها الغبي فقد لقي البلاء المهلك . وفي الحديث
 جلوس الإمام على المنبر عند الموعظة في غير خطبة الجمعة ونحوها . وفيه جلوس الناس حوله والتحذير من المنافسة
 في الدنيا . وفيه استفهام العالم عما يشكل وطلب الدليل لدفع المعارضة . وفيه تسمية المال خيرا ، ويؤيده قوله تعالى
 ﴿ وإنه لحب الخير لشديد ﴾ وفي قوله تعالى ﴿ إن ترك خيرا ﴾ . وفيه ضرب المثل بالحسكة وإن وقع في اللفظ
 ذكر ما يستهجن كالبول فإن ذلك يغتفر لما يترتب على ذكره من المعاني اللائقة بالمقام . وفيه أنه ﷺ كان ينتظر
 الوحي عند اوداة الجواب عما يستل عنه ، وهذا على ما ظنه الصحابة ، ويجوز أن يكون سكوتة ليأتي بالعبارة
 الوجيزة الجامعة المقصدة . وقد عد ابن دريد هذا الحديث وهو قوله : إن مما ينبت الربيع يقتل حبطا أو يلم ، من
 الكلام المفرد الوجيز الذي لم يسبق ﷺ إلى معناه ، وكل من وقع شيء منه في كلامه قائما أخذه منه . ويستفاد
 منه ترك العجلة في الجواب إذا كان يحتاج إلى التأمل . وفيه لوم من ظن به تغت في السؤال وحده من أجل فيه ،

وبؤيد أنه من الوحي قوله يمسح العرق فانها كانت عادته عند نزول الوحي كما تقدم في بدء الوحي ، وان جبينه ليتفصد عرقا ، وفيه تفضيل الغنى على الفقر ، ولا حجة فيه لأنه يمكن التمسك به لمن لم يرجع أحدهما على الآخر . والمجب أن النووي قال : فيه حجة لمن رجح الغنى على الفقر ، وكان قبل ذلك شرح قوله ولا يأتي الخير إلا بالخير ، على أن المراد أن الخير الحقيقي لا يأتي إلا بالخير ، لكن هذه الزهرة ليست خيرا حقيقيا لما فيها من الفتنة والمنافسة والاشتغال عن كمال الاقبال على الآخرة . قلت : فلي هذا يكون حجة لمن يفضل الفقر على الغنى والتحقيق أن لا حجة فيه لاحد القولين . وفيه للحض على إعطاء المسكين واليتيم وابن السبيل . وفيه أن المكتسب للمال من غير حله لا يبارك له فيه تشبيهه بالذي يأكل ولا يشبع . وفيه ذم الاسراف وكثرة الاكل والنهم فيه ، وأنت اكتساب المال من غير حله وكذا إمساكه عن اخراج الحق منه سبب لمحمة فيصير غير مبارك كما قال تعالى (يحق الله الربا ويربى الصدقات) . الحديث الرابع حديث عمران بن حصين ، قوله (سمعت أبا جرة) هو بالجيم والراء وهو الضبي نصر بن عمران ، وقد روى شعبة عن أبي حمزة بالمهملة والراي حديثا لسننه عند مسلم دون البخاري ، وليس لشعبة في البخاري عن أبي جرة بهذه الصورة الا عن نصر بن عمران . وزهدم بالراي وزن جعفر ومضربه بالاضاد المعجمة ثم الموحدة والتشديد باسم الفاعل ، وقد تقدم شرح هذا الحديث في الشهادات وفي أول فضائل الصحابة ، وكذا الحديث الذي بعده . الحديث الخامس حديث ابن مسعود . قوله (عن أبي حمزة) بالمهملة والراي هو محمد بن ميمون السكري ، وإبراهيم هو النخعي ، وعبيدة بفتح أوله هو ابن عمرو . الحديث السادس حديث خباب أوردته من طريقين في الاولى زيادة على ما في الثانية ، وهو حديث واحد ذكر فيه بعض الرواة ما لم يذكر بعض وأبهم شيئا قاله شعبة ، وقد تقدمت روايته له عن اسماعيل بن أبي خالد في أواخر كتاب المرضي قبل كتاب الطب وشرح هناك ، وزاد أحمد عن وكيع بهذا السند في هذا المتن فقال في أوله دخلنا على خباب نعوده وهو يبني حائطه فقال : ان المسلم يؤجر في كل شيء إلا ما يجعله في هذا التراب ، وقد تقدم شرح هذه الزيادة هناك . واسماعيل في الطريقين هو ابن أبي خالد ، وقيس هو ابن أبي حازم ، ورجال الاسناد من وكيع فصاعدا كوفيون ، ويحيى في السند الثاني هو ابن سعيد القطان وهو بصري . الحديث السابع حديث خباب أيضا ، ورجاله من شيخ البخاري فصاعدا كوفيون ، وسفيان هو الثوري . قوله (عن شقيق أبي وائل عن خباب) تقدم في الهجرة من طريق يحيى بن سعيد القطان عن الأعمش ، سمعت أبا وائل حدثنا خباب . قوله (هاجرنا مع النبي ﷺ) كذا لا بي ذكر ، وهو بفتح القاف وتشديد المهملة بعدها ضمير ، والمراد أن الراوي قص الحديث وأشار به الى ما أخرجه بتامه في أول الهجرة الى المدينة عن محمد بن كثير بالسند المذكور هنا وقرنه برواية يحيى القطان عن الأعمش وساقه بتامه وقال بعد المذكور هنا : فوقع أجرنا على الله تعالى ، فإنا من مضي لم يأخذ من أجره شيئا منهم مصعب بن عمير ، الحديث ، وقد تقدم ذكره في الجنائز وأحلت شرحه على ما هنا ، وذكر في الهجرة في موضعين وفي غزوة أحد في موضعين وأحلت به في الهجرة على المغازي ، ولم يقتصر في المغازي التعرض لشرحه ذمولا والله المستعان . وسيأتي بعد ثمانية أبواب في باب فضل الفقر ، ان شاء الله تعالى

٨ - باب قول الله تعالى (يا أيها الناس إن وعد الله حق ؛ فلا تفرقنكم الحياة الدنيا ، ولا

يُخْرِجُكُمْ بِاللَّهِ لِلْفُرُورِ : إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا ، إِنَّمَا يَدْعُو حِزْبَهُ لِيَكُونُوا مِنْ أَصْحَابِ السَّعِيرِ . جمعه : سُور . قال مجاهد : الْفُرُورُ الشَّيْطَانُ

٦٤٣٣ - **حَدَّثَنَا** سَعْدُ بْنُ حَنْصَلٍ حَدَّثَنَا شَيْبَانُ عَنْ يَحْيَى عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ الْقُرْتَبِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي مُعَاذُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ أَنَّ ابْنَ أَبَانَ أَخْبَرَهُ قَالَ : أَتَيْتُ عُمَانَ بْنَ عَفَانَ بِطُيُورٍ وَهُوَ جَالِسٌ عَلَى الْمَقَاعِدِ فَتَوَضَّأَ فَأَحْسَنَ الْوُضُوءَ ثُمَّ قَالَ : رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ تَوَضَّأَ وَهُوَ فِي هَذَا الْمَجْلِسِ فَأَحْسَنَ الْوُضُوءَ ثُمَّ قَالَ : مَنْ تَوَضَّأَ مِثْلَ هَذَا الْوُضُوءِ ثُمَّ أَتَى الْمَسْجِدَ فَرَكَعَ رَكَعَتَيْنِ ثُمَّ جَلَسَ غَيْرَ لَهُ مَا تَقْدُمُ مِنْ ذَنْبِهِ . قال : وقال النبي ﷺ وَلَا تَقْرَأُوا هَذَا الْقُرْآنَ فِي الْوُضُوءِ ثُمَّ قَالَ : يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنْ وَعَدَ اللَّهُ حَقَّ الْآيَةِ إِلَى قَوْلِهِ السَّعِيرِ كَذَا لَا بِيْ ذَرٍّ ، وَسَأْتُ فِي رِوَايَةِ كَرِيْمَةِ الْآيَتَيْنِ . **قَوْلُهُ** (جمعه : سَعَر) بِضَمِّتَيْنِ يَعْنِي السَّعِيرَ ، وَهُوَ نَعِيلٌ بِعَيْنٍ مَفْعُولٌ مِنَ السَّعَرِ بِفَتْحٍ أَوَّلُهُ وَسُكُونٌ ثَانِيهِ وَهُوَ الشَّهَابُ مِنَ النَّارِ . **قَوْلُهُ** (وقال مجاهد : الْفُرُورُ الشَّيْطَانُ) ثَبَتَ هَذَا الْأُورْهُنَا فِي رِوَايَةِ الْكُشْمِينِيِّ وَحَدَّثَهُ ، وَوَصَلَهُ الْفَرِيَّانِيُّ فِي تَفْسِيرِهِ عَنْ وَرْقَاءَ عَنْ ابْنِ أَبِي نَجِيحٍ عَنْ مُجَاهِدٍ ، وَهُوَ تَفْسِيرُ قَوْلِهِ تَعَالَى (وَلَا يَغْنَبُ كُمْ بِاللَّهِ الْفُرُورُ) وَهُوَ نَعُولٌ بِعَيْنٍ قَاعِلٌ تَقُولُ فَرَرْتُ فَلَانَا أَصْبَتُ غَرْمَةً وَنَلْتُ مَا أَرَدْتُ مِنْهُ وَالْفَرَّةُ بِالسَّكْرِ غَفْلَةٌ فِي الْيَقَظَةِ وَالْفُرُورُ كُلُّ مَا يَغْنَبُ الْإِنْسَانُ ، وَإِنَّمَا فُسِّرَ بِالشَّيْطَانِ لِأَنَّهُ رَأْسٌ فِي ذَلِكَ . **قَوْلُهُ** (شَيْبَانُ هُوَ ابْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ، وَيَحْيَى هُوَ ابْنُ كَثِيرٍ ، وَمُحَمَّدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ هُوَ النُّعْمِيُّ وَاسْمُ جَدِّهِ الْحَارِثُ بْنُ خَالِدٍ وَكَانَتْ لَهُ صَحْبَةٌ . **قَوْلُهُ** (أَخْبَرَنِي مُعَاذُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ) أَيُّ ابْنِ عُمَانَ بْنِ عُبَيْدِ اللَّهِ النُّعْمِيُّ ، وَعُمَانُ جَدُّهُ هُوَ أَخُو طَلْحَةَ بْنِ حَبِيبٍ ، وَوَالِدُهُ هَبْدُ الرَّحْمَنِ مَحْبَابٍ أَخْرَجَ لَهُ مُسْلِمٌ ، وَكَانَ يَلْقُبُ شَارِبَ الذَّهَبِ ، وَقُتِلَ مَعَ ابْنِ الزُّبَيْرِ . وَوَقَعَ فِي رِوَايَةِ الْأَوْزَاعِيِّ عَنْ يَحْيَى عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ عَنْ شَقِيقِ بْنِ سَلَةَ . هَذِهِ رِوَايَةُ الْوَلِيدِ بْنِ مُسْلِمٍ عَنِ النَّسَائِيِّ وَابْنِ مَاجَةَ ، وَفِي رِوَايَةِ عَبْدِ الْحَمِيدِ بْنِ حَبِيبٍ عَنْ الْأَوْزَاعِيِّ بِسَنَدِهِ عَنْ عِيْسَى بْنِ طَلْحَةَ ، بِدَلِّ شَقِيقِ بْنِ سَلَةَ . قَالَ الْمُزَنِيُّ فِي « الْأَطْرَافِ » : رِوَايَةُ الْوَلِيدِ أَصَوَّبٌ . قُلْتُ : وَرِوَايَةُ شَيْبَانَ أَرْجَحُ مِنْ رِوَايَةِ الْأَوْزَاعِيِّ لِأَنَّ نَافِعَ بْنَ جَبْرِ وَعَبْدَ اللَّهِ بْنَ أَبِي سَلَةَ وَافَقَا مُحَمَّدَ بْنَ إِبْرَاهِيمَ النَّعْمِيَّ فِي رِوَايَتِهِ لَهُ عَنْ مُعَاذِ بْنِ هَبْدِ الرَّحْمَنِ ، وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ الطَّرِيقَانِ مَحْفُوظَيْنِ لِأَنَّ مُحَمَّدَ بْنَ إِبْرَاهِيمَ صَاحِبَ حَدِيثٍ فَلَعَلَّهُ سَمِعَهُ مِنْ مُعَاذٍ وَمِنْ عِيْسَى بْنِ طَلْحَةَ وَكُلُّهُمَا مِنْ رَهْطِهِ وَمِنْ بَلَدِ الْمَدِينَةِ النَّبَوِيَّةِ ، وَأَمَّا شَقِيقُ بْنُ سَلَةَ فَلَيْسَ مِنْ رَهْطِهِ وَلَا مِنْ بَلَدِهِ . وَاقَّهْ أَعْلَمُ . **قَوْلُهُ** (أَنَّ ابْنَ أَبَانَ أَخْبَرَهُ) قَالَ عِيَّاضُ وَقَعَ لِابْنِ ذَرٍّ وَالنَّسَائِيُّ وَالسَّكَّافَةُ أَنَّ ابْنَ أَبَانَ أَخْبَرَهُ ، وَوَقَعَ لِابْنِ السَّكَنِ أَنَّ حُرَانَ بْنَ أَبَانَ ، وَوَقَعَ لِلْجَرَّاجِيِّ وَحَدَّثَهُ أَنَّ ابْنَ أَبَانَ أَخْبَرَهُ ، وَهُوَ خَطَأٌ . قُلْتُ : وَوَقَعَ فِي نَسْخَةٍ مُعْتَمَدَةٍ مِنْ رِوَايَةِ ابْنِ ذَرٍّ أَنَّ ابْنَ أَبَانَ ، وَقَدْ أَخْرَجَهُ أَحْمَدُ عَنْ الْحَسَنِ بْنِ مُوسَى عَنْ شَيْبَانَ بِسَنَدِ الْبُخَارِيِّ فِيهِ وَوَقَعَ عَنْهُ أَنَّ حُرَانَ بْنَ أَبَانَ أَخْبَرَهُ . **قَوْلُهُ** (فَأَحْسَنَ الْوُضُوءَ) فِي رِوَايَةِ نَافِعِ بْنِ جَبْرِ عَنْ حُرَانَ دَاسِخُ الْوُضُوءِ ، وَتَقْدِمُ فِي الطَّهَارَةِ مِنْ وَجْهِ آخَرٍ عَنْ حُرَانَ بَيَانُ صِفَةِ الْأَسْبَاغِ الْمَذْكُورِ وَالتَّثْلِيثِ فِيهِ وَقَوْلُ عُرْوَةَ أَنَّ هَذَا أَسْبَغُ الْوُضُوءِ . **قَوْلُهُ** (ثُمَّ قَالَ مَنْ تَوَضَّأَ مِثْلَ هَذَا الْوُضُوءِ) تَقْدِمُ هُنَاكَ تَوْجِيهَهُ وَتَعَقُّبُ مِنْ نَفْيِ وَرُودِ الرِّوَايَةِ بِلَفْظِ « مِثْلَ » ، وَأَنَّ الْحِكْمَةَ فِي وَرُودِهَا بِلَفْظِ « نَحْوِ » التَّعْذُرُ عَلَى كُلِّ أَحَدٍ أَنْ يَأْتِيَ بِمِثْلِ وَضُوءِ النَّبِيِّ ﷺ . **قَوْلُهُ** (ثُمَّ أَتَى الْمَسْجِدَ فَرَكَعَ رَكَعَتَيْنِ ثُمَّ جَلَسَ) هَكَذَا

أطلق صلاة ركعتين ، وهو نحو رواية ابن شهاب الماضية في كتاب الطهارة ، وقيده مسلم في روايته من طريق نافع ابن جبير عن حمران بلفظ « ثم مشى الى الصلاة المكتوبة فصلها مع الناس أو في المسجد ، وكذا وقع في رواية هشام بن عروة عن أبيه عن حمران عنده « فيصل صلاة » وفي أخرى له عنه « فيصل الصلاة المكتوبة ، وزاد « الاغفر الله له ما بينهما وبين الصلاة التي نالها » أي التي سبقتها ، وفيه تقييد لما أطلق في قوله في الرواية الأخرى « غفر الله له ما تقدم من ذنبه » وإن التزم خاض بالزمان الذي بين الصلاتين ، وأصرح منه في رواية أبي صخرة عن حمران عند مسلم أيضا « ما من مسلم يتطهر فيتم الطهور الذي كتب عليه فيصل هذه الصلوات الخمس الا كانت كفارة لما بينهن » ، وتقدم من طريق عروة عن حمران « الاغفر له ما بينه وبين الصلاة حتى يصليها » ، وله من طريق عمرو بن سعيد بن العاص عن عثمان بنحوه ، وفيه تقييده عن لم يغش الكبيرة ، وقد بينت توجيه ذلك في كتاب الطهارة واضحا ، والحاصل أن حمران عن عثمان حديثين في هذا : أحدهما مقيد بترك حديث النفس وذلك في صلاة ركعتين مطلقا غير مقيد بالمكتوبة ، والآخر في الصلاة المكتوبة في الجماعة أو في المسجد من غير تقييد بترك حديث النفس . قوله (قال وقال النبي ﷺ لا تغفروا) قدمت شرحه في الطهارة وحاصله لا تحملوا الغفران على عمومه في جميع الذنوب فتسترسلوا في الذنوب اتكالا على غفرانها بالصلاة ، فإن الصلاة التي تكفر الذنوب هي المقبولة ولا اطلاع لاحد عليه . وظهر لي جواب آخر وهو أن المكفر بالصلاة هي الصفات فلا تغفروا فتعملوا الكبيرة بناء على تكفير الذنوب بالصلاة فانه خاص بالصفات ، أو لا تستكثروا من الصفات فانه بالاصرار تعطى حكم الكبيرة فلا يكفرها ما يكفر الصغيرة ، أو أن ذلك خاص بأهل الطاعة فلا يناله من هو مرتبك في المعصية . والله أعلم

٩ - باب ذهاب الصالحين . ويقال : الذهاب المطر

٦٤٣٤ - حدثني يحيى بن حماد حدثنا أبو عوانة عن بيان عن قيس بن أبي حازم عن مرزاس الأسلمي قال : قال النبي ﷺ : يذهب الصالحون الأول فالأول ، ويبقى حفالة كحفالة للشعير أو التمر لا يبالينهم الله بالله . قال أبو عبد الله : يقال حفالة وحفالة

قوله (باب ذهاب الصالحين) أي موتهم . قوله (ويقال الذهاب المطر) ثبت هذا في رواية المرزاسي وحده ومراده أن لفظ الذهاب مشترك على المضي وعلى المأل . وقال بعض أهل اللغة : الذهاب الامطار الغيرة ، وهو جمع ذببة بكسر أوله وسكون ثانيه . قوله (حدثني يحيى بن حماد) هو من قدماء مشايخه ، وقد أخرج عنه بواسطة في كتاب الخيض : قوله (عن بيان) بموحدة ثم تحتانية خفيفة وهو ابن بشر ، وقيس هو ابن أبي حازم ، ومرزاس الأسلمي هو ابن مالك ، زاد الاسماعيل : رجل من أصحاب النبي ﷺ ، وهي عنده في رواية محمد بن فضيل عن بيان ، وتقدم من وجه آخر في غروة الحديثية من كتاب المغازي أنه كان من أصحاب الشجرة أي الذين بايعوا بيعة الرضوان ، وذكر مسلم في الوجدان وتبعه جماعة من صنف فيها أنه لم يرو عنه الا قيس بن أبي حازم ، ووقع في « التهذيب » الذي ، في ترجمة مرزاس هذا أنه روى عنه زياد بن علافة أيضا ، وتعب بأنه مرزاس آخر أفرد أبو

على بن السكن في الصحابة عن مرداس بن مالك وقال : انه مرداس بن هروة . وعن فرق بينهما البخاري والرازي والباقى ورجعه ابن السكن : قوله (يذهب الصالحون الاول فالاول) في رواية عبد الواحد بن غياث عن أبي عروانة عند الاسماعيلي : يقبض ، بدل يذهب والمراد قبض ارواحهم ، وعنده من رواية خالد الطاحان عن بيان : يذهب الصالحون اسلافا ويقبض الصالحون الاول فالاول ، والثانية تفسير للاول : قوله (ويبقى حثالة أو حفالة) هو شك هل هي بالهاء المثلثة أو بالفاء والهاء المهمة في الحالين . ووقع في رواية عبد الواحد : حثالة ، بالمثلثة جرما . قوله (كحثة الشعير أو التمر) يحتمل الشك ويحتمل التوزيع ، ووقع في رواية عبد الواحد : كحثة الشعير ، فقط ، وفي رواية : حتى لا يبقى الا مثل حثة التمر والشعير ، زاد غير أبي ذر من رواية البخاري : قال أبو عبد الله وهو البخاري حثة وحفالة يعني أنهما بمعنى واحد . وقال الخطابي : الحثة بالفاء وبالمشقة الرديء من كل شيء ، وقيل آخر ما يبقى من الشعير والتمر وأرداه ، وقال ابن التين : الحثة سقط الناس ، وأصلها ما يتساقط من قصور التمر والشعير وغيرهما . وقال الداردي : ما يسقط من الشعير عند الغربة ويبقى من التمر بعد الاكل . ووجدت لهذا الحديث شاهداً من رواية الفزارية امرأة عمر بلفظ : نذهبون الخير فالخير حتى لا يبقى منكم الا حثة كحثة التمر ينزو بفضهم على بعض نزو المعر ، أخرجه أبو سعيد بن يونس في تاريخ مصر ، وليس فيه تصريح برفعه لسكن له حكم المرفوع . قوله (لا يبالهم الله بالة) قال الخطابي : أى لا يرفع لهم قدرا ولا يقيم لهم وزنا ، يقال باليت بفلان وما باليت به مبالاة وبالية وبالة . وقال غيره : أصل بالة بالية لحذف الياء تخفيفا . وتعقب قول الخطابي بأن بالية ليس مصدرا لباليك وإنما هو اسم مصدره . وقال أبو الحسن القابسي : سمعته في الوقف بالة ، ولا أدري كيف هو في الدرج ، والأصل باليته بالاة فسكان الالف حذف في الوقف . كذا قال ، وتعقبه ابن التين بأنة لم يسمع في مصدره بالاة . قال : ولو علم القابسي ما نقله الخطابي أن بالة مصدر ماض لما احتاج إلى هذا التكلف . قلت : تقدم في المغازي من رواية عيسى بن يونس عن بيان بلفظ : لا يعبا الله بهم شيئا ، وفي رواية عبد الواحد : لا يبالى الله عنهم ، وكذا في رواية خالد الطاحان ، ودعن ، هنا بمعنى الباء يقال ما باليت به وما باليت عنه ، وقوله يعبا بالمهمة الساكنة والموحدة مهموز أى لا يبالى ، وأصله من اللعب بالكسر ثم الموحدة مهموز وهو الثقل فكأن معنى لا يعبا به أنه لا وزن له عنده . ووقع في آخر حديث الفزارية المذكور آنفا : على أولئك تقوم الساعة ، قال ابن بطال : في الحديث أن موت الصالحين من أشراط الساعة . وفيه التنبؤ الى الاقتداء بأهل الخير ، والتحذير من مخالفتهم خشية أن يصير من خالفهم عن لا يعبا الله به . وفيه أنه يجوز انقراض أهل الخير في آخر الزمان حتى لا يبقى الا أهل الشر ، واستدل به على جواز خلو الارض من عالم حتى لا يبقى الا أهل الجهل صرفا . وبؤبده الحديث الآتي في الفن : حتى إذا لم يبق عالم اتخذ الناس رؤساء جهالا ، وسيأتى بسط القول في هذه المسألة هناك ان شاء الله تعالى

(فنيه) : وقع في نسخة الصغاني هنا قال أبو عبد الله حفالة وحثة أى انها رويت بالفاء وبالمثلثة ، وهما بمعنى واحد

١٠ - باب ما يتقى من فتنة المال ، وقول الله تعالى (إنما أموالكم وأولادكم فتنة)

٦٤٣٥ - حدثني يحيى بن يوسف أخبرنا أبو بكر بن عيَّاش عن أبي حصين عن أبي صالح عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : تَمِسَ عَهْدُ الْمَيْمَنَةِ وَالذِّرَمِ وَالْقَطِيفَةِ وَالْخِصَّةَ ، إِنْ أُعْطِيَ رَضِيَ ، وَإِنْ لَمْ يُعْطَ لَمْ يَرْضَ .

٦٤٣٦ - حدثنا أبو حاتم عن ابن جريج عن عطاء قال : سمعت ابن عباس رضي الله عنهما يقول : سمعت النبي ﷺ يقول : لو كان لابن آدم واديان من مال لا يفتنى ثانياً ، ولا يملأ جوف ابن آدم إلا للتراب ، ويتوب الله على من تاب .

[الحديث ٦٤٣٦ - طريقه في : ٦٤٣٧]

٦٤٣٧ - حدثني محمد بن أحمد أخبرنا محمد بن جريج قال سمعت عطاء يقول : سمعت ابن عباس يقول سمعت رسول الله ﷺ يقول : لو أن لابن آدم مِلءَ وادٍ مالا لأحب أن له إليه مثله ، ولا يملأ عين ابن آدم إلا التراب ، ويتوب الله على من تاب . قال ابن عباس : فلا أدري من القرآن هو أم لا . قال : وسمعت ابن الزبير يقول ذلك على المنبر

٦٤٣٨ - حدثنا أبو نعيم حدثنا عبد الرحمن بن سليمان بن النسيب عن عباس بن سهل بن سعد قال : سمعت ابن الزبير على المنبر بمكة في خطبته يقول : يا أيها الناس ، إن النبي ﷺ كان يقول : لو أن ابن آدم أُعْطِيَ وادياً مَلَأَنَ من ذهبٍ أحب إليه ثانياً ، ولو أُعْطِيَ ثانياً أحب إليه ثالثاً ، ولا يملأ جوف ابن آدم إلا التراب . ويتوب الله على من تاب .

٦٤٣٩ - حدثنا عبد العزيز بن عبد الله حدثنا إبراهيم بن سعد عن صالح عن ابن شهاب قال أخبرني أنس بن مالك أن رسول الله ﷺ قال : لو أن لابن آدم وادياً من ذهبٍ أحب أن يكون له واديان ، ولن يملأ فاه إلا للتراب ، ويتوب الله على من تاب .

٦٤٤٠ - وقال لنا أبو الوليد حدثنا حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس عن أبي قال : كنا نرى هذا من القرآن حتى نزلت (المآكم المتكاثرة) .

قوله (باب ما يتق) بضم أوله وبالمثناة والغاف . قوله (من فتنة المال) أي الانتهاء به . قوله (وقول الله تعالى : إنما أموالكم وأولادكم فتنة) أي تشغل البال عن القيام بالطاعة ، وكأنه أشار بذلك إلى ما أخرجه الترمذي وابن حبان والحاكم وصححه من حديث كعب بن عياض : سمعت رسول الله ﷺ يقول : إن لكل أمة فتنة وفتنة أمتي المال ، وله شاهد مرسل عند سعيد بن منصور عن جبير بن نفير مثله وزاد : ولو سئل لابن آدم

واديان من مال لتقى اليه ثالثا ، الحديث وبها تظهر المناسبة جدا ؛ وقوله سيل بكسر الميملة بعدها تحتانية ساكنة ثم لام على البناء المجهول يقال سال الودى اذا جرى ماؤه ، وأما الفتنة بالولد فورد فيه ما أخرجه أحمد وأصحاب السنن وصححه ابن خزيمة وابن حبان من حديث بريدة قال : كان رسول الله ﷺ يخطب ، لجاء الحسن والحسين عليهما قيصان أحمران يمثران فنزل عن المنبر فحملهما فوضعهما بين يديه ثم قال : صدق الله ورسوله ، إنما أموالكم وأولادكم فتنة ، الحديث وظاهر الحديث أن قطع الخطبة والنزول لها فتنة دعا إليها محبة الولد فيكون مرجوحا ، والجواب أن ذلك إنما هو في حق غيره ، وأما فعل النبي ﷺ ذلك فهو لبيان الجواز فيكون في حقه راجحا ، ولا يلزم من فعل الشيء لبيان الجواز أن لا يكون الأولى ترك فعله ففيه تنبيه على أن الفتنة بالولد مراتب ، وإن هذا من أدناها ، وقد يجر الى ما فوقه فيحذر . وذكر المصنف في الباب أحاديث : الأول ، قوله (حدثني يحيى بن يوسف) هو الوي بكسر الواو وتشديد الميم ويقال له ابن أبي كريمة فقيهل هي كنية أبيه وقيل هو جده واسمه كنيته ، أخرج عنه البخاري بغير واسطة في الصحيح وأخرج عنه خارج الصحيح بواسطة . قوله (أخبرني أبو بكر بن عياش بمهمة وتحتانية ثقيلة ثم معجمة ، ووقع في رواية غير أبي ذر) حدثنا ، . قوله (عن أبي حصين) بمهملتين بفتح أوله هو عثمان بن عاصم ، وفي رواية غير أبي ذر أيضا حدثنا ، . قوله (قال النبي ﷺ) في رواية الاسماعيل عن النبي ﷺ ، قال الاسماعيل واثق أبا بكر على رفعه شريك القاضي وقيس بن الربيع عن أبي حصين ، وخالفهم اسرائيل فرواه عن أبي حصين موقوفا . قلت : اسرائيل أثبت منهم ، ولكن اجتماع الجماعة يقاوم ذلك ، وحينئذ تم المعارضة بين الرفع والوقف فيكون الحكم الرفع والله أعلم . وقد تقدم هذا الحديث سندنا ومثنا في باب الحراسة في الفروع كتاب الجهاد ، وهو من نوارد ماوقع في هذا الجامع الصحيح . قوله (نفس) بكسر النون المهمة ويجوز الفتحة أى سقط والمراد هنا ملك ، وقال ابن الأنباري : النفس الشر ، قال تعالى (فتعسا لهم) أراد أروهم الشر ، وقيل النفس البعد أى بغدا لهم . وقال غيره قولهم تعسا لفلان فقيض قولهم لما له ، فتعسا دعاء عليه بالعترة وأما دعاء له باللاته اش . قوله (عبد الدينار) أى طالبه الجريص على جمعه القائم على حفظه ، فكأنه لذلك خادمه وعبد . قال الطائي : قيل خص العبد بالذكر ليؤذن بانتمائه في محبة الدنيا وشهواتها كالأسير الذي لا يجد خلاصا ، ولم يقل مالك الدينار ولا جامع الدينار لأن المذموم من الملك والجمع الزيادة على قدر الحاجة . وقوله (ان أعطى الخ) يؤذن بشدة الغرض على ذلك . وقال غيره : جعله عبدا لما اشغفه وحرصه ، فن كان عبدا لمواه لم يصدق في حقه (إياك نميد) فلا يكون من انصف بذلك حديثا . قوله (والنظيفة) هى الثوب الذي له خل و الخيصة الكساء المربع وقد تقدم الحديث ، في كتاب الجهاد من رواية عبد الله بن دينار عن أبي صالح بلفظ (نفس عبد الدينار وعبد الدرهم وعبد الخيصة ، نفس وانتكس واذا شيك فلا انتنخس) وقوله وانتكس أى عاوده الأرض فعلى ما تقدم من تفسير النفس بالسقوط يكون المراد أنه اذا قام من سقطاته عاوده السقوط ، ويجوز أن يكون المعنى بانتكس بعد نفس انقلب على رأسه بعد أن سقط . ثم وجدته في شرح الطائي ، قال في قوله (نفس وانتكس) فيه الفرق في النعاء عليه لانه اذا نفس انكب على وجهه فاذا انتكس انقلب على رأسه ، وقيل النفس الحر على الوجه والنكس الحر على الرأس . وقوله في الرواية المذكورة (واذا شيك) بكسر السين بعدها تحتانية ساكنة ثم كاف أى اذا

دخلت فيه شوكة لم يجد من يخرجها بالمتقاش وهو معنى قوله فلا انتقش ، ويحتمل أن يريد لم يقدر الطبيب أن يخرجها . وفيه إشارة إلى الداء عليه بما يثبطه عن الصقي والحركة ، وسوخ الداء عليه كونه قهر حمله على جمع الدنيا واشتغل بها عن الذي أمر به من التشاغل بالواجبات والمندوبات . قال الطيبي : وإنما خص انتقاش الشوك بالذكر لأنه أهل ما يتصور من المعاونة ، فإذا اتقى ذلك الأسهل اتقى ما فوقه بطريق الأولى . قوله (إن أعطى) بضم أوله . قوله (وإن لم يعط لم يرض) وقع من وجه آخر عن أبي بكر بن هياش عند ابن ماجه والاسماعيل بلفظ الوفاء عوض الرضا وأحدهما ملوم الآخر غالبا . الحديث الثاني ، قوله (عن عطاء) هو ابن أبي رباح ، وصرح في الرواية الثانية بسامع ابن جريج له من عطاء ، وهذا هو الحكمة في إيراد الاسناد النازل عقب العالي إذ بينه وبين ابن جريج في الأول رار واحد وفي الثاني اثنان ، وفي السند الثاني أيضا فائدة أخرى وهي الزيادة في آخره ، وعمد في الثاني هو ابن سلام وقد نسب في رواية أبي زيد المروزي كذلك ، وعمله بفتح الميم واللام بينهما غاء معجمة . قوله (سمعت النبي ﷺ) هذا من الأحاديث التي صرح فيها ابن عباس بسامعه من النبي ﷺ ، وهي قليلة بالنسبة لمروية عنه ، فإنه أحد المكثرين ، ومع ذلك فتحمله كان أكثره عن كبار الصحابة . قوله (لو كان لابن آدم واديان من مال لابتغى ثالثا) في الرواية الثانية : لو أن لابن آدم واديا مالا لأحب أن له إليه مثله ، ونحوه في حديث أنس في الباب وجمع بين الأسرين في الباب أيضا ، ومثله في مرسل جبير بن نفير الذي قدمته وفي حديث أبي الذي سأذكره ، وقوله : من مال ، فسر في حديث ابن الزبير بقوله : من ذهب ومثله في حديث أنس في الباب وفي حديث زيد بن أرقم عند أحمد وزاد وفضة ، وأوله مثل لفظ رواية ابن عباس الأولى ، ولفظه عند أبي عبيدة في فضائل القرآن : كننا نقرأ على عهد رسول الله ﷺ : لو كان لابن آدم واديان من ذهب وفضة لابتغى الثالث ، وله من حديث جابر بلفظ : لو كان لابن آدم وادي نخل ، وقوله : لابتغى ، بالفتح المعجمة وهو افتعل بمعنى الطالب ، ومثله في حديث زيد بن أرقم ، وفي الرواية الثانية : أحب ، وكذا في حديث أنس ، وقال في حديث أنس : لبتى مثله ثم تمنى مثله حتى يتعنى أودية . قوله (ولا يملأ جوف ابن آدم) في رواية حجاج بن محمد عن ابن جريج عند الاسماعيل : نفس ، بدل : جوف ، وفي حديث جابر كالاول ، وفي مرسل جبير بن نفير : ولا يشبع ، بضم أوله : جوف ، وفي حديث ابن الزبير : ولا يسد جوف ، وفي الرواية الثانية في الباب : ولا يملأ عين . وفي حديث أنس فيه : ولا يملأ فاه ، ومثله في حديث أبي واقد عند أحمد ، وله في حديث زيد بن أرقم : ولا يملأ بطن ، قال السكرماني : ليس المراد الحقيقة في عضو بعينه بقوينة عدم الانحصار في التراب إذ غيره يملؤه أيضا ، بل هو كفاية عن الموت لانه مستلزم الامتلاء ، فكأنه قال لا يشبع من الدنيا حتى يموت ، فالترض من العبارات كلها واحد وهي من التفتن في العبارة . قلت : وهذا يحسن فيما إذا اختلفت مخارج الحديث ، وأما إذا اتحدت فهو من تصرف الرواة ، ثم لسبب الامتلاء للجوف واضحة ، والبطن بمعناه ، وأما النفس فعبر بها عن الذات وأطلق الذات وأراد البطن من إطلاق الكل وإرادة البعض ، وأما النسبة إلى الفم فلكونه الطريق إلى الوصول للجوف ، ويحتمل أن يكون المراد بالنفس الدين ، وأما الدين فلأنها الأصل في الطلب لانه يرى ما يعجزه فيطلبه ليحوزه إليه ، وخص البطن في أكثر الروايات لأن أكثر ما يطلب المال لتحصيل المسائل وأكثرها يكون للاكل والشرب ، وقال الطيبي : وقع قوله : ولا يملأ الخ ، موقع التذييل والتقرير للكلام السابق كأنه قيل ولا يشبع من خلق من

التراب إلا بالتراب . ويحتمل أن تكون الحكمة في ذكر التراب دون غيره أن المرء لا ينقض طمعه حتى يموت ، فإذا مات كان من شأنه أن يدفن فإذا دُفن صب عليه التراب فلا جوفه وفاه وعينه ولم يبق منه موضع يحتاج إلى تراب غيره . وأما النسبة إلى الغم فلمكونة الطريق إلى الوصول للجوف . **قوله** في الطريق الثانية لابن عباس (ويتوب الله على من تاب) أى إن الله يقبل التوبة من الحريرى كما يقبلها من غيره ، قيل وفيه إشارة إلى ذم الاستكثار من جمع المال وتبني ذلك والحرص عليه ، للإشارة إلى أن الذى يترك ذلك يطلق عليه أنه تاب ، ويحتمل أن يكون تاب بالمعنى اللغوى وهو مطلق الرجوع أى رجوع عن ذلك الفعل والتنى . وقال الطيبى : يمكن أن يكون معناه أن الآدمى مجبول على حب المال وأنه لا يشبع من جمعه إلا من حفظه الله تعالى وودقه لازالة هذه الجبلة عن نفسه وقليل مام ، فوضع د ويتوب » موضعه اشعاراً بأن هذه الجبلة مذمومة جارية بجرى الذنب ، وأن إزالتها ممكنة بتوفيق الله وتصدده ، وإلى ذلك الإشارة بقوله تعالى (ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون) ففي إضافة الشح إلى النفس دلالة على أنه غريزة فيما ، وفي قوله (ومن يوق) إشارة إلى إمكان إزالة ذلك ، ثم رتب الفلاح على ذلك قال : وتؤخذ المناسبة أيضاً من ذكر التراب ، فإن فيه إشارة إلى أن الآدمى خلق من التراب ومن طبعه القبح واليأس ، وأن إزالته ممكنة بأن يطر الله عليه ما يصلحه حتى يثمر الخلال الزكية والحاصل المرضية ، قال تعالى (والبلد الطيب يخرج نباته بأذن ربه ، والذي خبث لا يخرج الا نكدا) فوقع قوله د ويتوب الله الخ ، موقع الاستدراك ، أى أن ذلك العسر الصعب يمكن أن يكون يسيراً على من يسره الله تعالى عليه . **قوله** (قال ابن عباس : فلا أدري من القرآن هو أم لا) يعنى الحديث المذكور ، وسيأتى بيان ذلك في الكلام على حديث أبى . **قوله** (قال وسمع ابن الزبير) القائل هو عطاء ، وهو متصل بالسند المذكور . وقوله د على المنبر ، بين في الرواية التى بعدها أنه منبر مكة ، وقوله د ذلك ، إشارة إلى الحديث ، وظاهره أنه باللفظ المذكور بدون زيادة ابن عباس .

الحديث الثالث ، **قوله** (عبد الرحمن بن سليمان بن جندب) أى غسيل الملائكة وهو حنظلة بن أبى عامر الاوسى ، وهو جد سليمان المذكور لأنه ابن عبد الله بن حنظلة ، ولعبد الله حبة وهو من صفار الصحابة وقتل يوم الحرة وكان الأمير على طائفة الأنصار يومئذ ، وأبوه استشهد بأحد وهو من حجابار الصحابة وأبوه أبو عامر يعرف بالراهب وهو الذى بنى مسجد الضرار بسببه ونزل فيه القرآن . وعبد الرحمن معدود فى صفار التابعين لأنه ابن بعض صفار الصحابة ، وهذا الاسناد من أعلى ما فى صحيح البخارى لأنه فى حكم الثلاثيات وإن كان رباعياً ، وعباس ابن سهل بن سعد هو ولد الصحابى المشهور . الحديث الرابع ، **قوله** (عبد العزيز) هو الاويسى ، وصالح هو ابن كيسان ، وابن شهاب هو الزهرى . **قوله** (أحب أن يكون) كذا وقع بغير لام وهو جائز ، وقد تقدم من رواية ابن عباس بلفظ د أحب . . الحديث الخامس ، **قوله** (وقال لنا أبو الوليد) هو الطيالسى هشام بن عبد الملك ، وشيخه حماد بن سلمة لم يعدوه فيمن خرج له البخارى موصولاً ، بل علم المذى على هذا السند فى الاطراف ، علامة التعليق ، وكذا رقم حماد بن سلمة فى التذييب علامة التعليق ولم ينبه على هذا الموضع ، وهو مصير منه إلى استواء قال فلان وقال لنا فلان ، وليس بجيد لأن قوله قال لنا ظاهر فى الوصل وإن كان بعضهم قال انها للاجادة أو للنسالة أو للذاكرة فكل ذلك فى حكم الموصول ، وإن كان التصريح بالتحديث أشد اتصالاً ، والذى ظهر لى بالاستقراء من صحيح البخارى أنه لا يأتى بهذه الصيغة الا إذا كان المتن ليس على شرطه فى أصل موضوع كتابه ، كأن يكون

ظاهرة الوقف ، أوفى السند من ليس على شرطه في الاحتجاج ، فن أمثلة الاول قوله في كتاب الفكاح في دباب ما يحل من النساء وما يحرم ، : « قال لنا أحمد بن حنبل حدثنا يحيى بن سعيد هو القطان ، فذكر عن ابن عباس قال : حرم من النسب سبع ومن العصر سبع ، الحديث ، فهذا من كلام ابن عباس فهو موقوف ، وإن كان يمكن أن يتلح له ما ياحقه بالمرفوع . ومن أمثلة الثاني قوله في المراجعة : « قال لنا مسلم بن إبراهيم حدثنا أبان العطار ، فذكر حديث أنس : لا يفرض مسلم غرسا ، الحديث ، فأبان ليس على شرطه كحماد بن سلمة ، وعبر في التخرج لكل منهما بهذه الصيغة لذلك ، وقد طلق بينهما أشياء بخلاف الوسطة التي بينه وبينه وذلك تعليق ظاهر ؛ وهو أظهر في كونه لم يسقه مساق الاحتجاج من هذه الصيغة المذكورة هنا ، لكن السرفيه ما ذكرت وأمثلة ذلك في الكتاب كثيرة تظهر لمن تتبعها . قوله (عن ثابت) هو البنانى ، ويقال إن حماد بن سلمة كان أثبت الناس في ثابت ، وقد أكثر مسلم من تخريج ذلك محتجا به ولم يكثر من الاحتجاج بحماد بن سلمة كالكثارة في احتجاجه بهذه النسخة . قوله (عن أبي) هو ابن كعب ، وهذا من رواية صحابي عن صحابي وإن كان أبي أكبر من أنس . قوله (كذا نرى) بضم النون أوله أى نظن ، ويجوز فتحها من الرأى أى نعتقد . قوله (هذا) لم يبين ما أشار اليه بقوله هذا ، وقد بينه الاسماعيلى من طريق موسى بن اسماعيل عن حماد بن سلمة ولفظه : « كذا نرى هذا الحديث من القرآن : لو أن لابن آدم واديين من مال نتنى واديا ثالثا ، الحديث دون قوله « ويتوب الله الخ » . قوله (حتى نزلت الهاكم التكاثر) زاد في رواية موسى بن اسماعيل : « الى آخر السورة » وللإسماعيل أيضا من طريق عفان ومن طريق أحمد بن إسحق الحضرمى قال : « حدثنا حماد بن سلمة ، فذكر مثله وأوله : « كذا نرى أن هذا من القرآن الخ » . (تنبيه) : هكذا وقع حديث أبي بن كعب من رواية ثابت عن أنس عنه مقدما على رواية ابن شهاب عن أنس في هذا الباب عند أبي ذر ، وهكس ذلك غيره وهو الانسب ، قال ابن بطال وغيره : قوله (الهاكم التكاثر) خرج على لفظ الخطاب لأن الله فطر الناس على حب المال والولد فلههم رغبة في الاستكثار من ذلك ، ومن لازم ذلك الغفلة عن القيام بما أمروا به حتى يفجأهم الموت . وفي أحاديث الباب ذم الحرص والشره ، ومن ثم أكثر السلف التقلل من الدنيا والقناعة باليسير والرضا بالكفاف ، ووجه ظنهم أن الحديث المذكور من القرآن ما تضمنه من ذم الحرص على الاستكثار من جمع المال والتفريع بالموت الذى يقطع ذلك ولا بد لكل أحد منه ، فلما نزلت هذه السورة وتضمنت معنى ذلك مع الزيادة عليه علموا أن الاول من كلام النبي ﷺ ، وقد شرحه بعضهم على أنه كان قرآنا ونسخت تلاوته لما نزلت (الهاكم التكاثر حتى ذرتم المقابر) فاستمرت تلاوتها فكانت ناسخة لتلاوة ذلك ، وأما الحكم فيه والمعنى فلم ينسخ إذ نسخ التلاوة لا يستلزم المعارضة بين الناسخ والمنسوخ كمنسخ الحكم ، والاول أولى ، وليس ذلك من النسخ في شيء . قلت : يؤيد ما رده ما أخرجه الزمذنى من طريق زر بن حبیش : « عن أبي بن كعب أن رسول الله ﷺ قال له إن الله أمرني أن أفرا عليك القرآن فقرأ عليه (لم يكن الذين كفروا من أهل الكتاب) قال وقرأ فيها : إن الذين عند الله الحينقية السمحة ، الحديث ، وفيه : « وقرأ عليه : لو أن لابن آدم واديا من مال ، الحديث وفيه « ويتوب الله على من تاب » وسنده جيد ، والجمع بينه وبين حديث أنس عن أبي المذكور آنفا أنه يحتمل أن يكون أبي لما قرأ عليه النبي ﷺ (لم يكن) وكان هذا الكلام في آخر ما ذكره النبي ﷺ احتمال عنده أن يكون بقية السورة واحتمل أن يكون من كلام النبي ﷺ ولم يتهيا له أن يستفصل النبي ﷺ عن ذلك حتى

نزلت (الهاكم الشكائر) فلم ينتف الاحتمال . ومنه ما وقع عند أحمد وأبي حنيفة في فضائل القرآن ، من حديث أبي رافع الذي قال : كنا نأتي النبي ﷺ إذا نزل عليه فيحدثنا ، فقال لنا ذات يوم : ان الله قال انما أنزلنا المال لأقام الصلاة وإيتاء الزكاة ، ولو كان لابن آدم واد لأحب أن يكون له ثمان ، الحديث بتمامه ، وهذا يحتمل أن يكون النبي ﷺ أخبر به عن الله تعالى على أنه من القرآن ، ويحتمل أن يكون من الأحاديث القدسية ، والله أعلم . وعلى الأول فهو مما نسخت تلاوته جزماً وإن كان حكمه مستمراً . ويؤيد هذا الاحتمال ما أخرجه أبو حنيفة في فضائل القرآن ، من حديث أبي موسى قال : قرأت سورة نحو براءة فنبه ، وحفظت منها ، ولو أن لابن آدم واديين من مال لثنى وادياً ثالثاً ، الحديث ، ومن حديث جابر : كنا نقرأ لو أن لابن آدم ملء واد ما لا لأحب إليه مثله ، الحديث .

١١ - باب قول النبي ﷺ : هذا المال خضرة حلوة ، وقوله تعالى (زين للناس حب الشهوات من النساء والبنين والقناطير المنقطرة من الذهب والفضة والخيل المسومة والأنعام والحرث ، ذلك متاع الدنيا) . قال عمر : اللهم إنا لا نستطيع إلا أن نفرح بما زينته لنا ، اللهم إني أسألك أن أنيقه في حقه .

٦٤٤١ - حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفیان قال سمعت الزهري يقول أخبرني عروة وسعيد بن المسيب عن حكيم بن حزام قال : سألت النبي ﷺ فأعطاني ، ثم سأته فأعطاني ثم سأته فأعطاني ، ثم قال : إن هذا المال وربما قال سفیان : قال لي يا حكيم إن هذا المال - خضرة حلوة ، فن أخذته بطيب نفس بورك له فيه ، ومن أخذه باشراف نفس لم يُبارك له فيه ، وكان كالذي يأكل ولا يشبع . واليد العليا خير من اليد السفلى .

قوله (باب قول النبي ﷺ : ان هذا المال خضرة حلوة) تقدم شرحه قريباً في باب ما يحذر من زهرة الدنيا ، في شرح حديث أبي سعيد الخدري . قوله (وقوله تعالى : زين للناس حب الشهوات من النساء والبنين الآية) كذا لأبي ذر ، ولأبي زيد المروزي د حب الشهوات الآية ، والاسماعيلي مثل أبي ذر وزاد الى قوله ذلك متاع الحياة الدنيا ، وساق ذلك في رواية كريمة . وقوله د زين ، قيل الحكمة في ترك الإفصاح بالذي زين أن يتناول اللفظ جميع من تصح نسبة التزيين اليه ، وان كان العلم أحاط بأنه سبحانه وتعالى هو الفاعل بالحقيقة ، فهو الذي أوجد الدنيا وما فيها وهياً لها للانتفاع وجعل القلوب مائلة اليها ، والى ذلك الإشارة بالتزيين ليدخل فيه حديث النفس ووسوسة الشيطان ، ونسبة ذلك الى الله تعالى باعتبار الخلق والتقدير والتهيئة ، ونسبة ذلك للشيطان باعتبار ما أفرد الله عليه من التسايط على الآدمي بالوسوسة الناشئة عنها حديث النفس . وقال ابن التين بدأ في الآية بالنساء لأنهن أشد الاشياء فتنة للرجال ، ومنه حديث : ما تركت بعدى فتنة أضرب على الرجال من النساء ، قال : ومعنى تزيينها إعجاب الرجل بها وطواعيته لها . والقناطير جمع قنطار ، واختلف في تقديره . قبل سبعون ألف دينار وقيل سبعة آلاف دينار وقيل مائة وعشرون رطلاً وقيل مائة رطل وقيل ألف مثقال وقيل ألف ومائتا أوقية ،

وقيل معناه الشيء الكثير مأخوذ من عقد الشيء وإحكامه . وقال ابن عطية : القول الأخير قيل هذا أصح الأقوال
 لكن يختلف القنطار في البلاد باختلافها في قدر الرقبة . قوله (وقال عمر : اللهم إنا لا نستطيع إلا أن نفرح بما
 زينته لنا ، اللهم اني أسألك أن أنفقه في حق) سقط هذا التعليق في رواية أبي زيد المروزي ، وفي هذا الأثر
 إشارة إلى أن فاعل التزيين المذكور في الآية هو الله ، وأن تزيين ذلك بمعنى تحسينه في قلوب بني آدم وأنهم جبلوا
 على ذلك ، لكن منهم من استمر على ما طبع عليه من ذلك وأنهمك فيه وهو المذموم ، ومنهم من راحى فيه الأمر
 والنهي ووقف عند ما حذر له من ذلك وذلك بمجاهدة نفسه بتوفيق الله تعالى له فهذا لم يقنأوا له الذم ، ومنهم من
 ارتقى عن ذلك فوجد فيه بعد أن قدر عليه وأعرض عنه مع إقباله عليه وتمسكه به ، فهذا هو المقام المحمود ،
 وإلى ذلك الإشارة بقول عمر اللهم اني أسألك أن أنفقه في حق ، وأثره هذا وصله الدارقطني في غرائب مالك من
 طريق اسماعيل بن أبي أويس عن مالك عن يحيى بن سعيد هو الانصاري ، أن عمر بن الخطاب أتى بمال من المشرق
 يقال له نفل كسرى ، فأمر به فصب وغطى ، ثم دعا الثامن فاجتمعوا ، ثم أمر به فكشف عنه ، فإذا حلى كثير
 وجوه ومتاع ، فسكى عمر وحمد الله عز وجل فقالوا له : ما يسبك يا أمير المؤمنين ؟ هذه غنائم غنمها الله لنا
 ونوعها من أهلها ، فقال : ما فتح من هذا على قوم إلا سفكوا دماءهم واستحلوا حرماتهم . قال لحدثني زيد بن
 أسلم أنه بقي من ذلك المال مناطق وخواتم فرقع ، فقال له عبد الله بن أرقم : حتى متى تحبسه لا تقسمه ؟ قال : بلى
 إذا رأيتني فارغا فأذني به ، فلما رآه فارغا بسط شيئا في حش نخلة ثم جاء به في مسكامل فصبه . فسكانه استسكثوه ثم
 قال : اللهم أنت قلت زين للناس حب الشهوات ، فتلا الآية حتى فرغ منها ثم قال : لا نستطيع إلا أن نحب ما زين
 لنا ، ففنى شره وارزقني أن أنفقه في حقك . فما قام حتى ما بقي منه شيء ، وأخرجه أيضا من طريق عبد العزيز بن
 يحيى المدني عن مالك عن زيد بن أسلم عن أبيه نحوه ، وهذا موصول لكن في سنده إلى عبد العزيز ضعف . وقال
 بعد قوله واستحلوا حرماتهم وقطعوا أرحامهم : فأمر حتى قسمه ، وبقيت منه قطع . وقال بعد قوله لا نستطيع
 إلا أن يتزين لنا ما زين لنا . والباقي نحوه ، وزاد في آخره قصة أخرى . قوله (سفيان) هو ابن عيينة . قوله (ثم
 قال : ان هذا المال ، وبما قال سفيان : قال لي يا حكيم ان هذا المال) فاعل قال أولا هو النبي ﷺ والقائل وبما ،
 هو علي بن المدايني راويه عن سفيان ، والقائل قال لي هو حكيم بن حزام صحابي الحديث المذكور ، وحكيم بالرفع
 بغير تنوين منادى مفرد حذف منه حرف النداء ، وظاهر السياق أن حكيم قال لسفيان وليس كذلك لأنه لم يدركه
 لأن بين وفاة حكيم ومولد سفيان نحو الخمسين سنة ولهذا لا يقرأ حكيم بالتنوين وإنما المراد أن سفيان رواه مرة
 بالخط ثم قال ، أي النبي ﷺ ، ان هذا المال ، ومرة بلفظ ثم قال لي يا حكيم ان هذا المال الخ ، وقد وقع باثبات
 حرف النداء في معظم الروايات ، وإنما سقط من رواية أبي زيد المروزي ، وتقديم شرح قوله ، فن أخذه بطيب
 نفس الخ ، في باب الاستعفاف عن المسألة ، من كتاب الزكاة ، وتقديم شرح قوله في آخره ، واليد العليا خير من
 اليد السفلى ، في باب لا صدقة الا عن ظهر غنى ، من كتاب الزكاة أيضا ، وقوله ، بورك له فيه ، زاد الاسماعيل
 من رواية ابراهيم بن يسار عن سفيان بسنده ومثله ، و ابراهيم كان أحد الحفاظ وفيه مقال

٦٤٤٢ - **حدثني** عمر بن حفص **حدثني** أبي حدثنا الأعمش قال **حدثني** إبراهيم التيمي عن الحارث ابن سويد قال قال عبد الله : قال : النبي ﷺ : أبكم مال وارثه أحب إليه من ماله ؟ قالوا : يا رسول الله ، ما متنا أحد إلا ماله أحب إليه ، قال : فإن ماله ما قدم ، وماله وارثه ما أخر ،

قوله (باب ما قدم من ماله فهو له) الضمير للابن المكاف ، وحذف العلم به وإن لم يجر له ذكر . **قوله** (عمر بن حفص) أي ابن غياث . وعبد الله هو ابن مسعود ، ورجال السند كلهم كوفيون . **قوله** (أبكم مال وارثه أحب إليه من ماله) أي أن الذي يخلفه اللسان من المال وإن كان هو في الحال منسوباً إليه فإنه باعتبار انتقاله إلى وارثه يكون منسوباً للوارث ، فنسبته للمالك في حياته حقيقة ولنسبته للوارث في حياة المورث مجازية ومن بعد موته حقيقة ، **قوله** (فإن ماله ما قدم) أي هو الذي يضاف إليه في الحياة وبعد الموت بخلاف المال الذي يخلفه ، وقد أخرجه سعيد بن منصور عن أبي معاوية عن الأعمش به سنداً ومثلاً وزاد في آخره ما نعدون الصرعة فيكم ، الحديث وزاد فيه أيضاً ما نعدون الرقاب فيكم ، الحديث . قال ابن بطال وغيره : فيه التحريض على تقديم ما يمكن تقديمه من المال في وجوه القربة والبر لينتفع به في الآخرة ، فإن كل شيء يخلفه المورث يصير ملكاً للوارث فإن عمل فيه بطاعة الله اختص بثواب ذلك وكان ذلك الذي تعب في جمعه ومنعه ، وإن عمل فيه بمعصية الله فذلك أهدم للملكة الأولى من الانتفاع به إن سلم من تبعته ، ولا يمارضه **قوله** ﷺ لسعد : إنك أن تذر ورثتك أغنياء خير من أن تذرهم عالة ، لأن حديث سعد محمول على من تصدق بماله كله أو معظمه في مرضه ، وحديث ابن مسعود في حق من يتصدق في صحته وشحه

١٣ - **باب** المكثرون هم المفلون . وقوله تعالى ﴿ من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها نوف إليهم أعمالهم فيها وهم فيها لا يبخسون أولئك الذين ليس لهم في الآخرة إلا النار وحوط ما صنعتوا فيها ، وباطل ما كانوا يعملون ﴾

٦٤٤٣ - **حدثنا** قتيبة بن سعيد **حدثنا** جابر بن عبد العزيز بن رفيع عن زيد بن وهب عن أبي ذر رضي الله عنه قال : خرجت ليلة من الليالي ، فإذا رسول الله ﷺ يمشي وحده وليس معه إنسان ، قال فظننت أنه يكره أن يمشي معه أحد ، قال فجعلت أمشي في ظل القمر ، فالتفت فرأيت فقال : من هذا ؟ قلت : أبو ذر جئتني الله فداءك . قال : يا أبا ذر ، تعالى . قال فشئت معه ساعة ، فقال لي : إن المكثرين هم المفلون يوم القيامة ، إلا من أعطاه الله خيراً ففتح فيه يمينه وشماله ، وبين يديه ووراءه ، وعمل فيه خيراً . قال فشئت معه ساعة فقال لي : اجلس هاهنا ، قال فأجسني في قاع حوله حجارة ، فقال لي : اجلس هاهنا حتى أجمع إليك . قال فانطأ في الحرة حتى لا أراه ، فلبث عني فأطال الليل ، ثم إلى سمته وهو مقبل وهو يقول : وإن

سرق، وإن زنى. قال فلما جاء لم أصبر حتى قات : يابى الله ، جئنى الله فداءك ، من تكلم فى جانب الحرة ؟ ما سمعت أحدا يرجع إليك شيئا . قال : ذلك جبريل عليه السلام عرض لى فى جانب الحرة قال : بشر أمك أنه من مات لا يتركك بالله شيئا دخل الجنة ، قلت : يا جبريل ، وإن سرق ، وإن زنى ؟ قال : نعم . قال قلت : وإن سرق وإن زنى ؟ قال : نعم ، قلت : وإن سرق وإن زنى ؟ قال نعم . قال للنضر أخبرنا شعبة وحدثنا حبيب بن أبى ثابت والأعمش وعبد العزيز بن رفيع حدثنا زيد بن وهب بهذا . قال أبو عبد الله : حديث أبى صالح عن أبى الدرداء مرسل لا يصح ، إنما أردنا للمعرفة والصحيح حديث أبى ذر . قيل لأبى عبد الله : حديث عطاء بن يسار عن أبى الدرداء ؟ قال : مرسل أيضا لا يصح ، والصحيح حديث أبى ذر . وقال : أخبر بوا على حديث أبى الدرداء هذا « إذا مات قال : لا إله إلا الله عند اللوت »

قوله (باب المكثرون هم المقلون) كذا الأكثر ، وللكشميني « الاقلون » وقد ورد الحديث باللفظين ، ووقع فى رواية المعمر عن أبى ذر « الاخسرون » بدل « المقلون » وهو بمعناه بناء على أن المراد بالقلّة فى الحديث قلّة اشواب ، وكل من قل ثوابه فهو خاسر بالنسبة لمن كثّر ثوابه . **قوله** (وقوله من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها الآيتين) كذا لا بى ذر ، وفى رواية أبى زيد بعد قوله وزينتها « نواف الهم أعمالهم فيها الآية » ومثله للإسماعيل لكن قال « إلى قوله وباطل ما كانوا يعملون » ولم يقل الآية . وساق الآيتين فى رواية الأصبلى وكريمة . واختلف فى الآية فقيل : هى على عمومها فى الكفار وفيمن يرائى بعمله من المسلمين ، وقد استشهد بها معاوية لصحة الحديث الذى حدث به أبو هريرة مرفوعا فى الجهاد والفارص والمتصدق د لقوله تعالى لكل منهم : إنما عملت ليقال فقد قيل ، فبكى معاوية لما سمع هذا الحديث ثم تلا هذه الآية ، أخرجه الترمذى مطولا وأصله عند مسلم ، وقيل بل هى فى حق الكفار خاصة بدليل الحصر فى قوله فى الآية التى نلها (أولئك الذين ليس لهم فى الآخرة إلا النار) والمؤمن فى الجملة مآله إلى الجنة بالشفاعاة أو مطلق العقو ، والوحيد فى الآية بالنار واحباط العمل وبطلانه إنما هو للكافر . وأجيب عن ذلك بأن الوحيد بالنسبة إلى ذلك العمل الذى وقع الرياء فيه فقط فيجازى فاعله بذلك إلا أن يعفو الله عنه ، وليس المراد احباط جميع أعماله الصالحة التى لم يقع فيها رياء . والحاصل أن من اراد بعمله ثواب الدنيا محمل له وجوزى فى الآخرة بالعذاب لتجريد قصد ، إلى الدنيا وأمرضه عن الآخرة ، وقيل نزلت فى المجاهدين خاصة وهو ضعيف ؛ وعلى تقدير ثبوت عمومها شامل لكل مراد ، وعموم قوله (نواف الهم أعمالهم فيها) أى فى الدنيا مخصوص بمن لم يقدر الله له ذلك لقوله تعالى (من كان يريد العاجلة عجلنا له فيها ما نشاء لمن نريد) فعلى هذا التقييد يحتمل ذلك المطلق ، وكذا يقيد مطلق قوله (من كان يريد حرث الآخرة نزد له فى حرثه) ومن كان يريد حرث الدنيا نؤتة منها وماله فى الآخرة من نصيب) وهذا يندفع إشكال من قال قد يوجد بعض الكفار مقترا عليه فى الدنيا غير موسع عليه من المال أو من الصحة أو من طول العمر ، بل قد يوجد من هو منحوس الحظ من جميع ذلك كن قبل فى حقه (خسر الدنيا والآخرة ذلك هو الخسران المبين) ومناسبة ذكر

الآية في الباب لحديثه أن في الحديث إشارة إلى أن الوعيد الذي فيها محمول على التأقيت في حق من وقع له ذلك من المسلمين لاعل التأييد لدلالة الحديث على أن مرتكب جنس الكبيرة من المسلمين يدخل الجنة ، وليس فيه ما ينفي أنه قد يعذب قبل ذلك ، كما أنه ليس في الآية ما ينفي أنه قد يدخل الجنة بعد التعذيب على معصية الرياء . **قوله** (حدثنا جرير) هو ابن عبد الحميد ، وقد روى جرير بن حازم هذا الحديث لسكن عن الأعمش عن زيد بن وهب كما سيأتي بيانه ، لكن قتيبة لم يدركه ابن حازم ، وعبد العزيز بن رفيع بقاء ومهلة مصغر مكى سكن الكوفة وهو من صفار التابعين لقي بهض الصحابة كأنس . **قوله** (عن أبي ذر) في رواية الأعمش الماضية في الاستئذان عن زيد بن وهب وحدثنا والله أبو ذر بالربذة ، بفتح الزاء والموحدة بعدها معجمة مكان معروف من حمل المدينة للنبوية وبينهما ثلاث مراحل من طريق العراق ، سكنه أبو ذر بامر عثمان ومات به في خلافته ، وقد تقدم بيان سبب ذلك في كتاب الزكاة . **قوله** (خرجت ليلة من الليالي فإذا رسول الله ﷺ يمشى وحده ليس معه انسان) هو تأكيد لقوله « وحده » ، ويحتمل أن يكون لرفع توم أن يكون معه أحد من غير جنس الانسان من ملك أو جني ، وفي رواية الأعمش عن زيد بن وهب عنه « كنت أمشي مع رسول الله ﷺ في حرة المدينة هشا » ، فأقادت تعيين الزمان والمكان ، والحرة مكان معروف بالمدينة من الجانب الشمالي منها وكانت به الوقعة المشهورة في زمن يزيد ابن معاوية . وقيل الحرة الأرض التي حجارتها سود ، وهو يشمل جميع جهات المدينة التي لا حمارة فيها ، وهذا يدل على أن قوله في رواية المعمر بن سويد عن أبي ذر « انتهيت إلى النبي ﷺ وهو في ظل السكبة وهو يقول م الاخسرون ورب السكبة » ، فذكر قصة المكثرون وهي قصة أخرى مختلفة الزمان والمكان والسياق . **قوله** (فظننت أنه يكره أن يمشى معه أحد لجمعت أمشي في ظل القمر) أي في المسكان الذي ليس للقمر فيه ضوء ليخفى شخصه ، وإنما استمر يمشى لاحتمال أن يطأ للنبي ﷺ حافة فيسكون قريبا منه . **قوله** (فالتفت فرأني فقال : من هذا) كأنه رأى شخصه ولم يتميز له . **قوله** (فقلت أبو ذر) أي أنا أبو ذر . **قوله** (جئني الله فداءك) في رواية أبي الأحوص في الباب بعده عن الأعمش وكذا لابي معاوية عن الأعمش عنه أحمد ، فقلت لبيك يا رسول الله ، وفي رواية حفص عن الأعمش كما مضى في الاستئذان « فقلت لبيك وسعديك » . **قوله** (فقال أبا ذر تعال) في رواية الكشي يني « تعال » بهاء السكت ؛ قال الداودي : فائدة الوقوف على هاء السكت أن لا يقف على ساكنين فقله ابن التين ، وتعقب بأن ذلك غير مطرد ، وقد اختصر أبو زيد المروزي في روايته سياق الحديث في هذا الباب فقال بعد قوله « ليس معه أحد » ، فذكر الحديث وقال فيه « أن المكثرين هم المقلون يوم القيامة » : هكذا عنده وساق الباقر الحديث بتمامه ، ويأتي شرحه مستوفى في الباب الذي بعده . **قوله** (وقال النضر) بن شميل (أنا أنا شعبة عن حبيب بن أبي ثابت والأعمش وعبد العزيز بن رفيع قالوا حدثنا زيد بن وهب بهذا) الفرض بهذا التعليق تصريح الشيوخ الثلاثة المذكورين بأن زيد بن وهب حدثهم ، والأولان نسباً إلى التدليس مع أنه لو ورد من رواية شعبة بغير تصريح لآمن فيه التدليس لأنه كان لا يحدث عن شيوخه إلا بما لا تدليس فيه ، وقد ظهرت فائدة ذلك في رواية جرير بن حازم عن الأعمش فانه زاد فيه بين الأعمش وزيد بن وهب رجلا مبهما ، ذكر ذلك الدارقطني في « العلل » ، فأقادت هذه الرواية المصراحة أنه من المزيد في متصل الاسانيد . وقد اعترض الاسماعيل على قول البخاري في هذا السند « وهذا » فأشار إلى رواية عبد العزيز بن رفيع ، واقتضى ذلك أن رواية

شعبة هذه نظيره روايته فقال : ليس في حديث شعبة قصة المقلين والمكثرين ، إنما فيه قصة من مات لا يشرك بالله شيئا قال : والمعجب من البخاري كيف أطلق ذلك ثم ساقه موصولا من طريق حميد بن زنجوية حدثنا النضر بن شميل عن شعبة وانقطعت ، أن جبريل بشرني أن من مات لا يشرك بالله شيئا دخل الجنة . قلت : وإن ذنبا وان سرق ؟ قال وإن ذنبا وان سرق . قيل لسليمان يعني الأعمش إنما روى هذا الحديث عن أبي الدرداء ، فقال : إنما سمعته عن أبي ذر . ثم أخرجه من طريق معاذ حدثنا شعبة عن حبيب بن أبي ثابت وبلال والأعمش وعبد العزيز بن رفيع سمعوا زيد بن وهب عن أبي ذر زاد فيه راويا وهو بلال وهو ابن مرداس الفزاري ، شيخ كوفي أخرجه له أبو داود ، وهو صدوق لا بأس به . وقد أخرجه أبو داود الطيالسي عن شعبة كرواية النضر ليس فيه بلال ، وقد تبع الاسماعيلي على اعتراضه المذكور جماعة منهم مغلطاي ومن بعده ، والجواب عن البخاري واضح على طريقة أهل الحديث لأن مراده أصل الحديث ، فإن الحديث المذكور في الأصل قد اشتمل على ثلاثة أشياء فيجوز إطلاق الحديث على كل واحد من الثلاثة إذا أريد بقول البخاري بهذا ، أي بأصل الحديث لا بخصوص اللفظ المساق ، فالأول من الثلاثة ما يسن في أن لي أحدا ذهبا ، وقد رواه عن أبي ذر أيضا بنحوه الأحنف بن قيس وتقدم في الزكاة ، والنعمان الفزاري وسالم بن أبي الجعد وسويد بن الحارث كلهم عن أبي ذر ، ورواياتهم عند أحمد ، ورواه عن النبي ﷺ أيضا أبو هريرة وهو في آخر الباب من طريق عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عنه ، وسيأتي في كتاب التقي من طريق همام ، وأخرجه مسلم من طريق محمد بن زياد وهو عند أحمد من طريق سليمان بن يسار كلهم عن أبي هريرة كما سأبينه . الثاني حديث المكثرين والمقلين ، وقد رواه عن أبي ذر أيضا المعمر بن سويد كما تقدمت الإشارة إليه والنعمان الفزاري وهو عند أحمد أيضا . الثالث حديث من مات لا يشرك بالله شيئا دخل الجنة ، وفي بعض طرقه ، وإن ذنبا وان سرق ، وقد رواه عن أبي ذر أيضا أبو الأسود الدؤلي وقد تقدم في اللقباس ، ورواه عن النبي ﷺ أيضا أبو هريرة كما سيأتي بيانه لكن ليس فيه بيان ، وإن ذنبا وان سرق ، وأبو الدرداء كما تقدمت الإشارة إليه من رواية الاسماعيلي ، وفيه أيضا فائدة أخرى وهو أن بعض الرواة قال عن زيد بن وهب عن أبي الدرداء ، ولذلك قال الأعمش لزيد ما تقدم في رواية حفص بن غياث عنه : قلت لزيد بلغني أنه أبو الدرداء ، فأفادت رواية شعبة أن حبيباً وعبد العزيز وافقا الأعمش على أنه عن زيد بن وهب عن أبي ذر لا عن أبي الدرداء ، وعن رواه عن زيد بن وهب عن أبي الدرداء محمد بن إسحق فقال عن عيسى بن مالك عن زيد بن وهب عن أبي الدرداء أخرجه النسائي ، والحسن بن عبيد الله النخعي أخرجه الطبراني من طريقه عن زيد بن وهب عن أبي الدرداء بلفظ من مات لا يشرك بالله شيئا دخل الجنة ، فقال أبو الدرداء ، وإن ذنبا وان سرق ، قال : وإن ذنبا وان سرق ، فذكرها ثلاثا وفي الثالثة ، وإن رغم أنف أبي الدرداء ، وسأذكر بقية طرقه عن أبي الدرداء في آخر الباب الذي يليه . وذكره الدارقطني في العمال ، فقال يشبه أن يكون القولان صحيحين . قلت : وفي حديث كل منهما في بعض الطرق ما ليس في الآخر

١٤ - باب قول النبي ﷺ ما يسنني أن عندي مثل أحد هذا ذهبا

٦٤٤٤ - حدثنا الحسن بن الربيع حدثنا أبو الأحوص عن الأعمش عن زيد بن وهب قال قال أبو

ذَرَكْتُ أَمْسِيَّ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ فِي حَرَّةٍ الْمَدِينَةِ فَاسْتَقْبَلَنَا أَحَدٌ فَقَالَ : يَا أَبَا ذَرٍّ ، قُلْتُ : كَيْفَ بَارِسُكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ، قَالَ : مَا يَسُرُّنِي أَنْ عِنْدِي مِثْلُ أَحَدٍ هَذَا ذَهَبًا تَمْضِي عَلَى ثَلَاثَةٍ وَعِنْدِي مِنْهُ دِينَارٌ ، إِلَّا شَيْئًا أَرِصُدُهُ لِدَيْنٍ ، إِلَّا أَنْ أَقُولَ بِهِ فِي عَهَادِ اللَّهِ هَكَذَا وَهَكَذَا وَهَكَذَا - عَنْ يَمِينِهِ ، وَعَنْ شِمَالِهِ ، وَمِنْ خَلْفِهِ - ثُمَّ مَشَى ثُمَّ قَالَ : إِنَّ الْأَكْثَرِينَ هُمُ اللَّقْلِقُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، إِلَّا مَنْ قَالَ هَكَذَا وَهَكَذَا وَهَكَذَا - عَنْ يَمِينِهِ وَعَنْ شِمَالِهِ وَمِنْ خَلْفِهِ - وَقَهْلًا مَامٌ . ثُمَّ قَالَ لِي : مَكَانُكَ ، لَا تَبْرَحْ حَتَّى آتِيكَ . ثُمَّ انْطَلَقَ فِي سَوَادِ الْهَلِ حَتَّى تَوَارَى ، فَسَمِعْتُ صَوْتًا قَدْ ارْتَفَعَ ، فَتَخَوْتُ أَنْ يَكُونَ أَحَدٌ مَرَّضَ لِنَبِيِّ ﷺ ، فَأَرَدْتُ أَنْ آتِيَهُ ، فَذَكَرْتُ قَوْلَهُ لِي : لَا تَبْرَحْ حَتَّى آتِيكَ ، فَلَمْ أَبْرَحْ حَتَّى أَتَانِي ، قُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، لَقَدْ سَمِعْتُ صَوْتًا تَخَوْتُ ، فَذَكَرْتُ لَهُ ، فَقَالَ : وَهَلْ سَمِعْتَهُ ؟ قُلْتُ : نَعَمْ ، قَالَ : ذَاكَ جِبْرِيلُ أَتَانِي فَقَالَ : مَنْ مَاتَ مِنْ أُمَّتِكَ لَا يُشْرِكُ بِاللَّهِ شَيْئًا دَخَلَ الْجَنَّةَ . قُلْتُ : وَإِنْ زَنَى وَإِنْ سَرَقَ ؟ قَالَ : وَإِنْ زَنَى وَإِنْ سَرَقَ »

٦٤٤٥ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ شَيْبَةَ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ يُونُسَ . وَقَالَ الْهَيْثُ حَدَّثَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَتَبَةَ « قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : لَوْ كَانَ لِي مِثْلُ أَحَدٍ ذَهَبًا مَا يَسُرُّنِي أَنْ لَا تَمُرَّ عَلَيَّ ثَلَاثَ لَيَالٍ وَعِنْدِي مِنْهُ شَيْءٌ إِلَّا شَيْئًا أَرِصُدُهُ لِدَيْنٍ »

قَوْلُهُ (بَابُ قَوْلِ النَّبِيِّ ﷺ : مَا يَسُرُّنِي أَنْ عِنْدِي مِثْلُ أَحَدٍ هَذَا ذَهَبًا) لَمْ أَرِ لَفْظَ هَذَا فِي رِوَايَةِ الْأَكْثَرِ ، لَكِنَّهُ ثَابِتٌ فِي لَفْظِ الْخَبَرِ الْأَوَّلِ ، وَذَكَرَ فِيهِ حَدِيثَيْنِ : الْأَوَّلُ ، قَوْلُهُ (حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ الرَّبِيعِ) هُوَ أَبُو عَلِيٍّ الْبُورَانِيُّ بِالْمَوْحِدَةِ وَالرَّاءِ وَبَعْدَ الْأَلْفِ نُونٌ ، وَأَبُو الْأَحْوَصِ هُوَ سَلَامٌ بِالْتَشْدِيدِ بْنِ سَلِيمٍ . قَوْلُهُ (فَاسْتَقْبَلَنَا أَحَدٌ) فِي رِوَايَةِ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ رَفِيعٍ « قَالَتِ الْفَتْحُ فَرَأَنِي ، كَمَا تَقْدِمُ وَتَقْدِمُ قِصَّةَ الْمَكْرُورِينَ وَالْمَقَانِينَ ، وَقَوْلُهُ « فَاسْتَقْبَلَنَا أَحَدٌ » هُوَ بِفَتْحِ اللَّامِ ، وَاحِدٌ بِالرَّفْعِ عَلَى الْفَاعِلِيَّةِ ، وَفِي رِوَايَةِ حَفْصِ بْنِ غِيَاثٍ « فَاسْتَقْبَلَنَا أَحَدًا » بِسُكُونِ اللَّامِ وَاحِدًا بِالنَّصْبِ عَلَى الْمَفْعُولِيَّةِ . قَوْلُهُ (فَقَالَ : يَا أَبَا ذَرٍّ ، قُلْتُ : كَيْفَ بَارِسُكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ) زَادَ فِي رِوَايَةِ سَالِمِ بْنِ أَبِي الْجَعْدِ وَمَنْصُورِ بْنِ زَيْدِ بْنِ وَهْبٍ عِنْدَ أَحْمَدَ « فَقَالَ : يَا أَبَا ذَرٍّ أَيُّ جَبَلٍ هَذَا ؟ قُلْتُ ، أَحَدٌ . » وَفِي رِوَايَةِ الْأَحْنَفِ الْمَاضِيَةِ فِي الْوَكَاةِ « يَا أَبَا ذَرٍّ أَتَبَصَّرُ أَحَدًا ؟ قَالَ : فَانْظُرْتُ إِلَى الشَّمْسِ مَا بَقِيَ مِنَ النَّهَارِ ، وَأَنَا أَرَى أَنْ يَرْسُلَنِي فِي حَاجَةٍ لَهُ فَقُلْتُ : نَعَمْ ، الْحَدِيثُ . قَوْلُهُ (مَا يَسُرُّنِي أَنْ عِنْدِي مِثْلُ أَحَدٍ هَذَا ذَهَبًا تَمْضِي عَلَى ثَلَاثَةٍ وَعِنْدِي مِنْهُ دِينَارٌ) فِي رِوَايَةِ حَفْصِ بْنِ غِيَاثٍ مَا أَحَبُّ أَنْ لِي أَحَدًا ذَهَبًا يَأْتِي عَلَى يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ أَوْ ثَلَاثَ عِنْدِي مِنْهُ دِينَارٌ) وَفِي رِوَايَةِ أَبِي مُعَاوِيَةَ عَنِ الْأَعْمَشِ عِنْدَ أَحْمَدَ « مَا أَحَبُّ أَنْ لِي أَحَدًا ذَاكَ ذَهَبًا ، وَفِي رِوَايَةِ أَبِي شِهَابٍ عَنِ الْأَعْمَشِ فِي الْأِسْتِثْنَانِ « فَلَمَّا أَبْصَرَ أَحَدًا قَالَ : مَا أَحَبُّ أَنْهُ تَحُولَ لِي ذَهَبًا يَمُكُّ عِنْدِي مِنْهُ دِينَارٌ فَوْقَ ثَلَاثٍ » قَالَ ابْنُ مَالِكٍ تَضَمَّنَ هَذَا الْحَدِيثُ اسْتِمْعَالَ حَوْلٍ بِمَعْنَى صَيْرٍ وَأَعْمَالَهَا عَمَلُهَا ، وَهُوَ اسْتِمْعَالٌ صَحِيحٌ خَفِيَ عَلَى أَكْثَرِ النَّحَاةِ ، وَقَدْ جَاءَتْ هَذِهِ الرِّوَايَةُ مَبْنِيَّةً لِمَا لَمْ يَسْمَعْ قَاعُهُ فَرَفَعَتْ أَوَّلَ الْمَفْعُولِينَ وَهُوَ ضَمِيرٌ عَائِدٌ عَلَى أَحَدٍ وَلَنْصَبِ ثَانِيهَا وَهُوَ قَوْلُهُ

« ذهباً ، فصارت بينهما لما لم يسم قاعله جارية مصرية صار في رفع المبتدأ ونصب الخبر . انتهى كلامه . وقد اختلفت ألفاظ هذا الحديث ، وهو متحد المخرج فهو من تصرف الرواة فلا يكون حجة في اللغة ، ويمكن الجمع بين قوله « مثل أحد » وبين قوله « تحول لي أحد » بحمل المثلية على شيء يكون وزنه من الذهب وزن أحد ، والتحويل على أنه إذا انقلب ذهباً كان قدر وزنه أيضاً . وقد اختلفت ألفاظ رواته عن أبي ذر أيضاً : ففي رواية سالم ومنصور عن زيد بن وهب بعد قوله قلت أحد قال : والذي نفسي بيده ما يسنني أنه ذهب قطعاً أنفقه في سبيل الله أدع منه قهراطاً ، وفي رواية سويد بن الحارث عن أبي ذر : ما يسنني أن لي أحداً ذهباً أموت يوم أموت وعندي منه دينار أو نصف دينار . واختلفت ألفاظ الرواة أيضاً في حديث أبي هريرة ثاني حديثي الباب كما سأذكره .

قوله (تمنى حل ثالثة) أي ليلة ثالثة ، قيل وإنما قيد بالثلاث لأنه لا يتبهاً تفريق قدر أحد من الذهب في أقل منها غالباً ، ويعكس عليه رواية « يوم وليلة » فالأولى أن يقال الثلاثة أقصى ما يحتاج إليه في تفرقة مثل ذلك ، والواحدة أقل ما يمكن . **قوله** (الا شيئاً أرصده لدين) أي أهله أو أحفظه . وهذا الإحصاء أعم من أن يكون لصاحب دين غائب حتى يحضر فيأخذه ، أو لاجل وفاة دين مؤجل حتى يحل فيوفى . ووقع في رواية حفص وأبي شهاب جميعاً عن الأعمش « إلا ديناراً ، بالرفع ، والنصب والرفع جائزان لأن المستثنى منه مطابق عام والمستثنى مقيد بحاص فاتجه النصب ، وتوجيه الرفع أن المستثنى منه في سياق النفي وجواب لو هنا في تقدير النفي ، ويجوز أن يحمل النفي الصريح في أن لا يمر على حمل إلا على الصفة ، وقد فسر الشيء في هذه الرواية بالدينار ، ووقع في رواية سويد بن الحارث عن أبي ذر : وعندي منه دينار أو نصف دينار ، وفي رواية سالم ومنصور : أدع منه قهراطاً . قال قلت : قنطاراً ؟ قال : قهراطاً ، وفيه : ثم قال يا أبا ذر إنما أقول الذي هو أقل ، ووقع في رواية الأحنف « ما أحب أن لي مثل أحد ذهباً أنفقه كله إلا ثلاثة دنانير » فظاهره نفي محبة حصول المال ولو مع الاتفاق وليس مراداً ، وإنما المعنى نفي إنفاق البعض مقتصر عليه ، فهو يجب إنفاق الكل إلا ما استثنى ، وسائر الطرق تدل على ذلك ، ويؤيده أن في رواية سليمان بن يسار عن أبي هريرة عند أحمد : ما يسنني أن أحكم هذا ذهباً أنفق منه كل يوم في سبيل الله فيمر بي ثلاثة أيام وعندي منه شيء . أرصده لدين ، ويحتمل أن يكون على ظاهره والمراد بالكرامة الاتفاق في خاصة نفسه لاني سبيل الله فهو محبوب . **قوله** (إلا أن أقول به في عباد الله) هو استثناء بعد استثناء فيفيد الإثبات ، فيؤخذ منه أن نفي محبة المال مقيدة بعدم الاتفاق فيلزم محبة وجوده مع الاتفاق ، فإدام الاتفاق مستمراً لا يكره وجود المال ، وإذا انتفى الاتفاق ثبتت كراهية وجود المال ، ولا يلزم من ذلك كراهية حصول شيء آخر ولو كان قدر أحد أو أكثر مع استمرار الاتفاق . **قوله** (مكذا ومكذا ومكذا) عن يمينه وعن شماله ومن خلفه) مكذا اقتصر على ثلاث ، وحمل على المبالغة لأن العطية لمن بين يديه هي الأصل ، والذي يظهر لي أن ذلك من تصرفات الرواة ، وأن أصل الحديث مشتمل على الجهات الأربع ، ثم وجدت في الجوه الثالث من « البشرايات » من رواية أحمد بن ملاح عن عمر بن حفص بن غياث عن أبيه باللفظ « إلا أن أقول به في عباد الله مكذا ومكذا ومكذا ومكذا ، وأرانا بيده » كذا فيه بإثبات الأربع ، وقد أخرجه المصنف في الاستئذان عن عمر بن حفص مثله ، لكن اقتصر من الأربع على ثلاث ، وأخرجه أبو نعيم من طريق سهل بن بحر عن عمر بن حفص فاقصر على اثنين . **قوله** (ثم مضى ثم قال : ألا إن الأكثرين هم المقولون يوم

النيامة) في رواية أبي شهاب في الاستقراض ورواية حفص في الاستئذان ورواية حماد في الموضعين ، وفي رواية عبد العزيز بن رفيع الماضية في الباب قبله ، ان المسكتين هم المقلون ، بالميم في الموضعين ، ولاحد من رواية النعمان الغفاري عن أبي ذر ، ان المسكتين الاقلون ، والمراد الاكثار من المال والاقل من ثواب الآخرة وهذا في حق من كان مكثرا ولم يتصف بما دل عليه الاستثناء بعده من الاتفاق . قوله (الا من قال هكذا وهكذا وهكذا ، عن يمينه وعن شماله ومن خلفه) في رواية أبي شهاب و الا من قال بالمال هكذا وهكذا ، وأشار أبو شهاب بين يديه وعن يمينه وعن شماله ، وفي رواية أبي معاوية عن الأعمش عند أحمد ، الا من قال هكذا وهكذا وهكذا لثنا عن يمينه ومن بين يديه وعن يساره ، فاشتملت هذه الروايات على الجهات الأربع وان كان كل منها اقتصر على ثلاث ، وقد جمعا عبد العزيز بن رفيع في روايته ولفظه ، الا من أعطاه الله خيرا - أى مالا - ففتح بنون وفاء ومهملة أى أعطى كثيرا بغير تكاف يميننا وشمالا وبين يديه ووراءه ، وبقي من الجهات فوق وأسفل ، والأعطاء من قبل كل منهما ممكن ، اسكن حذف لدوره . وقد فسر بعضهم الاتفاق من وراء بالصيغة ، وليس قيما فيه بل قد يقصد الصحيح الاخفاء فيدفع لمن وراءه مالا يعطى به من هو أمامه . وقوله هكذا ، صفة لمصدر محذوف أى أشار إشارة مثل هذه الإشارة ، وقوله من خلفه ، بيان للإشارة وخص عن اليمين والشمال لان الغالب في الأعطاء صدره باليدين ، وزاد في رواية عبد العزيز بن رفيع وعمل فيه خيرا ، أى حسنة ، وفي سياقه جناس تام في قوله أعطاه الله خيرا ، وفي قوله وعمل فيه خيرا ، فمضى الخير الأول والمال والثاني الحسنة . قوله (وفليل مام) ما زائدة مؤكدة للفتة ، ويحتمل أن تكون موصوفة ، ولفظ فليل هو الخبر وم هو المبتدأ والتقدير وم قليل ، وقدم الخبر للبالغة في الاختصاص . قوله (ثم قال لى : مكانك) بالنصب أى الزم مكانك ، وقوله لا تبرح ، تأكيد لذلك ، ورفع اتوم أن الأمر يلزم المكان ليس عاما في الأزمنة ، وقوله حتى آتيك ، غاية للزوم المكان المذكور ، وفي رواية حفص لا تبرح يا أبا ذر حتى أرجع ، ووقع في رواية عبد العزيز بن رفيع وفشيت معه ساعة ، فقال لى اجلس ههنا ، فاجلسنى في قاع ، أى أرض سهلة مطمئنة . قوله (ثم انطلق في سواد الليل) فيه اشعار بأن القمر كان قد غاب . قوله (حتى قوارى) أى غاب شخصه ، زاد أبو معاوية وعنى ، وفي رواية حفص حتى غاب عنى ، وفي رواية عبد العزيز و فانطلق في الحرة - أى دخل فيما - حتى لا أراه ، وفي رواية أبي شهاب و فتقدم غير بعيد ، زاد في رواية عبد العزيز و فاطال الليل . قوله (فسمعت صوتا قد ارتفع) في رواية أبي معاوية و فسمعت لفظا وصوتا . قوله (فتخوفت أن يكون أحد عرض للنبي ﷺ) أى تعرض له بسوء . ووقع في رواية عبد العزيز و فتخوفت أن يكون عرض لرسول الله ﷺ ، وهو يضم أول عرض على البناء المجهول . قوله (فأردت أن آتية) أى أتوجه إليه ، ووقع في رواية عبد العزيز و فأردت أن أذهب ، أى إليه ولم يرد أن يتوجه الى حال سبيله بدليل رواية الأعمش في الباب . قوله (فذكرت قوله لا تبرح فلم أبرح حتى أتاني) في رواية أبي معاوية عن الأعمش و فانظرته حتى جاء . قوله (قلت يا رسول الله لقد سمعت صوتا تخوفت فذكرت له) في رواية أبي معاوية و فذكرت له الذى سمعت ، وفي رواية أبي شهاب و فقلت يا رسول الله الذى سمعت أو قال الصوت الذى سمعت ، كذا فيه بالثك وفي رواية عبد العزيز و ثم أتني سمعته وهو يقول وإن سرق وإن ذنى ، فقلت يا رسول الله من تكلم في جانب الحرة ما سمعت أحدا يرجع إليك شيئا . قوله (فقال وهل سمعته ؟ قلت نعم . قال ذاك

جبريل) أى الذى كنت أحاطبه ، أو ذلك صوت جبريل . قوله (أنانى) زاد فى رواية حفص « فأخبرنى » .
 ووقع فى رواية عبد العزيز « عرض لى - أى ظهر - فقال : بشر أمتك » ولم أر لفظ التبشير فى رواية الأعمش .
 قوله (من مات لا يشرك بالله شيئا) زاد الأعمش « من أمتك » . قوله (دخل الجنة) هو جواب الشرط . رتب
 دخول الجنة على الموت بغير إشراك بالله ، وقد ثبت الوعيد بدخول النار لمن عمل بعض الكبائر ، وبعضهم
 دخول الجنة لمن عملها لذلك وقع الاستفهام . قوله (قلت وإن زنى وإن سرق) قال ابن مالك : حرف الاستفهام
 فى أول هذا الكلام مقدر ولا بد من تقديره . وقال غيره التقدير أو إن زنى أو إن سرق دخل الجنة . وقال
 الطيبي : أدخل الجنة وإن زنى وإن سرق . والشرط حال ، ولا يذكر الجواب مبالغة ، وتتميم للمعنى الانكار قال
 وإن زنى وإن سرق . ووقع فى رواية عبد العزيز بن ربيع « قلت يا جبريل وإن سرق وإن زنى ؟ قال : نعم » .
 وكررها مرتين للاكثر وثلاثا للمستعمل وزاد فى آخر الثالثة « وإن شرب الخمر » ، وكذا وقع التكرار ثلاثا فى
 رواية أبى الأسود عن أبى ذر فى اللبائن ، لكن بتقديم الونا على السرقة كما فى رواية الأعمش ، ولم يقل « وإن
 شرب الخمر » ، ولا وقعت فى رواية الأعمش ، وزاد أبو الأسود « على رغم أنف أبى ذر » قال وكان أبو ذر إذا
 حدث بهذا الحديث يقول « وإن رغم أنف أبى ذر » ، وزاد حفص بن غياث فى روايته عن الأعمش : قال الأعمش
 قلت لزيد بن وهب أنه بلغنى أنه أبو الدرداء ، قال : أشهد لحدثنى أبو ذر بالربذة . قال الأعمش : وحدثنى أبو
 صالح عن أبى الدرداء نحوه . وأخرجه أحمد عن أبى نعيم عن الأعمش عن أبى صالح عن أبى الدرداء بلفظ « أنه
 من مات لا يشرك بالله شيئا دخل الجنة » نحوه ، وفيه « وإن رغم أنف أبى الدرداء » ، قال البخارى فى بعض النسخ
 عقب رواية حفص : حديث أبى الدرداء مرسل لا يصح إنما أردنا المعرفة أى إنما أردنا أن نذكره للمعرفة بحاله ،
 قال : والصحيح حديث أبى ذر قيل له : حديث عطاء بن يسار عن أبى الدرداء ؟ فقال : مرسل أيضا لا يصح . ثم
 قال : اضربوا على حديث أبى الدرداء . قلت : فلهذا هو ساقط من معظم النسخ ، وثبت فى نسخة الصغاني ، وأوله
 قال أبو عبد الله حديث أبى صالح عن أبى الدرداء مرسل ، فسأله الخ . ورواية عطاء بن يسار التى أشار إليها
 أخرجهما النسائي من رواية محمد بن أبى حرملة عن عطاء بن يسار عن أبى الدرداء أنه سمع النبي ﷺ هو يقص على
 المنبر يقول (وإن خاف مقام ربه جنتان) فقلت : وإن زنى وإن سرق يا رسول الله ؟ قال : وإن زنى وإن
 سرق ، فأعدت فأعاد فقال فى الثالثة قال : نعم وإن رغم أنف أبى الدرداء ، وقد وقع التصريح بسماع عطاء بن
 يسار له من أبى الدرداء فى رواية ابن أبى حاتم فى « التفسير » والطبرانى فى « المعجم » والبيهقى فى « الشعب » ، قال
 البيهقى : حديث أبى الدرداء هذا غير حديث أبى ذر وإن كان فيه بعض معناه . قلت : وهما قصتان متغايرتان ،
 وإن اشتركتا فى المعنى الأخير وهو سؤال الصحابي بقوله وإن زنى وإن سرق ، واشتركا أيضا فى قوله وإن رغم ،
 ومن المتغايرة بينهما أيضا وقوع المراجعة المذكورة بين النبي ﷺ وجبريل فى رواية أبى ذر دون أبى الدرداء ، وله
 عن أبى الدرداء طرق أخرى منها للنسائي من رواية محمد بن سعد بن أبى وقاص عن أبى الدرداء نحوه رواية عطاء
 ابن يسار ومنها للطبرانى من طريق أم الدرداء عن أبى الدرداء رفعه بلفظ « من قال لا إله إلا الله دخل الجنة » ،
 فقال أبو الدرداء : وإن زنى وإن سرق ؟ فقال النبي ﷺ : وإن زنى وإن سرق على رغم أنف أبى الدرداء ، ومن
 طريق أبى مریم عن أبى الدرداء نحوه ، ومن طريق كعب بن ذهل « سمعت أبا الدرداء رفعه . أنانى آت من ربي

فقال : من يعمل سوءا أو يظلم نفسه ثم يستغفر الله يمسح الله غفورا رحما ، فقلت : يا رسول الله وإن زنى وإن سرق ؟ قال : نعم ثم ثلاث فقال على رغم أنف عويمر فرددها ، قال فأنا رأيت أبا الدرداء يضرب أنفه باصبعه ، ومنها لاحد من طريق واهب بن عبد الله المغافري ، عن أبي الدرداء رفعه : من قال لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير دخل الجنة ، قلت : وإن زنى وإن سرق ؟ قال : وإن زنى وإن سرق . قلت : وإن زنى وإن سرق ؟ قال : وإن زنى وإن سرق ، على رغم أنف أبي الدرداء . قال فخرجت لا نادى بها في الناس ، فلحقني عمر فقال : ارجع ، فإن الناس ان يعملوا بهذا اتكلوا عليها ، فرجعت فاخبرت النبي ﷺ فقال : صدق عمر ، قلت : وقد وقعت هذه الزيادة الأخيرة لأبي هريرة ، ويأتى بسط ذلك في باب من جاهد في طاعة الله تعالى ، قريبا . الحديث الثاني ، قوله (حدثنا أحمد بن شبيب) بفتح المعجمة وموحدين مثل حبيب ، وهو الحبطى بفتح المهملة والموحدة ثم الطاء المهمة نسبة الى الحبطات من بنى تميم ، وهو بصري صدوق ، ضعفه ابن عبد البر تبعاً لأبي الفتح الأزدي والأزدي غير مرضى فلا يتبع في ذلك ، وأبوه يكنى أبا سعيد ، روى عنه ابن وهب وهو من أقرانه ، ورواه ابن المديني . قوله (وقال الليث حدثني يونس) هذا المتعلق وصله الأذهل في « الزهريات » عن عبد الله بن صالح عن الليث ، وأراد البخاري بإبراده تقوية رواية أحمد بن شبيب ، ويونس هو ابن يزيد . قوله (لو كان لي) زاد في رواية الأزهري عن أبي هريرة عن أبي هريرة عند أحمد في أوله ، والذي نفسى بيده ، وهذه في رواية همام عن أبي هريرة ، والذي نفس محمد بيده ، . قوله (مثل أحمد ذهباً) في رواية الأزهري « ولو أن أحدكم عندى ذهباً » . قوله (ما يسرنى أن لا تمر على ثلاث ليال وعندي منه شيء إلا شيتا أرصده لدين) في رواية الأزهري ، إلا أن يكون شيء أرصده في دين على ، وفي رواية همام ، وعندي منه دينار أجد من يقبله ليس شيتا أرصده في دين على ، قال ابن مالك : في هذا الحديث وقوع التثنية بعد مثل ، وجواب لو مضارفا منفيا بما ، وحق جوابها أن يكون ماضيا مثبتا نحو لو قام لقممت ، أو لم نحو لو قام لم أفهم . والجواب من وجهين : أحدهما أن يكون وضع المضارع موضع الماضي الواقع جوابا كما وقع موضعه وهو شرط في قوله تعالى ﴿ لو يطيعكم في كثير من الأمر لعنتكم ﴾ ، ثانيهما أن يكون الأصل ما كان يسرنى لحذف كان وهو جواب وفيه ضمير وهو الاسم ويسرنى خبر ، وحذف كان مع اسمها وبقاء خبرها كثير نظماً ونثراً ومنه « المرء يحوى بعمله إن خيرا إن غير وان شرا انشر » قال وأشبهه شيء بحذف كان قبل يسرنى حذف جعل قبل يجادلنا في قوله تعالى ﴿ فلما ذهب عن إبراهيم الروح وجاءته البشري يجادلنا ﴾ أى جعل يجادلنا ، والوجه الأول أولى . وفيه أيضا وقوع لا بين أن وتمر وهي زائدة والمعنى ما يسرنى أن تمر ، وقال الطبري : قوله « ما يسرنى » هو جواب « لو » الامتناعية فيفيد أنه لم يسره المذكور بعده لانه لم يكن عنده مثل أحد ذهباً ، وفيه نوع مبالغة لأنه إذا لم يسره كثرة ما ينفقه فكيف ما لا ينفقه قال : وفي التقييد بالثلاثة تميم ومبالغة في سرعة الانفاق ، فلا تكون لازمنة كما قال ابن مالك بل التي فيها على حاله : قلت : ويؤيد قول ابن مالك الرواية الماضية قبل في حديث أبي ذر بلفظ « ما يسرنى أن عندى مثل أحد ذهباً تسمى على ثلاثة » . وفي حديث الباب من الفوائد أدب أبي ذر مع النبي ﷺ وترقية أحواله وشفقته عليه حتى لا يدخل عليه أدنى شيء مما يتأذى به . وفيه حسن الادب مع الأكبر وأن الصغير إذا رأى الكبير منفردا لا يتصور عليه ولا يجلس معه ولا يلزمه الا بإذن منه ، وهذا بخلاف ما إذا كان في مجمع كالمسجد والسوق فيكون جلوسه معه

بحسب ما يليق به . وفيه جواز تكسية المرء نفسه لفرض صحيح كأن يكون أشهر من اسمه ، ولا سيما إن كان اسمه مشتركا بغيره وكنيته فردة . وفيه جواز تغذية الصغير الكبير بنفسه وبغيرها ، والجواب بمثل ليك وسعديك زيادة في الأدب . وفيه الانفراد عند قضاء الحاجة . وفيه أن امتثال أمر الكبير والوقوف عنده أولى من ارتكاب ما يخالفه بالرأى ولو كان فيما يقتضيه الرأى يوم دفع مفسدة حتى يتحقق ذلك فيكون دفع المفسدة أولى . وفيه استفهام التابع من متبوعه على ما يحصل له فائدة دينية أو علمية أو غير ذلك . وفيه الأخذ بالقرائن لأن أبا ذر لما قال له النبي ﷺ : أتبصر أحدا منهم أنه يريد أن يرسله في حاجة فنظر إلى ما على أحد من الشمس أعلم هل يبقى من النهار قدر يسعها . وفيه أن محل الأخذ بالقرينة إن كان في اللفظ ما يخص ذلك ، فإن الأمر وقع على خلاف ما فهمه أبو ذر من القرينة ، فيؤخذ منه أن بعض القرائن لا يكون دالا على المراد وذلك لضيقه . وفيه المراجعة في العلم بما تقرر عند الطالب في مقابلة ما يسمعه بما يخالف ذلك ، لأنه تقرر عند أبي ذر من الآيات والآثار الواردة في وعيد أهل الكبائر بالنار وبالعذاب ، فلما سمع أن من مات لا يشرك دخل الجنة استفهم من ذلك بقوله : « وإن زنى وإن سرق » واقصر على هاتين الكبيرتين لأنهما كالمثالين فيما يتعلق بحق الله وحق العباد ، وأما قوله في الرواية الأخرى : « وإن شرب الخمر » فللاشارة إلى خش تلك الكبيرة لأنها تؤدى إلى خلل العقل الذي شرف به الإنسان على إلهامهم ، وبوقوع الخلل فيه قد يزول التوق الذي يحجز عن ارتكاب بقية الكبائر . وفيه أن الطالب إذا ألح في المراجعة يزجر بما من يلقى به أخذاً من قوله : « وإن رغبم أنف أبي ذر » وقد حله البخاري كما مضى في القياس على من قاب عند الموت ، وحله غيره على أن المراد بدخول الجنة أعم من أن يكون ابتداء أو بعد المجازاة على المعصية ، والاول هو وفق ما فهمه أبو ذر ، والثاني أولى للجمع بين الأدلة ، ففي الحديث حجة لأهل السنة ورد على من ذهب من الخوارج والمعتزلة أن صاحب الكبيرة إذا مات عن غير توبة عذب في النار ، لكن في الاستدلال به لذلك نظر ، لما مر من سياق كعب بن ذهل عن أبي الدرداء أن ذلك في حق من عمل سوءاً أو ظلم نفسه ثم استغفر ، وسنده جيد عند الطبراني . وحله بمضمون على ظاهره وخص به هذه الأمة لقوله فيه : « بشر أمك » وأنه من مات من أمي ، وتعقب بالاخبار الصحيحة الواردة في أن بعض عصاة هذه الأمة يعذبون ، ففي صحيح مسلم عن أبي هريرة « الفليس من أمي » الحديث . وفيه تعقب على من تأول في الأحاديث الواردة في أن « من شهد أن لا إله إلا الله دخل الجنة » وفي بعضها « حرم على النار » أن ذلك كان قبل نزول الفرائض والأمر والنهي ، وهو مروى عن سعيد بن المسيب والزهري ، ووجه التعقب ذكر الرنا والسرقة فيه فذكر على خلاف هذا التأويل ، وحمله الحسن البصري على من قال الكلمة وأدى حقها بأداء ما وجب واجتناب ما نهى ، ووجهه الطيب إلا أن هذا الحديث يحدس فيه ، وأشكل الأحاديث وأصعبها قوله : « لا يلقى الله بهما عبد غير شاك فيهما إلا دخل الجنة » وفي آخره « وإن زنى وإن سرق » وقيل أشكلها حديث أبي هريرة عند مسلم بلفظ « ما من عبد يشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله إلا حرمه الله على النار » لأنه أتى فيه بأداة المحصر ومن الاستغرافية وصرح بتعظيم النار ، بخلاف قوله « دخل الجنة » فإنه لا يثنى دخول النار أولاً ، قال الطيب : لكن الاول يرجع بقوله « وإن زنى وإن سرق » لأنه شرط مجرد التأكيد ، ولا سيما وقد كرره ثلاثاً مبالغة وختم بقوله « وإن رغبم أنف أبي ذر » تنجيماً للبالغة ، والحديث الآخر مطلق يقبل التقييد فلا يقاوم قوله « وإن زنى وإن

سرق، وقال النووي بعد أن ذكر المتون في ذلك والاختلاف في هذا الحكم : مذهب أهل السنة بأجمعهم أن أهل الذنوب في المشيئة ، وأن من مات موقنا بالشهادتين يدخل الجنة ، فإن كان ديناً أو ساجداً من المعاصي دخل الجنة برحمة الله وحرّم على النار ، وإن كان من المخطئين بتضييع الأوامر أو بعضها وارتكاب النواهي أو بعضها ومات من غير توبة فهو في خطر المشيئة ، وهو بصدد أن يمضي عليه الوعيد إلا أن يشاء الله أن يعفو عنه ، فإن شاء أن يغذبه فصهره إلى الجنة بالغداة ، انتهى . وعلى هذا فتعبيد اللفظ الأول تقديره وإن ذنب وإن سرق دخل الجنة ، لكنّه قبل ذلك إن مات مصراً على المعصية في مشيئة الله ، وتقدير الثاني حرّمه الله على النار إلا أن يشاء الله أو حرّمه على نار الخلود والله أعلم . قال العليّ : قال بعض المحققين قد يتخذ من أمثال هذه الأحاديث المبطلّة ذريعة إلى طرح التكليف وإبطال العمل ظناً أن ترك الشرك كاف ، وهذا يستلزم طي بساط الشريعة وإبطال الحدود ، وأن الترغيب في الطاعة والتحذير عن المعصية لا تأثير له بل يقتضي الانحلال عن الدين والانحلال عن قيد الشريعة والخروج عن الضبط والولوج في الخبط وترك الناس سدى مهملين وذلك يفضي إلى خراب الدنيا بعد أن يفضي إلى خراب الآخرة ، مع أن قوله في بعض طرق الحديث « إن يعبدوه » يتضمن جميع أنواع التكليف الشرعية وقوله « ولا يشركوا به شيئاً » يشمل مسمى الشرك الجلي والخي ، فلا راحة للمتمسك به في ترك العمل لأن الأحاديث إذا ثبتت وجب ضم بعضها إلى بعض فأنها في حكم الحديث الواحد ، فيحمل مطلقها على مقيدها فيحصل العمل بجميع ما في مضمونها وبالله التوفيق . وفيه جواز الحلف بغير تحليف ، ويستحب إذا كان لمصلحة كتمان أمر مهم وتحقيقه ونفي الجواز عنه ، وفي قوله في بعض طرقه والذي نفس محمد بيده تعبير الإنسان عن نفسه باسمه دون ضميره ، وقد ثبت بالضمير في الطريق الأخرى والذي نفسى بيده ، وفي الأول نوع تجريد ، وفي الحلف بذلك زيادة في التأكيد لأن اللسان إذا استحضّر أن نفسه هي أمر الأشياء عليه بيد الله تعالى يتصرف فيها كيف يشاء استغنى عن الخوف منه فارتدع عن الحلف على ما لا يتحققه ، ومن ثم شرع تغليظ الإيمان بذكر الصفات الإلهية ولا سيما صفات الجلال . وفيه الحديث على الاتفاق في وجوه الخير ، وأن النبي ﷺ كان في أعلى درجات الزهد في الدنيا بحيث أنه لا يحب أن يبقى بيده شيء من الدنيا إلا لإتفائه فيمن يستحقه ، وإما لأرصاده لمن له حق ، وإما لتعذر من يقبل ذلك منه لتقييده في رواية مام عن أبي هريرة الآتية في كتاب التقي بقوله « أجد من يقبله » ومنه يؤخذ جواز تأخير الوكأة الواجبة عن الاعطاء إذا لم يوجد من يستحق أخذها ، وينبغي لمن وقع له ذلك أن يعول القدر الواجب من ماله ويجهتد في حصوله من يأخذه ، فإن لم يجد فلا حرج عليه ولا ينسب إلى نقص في حبسه . وفيه تقديم وفاء الدين على صدقة التطوع . وفيه جواز الاستقراض وقيد ابن بطال باليسير أخذاً من قوله « إلا ديناراً » قال ولو كان عليه أكثر من ذلك لم يرصد لأدائه ديناراً واحداً لأنه كان أحسن الناس قضاء . قال ويؤخذ من هذا أنه لا ينبغي الاستغراق في الدين بحيث لا يجد له وفاء فيمحو عن أدائه ، وتعقب بأن الذي فهمه من لفظ الدينار من الوحدة ليس كما فهم ، بل إنما المراد به الجنس ، وأما قوله في الرواية الأخرى « ثلاثة دنانير » فليست الثلاثة فيه للتقليل بل للدشال أو لضرورة الواقع ، وقد قيل إن المراد بالثلاثة أنها كانت كفايته فيما يحتاج إلى إخراجها في ذلك اليوم ، وقيل بل هي دينار الدين كما في الرواية الأخرى ودينار للانفاق على الأهل ودينار للانفاق على الضيف ، ثم المراد بدينار الدين الجنس ويؤيده تعبيره في أكثر الطرق بالثمن على الأجر فيتناول القليل

والكثير . وفي الحديث أيضا الحث على وفاة الديون وأداء الامانات وجواز استعماله لو ، عند تنفي الخير وتخصيص الحديث الوارد عن استعماله لو ، على ما يكون في أمر غير محمود شرعا . وادعى الملب أن قوله في رواية الأحنف عن أبي ذر ، أنبصر أحدا ؟ قال فنظرت ما عليه من الشمس ، الحديث أنه ذكر للتمثيل في تعجيل إخراج الوكاة وأن المراد ما أحب أن أحبس ما أوجب الله على إخراجها . بقدر ما بقي من النهار ، وتعقبه عياض فقال : هو بعيد في التأويل ، وإنما السياق بين في أنه ^{يطلب} أراد أن ينهه على عظم أحد ليضرب به المثل في أنه لو كان قدره ذهباً ما أحب أن يؤخر عنده إلا ما ذكر من الاتفاق والارصاد ، فظن أبو ذر أنه يريد أن يبعثه في حاجة ولم يكن ذلك مراداً اذ ذلك كما تقدم . وقال القرطبي : إنما استفهمه عن رؤيته ليستحضر قدره حتى يشبهه ما أراد بقوله : أن لي مثله ذهباً . وقال عياض : قد يحتاج به من يفضل الفقر على الغنى ، وقد يحتاج به من يفضل الغنى على الفقر ، وما أخذ كل منهما واضح من سياق الخبر . وفيه الخوض على اتفاق المال في الحياة وفي الصحة وترجيحه على انفاقه عند الموت ، وقد مضى فيه حديث : أن تصدق وأنت صحيح شحيح ، وذلك أن كثيراً من الأغنياء يسحق بإخراج ما عنده ما دام في عافية فيأمل البقاء ويخشى الفقر ، فمن خاف شيطانه وقهر نفسه إشاراً لثواب الآخرة فار ، ومن بخل بذلك لم يأمن الجور في الوصية ، وإن سلم لم يأمن تأخير تنجيز ما أوصى به أو تركه أو غير ذلك من الآفات ولا سيما إن خلف وارثاً غير موثق فيبذره في أسرع وقت ويبقى وباله على الذي جمعه ، والله المستعان

١٥ - باب الغنى غنى النفس . وقال الله تعالى (أَلْيَحْسِبُونَ أَنَّ مَا نُمِدُّهُمْ بِهِ مِنْ مَالٍ وَبَنِينَ - إل

قوله تعالى - مِنْ دُونِ ذَلِكَ هُمْ لَهَا عَامِلُونَ) . قال ابن عيينة : لم يعملوها ، لا بد من أن يعملوها

٦٤٤٦ - حدثنا أحمد بن يونس حدثنا أبو بكر حدثنا أبو حصين عن أبي صالح عن أبي هريرة عن

النبي ﷺ قال : ليس الغنى عن كثرة الرّض ، ولكن الغنى غنى النفس ،

قوله (باب) . التّوِين (الغنى غنى النفس) أى سواء كان المتصف بذلك قليل المال أو كثيره ، والغنى بكسر أوله مقصور وقد مد في ضرورة الشعر ، وفتح أوله مع المدهو الكفاية . . قوله (وقال الله تعالى : أَلْيَحْسِبُونَ أَنَّمَا نُمِدُّهُمْ بِهِ مِنْ مَالٍ وَبَنِينَ - إل قوله - هُمْ لَهَا عَامِلُونَ) في رواية أبي ذر ، إلى عاملون ، وهذه رأس الآية التاسعة من ابتداء الآية المبدأ بها هنا ، والآيات التي بين الأولى والثانية وبين الأخيرة والتي قبلها اعترضت في وصف المؤمنين ، والضمير في قوله (بل قلوبهم في غمرة من هذا) المذكورين في قوله (نمدم) والمراد به من ذكر قبل ذلك في قوله (فتعظّموا أمرهم بينهم ذرياً) والمعنى : أيتظنون أن المال الذي ترزقهم إياه لكرامتهم علينا ؟ إن ظنوا ذلك أخطأوا ، بل هو استدراج كما قال تعالى (ولا يحسبن الذين كفروا أنما نملي لهم غير لا نفهم ، إنما نملي لهم ليزدادوا إثماً) والاشارة في قوله (بل قلوبهم في غمرة من هذا) أى من الاستدراج المذكور ، وأما قوله (ولهم أعمال من دون ذلك هُمْ لَهَا عَامِلُونَ) فالمراد به ما يستقبلون من الأعمال من كفر أو إيمان ، وال ذلك أشار ابن عيينة في تفسيره بقوله : لم يعملوها لا بد أن يعملوها ، وقد سبقه إلى مثل ذلك أيضاً السدي وجاعة فقالوا : المعنى كتبت عليهم أعمال سيئة لا بد أن يعملوها قبل موتهم لتحق عليهم كلمة العذاب . ثم مناسبة الآية

للحديث أن خيرية المال ليست لذاته بل بحسب ما يتعلق به وإن كان يسمى خيرا في الجملة ، وكذلك صاحب المال الكثير ليس غنيا لذاته بل بحسب تصرفه فيه ، فإن كان في نفسه غنيا لم يتوقف في صرفه في الواجبات والمستحبات من وجوه البر والقربات ، وإن كان في نفسه فقيرا لمسكه وامتنع من بذله فيما أمر به خشية من نفاذه ، فهو في الحقيقة فقير صورة ومعنى وإن كان المال تحت يده ، لكونه لا ينتفع به لا في الدنيا ولا في الآخرة ، بل ربما كان وبالاً عليه . قوله (حدثنا أبو بكر) هو ابن عياش بجملة وتحتانية ثم معجمة ، وهو القارئ المشهور . وأبو حصين بفتح أوله اسمه عثمان . والاسناد كله كوفيون إلى أبي هريرة . قوله (عن كثرة العرض) بفتح المهملة والراء ثم ضاد معجمة ، أما عن فهمي سببيه ، وأما العرض فهو ما ينتفع به من متاع الدنيا ، ويطلق بالاشتراك على ما يقابل الجمهور وعلى كل ما يعرض للشخص من مرض ونحوه . وقال أبو عبد الملك البوني فيما نقله ابن التين عنه قال : اتصل بي عن شيخ من شيوخ القيروان أنه قال : العرض بتجريك الراء الواحد من العروض التي يتجر فيها ، قال : وهو خطأ ، فقد قال الله تعالى (ياخذون عرض هذا الأدنى) ولا خلاف بين أهل اللغة في أنه ما يعرض فيه ، وأيس هو أحد العروض التي يتجر فيها بل واحدا عرض بالاسكان وهو ماسوى النقيدين . وقال أبو عبيد : العروض الامتعة وهي ماسوى الخيران والعقار وما لا يدخله كيل ولا وزن ، وهكذا حكاة عياض وغيره . وقال ابن فارس : العرض بالسكون كل ما كان من المال غير نقد وجمعه عروض ، وأما بالفتح فما يصيبه الانسان من حظه في الدنيا ، قال تعالى (تريدون عرض الدنيا) وقال (وإن يأتهم عرض مثله يأخذوه) . قوله (إنما الغنى غنى النفس) في رواية الأخرج عن أبي هريرة عند أحمد وسعيد بن منصور وغيرهما ، إنما الغنى في النفس ، وأصله في مسلم ، ولابن حبان من حديث أبي ذر قال لي رسول الله ﷺ : يا أبا ذر أترى كثرة المال هو الغنى ؟ قلت : نعم . قال : وترى فلة المال هو الفقر ؟ قلت : نعم يا رسول الله . قال : إنما لغنى غنى القلب ، والفقر فقر القلب ، قال ابن بطال معنى الحديث ليس حقيقة الغنى كثرة المال لأن كثيرا ممن وسع الله عليه في المال لا يقنع بما أوتي فهو يجتهد في الازدياد ولا يبالي من أين يأتيه ، فكأنه فقير لشدة حرصه ، وإنما حقيقة الغنى غنى النفس ، وهو من استغنى بما أوتي وقنع به ورضى ولم يحرص على الازدياد ولا ألح في الطلب ، فكأنه غنى . وقال القرطبي ، معنى الحديث إن الغنى النافع أو العظيم أو المدوح هو غنى النفس ؛ وببأنه أنه إذا استغنت نفسه كفت عن المطامع فمزت وعظمت وحصل لها من الخطوة والنزاهة والشرف والمدح أكثر من الغنى الذي يناله من يكون فقير النفس لحرصه فانه يورطه في ذنابل الأمور ومحاسن الانعزال لدناءة همته وبخله ، ويكثر من يلزمه من الناس ويصغر قدره عندهم فيكون أحقر من كل حقير وأذل من كل ذليل . والحاصل أن المتصف بغنى النفس يكون قانما بما رزقه الله ، لا يحرص على الازدياد لغير حاجة ولا يلح في الطلب ولا يلحف في السؤال ، بل يرضى بما قسم الله له ، فكأنه واجد أبدا ، والمتصف بفقر النفس على الضد منه لكونه لا يقنع بما أعطى بل هو أبدا في طلب الازدياد من أي وجه أمكنه ، ثم إذا قاته المطلوب حزن وأسف ، فكأنه فقير من المال لانه لم يستغن بما أعطى ، فكأنه ليس بغنى . ثم غنى النفس إنما ينشأ عن الرضا بقضاء الله تعالى والتسليم لأمره علما بأن الذي عند الله خير وأبقى ، فهو معرض عن الحرص والطلب ، وما أحسن قول الفائل :

غنى النفس ما يكفيك من سد حاجة فإن زاد شيئا عاد ذاك الغنى فقرا

وقال الطائي : يمكن أن يراد بغنى النفس حصول الكمالات العلمية والعملية ، وإلى ذلك أشار القائل :

ومن ينفق الساعات في جمع ماله مخافة فقر قالذي فعل الفقر

أى ينبغي أن ينفق أوقاته في الغنى الحقيقي وهو تحصيل الكمالات ، لا في جمع المال فإنه لا يرداد بذلك إلا فقرا انتهى . وهذا وإن كان يمكن أن يراد لتمكن الذي تقدم أظهر في المراد ، وإنما يحصل غنى النفس بغنى القلب بأن يفتقر إلى ربه في جميع أموره فيتحقق أنه المعطى المانع فيرضى بقضائه ويشكره على نعمائه ويقفزع إليه في كشف خرائه ، فينشأ عن افتقار القلب لربه غنى نفسه عن غير ربه تعالى ، والغنى الوارد في قوله (ووجدك حائلا فأغنى) يتنزل على غنى النفس ، فإن الآية مكية ولا يخفى ما كان فيه النبي ﷺ قبل أن تفتح عليه خير وغيره ما من قلة المال وانه أعلم

١٦ - باب فضل الفقر

٦٤٤٧ - **حدثنا** إسماعيل قال حدثني عبد العزيز بن أبي خازم عن أبيه « عن سهل بن سعد الساعدي أنه قال : مر رجل على رسول الله ﷺ فقال لرجل عنده جالس : ما رأيك في هذا ؟ فقال : رجل من أشرف الناس ، هذا والله حري إن خطب أن ينكح ، وإن شفع أن يشفع . قال فسكت رسول الله ﷺ ثم مر رجل ، قال له رسول الله ﷺ : ما رأيك في هذا ؟ قال : يا رسول الله ، هذا رجل من فقراء المسلمين ، هذا حري إن خطب أن لا ينكح ، وإن شفع أن لا يشفع ، وإن قال أن لا يشفع لقوله . فقال رسول الله ﷺ : هذا خير من ملة الأرض من مثل هذا »

٦٤٤٨ - **حدثنا** الحميدي **حدثنا** سفيان **حدثنا** الأعمش قال سمعت أبا وائل قال « عذنا خبأبا فقال : هاجرنا مع النبي ﷺ زيد وجه الله ، فوق أجرونا على الله تعالى ، فتنا من مضي لم يأخذ من أجره شيئا ، منهم مصعب ابن عمير قتل يوم أحد وترك نمرّة ، فاذا غطينا رأسه بدت رجلاه ، وإذا غطينا رجله بد رأسه ، فأمرنا النبي ﷺ أن نغطي رأسه ونجعل على رجله من الإذخر . ومنا من أيفعت له نمرته فهو يهدبها »

٦٤٤٩ - **حدثنا** أبو الوليد **حدثنا** سلم بن زرير **حدثنا** أبو رجاء « عن عمران بن حصين رضي الله عنهما عن النبي ﷺ قال : أطلعت في الجنة فرأيت أكثر أهلها الفقراء ، وأطلعت في النار فرأيت أكثر أهلها النساء . تابه أيوب وعوف . وقال صخر ومحمد بن نجيح : عن أبي رجاء عن ابن عباس

٦٤٥٠ - **حدثنا** أبو مقرر **حدثنا** عبد الوارث **حدثنا** سعيد بن أبي عروبة عن قتادة « عن أنس رضي الله عنه قال : لم يأكل النبي ﷺ على خوان حتى مات ، وما أكل خبزاً مرققا حتى مات ،

٦٤٥١ - **حَرْشَا** عبدُ الله بن أبي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ حَدَّثَنَا هِشَامٌ عَنْ أَبِيهِ « عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ : لَقَدْ تَوَقَّيْتُ لِلذَّبِّيِّ **رَجُلًا** وَمَا فِي رَقِّي مِنْ شَيْءٍ يَا كُلَّ ذُو كَيْدٍ ، إِلَّا شَطْرُ شَعِيرٍ فِي رَقِّي لِي ، فَأَكَلْتُ مِنْهُ حَتَّى طَالَ عَلِيٌّ ، فَكَفَّتُهُ نَفْسِي ، »

قوله (باب فضل الفقر) قبل أشار بهذه الترجمة عقب التي قبلها إلى تحقيق محل الخلاف في تفضيل الفقر على الغنى أو عكسه ، لأن المستفاد من قوله « الغنى غنى النفس » المحصر في ذلك ، فيحمل كل ما ورد في فضل الغنى على ذلك ، فمن لم يكن غنى النفس لم يكن مدوحا بل يكون مذموما فكيف يفضل ، وكذا ما ورد من فضل الفقر لأن من لم يكن غنى النفس فهو فقير النفس ، وهو الذي تعوذ النبي **ﷺ** منه . والفقر الذي وقع فيه النزاع عدم المال والتقل منه ، وأما الفقر في قوله تعالى (يا أيها الناس أنتم الفقراء إلى الله والله هو الغني الحميد) فالمراد به احتياج المخلوق إلى الخالق ، فالفقر للمخلوقين أمر ذاتي لا ينفك عن الله ، والله هو الغنى ليس محتاج لاحد . ويطلق الفقر أيضا على شيء اصطلاح عليه الصوفية وتفاوتت فيه عباراتهم وحاصله كما قال أبو اسماعيل الأنصاري نفخ اليد من الدنيا ضبطا وطليا ، مدحا وذما ، وقالوا : ان المراد بذلك أن لا يكون ذلك في قلبه سواء حصل في يده أم لا ، وهذا يرجع إلى ما تضمنه الحديث الماضي في الباب قوله أن الغنى غنى النفس على ما تقدم تحقيقه ، والمراد بالفقر هنا الفقر من المال . وقد تكلم ابن بطال هنا على مسألة التفضيل بين الغنى والفقر فقال : طال نزاع الناس في ذلك ، فتم من فضل الفقر واحتج بأحاديث الباب وغيرها من الصحيح والواهي ، واحتج من فضل الغنى بما تقدم قبل هذا بباب في قوله « ان المكثرين هم الاقلون » إلا من قال بالمال هكذا ، وحديث سعد الماضي في الوصايا « انك أن تذر ورثتك أغنياء خير من أن تذرهم عالة ، وحديث كعب ابن مالك حيث استشار في الخروج من ماله كله فقال « أمسك عليك بعض مالك فهو خير لك » وحديث « ذهب أهل الدثور بالاجور ، وفي آخره ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء » وحديث عمرو بن العاص « نعم المال الصالح للرجل الصالح » أخرجه مسلم ، وغير ذلك . قال : وأحسن ما رأيت في هذا قول أحمد بن نصر الداودي : الفقر والغنى محنتان من الله يختبر بهما عباده في الشكر والصبر كما قال تعالى (انا جعلنا ماعل الارض زينة لها لنبلوهم أيهم أحسن عملا) وقال تعالى (ونبلوكم بالشر والخير فتنة) ، وثبت أنه **ﷺ** « كان يستميز من شر فتنة الفقر ومن شر فتنة الغنى » ثم ذكر كلاما طويلا حاصله أن الفقير والغنى متقابلان لما يعرض لكل منهما في فقره وغناه من العوارض فيمدح أو يذم والفضل كله في السكفاف لقوله تعالى (ولا تجعل يدك مغلولة إلى عنقك ولا تبسطها كل البسط) وقال **ﷺ** « اللهم اجعل رزق آل محمد قونا ، وسيأتي قريبا ، وعليه يحمل قوله « أسألك غنىا وغنى هؤلاء . » وأما الحديث الذي أخرجه الترمذي « اللهم أحيني مسكينا وأمتني مسكينا ، الحديث فهو ضعيف وعلى تقدير ثبوته فالمراد به أن لا يجاوز به السكفاف . انتهى ملخصا . وعن جنح إلى تفضيل السكفاف القرطبي في « المفهم » فقال : جمع الله سبحانه وتعالى لذية الحالات الثلاث : الفقر والغنى والسكفاف ، فكان الأول أول حالته فقام بواجب ذلك من مجاهدة النفس ، ثم فتحت عليه الفتح فصار بذلك في حد الأغنياء فقام بواجب ذلك من بذله لمستهحقه والمواساة به والإيثار مع اقتصاره منه على ما يسد ضرورة عياله ، وهي صورة السكفاف التي

مات عليها . قال : وهي حالة سليمة من الفنى المعانى والفقر المأول ، وأيضا فصاحبها معدود في الفقراء لأنه لا يترفه في طيبات الدنيا ؛ بل يجاهد نفسه في الصبر عن القدر الوائد على الكفاف ، فلم يفته من حال الفقر الا السلامة من قهر الحاجة وذل المسألة انتهى . ويؤيده ما تقدم من الترغيب في غنى النفس ، وما أخرجه الترمذى عن أبي هريرة رفعه « وارض بما قسم لك تكن أغنى الناس » ، وأصح ما ورد في ذلك ما أخرجه مسلم عن عبد الله بن عمرو رفعه « قد أفلح من هدى الى الاسلام ، ورزق الكفاف وقنع » وله شاهد عن فضالة بن عبيد نحوه عند الترمذى وابن حبان وصحاحه قال النووي : فيه فضيلة هذه الأوصاف ، والكفاف الكفاية بلا زيادة ولا نقصان . وقال القرطبي : هو ما يكف عن الحاجات ويدفع للضرورات ولا يلحق بأهل الترفات ، ومعنى الحديث أن من اتصف بتلك الصفات حصل على مطلوبه وظفر به غرضه في الدنيا والآخرة ، ولهذا قال ﷺ « اللهم اجعل رزق آل محمد قوتا » أى اكفهم من القوت بما لا يرهقهم إلى ذل المسألة ، ولا يكون فيه فضول تبت على الترفه والتبسط في الدنيا . وفيه حجة لمن فضل الكفاف لأنه إنما يدعو لنفسه وآله بأفضل الأحوال ، وقد قال « خير الأمور أوسطها » انتهى . ويؤيده ما أخرجه ابن المبارك في « الزهد » بسند صحيح عن القاسم بن محمد بن أبي بكر عن ابن عباس أنه سئل عن رجل قليل العمل قليل الذنوب أفضل ، أو رجل كثير العمل كثير الذنوب ؟ فقال : لا أعدل بالسلامة شيئا ، فمن حصل له ما يكفيه واقتنع به أمن من آفات الغنى وآفات الفقر ، وقد ورد حديث لو صح لكان نصا في المسألة وهو ما أخرجه ابن ماجه من طريق نفع - وهو ضعيف - عن أنس رفعه « ما من غنى ولا فقر إلا ود يوم القيامة أنه أوفى من الدنيا قوتا » . قلت : وهذا كله صحيح ، لكن لا يدفع أصل السؤال عن أيهما أفضل : الغنى أو الفقر ؟ لأن النزاع إنما ورد في حق من انصف بأحد الوصفين أيهما في حقه أفضل ؟ ولهذا قال الداودى في آخر كلامه المذكور أولا : ان السؤال أيهما أفضل لا يستقيم ، لاحتمال أن يكون لاحدهما من العمل الصالح ما ليس الآخر فيكون أفضل ، وإنما يقع الدؤال بينهما إذا استويا بحيث يكون لكل منهما من العمل ما يقاوم به عمل الآخر ، قال : فلم أيهما أفضل عند الله انتهى . وكذا قال ابن تيمية ، لكن قال : إذا استويا في التقوى فهما في الفضل سواء . وقد تقدم كلام ابن دقيق العيد في الكلام على حديث أهل الدور قبيل كتاب الجمعة ، وحصل كلامه أن الحديث يدل على تفضيل الغنى على الفقر لما تضمنه من زيادة الثواب باقرب المالمية ، إلا إن فسر الأفضل بمعنى الأشرف بالنسبة إلى صفات النفس فالذى يحصل للنفس من التطهير للاخلاق والريضة لاداء الطباع بسبب الفقر أشرف فيترجح الفقر ، ولهذا المعنى ذهب جمهور الصوفية الى ترجيح الفقير الصابر ، لأن مدار الطريق على تهذيب النفس ورياضتها ، وذلك مع الفقر أكثر منه في الغنى انتهى . وقال ابن الجوزى : صورة الاختلاف في فقر ليس بحريص وغنى ليس بممسك اذ لا يخفى أن الفقير القانع أفضل من الغنى البخیل ، وأن الغنى المنفق أفضل من الفقير الحريص ، قال : وكل ما يراد لغيره ولا يراد لعينه ينبغي أن يضاف الى مقصوده فيه يظهر فضله ، فالمال ليس عذورا لعينه بل لاكونه قد يعوق عن الله وكذا العكس ، فكمن غنى لم يشغله غناه عن الله ، وكمن فقر شغله فقره عن الله . الى أن قال : وإن أخذت بالأكثر فالفقير عن الخطر أبعد لأن قننة الغنى أشد من قننة الفقر ، ومن العصمة أن لا تجرد ، انتهى . وصرح كثير من الشافعية بأن الغنى الشاكر أفضل ، وأما قول أبي علي الدقاق شيخ أبي القاسم القشيري : الغنى أفضل من الفقير ، لأن الغنى صفة الخالق والفقر صفة

المخلوق وصفه الحق أفضل من صفة الخلق فقد استحسنته جماعة من الكبار ، وفيه نظر لما قدمته أول آيات ، ويظهر منه أن هذا لا يدخل في أصل النزاع إذ ليس هو في ذات الصفتين وإنما هو في عوارضهما . وبين بعض من فضل الغنى على الفقر كالطبري جهته بطريق أخرى يقال : لا شك أن محنة الصابر أشد من محنة الشاكر غير أني أقول كما قال مطرف بن عبيد الله : لأن أعاني فأشكر أحب إلي من أن أبتلى فأصبر . قلت : وكان السبب فيه ما جبل عليه طبع الآدمي من قلة الصبر ، ولهذا يوجد من يقوم بحسب الاستطاعة بحق الصبر أقل ممن يقوم بحق الشكر بحسب الاستطاعة . وقال بعض المتأخرين فيما وجد بخط أبي هب الله بن مرزوق : كلام الناس في أصل المسألة مختلف ، فمنهم من فضل الفقر ومنهم من فضل الغنى ومنهم من فضل الكفاف وكل ذلك خارج عن محل الخلاف وهو أي الحائز أفضل عند الله للمعبد حتى يتكسب ذلك ويتخاق به ؟ هل النقل من المال أفضل ليتفرغ قلبه من الشواغل وينال لذة المناجاة ولا ينهمك في الاكتساب ليعتريج من طول الحساب ، أو التشاغل باكتساب المال أفضل ليستكثر به من التقرب بالبر والصلة والصدقة لما في ذلك من النفع المتعدي ؟ قال : وإذا كان الأمر كذلك فالأفضل ما اختاره النبي ﷺ وجمهور أصحابه من التقليل في الدنيا والبعد عن زهواتها ، ويبقى النظر فيمن حصل له شيء من الدنيا بغير تكسب منه كالميراث وسهم الغنيمة هل الأفضل أن يبادر إلى إخراجه في وجوه البر حتى لا يبقى منه شيء ، أو يتشاغل بتشميره ليستكثر من نفعه المتعدي ؟ قال : وهو على القسمين الأولين . قلت : ومقتضى ذلك أن يبذل إلى أن يبقى في حالة الكفاف ولا يضطر ما يتجدد من ذلك إذا سلك هذه الطريقة . ودعوى أن جمهور الصحابة كانوا على التقليل والزهد بمنوعة بالمشهور من أحوالهم ، قائمهم كانوا على قسمين بعد أن فتحت عليهم الفتوح ، فمنهم من أبقى ما بيده مع التقرب إلى ربه بالبر والصلة والمواساة مع الاتصاف بغنى النفس ، ومنهم من استمر على ما كان عليه قبل ذلك فكان لا يبقى شيئاً مما فتح عليه به وهم قليل بالنسبة للطائفة الأخرى ، ومن تبحر في سير السلف علم صحة ذلك ، فأجبارهم في ذلك لا تهمي كثرة ، وحديث خباب في الباب شاهد لذلك . والادلة الواردة في فضل كل من الطائفتين كثيرة : فمن الشق الأول بعض أحاديث الباب وغيرها ، ومن الشق الثاني حديث سعد بن أبي وقاص رفعه أن الله يحب الغنى الذي الحفي ، أخرجه مسلم ، وهو دال لما قلناه سواء حملنا الغنى فيه على المال أو على غنى النفس ، فإنه على الأول ظاهر وعلى الثاني يتناول القسمين فيحصل المطلوب . والمراد بالثاني وهو بالمشاة من يترك المعاصي امتثالاً للأمر به واجتناباً للممنهى عنه ، والحفي ذكر للتتميم إشارة إلى ترك الرياء والله أعلم . ومن المواضع التي وقع فيها التردد من لا شيء له فالأولى في حقه أن يتكسب للصون عن ذل السؤال ، أو يترك وينتظر ما يفتح عليه بغير مسألة ، فصح عن أحمد مع ما اشتهر من زهده وزورعه أنه قال لمن سأله عن ذلك : الزم السوق . وقال لآخر : استغن عن الناس ، فلم أر مثل الغنى عنهم . وقال : ينبغي للناس كلهم أن يتوكلوا على الله وأن يعوّدوا أنفسهم التكسب ، ومن قال بترك التكسب فهو أحق يريد تعطيل الدنيا . نقله عنه أبو بكر المروزي . وقال : أجرة التعليم والتعلم أحب إلى من الجلوس لا انتظار ما في أيدي الناس . وقال أيضا : من جلس ولم يحترف دعته نفسه إلى ما في أيدي الناس . وأسند عن عمر كسب فيه بعض الشيء غير من الحاجة إلى الناس ، وأسند عن سعيد بن المسيب أنه قال عند موته وترك مالا د اللهم إنك تعلم أني لم أجمعه إلا لأصون به ديني ، وعن صفوان الثوري وأبي سليمان الداراني ونحوهما من السلف نحوه ، بل نقله البرهاري عن الصحابة والتابعين وأنه

لا يحفظ عن أحد منهم أنه ترك تعاطي الرزق مقتصرًا على ما يفتح عليه . واحتج من فضل الغنى بآية الأمر في قوله تعالى (وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل) الآية قال : وذلك لا يتم إلا بالمال . وأجاب من فضل الفقر بأنه لا مانع أن يكون الغنى في جانب أفضل من الفقر في حالة مخصوصة ، ولا يستلزم أن يكون أفضل مطلقا . وذكر المصنف في الباب خمسة أحاديث : الحديث الأول ، قوله (حدثنا إسماعيل) هو ابن أبي أويس كما صرح به أبو نعيم ، وأبو حازم هو سلة بن دينار . قوله (مر رجل على رسول الله ﷺ فقال لرجل عنده : ما رأيك في هذا) ؟ تقدم في باب الإكفاء في الدين ، من أوائل النكاح عن إبراهيم بن حمزة عن أبي حازم . فقال ما تقولون في هذا ، وهو خطاب لجماعة . ووقع في رواية جبير بن نفير عن أبي ذر عند أحمد وأبي يعلى وابن حبان بلفظ : قال لي النبي ﷺ انظر إلى أرفع رجل في المسجد في عينيك ، قال فنظرت إلى رجل في جملة الحديث ، فعرف منه أن المستول هو أبو ذر ، ويجمع بينه وبين حديث سهل أن الخطاب وقع لجماعة منهم أبو ذر ووجه إليه فاجاب ولذلك نسبة لنفسه ، وأما المار فلم أقف على اسمه ، ووقع في رواية أخرى لابن حبان . سألت رسول الله ﷺ عن رجل من قريش فقال : هل تعرف فلانا ؟ قلت : نعم ، الحديث ووقع في المغازي لابن إسحق ما قد يؤخذ منه أنه عيينة بن حصن الفزاري أو الأقرب بن حابس التميمي كما سأذكره . قوله (فقال) أي المستول . قوله (رجل من أشرف الناس) أي هذا رجل من أشرف الناس ، ووقع كذلك عند ابن ماجه عن محمد بن الصباح عن أبي حازم . قوله (هذا والله حري) بفتح الحاء وكسر الراء المهملةين وتشديد آخره ، أي حدير وحقيق وزنا ومعنى ، ووقع في رواية إبراهيم بن حمزة : قالوا حري . قوله (ان خطب أن ينكح) بضم أوله وفتح ثالثه أي تعجب خطبته (وان شفع أن يشفع) بتشديد الفاء أي تقبل شفاعته ، وزاد إبراهيم بن حمزة في روايته : وإن قال أن يستمع ، وفي رواية ابن حبان : إذا سألت أعطى وإذا حضر أدخل . قوله (ثم مر رجل) زاد إبراهيم بن حمزة : من فقراء المسلمين . وفي رواية ابن حبان : مسكين من أهل الصفة . قوله (هذا خير من ملء) بكسر الميم وسكون اللام مهموز . قوله (مثل) بكسر اللام ويحوز فتحها ، قال الطائي : وقع التفضيل بينهما باعتبار عجزه وهو قوله بعد هذا لأن البيان والمبين شيء واحد ، زاد أحمد وابن حبان : عند الله يوم القيامة ، وفي رواية ابن حبان الأخرى : وخير من طلاع الأرض من الآخر ، وطلاع بكسر المهملة وتخفيف اللام وآخره مهملة أي ما طلعت عليه الشمس من الأرض كذا قال عياض ، وقال غيره : المراد ما فوق الأرض ، وزاد في آخر هذه الرواية : فقلت يا رسول الله أفلا يعطى هذا كما يعطى الآخر ؟ قال : إذا أعطى خيرا فهو أهله وإذا صرف عنه فقد أعطى حسنة ، وفي رواية أبي سالم الجعفي عن أبي ذر فيما أخرجه محمد بن هارون الروياني في مسنده وابن عبد الحكم في فتوح مصر ، ومحمد بن الربيع الجعفي في مسند الصحابة الذين نزلوا مصر ، ما يؤخذ منه تسمية المار الثاني وأفضله أن النبي ﷺ قال له كيف ترى جميلا ؟ قلت : مسكينا كشكله من الناس ، قال : فكيف ترى فلانا ؟ قلت : سيدا من السادات . قال : لجعيل خير من ملء الأرض مثل هذا . قال فقلت يا رسول الله ففلان هكذا وتصنع به ما تصنع ؟ قال : إنه رأس قومه فأنا أفهم . وذكر ابن إسحق في المغازي عن محمد بن إبراهيم التيمي مرسلًا أو مضلا قال : قيل يا رسول الله أعطيت عيينة والأقرع مائة مائة وتركت جميلا ، قال : والذي نفسي بيده لجعيل بن سراقه خير من طلاع الأرض مثل عيينة والأقرع ، ولكنني أنا لفهما وأكل جميلا إلى إيماناه ، ولجعيل المذكور ذكر في حديث أخيه عوف

ابن سراقه في هزوة بنى قريظة وفي حديث العرياض بن سارية في غزوة تبوك ، وقيل فيه جمال بكسر أوله وتخفيف ثانيه ولعله ضمر وقيل بل هما أخوان . وفي الحديث بيان فضل جميل المذكور وأن السيادة بمجرد الدنيا لا أثر لها ، وإنما الاعتبار في ذلك بالآخرة كما تقدم . أن العيش هيش الآخرة ، وأن الذي يفوته الحظ من الدنيا يعاض عنه بحسنة الآخرة ففيه فضيلة الفقير كما ترجم به ، لكن لاحجة فيه لتفضيل الفقير على الغنى كما قال ابن بطال لأنه إن كان فضل عليه لفقره فكان ينبغي أن يقول : خير من ملء الأرض مثله لا فقير فيهم ، وإن كان لفضله فلا حجة فيه . قلت : يمكنهم أن يلتزموا الأول والحديث مرعية ، لكن تبين من سياق طرق القصة أن جهة تفضيله إنما هي لفضله بالتقوى وليست المسألة مفروضة في فقير متق وغنى غير متق بل لابد من استوائهما أولاً في التقوى ، وأيضاً فما في الترجمة تصريح بتفضيل الفقير على الغنى ، إذ لا يلزم من ثبوت فضيلة الفقير أفضليته ، وكذلك لا يلزم من ثبوت أفضلية فقير على غنى أفضلية كل فقير على كل غنى . الحديث الثاني حديث خباب بن الارت ، وقد تقدم بعض شرحه في الجناز فيما يتعلق بالكفر ونحو ذلك ، وذكر في موضعين من الهجرة ، وأجلت بشرحه على المغازي فلم يتفق ذلك فهو لا . قوله (حدثنا الحميدى حدثنا سفيان) هو ابن هيثم (عن الأعمش) وقع في أوائل الهجرة بهذا السند سواء . حدثنا الأعمش . . قوله (عدنا) بضم المهملة من العبادة . قوله (هاجرنا مع رسول الله ﷺ إلى المدينة) أى بأمره وإذنه ، أو المراد بالمعية الاشتراك في حكم الهجرة إذ لم يكن معه حساً إلا الصديق وعامر بن فهيرة . قوله (نبتنى وجه الله) أى جهة ما عنده من الثواب لاجهة الدنيا . قوله (فوقع) في رواية الثوري كما مضى في الهجرة عن الأعمش . فوجب ، وإطلاق الوجوب على الله بمعنى إيجابه على نفسه بوعده الصادق والا فلا يجب على الله شيء . قوله (أجرنا على الله) أى إنابتنا وجزاؤنا . قوله (لم يأكل من أجور شيئا) أى من عرض الدنيا ، وهذا مشكل على ما تقدم من تفسير ابتغاء وجه الله ، ويجمع بأن إطلاق الأجر على المال في الدنيا بطريق الجواز بالنسبة لثواب الآخرة ؛ وذلك أن القصد الأول هو ما تقدم لكن منهم من مات قبل الفتح كصعب بن عمير ومنهم من عاش إلى أن فتح عليهم ، ثم انقسموا فبعضهم من أعرض عنه وواسى به المحاويج أولاً ولا يبحث بقى على تلك الحالة الأولى وهم قليل منهم أبو ذر ، وهؤلاء ملتحقون بالقسم الأول ، ومنهم من تبسط في بعض المباح فيما يتعلق بكثرة النساء والسراري أو الخدم والملابس ونحو ذلك ولم يستكثر ولم كثير ومنهم ابن عمر ، ومنهم من زاد فاستكثر بالتجارة وفيدما مع القيام بالحقوق الواجبة والمندوبة وهم كثير أيضاً منهم عبد الرحمن بن عوف ، وإلى هذين القسمين أشار خباب ، فالقسم الأول وما التحق به توفّر له أجره في الآخرة ، والقسم الثاني مقتضى الخبر أنه يجب عليهم ما وصل إليهم من مال الدنيا من ثوابهم في الآخرة ، ويؤيده ما أخرجه مسلم من حديث عبد الله بن عمرو رفعه ما من غاوية تغزو قنهم وتسلم إلا تعجلوا ثلثي أجورهم ، الحديث ، ومن ثم أثر كثير من السلف قلة المال وقنعوا به إما ليتوفّر لهم ثوابهم في الآخرة وإما ليكون أقل لحسابهم عليه . قوله (منهم مصعب بن عمير) بصيغة التصغير هو ابن هشام بن عبد مناف بن عبد الدار بن قصي ، يجتمع مع النبي ﷺ في قصي ، وكان يكنى أبا عبد الله ، من السابقين إلى الإسلام وإلى هجرة المدينة . قال الجراء : أول من قدم علينا مصعب بن عمير وابن أم مكتوم وكانا يقرئان القرآن أخرجه المصنف في أوائل الهجرة ، وذكر ابن اسحق أن النبي ﷺ أرسله مع أهل العقبة الأولى يقرئهم ويعلّمهم ، وكان مصعب وهو

بمكة في ثروة ونعمة فلما هاجر صار في قلة ، فأخرج الزمذني من طريق محمد بن كعب حدثني من سمع عليا يقول : بينما نحن في المسجد اذ دخل علينا مصعب بن عمير وما عليه الا بردة له مرقوعة بفروة ، فسكى رسول الله ﷺ لما رآه الذي كان فيه من النعم والذي مر فيه اليوم ، . قوله (قتل يوم أحد) أي شهيدا ، وكان صاحب لواء رسول الله ﷺ يومئذ ثبت ذلك في مرسل عبيد بن عمير بسند صحيح عند ابن المبارك في كتاب الجهاد . قوله (وترك نمرة) بفتح النون وكرر الميم ثم راء هي إزار من صوف غلط أو بردة . قوله (أينعت) بفتح الهمة وسكون التحتانية وفتح النون والمهمة أي انتهت واستحقت القطاف ، وفي بعض الروايات ينعت بغير ألف وهي لغة ، قال الفزاز وأينعت أكثر . قوله (فهو يذبها) بفتح أوله وسكون ثانيه وكسر المهمة ويجوز ضمها بعدها موحده أي يقطفها ، قال ابن بطلال : في الحديث ما كان عليه السلف من الصدق في وصف أحوالهم . وفيه أن الصبر على مكافحة الفقر وصعوبته من منازل الأبرار . وفيه أن السكف يكون ساترا لجميع البدن وأن الميت يصير كله عورة ، ويحتمل أن يكون ذلك بطريق الكمال ، وقد تقدم سائر ما يتعلق بذلك في كتاب الجنائز . ثم قال ابن بطلال : ليس في حديث خباب تفضيل الفقير على الغني ، وإنما فيه أن دجرتهم لم تكن لدينا يصيبونها ولا نعمة يتعجلونها وإنما كانت لله عاصمة ليثيجم عليها في الآخرة ، فن مات منهم قبل فتح البلاد توفر له ثوابه ، ومن بقى حتى نال من طيبات الدنيا خشي أن يكون عجل لهم أجر طاعتهم ، وكانوا على نعم الآخرة أحرص . الحديث الثالث ، قوله (سلم) بفتح المهمة وسكون اللام (ابن زريق) بزاي ثم راء وزن عظيم ، وأبو رجاء هو الطاردي ، وقد تقدم بهذا السند والمتن في صفة الجنة من بدء الخلق ، ويأتي شرحه في صفة الجنة والنار من كتاب الرقاق هذا . قوله (تابعه أيوب وعوف ، وقال حماد بن نعيم وصخر عن أبي رجاء عن ابن عباس) أما متابعة أيوب فوصلها للنسائي وتقدم بيان ذلك وانها في كتاب النكاح . وأما متابعة عوف فوصلها المؤلف في كتاب النكاح . وأما متابعة حماد بن نعيم - وهو الاسكاف - البصري فوصلها للنسائي من طريق عثمان بن عمر بن قارس عنه ، وليس له في الكتابين سوى هذا الحديث الواحد ، وقد وثقه وكيع وابن معين وغيرهما . وأما متابعة صخر - وهو ابن جويرية - فوصلها للنسائي أيضا من طريق المعافى بن عمران عنه وابن منده في كتاب التوحيد من طريق مسلم بن إبراهيم حدثنا صخر بن جويرية وحماد بن نعيم قالا حدثنا أبو رجاء ، وقد وقعت لنا بطول في الجمعيات ، من رواية علي بن الجعد عن صخر قال سمعت أبا رجاء حدثنا ابن عباس به ، قال الترمذني بعد أن أخرجه من طريق عوف : وقال أيوب عن أبي رجاء عن ابن عباس ، وكلا الاسنادين ليس فيه مقال ، ويحتمل أن يكون عن أبي رجاء عند كل منهما . وقال الخطيب في « المدرج » : روى هذا الحديث أبو داود الطيالسي عن أبي الأشهب وجريز بن حازم وسلم بن زريق وحماد بن نعيم وصخر بن جويرية عن أبي رجاء عن عمران وابن عباس به ، ولا نعلم أحدا جمع بين هؤلاء فان الجماعة روه عن أبي رجاء عن ابن عباس ، وسلم إنما روه عن أبي رجاء عن عمران ، ولعل جريرا كذلك ، وقد جاءت الرواية عن أيوب عن أبي رجاء بالوجهين ، ورواه سعيد بن أبي عروبة عن فطر عن أبي رجاء عن عمران ، فالحديث عن أبي رجاء عنهما واقعه أعلم . قال ابن بطلال : ليس قوله « اطلعت في الجنة فرأيت أكثر أهلها الفقراء » ، يوجب فضل الفقير على الغني ، وإنما معناه أن الفقراء في الدنيا أكثر من الأغنياء فأخبر عن ذلك كما تقول أكثر أهل الدنيا الفقراء إخبارا عن الحال ، وليس

الفقر أدخلهم الجنة وانما دخلوا بصلاحهم مع الفقر ، فان الفقير إذا لم يكن صالحا لا يفضل . قلت : ظاهر الحديث التحريض على ترك التوسع من الدنيا كما أن فيه تحريض النساء على المحافظة على أمر الدين لتلا بدخلن النار كما تقدم تقرير ذلك في كتاب الايمان في حديث تصدق فاني رأيتكن أكثر أهل النار ، قيل : بيم ؟ قال : بكفرن ، قيل : يكفرن بالله ؟ قال : يكفرن بالاحسان . الحديث الرابع ، قوله (حدثنا أبو معمر) هو عبد الله بن محمد بن عمرو ابن الحجاج . قوله (عن أنس) في رواية همام عن قتادة ، كذا نأى أنس بن مالك ، وسيأتي في الباب الذي بعده .

قوله (على خوان) بكسر المعجمة وتخفيف الواو وتقدم شرحه في كتاب الأطعمة . قوله (وما أكل خبزا مرققا حتى مات) قال ابن بطال : تركه عليه الصلاة والسلام الأكل على الخوان وأكل المرقق لأنها هو لدفع طيبات الدنيا اختيارا لطيبات الحياة الدائمة ، والمال إنما يرغب فيه ليستعان به على الآخرة فلم يحتاج النبي ﷺ إلى المال من هذا الوجه . وحاصله أن الخبر لا يدل على تفضيل الفقر على الغنى بل يدل على فضل القناعة والكفاف وعدم التبسط في ملاذ الدنيا ، ويؤيده حديث ابن عمر : لا يصيب عبد من الدنيا شيئا الا نقص من درجاته ، وإن كان عند الله كريما ، أخرجه ابن أبي الدنيا قال المنذرى وسنده جيد والله أعلم . الحديث الخامس ، قوله (حدثنا عبد الله بن أبي شيبه) هو أبو بكر وأبو شيبه جده لأبيه وهو ابن محمد بن أبي شيبه واسمه ابراهيم ، أصله من واسط وسكن السكوفة وهو أحد الحفاظ الكبار ، وقد أكره عنه المصنف وكذا مسلم ، لكن مسلم يكنيه دائما والبخارى يسميه وقل أن كناه . قوله (وما في بيتي شيء الخ) لا يخالف ما تقدم في الوصايا من حديث عمرو بن الحارث المصطفي .

وما ترك رسول الله ﷺ عند موته دينارا ولا درهما ولا شيئا ، لأن مراده بالشيء المنقى ما تخلف عنه بما كان يختص به ، وأما الذي أشارت إليه عائشة فكان بقية نفقة التي تختص بها فلم يتعد الموردان . قوله (يا كاه ذو كبد) شمل جميع الحيوان وانتفى جميع المأكولات . قوله (إلا شطر شعير) المراد بالشرط هنا البعض ، والشرط يطلق على النصف وعلى ما قاربه وعلى الجهة ولبست مرادة هنا ، ويقال أرادت نصف وسق . قوله (في رف لي) قال الجمهورى الرف شبه الطاق في الحائط ، وقال عياض : الرف خشب يرتفع عن الأرض في البيت يوضع فيه ما يراد حفظه . قلت : والاول أقرب للرداد . قوله (فأكلت منه حتى طال على ، فسكته) بكسر الكاف (فغنى) أى فرغ . قال ابن بطال حديث عائشة هذا في معنى حديث أنس في الأخذ من العيش بالاعتقاد وما يسد الجوعة .

قلت : انما يكون كذلك لو وقع بالقصد اليه ، والذي يظهر أنه ﷺ كان يؤثر بما عنده ، فقد ثبت في الصحيحين أنه كان إذا جاءه ما فتح الله عليه من خير وغيره من تمر وغيره يذخر قوت أهله سنة ثم يجعل ما بقي عنده عدة في سبيل الله تعالى ، ثم كان مع ذلك إذا طرا عليه طارئ أو نزل به ضيف يشير على أهله بابتاعهم قريبا أدى ذلك الى نفاد ما عندهم أو معظمه ، وقد روى البيهقي من وجه آخر عن عائشة قالت : ما شبع رسول الله ﷺ ثلاثة أيام متوالية ، ولو شئنا لشبعنا ، ولكنه كان يؤثر على نفسه ، وأما قولها : فسكته فغنى ، قال ابن بطال : فيه أن الطعام المكمل يكون قنائه معلوما للعالم بكيله ، وأن الطعام غير المكمل فيه البركة لأنه غير معلوم مقداره . قلت : في تعميم كل الطعام بذلك نظر ، والذي يظهر أنه كان من الخصوصية لعائشة ببركة النبي ﷺ ، وقد وقع مثل ذلك في حديث جابر الذي أذكره آخر الباب ، ووقع مثل ذلك في مزود أبي هريرة الذي أخرجه الترمذى وحسنه والبيهقى في الدلائل ، من طريق أبي العالية عن أبي هريرة : أتيت رسول الله ﷺ بتمرات فقلت : ادع لي فبين

أَتَقَوَّى بِهَا ، فَذَا جَاءُوا أَمْرِي فَكُنْتُ أَنَا أُعْطِيهِمْ ، وَمَا عَسَى أَنْ يَهْلُفَنِي مِنْ هَذَا الْبَيْنِ ، وَلَمْ يَكُنْ مِنْ طَاعَةِ اللَّهِ وَطَاعَةِ رَسُولِهِ ﷺ بُدٌّ ، فَأَتَيْتُهُمْ فَدَعَوْتُهُمْ ، فَأَقْبَلُوا فَاسْتَأْذَنُوا فَأَذِنَ لَهُمْ ، وَأَخَذُوا بِجَالِسِهِمْ مِنَ الْبَيْتِ . قَالَ : يَا أَبَا هُرَيْرَةَ ، قُلْتُ : لَبَّيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ، قَالَ خُذْ فَأَعْطِهِمْ ، فَأَخَذْتُ الْقُدَحَ فَجُمَلْتُ أُعْطِيهِ الرَّجُلَ فَيَشْرَبُ حَتَّى يَرَوِي ، ثُمَّ يَرُدُّ عَلَى الْقُدَحِ فَأَعْطِيهِ الرَّجُلَ فَيَشْرَبُ حَتَّى يَرَوِي ، ثُمَّ يَرُدُّ عَلَى الْقُدَحِ ، حَتَّى انْتَهَيْتُ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ وَقَدْ رَوَى الْقَوْمُ كُلَّهُمْ ، فَأَخَذَ الْقُدَحَ فَوَضَعَهُ عَلَى يَدِهِ ، فَنَظَرَ أَلَيْ فَنَبَسَ فَقَالَ أَبَا هُرَيْرَةَ ، قُلْتُ لَبَّيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ . قَالَ بَقِيتُ أَنَا وَأَنْتَ . قُلْتُ صَدَقْتَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ، قَالَ أَقْمِدْ فَاشْرَبْ ، فَقَعَدْتُ فَاشْرَبْتُ ، فَقَالَ اشْرَبْ ، فَاشْرَبْتُ ، فَازَالَ يَقُولُ : اشْرَبْ ، حَتَّى قُلْتُ : لَا وَالَّذِي بَسَمَكَ بِالْحَقِّ ، مَا أَجِدُهُ مَسْلُكًا . قَالَ فَأَرْنِي ، فَأَعْطَيْتُهُ الْقُدَحَ ، فَحَمَدَ اللَّهُ وَسَمِيَ وَشَرِبَ لِلْفَضْلَةِ .

٦٤٥٣ - **حَدَّثَنَا** مُسَدَّدٌ حَدَّثَنَا يَحْيَى عَنْ إِسْمَاعِيلَ حَدَّثَنَا قَيْسٌ « قَالَ سَمِعْتُ سَعْدًا يَقُولُ : إِنِّي لِأَوَّلِ الْعَرَبِ رَمَى بِسَهْمٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ، وَرَأَيْتُنَا كَفَزُوا وَمَالَنَا طَعَامَ إِلَّا وَرَقُ الْحُلْبَةِ وَهَذَا السَّهْمُ ، وَإِنْ أَحَدُنَا كَيْضَعٌ كَأَن تَضَعُ الشَّاةُ مَالَهُ خِلَاطٌ ، ثُمَّ أَصْبَحْتُ بَنُو أَسَدٍ يُنْمِزُونِي عَلَى الْإِسْلَامِ ، خِيتَ إِذَا وَضِلَّ سَعْيِي ،

٦٤٥٤ - **حَدَّثَنِي** هِشَامُ حَدَّثَنَا جَرِيرٌ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ عَنِ الْأَسْوَدِ « عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ : مَا شَهِعَ آلُ مُحَمَّدٍ مِنْ قَدَمٍ الْمَدِينَةِ مِنْ طَعَامٍ بُرِّ ثَلَاثَ لَيَالٍ نَبَاعًا حَتَّى تُقْبِضَ ،

٦٤٥٥ - **حَدَّثَنِي** إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ هِشَامٍ الرَّحْمَنُ حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ هُوَ الْأَزْرَقِيُّ عَنْ وَشَرِّ بْنِ كِدَامٍ مِنْ هَلَالِ الْوَزَانِ عَنْ عُروَةَ « عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ : مَا أَكَلَ آلُ مُحَمَّدٍ ﷺ أَكْلَتَيْنِ فِي يَوْمٍ إِلَّا إِحْدَاهُمَا تَمَرٌ ،

٦٤٥٦ - **حَدَّثَنِي** أَحْمَدُ بْنُ رَجَاءٍ حَدَّثَنَا النَّضَرُ عَنْ هِشَامٍ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبِي « عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ : كَانَ فِرَاشُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مِنْ أَدَمٍ وَحَشْوُهُ لَيْفٌ ،

٦٤٥٧ - **حَدَّثَنَا** هُدَيْبَةُ بْنُ خَالِدٍ حَدَّثَنَا هَامُّ بْنُ يَحْيَى حَدَّثَنَا قَعَادَةُ قَالَ « كُنَّا بَيْنَ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ وَخُبَّارِهِ قَامُوا وَقَالَ : كُلُوا ، فَأَأْمَرُ النَّبِيُّ ﷺ رَأَى رَغِيْفًا مُرَقَّقًا حَتَّى لَحِقَ بِاللَّهِ ، وَلَا رَأْيَ شَاةٍ سَمِيْطًا بَيْنَهُمَا قَطُّ ،

٦٤٥٨ - **حَدَّثَنَا** عُمَدُ بْنُ الْمُثَنَّى حَدَّثَنَا يَحْيَى حَدَّثَنَا هِشَامُ أَخْبَرَنِي أَبِي « عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ : كَانَ يَأْتِي عَلَيْنَا الشَّهْرُ مَا نَرَوْهُ قَدْ فِيهِ ذَرَأٌ ، إِنَّمَا هُوَ التَّمْرُ وَالْمَاءُ ، إِلَّا أَنْ نُؤْتَى بِالْأَحْمِ ،

٦٤٥٩ - **حدثنا** عبد العزيز بن عبد الله الأوبسى **حدثني** ابن أبي حازم عن أبيه عن يزيد بن رومان عن عروة عن عائشة أنها قالت لعروة : ابن أختي ، إن كنا ننتظر إلى الهلال ثلاثة أهلة في شهرين وما أوقدت في أوقات رسول الله ﷺ نار . فقالت : ما كان يُمِيشكم ؟ قالت : الأسودان التراب والماء ، إلا أنه قد كان رسول الله ﷺ جيراناً من الأنصار كان لهم منافع ، وكانوا يمنحون رسول الله ﷺ من أيامهم ، فيسقيهم .

٦٤٦٠ - **حدثنا** عبد الله بن محمد **حدثنا** محمد بن فضيل عن أبيه عن حمارة عن أبي زرعة عن أبي

هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : اللهم ارزق آل محمد قوتا .

قوله (باب) بالتين (كيف كان حبش النبي ﷺ وأصحابه) ؟ أي في حياته (وتخليهم عن الدنيا) أي عن ملازمتها والتبسط فيها ، ذكر فيه ثمانية أحاديث ، الحديث الأول ، **قوله** (حدثنا أبو نعيم) نحو من نصف هذا الحديث (قال الكرماني : يستلزم أن يكون الحديث بغير إسناد يعني غير موصول ، لأن النصف المذكور مهم لا يدرى أهو الأول أو الثاني . قلت : يحتمل أيضا أن يكون قدر النصف الذي حدث به أبو نعيم مطلقا من الحديث المذكور ، والذي يتبادر من الإطلاق أنه النصف الأول ، وقد جزم مغلطى وبعض شيوخنا ، أن القدر المسموع له منه هو الذي ذكره في د باب إذا دعى الرجل لجاهل يستأذن ، من كتاب الاستئذان حيث قال : **حدثنا** أبو نعيم **حدثنا** عمر بن زح ، وأخبرنا محمد بن مقاتل **أبنا**نا عبد الله هو ابن المبارك **أبنا**نا عمر بن زح **أبنا**نا مجاهد عن أبي هريرة قال : دخلت مع رسول الله ﷺ فوجد لبنا في قدح فقال : أباهر الحق أهل الصفة فادعهم إلى . قال فأبتهم فدعوتهم فأقبلوا فاستأفوا فأذن لهم فدخلوا ، قال مغلطى : فهذا هو القدر الذي سمعه البخاري من أبي نعيم ، واعرضه الكرماني فقال ليس هذا ثلث الحديث ولا ربه فضلا عن نصفه . قلت : وفيه نظر من وجهين آخرين : أحدهما احتمال أن يكون هذا السياق لابن المبارك فإنه لا يتعين كونه لفظ أبي نعيم ، ثانيهما أنه منزع من أثناء الحديث فإنه ليس فيه القصة الأولى المتعلقة بأبي هريرة ولا ما في آخره من حصول البركة في اللبن الخ ، نعم ، المحرر قول شيخنا في ذلك على ابن الصلاح ، مانعه : القدر المذكور في الاستئذان بعض الحديث المذكور في الرقاق . قلت : فهو عما حدث به أبو نعيم سواء كان بالفظ أم بمعناه ، وأما باقيه الذي لم يسمعه منه فقال الكرماني إنه يصير بغير إسناد فيعود المحذور ، كذا قال . وكان مراده أنه لا يكون متصلا لعدم تصريحه بأن أبا نعيم حدث به ، لكن لا يلزم من ذلك محذور بل يحتمل كما قال شيخنا أن يكون البخاري حدث به عن أبي نعيم بطريق الوجدادة أو الاجازة أو حمله عن شيخ آخر غير أبي نعيم ، قلت : أو سمع بقية الحديث من شيخ سمعه عن أبي نعيم ، ولهذين الاحتمالين الأخيرين أوردته في تعليق التعليق ، فأخرجته من طريق علي بن عبد العزيز عن أبي نعيم قاما ومن طريق أخرى ، أخرجه أبو نعيم في المستخرج ، والبيهقي في الدلائل ، وأخرجه النسائي في السنن الكبرى ، عن أحمد ابن يحيى الصوفي عن أبي نعيم بتمامه ، واجتمع لي عن سمعه عن عمر بن زح شيخ أبي نعيم أيضا جماعة : منهم روح بن عبادة أخرجه أحمد عنه وعلي بن مسهر ومن طريقه أخرجه الاسماعيل وابن حبان في صحيحه ويونس بن بكير ومن طريقه أخرجه الزمذني والاسماعيل والحاكم في المستدرک والبيهقي . وسأذكر ما رواه عنهم من فائدة زائدة . ثم قال

الكرمانى جميعا عن المحدث الذى ادعاه ما قصة : اعتمد البخارى على ما ذكره فى الاطعمة عن يوسف بن عيسى قاته قريب من نصف هذا الحديث ، فلعله اراد بالنصف هنا ما لم يذكره ثمة فيصير الكل مسندا بعضه عن يوسف وبعضه عن ابي نعيم ، قلت : سند طريق يوسف مغاير لطريق ابي نعيم الى ابي هريرة فيعود المحدث بالنسبة الى خصوص طريق ابي نعيم قاته قال فى اول كتاب الاطعمة حدثنا يوسف بن عيسى حدثنا محمد بن فضيل عن ابيه عن ابي حازم عن ابي هريرة قال اصابني جهد ، فذكر سؤالي عن هذه الآية وذكر مرور رسول الله ﷺ به ، وفيه ما نطلق به الى رحله فأمر لي بعس من لبن فشربت منه ثم قل عد ، فذكره ولم يذكر قصة أصحاب الصفة ولا ما يتعلق بالبركة التى وقعت فى اللبن ، وزاد فى آخره ما دار بين ابي هريرة وعمر بن عبد الله عن كونه ما استنبه ، فظهر بذلك المغايرة بين الحديثين فى السندين ، وأما المتن فى أحد الطريقين ما ليس فى الآخر لكن ليس فى طريق ابي حازم من الزيادة كبير أمر ، والله أعلم . قوله (عمر بن زر) بفتح المعجمة وتشديد الزاء . قوله (إن ابا هريرة كان يقول) فى رواية روح ويونس بن بكير وغيرهما حدثنا مجاهد عن ابي هريرة . قوله (الله الذى لا إله إلا هو) كذا للاكثر بحذف حرف الجر من القسم ، وهو فى روايتنا بالتحفص ، وحكى بعضهم جواز النصب ، وقال ابن التين رويناه بالنصب ، وقال ابن جنى : إذا حذف حرف القسم نصب الاسم بعده بتقدير الفعل ، ومن العرب من يجر اسم الله وحده مع حذف حرف الجر فيقول : الله لأفومن ، وذلك لكثرة ما يستعملونه . قلت : وثبت فى رواية روح ويونس بن بكير وغيرهما بالواو فى أوله فتعين الجرف فيه . قوله (ان كنت) يسكون النون مخففة من الثقيلة ، وقوله : لا تعتمد بكبدى على الأرض من الجوع ، أى الصق بطنى بالأرض ، وكأنه كان يستفيد بذلك ما يستفيدة من شد الحجر على بطنه ، أو هو كناية عن سقوطه إلى الأرض منشبا عليه كما وقع فى رواية ابي حازم فى أول الاطعمة ، فلقبت عمر بن الخطاب فاستقرأه آية ، فذكره ، قال : فثبت غير بعيد غررت على وجهى من الجهد والجوع ، فإذا رسول الله ﷺ على رأسى ، الحديث . وفى حديث محمد بن سيرين عن ابي هريرة الآتى فى كتاب الاحتصام : لقد رأيتنى وإنى لأخبر ما بين المنبر والحجرة من الجوع منشبا على ، فيجىء الجأئ فيضع رجله على عنق يرى أن بين الجنون وما بين إلا الجوع ، وعند ابن سعد من طريق الوليد بن رباح عن ابي هريرة : كنت من أهل الصفة ، وإن كان ليغشى على فيما بين بيت عائشة وأم سلمة من الجوع ، ومضى أيضا فى مناقب جعفر من طريق سعيد المقبرى عن ابي هريرة : وإنى كنت أرم رسول الله ﷺ لشبع بطنى ، وفيه : وكنت ألصق بطنى بالحصى من الجوع ، وإن كنت لاستقرى الرجل الآية وهى معى كى ينقلب بى فيطعمنى ، وزاد فيه الترمذى : وكنت إذا سألت جعفر ابن ابي طالب لم يجبنى حتى يذهب بى إلى منزله . قوله (وإن كنت لأشد الحجر على بطنى من الجوع) عند أحمد فى طريق عبد الله بن شقيق : أقت مع ابي هريرة سنة فقال : لو رأيتنا وأنه ليائى على أحدنا الأيام ما يجمد طعاما يقيم به صلبه ، حتى إن كان أحدنا لياخذ الحجر فيشده به على أخمص بطنه ثم يشده بثوبه ليقم به صلبه ، قال العلماء فائدة شد الحجر المساعدة على الاعتدال والإنصاف ، أو المنع من كثرة التحلل من الغذاء الذى فى البطن ليكون الحجر بقدر البطن فيكون الضعف أقل ، أو لتقابل حرارة الجوع ببرد الحجر ، أو لأن فيه الإشارة إلى كسر النفس . وقال الخطابى أشكل الأمر فى شد الحجر على البطن من الجوع على قوم فتوهوا أنه تصحيف ، وزعموا أنه الحجر بضم أوله وفتح الجيم بعدما زأى جمع الحجرة التى يشده بها الوسط ، قال : ومن أقام بالحجاز وعرف

عادتهم حرف أن الحجر واحد الحجارة . وذلك أن الجماعة تعترهم كثيرا فإذا خوى بطنه لم يمكن منه الانتصاب فيعمد حينئذ إلى صفائح رقاق في طول الكف أو أكبر فيربطها على بطنه وتشد بعصابة فوقها فتعتدل قامته ببعض الاعتدال ، والاعتناء بالسكبد على الأرض بما يقارب ذلك . قلت : سبقه إلى الإنكار المذكور أبو حاتم بن حبان في صحيحه ، فلعله أشار إلى الرد عليه ، وقد ذكرت كلامه وتعبه في « باب التذكيل لمن أراد الوصال » من كتاب الصيام . **قوله** (ولقد قدمت يوما على طريقهم الذي يخرجون منه) الضمير للنبي ﷺ وبعض أصحابه عن كان طريق منازلهم إلى المسجد متحدة . **قوله** (فرأى بكر فسألته عن آية ما سألته إلا ليثبني) بالمجسمة والموحدة من الشيع ، ووقع في رواية الكشميني « ليستثبني » بمهمل ومثنانين وموحدة أى يطلب منى أن أتبعه ليظمنى ، وثبت كذلك في رواية روح وأكثر الرواة . **قوله** (فرأى ولم يفعل) أى الاشباع أو الاستبعا . **قوله** (حتى مر بي عمر) يشير إلى أنه استمر في مكانة بعد ذهاب أبي بكر إلى أن مر عمر ، ووقع في قصة عمر من الاختلاف في قوله « ليثبني » فظهر ما وقع في التي قبلها ، وزاد في رواية أبي حازم « فدخل داره وفتحها على » أى قرأ الذي استفهمته عنه ، ولعل العذر لكل من أبى بكر وعمر حل سؤال أبى هريرة على ظاهره أو فهمها ما أرادوه ولكن لم يكن عندهما إذ ذاك ما يطمانه ، لكن وقع في رواية أبى حازم من الزيادة أن عمر تأسف على عدم ادخاله أبا هريرة داره وانفذه فلقيت عمر فذكرت له وقلت له ولى الله ذلك من كان أحق به منك يا عمر ، وفيه « قال عمر والله لأن أكون أدخلتكم أحب إلى من أن يكون لي حمر النعم » فإن فيه إشارا بأنه كان عنده ما يطعمه إذ ذاك فيرجح الاحتمال الأول ، ولم يخرج على ما روى أبو هريرة من كنياته بذلك عن طلب ما يأكل . وقد استنكر بعض مشايخنا ثبوت هذا عن أبى هريرة لاستبعاد مواجهة أبى هريرة لعمر بذلك ، وهو استبعاد مستبعد . **قوله** (ثم مر بي أبو القاسم ﷺ فتبسم حين رأي وعرف ما في نفسي) استدل أبو هريرة بتبسمه ﷺ على أنه عرف ما به ، لأن التبسم نارة يكون لما يعجب ونارة يكون لا يناس من تبسم إليه ولم تكن تلك الحال معجبة فنوى الحل على الثاني . **قوله** (وما في وجهي) كأنه عرف من حال وجهه ما في نفسه من احتياجه إلى ما يسد رمقه . ووقع في رواية على بن مسهر وروح وعرف ما في وجهي أو نفسي ، بالشك . **قوله** (ثم قال لي يا أبا هريرة) في رواية على بن مسهر « فقال أبو هريرة » وفي رواية روح « فقال أبا هريرة » فاما النصب فواضح ، وأما الرفع فهو على أنه من لا يعرف لفظ الكنية ، أو هو الاستفهام أى أنت أبو هريرة ؟ وأما قوله « هر » فهو بتشديد الراء وهو من رد الاسم المؤنث إلى المذكر والمصغر إلى المكبر ، فإن كنيته في الأصل أبو هريرة تصغير مرة مؤنثا وأبو هريرة مذكر مكبر ، وذكر بعضهم أنه يجوز فيه تخفيف الراء مطلقا فعلى هذا يسكن ، ووقع في رواية يونس بن بكير « فقال أبو هريرة » أى أنت أبو هريرة ، وقد ذكرت توجيه قبل . **قوله** (قلت لبيك رسول الله) كذا فيه بحذف حرف النداء ، ووقع في رواية على بن مسهر « فقلت لبيك يا رسول الله وسعديك » . **قوله** (الحق بهمة وصل وفتح المهمة أى اتبع . **قوله** (ومضى فانبعته) زاد في رواية على بن مسهر فلاحقته . **قوله** (فدخل) زاد على بن مسهر إلى أهله . **قوله** (فاستأذن) بهمة بعد الغاء والتون مضمومة فعل متكلم وعبر عنه بذلك بمبالغة في التحقق . ووقع في رواية على بن مسهر ويونس وغيرهما « فاستأذنت » . **قوله** (فأذن لي فدخل) كذا فيه وهو أما تكرار لهذه اللفظة لوجود الفصل أو التفات ، ووقع في رواية على بن مسهر « فدخلت » وهي واضحة . **قوله**

(فوجد لبنا في قدح) في رواية علي بن مسهر ، فإذا هو بلبن في قدح ، وفي رواية يونس ، فوجد قدحا من اللبن ، .
قوله (فقال : من أين هذا اللبن ؟) زاد روح ، لكم ، وفي رواية ابن مسهر ، فقال لاهله : من أين لكم هذا ، . **قوله**
(قالوا أهداه لك فلان أو فلانة) كذا بالكس ، ولم أنف على اسم من أهداه ، وفي رواية روح ، أهداه لنا فلان
أو آل فلان ، وفي رواية يونس ، أهداه لنا فلان ، . **قوله** (الحق إلى أهل الصفة) كذا عدى الحق إلى وكأنه ضمنها
معنى أطلق ، ووقع في رواية روح بلفظ ، أطلق ، . **قوله** (قال وأهل الصفة أضياف الاسلام) سقط لفظ
ه قال ، من رواية روح ولا بد منها فإنه كلام أبي هريرة قاله شارحا لحال أهل الصفة والسبب في استدعائهم فإنه
عليه السلام كان يخصهم بما يأتيه من الصدقة ويشركهم فيما يأتيه من الهدية ، وقد وقع في رواية يونس بن بكير هذا
القدر في أول الحديث ولفظه عن أبي هريرة ، قال كان أهل الصفة أضياف الاسلام لا يأوون على أهل ولا مال
واقه الذي لا إله إلا هو الخ ، وفيه إشعار بأن أبا هريرة كان منهم . **قوله** (لا يأوون على أهل ولا مال) في
رواية روح والأكثر ، إلى ، بدل على . **قوله** (ولا على أحد) تعميم بعد تخصيص فشمّل الأقارب والأصدقاء
وغيرهم ، وقد وقع في حديث طلحة بن عمرو عند أحمد وابن حبان والحاكم كان الرجل إذا قدم على النبي صلى الله عليه وسلم
وكان له بالمدينة عريف نزل عليه ، فإذا لم يكن له عريف نزل مع أصحاب الصفة ، وفي مرسل يزيد بن عبد الله بن
قسيط عند ابن سعد ، كان أهل الصفة ناسا نقراء لا منازل لهم ، فكانوا ينامون في المسجد لا مأوى لهم غيره ،
وله من طريق نعيم المجرم عن أبي هريرة ، كنت من أهل الصفة ، وكنا إذا أمسينا حضرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم
كل رجل فيمنصرف برجل أو أكثر فيبقى من بقي عشرة أو أقل أو أكثر فيأتي النبي صلى الله عليه وسلم بعشائه فتعشى معه فإذا
فرغنا قال : ناموا في المسجد ، وتقدم في باب علامات النبوة ، وغيره حديث عبد الرحمن بن أبي بكر ، إن
أصحاب الصفة كانوا ناسا نقراء ، وإن النبي صلى الله عليه وسلم قال : من كان عنده طعام اثنين فليذهب بثالث ، الحديث ، ولأبي
نعيم في الحلية ، من مرسل محمد بن سيرين ، كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا صلى قسم ناسا من أصحاب الصفة بين ناس
من أصحاب فيذهب الرجل بالرجل والرجل بالرجل حتى ذكر عشرة ، الحديث ، وله من حديث معاوية بن الحكم
د بينا أنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في الصفة لمجل يوجه الرجل مع الرجل من الانصار والرجلين والثلاثة حتى بقيت في
أربعة ورسول الله صلى الله عليه وسلم خامسنا فقال : انطقوا بنا ، فقال : يا عائشة عطينا ، الحديث . **قوله** (إذا أتته صدقة
بعث بها إليهم ولم يتناول منها شيئا) أي لنفسه ، في رواية روح ، ولم يصب منها شيئا ، وزاد ولم يشركهم فيها ،
قوله (وإذا أتته هدية أرسل إليهم وأصاب منها وأشركهم فيها) في رواية علي بن مسهر ، وشركهم ، بالتعديد
وقال فيها أو منها ، بالكس ووقع عند يونس ، الصدقة والهدية ، بالتعريف فيهما ، وقد تقدم في الزكاة وغيرها
بيان أنه صلى الله عليه وسلم كان يقبل الهدية ولا يقبل الصدقة ، وتقدم في الهبة من حديث أبي هريرة مختصرا من رواية محمد بن
زياد عنه ، كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا أتى بطعام سأل عنه فإن قيل صدقة قال لأصحابه كلوا ، ولم يأكل . وإن قيل هدية
ضرب بيده فأكل معهم ، ولأحمد وابن حبان من هذا الوجه ، إذا أتى بطعام من غير أهله ، ويجمع بين هذا وبين
ما وقع في حديث الباب بأن ذلك كان قبل أن تبقى الصفة ، فكان يقسم الصدقة فيمن يستحقها ويأكل من الهدية
مع من حضر من أصحابه ، وقد أخرج أبو نعيم في الحلية ، عن مرسل الحسن قال ، بنيت حصة في المسجد
لأصحاب المسلمين ، ويحتمل أن يكون ذلك باختلاف حالين : فيحمل حديث الباب على ما إذا لم يحضره أحد فإنه

يرسل ببعض الهدية الى أهل الصفة أو يدهوم اليه كما في قصة الباب ، وإن حضره أحد يشركه في الهدية فإن كان هناك فضل أرسله الى أهل الصفة أو دعاهم . ووقع في حديث طلحة بن عمرو الذي ذكرته آنفاً ، وكنت فيمن نزل الصفة فوافقت رجلاً فكان يجرى علينا من رسول الله ﷺ كل يوم مد من تمر بين كل رجلين ، وفي رواية أحمد ، فزلت في الصفة مع رجل فكان بيني وبينه كل يوم مد من تمر ، وهو محمول ايضاً على اختلاف الأحوال : فكان أولاً يرسل الى أهل الصفة بما حضره أو يدهوم أو يفرقهم على من حضر إن لم يحضره ما يسكنهم ، فلما فتحت فذك وغيرهما صار يجرى عليهم من التمر في كل يوم مذكر . وقد اعتنى بجمع أسماء أهل الصفة أبو سعيد ابن الأعرابي وبقية أبو عبد الرحمن السلمي فزاد أسماء ، وجمع بينهما أبو نعيم في أوائل الحلية ، فسرّد جميع ذلك . ووقع في حديث أبي هريرة الماضي في علامات النبوة أنهم كانوا سبعين ، وليس المراد حصرهم في هذا العدد وإنما هي عدة من كان موجوداً حين القصة المذكورة ، والا فجميعهم أضاف ذلك كما بينا من اختلاف أحوالهم . قوله (فسأني ذلك) زاد في رواية علي بن مسهر ، والله ، والاشارة الى ما تقدم من قوله « ادعهم لي » ، وقد بين ذلك بقوله (فقلت) أي في نفسي (وما هذا اللين) ؟ أي ما قدره (في أهل الصفة) ؟ والواو عاطفة حل شيء محذوف ، ووقع في رواية يونس بحذف الواو زاد في روايته « وأنا رسوله إليهم » ، وفي رواية علي بن مسهر ، وأين يقع هذا اللين من أهل الصفة وأنا ورسول الله ، ؟ وهو بالجر عطفاً على أهل الصفة ويجوز الرفع والتقدير وأنا ورسول الله معهم . قوله (وكنت أرجو أن أصيب من هذا اللين شربة أتقوى بها) زاد في رواية روح بنو وليتي . قوله (فإذا جاء) كذلك فيه بالافراد أي من أمرني بطلبه ، والاكثر « فإذا جاءوا » بصيغة الجمع . قوله (أمرني) أي النبي ﷺ (فكنت أنا أعطيهم) وكأنه عرف بالمادة ذلك لأنه كان يلزم النبي ﷺ ويخدمه ، وقد تقدم في مناقب جعفر من حديث طلحة بن عبيد الله « كان أبو هريرة مسكيناً لا أهل له ولا مال ، وكان يدور مع رسول الله ﷺ حيثما دار ، أخرجه البخاري في تاريخه ، وتقدم في البيوع وغيره من وجه آخر عن أبي هريرة « وكنت امرأة مسكيناً ألزم رسول الله ﷺ لشيع بطني » ، ووقع في رواية يونس بن بكير « فسأمرني أن أديره عليهم فاعسى أن يصيبني منه » ، وقد كنت أرجو أن أصيب منه ما يغنيني ، أي من جوع ذلك اليوم . قوله (وما عسى أن يبلغني من هذا اللين) أي يصل الى بعد أن يكتفوا منه . وقال الكرماني لفظ « عسى » زائد . قوله (ولم يكن من طاعة الله وطاعة رسوله بد) يشير الى قوله تعالى (من يطع الرسول فقد أطاع الله) . قوله (فانيتهم فدعوتهم) قال الكرماني : ظاهره أن الايمان والدعوة وقع بعد الاعطاء ، وليس كذلك ، ثم أجاب بأن معنى قوله « فكنت أنا أعطيهم » عطفاً على جواب « فإذا جاءوا » فهو بمعنى الاستقبال ، قلت : وهو ظاهر من السياق . قوله (فأقبلوا فاستأذنوا فأذن لهم ، فأخذوا بمجالسهم من البيت) أي فبعد كل منهم في المجلس الذي يليق به ، ولم أقف على عددهم اذ ذاك ، وقد تقدم في أبواب المساجد في أوائل كتاب الصلاة من طريق أبي حازم عن أبي هريرة « رأيت سبعين من أصحاب الصفة ، الحديث وفيه إشعار بأنهم كانوا أكثر من ذلك ، وذكرت هناك أن أبا عبد الرحمن السلمي وأبا سعيد بن الأعرابي والحاكم اعتنوا بجمع أسماءهم فذكر كل منهم من لم يذكر الآخر ، وجمع الجميع أبو نعيم في « الحلية » وعدتهم تقرب من المائة لكن الكثير من ذلك لا يثبت ، وقد بين كثير من ذلك أبو نعيم ، وقد قال أبو نعيم : كان عدد أهل الصفة يختلف بحسب اختلاف الحال فربما اجتمعوا فكثروا وربما

تفرقوا إما لغزو أو استغناء فقلوا . ووقع في عوارف السمروردي أنهم كانوا أربعمائة . قوله (فقال يا أبا هر) في رواية على بن مسهر . فقال أبو هريرة ، وقد تقدم توجيه ذلك . قوله (أخذ فأعطهم) أي القدح الذي فيه اللبن ، وصرح به في رواية يونس . قوله (أعطيه الرجل فيشرب حتى يروى ثم يرد على القدح فأعطيه الرجل) أي الذي إلى جنبه ، قال الكرماني : هذا فيه أن المعرفة إذا أعيدت معرفة لا تكون عين الأول ، والتحقيق أن ذلك لا يطرد بل الأصل أن تكون عينه إلا أن تكون هناك قرينة تدل على أنه غيره مثل ما وقع هنا من قوله « حتى انتهت إلى النبي ﷺ » فانه يدل على أنه أعطاهم واحدا بعد واحد إلى أن كان آخرهم النبي ﷺ . قلت : وقع في رواية يونس « ثم يرده فأناوله الآخر » وفي رواية على بن مسهر « قال خذ فناولهم » قال لمجملتنا أناول الإناء رجلا رجلا فيشرب ، فإذا روى أخذته فناولته الآخر ، حتى روى القوم جميعا ، وعلى هذا فاللفظ المذكور من تصرف الرواة ، فلا حجة فيه لحرم القاعدة . قوله (حتى انتهت إلى النبي ﷺ) وقد روى القوم كلهم (أي فأعطيته القدح . قوله (فأخذ القدح) زاد روح . وقد بقيت فيه فضلة . قوله (فوضعه على يده فنظر إلى فتبسم) في رواية على بن مسهر « فرفع رأسه فتبسم ، كأنه صلى الله عليه وسلم كان نفوس في أبي هريرة ما كان وقع في تومعه أن لا يفضل له من اللبن شيء . كما تقدم تقريره فلذلك تبسم إليه إشارة إلى أنه لم يفتسه شيء . قوله (فقال أبا هر) كذا في نسخة بمحذف حرف النداء ، وفي رواية على بن مسهر « فقال أبو هريرة ، وقد تقدم توجيهه . قوله (بقيت أنا وأنت) كأن ذلك بالنسبة إلى من حضر من أهل الصفة ، فأما من كان في البيت من أهل النبي ﷺ فلم يتعرض لذكرهم ، ويحتمل أن البيت إذا كان فيه أحد منهم أو كانوا أخذوا كفأيتهم وكان اللبن الذي في ذلك القدح أصيب النبي ﷺ . قوله (أقعد فاشرب) في رواية على بن مسهر « قال خذ فاشرب » . قوله (فما زال يقول اشرب) في رواية روح « فما زال يقول لي . . . قوله (ما أجد له مسلكا) في رواية روح « في مسلكا » . قوله (فأرني) في رواية روح « فقال ناواني القدح » . قوله (الحمد لله وسمى) أي حمد الله على ما من به من البركة التي وقعت في اللبن المذكور مع قلته حتى روى القوم كلهم وأفضلوا ، وسمى في ابتداء الشرب . قوله (وشرب الفضلة) أي البقية ، وهي رواية على بن مسهر وفي رواية روح « فشرب من الفضلة ، وفيه إشعار بأنه بقي بعد شربه شيء ، فإن كانت محفوظة فأمله أعداها لمن بقي في البيت أن كان . وفي الحديث من الفوائد غير ما تقدم : استحباب الشرب من قعود ، وأن خادم القوم إذا دار عليهم بما يشربون يتناول الإناء من كل واحد فيدفعه هو إلى الذي يليه ولا يدع الرجل يتناول رقيقة لما في ذلك من نوع امتنان الضيف . وفيه مہجزة عظيمة ، وقد تقدم لما نظائر في علامات النبوة من تكثير الطعام والشراب ببركته ﷺ . وفيه جوار الشبع ولو بلغ أقصى غايته أخذا من قول أبي هريرة « لا أجد له مسلكا » ، وتقرير النبي ﷺ على ذلك خلافا لمن قال بتحريمه ، وإذا كان ذلك في اللبن مع رفته ونفوذه فكيف بما فوقه من الأغذية الكثيفة ، لكن يحتمل أن يكون ذلك خاصا بما وقع في تلك الحال فلا يقاس عليه ، وقد أورد الترمذي عقب حديث أبي هريرة هذا حديث ابن عمر رفته « أكثرهم في الدنيا شبعاً أطولهم جوعاً يوم القيامة » ، وقال : حسن . وفي الباب عن أبي جحيفة . قلت : وحديث أبي جحيفة أخرجه الحاكم وضمه أحمد . وفي الباب أيضا حديث المقدم بن معد يكرب رفته « ما ملأ ابن آدم وعاء شراً من بطنه » الحديث أخرجه الترمذي أيضا وقال حسن صحيح

ويمكن الجمع بأن يحصل الزجر على من يتخذ الشبع عادة لما يترتب على ذلك من السكسل عن العبادة وغيرهما ،
ويمثل الجواز على من وقع له ذلك نادرا ولا سيما بعد شدة جوع واستبعاد حصول شيء بعده عن قرب . وفيه
أن كتمان الحاجة والتلويح بها أول من إظهارها والتصريح بها . وفيه كرم النبي ﷺ وإيثاره على نفسه وأهله
وخادمه . وفيه ما كان بعض الصحابة عليه في زمن النبي ﷺ من ضيق الحال ، وفضل أبي هريرة وتعففه عن
التصريح بالسؤال واكتفاؤه بالإشارة إلى ذلك ، وتقديمه طاعة النبي ﷺ على حظ نفسه مع شدة احتياجه ، وفضل
أهل الصفة . وفيه أن المدعو إذا وصل إلى دار الداعي لا يدخل بغير استئذان ، وقد تقدم البحث فيه في كتاب
الاستئذان مع الكلام على حديث رسول الرجل إذنه . وفيه جلوس كل أحد في المكان اللائق به . وفيه إشعار
بملامة أبي بكر وعمر للنبي ﷺ ، ودعاء الكبير خادمه بالكسنية . وفيه ترخيم الامم على ما تقدم ، والعمل
بالفراسة ، وجواب المنادي بلييك ، واستئذان الخادم على غدومه إذا دخل منزله ، وسؤال الرجل عما يجده في
منزله بما لا عهد له به ليرتب على ذلك مقتضاه ، وقبول النبي ﷺ الهدية وتناوله منها وإيثاره ببعضها الفقراء ،
وامتناعه من تناول الصدقة ووضعها لها فيمن يستحقها ، وشرب الساقى أخرا وشرب صاحب المنزل بعده ، والحد
على النعم ، والتسمية عند الشرب . (تنبيه) : وقع لأبي هريرة قصة أخرى في تشكثير الطعام مع أهل الصفة ،
فأخرج ابن حبان من طريق سليم بن حبان عن أبيه عنه قال : أنت على ثلاثة أيام لم أطعم ، فجئت أريد الصفة
فجملت أسفط ، فجعل الصبيان يقولون : جن أبو هريرة ؛ حتى انتهيت إلى الصفة فوافقت رسول الله ﷺ أني
بقصة من تريد فدعا عليها أهل الصفة وهم يأكلون منها ، فجملت أظاول كي يدعوني ، حتى قاموا وليس في الأنصة
الاشيء في نواحيها ، فجعله رسول الله ﷺ فصار لقمة فوضعا على أصابعه فقال لي : كل باسم الله ، فوالذي نفسي
بيده ما زلت أكل منها حتى شعبت ، الحديث الثاني ، قوله (يحيى) هو ابن سعيد القطان ، واسماعيل هو ابن أبي
خالد ، وقيس هو ابن أبي حازم ، وسعد هو ابن أبي وقاص . قوله (اني لأول العرب رمى بسهم في سبيل الله)
زاد الترمذي من طريق بيان عن قيس : سمعت سعدا يقول اني لأول رجل اوراق دما في سبيل الله ، وفي رواية
ابن سعد في الطبقات من وجه آخر عن سعد أن ذلك كان في السرية التي خرج فيها مع عبيدة بن الحارث في ستين
راكبا ، وهي أول سرايا بعد الهجرة . قوله (ورأيتنا) بضم المثناة . قوله (ورق الحبلية) بضم المهملة والموحدة
وبسكون الموحدة أيضا ، ووقع في مناقب سعد بالتردد بين الرفع والنصب . قوله (وهذا السمر) بفتح المهملة وضم
الميم ، قال أبو عبيد وغيره : هما نوعان من شجر البادية ، وقيل الحبلية ثمر العضاء بكسر المهملة وتخفيف المعجمة
شجر الشوك كالطلح والعوسج ، قال الذوى : وهذا جيد على رواية البخاري لطفه الورق على الحبلية . قلت : هي
رواية أخرى عند البخاري بلفظ : الا الحبلية وورق السمر ، وكذا وقع عند أحمد وابن سعد وغيرهما ، وفي
رواية بيان عند الترمذي : واقد رأيتني أغزو في العصابة من أصحاب رسول الله ﷺ ما نأكل الا ورق الشجر
والحبلية ، وقال القرطبي وقع في رواية الأكثر عند مسلم : الا ورق الحبلية هذا السمر ، وقال ابن الأعرابي : الحبلية
ثمر السمر يشبه اللوبية ، وفي رواية التميمي والطبري في مسلم : وهذا السمر ، بزيادة واو ، قال القرطبي : ورواية
البخاري أحسنها للفرقة بين الورق والسمر ، ووقع في حديث عتبة بن غزوان عند مسلم : لقد رأيتني سابع سبعة
مع رسول الله ﷺ ما لنا طعام الا ورق الشجر حتى قرحت أشداقنا . قوله (ليضع) بالضاد المعجمة كناية

عن الذي يخرج منه في حال التغوط . **قوله** (كما تمنع الشاة) زاد بيان في روايته « والبعير » . **قوله** (ما له خاط) بكسر الميمجمة وحكون اللام أى يصير بمرأ لا يختلط من شدة اليبس الناشئ عن كشف العيش ، وتقدم بيانه في شرح الحديث المذكور في مناقب سعد بن أبي وقاص رضى الله عنه . **قوله** (ثم أصبحت بنو أسد) أى ابن خزيمه بن مدركة بن الياسر بن مضر ، وبنو أسد هم إخوة كنانة بن خزيمه جد قريش ، وبنو أسد كانوا فيمن ارتد بعد النبي ﷺ وتبعوا طليحة بن خويلد الأسدي لما ادعى النبوة ، ثم قاتلهم خالد بن الوليد في عهد أبي بكر وكسروهم ورجع بقيتهم الى الاسلام ، وتاب طليحة وحسن إسلامه ، وسكن معظمهم الكوفة بعد ذلك ، ثم كانوا من شكا سعد بن أبي وقاص وهو أمير الكوفة الى عمر حتى عوله ، وقالوا في جملة ما شكوه إنه لا يحسن الصلاة ، وقد تقدم بيان ذلك واضحاً في باب « وجوب القراءة على الامام والمأموم » من أبواب صفة الصلاة ، وبينت أسماء من كان منهم من بنى أسد المذكورين . وأغرب النورى فنقل عن بعض العلماء أن مراد سعد بقوله « فأصبحت بنو أسد » بنو الزبير بن العوام بن خويلد بن أسد بن عبد العزى بن قصى ، وفيه نظر ، لأن القصة إن كانت هى التى وقعت في عهد عمر فلم يكن للزبير اذ ذاك بنون يصنفهم سعد بذلك ولا يشكو منهم ، فان أباهم الزبير كان اذ ذاك موجودا وهو صديق سعد ، وإن كانت بعد ذلك فيحتاج الى بيان . **قوله** (تمرنى) أى توقفنى ، والتحزير التوقيف على الاحكام والفرائض قاله أبو عبيد المرورى ، وقال الطبرى : معناه تقومنى وتعلمنى ، ومنه تعزير الساطان وهو التوقيم بالتأديب ، والمعنى أن سعداً أنكر أهلية بنى أسد اتهمليهم الاحكام مع سابقته وقدم صحبته . وقال الحروبى : معنى تمرنى تلومنى وتعذبنى ، وقيل توبخنى على التقصير . وقال القرطبى بعد ان حكى ذلك : فى هذه الأقوال بعد عن معنى الحديث ، قال : والذي يظهر لى أن الاليق بمعنى أن المراد بالتمزير هنا الاضطام والتوقيف كأنه وصف ما كانت عليه حالتهم فى أول الأمر من شدة الحال وخشونة العيش والجهل ، ثم أنهم انسمت عليهم الدنيا بالفنوحات وولوا الولايات ، فمظهم الناس لشهرتهم وفظلمهم ، فكأنه كره تمظيم الناس له . وخص بنى أسد بالذكر لأنهم افراطوا في تمظيمه ، قال : ويؤيده أن فى حديث عتبة بن غزوان الذى بعده فى مسلم نحو حديث سعد فى الإشارة الى ما كانوا فيه من ضيق العيش ثم قال فى آخره : فالتقطت بردة فمقةتها بينى وبين سعد بن مالك - أى ابن أبى وقاص - فازرت بنصفها واتزر سعد بنصفها . فاصبح منا أحد الا وهو أمير على مصر من الأمصار انتهى . وكان عتبة يومئذ أمير البصرة وسعد أمير الكوفة . فأت : وهذا كله مردود لما ذكرته من أن بنى أسد شكوه وقالوا فيه ما قالوا ، ولذلك خصهم بالذكر . وقد وقع فى رواية خالد بن عبد الله الطحان عن اسماعيل بن أبى خالد فى آخر هذا الحديث فى مناقب سعد بعد قوله : وحمل على د وكانوا وشوا به الى عمر قالوا لا يحسن صلى ، ووقع كذلك هنا فى رواية معتمر بن سليمان عن اسماعيل عند الاسماعيل ، ووقع فى بعض طرق هذا الحديث الذى فيه أنهم شكوه عند مسلم فقال سعد : أنعمنى الأعراب الصلاة ، فهذا هو المعتمد ، وتفسير التعزير على ما شرحه من تقدم مستقيم ، وأما قصة عتبة بن غزوان قائما قال فى آخر حديثه ما قال لأنه خطب بذلك وهو يومئذ أمير ، فأراد لإعلام التوم بأول أمره وآخره إظهاراً منه للتواضع والتحدث بنعمة الله والتحذير من الاغترار بالدنيا ، وأما سعد فقال ذلك بعد أن هزل وجهه الى عمر فاعتذر ، وأنكر على من سعى فيه بما سعى . **قوله** (على الاسلام) فى رواية بيان « على الدين » . **قوله** (خبت إذا وحل سعى) فى رواية خالد « على كما ترى » ، وكذا هو فى معظم الروايات ، وفى

رواية بيان ، لقد خبت اذا وصل عملي ، . وقع عند ابن سعد عن يعلى ومحمد ابني عبيد عن اسماعيل بسنده في آخره ، وصل عليه ، بزيادة ماء في آخره وهي ماء السكت ، قال ابن الجوزي : ان قيل كيف ساغ لسعد ان يمدح نفسه ومن شأن المؤمن ترك ذلك لثبوت النهي عنه ، فالجواب ان ذلك ساغ له لما عيره الجهال بأنه لا يجسن الصلاة ، فاضطر الى ذكر فضله ، والمدحة اذا خلعت عن البغي والاستطالة وكان مقصود قائما اظهار الحق وشكر نعمة الله لم يكره ، كما لو قال القائل : اني لحافظ لكتاب الله عالم بتفسيره وبالفتوة في الدين ، فاصدا لظهار الشكر أو تعريف ماعنده ليستفاد ولو لم يقل ذلك لم يعلم حاله ، ولهذا قال يوسف عليه السلام (اني حفيظ طيم) وقال علي : سلوني عن كتاب الله . وقال ابن مسعود : لو اهل أحدا أعلم بكتاب الله مني لانيته ، وساق في ذلك اخبارا وآثارا عن الصحابة والتابعين تؤيد ذلك . الحديث الثالث ، قوله (حدثني عثمان) هو ابن ابى شيبة ، وجريه هو ابن عبد الحميد ، ومنصور هو ابن المعتز ، وابراهيم هو للنخعي ، والاسود هو ابن يزيد ، وهؤلاء كلهم كوفيون . قوله (ما شيع آل محمد) أى النبي ﷺ (منذ قدم المدينة) يخرج ما كانوا فيه قبل الهجرة (من طعام بر) يخرج ماعدا ذلك من انواع المأكولات (ثلاث ليال) أى بأيامها (تباعا) يخرج التقاريق (حتى قبض) إشارة الى استمراره على تلك الحال مدة إقامته بالمدينة وهي عشر سنين بما فيها من أيام أسفاره في الغزو والحج والعمرة ، وزاد ابن سعد من وجه آخر عن ابراهيم ، وما رفع عن مائدته كسرة خبز فضلا حتى قبض ، ووقع في رواية الاحمسي عن منصور فيه بلفظ « ماشيع رسول الله ﷺ » ، وفي رواية عبد الرحمن بن عابس عن أبيه عن عائشة « ماشيع آل محمد من خبز بر مآدوم » أخرجه مسلم ، وفي رواية عبد الرحمن بن يزيد عن الاسود عن عائشة « ماشيع آل محمد ﷺ من خبز الشعير يومين متتابعين حتى قبض » أخرجه ، وعند مسلم من رواية يزيد بن قسيط عن عروة عن عائشة « ماشيع رسول الله ﷺ من خبز وزيت في يوم واحد مرتين ، وله من طريق مسروق عنها « واقه ماشيع من خبز ولحم في يوم مرتين » وعند ابن سعد أيضا من طريق الشعبي عن عائشة « ان رسول الله ﷺ كانت تأني عليه أربعة أشهر ما يشيع من خبز البر » ، وفي حديث أبي هريرة نحو حديث الباب ذكره المصنف في الاطعمة من طريق سعيد المقبري عنه « ماشيع رسول الله ﷺ ثلاثة أيام تباعا من خبز حنطة حتى فارق الدنيا » ، وأخرجه مسلم أيضا عن أبي هريرة « خرج رسول الله ﷺ من الدنيا ولم يشيع من خبز الشعير في اليوم الواحد غداء وعشاء » ، وتقدم أيضا في حديث سهل ابن سعد « ماشيع رسول الله ﷺ شفتين في يوم حتى فارق الدنيا » ، أخرجه ابن سعد والطبراني ، وفي حديث عمران بن حصين « ماشيع من غداء أو عشاء حتى لقي الله » ، أخرجه الطبراني . قال الطبري : استشكل بعض الناس كون النبي ﷺ وأصحابه كانوا يطرون الايام جوعا مع ما ثبت أنه كان يرفع لأمه قوت سنة ، وأنه قسم بين أربعة أنفس ألف بغير ما آفاه الله عليه ، وأنه ساق في عمرته مائة بدنة ففحرها وأطعمها المساكين ، وأنه أمر لاعرابي بقطع من الغنم وغير ذلك ، مع من كان معه من أصحاب الاموال كابي بكر وعمر وعثمان وطلحة وغيرهم مع بلهم أنفسهم واموالهم بين يديه ، وقد أمر بالصدقة لجاء أبو بكر بجميع ماله وعمر بنصفه ، وحده على تجهيز جيش العسرة فجهرم عثمان بألف بعدد الى غير ذلك ، والجواب أن ذلك كان منهم في حالة دون حالة لا لموز وضيق بل تارة للايثار وتارة لسكراهة الشيع وللكثرة الاكل انتهى . وما انفاء مطلقا فيه نظر لما تقدم من الاحاديث آفقا ، وقد أخرج ابن حبان في صحيحه عن عائشة « من حدثكم أنا كننا نشع من النار فقد كذبكم » فلما افتتح

قريظة أصبنا شيئا من التمر والودك ، وتقدم في غزوة خيبر من رواية عمكومة عن عائشة ، لما فتحت خيبر قلنا الآن نشبع من التمر ، وتقدم في كتاب الاطعمة حديث منصور بن عبد الرحمن عن أمه صفية بنت شيبة عن عائشة ، توفي رسول الله ﷺ حين شبعنا من التمر ، وفي حديث ابن عمر ، لما فتحت خيبر شبعنا من التمر ، والحق أن الكثير منهم كانوا في حال ضيق قبل الهجرة حيث كانوا بمكة ، ثم لما هاجروا إلى المدينة كان أكثرهم كذلك فواسم الأنصار بال منازل والمناخ ، فلما فتحت لهم النضير وما بعدها ردوا عليهم منافعهم كما تقدم ذلك واضحا في كتاب الهبة . وقريب من ذلك قوله ﷺ : لقد أخفت في الله وما يخاف أحد ، ولقد أوديت في الله وما يؤذي أحد ، ولقد أمت على ثلاثون من يوم وليلة مالي ولبلال طعام يأكله أحد إلا شيء يواريه لبط بلال ، أخرجه الترمذي وصححه ، وكذا أخرجه ابن حبان بمناه . نعم كان ﷺ يمتار ذلك مع إسكان حصول التوسع والتبسط في الدنيا له ، كما أخرج الترمذي من حديث أبي أمامة : عرض عليّ ربّي ليجعل لي بطحاء مكة ذهباً فقالت : لا يارب ، ولكن أشبع يوما وأجوع يوما ، فإذا جعت تضرعت إليك ، وإذا شبعت شكرتك ، وسأذكر حديث عائشة في ذلك .

الحديث الرابع ، قوله (احدث بن إبراهيم بن عبد الرحمن) هو البغوي ، وعلال المذكور في السند هو الوزان وهو ابن حميد . قوله (ما أكل آل محمد) في رواية أحمد بن منيع عن إسحق الأزرق بسنده المذكور هنا ، ما شبع محمد ، بحذف لفظ آل ، وقد تقدم أن آل محمد قد يطاق ويراد به محمد نفسه . قوله (أكلتني في يوم إلا إحداهما تمر) فيه إشارة إلى أن التمر كان أيسر عندهم من غيره والسبب ما تقدم في الأحاديث التي قبله ، وفيه إشارة إلى أنهم ربما لم يجدوا في اليوم إلا أكلة واحدة ، فإن وجدوا أكلتني فأحداهما تمر ، ووقع عند مسلم من طريق وكيع عن ميمون بن مهران ، ما شبع آل محمد يومين من خبر البر إلا وأحداهما تمر ، وقد أخرج ابن سعد من طريق عمران بن يزيد المدني ، حديثي والذي قال دخلنا على عائشة فقالت : خرج - تعني النبي ﷺ - من الدنيا ولم يملأ بطنه في يوم من عامين ، كان إذا شبع من التمر لم يشبع من الشعير وإذا شبع من الشعير لم يشبع من التمر ، وليس في هذا ما يدل على ترك الجمع بين التمر والشعير ، فقد ترجم المصنف في الامامة للجواز ، وأورد حديث : كان يأكل القثاء بالرباط ، وتقدم شرحه هناك وبيان ما يتعلق بذلك . الحديث الخامس ، قوله (النضر) هو ابن شميل بالمعجمة مصغر . قوله (كان فراش رسول الله ﷺ من آدم) بفتح الهمزة والموحدة (حشوه ليف) في رواية ابن نمير عن هشام عن ابن ماجه بلفظ : كان حشوا رسول الله ﷺ أدما حشوه ليف ، والاضجاع بكسر الصاد المعجمة بعدها جيم ما يرقد عليه ، وتقدم في باب ما كان النبي ﷺ يتجوز من اللباس والتبسط ، من كتاب اللباس حديث عمر الطويل في قصة المرأتين اللتين تظاهرتا على النبي ﷺ وفيه : فإذا النبي ﷺ على حصير قد أثر في جنبه وتحت رأسه مرفقة من آدم حشوها ليف وأخرجه البيهقي في الدلائل ، من حديث أنس بن شحوة وفيه : وسادة ، بدل مرفقة ، ومن طريق الشعبي عن مسروق عن عائشة : دخلت على امرأة فرأت فراش النبي ﷺ عباءة مثنية ، فبعثت إلى بفراش حشوه صوف ، فدخل النبي ﷺ فراه فقال : رديه يا عائشة ، والله لو شئت أجرى الله معي جبال الذهب والفضة ، وعند أحمد وأبي داود الطيالسي من حديث ابن مسعود : اضطجع رسول الله ﷺ على حصير فأثر في جنبه ، فقبل له : ألا فأنيك بشيء يقبك منه ؟ فقال مالي وللدنيا ، إنما أنا والدنيا كراكب استظل تحت شجرة ثم راح وتركها ، .

الحديث السادس حديث أنس ، قوله (وخبازه قائم) لم أنف على اسمه ، وقد تقدم شرحه مستوفى في باب الخبر

المرفق ، من كتاب الأطعمة . الحديث السابع ذكره من طريقين وقد سقطت الثانية للنسفي وأبى ذر وثبتت للباقيين وهي عند الجميع في كتاب الحبسة . **قوله** في الطريق الأول (يحيى) هو الفطان ، وهشام هو ابن عروة . **قوله** (كان يأتي علينا الشهر ما نوقد فيه نارا إنما هو النر والماء ، إلا أن نؤتي بالاحيم) كذا فيه بالتصغير إشارة إلى قلته . وقوله في الطريق الثانية : ابن أبي حازم ، هو عبد العزيز بن سلمة بن دينار ، وفي الاسناد ثلاثة من التابعين في نسق من أهل المدينة : أبو حازم وي زيد وعروة . **قوله** (ابن أختي) بمحذف حرف النداء أي يا ابن أختي ، لأن أمه أسماء بنت أبي بكر . **قوله** (إن كنا لننظر إلى الهلال ثلاثة أهلة في شهرين) المراد بالحلال الثالث هلال الشهر الثالث ، وهو يرى عند انقضاء الشهرين ، وبرؤيته يدخل أول الشهر الثالث . ووقع في رواية سعيد بن أبي هريرة عند ابن سعد : كان يرسل رسول الله ﷺ هلال ثم هلال ثم هلال لا يوقد في شيء من بيوتهم نارا لا لعب ولا لطبخ . **قوله** (فقلت ما كان يعيشكم) ؟ يضم أوله ، يقال أعاشه الله أي أعطاه العيش ، وفي رواية ابن سلمة عن عائشة نحره وفيه قلت فما كان طعامكم ؟ قالت : الاسودان النر والماء . وفي حديث ابن هريرة قالوا بأي شيء كانوا يعيشون نحوه . وفي هذا إشارة إلى ثانی الحال بعد أن فتحت قريظة وغيرها ، ومن هذا ما أخرجه الترمذي من حديث الزبير قال لما نزلت (ثم لتسألن يومئذ عن النعيم) قلت : وإي نعيم نسأل عنه ؟ وإنما هو الاسودان النر والماء ، قال : إنه سيكون . قال الصغاني : الاسودان يطان على النر والماء ، والسواد للشعر دون الماء فنعما بنعت واحد تغليبا ، وإذا اقترن الشيطان سميا باسم أشهرهما . وعن أبي زيد : الماء يسمى الاسود واستشهد لذلك بشعر . قلت : وفيه نظر ، وقد تقع الخفة أو الشرف موضع الشهرة كما للمعمرين لأبي بكر وعمر والقمرين للشمس والقمر . **قوله** (إلا أنه قد كان لرسول الله ﷺ جهران من الانصار) زاد أبو هريرة في حديثه جزاهم الله خيرا . **قوله** (كان لهم منافع) جمع منيحة بنون وحاء . مهملة ، وعند الترمذي وصححه من حديث ابن عباس : كان النبي ﷺ يبيت الليالي المتتابعة وأهله طارين لا يجدون عشاء . وعند ابن ماجه من حديث أبي هريرة ، أني النبي ﷺ بطعام سخن نأكل ، فلما فرغ قال : الحمد لله ، ما دخل بطني طعام سخن منذ كذا وكذا ، وسنده حسن . ومن شواهد الحديث ما أخرجه ابن ماجه بسند صحيح عن أنس : سمعت رسول الله ﷺ يقول مرارا : والذي نفس محمد بيده ما أصبح عند آل محمد صاع حب ولا صاع تمر ، وإن له يومئذ لنسع أسوة ، وله شاهد عند ابن ماجه عن ابن مسعود . الحديث الثامن ، **قوله** (عن أبيه) هو فضيل بن غزوان ، وعمارة هو ابن القعقاع ، وأبو ذرعة هو ابن عمرو بن جرير . **قوله** (اللهم ارزق آل محمد قوتا) هكذا وقع هنا ، وفي رواية الأعمش عن عمارة عند مسلم والترمذي والنسائي وابن ماجه : اللهم اجعل رزق آل محمد قوتا ، وهو المعتمد ، فإن اللفظ الأول صالح لأن يكون دعاء بطلب القوت في ذلك اليوم وأن يكون طالب لهم القوت ، بخلاف اللفظ الثاني فإنه يعين الاحتمال الثاني وهو الدال على الكفاف ، وقد تقدم تقرير ذلك في الباب الذي قبله ، وعلى ذلك شرحه ابن بطال فقال : فيه دليل على فضل الكفاف وأخذ البلغة من الدنيا والزهد فيما فوق ذلك رغبة في توفر نعيم الآخرة وإيثارا لما يبقى على ما يبقى ، فينبغي أن نقف على أمته في ذلك . وقال الفرطني : معنى الحديث أنه طلب الكفاف ، فإن القوت ما يقوت البدن ويكف عن الحاجة ، وفي هذه الحالة سلامة من آفات الغنى والمقر جميعا ، والله أعلم

١٨ - باب القصد والداومة على العمل

٦٤٦١ - **حَدَّثَنَا عَبْدَانُ** أَخْبَرَنَا **أَبِي** عَنْ **شُعْبَةَ** عَنْ **أَشْعَثَ** قَالَ سَمِعْتُ **أَبِي** قَالَ سَمِعْتُ **مَسْرُوقًا** قَالَ سَأَلْتُ **عَائِشَةَ** رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا : أَيُّ الْعَمَلِ كَانَ أَحَبَّ إِلَى **النَّبِيِّ ﷺ** ؟ قَالَتْ : الدَّائِمُ . قَالَ قُلْتُ فِي أَيِّ حِينٍ كَانَ يَقُومُ ؟ قَالَتْ : كَانَ يَقُومُ إِذَا سَمِعَ لِلصَّارِخِ ،

٦٤٦٢ - **حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ** عَنْ **مَالِكٍ** عَنْ **هشام بن عُروَةَ** عَنْ **أَبِيهِ** « عَنْ **عَائِشَةَ** أَنَّهَا قَالَتْ كَانَ أَحَبُّ الْعَمَلِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ الَّذِي يَدُومُ عَلَيْهِ صَاحِبُهُ »

٦٤٦٣ - **حَدَّثَنَا** **آدَمُ** **حَدَّثَنَا** **ابْنُ أَبِي ذَيْبٍ** عَنْ **سَعِيدِ بْنِ الْقَبْرِ** « عَنْ **أَبِي هُرَيْرَةَ** رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : لَنْ يُجِبَى أَحَدًا مِنْكُمْ عَنْهُ . قَالُوا : وَلَا أَنْتَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟ قَالَ : وَلَا أَنَا ، إِلَّا أَنْ يَتَغَدَّنِي اللَّهُ بِرَحْمَةٍ . سَدَّدُوا وَقَارَبُوا ، وَاغْدُوا وَرَوَّحُوا ، وَشَىْءٌ مِنَ اللَّذَّةِ الْجَنَّةِ ، وَالْقَصْدُ الْقَصْدُ تَبَلَّغُوا »

٦٤٦٤ - **حَدَّثَنَا** **عَبْدُ الْعَزِيزِ** بْنُ **عَبْدِ اللَّهِ** **حَدَّثَنَا** **سَلِيمَانُ** عَنْ **مُوسَى بْنِ عُقْبَةَ** عَنْ **أَبِي سَلَمَةَ** بْنِ **عَبْدِ الرَّحْمَنِ** « عَنْ **عَائِشَةَ** أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : سَدَّدُوا وَقَارَبُوا ، وَاعْلَمُوا أَنَّ لَنْ يُدْخَلَ أَحَدُكُمْ عَنْهُ الْجَنَّةَ ، وَأَنْ أَحَبُّ الْأَعْمَالِ أَدْوَمُهَا إِلَى اللَّهِ وَإِنْ قَلَّ »

[الحديث ٦٤٦٤ - طرقة في : ٦١٦٧]

٦٤٦٥ - **حَدَّثَنَا** **عُمَرُ بْنُ عَمْرٍو** **حَدَّثَنَا** **شُعْبَةُ** عَنْ **سَعْدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ** عَنْ **أَبِي سَلَمَةَ** « عَنْ **عَائِشَةَ** رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّهَا قَالَتْ : سُئِلَ **النَّبِيُّ ﷺ** : أَيُّ الْأَعْمَالِ أَحَبُّ إِلَى اللَّهِ ؟ قَالَ : أَدْوَمُهَا وَإِنْ قَلَّ . وَقَالَ : اكْفُوا مِنَ الْأَعْمَالِ مَا تُطِيقُونَ »

٦٤٦٦ - **حَدَّثَنَا** **عُمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ** **حَدَّثَنَا** **جَرِيرٌ** عَنْ **مَنْصُورٍ** عَنْ **إِبْرَاهِيمَ** عَنْ **عَلْقَمَةَ** قَالَ « سَأَلْتُ أُمَّ الْمُؤْمِنِينَ **عَائِشَةَ** قَالَتْ : يَا أُمَّ الْمُؤْمِنِينَ ، كَيْفَ كَانَ عَمَلُ **النَّبِيِّ ﷺ** ، هَلْ كَانَ يَخْصُ شَيْئًا مِنَ الْأَمَامِ ؟ قَالَتْ : لَا ، كَانَ عَنْهُ دَيْعَةٌ ، وَأَنْتُمْ يَسْتَطِيعُ مَا كَانَ **النَّبِيُّ ﷺ** يَسْتَطِيعُ ؟ »

٦٤٦٧ - **حَدَّثَنَا** **عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ** **حَدَّثَنَا** **عُمَرُ بْنُ الزُّعَيْرِ** قَالَ **حَدَّثَنَا** **مُوسَى بْنُ عُقْبَةَ** عَنْ **أَبِي سَلَمَةَ** بْنِ **عَبْدِ الرَّحْمَنِ** « عَنْ **عَائِشَةَ** عَنِ **النَّبِيِّ ﷺ** قَالَ : سَدَّدُوا وَقَارَبُوا وَأَبْشَرُوا ، فَاهُ لَا يُدْخِلُ أَحَدًا الْجَنَّةَ عَنْهُ ، قَالُوا : وَلَا أَنْتَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟ قَالَ : وَلَا أَنَا ، إِلَّا أَنْ يَتَغَدَّنِي اللَّهُ بِمَغْفِرَةٍ وَرَحْمَةٍ . قَالَ : أَظْنَعُ عَنْ **أَبِي سَلَمَةَ** عَنْ **عَائِشَةَ** . وَقَالَ **عَفَّانُ** **حَدَّثَنَا** **وَهْبٌ** عَنْ **مُوسَى بْنِ عُقْبَةَ** قَالَ سَمِعْتُ **أَبَا سَلَمَةَ** « عَنْ **عَائِشَةَ** عَنِ

النبي ﷺ : « سدّوا وأبشروا » . وقال مجاهد « سدّاداً سديداً صدق »

٦٤٦٨ - **حديث** إبراهيم بن المنذر حدثنا محمد بن فليح قال حدثني أبي عن هلال بن عمار « عن أنس ابن مالك رضي الله عنه قال سمعته يقول : إن رسول الله ﷺ صلى لنا يوماً للصلاة ، ثم رَفَى المنبر فأشار بيده قَبَلَ قَبْلَةَ المسجد فقال : قد أُرِيت الآن - مُنْذُ صَلَّيْتُ لَكُمْ الصلاةَ - الجنةَ والنَّارَ ممثَلَتَيْنِ في قَبْلِ هذا الجِدَارِ فلم أَرَ كالِيومَ في الخير والشر ، فلم أَرَ كالِيومَ في الخير والشر »

قوله (باب القصد) بفتح القاف وسكون المهملة ، هو سلوك الطريق المستدلة ، أى استحباب ذلك ؛ وسيأتى أنهم فسرُوا السداد بالقصد وبه تظهر المناسبة . **قوله** (والمداومة على العمل) أى الصالح . ذكر فيه ثمانية أحاديث أكثرها مكرر وفي بعضها زيادة على بعض ، ومحصل ما اشتملت عليه الحديث على مداومة العمل الصالح وإن قل ، وأن الجنة لا يدخلها أحد بعمله بل برحمة الله ، وقصة رؤية النبي ﷺ الجنة والنار في صلاته ، والاول هو المقصود بالترجمة والثاني ذكر استطراداً وله تعلق بالترجمة أيضاً والثالث يتعلق بها أيضاً بطريق خفي . الحديث الاول ، **قوله** (حدثنا عبدان) هو عبد الله بن عثمان بن حنبل بن أبي رواد ، وأشعث هو ابن سليم بن الأسود وأبوه يكنى أبا الشعثاء بمعجمة ثم مهملة ثم مثناة وهو بها أشهر ، وقد تقدم هذا الحديث بهذا الاسناد في باب من نام عند السحر . من كتاب التهجد ، وتقدم شرحه هناك . والمراد بالصارخ الديك . وقوله هنا « قلت في أى حين كان يقوم » وقع في رواية الكشميهني « فأى حين » ، وقد تقدم هناك بلفظ « قلت متى كان يقوم » وأصحبه برواية أبي الاحوص عن أشعث بلفظ « اذا سمع الصارخ قام فصلى » اختصره ، وأخرجه مسلم من هذا الوجه بتمامه وقال فيه « قلت أى حين كان يصل » ، فذكره . الحديث الثاني حديث عائشة أيضاً من طريق عروة عنها أنها قالت « كان أحب العمل الى رسول الله ﷺ الذى يقوم عليه صاحبه » وهذا يفسر الذى قبله ، وقد ثبت هذا من لفظ النبي ﷺ كافي الحديث الذى يلي الذى بعده . الحديث الثالث حديث أبي هريرة من رواية سعيد المقبري عنه . **قوله** (ان ينجي أحدا منكم عمله) في رواية أبي داود الطيالسي عن ابن أبي ذئب « ما منكم من أحد ينجي عمله » وأخرجه أبو نعيم من طريقه ، وتقدم في كفارة المرض من طريق أبي عبيد عن ابن هريرة بلفظ « لم يدخل أحداً عمله الجنة » وأخرجه مسلم أيضاً وهو كاللفظ عائشة في الحديث الرابع هنا ، ولمسلم من طريق ابن هون عن محمد بن سيرين عن ابن هريرة « ليس أحد منكم ينجي عمله » ومن طريق الأعمش عن أبي صالح عن ابن هريرة أنه « لن ينجو أحد منكم بعمله » وله من حديث جابر « لا يدخل أحداً منكم عمله الجنة ولا يخرج منه النار » ومعنى قوله ينجي أى يخلص والنجاة من الشيء التخلص منه ، قال ابن بطال في الجمع بين هذا الحديث وقوله تعالى (وتلك الجنة التي أورثتموها بما كنتم تعملون) ما حصله أن تحمل الآية على أن الجنة تنال المنازل فيما بالاعمال ، فإن درجات الجنة متفاوتة بحسب تفاوت الاعمال ، وأن يحمل الحديث على دخول الجنة والخلود فيها . ثم أورد على هذا الجواب قوله تعالى (سلام عليكم ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون) فصرح بأن دخول الجنة أيضاً بالاعمال ، وأجاب بأنه لفظ يحمل بينه الحديث ، والتقدير ادخلوا منازل الجنة وقصورها بما كنتم تعملون ، وليس المراد بذلك أصل الدخول . ثم قال :

ويجوز أن يكون الحديث مفسرا للآية ، والتقدير ادخلوها بما كنتم تعملون مع رحمة الله لكم وتفضله عليكم ، لأن اقتسام منازل الجنة برحمته ، وكذا أصل دخول الجنة هو برحمته حيث ألهم العاملين ما نالوا به ذلك ، ولا يخلو شيء من مجازاته لعباده من رحمته وتفضله عليهم ، وقد تفضل عليهم ابتداءً بإيحاءهم ثم برزقهم ثم بتعليمهم . وقيل عياض : طريق الجمع أن الحديث فسر ما أجمل في الآية ، فذكر نحواً من كلام ابن بطال الأخير وأن من رحمة الله توفيقه للعمل وهدايته للطاعة وكل ذلك لم يستحقه العامل بعمله . وإنما هو بفضل الله وبرحمته . وقال ابن الجوزي : يحصل عن ذلك أربعة أجوبة : الأول أن التوفيق للعمل من رحمة الله ، ولولا رحمة الله السابقة ما حصل الإيمان ولا الطاعة التي يحصل بها النجاة . الثاني أن منافع العبد لسيده فعمله مستحق لمولاه ، فهما أنعم عليه من الجزاء فهو من فضله . الثالث جاء في بعض الأحاديث أن نفس دخول الجنة برحمة الله ، واقتسام الدرجات بالأعمال . الرابع أن أعمال الطاعات كانت في زمن يسير والثواب لا ينفد فالأعمال التي لا ينفد في جوار ما ينفد بالفضل لا بمقابلة الأعمال . وقال الكرماني الباء في قوله (بما كنتم تعملون) ليست للسببية بل للاتصاف أو المصاحبة ، أي أوردتموها ملابسة أو مصاحبة ، أو المقابلة نحو أعطيت الشاة بالدرهم ، وهذا الأخير جزم الشيخ جمال الدين بن هشام في « المغني » فسبق إليه فقال : ترد الباء للمقابلة وهي الداخلة على الأعراف كاشتريته بألف ، ومنه (ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون) وإنما لم تقدر هنا للسببية كما قالت المعتزلة وكما قال الجميع في « أن يدخل أحدكم الجنة بعمله » لأن المعنى بعبارة قد يعطى مجاناً بخلاف المسبب فلا يوجد بدون السبب ، قال : وعلى ذلك يفتى تعارض بين الآية والحديث . قلت : سبقه إلى ذلك ابن القيم فقال في كتاب « مفتاح دار السعادة » : الباء المقترنة للدخول غير الباء الماضية ، فالأولى السببية الدالة على أن الأعمال سبب الدخول المقترنة له كافتضاء سائر الأسباب لمسيباتها ، والثانية بالمعاوضة نحو اشتريت منه بكذا فأخبر أن دخول الجنة ليس في مقابلة عمل أحد ، وأنه لولا رحمة الله لعبده لما أدخله الجنة لأن العمل بمجردده ولو قناه لا يوجب بمجردده دخول الجنة ولا أن يكون عوضاً لها ، لأنه ولو وقع على الوجه الذي يحبه الله لا يقاوم نعمة الله ، بل جميع العمل لا يوازي نعمة واحدة ، فتبقى سائر نعمه مقترنة لشكرها وهو لم يؤنها حق شكرها ، فلو عذبه في هذه الحالة لعذبه وهو غير ظالم ، وإذا رحمه في هذه الحالة كانت رحمته خيراً من عمله كما في حديث أبي بن كعب الذي أخرجه أبو داود وابن ماجه في ذكر القدر ففيه « لو أن الله عذب أهل سمواته وأرضه لعذبهم وهو غير ظالم لهم ، ولو رحمهم كانت رحمته خيراً لهم » الحديث ، قال وهذا فصل الخطاب مع الجبرية الذين أنكروا أن تكون الأعمال سبباً في دخول الجنة من كل وجه ، والقدرية الذين زعموا أن الجنة عوض العمل وأنها ثمنه وإن دخولها ببعض الأعمال ، والحديث يبطل دعوى الطائفتين والله أعلم . قلت : وجوز الكرماني أيضاً أن يكون المراد أن الدخول ليس بالعمل ، والادخال المستفاد من الارث بالعمل ، وهذا إن مشى في الجواب عن قوله تعالى (أوردتموها بما كنتم تعملون) لم يمش في قوله تعالى (ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون) ويظهر لي في الجمع بين الآية والحديث جواب آخر وهو أن يحمل الحديث على أن العمل من حيث هو عمل لا يستفيد به العامل دخول الجنة مالم يكن مقبولا . وإذا كان كذلك فأمر القول إلى الله تعالى ، وإنما يحصل برحمة الله لمن يقبل منه ، وعلى هذا فعني قوله (ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون) أي تعملونه من العمل المقبول ، ولا يضر بعد هذا أن تكون

السير من أول النهار ، وبالروح السهر من أول النصف الثاني من النهار ، والدلجة بهضم المهلة وسكون اللام ويجوز فتحها وبعد اللام جيم سير الليل يقال سار دلجة من الليل أى ساعة فلذلك قال شيئا من الدلجة لصرسير جميع الليل ، فكان فيه إشارة الى صيام جميع النهار وقيام بعض الليل والى أعم من ذلك من سائر أوجه العبادة ، وفيه إشارة الى الحث على الرفق في العبادة وهو الموافق للزجوة ، وعبر بما يدل على السير لان العابد كالسائر الى محل إقامته وهو الجنة ، وشيئا منصوب بفعل محذوف أى افعلوا ، وقد تقدم بأبسط من هذا في كتاب الايمان في باب الدين يسره . **قوله** (والقصد القصد) بالنصب على الإغراء أى الزموا الطريق الوسط المعتدل ، ومنه قوله في حديث جابر بن سمرة عند مسلم : كانت خطبته قصدا ، أى لا طويلا ولا قصيرا ، واللفظ الثاني للتأكيد ، ووقفت على سبب لهذا الحديث : فأخرج ابن ماجه من حديث جابر قال : مر رسول الله ﷺ برجل يصل على صنخرة فاتى ناحية فسكت ثم أنصرف فوجده على حاله فقام لجمع يديه ثم قال : أيها الناس عليكم القصد ، عليكم القصد . الحديث الرابع ، **قوله** (حدثنا عبد العزيز بن عبد الله) هو الأويسى ، وسليمان هو ابن بلال . **قوله** (عن موسى بن عقبة) قال الاسماعيل بعد أن أخرجه من طريق محمد بن الحسين الخزومي عن سليمان بن بلال عن عبد العزيز بن المطلب عن موسى بن عقبة : لم أر في كتاب البخارى . عن عبد العزيز بن المطلب ، بين سليمان وموسى . قال : وهو المحفوظ ، والذي زاده غير معتمد لأنه متفق على ضعفه وهو المعروف بابن زبالة بفتح الزاى وتخفيف الموحدة المدنى ، وهذا من الأمثلة لما تعقبته على ابن الصلاح في حزمه بأن الزيادات التى تقع في المستخرجات يحكم بصحتها لأنها خارجة مخرج الصحيح ، ووجه التعقب أن الذين استخرجوا لم يصرحوا بالانزام ذلك ، سلمنا أنهم اتزموا ذلك لكن لم يفوا به ، وهذا من أمثلة ذلك فإن ابن زبالة ليس من شرط الصحيح . **قوله** (عن أبي سلمة بن عبد الرحمن) سيأتى ما يتعلق باتصاله بعد حديثين ، وقد تقدم شرح المتن فى الذى قبله . **قوله** (وأن أحب الأعمال الخ) خرج هذا جواب سؤال سيأتى بيانه فى الذى بعده . الحديث الخامس ، **قوله** (عن سعد بن إبراهيم) أى ابن عبد الرحمن بن عوف ، وأبو سلمة شيخه هو عمه . **قوله** (عن عائشة) وقع عند النساء من طريق ابن إسحق وهو السبعى عن أبي سلمة عن أم سلمة فذكر معنى حديث عائشة ، ورواية سعد بن إبراهيم أقوى لتكون أبي سلمة ببلديه وقريه ، بخلاف ابن إسحق فى الأمرين ؛ ويحتمل أن يكون عند أبي سلمة عن أى المؤمنين لاختلاف السياقين ، فإن لفظه عن أم سلمة بعد زيادة فى أوله : وكان أحب الأعمال اليه الذى يدوم عليه العبد وإن كان يسيرا ، وقد تقدم من طريق القاسم بن محمد عن عائشة نحو سياق أبي سلمة عن عائشة . **قوله** (سئل رسول الله ﷺ أى الأعمال أحب الى الله) لم آقف على تعيين السائل عن ذلك ، لكن (١) . **قوله** (قال أدومها وإن قل) فيه سؤال وهو أن المستول منه أحب الأعمال ، وظاهره السؤال عن ذات العمل فلم يتطابقا ، ويمكن أن يقال إن هذا السؤال وقع بعد قوله فى الحديث الماضى فى الصلاة وفى الحج وفى بر الوالدين حيث أجاب بالصلاة ثم بالبر الخ ثم ختم ذلك بأن المداومة على عمل من أعمال البر ولو كان مفضولا أحب الى الله من عمل يكون أعظم أجراً لكن ليس فيه مداومة . **قوله** (وقال) أى النبى ﷺ ، هو موصول بالسند المذكور . **قوله** (اكفوا) بفتح اللام وبضمها أيضا ، قال ابن التين

هو في اللغة بالفتح ورويناه بالضم ، والمراد به الابلاغ بالشئ الى غايته ، يقال كلفت بالشئ اذا اولعت به ، ونقل بعض الشراح أنه روى بفتح الهمزة وكسر اللام من الرباعي ، ورد بأنه لم يسمع أكلف بالشئ ، قال المحب الطبري : الكلف بالشئ التولع به فاستعير للعمل للالتزام والملازمة ، وألفه ألف وصل ، والحكمة في ذلك أن المديم للعمل يلزم الخدمة فيكثر التردد الى باب الطاعة كل وقت ليجازي بالبر لكثرة تردده ، فليس هو كمن لازم الخدمة مثلاً ثم انقطع . وأيضاً فالعامل اذا ترك العمل صار كالعرض بعد الوصل فيعرض للثم والجفاء ، ومن ثم ورد الوعيد في حق من حفظ القرآن ثم نسيه ، والمراد بالعمل هنا الصلاة والصيام وغيرهما من العبادات . قوله (ما تطيقون) أي قدر طاقتكم . والحاصل أنه أمر بالجد في العبادة والابلاغ بها الى حد النهاية ، لكن بقيد ما لا تقع معه المشقة المفضية الى السآمة والملال . الحديث السادس ، قوله (جرير) هو ابن عبد الحميد ، ومنصور هو ابن المعتز ، وإبراهيم هو النخعي ، وعلقمة هو ابن قيس وهو حال إبراهيم ، والسند كله الى عائشة كوفيون . قوله (هل كان يخص شيئاً من الأيام) أي بعبادة مخصوصة لا يفعل مثلاً في غيره (قالت لا) ، وقد استشكل ذلك بما ثبت عنها أن أكثر صيامه كان في شعبان كما تقدم تقريره في كتاب الصيام ، وبأنه كان يصوم أيام البيض كما ثبت في السنن وتقدم بيانه أيضاً . وأجيب بأن مرادها تخصيص عبادة معينة في وقت خاص ، واكثره الصيام في شعبان إنما كان لأنه كان يعتربه الودك كثيراً وكان يكثر السفر في الغزو فيفطر بعض الأيام التي كان يريد أن يصومها فيتفق أن لا يتمكن من قضاء ذلك الا في شعبان فيصير صيامه في شعبان بحسب الصورة أكثر من صيامه في غيره . وأما أيام البيض فلم يكن يواظب على صيامها في أيام بعينها ، بل كان ربما صام من أول الشهر وربما صام من وسطه وربما صام من آخره ، ولهذا قال أنس « ما كنت نشاء أن تراه صائماً من النهار إلا رأيته ، ولا قائماً من الليل إلا رأيته . وقد تقدم هذا كله بأبسط من هذا في كتاب الصيام أيضاً . قوله (كان صله ديمة) بكسر الهمزة المهملة وسكون التحتانية أي دائماً ، والديمة في الأصل المطر المستمر مع سكون بلا رعد ولا برق ، ثم استعمل في غيره ، وأصلها الوار فأنقلبت بالكسرة قلبها ياء . قوله (وإيكم يستطيع الخ) أي في العبادة كمية كانت أو كيفية من خشوع وخضوع وإخبات وإخلاص واهة أعلم . الحديث السابع ، قوله (محمد بن الزبرقان) بكسر الزاي والراء بينهما باء موحدة وبالضاد هو أبو همام الأهراسي ، وثقه علي بن المديني والدارقطني وغيرهما وقال أبو حاتم الرازي : صدوق ، وذكره ابن حبان في الثقات وقال : ربما أخطأ ؛ وما له في البخاري سوى هذا الحديث الواحد وقد تربع فيه . قوله (قال أظنه عن أبي النضر) هو سالم بن أبي أمية المدني النخعي ، وقائل أظنه هو علي بن المديني شيخ البخاري فيه ، وكأنه جوز أن يكون موسى بن عقبة لم يسمع هذا الحديث من أبي سلمة بن عبد الرحمن وأن بينهما فيه واسطة وهو أبو النضر ، لكن قد ظهر من وجه آخر أن لا واسطة لتصريح وهيب وهو ابن خالد عن موسى بن عقبة بقوله « سمعت أبا سلمة » وهذا هو النصيحة في إيراد الرواية المعلقة بعدها من عفان عن وهيب ، وطريق عفان هذه وصلها أحمد في مسنده قال « حدثنا عفان بسنده ، وأخرجها البيهقي في الشعب ، من طريق إبراهيم الحربي عن عفان ، وأخرج مسلم الحديث المذكور من طريق هز بن أسد عن وهيب . قوله (سدوا وأبشروا) هكذا اقتصر على طرف المتن ، لأن غرضه منه بيان اتصال السند فاكثفي ، وقد ساقه أحمد بتمامه من عفان مثل رواية أبي همام سواء لكن قدم وأخر في بعض ألفاظه ، وكذا المسلم في رواية جرير وزاد

في آخره وواعلموا أن أحب العمل إلى الله أدومه وإن قل، ومضى لنحو هذا الحديث في كتاب القياس سبب وهو من طريق سعيد بن أبي سعيد المقبري عن أبي سلمة وعن عائشة أن النبي ﷺ كان يحتج بحصيرا بالليل فيصل عليه ويبدئه في النهار فيجلس عليه، لجعل الناس يصلون عليه بصلاته حتى كثروا، فأقبل عليهم فقال: يا أيها الناس عليكم من الأعمال بما تطيقون، ووقفت له على سبب آخر وهو عند ابن حبان من حديث أبي هريرة قال: مر رسول الله ﷺ على رمل من أصحابه وهم يضحكون فقال: لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا، فأناه جبريل فقال: إن ذلك يقول لك لا تقنط عبادي، فرجع إليهم فقال: سددوا وقاربوا، قال ابن حزم في كلامه على مواضع من البخاري: معنى الأمر بالسداد والمقاربة أنه ﷺ أشار بذلك إلى أنه بعث ميسرا ميسلا، فأمر أمته بأن يقتصدوا في الأمور لأن ذلك يقتضي الاستدامة عادة. قوله (وقال مجاهد: سديدا سدادا صدقا) كذا ثبت فلا كثر، والذي ثبت عن مجاهد عند القريباني والطبري وغيرهما من طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله تعالى (قولا سديدا) قال: سدادا والسداد بفتح أوله العدل المعتدل السكافي وبالسكمر ما يسد الخلل. والذي وقع في الرواية بالفتح. وزعم مغلطاي وتبعه شيخنا ابن الملقن أن الطبري وصل تفسير مجاهد عن موسى بن هارون بن عمرو بن طلحة عن أسباط عن السدي عن ابن أبي نجيح عن مجاهد، وهذا وهم فاحش، فالسدي عن ابن أبي نجيح رواية، ولا أخرجه الطبري من هذا الوجه، وإنما أخرج من وجه آخر عن السدي عن سعيد بن جبير عن ابن عباس في قوله (قولا سديدا) قال: القول السديد أن يقول لمن حضره الموت: قدم لنفسك واترك لولدك. وأخرج أثر مجاهد من رواية ورقاء عن ابن أبي نجيح. وأخرج أيضا من طريق يزيد بن زريع عن سعيد بن أبي حروبة عن قتادة قال في قوله تعالى (قولا سديدا) قال: عدلا يعني في منطقه وفي عمله. قال والسداد الصدق. وكذا أخرجه ابن أبي حاتم عن قتادة، ومن طريق مبارك بن فضالة عن الحسن البصري في قوله (قولا سديدا) قال: صدقا. وأخرج الطبري من طريق الكلبي مثله، والذي أظنه أنه سقط من الأصل لفظة والتقدير قال مجاهد: سدادا. وقال غيره صدقا. أو الساقط منه لفظة أي كأن المصنف أراد تغيير ما فسر به مجاهد السديد. الحديث الثامن، قوله (فليح) هو ابن سليمان، والاسناد كله مدينون. قوله (صل لنا يوما الصلاة) وقع في رواية الزهري عن أنس أنها الظاهر. قوله (ثم رقي) بفتح أوله وكسر القاف من الارتقاء أي صعد وزنا ومعنى. قوله (من قبل) أي من جهة وزنا ومعنى. قوله (أريت) بضم الهمزة وكسر الزاء وفي بعضها رأيت، بفتحتين. قوله (بمئلتين) أي مصورتين وزنا ومعنى، يقال مثله إذا صورته كأنه ينظر إليه. قوله (في قبل) بضم القاف والموحدة، والمراد بالجدار جدار المسجد. قوله (فلم أركأ اليوم في الخير والشر) وقع هنا مكررا تأكيدا، وقد تقدم شرح هذا اللفظ في باب وقت الظاهر، من أبواب المواقيت، ويأتي شرح الحديث مستوفى في كتاب الاعتصام إن شاء الله تعالى. وفي الحديث إشارة إلى الحث على مداومة العمل، لأن من مثل الجنة والنار بين عينيه كان ذلك باعثا له على المواظبة على الطاعة والانكفاف عن المعصية. وهذا التقريب تظاهر مناسبة الحديث للترجمة

١٩ - باب الرجاء مع الخوف. وقال سفيان:

ما في القرآن آية أشد على من (استم على من حق) تقيوا النوراة والإنجيل وما أنزل إليكم من ربكم

٦٤٦٩ - **حديث** قتيبة بن سعيد حدثنا يعقوب بن عبد الرحمن عن عمرو بن أبي عمرو عن سعيد بن أبي سعيد المقبري عن أبي هريرة رضي الله عنه قال سمعت رسول الله ﷺ يقول : إن الله خلق الرحمة يوم خلقها مائة رحمة ، فأمسك عنده تسعاً وتسعين رحمة . وأرسل في خلقه كلهم رحمة واحدة ؛ فلو يعلم الكافر بكل الذي عند الله من الرحمة لم ييأس من الجنة ، ولو يعلم المسلم بكل الذي عند الله من العذاب لم يأمن من النار ،

قوله (باب الرجاء مع الخوف) أي استحباب ذلك ، فلا يقطع النظر في الرجاء عن الخوف ولا في الخوف عن الرجاء لثلا بفضي في الاول الى الماكر وفي الثاني الى القنوط وكل منهما مذموم ، والمقصود من الرجاء أن من وقع منه تقصير فليحسن ظنه بالله ويرجو أن يمحو عنه ذنبه ، وكذا من وقع منه طاعة يرجو قبولها ، وأما من انهمك على المعصية راجياً عدم المؤاخذة بغير ندم ولا إقلاع فهذا في غرور ، وما أحسن قول أبي عثمان الجبزي : من علامة السعادة أن تطيع ، وتخاف أن لا تقبل . ومن علامة الشقاء أن تمس ، وترجو أن تنجو . وقد أخرج ابن ماجه من طريق عبد الرحمن بن سعيد بن وهب عن أبيه عن عائشة قالت : يا رسول الله الذين يؤذون ما أتوا وفلوجهم وجلة أهو الذي يدمق ويؤذي ؟ قال : لا ، واسكنه الذي يصوم ويتصدق ويصلي ويخاف أن لا يقبله منه ، وهذا كله متفق على استحبابه في حالة الصحة ، وقيل الاول أن يكون الخوف في الصحة أكثر وفي المرض عكسه ، وأما عند الإشراف على الموت فاستحب قوم الانقصار على الرجاء لما يتضمن من الافتقار الى الله تعالى ، ولأن المحذور من ترك الخوف قد تغذر فيتمتع حسن الظن بالله براءة مغفوره ومغفرته ، ويؤيده حديث لا يموتن أحدكم الا وهو يحسن الظن بالله ، وسيأتي الكلام عليه في كتاب التوحيد . وقال آخرون : لا يهمل جانب الخوف أصلاً بحيث يهزم بانه آمن ، ويؤيده ما أخرج الترمذي عن أنس ، أن النبي ﷺ دخل على شاب وهو في الموت فقال له : كيف تجدك ؟ فقال : أرجو الله وأخاف ذنوبي ، فقال رسول الله ﷺ : لا يجهتيمان في قلب عبد في هذا الموطن الا أعطاه الله ما يرجو وآمنه بما يخاف ، ولعل البخاري أشار اليه في الترجمة ، ولما لم يوافق شرطه أورد ما يؤخذ منه ، وإن لم يكن مساوياً له في التصريح بالمقصود . **قوله** (وقال سفيان) هو ابن عيينة (مافي القرآن آية أشد على من قوله تعالى : (قل يا أهل الكتاب لستم على شيء حتى تقيموا التوراة والانجيل وما أنزل اليكم من ربكم) وقد تقدم الكلام على هذا الاثر وبيانه والبحث فيه في تفسير المائدة ، ومناسبتها للترجمة من جهة أن الآية تدل أن من لم يعمل بما تضمنته الكتاب الذي أنزل عليه لم تحصل له النجاة ، لكن يحتمل أن يكون ذلك من الاصر الذي كان كتب على من قبل هذه الأمة ، فيحصل الرجاء بهذه الطريق مع الخوف . **قوله** (حدثنا قتيبة) هو ابن سعيد ، وثبت كذلك لغير ابن ذر ، وعمرو هو ابن أبي عمرو مولى المطلب وهو تابعي صغير ، وشيخه تابعي وسط ، وهما مديان . **قوله** (ان الله خلق الرحمة يوم خلقها مائة رحمة) قال ابن الجوزي : رحمة الله صفة من صفات ذاته ، وليس هي بمعنى الرقة التي في صفات آدميين ، بل ضرب ذلك مثلاً لما يعقل من ذكر الاجزاء ورحمة المخلوقين والمراد أنه أرحم الراحمين . قلت : المراد بالرحمة هنا ما يقع من صفات الفعل كما سألته فلا حاجة للتأويل ، وقد تقدم في أوائل الادب جواب آخر مع مباحث حسنة وهو في باب جعل الله الرحمة مائة جزء ،

قوله (وأرسل في خلقه كلمه) كذا لم وكذا للإسماعيل عن الحسن بن سفيان ولا بن نعيم من طريق المراج كلاهما عن قتبية ، وذكر الكرماني أن في بعض الروايات « في خلقه كاه » . قوله (فلو يعلم الكافر) كذا ثبت في هذه الطريق بالغاء . إشارة الى ترتيب ما بعدها على ما قبلها ، ومن ثم قدم ذكر الكافر لان كثرتها وسعتها تقتضي أن يطمع فيها كل أحد ، ثم ذكر المؤمن استطرادا . وروى هذا الحديث العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة فقطعه حديثين أخرجهما مسلم من طريقه ، فذكر حديث الرحمة بلفظه « خلق الله مائة رحمة ، فوضع واحدة بين خلقه وخبا عنده مائة إلا واحدة » وذكر الحديث الآخر بلفظه « لو يعلم المؤمن الخ » والحكمة في التعبير بالمضارع دون الماضي الإشارة الى أنه لم يقع له علم ذلك ولا يقع ، لأنه إذ امتنع في المستقبل كان ممقنا فيما مضى . قوله (بكل الذي) استشكل هذا التركيب لسكون كل اذا أضيفت الى الموصول كانت اذ ذاك لعموم الاجزاء لا لعموم الافراد ، والفرض من سياق الحديث تعميم الافراد ، وأجيب بأنه وقع في بعض طرقه أن الرحمة قسمت مائة جزء فالتعميم حيال ذلك لعموم الاجزاء في الاصل ، أو نزلت الاجزاء منزلة الافراد مباينة . قوله (لم يئس من الجنة) قيل المراد أن الكافر لو علم سعة الرحمة لغلط على ما يعلمه من عظم المذاب فيحصل له الرجاء ، أو المراد أن متعلق علمه بسعة الرحمة مع عدم التفاته الى مقابلها يعلمه في الرحمة ، ومطابقة الحديث لترجمة أنه اشتمل على الوعد والوعيد المقتضيين للرجاء والخوف ، فمن علم أن من صفات الله تعالى الرحمة لمن أراد أن يرحمه والانتقام من أراد أن ينتقم منه لا يأمن انتقامه من يرجو رحمته ولا يئس من رحمته من يخاف انتقامه ، وذلك باعث على محاربة السيئة ولو كانت صغيرة وملازمة الطاعة ولو كانت قليلة ، قيل في الجملة الأولى نوع إشكال ، فإن الجنة لم تخاف للكافر ولا طمع له فيها فغير مستبعد أن يطمع في الجنة من لا يعتقد كفر نفسه فيشكل ترتيب الجواب على ما قبله ، وأجيب بأن هذه الكلمة صيقت لترغيب المؤمن في سعة رحمة الله التي لو عليها الكافر الذي كتب عليه أنه يختم عليه أنه لاحظ له في الرحمة لتطول اليها ولم يئس منها ، إما بإيمانه المشروط وإما اقتطع نظره عن الشرط مع تيقنه بأنه على الباطل واستمراره عليه عنادا ، وإذا كان ذلك حال الكافر فكيف لا يطمع فيها المؤمن الذي هداه الله للإيمان ؟ وقد ورد « أن إبليس ينطاول للفخامة لما يرى يوم اقيامة من سعة الرحمة » أخرجه الطبراني في « الاوسط » من حديث جابر ، ومن حديث حذيفة وسند كل منهما ضعيف ، وقد تكلم الكرماني هنا على « لو » بما حاصله : إنها هنا لا انتفاء الثاني وهو الرجاء لا انتفاء الاول وهو العلم ، فأشبهت لو جئتني أكرمتك ، وايدت لا انتفاء الاول لا انتفاء الثاني كما يحتمل ابن الحاجب في قوله تعالى (لو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدتا) والعلم عند الله . قال : والمقصود من الحديث أن المكاف ينبغي له أن يكون بين الخوف والرجاء حتى لا يكون مفرطا في الرجاء بحيث يصير من المرجئة القائلين لا يضر مع الايمان شيء ، ولا في الخوف بحيث لا يكون من الخوارج والمعتزلة القائلين بتخليد صاحب الكبيرة اذا مات عن غير توبة في النار ، بل يكون وسطا بينهما كما قال الله تعالى (يرجون رحمته ويخافون عذابه) ومن تتبع دين الاسلام وجد قواعده أصولا وفروعا كلها في جانب الوسط ، والله اعلم

وقال عمر : وجدنا خير عيشنا بالصبر

٦٤٧٠ - **حديث** أبو اليمان أخبرنا شعيب عن الزهري قال أخبرني عطاء بن يزيد أن أبا سعيد أخبره أن ناساً من الأنصار سألوا رسول الله ﷺ ، فلم يسأله أحد منهم إلا أعطاه ، حتى تأخذ ما عنده ، فقال لهم حينئذ كل شئ أنفق بيديه : ما يكون عندي من خير لا أذكره عنكم ؛ وإنه من يستغفّر يعفّه الله ، ومن يتصبر يُصبره الله ، ومن يستغفّر يَغْفِرْهُ اللهُ ، ولن تُعطوا عطاء خيراً وأوسع من الصبر .

٦٤٧١ - **حديث** خلاد بن يحيى حدثنا مسعر حدثنا زياد بن علاقة قال « سمعت المغيرة بن شعبه يقول : كان النبي ﷺ يصلّي حتى ترم - أو تلتفتخ - قدماءه ، فيقال له ، فيقول : أفلا أكون بهذا شكوراً ؟ **قوله** (باب الصبر عن محارم الله) يدخل في هذا المواظبة على فعل الواجبات والكف عن المحرمات ، وذلك ينشأ عن علم العبد بقبولها وأن الله حرّمها صيانة لعبده عن الذنائل ، فيحمل ذلك العاقل على تركها ولو لم يرد على فعلها وعيد ، ومنها الحياء منه والخوف منه أن يوقع وعيده فيتركها لسوء عاقبتها وأن العبد منه بمراى ومسمع فيبعثه ذلك على الكف عما نهى عنه ، ومنها مراعاة النعم فإن المعصية غالباً تكون سبباً لزوال النعمة ، ومنها محبة الله فإن المحب يصبر نفسه على مراد من يحب ، وأحسن ما وصف به الصبر أنه حبس النفس عن المأكروه وعقد اللسان عن الشكوى والمكابدة في تحمله وانتظار الفرج ، وقد أثنى الله على الصابرين في عدة آيات ، وتقدم في أرائل كتاب الإيمان حديث الصبر نصف الإيمان ، معلناً قال الراغب : الصبر الإمساك في ضيق ، صبرت الشيء حبسته ، فالصبر حبس النفس على ما يقتضيه العقل أو الشرع . وتختلف معانيه بتعلقاته : فإن كان من مصيبة سمي صبراً فقط ، وإن كان في لقاء عدو سمي شجاعة ، وإن كان عن كلام سمي كتماناً ، وإن كان عن تعاطي ما نهى عنه سمي عفة . قالت : وهو المقصود هنا . **قوله** (إنما يوفى الصابرون أجرهم بغير حساب) كذا الأكثر ، ولأبي ذر وقوله تعالى « وفي نسخة د هـ وجل » . ومناسبة هذه الآية لترجمة أنها صدرت بقوله تعالى (قل يا عبادي الذين آمنوا اتقوا ربكم) ومن اتقى ربه كف عن المحرمات وفعل الواجبات ، والمراد بقوله (بغير حساب) المبالغة في التكثير . **قوله** (وقال عمر : وجدنا خير عيشنا بالصبر) كذا الأكثر ، والكشمة في بحذف الموحدة وهو بالنصب على نزع الخافض ، والاصل في الصبر والباء بمعنى في ، وقد وصله أحمد في كتاب الزهد ، بسند صحيح عن مجاهد قال قال عمر د وجدنا خير عيشنا بالصبر ، وأخرجه أبو نعيم في الحلية ، من طريق أحمد كذلك ، وأخرجه عبد الله بن المبارك في كتاب الزهد ، من وجه آخر عن مجاهد به ، وأخرجه الحاكم من رواية مجاهد عن سعيد بن المسيب عن عمر . والصبر أن عدى بن كان في المعاصي ، وإن عدى بلى كان في الطاعات ، وهو في الآية والحديث وفي أثر عمر شامل للأمرين ، والترجمة لبعض ما دل عليه الحديث . وذكر فيه حديثين : أحدهما حديث أبي سعيد الخدري . **قوله** (أن أناساً من الأنصار) لم ألق على أسمائهم ، وتقدم في الزكاة من طريق مالك عن ابن شهاب الإشارة إلى أن منهم أبا سعيد ، ووقع عند أحمد من طريق أبي بشر عن أبي نضرة عن أبي سعيد د أن

رجلا كان ذا حاجة فقال له أهله : انت النبي ﷺ فأسأله ، فأناها ، فذكر نحو المتن المذكور هنا . ومن طريق حمارة ابن غزبة عن عبد الرحمن بن أبي سعيد عن أبيه قال : سرحتنى أبى الى رسول الله ﷺ أسأله ، فأنبتته فقال ، الحديث ، فعرف المراد بقوله : أهله ، ومن طريق هلال بن حصين قال : نزلت على أبى سعيد لحديث أنه أصبح وقد عصب على بطنه حجرا من الجرح ، فقالت له امرأته أو أمه : انت النبي ﷺ فأسأله ، فقد أناها فلان فأسأله فأعطاه ، الحديث ووقع عند البزار من حديث عبد الرحمن بن عوف أنه وقع له نحو ما وقع لأبى سعيد ، وأن ذلك حين افتتحت قريظة . **قوله** (ان ناسا) فى بعض النسخ : ان أناسا ، والمعنى واحد . **قوله** (فلم يسأله أحد منهم) كذا للكشيمى ، ولغيره بحذف الضمير ، وتقدم فى الزكاة بلفظ : سألوا فأعطاهم ، ثم سأله فأعطاهم ، وفى رواية معمر بن الزهرى عند أحمد : لم يسأله أحد منهم إلا أعطاه . **قوله** (حق نقد) بفتح النون وكسر الفاء أى فرغ . **قوله** (فقال لهم حين نقد كل شئ) أنفق ببديهة (مما يكون عنده من خير) أى مال وما موصوله استثنائية . والباء تتعلق بقوله : شئ ، ويحتمل أن تتعلق بقوله : أنفق ، ووقع فى رواية معمر : فقال لهم حين أنفق كل شئ بيده ، وسقطت هذه الزيادة من رواية مالك . **قوله** (ما يكون عنده من خير) أى مال وما موصوله متضمنة معنى الشرط ، وفى رواية صريحا الدمياطى : ما يمكن ، وما حيزت شرطية وابست الأولى خطأ . **قوله** (لا أخره عنكم) بالادغام وبغيره ، وفى رواية مالك : فلم ، وعنه : فلن أخره عنكم ، أى أجعله ذخيرة لغيركم معرضا عنكم ، وداله مهمة ، وقيل مجهزة . **قوله** (وانه من يستغنى) كذا الأكثر بتشديد الفاء ، والكشيمى : يستغنى ، بغامين ، وقوله : يغف الله ، بتشديد الفاء المفتوحة . **قوله** (ومن يستغنى يغنه الله) قدم فى رواية مالك الاستغناء على التصبر ، ووقع فى رواية عبد الرحمن بن أبى سعيد بدل التصبر : ومن استغنى كفاه الله ، وزاد : ومن سأل وله قيمة فقد ألحف ، وزاد فى رواية هلال : ومن سألنا إما أن نبتذل له وإما أن نواسيه ، ومن يستغنى أو يستغنى أحب اليانا ، **قوله** (وان تعطوا عطاء) فى رواية مالك : وما أعطى أحد عطاء ، وأعطى بهم أوله على البناء للجهول . **قوله** (خيرا وأوسع من الصبر) كذا بالنصب فى هذه الرواية وهو متجه ، ووقع فى رواية مالك : هو خير ، بالرفع ولمسلم : عطاء خير ، قال النووي : كذا فى نسخ مسلم خير بالرفع وهو صحيح ، والتقدير هو خير كما فى رواية البخارى ، يعنى من طريق مالك . وفى الحديث الحى على الاستغناء عن الناس والتعفف عن سؤالهم بالصبر والتوكل على الله وانتظار ما يرزقه الله ، وأن الصبر أفضل ما يعطاه المرء لكون الجراء عليه غير مقدر ولا محدود . وقال القرطبي : معنى قوله : من يستغنى ، أى يمنع من السؤال ، وقوله : يغف الله ، أى انه يجازيه على استغفائه بصيانة وجهه ودفع فاقته ، وقوله : ومن يستغنى ، أى بانه عن سواه ، وقوله : يغنه ، أى فانه يعطيه ما يستغنى به عن السؤال ويحق فى قلبه الغنى ، فان الغنى غنى النفس كما تقدم تقريره . وقوله : ومن يتصبر ، أى يعالج نفسه على ترك السؤال ويصبر الى أن يحصل له الرزق ، وقوله : يصبره الله ، أى فانه يقويه ويمكئنه من نفسه حتى تنفاد له ويدعن لتحمل الشدة ، فعند ذلك يكون الله معه فيظفره بمطلوبة . وقال ابن الجوزى : لما كان التعفف يقتضى ستر الحال عن الخلق وإظهار الغنى عنهم فيكون صاحبه معاملا لله فى الباطن فيقع له الربح على قدر الصدق فى ذلك ، وانما جعل الصبر خيرا للعطاء لانه حبس النفس عن فعل ما تحبه وإلزامها بفعل ما تكره فى العاجل عما لو فعله أو تركه لأذى به فى الآجل . وقال الطائى : معنى قوله : من يستغنى

٢٦ - **باب** ﴿ومن يتوكل على الله فهو حسبه﴾ وقال الربيع بن خثيم : من كلِّ ما ضاق على الناس

كُتِبَ قَاعِدًا عِنْدَ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ فَقَالَ «عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : يَدْخُلُ لِلْبَعِثَةِ مِنْ أُمَّتِي سِتُّ مِائَةٍ أَلْفًا بَغْهَ حِسَابٍ : مُمُّ الْفَرِيقِ لَا يَسْتَرْقُونَ ، وَلَا يَتَطَهَّرُونَ ، وَعَلَى رِئْسِهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ،

قوله (باب ومن يتوكل على الله فهو حسبه) استعمل لفظ الآية ترجمة لضمها الترغيب في التوكل ، وكأنه أشار الى تقييد ما أطلق في حديث الباب قبله ، وأن كلام الاستغناء والتصبر والمغف إذا كان مقرونا بالتوكل على الله فهو الذي ينفع وينجع . وأصل التوكل الوكول ، يقال وكلت أسرى الى فلان أى ألقاه اليه واعتمدت فيه عليه ، ووكل فلان فلانا استكفاه أمره ثقة بكفائيته . والمراد بالتوكل اعتماد ما دلت عليه هذه الآية (وما من دابة في الأرض إلا على الله رزقها) وإيس المراد به ترك التسبب والاعتماد على ما يأتي من المخلوقين ، لأن ذلك قد يجر الى ضل ما يراه من التوكل . وقد مثل أحمد بن محمد جاس في بيته أرو في المسجد وقال لا أعمل شيئاً

حتى يأبى رزقي ، فقال : هذا رجل جهل العلم ، فقد قال النبي ﷺ : ان الله جعل رزقي تحت ظل رمحي ، وقال ولو
توكلتم على الله حق توكله لرزقكم كما يرزق الطير تغدو غماصا وتروح بطانا ، فذكر أنها تغدو وتروح في طلب الرزق
قال : وكان الصحابة يتجرون ويعملون في غنيلهم ، والقدة بهم . انتهى . والحديث الاول سبق الكلام عليه في
الجهاد ، والثاني أخرجه الترمذي والحاكم وصحاه . قوله (وقال الربيع بن خثيم) بمعجمة ومثلثة مصغر . قوله
(من كل ما ضاق على الناس) وصله الطبراني وابن أبي حاتم من طريق الربيع بن منذر الثوري عن أبيه عن
الربيع بن خثيم قال في قوله تعالى (ومن يتق الله يجعل له مخرجا) الآية قال : من كل شيء ضاق على الناس .
والربيع المذكور من كبار التابعين ، صحب ابن مسعود ، وكان يقول له : لو رآك رسول الله ﷺ لأحبك . أورد
ذلك أحد في « الزهد » بسند جيد ، وحديثه يخرج في الصحيحين وغيرهما ، والربيع بن منذر لم يخرجوا عنه ، لكن
ذكره البخاري وابن أبي حاتم ولم يذكر في جرحا ، وذكره ابن حبان في الثقات ، وأبوه متفق على توثيقه
والإخراج عنه . قوله (حدثني إسحق) هو ابن منصور كما أوضحته في المقدمة ، وغلط من قال إنه ابن إبراهيم وسيأتي
شرح الحديث مستوفى في « باب يدخل الجنة سبعون ألفا » بعد ثمانية وعشرين بابا ان شاء الله تعالى

٢٢ - باب ما يكره من قيل وقال

٦٤٧٣ - حدثنا علي بن مسالم حدثنا هشيم أخبرنا غير واحد منهم مغيرة وفلان ورجل ثالث أيضا
عن الشعبي عن وراد كاتب المغيرة بن شعبه أن معاوية كتب إلى المغيرة أن اكتب إلى بصديق سمعته من رسول
الله ﷺ ، قال فكتب إليه المغيرة : إني سمعته يقول عند انصرافه من الصلاة : لا إله إلا الله وحده لا شريك
له ، له الملك وله الحمد ، وهو على كل شيء قدير . قال : وكان ينهى عن قيل وقال ، وكثرة السؤال ،
وإضاعة المال ، ومنع وهات ، وعقوق الأمهات ، ووأد البنات ،

وعن هشيم أخبرنا هبة الملك بن محير قال سمعت ورادا يحدث هذا الحديث عن المغيرة عن النبي ﷺ

قوله (باب ما يكره من قيل وقال) ذكر فيه حديث المغيرة بن شعبه في ذلك ، قال أبو عبيد : جعل القال
مصدرا كأنه قال نهى عن قيل وقول تقول قلت قولاً وقيلاً وقالاً ، والمراد أنه نهى عن الاكثار بما لا فائدة فيه من
الكلام ، وهذا على أن الرواية فيه بالتثنية ، وقال غيره اسمان يقال كثير القيل والقال ، وفي حرف ابن مسعود
« ذلك عيسى بن مريم قال الحق ، بعزم اللام ، وقال ابن دقيق العيد : الأشهر منه فتح اللام فيهما على سبيل الحكاية
وهو الذي يقتضيه المعنى ، لان القيل والقال اذا كانا اسمين كانا بمعنى واحد كاقول فلا يكون في عطف أحدهما على
الآخر كبير فائدة ، بخلاف ما اذا كانا فملين . وقال المحب الطبري : اذا كانا اسمين يكون الثاني تأكيداً . والحكمة في
النهي عن ذلك أن الكثرة من ذلك لا يؤمن معها وقوع الخطأ . قلت : وفي الترجمة إشارة الى أن جميع ذلك لا يكره
لان من صومه ما يكون في الخبر المحض فلا يكره والله أعلم . وذهب بعضهم الى أن المراد حكاية أقوال الناس

والبحث عنها كما يقال قال فلان كذا وقيل عنه كذا مما يكره حكايته عنه ، وقيل هو أن يذكر للحادثة من العلماء أقوالا كثيرة ثم يعمل بأحدها بفهم مخرج أو يطلقها من غير تثبيت ولا احتياط لبيان الراجح ، والنهي عن كثرة السؤال يتناول الالتفات في الطلب والسؤال مما لا يعني السائل . وقيل المراد بالنهي المسائل التي نزل فيها (لا تسألوا عن أشياء إن تبد لكم تسؤم) ، وقيل يتناول الاكثار من تفريع المسائل ، ونقل عن مالك أنه قال : والله اني لأخشى أن يكون هذا الذي أنتم فيه من تفريع المسائل . ومن ثم كره جماعة من السلف السؤال عما لم يقع لما يتضمن من التكلف في الدين والتنطع والرجم بالظن من غير ضرورة . وقد تقدم كثير من هذه المباحث عند شرح الحديث في كتاب الصلاة ، وأن المراد بالنهي عن كثرة السؤال في المال . ورجحه بعضهم لمناسبته لقوله (واضاعة المال) ، وتقدم شيء من هذا في كتاب الزكاة . وأما من فسره بكثرة سؤال الناس عن أحوالهم وما في أيديهم أو عن أحداث الزمان وما لا يعني السائل فانه بعيد ، لانه داخل في قوله (نهى عن قيل وقال ، والله أعلم .) قوله (حدثنا علي بن مسلم) كذا الأكثر ووقع للكشيحي وحده . وقال علي بن مسلم ، وحزم أبو نعيم في (المستخرج) ، بما عليه الجمهور . قوله (أنبأنا غير واحد منهم مغيرة) هو ابن مقسم الضبي وفلان ورجل ثالث ، المراد بفلان بجالد بن سعيد فقد أخرجه ابن خزيمة في صحيحه عن زياد بن أيوب ويعقوب بن إبراهيم الدورقي قال (حدثنا هشيم أنبأنا غير واحد منهم مغيرة وبجالد ، وكذا أخرجه أبو نعيم في (المستخرج) ، من طريق أبي خيثمة عن هشيم ، وكذا أخرجه أحمد عن هشيم ، وأخرجه النسائي عن يعقوب الدورقي لكن قال في روايته (عن غير واحد منهم مغيرة ، ولم يسم بجالدا . وأخرجه أيضا عن الحسن بن اسماعيل عن هشيم أنبأنا مغيرة وذكر آخر ولم يسمه وكأنه بجالد ، وأخرجه أبو يعلى عن زكريا بن يحيى عن هشيم عن مغيرة عن الشعبي ولم يذكر مع مغيرة أحدا ، وأما الرجل الثالث فيحتمل أنه داود بن أبي هند ، فقد أخرجه ابن حبان في صحيحه من طريق يحيى بن أبي بكير الكرماني عن هشيم قال أنبأنا داود بن أبي هند وغيره عن الشعبي به ، ويحتمل أن يكون زكريا بن أبي زائدة أو اسماعيل بن أبي خالد فقد أخرجه الطبراني من طريق الحسن بن علي بن راشد الواسطي عن هشيم عن مغيرة وزكريا بن أبي زائدة وبجالد واسماعيل بن أبي خالد كلهم عن الشعبي ، والحسن المذكور ثقة من شيوخ أبي داود تكلم فيه عبدان بما لا يتدح فيه ، وقال ابن عدي : لم أر له حديثا منكرا . قوله (فكتب اليه المغيرة) ظاهره أن المغيرة باشر الكتابة ، وليس كذلك ، فقد أخرجه ابن حبان من طريق عاصم الأحول عن الشعبي (وان معاوية كتب الى المغيرة اكتب الى بحديث سمعته ، قدما غلامه ورادا فقال : اكتب ، فذكره . وقوله لا إله إلا الله - الى قوله - وهو على شيء قدير زاد في نسخة الصنفائي هنا ثلاث مرات ، وأخرجه الطبراني من طريق عبد الملك بن عير عن وراد (كتب معاوية الى المغيرة : اكتب الى بشي سمعته من رسول الله ﷺ) ، قال فكتب اليه بخطي ، ولم أنف على تسمية من كتب لمعاوية صريحا الا أن المغيرة كان معاوية أمره على الكوفة في سنة إحدى وأربعين الى أن مات سنة خمس من أوفى التي بعدها وكان كاتب معاوية اذ ذاك سعيد بن أوس النخاعي . وفي الحديث حجة على من لم يعمل في الرواية بالمكاتبة ، واعتل بعضهم بأن العمدة حينئذ على الذي بلغ الكتاب كأن يكون الذي أرسله أمره أن يوصل الكتاب وأن يبلغ ما فيه مشافهة ، وتعب بأن هذا يحتاج الى نقل ، وعلى تقدير وجوده فتكون الرواية عن مجهول ولو فرض أنه ثقة عند من أرسله ومن أوصل اليه ، فتجوز فيه مسألة التعديل على الاجام والمراجع عدم الاعتداد به . قوله

(وعن هشيم أفيانا عبد الملك بن عمير) هو موصول بالطريق التي قبله ، وقد وصله الاسماعيل من رواية يعقوب الدورقي وزباد بن أيوب قالا : حدثنا هشيم عن عبد الملك به . . **قوله** (عن النبي ﷺ) كذا أطلق ، وظاهره أن الرواية كالتى قبلها ، وهو كذلك عند الاسماعيل ، وأخرجه أبو نعيم من طريق أبي الربيع الزهراني عن هشيم فقال فى سياقه : كتب معاوية الى المغيرة أن اكتب الى بشى سمعته من رسول الله ﷺ ، فذكره

٢٣ - **باب** حفظ اللسان . ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيراً أو ليصمت

وقوله تعالى (مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ)

٦٤٧٤ - **حدثني** محمد بن أبي بكر القديسي حدثنا عمر بن علي سمع أبا حازم عن سهل بن سعد عن

رسول الله ﷺ قال : من يضمن لى ما بين كعنيه وما بين رجليه أضمن له الجنة .

[الحديث ٦٤٧١ - طريقه فى : ٦٨٠٧]

٦٤٧٥ - **حدثني** عبد العزيز بن عبد الله حدثنا إبراهيم بن سعد عن ابن شهاب عن أبي سدة

عن أبي هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيراً أو ليصمت ، ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يؤذ جاره ، ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه .

٦٤٧٦ - **حدثنا** أبو الوليد حدثنا ليث حدثنا سعيد المقبري عن أبي نعيم الخزازي قال : سمع

أذناي ووعاء قلبي للنبي ﷺ يقول : الضيافة ثلاثة أيام جائزته . قيل : وما جائزته ؟ قال : يوم وليلة . قال : ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه . ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيراً أو ليصمت ،

٦٤٧٧ - **حدثني** إبراهيم بن حمزة حدثني ابن أبي حازم عن يزيد عن محمد بن إبراهيم عن عيسى بن

طلحة بن عبيد الله التميمي عن أبي هريرة سمع رسول الله ﷺ يقول : إن العبد ليتكلم بالكلمة ما يتبين فيها ، يزل بها فى النار أبداً مما بين المشرق

[الحديث ٦٤٧٧ - طريقه فى : ٦٤٧٨]

٦٤٧٨ - **حدثني** عبد الله بن منهر سمع أبا النضر حدثنا عبد الرحمن بن عبد الله - يعنى ابن دينار - عن

أبيد عن أبي صالح عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال : إن العبد ليتكلم بالكلمة من رضوان الله لا يلقى لها بالاً يرفقه الله بها درجات ، وإن العبد ليتكلم بالكلمة من سخط الله لا يلقى لها بالاً يهوى بها فى جهنم .

قوله (باب حفظ اللسان) أى عن اللسان بما لا يدوغ شراً عما لا حاجة للتكلم به . وقد أخرج أبو الشيخ

في كتاب الثواب ، والبيهقي في الشعب ، من حديث أبي جحيفة رفته ، أحب الأعمال الى الله حفظ اللسان ، قوله (ومن كان يؤمن بالله الخ) وقع عند أبي ذر وقول النبي ﷺ ومن كان يؤمن بالله الخ ، وقد أورده موصولاً في الباب بلفظه . قوله (وقول الله تعالى ما يلفظ من قول الا لدية رقيب عتيد) كذا لا في ذر ، والأكثر ، وقوله ما يلفظ الخ ، ولا بن بطال ، وقد أنزل الله تعالى ما يلفظ الآية ، وقد تقدم ما يتعلق بتفسيرها في تفسير سورة ق . وقال ابن بطال جاء عن الحسن أنها يكتبان كل شيء ، وعن عكرمة يكتبان الخير والشر فقط ، ويقوى الأول تفسير أبي صالح في قوله تعالى (يمحوا الله ما يشاء ويثبت) قال : تكتب الملائكة كل ما يتلفظ به الانسان ثم يثبت الله من ذلك ماله وما عليه ويمحو ما عدا ذلك . قلت : هذا لو ثبت كان نصاً في ذلك ، ولكنه من رواية السكبي وهو ضعيف جداً ، والرقيب هو الحافظ والعتيد هو الحاضر وورد في فضل الصمت عدة أحاديث ، منها حديث سفيان بن عبد الله الثقفي : قلت يا رسول الله ما أخوف ما تخاف علي ؟ قال : هذا ، وأخذ بلسانه ، أخرجه الترمذي وقال حسن صحيح ، وتقدم في الإيمان حديث : المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده ، ولاحمد وصحبه ابن حبان من حديث البراء : وكف لسانك إلا من خير ، وعن عتبة بن عامر : قلت يا رسول الله ما النجاة ؟ قال : أمسك عليك لسانك ، الحديث أخرجه الترمذي وحسنه ، وفي حديث معاذ مرفوعاً : ألا أخبرك بملاك الأمر كله ؟ كف هذا ، وأشار الى لسانه . قلت يا رسول الله وإنا لما أخذون بما نتكلم به ؟ قال : وهل يكب الناس في النار على وجوههم الا حصائد ألسنتهم ، أخرجه أحمد والترمذي وصحبه والنسائي وابن ماجه ، كلهم من طريق أبي وائل عن معاذ مطولاً ، وأخرجه أحمد أيضاً من وجه آخر عن معاذ ، وزاد الطبراني في رواية مختصرة : ثم انك لن تزال سالماً ما سكنت ، فإذا تكلمت كتب عليك أولك ، وفي حديث أبي ذر مرفوعاً : عليك بطول الصمت فانه مطردة للشيطان ، أخرجه أحمد والطبراني وابن حبان والحاكم وصحبه ، وعن ابن عمر رفته ، من صمت نجا ، أخرجه الترمذي ورواته ثقات ، وعن أبي هريرة رفته ، من حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه ، أخرجه الترمذي وحسنه وذكر المصنف في الباب أربعة أحاديث : الأول ، قوله (حدثني) كذا لا في ذر ولباقين ، حدثنا ، وكذا للجميع في هذا السند بعينه في المحاربين ، وعمر بن علي المقيمي بفتح القاف وتشديد الدال هو عم محمد بن أبي بكر الرازي عنه ، وقد تقدم أن عمر مدلس لكنه صرح هنا بالسماع . قوله (عن سهل بن سعد) هو الساعدي . قوله (من يضمن) بفتح أوله وسكون الضاد المعجمة والحزوم من الضمان بمعنى الوفاء بترك المعصية فأطلق الضمان وأراد لازمه وهو أداء الحق الذي عليه ، فالمعنى من أدى الحق الذي على لسانه من النطق بما يجب عليه أو الصمت عما لا يعنيه وأدى الحق الذي على فرجه من وضعه في الحلال وكفه عن الحرام ، وسيأتي في المحاربين عن خليفة بن خياط عن عمر بن علي بلفظ : من توكل ، وأخرجه الترمذي عن محمد بن عبد الأعلى عن عمر بن علي بلفظ : من تكفل ، وأخرجه الاسماعيلي عن الحسن بن سفيان قال : حدثنا محمد بن أبي بكر المقيمي وعمر بن علي هو الفلاس وغيرهما قالوا : حدثنا عمر بن علي ، بلفظ : من حفظ ، ومثله عند أحمد وأبي يعلى من حديث أبي موسى بسند حسن ، وعند الطبراني من حديث أبي رافع بسند جيد لكن قال : نعيمه ، بدل : أحبيه ، وهو بمعناه ، والفقم بفتح الفاء وسكون القاف . قوله (أحبيه) بفتح اللام وسكون المهملة والثنية هما العظمان في جاني الفم والمراد بما بينهما اللسان وما يتأتى به النطق ، وبما بين الرجلين الفرج . وقال الداردي المراد بما بين اللحيين الفم ، قال : فيتناول

الأقوال والأكل والشرب وسائر ما يتأتى بانغم من الفعل ، قال : ومن تحفظ من ذلك أمن من الشر كله لأنه لم يبق إلا السمع والبصر ، كذا قال وخفي عليه أنه بقي البطش باليدين ، وإنما عمل الحديث على أن النطق باللسان أصل في حصول كل مطلوب فإذا لم ينطق به إلا في خير سلم . وقال ابن بطال : دل الحديث على أن أعظم البلاء على المرء في الدنيا لسانه وفرجه ، فمن وفي شرهما وفي أعظم الشر : قوله (أضمن له) بالجزم جواب الشرط ، وفي رواية خليفة « توكلت له بالجنة » ووقع في رواية الحسن « تسكفت له » ، قال الترمذي : حديث سهل بن سعد حسن صحيح ، وأشار إلى أن أبا حازم تفرد به عن سهل فأخرجه من طريق محمد بن مجملان عن أبي حازم عن أبي هريرة بلفظ « من وقاه الله شر ما بين لحييه وشر ما بين رجليه دخل الجنة » وحسنه ، ونبه على أن أبا حازم الراوى عن سهل غير أبي حازم الراوى عن أبي هريرة . قلت : وهما مدينان تابعيان ، لكن الراوى عن أبي هريرة اسمه سلمان وهو أكبر من الراوى عن سهل واسمه سلمة ، ولهذا اللفظ شاهد من مرسل عطاء بن يسار في الموطأ . الحديث الثاني حديث أبي هريرة تقدم شرحه في أوائل كتاب الأدب ، وفيه الحديث على إكرام الضيف ومنع أذى البهار ، وفيه « من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيرا أو ليصمت » الحديث الثالث حديث أبي شريح ، وقد تقدم شرحه أيضا هناك ، وفيه « فليقل خيرا أو ليصمت » ، وفيه إكرام الضيف أيضا ، وتوقيت الضيافة بثلاثة أيام ، وقوله « والضيافة ثلاثة أيام جائزته » ، قيل وما جائزته ؟ قال : يوم وليلة ، وقد تقدم في الأدب بلفظ « فليكرم ضيفه جائزته » ، قال : وما جائزته ؟ قال : يوم وليلة ، وعلى ما هنا فالمعنى أعطوه جائزته ، فإن الرواية بالنصب ، وإن جاءت بالرفع فالمعنى تتوجه عليكم جائزته ، وقد تقدم بيان الاختلاف في توجيهه ، ووقع قوله « يوم وليلة » خبرا عن المجازة وفيه حذف تقديره زمان جائزته أو تضييف يوم وليلة . الحديث الرابع أورده من طريقين ، قوله (حدثنا) كذا لا يذر وانغيره « حدثني » ، بالافراد في الموضعين . قوله (ابن أبي حازم) هو عبد العزيز بن دينار ، ووقع عند أبي نعيم في « المستخرج » من طريق اسماعيل القاضي عن إبراهيم بن حمزة شيخ البخاري فيه « أن عبد العزيز بن أبي حازم وعبد العزيز بن محمد الدراوردي حدثاه عن يزيد » فيحتمل أن يكون إبراهيم لما حدث به البخاري اقتصر على ابن أبي حازم ، ويحتمل أن يكون حدث عنهما لخلف البخاري ذكر عبد العزيز الدراوردي ، وعلى الأول لا إشكال ، وعلى الثاني يتوقف الجواز على أن اللفظ للثنين سواء . وإن المذكور ليس هو لفظ المحذوف ، أو أن المعنى عليهما متحدان فربما على جواز الرواية بالمعنى ، ويؤيد الاحتمال الأول أن البخاري أخرج بهذا الاسناد بعينه إلى محمد بن إبراهيم حديثا جمع فيه بين ابن أبي حازم والدراوردي وهو في « باب فضل الصلاة » في أوائل كتاب الصلاة . قوله (من يزيد) هو ابن عبد الله المعروف بابن الهاد ، ووقع منسوبا في رواية اسماعيل المذكورة ، ومحمد بن إبراهيم هو التيمي ، ورجال هذا الاسناد كلهم مديون ، وفيه ثلاثة من التابعين في نسق ، وعيسى بن طلحة هو ابن عبيد الله التيمي ، وثبت كذلك في رواية أبي ذر ، وطاعة هو أحد العشرة . قوله (أن العبد ليتكلم) كذا الأكثر ، ولأبي ذر « يتكلم » بحذف اللام . قوله (بالسكامة) أى الكلام المشتمل على ما يفهم الخير أو الشر سواء طال أم قصر ، كما يقال كلمة الشهادة ، وكما يقال لك صيدة كلمة فلان . قوله (ما يقين فيها) أى لا يتطلب معناها ، أى لا يشبهها بفكره ولا يتأملها حتى تثبت فيها فلا يقولها إلا إن ظهرت المصلحة في القول . وقال بعض الشراح : المعنى أنه لا يبينها بمباراة واضحة ، وهذا يلزم منه أن يكون بين وتبين بمعنى واحد ، ووقع في رواية الدراوردي عن يزيد بن

الحاد عند مسلم ما يتبين ما فيها ، وهذه أروضح ، ود ما ، الأولى نافية ود ما ، الثانية موصولة أو موصوفة .
 ووقع في رواية الكشميني د ما يتقى بها ، ومعناها يؤل لما تقدم . قوله (يزل بها) بفتح أوله وكسر الزاي بعدها
 لام أى يسقط . قوله (أبعد ما بين المشرق) كذا في جميع النسخ التي وقعت لنا في البخاري ، وكذا في رواية اسماعيل
 القاضي عن إبراهيم بن حمزة شيخ البخاري فيه عند أبي نعيم ، وأخرجه مسلم والاسماعيل من رواية بكر بن مضر
 عن يزيد بن الحاد بلفظ د أبعد ما بين المشرق والمغرب ، وكذا وقع عند ابن بطال وشرحه السكرماني هل ما وقع
 عند البخاري فقال : قوله د ما بين المشرق ، لفظ بين يقتضى دخوله على المتمددة والمشرق متعدد معنى اذ مشرق
 الضيف غير مشرق الشتاء وبينهما بعد كبير ، ويحتمل أن يكون اكتفى بأحد المتقابلين عن الآخر مثل (سراويل
 تقيكم الحر) قال : وقد ثبت في بعضها بلفظ د بين المشرق والمغرب ، قال ابن عبد البر : الكلمة التي يهوى
 صاحبها يسبها في النار هي التي يقولها عند السلطان الجائر ، وزاد ابن بطال : بالبغي أو بالسعى على المسلم فتكون
 سببا لهلاكه وإن لم يرد القائل ذلك لسمها ربما أدت الى ذلك فيسكتب على القائل انهما ، والكلمة التي ترفع بها
 الدرجات ويسكتب بها الرضوان هي التي يدفع بها عن المسلم مظلمة أو يفرج بها عنه كربة أو ينصر بها مظلوما .
 وقال غيره في الأولى : هي الكلمة عند ذي السلطان يرضيه بها فيما يسخط الله ، قال ابن التين : هذا هو الغالب ،
 وربما كانت عند غير ذي السلطان ممن يتأق منه ذلك . ونقل عن ابن وهب أن المراد بها التللفظ بالسوء والفحش
 ما لم يرد بذلك الجحد لأمر الله في الدين . وقال القاضي عياض : يحتمل أن تكون تلك الكلمة من الحنى والرفق ،
 وأن تكون في التعريض بالمسلم بكبيرة أو بمجون ، أو استخفاف بحق النبوة والشرعية وأن لم يعتقد ذلك . وقال
 الشيخ عز الدين بن عبد السلام : هي الكلمة التي لا يعرف القائل حسننها من قبحها ، قال : فيحرم على الانسان أن
 يتكلم بما لا يعرف حسنه من قبحه . قلت : وهذا الذي يجري على قاعدة مقدمة الواجب . وقال النووي : في هذا
 الحديث حث على حفظ اللسان ، فينبغي لمن أراد أن ينطق أن يتدبر ما يقول قبل أن ينطق ، فان ظهرت فيه
 مصلحة تكلم وإلا أمسك . قلت : وهو صريح الحديث الثاني والثالث . تنبيه : وقع في رواية أبي ذر تأخير طريق
 عيسى بن طلحة عن الطريق الأخرى ، ولغيره بالعكس ، وسقط طريق عيسى بن طلحة عند النسفي أصلا . والله
 أعلم . قوله في الطريق الثانية (سمع أبا النضر) هو هاشم بن القاسم ، والتقدير أنه سمع ، ويحذف لفظ أنه في
 الكتابة غالبا . قوله (عن أبي صالح) هو ذكوان ، وفي الأسناد ثلاثة من التابعين في نسق . قوله (لا يلقى لها بالا)
 باقاف في جميع الروايات أى لا يتأملها بمخاطره ولا يتفكر في عاقبتها ولا يظن أنها تؤثر شيئا ، وهو من نحو
 قوله تعالى (وتحسبونه هينا وهو عند الله عظيم) وقد وقع في حديث بلال بن الحارث المزني الذي أخرجه مالك
 وأصحاب السنن وصححه الترمذي وابن حبان والحاكم بلفظ د ان أحدكم ليتكلم بالكلمة من رضوان الله ما يظن
 أن تبلغ ما بلغت يكتب الله له بها رضوانه إلى يوم القيامة ، وقال في السخط مثل ذلك . قوله (يرفع الله بها درجات)
 كذا في رواية المستمل والسرخسي ، والنسفي والأكثر د يرفع الله له بها درجات ، وفي رواية الكشميني د يرفعه الله
 بها درجات . قوله (يهوى) بفتح أوله وسكون الهاء وكسر الواو ، قال عياض : المعنى ينزل فيها ساقطا . وقد
 جاء بلفظ د ينزل بها في النار ، لأن دركات النار الى أسفل ، فهو نزول سقوط . وقيل أهوى من قريب وهوى

من بعيد . وأخرج الترمذى هذا الحديث من طريق محمد بن إسحق قال : حدثني محمد بن إبراهيم التيمي ، بلفظ : لا يرى بها بأسا سوى بها في النار سبعين خريفا ،

٢٤ - باب البكاء من خشية الله عز وجل

٦٤٧٩ - **حدثنا** محمد بن بشار **حدثنا** يحيى عن هبة الله قال **حدثني** خبيب بن عبد الرحمن عن جفص بن عامر عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : سبعة يظلهم الله في ظله : رجل ذكر الله ففاضت عيناه ، **قوله** (باب البكاء من خشية الله عز وجل) ذكر فيه طرفا من حديث السبعة الذين يظلهم الله في ظله ، ولفظه : رجل ذكر الله ففاضت عيناه ، كذا اقتصر عليه ، وتقدم بتمامه في أبواب المساجد مع شرحه وفيه ذكر الله غالبا ، وورد هنا بدونها ، وثبتت في رواية ابن خزيمة عن محمد بن بشار شيخ البخاري فيه أخرجه الاسماعيل عنه مختصرا كما هنا ، ويحيى هو ابن سعيد القطان ، وهبة الله هو ابن عمر العمري ، وخبيب بن عجمه وهو واحد من مصنف ، ووقع هنا في ظله ، ويثبت هناك من رواه بلفظ : في ظل عرشه ، وظل كل شيء بحسبه وبطلق أيضا بمعنى النعيم ومنه (أكلها دائم وظلها) وبمعنى الجانب ومنه : يسير الراكب في ظلها مائة عام ، وبمعنى السر والكنف والخاصة ومنه : أنا في ظلك ، وبمعنى العز ومنه : أسبغ الله ظلك . وقد ورد في البكاء من خشية الله على وفق لفظ الترجمة حديث أبي رجالة رفته : حرمت النار على عين بكك من خشية الله ، الحديث أخرجه أحمد والنسائي وصححه الحاكم ، وللترمذى نحوه عن ابن عباس ولفظه : لا تمسها النار ، وقال حسن غريب ، وعن انس نحوه عن أبي يعلى ، وعن أبي هريرة بلفظ : لا يبلغ النار رجل بكى من خشية الله ، الحديث وصححه الترمذى والحاكم

٢٥ - باب الخوف من الله

٦٤٨٠ - **حدثنا** عثمان بن أبي شيبة **حدثنا** جرير عن منصور عن ربيعة عن حذيفة عن النبي ﷺ قال : كان رجل من كان قبلكم يسئ الظن بعمله ، فقال لأهله : إذا أنا مت فخذوني فذروني في البحر في يوم صائف . ففعلوا به ، فجمعه الله ثم قال : ما حملك على الذي صنعت ؟ قال : ما حملني عليه إلا مخافتك . فنفر له .

٦٤٨١ - **حدثنا** موسى **حدثنا** معتمر سمعت أبي **حدثنا** قتادة عن عتبة بن عبد الغافر عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه عن النبي ﷺ ذكر رجلا فيمن كان شلف - أو قبلكم - آتاه الله مالا وولدا ، يعنى أعطاه . قال فلما حضر قال لبيته : أى أب كنت لكم ؟ قالوا : خير أب . قال فانه لم يبتئ عند الله خيرا . فسرها قتادة : لم يدخر . وإن يقدّم على الله بعدته . فانظروا ، فإذا مت فاحرقوني ، حتى إذا صرت نهما فاسحقوني - أو قال : فاسحقوني ، ثم إذا كان ريح عاصف فاذروني فيها . فأخذوا مواعظهم على ذلك ورهبوا .

ففعّلوا . فقال الله : كن . فاذا رجل قائم . ثم قال : أي عبدي ، ما جعلك على ما فعلت ؟ قال : خائفك . أو فرق منك . فما تلافاه أن رحمه الله . فحدثت أبا عثمان فقال : سمعت سلمان ، غير أنه زاد « فاذروني في البحر » أو كما حدث . وقال معاذ حدثنا شعبة عن قتادة سمعت أبا سعيد عن النبي ﷺ

قوله (باب الخوف من الله عز وجل) هو من المقامات العلية ، وهو من لوازم الإيمان ، قال الله تعالى (وعافون ان كنتم مؤمنين) وقال تعالى (فلا تخشوا الناس واخشون) وقال تعالى (انما يخشى الله من عباده العلماء) وتقدم حديث « أنا أعلمكم بالله وأشدكم له خشية » وكلما كان العبد أقرب إلى ربه كان أشد له خشية من دونه ، وقد وصف الله تعالى الملائكة بقوله (يخافون ربهم من فوقهم) والأنبياء بقوله (الذين يبلغون رسالات الله ويخشونه ولا يخشون أحدا إلا الله) ؛ وإنما كان خوف المقربين أشد لأنهم يطالبون بما لا يطالب به غيرهم فيراعون تلك المنزلة ، ولأن الواجب لله منه الشكر على المنزلة فيضاعف بالنسبة لعلو تلك المنزلة ، فالعبد ان كان مستقيما فخوفه من سوء العاقبة لقوله تعالى (يحول بين المرء وقلبه) أو نقصان الدرجة بالذنية ، وان كان مائلا فخوفه من سوء فعله . وينفعه ذلك مع الندم والافلاج ، فان الخوف ينشأ من معرفة قبح الجناية والتصديق بالوعيد عليها ، وأن يحرم التوبة ، أو لا يكون ، شاء الله أن يغفر له ، فهو مشفق من ذنبه طاب من ربه أن يدخله فيمن يغفر له . ويدخل في هذا الباب الحديث الذي قبله ، وفيه أيضا « ورجل دعت امرأته بجمال ومال فقال إني أخاف الله » ، وحديث الثلاثة أصحاب الغار فان أحدم الذي عفا عن المرأة خوفا من الله وترك لها المال الذي أعطاهما ، وقد تقدم بيانه في ذكر بني اسرائيل من أحاديث الأنبياء . وأخرج الترمذي وغيره من حديث أبي هريرة قصة الكفل وكان من بني اسرائيل ، وفيه أيضا أنه عفا عن المرأة وترك المال الذي أعطاهما خوفا من الله ثم ذكر قصة الذي أوصى بأن يحرق بعد موته من حديث حذيفة وأبي سعيد ، وقد تقدم شرحه في ذكر بني اسرائيل أيضا . **قوله** (جرير) هو ابن عبد الحميد ، ومنصور هو ابن المعتز . وربي هو ابن حراش بالحاء المهملة وآخره شين معجمة ، والسند كله كوفيون . **قوله** (عن حذيفة عن النبي ﷺ) تقدم في ذكر بني اسرائيل تصريح حذيفة بسماحه له من النبي ﷺ ، ووقع في صحيح أبي حنيفة من طريقه والآن العبد عن حذيفة عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه ذكر هذه النصبة بعد ذكر حديث الشفاعة بطوله ، وذكر فيه أن الرجل المذكور آخر أهل النار خروجها منها ، وسيأتي التنبيه عليه في الشفاعة ان شاء الله تعالى ، ويتبين شذوذ هذه الرواية من حيث المتن كما ظهر شذوذها من حيث السند . **قوله** (كان رجل ممن كان قبلكم) تقدم أنه من بني اسرائيل ، ومن ثم أورده المصنف هناك . **قوله** (يسمى الظن بعمله) تقدم هناك أنه كان نباشا . **قوله** (فاذروني) قدمت هناك فيه ثلاث روايات بالتخفيف بمعنى الترك والتشديد بمعنى التفريق ، وهو ثلاثي مضاعف تقول ذررت الملح أذره ومنه الذريرة نوع من الطيب . قال ابن التين : ويحتمل أن يكون بفتح أوله ، وكذا قرأناه ورويناه بضمها وحل الأول هو من الذر وحل الثاني من الذرية وبهزمة قطع وسكون المعجمة من أذرت العين دمعها وأذريت الرجل عن الفرس وبالوصل من ذروت الشيء ومنه تذروه الرياح . **قوله** (في البحر) سيأتي نظيره في حديث سلمان وفي حديث أبي سعيد وفي الرياح ، ووقع في حديث أبي هريرة الآتي في التوحيد « وأذروا نصفه في البر ونصفه في البحر » .

قوله (في يوم صائف) تقدم في رواية عبد الملك بن حمير عن وبعى بلفظ «فندرونى في اليم في يوم حار» بجاء مهمة وزاى نفيلة كذا للروزى والأصلي، ولأبى ذر عن المستمل والمرحومى وكريمة عن الكشمينى بالراء المهمة وهو المناسب لرواية الباب، ووجهت الأولى بأن المعنى أنه يحرق البدن لشدة حره، ووقع في حديث أبى سعيد الذى بعده «حتى إذا كان ريح عاصف» وذكر بعضهم رواية المروزى بنون بدل الراى أى حار ريحه، قال ابن فارس: الحون ريح تمن كحنيين الأبل. **قوله** في الحديث (عن أبى سعيد) تقدم القول في تابعيه، وموسى هو ابن اسماعيل التبوذكى، ومعتز هو ابن سليمان التيمى، والسندكاه بصريون. **قوله** (قيمن سلف أو فيمن كان قبلكم) شك من الراوى عن قتادة، وتقدم في رواية أبى حوالة عن قتادة بلفظ «أن رجلاً كان قبلكم». **قوله** (آناه الله مالا وولدا) يعنى أعطاه كذا للاكثر وهو تفسير لفظ آناه، وهى بالمد بمعنى العطاء وبالقصر بمعنى الجبى، ووقع في رواية الكشمينى هنا «مالا»، ولا معنى لاعادتها بمفردها. **قوله** (فإنه لم يبتثر عند الله خيرا فسرنا قتادة لم يدخر) كذا وقع هنا يبتثر بفتح أوله وسكون الموحدة وفتح المثناة بعدها تحتانية مهموزة ثم راء مهمة، وتفسير قتادة صحيح وأصله من البثرة بمعنى الذخيرة والخبيثة، قال أهل اللغة: بارت الشيء وابتأرته أبأره وابتثره إذا خبأته، ووقع في رواية ابن السكن «لم يابتثر» بتقديم المهملة على الموحدة حكاة عياض، وهما صحيحان بمعنى الأول أشهر، ومعناه لم يقدم خيرا كما جله مفسرا في الحديث، يقال بارت الشيء وابتأرته وابتثرته إذا ادخرته، ومنه قيل للحفرة البثر ووقع في التوحيد وفي رواية أبى زيد المروزى فيما اقتصر عليه عياض وقد ثبت عندنا كذلك في رواية أبى ذر «لم يبتثر أو لم يبتثر» بالشك في الراى أو الرأ، وفي رواية الجرجاني بنون بدل الموحدة والواى قال: وكلاهما غير صحيح وفي بعض الروايات في غير البخارى يبتثر بالهاء بدل المهملة وبالواى، ويمتثر بالميم بدل الموحدة وبالراء أيضا قال وكلاهما صحيح أيضا كالاولين. **قوله** (وان يقدم على الله يعذبه) كذا هنا بفتح الدال وسكون القاف من القدوم وهو بالجزم على الشرطية، وكذا يعذبه بالجزم على الجزاء، والمعنى أن بعث يوم القيامة على هيئته يعرفه كل أحد فاذا صار رمادا ميثونا في الماء والريح لعله يخفى، ووقع في حديث حذيفة عند الاسماعيل من رواية أبى خيثمة عن جرير بسند حديث الباب «فانه ان يقدّر على ربى لا يغفر لى، وكذا في حديث أبى هريرة «ان قدر الله على»، وتقدم توجيهه مستوفى في ذكر بنى اسرائيل. ومن اللطائف أن من جملة الاجوبة عن ذلك ما ذكره شيخنا ابن الملقن في شرحه أن الرجل قال ذلك لما غلبه من الخوف وغطى على فهمه من الجزع فيعذر في ذلك، وهو نظير الخبر المروى في قصة الذى يدخل الجنة آخر من يدخلها فيقال: ان لك مثل الدنيا وعشرة أمثالها فيقول للفرح الذى دخله: أنت عبدى وأنا ربك. أخطأ من شدة الفرح. قلت: وتعام هذا أن أبا حوالة أخرجه في حديث حذيفة عن أبى بكر الصديق أن الرجل المذكور في حديث الباب هو آخر أهل الجنة دخولا الجنة، فعمل هذا يكون وقع له من الخطأ بعد دخول الجنة نظير ما وقع له من الخطأ عند حضور الموت، لكن أحدهما من غلبة الخوف والآخر من غلبة الفرح. قلت: والمحموظ أن الذى قال أنت عبدى هو الذى وجد راحلته بعد أن ضلت، وقد نهت عليه فيما مضى. **قوله** (فأحرقونى) في حديث حذيفة هناك «فاجعوا لى حطبا كثيرا ثم أوردوا نارا حتى إذا أكلت لى وخلصت إلى عظمى». **قوله** (فاسحقونى، أو قال فاسهكونى) هو شك من الراوى ووقع في رواية أبى حوالة «اصحقونى» بنحر شك، والسهك بمعنى السحق ويقال هو دونه؛ ووقع في حديث حذيفة عند

الإسماعيل ، و أحرقوني ثم اطحنوني ثم ذروني . **قوله** (ثم اذا كان) في رواية الكشميني « حتى اذا كان » . **قوله** (فأخذوا نيقمهم على ذلك وربى) هو من القسم المحذوف جوابه ، ويحتمل أن يكون حكاية الميثاق الذي أخذه ، أى قال لمن أوصاه قلى وربى لأفعلن ذلك ، ويؤيده أن عند مسلم « فأخذ منهم يميناً » يمكن يؤيد الأول أنه وقع في رواية مسلم أيضاً « ففعلوا به ذلك وربى » فتعين أنه قسم من الخبر ، وزعم بعضهم أن الذى فى البخارى هو الصواب ، ولا يخفى أن الذى عند مسلم لعله أصوب ، ووقع فى بعض النسخ من مسلم « وذرى » بضم الميمجمة وتشديد الراء المكسورة بدل « وربى » أى فعلوا ما أمرهم به من التذرية ، قال عياض : إن كانت محفوظة فهى الوجه ، ولعل النزال سقطت لبعض النساخ ثم صحفت اللفظة ، كذا قال . ولا يخفى أن الأول أوجه لأنه يلزم من تصويب هذه الرواية تحطئة الحفاظ بغير دليل ، ولأن غايتها أن تكون تفسيراً أو تأكيداً لقوله « ففعلوا به ذلك » بخلاف قوله « وربى » فانها تزيد معنى آخر غير قوله « وذرى » ، وأبعد الكرماني لجواز أن يكون قوله في رواية البخارى « وربى » بصيغة الماضى من الترية أى ربى أخذ الموائيق بالأكيدات والمبالغات ، قال لكنه موقوف على الرواية . **قوله** (فقال الله كن) في رواية أبى عوانة وكذا في حديث حذيفة الذى قبله « لجمعه الله » وفي حديث أبى هريرة « فأمر الله الأرض فقال اجعى ما فيك منه ففعلت » . **قوله** (فإذا رجل قائم) قال ابن مالك جاز وقوع مبتدأ فسرحة محضة بعد إذا المفاجأة لأنها من القرائن التى تحصل بها الفائدة كقولك : خرجت فإذا سبيع . **قوله** (غافتك) أو فرق منك) بفتح الفاء والراء وهو شك من الراوى . وفي رواية أبى عوانة « غافتك » بغير شك ، وتقدم بلفظ « خشيتك » في حديث حذيفة . وبيان الاختلاف فيه فيما مضى وهو بالرفع ، ووقع في حديث حذيفة « من خشيتك » ولبعضهم « خشيتك » بغير من وهى بفتح التاء ، وجوزوا الكسر على تقدير حذفها وإبقاء عملها . **قوله** (لما تلاقاه أن رحمه) أى تداركه و « ما » موصولة أى الذى تلاقاه هو الرحمة ، أو نافية وصيغة الاستثناء محذوفة ، أو الضمير فى تلاقاه لعمل الرجل ، وقد تقدم بيان الاختلاف فى هذه اللفظة هناك ، وفي حديث حذيفة « فغفر له » وكذا في حديث أبى هريرة ، قالت المعتزلة : غفر له لأنه تاب عند موته وندم على فعله ، وقالت المرجئة : غفر له بأصل توحيدته الذى لا تغفر منه معصية ، وتعقب الأول بأنه لم يرد أنه رد المظلة بالمغفرة حينئذ بفضل الله لا بالتوبة لأنها لا تتم إلا بأخذ المظلوم حقه من الظالم ، وقد ثبت أنه كان نباشاً . وتعقب الثانى بأنه وقع فى حديث أبى بكر الصديق المشار اليه أولاً أنه عذب ، فعلى هذا فتحمل الرحمة والمغفرة على إرادة ترك الخلود فى النار ، وبهذا يرد على الطائفتين معاً : على المرجئة فى أصل دخول النار وعلى المعتزلة فى دعوى الخلود فيها . وفيه أيضاً رد على من زعم من المعتزلة أنه بذلك الكلام تاب فوجب على الله قبول توبته ، قال ابن أبى جرة : كان الرجل مؤمناً لأنه قد أيقن بالحساب وأن السيئات يعاقب عليها . وأما ما أوصى به فلمه كان جائزاً فى شرهم ذلك لتصحيح التوبة ، فقد ثبت فى شرح بنى اسرائيل قتلهم أنفسهم لصحة التوبة . قال : وفى الحديث جواز تسمية الشيء بما قرب منه ، لأنه قال حضره الميرت وإنما الذى حضره فى تلك الحالة علاماته ، وفيه فضل الأمة المحمدية لما خفف عنهم من وضع مثل هذه الآصار ، ومن عليهم بالحنيفية السمحة ، وفيه عظم قدرة الله تعالى أن جمع جسد المذكور بعد أن نفرق ذلك التفريق الشديد . قلت : وقد تقدم أن ذلك لإخبار عما يكون يوم القيامة ، وتقريب ذلك مستوفى . **قوله** (قال لحدث أبا عثمان) القائل هو سليمان التيمي والد معتمر وأبو عثمان هو النهدي عبد الرحمن بن

مل ، وقوله : سمعت سلمان غير أنه زاد ، حذف المسموع الذي استثنى منه ما ذكر ، والتقدير سمعت سلمان يحدث من النبي ﷺ بمثل هذا الحديث غير أنه زاد . **قوله** (أو كما حدث) شك من الراوى يشير إلى أنه بمعنى حديث أبى سعيد لا بلفظه كله ، وقد أخرج الإسماعيل حديث سلمان من طريق صالح بن حاتم بن وردان وحيد بن مسعدة قالوا : حدثنا معتمر سمعت أبى سمعت أبا عثمان سمعت هذا من سلمان ، فذكره . **قوله** (وقال معاذ الخ) وصله مسلم ، وقد مضى التنبيه عليه أيضا هناك

٢٦ - باب الانتباه من المعاصى

٦٤٨٢ - **حدثنا** محمد بن اللؤلؤ حدثنا أبو أسامة عن برید بن عبد الله بن أبى بردة عن أبى موسى قال : قال رسول الله ﷺ : **مَثَلِي وَمَثَلُ مَا بَعَثَنِي اللَّهُ كَثَلُ رَجُلٍ أَتَى قَوْمًا فَقَالَ : رَأَيْتُ الْجَيْشَ بَيْنِي ، وَإِنِّي أَنَا النَّذِيرُ الْمُرِيَانُ ، فَالْجَاءَ النَّجَاءُ ، فَأَطَاعَتْهُ طَائِفَةٌ فَأَذَابُوا عَلَى مَنَاسِكِهِمْ فَذَبَّوْا ، وَكَذَّبَتْهُ طَائِفَةٌ فَصَبَّحَهُمُ الْجَيْشُ فَاجْتَنَحَمُوا**

[الحديث ٦٤٨٢ - طريقه في : ٧٢٨٣]

٦٤٨٣ - **حدثنا** أبو اليان أخبرنا شعيب حدثنا أبو الزناد عن عبد الرحمن أنه حدثه أنه : سمع أبا هريرة رضي الله عنه أنه سمع رسول الله ﷺ يقول : **إِنَّمَا مَثَلِي وَمَثَلُ النَّاسِ كَمَثَلِ رَجُلٍ اسْتَوْقَدَ نَارًا ، فَلَمَّا أَضَاءَتْ مَا حَوْلَهُ جَلَّ لِلْفَرَّاشِ وَهَذِهِ الدُّوَابُّ الَّتِي تَقَعُ فِي النَّارِ يَقَعْنَ فِيهَا ، فَعَمَلَ الرَّجُلُ يُزْعِمُهُنَّ وَيُظْلِمُهُنَّ فَيَقْتَحِمْنَ فِيهَا فَأَنَا أَخَذْتُ بِحُجَزِكُمْ مِنَ النَّارِ وَأَنْتُمْ تَقْتَحِمُونَ فِيهَا**

٦٤٨٤ - **حدثنا** أبو نعيم حدثنا زكرياء عن عاصم قال : سمعت عبد الله بن عمرو يقول قال النبي ﷺ : **الْمُسْلِمُ مَنْ سَلِمَ الْمُسْلِمُونَ مِنْ لِسَانِهِ وَيَدِهِ ، وَالْمُهَاجِرُ مَنْ هَجَرَ مَا نَهَى اللَّهُ عَنْهُ ،**

قوله (باب الانتباه من المعاصى) أى تركها أصلا ورأسا والاعراض عنها بعد الوقوع فيها . ذكر فيه ثلاثة أحاديث : الأول ، **قوله** (برید) بموحدة وراء مهمله مصغر . **قوله** (مثل) بفتح الميم والمثناة ، والمثل الصفة المعجبة الشأن يوردها البليغ على سبيل التشبيه لأرادة التقريب والتفهم . **قوله** (ما بعثنى الله) العائد محذوف والتقدير بعثنى الله به اليكم . **قوله** (أتى قوما) التذكير فيه للشيوخ . **قوله** (رأيت الجيش) بالجيم والشين المعجمة واللام فيه للمعد . **قوله** (بعينى) بالافراد ، ولا كشمسين بالتثنية بفتح النون والتثنية ، قيل ذكر العينين إرشادا إلى أنه تحقق عنده جميع ما أخبر عنه تحقق من رأى شيئا بعينه لا بعينية وهم ولا يحاط به شك . **قوله** (وإنى أنا النذير المريان) قال ابن بطال النذير المريان رجل من خشم حمل عليه رجل يوم ذى الخلصة فقطع يده ويد امرأته فانصرف إلى قومه فحذرهم فضرب به المثل في تحقيق الخبر . قلت : وسبق إلى ذلك يعقوب بن السكيت وغيره ، ونهى الذى حمل عليه عرف بن طامر البشكري ، وأن المرأة كانت من بنى كنانة . وتعب باستبعاد تنزيل هذه القصة على لفظ الحديث ، لأنه ليس فيها أنه كان عربيا . وذهب ابن السكيت أن النذير المريان امرأة من بنى طامر بن

كعب لما قتل المنذر بن ماء السماء أولاد أبي داود وكان جار المنذر خشيت على قومها فركبت جملا ولحقته بهم وقالت : أنا المنذر العريان . ويقال أول من قاله أبرهة الحبشي لما أصابته الرمية بتهامة ورجع الى اليمن ، وقد سقط لحمه . وذكر أبو بشر الأمدى أن زنبرا براى ونون ساكنة ثم موحدة ابن عمرو الخنمى كان ناكحا في آل زيد ، فأرادوا أن يغزوا قومه وخشوا أن ينذر بهم فخرسه أربعة نفر ، فصادف منهم غرة فقتل ثيابه وهذا وكان من أشد الناس عدوا فأنذر قومه . وقال غيره : الأصل فيه أن رجلا أتى جيشا فسلموه وأسروه فانفلت الى قومه فقال : انى رأيت الجيش فسلموني ، فأروه عريانا فتحققوا صدقه ، لأنهم كانوا يعرفونه ولا يهتمونه في النصيحة ولا جرت عادته بالتعري ، فقطعوا بصدقه هذه القرائن ، فضرب الله ^{عليه} نفسه ولما جاء به مثلا بذلك لما أبداه من الخوارق والمعجزات الدالة على القطع بصدقه تقريبا لفهام المخاطبين بما يألفونه ويعرفونه . قلت : ويؤيده ما أخرجه الرامهرمزي في « الأمثال » وهو عند أحمد أيضا بسند جيد من حديث عبد الله بن بريدة عن أبيه قال : خرج النبي ^ﷺ ذات يوم فنادى ثلاث مرات : أيها الناس مثلي ومثلكم مثل قوم غافوا هدوا أن يأتيهم فيمشوا رجلا يترايا لهم ، فيبيناهم كذلك إذ أبصر العدو فأقبل لينذر قومه فخطى أن يدركه العدو قبل أن ينذر قومه فأهوى بشوبه أيها الناس أقيمت ثلاث مرات . واحسن ما فسر به الحديث من الحديث ، وهذا كله يدل على أن العريان من التعري وهو المعروف في الرواية ، وحكى الخطابي أن محمد بن خالد رواه بالموحدة قال : فإن كان محفوظا فعناء النصيح بالانذار لا يكتفى ولا يورى ، يقال رجل عريان أى فصيح اللسان . قوله (فالنجاء النجاء) بالمبد فيهما ويعد الأولى وقصر الثانية وبالقصر فيهما تخفيفا . وهو منصوب على الإغراء ، أى اطلبوا النجاء بأن تسمعوا الحرب ، إشارة إلى أنهم لا يطيقون مقاومة ذلك الجيش . قال الطيبي : في كلامه أنواع من التأكيدات أحدها د بعينى ، ثانيها قوله د وائى أنا ، ثالثها قوله د العريان ، لأنه الغاية في قرب العدو ، ولأنه الذى يختص في إنذاره بالصدق . قوله (فأطاعه طائفة) كذا فيه بالتذكير لأن المراد بعض القوم . قوله (فأدلجوا) بهمزة قطع ثم سكن أى ساروا أول الليل أو ساروا الليل كله على الاختلاف في مدلول هذه اللفظة ، ولما بالوصل والتشديد على أن المراد به سحر آخر الليل فلا يناسب هذا المقام . قوله (على مهلهم) بفتحهم والمراد به الهينة والسكون ، وبفتح أوله وسكون ثانية الإمهال وليس مرادا هنا ، وفي رواية مسلم د على مهلتهم ، بزيادة تاء تأنيث ، وضبطه النوى بضم الميم وسكون الهاء وفتح اللام . قوله (وكذبته طائفة) قال الطيبي : عبر في الفقرة الأولى بالطاعة وفي الثانية بالنكذيب أيؤذن بأن الطاعة مسبوقة بالتصديق ويشعر بأن النكذيب مستتبع للعصيان . قوله (فصبحهم الجيش) أى أنام صباحا ، هذا أصله ثم كثر استعماله حتى استعمل فيمن طرق بغتة في أى وقت كان ، قوله (فاجتاحهم) بهم ثم جاء مهملة أى استأصلهم من جهات النوى أجوحه إذا استأصلته ، والاسم الجائحة وهى الملاك ، وأطلقت على الآفة لأنها مهلكة ، قال الطيبي : شبه ^{عليه} نفسه بالرجل وإنذاره بالعذاب القريب بإنذار الرجل قومه بالجيش المصبح وشبهه من أطاعه من أمته ومن عصاه بمن كذب الرجل في إنذاره ومن صدقه . الحديث الثانى حديث ابن هزيمة ، جزم المازى في الأطراف ، بأن البخارى ذكره في أحاديث الانبياء ولم يذكر أنه أورده في الرقاق ، فوجدته في أحاديث الانبياء في ترجمة سليمان عليه السلام لكنه لم يذكر إلا طرفا منه ولم استحضره اذ ذاك في الرقاق فشرحته هناك ، ثم ظفرت به هنا فأذكر الآن من شرحه ما لم يتقدم . قوله (استوقد) بمعنى أوقد وهو أبلغ ، والاضادة

فرط الانارة . قوله (فلما أضأت ماحوله) اختصرها المؤلف هناك ونسبها أنا لتخريج أحمد ومسلم من طريق مام
وهي في رواية شعيب كما ترى ، وكأنه تبرك بلفظ الآية . ووقع في رواية مسلم ماحولها ، والضمير للنار : والاول
الذي أوقد النار ، وحول الشيء . جانبه الذي يمكن أن ينتقل اليه ، وسمى بذلك إشارة الى الدوران ، ومنه قيل
للعام حول . قوله (الفراش) جزم المازري بأنها الجنادب ، وتعقبه عياض فقال الجنذب هو الصرار ، قلت والحق
ان الفراش اسم لنوع من الظير مستقل له أجنحة أكبر من جثته ، وأنواعه مختلفة في الكبر والصغر وكذا أجنحته
وعطف الدواب على الفراش يشعر بأنها غير الجنادب والجراد ، وأغرب ابن قتيبة فقال : الفراش ما نهات في
النار من البعوض ، ومقتضاه أن بعض البعوض هو الذي يقع في النار ويسمى حينئذ الفراش . وقال الخليل للفراش
كالبعوض وإنما شبهه به لكونه يلقى نفسه في النار لا أنه يشارك البعوض في انقراض . قوله (وهذه الدواب التي تقع
في النار يمين فيها) القول فيه كالقول في الذي قبله ، اختصره هناك فذهبته لتخريج أبي نعيم وهو في رواية شعيب
كما ترى ، ويدخل فيما يقع في النار البعوض والبرغش ، ووقع في كلام بعض الشراح البق والمراد به البعوض . قوله
(فجعل) في رواية الكشميهني وجعل ، ومن هذه الحكمة الى آخر الحديث لم يذكره المصنف هناك . قوله (لجعل
الرجل يزعم) بفتح التحتانية والواو وضم العين المهملة أى يدفعون ، وفي رواية يزعمون بزيادة نون ، وعنده مسلم
من طريق مام عن أبي هريرة وجعل يحجرون ويخلبونه فيقتحمون فيها . قوله (فيقتحمون فيها) أى يدخلون ، وأصله
القحم وهو الاقدام والوقوع في الأمور الشاقة من غير تثبيت ، وبطابق على روى الشيء بغتة ، واقتحم الدار هجم
عليها . قوله (فأنا آخذ) قال النووي : روى باسم الفاعل ، ويروى بصيغة المضارعة من المتكلم . قلت : هذا في
رواية مسلم ، والاول هو الذي وقع في البخاري وقال الطبري : الفاء فيه فصيحة ، كأنه لما قال د مثل ومثل الناس ،
أخ آتى بها هو أم وهو قوله د فأنا آخذ بحجركم ، ومن هذه الدقيقة للنفث من الغيبة في قوله د مثل الناس ، الى
الخطاب في قوله د بحجركم ، كما أن من أخذ في حديث من له بشأنه عناية وهو مضطرب في شيء يورطه في الهلاك
يعد لشدة حرصه على نجاته أنه حاضر عنده ، وفيه إشارة الى ان الانسان الى النذير أحوج منه الى البشهر ، لأن
جبلته مائلة الى الحظ العاجل دون الحظ الآجل . وفي الحديث ما كان فيه ^{يطلب} من الرأفة والرحمة والحرص على نجاته
الامة ، كما قال تعالى (حاربوا عليكم بالمؤمنين رءوف رحيم) . قوله (بحجركم) بضم المهملة وفتح الجيم بعدها
ذائ جمع حجرة وهي معقد الأزار ، ومن السراويل موضع النكة ، ويجوز ضم الجيم في الجمع . قوله (عن النار)
وضع المسبب موضع السبب لان المراد أنه يمنعهم من الوقوع في المعاصي التي تكون سببا لولوج النار . قوله (وأنتم)
في رواية الكشميهني دهم ، وعليها شرح الكرماني فقال : كان القياس أن يقول وأنتم ، ولكنه قال دهم وفيه التفات ،
وفيه إشارة الى أن من أخذ رسول الله ^ﷺ بحجوزته لا اقتحام له فيها ، قال : وفيه أيضا احتراز عن مواجهتهم
بذلك . قلت والرواية بلفظ د وأنتم ، ثابتة تدفع هذا . ووقع في رواية مسلم د وأنتم تفلتون ، بفتح أوله والفاء
واللام الثقيلة وأصله تفلتون ، وبضم أوله وسكون الفاء وفتح اللام ضبطوه بالوجهين وكلاهما صحيح ، تفول
تفلت مني وأفلت مني لمن كان بيدك فمالج الحرب منك حتى هرب ، وقد تقدم بيان هذا التمثيل ، وحاصله أنه شبه
تهافت أصحاب الشهوات في المعاصي التي تكون سببا في الوقوع في النار بتهافت الفراش بالوقوع في النار ابتاعا
لهواتها ، وشبه ذبه المعاصي بما حذرهم به وأنذرهم بذبح صاحب النار الفراش عنها . وقال عياض : شبه

تساقط أهل المعاصي في نار الآخرة بتساقط الفرائض في نار الدنيا . قوله (تفحصون فيها) في رواية ممام عند مسلم ، فيخاطبون ، النون مثله لأن أصله فيخاطبون ، والفاء مسبية ، والتقدير أنا آخذ بمحرمكم لأخلصكم من النار لجماعتهم الغلبة مسبية من الآخذ . قوله (تفحصون) بفتح المثناة والقاف والمهمل المشددة والأصل تفحصون لحذفت إحدى التاءين ، قال الطيبي : تحقيق التشبيه الواقع في هذا الحديث يتوقف على معرفة معنى قوله (ومن يتعد حدود الله فأولئك هم الظالمون) وذلك أن حدود الله محارمه ونواهيه كما في الحديث الصحيح ، ألا إن حرم الله محارمه ، ورأس المحارم حب الدنيا ودينها واستيفاء لذتها وشهواتها ، فثمة ﷻ إظهار تلك الحدود ببياناته الشافية الكافية من الكتاب والسنة باستنفاذ الرجال من النار ، وشبه فشو ذلك في مشارق الأرض ومقاربها بإضاءة تلك النار ما حول المستوقد . وشبه الناس وعدم مبالاةهم بذلك البيان والكشف ، وتقديم حدود الله وحرصهم على استيفاء تلك اللذات والشهوات ومنعه إياهم عن ذلك بأخذ حزمهم بالفرائض التي تقتضين في النار وتغلبن المستوقد على دفعهن عن الافتحام ، كما أن المستوقد كان غرضه من فعله انتفاع الخاق به من الاستضاءة والاستدفاء وغير ذلك ، والفرائض لجملة ما جعلته سببا لهلاكها ، فكذلك كان القصد بتلك البيانات إهداء الأمة واجتنابها ما هو سبب هلاكهم وم مع ذلك لجملة ما جعلوها مقتضية إردئهم . وفي قوله ، آخذ بمحرمكم ، استعارة مثل حالة منعه الأمة من الهلاك بحالة رجل أخذ بحجرة صاحبه الذي يكاد يهوى في مهواة مهلكة . الحديث الثالث ، قوله (زكريا) هو ابن أبي زائدة وعامر هو الشعبي . قوله (المسلم) تقدم شرحه في أوائل كتاب الإيمان . قوله (والمهاجر من هجر ما نهى الله عنه) قيل خص المهاجر بالذكر تعليلا لقلب من لم يهاجر من المسلمين لفوات ذلك بفتح مكة ، فأعلمهم أن من هجر ما نهى الله عنه كان هو المهاجر الكامل ، ويحتمل أن يكون ذلك تذكيرا للمهاجرين أن لا يتسكروا على الهجرة فيقصروا في العمل . وهذا الحديث من جوامع الكلم التي أوتيناها ﷺ . والله أعلم

٢٧ - باب قول النبي ﷺ « لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا »

٦٤٨٥ - حديث يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب أن أبا

هريرة رضى الله عنه كان يقول « قال رسول الله ﷺ : لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا »

[الحديث ٦٤٨٥ - طرفه في : ٦٦٣٧]

٦٤٨٦ - حديث سليمان بن حرب حدثنا شعبة عن موسى بن أنس « عن أنس رضى الله عنه قال : قال

النبي ﷺ : لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا »

قوله (باب قول النبي ﷺ : لو تعلمون ما أعلم الخ) ذكر فيه حديث أبي هريرة بلفظ الترجمة ، وقوله (من سعيد بن المسيب) في رواية حجاج بن محمد عن الليث بسنده « أخبرني سعيد ، وحديث أنس كذلك ، وهو طرف من حديث تقدم في تفسير المائدة ويأتي شرحه في كتاب الاعتصام ان شاء الله تعالى ، والمراد بالعلم هنا ما يتعلق بعظمة الله وانتقامه من عبديه والأحوال التي تقع عند النزع والموت وفي القبر ويوم القيامة ، ومناسبة كثرة البكاء وقلة الضحك في هذا المقام واضحة ، والمراد به التخويف . وقد جاء لهذا الحديث سبب أخرجه سنيد في تفسيره

بصندواه والطبراني عن ابن عمر خرج رسول الله ﷺ الى المسجد فاذا يقوم يتحدثون ويضحكون ، فقال :
والذي نفسي بيده ، فذكر هذا الحديث . وعن الحسن البصري د من علم أن الموت مورده ، والقيامة موعده ،
والوقوف بين يدي الله تعالى مشهده ، لحقه أن يطول في الدنيا حزنه ، قال السكراني : في هذا الحديث من صناعة
البديع مقابلة الضحك بالبكاء والقلة بالكثرة ومطابقة كل منهما

٢٨ - باب حُجِبَتِ النَّارُ بِالشَّهَوَاتِ

٦٤٨٧ - حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ قَالَ حَدَّثَنِي مَالِكٌ عَنْ أَبِي الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ د عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ

ﷺ قَالَ : حُجِبَتِ النَّارُ بِالشَّهَوَاتِ ، وَحُجِبَتِ الْجَنَّةُ بِالْمَسْكَارَةِ ،

قوله (باب حُجِبَتِ النَّارُ بِالشَّهَوَاتِ) كذا الجميع ، ووقع عند أبي نعيم د حفت ، بدل د حُجِبَتِ ، أى فُطِيت
بها فُكِنَتْ الشهوات سببا للوقوع في النار . قوله (حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ) هو ابن أبي أويس . قوله (حَدَّثَنِي مَالِكٌ)
هذا الحديث ليس في الموطأ ، وقد ضاق على الإسماعيل غرضه فأخرجه عن الهيثم بن خاف عن البخاري ، وأخرجه
أبو نعيم من وجه آخر عن إسماعيل ، وأخرجه الدارقطني في الغرائب ، من رواية إسماعيل ، ومن طريق سعيد
ابن داود وإسحق بن محمد الفروي أيضا عن مالك ، وأخرجه أيضا من رواية عبد الله بن وهب عن مالك به لكن
وقفه . قوله (عَنْ أَبِي الزِّنَادِ) في رواية سعيد بن داود د أخبرنا أبو الزناد . قوله (عَنْ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ)
في رواية سعيد بن داود د أن عبد الرحمن بن هرم أخبره أنه سمع أبا هريرة يقول : . قوله (حُجِبَتِ) كذا
الجميع في الموضعين إلا الفروي فقال د حفت ، في الموضعين د وكذا هو عند مسلم من رواية ورقاء بن عمر عن
أبي الزناد ، وكذا أخرجه مسلم والترمذي من حديث أنس . وهو من جوامع كلمه ﷺ وبديع بلاغته في ذم
الشهوات وإن مالت إليها النفوس ، والحض على الطاعات وإن كرهتها النفوس وشق عليها . وقد ورد أيضا ذلك
من وجه آخر عن أبي هريرة ، فأخرج أبو داود والترمذي والنسائي وابن حبان والحاكم من وجه آخر عن أبي
هريرة رفعه د لما خلق الله الجنة والنار أرسل جبريل الى الجنة فقال : انظر إليها ، قال فرجع اليه فقال وعزتك
لا يسمع بها أحد إلا دخلها ، فأمر بها لحفت بالمسكاره ، فقال : ارجع إليها ، فرجع فقال : وعزتك لقد خفت أن
لا يدخلها أحد . قال : اذهب الى النار فانظر إليها ، فرجع فقال : وعزتك لا يسمع بها أحد فيدخلها ، فأمر بها
لحفت بالشهوات فقال : ارجع إليها ، فرجع فقال : وعزتك لقد خشيت أن لا ينجو منها أحد . فهذا يفسر رواية
الأعرج ، فإن المراد بالمسكاره هنا ما أمر المكلف بمجاهدة نفسه فيه فعلا وتركها كالتيان بالعبادات حل وجهها
والحفاظة عليها واجتناب المنهيات قولا وفعلًا ، وأطاق عليها المكارة لمشتقتها على العامل وصعوبتها عليه ومن جعلتها
الصبر على المصيبة والتسليم لأمر الله فيها ؛ والمراد بالشهوات ما يستلذ من أمور الدنيا مما منع الشرع من تعاطيه
إما بالأصالة وإما لسكون فعله يستلزم ترك شيء من الأمور ، ويلتحق بذلك الشهوات والاكتثار بما أبيح خشية
أن يقع في الحرام ، فكأنه قال : لا يوصل الى الجنة الا بارتكاب المشتقات المعبر عنها بالمسكروحات ، ولا الى
النار الا بتعاطي الشهوات ، وهما محجوبتان فن هتك الحجاب افتحم . ويحتمل أن يكون هذا الخبر وإن كان بلفظ
الخبر فالمراد به النهي . وقوله د حفت ، بالمهولة والفناء من الحفاف وهو ما يحيط بالشيء حتى لا يتوصل اليه إلا

بتخطيه فالجنة لا يتوصل اليها إلا بقطع مفارز المسكاره ، والنار لا ينجي منها الا بترك الشهوات . وقال ابن العربي : معنى الحديث أن الشهوات جعلت حل حفاقي النار ومى جوانبها ، وتوهم بعضهم أنها ضرب بها المثل لجمعها في جوانبها من خارج ، ولو كان ذلك ما كان مثلاً صحيحاً ، وإنما هي من داخل ، وهذه صورتها :



فن اطلع الحجاب فقد واقع ما وراه ، وكل من صورها من خارج فقد ضل عن معنى الحديث . ثم قال : فان قيل فقد جاء في البخارى « حجب النار بالشهوات ، فالجواب أن المعنى واحد ، لان الاعى عن التقوى الذى قد أخذت الشهوات سمه وبصره يراها ولا يرى النار التى هى فيها ، وذلك لاستيلاء الجماله والغفلة على قلبه ، فهو كالطائر يرى الحبة فى داخل الفخ وهو محبوبة به ولا يرى الفخ الغلبة شهوة الحبة على قلبه وتعاق باله بها . قلت : بالغ كعادته فى تضليل من حل الحديث على ظاهره ، وليس ما قاله غيره ببعيد ، وأن الشهوات على جانب النار من خارج فن واقفنا وخرق الحجاب دخل النار ، كما أن الذى قاله القاضى محمد بن الله أعلم . (تنبيه) : أدخل ابن بطال فى هذا الباب حديث الباب الذى بعده وحذف الترجمة التى تليه وهى ثابتة فى جميع الاصول ، وفيها الحديثان وليس فى الذى قبلها الا حديث أبى هريرة

٢٩ - باب الجنة أقرب إلى أحدكم من شرك نعله ، والنار مثل ذلك

٦٤٨٨ - حدثنا موسى بن مسعود حدثنا سفيان عن منصور والأعمش عن أبى وائل « عن عبد الله رضى الله عنه قال : قال النبى ﷺ : الجنة أقرب إلى أحدكم من شرك نعله ، والنار مثل ذلك »

٦٤٨٩ - حدثنى محمد بن المنثرى حدثنا غندر حدثنا شعبة عن عبد الملك بن عمير عن أبى سلمة « عن أبى هريرة عن النبى ﷺ قال : أصدق بيت قاله الشاعر : ألا كل شئ ما خلا الله باطل »

قوله (باب الجنة أقرب إلى أحدكم من شرك نعله) هذه الترجمة حذفها ابن بطال ، وذكر الحديثين اللذين فيها فى الباب الذى قبلها ، والمناسبة ظاهرة لكن الذى ثبت فى الاصول النفرة . الحديث الاول ، قوله (حدثنا موسى ابن مسعود) هو أبو حذيفة النهدي وهو بكنية أشهر ، وسفيان شيخه هو الثوري ، وعبد الله هو ابن مسعود ، والسند كله كوفيون . قوله (شرك) تقدم ضبطه وبيان فى أواخر كتاب اللباس وأنه السهر الذى يدخل فيه إصبع الرجل ، ويطلق أيضاً على كل سيروق به القدم . قال ابن بطال : فيه أن الطاعة موصلة الى الجنة وان المعصية مقربة الى النار ، وان الطاعة والمعصية قد تكون فى أيسر الاشياء . وتقدم فى هذا المعنى قريباً حديث « ان الرجل ليتكلم بالكلمة ، الحديث ، فينبغى للمرء أن لا يردد فى قليل من الخير أن يأتيه ، ولا فى قليل من الشر أن يجتنبه ، فانه لا يلم الحسنه التى يرحم الله بها ولا السيئة التى يسخط عليه بها . وقال ابن الجوزى : معنى الحديث أن تحصيل الجنة سهل بجمع القصد وفعل الطاعة ، والنار كذلك بواقعة الموى وفعل المعصية . الحديث الثانى حديث أبى هريرة ،

وقد تقدم في أوائل السيرة النبوية وفي الأدب . **قوله** (أصدق بيت) أطلق البيت على بعضه مجازاً ، فإن الذي ذكره نصفه وهو المصراع الأول المسمى عروض البيت ، وأما نصفه الثاني وهو المسمى بالضرب فهو د وكل نعيم لا محالة زائل . . ويحتمل أن يكون على سبيل الاكتفاء فأشار بأول البيت إلى بقيته والمراد كله ، وعكسه ما مضى في د باب ما يجوز من الشعر ، في كتاب الأدب بلفظ د أصدق كلمة ، فإن المراد بها القصيدة وقد أطلقها وأراد البيت ، وتقدم شرح هذا الحديث في أيام الجاهلية ، وأورده فيها أيضاً بلفظ د أصدق كلمة ، وهو المشهور . وذكرت هناك أن في رواية شريك عند مسلم بلفظ د أشعر كلمة تسكمت بها العرب ، وبحث السبيل في ذلك ، وذكرت أيضاً ما أورده ابن إسحق في السيرة فيما جرى لعثمان بن مظعون مع لبيد بن ربيعة ناظم هذا البيت حيث قال له لما أشهد المصراع الأول : صدقت ، ولما أشهد المصراع الثاني : كذبت ، ثم قال له : نعيم الجنة لا يزول . وذكرت توجيه كل من الأمرين ، وإن كل من صدق بأن ما خلا الله باطل فقد صدق ببطلان ما سواه ، فيدخل نعيم الجنة ، بما حاصله أن المراد بالبطل هنا المالك ، وكل شيء سوى الله جائز عليه الفناء وإن خلق فيه البقاء بعد ذلك كنعيم الجنة ، والله أعلم . وقال ابن بطال هنا : قوله د ما خلا الله باطل ، لفظ عام أريد به الخصوص ، والمراد أن كل ما قرب من الله فليس بباطل . وأما أمور الدنيا التي لا تنول إلى طاعة الله فهي الباطل انتهى . ولعل الأول أولى . (تنبيه) : مناسبة هذا الحديث الثاني للترجمة خفية ، وكأن الترجمة لما تضمنت ما في الحديث الأول من التحريض على الطاعة ولو نلت والزجر عن المعصية ولو قلت فيهم أن من خالف ذلك إنما يخالفه لرغبة في أمر من أمور الدنيا ، وكل ما في الدنيا باطل كما صرح به الحديث الثاني ، فلا ينبغي للمأفل أن يؤثر الثاني على الباقي

٣٠ - باب لِيَنْظُرَ إِلَى مَنْ هُوَ أَسْفَلَ مِنْهُ ، وَلَا يَنْظُرَ إِلَى مَنْ هُوَ فَوْقَهُ

٦٤٩٠ - **حدثنا** إسماعيل قال حدثني مالك عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة عن رسول الله

ﷺ قال : إذا نظر أحدكم إلى من فضّل عليه في المال والخلق فلْيَنْظُرْ إلى من هو أسفل منه بمن فضّل عليه ،

قوله (باب لينظر إلى من هو أسفل منه . ولا ينظر إلى من هو فوقه) هذا لفظ حديث أخرجه مسلم بنحوه من طريق الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة بلفظ د انظروا إلى من هو أسفل منكم ، ولا تنظروا إلى من هو فوقكم . . **قوله** (حدثنا إسماعيل) هو ابن أبي أويس . **قوله** (عن أبي الزناد) في رواية ابن وهب عن مالك . حدثني أبو الزناد ، أخرجه الدارقطني في الغرائب . **قوله** (عن الأعرج) في رواية سميد بن داود عن مالك . حدثني أبو الزناد أن عبد الرحمن بن هرم أخبره أنه سمع أبا هريرة ، أخرجه الدارقطني أيضاً ، وضاق بحرجه على أبي نعيم فأخرجه من طريق القاسم بن زكريا عن البخاري ، وأخرجه الإسماعيل من طريق حميد بن قتيبة عن إسماعيل والدارقطني من وجهين عن إسماعيل . **قوله** (إذا نظر أحدكم إلى من فضل) بالفاء والمجموعة على البناء للجهول . **قوله** (في المال والخلق) بفتح الخاء أي الصورة ، ويحتمل أن يدخل في ذلك الأولاد والاتباع وكل ما يتعلق ببيئة الحياة الدنيا ، ورأيت في نسخة متعددة من الغرائب ، للدراقطني والخلق ، بهم الخاء واللام . **قوله** (فلينظر إلى من هو أسفل منه) في رواية حيد العريز بن يحيى عن مالك ، فلينظر إلى من تحته ، أخرجه الدارقطني أيضاً . ويجوز في أسفل الرفع والنصب والمراد بذلك ما يتعلق بالدنيا . **قوله** (بمن فضل عليه) كذا ثبت في آخر

هذا الحديث عند مسلم من طريق المغيرة بن عبد الرحمن عن أبي الزناد ، وكذا ثبت للمالك الذي أخرجه البخاري من طريقه عند الدارقطني من رواية سعيد بن داود عنه بسند صحيح ، وزاد مسلم من طريق أبي صالح المذكورة « فهو أجدر أن لا تزدروا نعمة الله عليكم ، أي هو حقيق بعدم الازدراء وهو افتعال من ذريت عليه وأذريت به إذا تنقصته ، وفي معناه ما أخرجه الحاكم من حديث عبد الله بن الشيخير رفعه « أفلوا الدخول على الأغنياء فأنه أخرى أن لا تزدروا نعمة الله » قال ابن بطال : هذا الحديث جامع لمعاني الخير لأن المرء لا يكون بحال تتعلق بالدين من عبادة ربه بجمتها فيها إلا وجد من هو فوقه ، فني طلبت نفسه اللحاق به استقصر حاله فيسكون أبدا في زيادة تقربه من ربه ، ولا يكون على حال خبيثة من الدنيا إلا وجد من أعلمها من هو أخس حالا منه . فإذا تفكر في ذلك علم أن نعمة الله وصلت إليه دون كثير من فضل عليه بذلك من غير أمر أوجب ، فيلزم نفسه الشكر ، فيعظم اغتباطه بذلك في معاده . وقال غيره : في هذا الحديث دواء الداء لأن الشخص إذا نظر إلى من هو فوقه لم يأمن أن يؤثر ذلك فيه حسدا ، ودواؤه أن ينظر إلى من هو أسفل منه ليكون ذلك داعيا إلى الشكر . وقد وقع في نسخة عمرو ابن شبيب عن أبيه عن جده رفعه قال « خصم لثان من كانتا فيه كتبته الله شاكرًا صابرا : من نظر في دنياه إلى من هو دونة حمد الله على ما فضله عليه ، ومن نظر في دينه إلى من هو فوقه فاقبدي به » . وأما من نظر في دنياه إلى من هو فوقه فأسف على ما فاته فأنه لا يكتب شاكرًا ولا صابرا

٣٦١ - باب من هم بمحنة أو بسينة

٦٤٩١ - **حدثنا أبو معمر** حدثنا عبد الوارث حدثنا جعد أبو عثمان حدثنا أبو رجاء العطاردي « عن بن عباس رضي الله عنهما عن النبي ﷺ فيما يروى عن ربه عز وجل قال قال : إن الله كتب الحسنات والسينات ثم بين ذلك ، فن هم بمحنة فلم يعلمها كتبها الله له عند حسنة كاملة ، فإن هم بها فعملها كتبها الله له عند عشر حسنات إلى سبعمائة ضعف إلى أضعاف كثيرة . ومن هم بسينة فلم يعلمها كتبها الله له عند حسنة كاملة ، فإن هم بها فعملها كتبها الله له سبعة واحدة »

قوله (باب من هم بمحنة أو بسينة) المهم ترجيح قصد الفعل ، تقول سمعت بكذا أي قصده به متى ، وهو فوق مجرد خطور الشيء بالقلب . **قوله** (حدثنا أبو معمر) هو عبد الله بن عمرو بن الحجاج المنقري بكسر الميم وسكون النون وفتح القاف ، وعبد الوارث هو ابن سعيد ، والسند كله بصريون ، وجعد بن دينار تابعي صغير وهو الجعد أبو عثمان الرازي عن أنس في أواخر النفقات وفي غيرها . **قوله** (عن ابن عباس) في رواية الحسن بن ذكوان عن أبي رجاء حدثني ابن عباس ، أخرجه أحمد . **قوله** (عن النبي ﷺ) في رواية مسدد عند الاسماعيلي وعن رسول الله ﷺ ، ولم أر في شيء من الطرق التصريح بجامع ابن عباس له من النبي ﷺ . **قوله** (فيما يروى عن ربه) هذا من الأحاديث الإلهية ، ثم هو محتمل أن يكون مما تلقاه ﷺ عن ربه بلا واسطة ويحتمل أن يكون مما تلقاه بواسطة الملك وهو الراجح ، وقال الكرماني : يحتمل أن يكون من الأحاديث القدسية ويحتمل أن يكون للبيان لما فيه من الاستناد

الصريح الى الله حيث قال : ان الله كتب ، ويحتمل أن يكون لبيان الواقع وليس فيه أن غيره ليس كذلك لأنه ﷺ لا ينطق عن الهوى ان هر الاوحى يوحى ، بل فيه أن غيره كذلك اذ قال : فيما يرويه ، أى فى جملة ما يرويه انتهى مائخصا . والثانى لا ينافى الاول وهو المعتمد ، فقد أخرجه مسلم من طريق جعفر بن سليمان عن الجمعد ولم يسق لفظه ، وأخرجه أبو عروانة من طريق عفان ، وأبو نعيم من طريق قتيبة كلاهما عن جعفر بلفظ : فيما يروى عن ربه قال : ان ربكم رحيم ، من هم بحسنة ، وسيأتى فى التوحيد من طريق الأعرج عن أبي هريرة بلفظ : وعن رسول الله ﷺ قال : يقول الله عز وجل إذا أراد عبدي أن يعمل ، وأخرجه مسلم بنحوه من هذا الوجه ومن طرق أخرى منها عن العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال : قال الله عز وجل إذا هم عبدي . قوله (ان الله عز وجل كتب الحسنات والسيئات) يحتمل أن يكون هذا من قول الله تعالى فيكون التقدير قال الله ان الله كتب ، ويحتمل أن يكون من كلام النبي ﷺ بحكيه عن فعل الله تعالى وفاعل ثم بين ذلك ، هو الله تعالى ، وقوله « فن هم » شرح ذلك . قوله (ثم بين ذلك) أى فصله بقوله « فن هم » والمجمل قوله « كتب الحسنات والسيئات » وقوله كتب قال العارف أى أسر الحفظة أن تكتب ، أو المراد قدر ذلك فى علمه على وفق الواقع منها . وقال غيره المراد قدر ذلك وعرف المكتبة من الملائكة ذلك التقدير ، فلا يحتاج الى الاستفسار فى كل وقت عن كيفية الكتابة لكونه أسرا مفروغا منه انتهى . وقد يمسك على ذلك ما أخرجه مسلم من طريق همام عن أبي هريرة رفعه قال : قالت الملائكة : رب ذاك عبدك يريد أن يعمل سيئة ، وهو أبصر به ، فقال : أرقبوه فإن عملها فاكثبوها ، فهذا ظاهره ونوع المراجعة ، لكن ذلك مخصوص بأرادة عمل السيئة ، ويحتمل أن يكون ذلك وقع فى ابتداء الأمر فلما حصل الجواب استقر ذلك فلا يحتاج الى المراجعة بعده . وقد وجدت عن الشافعى ما يوافق ظاهر الخبر ، وأن المؤاخذه إنما تقع لمن هم على الشئ فشرع فيه . لا من هم به ولم يتجهل به العمل ، فقال فى صلاة الخوف لما ذكر العمل الذى يبطلها ما حاصله : ان من أحرم بالصلاة وقصد القتال فشرع فيه بطأت صلاته ، ومن تهرم وقصد الى العدو لو دمه دفعه بالقتال لم تبطل . قوله (فن هم) كذا فى رواية ابن سيرين عن أبي هريرة عند مسلم ، وفى رواية الأعرج فى التوحيد « اذا أراد » وأخرجه مسلم من هذا الوجه بلفظ : إذا هم ، وكذا عنده من رواية العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة فهما بمعنى واحد ، ووقع لمسلم أيضا من رواية همام عن أبي هريرة بلفظ « اذا تحدث » وهو محمول على حديث النفس لتوافق الروايات الأخرى ، ويحتمل أن يكون على ظاهره ولكن ليس قيدا فى كفاية الحسنة بل بمجرد الإرادة تكتب الحسنة ، نعم ورد ما يدل على أن مطلق الهم والإرادة لا يكفى ، فعند أحمد وصححه ابن حبان والحاكم من حديث خریم بن قاتك رفعه « ومن هم بحسنة يعلم الله أنه قد أشعر بها قلبه وحرص عليها ، وقد تمسك به ابن حبان فقال بعد إيراد حديث الباب فى صحيحه : المراد بالهم هنا العزم . ثم قال : ويحتمل أن الله يكتب الحسنة بمجرد الهم بها وان لم يعزم عليها زيادة فى الفضل . قوله (فلم يعملها) يتناول نفي عمل الجوارح ، وأما عمل القلب فيحتمل ففيه أيضا إن كانت الحسنة تكتب بمجرد الهم كما فى معظم الأحاديث ، لان قيدت بالتصميم كما فى حديث خریم ، ويؤيد الاول حديث أبي ذر عنده مسلم أن السكف عن الشر صدقة . قوله (كتبها الله له) أى الذى هم بالحسنة (عنده) أى عند الله (حسنة كاملة) كذا ثبت فى حديث ابن عباس دون حديث أبي هريرة وغيره وصف الحسنة بكونها كاملة ، وكذا قوله « عنده » ، وفيهما نوعان من التأكيد :

فأما العندية فأشارة الى الشرف ، وأما الكمال فأشارة الى رفع توهم نقصها لكونها نشأت عن الهم المجرد . فكأنه قيل بل هي كاملة لا نقص فيها . قال النورى : أشار بقوله «عنده» الى مزيد الاحتناء به ، وبقوله «كاملة» الى تعظيم الحسنة وتأكيد أمرها ، وعكس ذلك في السيئة فلم يصفها بكاملة بل أكدها بقوله «واحدة» إشارة الى تخفيفها مبالغة في الفضل والاحسان . ومعنى قوله «كتبها الله» أمر الحافظة بكتابتها بدليل حديث أبي هريرة الآتى في التوحيد بلفظ «إذا أراد عبدى أن يعمل سيئة فلا تكتبوها عليه حتى يعملها» وفيه دليل على أن الملك يطلع على ما فى قلب الآدمى إما باطلاع الله إياه أو بأن يخلق له علما يدرك به ذلك ، ويؤيد الاول ما أخرجه ابن أبى الدنيا عن أبي عمران الجونى قال «ينادى الملك اكتب لفلان كذا وكذا» فيقول يارب إنه لم يعمله ، فيقول إنه نواه ، وقيل بل يمدد الملك لهم بالسيئة رائحة خبيثة وبالحسنة رائحة طيبة ، وأخرج ذلك الطبرى عن ابن عمر المدنى ، وجاء مثله عن سفيان بن عيينة «ورأيت فى شرح مغلاطى أنه ورد مرفوعا ، قال الطوفى إنما كتبت الحسنة بمجرد الإرادة لأن إرادة الخير سبب ال عمل وإرادة الخير غير لأن إرادة الخير من عمل القلب ، واستشكل بأنه إذا كان كذلك فكيف لا تضاعف لعدم قوله (من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها) واجيب بمحمل الآية على عمل الجوارح والحديث على الهم المجرد واستشكل أيضا بأن عمل القلب إذا اعتبر فى حصول الحسنة فكيف لم يعتبر فى حصول السيئة ؟ واجيب بأن ترك عمل السيئة التى وقع الهم بها يكفرها لانه قد نسخ قصده السيئة وخالف هواه ، ثم ان ظاهر الحديث حصول الحسنة بمجرد الترك سواء كان ذلك لما نفع أم لا ، ويتجه أن يقال : يتفاوت عظم الحسنة بحسب المانع فان كان خارجيا مع بقاء قصد الذى هم بفعل الحسنة فهى عظيمة القدر ، ولا سيما ان قارنها بدم على نفويتها واستمرت النية على فعلها عند القدرة ، وان كان الترك من الذى هم من قبل نفسه فهى دون ذلك إلا ان قارنها بقصد الاعراض عنها جملة والرغبة عن فعلها ، ولا سيما إن وقع العمل فى عكسها كأن يريد أن يتصدق بدرهم مثلا فعصره بعينه فى مصيبة ، فالذى يظهر فى الأخير أن لا تكتب له حسنة أصلا ، وأما ما قبله فعلى الاحتمال . واستدل بقوله حسنة كاملة على أنها تكتب حسنة مضاعفة لأن ذلك هو الكمال لكنّه مشكل يلزم منه مساواة «هى نوى الخير بمن فعله فى أن كلا منهما يكتب له حسنة» . واجيب بأن التضعيف فى الآية يقتضى اختصاصه بالماهل لقوله تعالى (من جاء بالحسنة) والنجى بها هو العمل . وأما النارى قائما ورد أنه يكتب له حسنة ومعناه يكتب له مثل ثواب الحسنة ، والتضعيف قدر زائد على أصل الحسنة ، والعم عند الله تعالى . قوله (فان هم بها وعملها كتبها الله له عنده عشر حسنات) يؤخذ منه رفع توهم أن حسنة الإرادة تضاف الى عشرة التضعيف فتكون الجملة احدى عشرة على ما هو ظاهر رواية جعفر بن سليمان عند مسلم ولفظه «فان عملها كتبت له عشر أمثالها» وكذا فى حديث أبي هريرة وفى بعض طرقه احتمال ، ورواية عبد الوارث فى الباب ظاهرة فيما قلته وهو المعتمد ، قال ابن عبد السلام فى أماليه : معنى الحديث اذا هم بحسنة فان كتبت له حسنة عماها كتبت له عشرة لاننا نأخذ بقيد كونها قدم بها ، وكذا السيئة اذا عملها لا تكتب واحدة لهم وأخرى للعمل بل تكتب واحدة فقط . قلت : الثانى صريح فى حديث هذا الباب ، وهو مقتضى كونها فى جميع الطرق لا تكتب بمجرد الهم ، وأما حسنة الهم بالحسنة فالاحتمال قائم ، وقوله بقيد كونها قدم بها يعكز عليه من عمل حسنة بفتة من غير أن يسبق له أنه هم بها فان قضية كلامه أنه يكتب له تسعة وهو خلاف ظاهر الآية (من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها) نانه يتناول من هم بها ومن لم هم ،

والتحقيق أن حسنة من هم بها تندرج في العمل في عشرة العمل لكن تكون حسنة من هم بها أعظم قدرا من لم هم بها ،
والعلم عند الله تعالى . قوله (الى سبعمائة ضعف) الضعف في اللغة المثل ، والتحقيق أنه اسم يقع على العدد بشرط
أن يكون معه عدد آخر ، فإذا قيل ضعف العشرة فهم أن المراد عشرون ، ومن ذلك لو أقر بأن له عندى ضعف
درهم لزمه درهمان أو ضعف درهم لزمه ثلاثة . قوله (الى أضعاف كثيرة) لم يقع في شيء من طرق حديث أبي
هريرة د الى أضعاف كثيرة ، الا في حديثه الماضي في الصيام فإن في بعض طرقه عند مسلم د الى سبعمائة ضعف الى
ما شاء الله ، وله من حديث أبي ذر رفعه د يقول الله من عمل حسنة فله عشر أمثالها وأزيد ، وهو بفتح الهمزة
وكسر الراء ، وهذا يدل على أن تضعيف حسنة العمل الى عشرة مجزوم به وما زاد عليها جائز وقوعه بحسب الزيادة
في الاخلاص وصدق العزم وحضور القلب وتعمد النفع كالصدقة الجارية والعلم النافع والسنة الحسنة وشرف
العمل ونحو ذلك ، وقد قيل ان العمل الذى يضاعف الى سبعمائة غاص بالنفقة في سبيل الله ، وتمسك قائله بما في
حديث خریم بن قانك المشار اليه قريبا رفعه د من هم بحسنة فلم يعملها ، فذكر الحديث وفيه د ومن عمل حسنة
كانت له بعشر أمثالها ، ومن أنفق نفقة في سبيل الله كانت له بسبعمائة ضعف ، وتعقب بأنه صريح في أن النفقة في
سبيل الله تضاعف الى سبعمائة وليس فيه نفي ذلك عن غيرها صريحا ، ويدل على التعميم حديث أبي هريرة الماضي في
الصيام د كل عمل ابن آدم يضاعف الحسنة بعشر أمثالها الى سبعمائة ضعف ، الحديث واختلاف في قوله تعالى (والله
يضاعف لمن يشاء) هل المراد المضاعفة الى سبعمائة فقط أو زيادة على ذلك ؟ فالاول هو المحقق من سياق الآية
والثاني محتمل ، ويؤيد الجواز سعة الفضل . قوله (ومن هم بسبعة فلم يعملها كتبها الله له عنده حسنة كاملة) المراد
بالكمال عظم القدر كما تقدم لا التضعيف الى العشرة ، ولم يقع التقييد بكامله في طرق حديث أبي هريرة ، وظاهر
الاطلاق كتابة الحسنة بمجرد الترك ، لاسكنه قيده في حديث الاعرج عن أبي هريرة كما سيأتي في كتاب التوحيد
واقظه د اذا أراد عبدي أن يعمل سبعة فلا تكتبوها عليه حتى يعملها ، فإن عملها فاكْتُبْوها له بمثلها ، وان تركها
من أجل فاكْتُبْوها له حسنة ، وأخرجه مسلم من هذا الوجه ، لكن لم يقع عنده د من أجل ، ووقع عنده من
طريق همام عن أبي هريرة د وان تركها فاكْتُبْوها له حسنة ، انما تركها من حرجي ، بفتح الحيم وتشديد الراء بعد
الالف ياء المتكلم وهي بمعنى من أجل ، ونقل عياض عن بعض العلماء أنه حمل حديث ابن عباس على عمومته ، ثم
صوب حمل مطلقه على ما قيد في حديث أبي هريرة . قلت : ويحتمل أن تكون حسنة من ترك بغير استحضار ما قيد
به دون حسنة الآخر لما تقدم أن ترك المعصية كف عن الشر والكف عن الشر خير ، ويحتمل أيضا أن يكتب
لمن هم بالمعصية ثم تركها حسنة مجردة ، فان تركها من مخافة ربه سبحانه كتبت حسنة مضاعفة . وقال الخطابي : حمل
كتابة الحسنة على الترك أن يكون التارك قد قدر على الفعل ثم تركه ، لان الانسان لا يسمى تاركا الا مع القدرة ،
ويدخل فيه من حال بينه وبين حرصه على الفعل مانع كأن يعيش الى امرأة ابنتيها مثلا فيجد الباب مغلقا ويتعسر
فتحه ، ومثله من تمكن من الزنا مثلا فلم ينتشر أو طرقة ما يخاف من آذاه عاجلا . ووقع في حديث أبي كبشة
الانماري ما قد يعارض ظاهر حديث الباب ، وهو ما أخرجه أحمد وابن ماجه والترمذي وصححه بالفظ د انما الدنيا
لأربعة د فذكر الحديث وفيه د وعبد رزقه الله مالا ولم يرزقه الله ما له بغير علم لا يتق في ربه
ولا يصل فيه رحمه ولا يرى الله فيه حقا ، فهذا بأخيت المنازل . ورجل لم يرزقه الله مالا ولا هليا فهو يقول : لو أن

إلى ما لا عملت فيه بعمل فلان ، فهما في الوزر سواء ، فقبل الجمع بين الحديثين بالتزويل على حالتين ، فتحمل الحالة الأولى على من هم بالمعصية مما مجردا من غير تصميم ، والحالة الثانية على من صمم على ذلك وأصر عليه . وهو موافق لما ذهب إليه الباقلاني وغيره ؛ قال المازري : ذهب ابن الباقلاني يعني ومن تبعه إلى أن من عزم على المعصية بقلبه ووطن عليها نفسه أنه يأثم ، وحمل الاجاديت الواردة في العفو عن من هم بسبئية ولم يعملها على الخاطر الذي يمر بالقلب ولا يستقر . قال المازري : وخالفه كثير من الفقهاء والمحدثين والمنسككين ونقل ذلك عن نص الشافعي ، ويؤيده قوله في حديث أبي هريرة فيما أخرجه مسلم من طريق همام عنه بلفظ : فأنا أغفرها له ما لم يعملها ، فإن الظاهر أن المراد بالعمل هنا عمل الجارحة بالمعصية المموم به . وقعبه عياض بأن عامة السلف وأهل العلم على ما قال ابن الباقلاني لا نفاهم على المؤاخذه بأعمال القلوب ، لكنهم قالوا : إن العزم على السيئة يكتب سيئة مجردة لا السيئة التي هم أن يعملها ، كن يأمر بتحصيل معصية ثم لا يفعلها بعد حصولها فانه يأثم بالامر المذكور لا بالمعصية وما يدل على ذلك حديث : إذا التقى المسلمان يسيغيما قاتلا والمقتول في النار ، قيل هذا القاتل قاتل بال المقتول ؟ قال : انه كان حربيا على قتل صاحبه ، وسيأتي سياقه وشرحه في كتاب الفتن ، والذي يظهر أنه من هذا الجنس وهو أنه يعاقب على عزمه بمقدار ما يستحقه ولا يعاقب عقاب من باشر القتل حسا . وهنا قسم آخر وهو من فعل المعصية ولم يقب منها ثم هم أن يعود إليها فانه يعاقب على الاصرار كما جزم به ابن المبارك وغيره في تفسير قوله تعالى ﴿ ولم يصروا على ما فعلوا ﴾ ويؤيده أن الاصرار معصية اتفاقا ، فن عزم على المعصية وصمم عليها كتبت عليه سيئة ، فاذا عملها كتبت عليه معصية ثانية . قال النووي : وهذا ظاهر حسن لا مريد عليه ، وقد تظاهرت نصوص الشريعة بالمؤاخذه على عزم القلب المستقر كقوله تعالى ﴿ ان الذين يحبون أن تشيع الفاحشة ﴾ الآية ، وقوله ﴿ اجتنبوا كثيرا من الظن ﴾ وغير ذلك . وقال ابن الجوزي : اذا حدث نفسه بالمعصية لم يؤاخذ فان عزم وصمم زاد على حديث النفس وهو من عمل القلب . قال : والدليل على التفريق بين الهم والعزم أن من كان في الصلاة وقع في خاطره أن يقطعها لم تقطع ، فان صمم على قطعها بطلت . وأجيب عن القول الاول بأن المؤاخذه على أعمال القلوب المستقلة بالمعصية لا تستلزم المؤاخذه على عمل القلب بقصد معصية الجارحة اذا لم يعمل المقصود ، لفرق بين ما هو بالقصد وما هو بالوسيلة . وقسم بعضهم ما يقع في النفس أقساما يظهر منها الجواب عن الثاني ، أضعفها أن يخطر له ثم يذهب في الحال ، وهذا من الوسوسة وهو معفو عنه وهو دون الزدد ، وفوقه أن يتردد فيه فيهم به ثم ينفر عنه فيتركه ثم يهم به ثم يترك كذلك ولا يستمر على قصد ، وهذا هو التردد فيعني عنه أيضا ، وفوقه أن يميل إليه ولا ينفر عنه لكن لا يصمم على فعله وهذا هو الهم فيعني عنه أيضا ، وفوقه أن يميل إليه ولا ينفر منه بل يصمم على فعله فهذا هو العزم وهو منتهى الهم ، وهو على قسمين : القسم الاول أن يكون من أعمال القلوب صرفا كالشك في الوجدانية أو النبوة أو البعث فهذا كفر ويعاقب عليه جزما ، ودونه المعصية التي لا تصل إلى الكفر كن يحب ما يبغض الله ويبغض ما يحبه الله ويجب للسلم الاذى بخير موجب لذلك فهذا يأثم ، ويلحق به الكبر والمعجب والبغى والمكر والحسد ، وفي بعض هذا خلاف : فمن الحسن البصري أن سوء الظن بالمسلم وحسده معفو عنه وحملوه على ما يقع في النفس عما لا يقدر على دفعه . لكن من يقع له ذلك ما دور بمجاهدته النفس على تركه . والقسم الثاني أن يكون من أعمال الجوارح كالزنا والسرقة فهو الذي وقع فيه النزاع ، فذهبت

طائفة الى عدم المؤاخذه بذلك أصلاً ، ونقل عن نص الشافعي ، وبؤيده ما وقع في حديث خريم بن قاتك المنبه عليه قبل فاته حيث ذكر الهم بالحسنة قال : علم الله أنه أشعرها قلبه وحرس عاينها ، وحيث ذكر الهم بالسينة لم يقيد بشيء . بل قال فيه : ومن هم بسينة لم تكتب عليه ، والمقام مقام الفضل فلا يابق التحجير فيه . وذهب كثير من العلماء الى المؤاخذه بالدم المصمم ، وسأل ابن المبارك سفيان الثوري : أبواخذ العبد بما بهم به ؟ قال : اذا جرم بذلك . واستدل كثير منهم بقوله تعالى ﴿ ولكن يؤاخذكم بما كسبت قلوبكم ﴾ وحملوا حديث ابن مريرة الصحيح المرفوع « ان الله تجاوز لامني عما حدث به أنفسي ما لم تحمل به أو تسلك » على الخطرات كما تقدم . ثم افترق هؤلاء فقالت طائفة : يعاقب عليه صاحبه في الدنيا خاصة بنحو الهم والغم ، وقالت طائفة : بل يعاقب عليه يوم القيامة لكن بالعتاب لا بالعذاب ، وهذا قول ابن جريج والربيع بن أنس وطائفة ونسب ذلك الى ابن عباس أيضاً ، واستدلوا بحديث النجوى المأخوذ شرحه في باب ستر المؤمن على نفسه ، من كتاب الأدب ، واستثنى جماعة ممن ذهب الى عدم مؤاخذه من وقع منه الهم بالمعصية ما يقع في الحرم المسكى ولو لم يصمم لقوله تعالى ﴿ ومن يرد فيه بالحاد بظلم نذقه من عذاب أليم ﴾ ذكره السدي في تفسيره عن مرة عن ابن مسعود ، وأخرجه أحمد من طريقه مرفوعاً ، ومنهم من رجحه موقوفاً ، وبؤيد ذلك أن الحرم يجب اعتقاد تعظيمه فمن هم بالمعصية فيه خاف الواجب بانتهاك حرمة ، وتعقب هذا البحث بأن تعظيم الله أكد من تعظيم الحرم ومع ذلك فمن هم بمعصيته لا يؤاخذ فكيف يؤاخذ بما دونه ؟ ويمكن أن يجاب عن هذا بأن انتهاك حرمة الحرم بالمعصية تستلزم انتهاك حرمة الله لأن تعظيم الحرم من تعظيم الله فصارت المعصية في الحرم أشد من المعصية في غيره وان اشترك الجميع في ترك تعظيم الله تعالى ، نعم من هم بالمعصية قاصداً الاستخفاف بالحرم عصى ، ومن هم بمعصية الله قاصداً الاستخفاف بالله كفر ، وانما المغفور عنه من هم بمعصية ذاهلاً عن قصد الاستخفاف ، وهذا تفصيل جيد ينبغي أن يستحضر عند شرح حديث ولا يذني الزاني وهو مؤمن . وقال السبكي الكبير : الهاجس لا يؤاخذ به لإجماع ، والخطر وهو جريان ذلك الهاجس وحديث النفس لا يؤاخذ بهما للحديث المشار اليه ، والهم وهو قصد فعل المعصية مع التردد لا يؤاخذ به لحديث الباب ، والدم - وهو قوة ذلك القصد أو الجزم به ورفع التردد - قال المحققون يؤاخذ به ، وقال بعضهم لا واحتج بقول أهل اللغة : هم بالشيء عوم عليه ، وهذا لا يكفي ، قال : ومن أدلة الاول حديث « اذا التقى المسلمان بسيفيهما ، الحديث ، وفيه أنه كان حريصاً على قتل صاحبه فعمل بالحرص ، واحتج بعضهم بأحوال القلوب ولا حجة معه لأنها على قسمين : أحدهما لا يتعلق بفعل خارجي وليس البحث فيه ، والثاني يتعلق بالمتقين عزم كل منهما على قتل صاحبه واقترب بعزمه فعل بعض ما دهم عليه وهو شهر السلاح وإشارته به الى الآخر فهذا الفعل يؤاخذ به سواء حصل القتل أم لا . انتهى . ولا يلزم من قوله « فالقاتل والمقتول في النار » أن يكونا في درجة واحدة من العذاب بالاتفاق . قوله (فان هم بها فعملها كتبها الله له سينة واحدة) في رواية الأخرج « فاكتبوها له بمثلها » وزاد مسلم في حديث أبي ذر « فجزاؤه بمثلها أو أغفر » وله في آخر حديث ابن عباس أو « يمحوها » ، والمعنى أن الله يمحوها بالفضل أو بالتوبة أو بالاستغفار أو بعمل الحسنات التي تمكف السينة ، والاول أشبه بظاهر حديث أبي ذر ، وفيه رد لقول من ادعى أن الكبائر لا تغفر الا بالتوبة ، ويستفاد من التأكيد بقوله « واحدة » ، أن السينة لا تضعف كما تضعف الحسنات ، وهو على وفق قوله تعالى ﴿ فلا يحزى إلا

مثلها) قال ابن عبد السلام في أماليه : فائدة التأكيـد دفع تورم من يظن أنه إذا عمل السيئة كتبت عليه سيئة العمل وأضيفت إليها سيئة الهم ، وليس كذلك إنما يكتب عليه سيئة واحدة . وقد استثنى بعض العلماء وقوع المعصية في الحرم المسكى . قل إسحق بن منصور : قالت لاحد هل ورد في شيء من الحديث أن السيئة تكتب بأكثر من واحدة ؟ قال : لا ، ما سمعت إلا بهذه لتعظيم البلد . والجمهور على التعميم في الأزمنة والامكنة لكن قد يتفاوت بالعظم ، ولا يرد على ذلك قوله تعالى (من يأت منكناً بفاحشة مبينة يضاعف لها العذاب ضعفين) لأن ذلك ورد تعظيماً لحق النبي ﷺ لأن وقوع ذلك من نسائه يقتضى أمراً زائداً على الفاحشة وهو أذى النبي ﷺ ، وزاد مسلم بعد قوله « أو يحوها » : « ولا يهلك على الله إلا هالك » ، أى من أصر على التجري على السيئة عزمًا وقولاً وفعلًا وأعرض عن الحسنات هما وقولا وفعلًا ، قال ابن بطال : في هذا الحديث بيان فضل الله العظيم على هذه الأمة لأنه لو لا ذلك كاد لا يدخل أحد الجنة ، لأن عمل العباد للسيئات أكثر من عملهم الحسنات ، ويؤيد ما دل عليه حديث الباب من الإثابة على الهم بالحسنة وعدم المؤاخذه على الهم بالسيئة قوله تعالى (لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت) اذكر في السوء الافتعال الذى يدل على المماثلة والتكافؤ بخلاف الحسنة ، وفيه ما يقرب للعبد على هجران لذته وترك شهوته من أجل ربه ورغبة في ثوابه ورهبة من عقابه ، واستدل به على أن الحفظة لا تكتب المباح للتقييد بالحسنات والسيئات ، وأجاب بعض الثراح بأن بعض الأئمة عد المباح من الحسن ، وتعقب بأن الكلام فيما يقرب على فعله حسنة وليس المباح ولو سمي حسناً كذلك ، نعم قد يكتب حسنة بانية وليس البحث فيه ، وقد تقدم في « باب حفظ اللسان » ، قريباً شيء من ذلك ، وفيه أن الله سبحانه وتعالى بفضله وكرمه جعل العدل في السيئة والفضل في الحسنة فبمضاعف السيئة بل أضاف فيها إلى العدل الفضل فأدارها بين العقوبة والمغفرة بقوله « كتبت له واحدة أو يحوها » ، وبقوله « تجزاؤه بمثلها أو أغفر » وفي هذا الحديث رد على السكبي في زعمه أن ليس في الشرع مباح بل الفاعل إما عاص وإما مثاب ، فن استغل عن المعصية بشيء فهو مثاب ، وتعقبوه بما تقدم أن الذى يثاب على ترك المعصية هو الذى يقصد بتركها رضا الله كما تقدمت الإشارة إليه ، وحكى ابن التين أنه يلزمه أن الزانى مثلاً مثاب لاشتغاله بالزنا عن معصية أخرى ولا يخفى ما فيه

٣٢ - باب ما يتقى من محقرات الذنوب

٦٤٩٢ - **حدثنا** أبو الوليد **حدثنا** مهدي عن غيلان عن أنس رضي الله عنه قال : إنكم لتعملون أعمالاً هي أدق في أعينكم من الشعر ، إن كنا لنعدّها على عهد النبي ﷺ الوبقات « قال أبو عبد الله : يعنى بذلك المهلكات

قوله (باب ما يتقى من محقرات الذنوب) التعبير بالمحقرات وقع في حديث سهل بن سعد رفعه « إياكم ومحقرات الذنوب فإنما مثل محقرات الذنوب كمثل قوم نزلوا بطن واد فجاء ذا يعود وذاك يعود حتى جموا ما أنضجوا به خبزهم ، وإن محقرات الذنوب متى يؤخذ بها صاحبها تهلكه ، أخرجه أحمد بسند حسن ، ونحوه عند أحمد والطبراني من حديث ابن مسعود ، وعند النسائي وابن ماجه عن عائشة « أن النبي ﷺ قال لها : يا عائشة ، إياك ومحقرات الذنوب فإن لها من الله طالباً ، وصححه ابن حبان . **قوله** (مهدي) هو ابن ميمون ، وغيلان بمجمة ثم تحتانية وزن غيلان

هو ابن جريح والسند كله بصريون . **قوله** (هي أدق) أفعل تفضيل من الدقة بكسر الدال إشارة الى تحقيرها وتهوينها ، وتستعمل في تدقيق النظر في العمل والامعان فيه أى تعملون أعمالا تحسبوننها هينة وهي عظيمة أو تؤل الى العظيم . **قوله** (ان كنا نعدّها) كذا الأكثر بلام التأكيد ، وفي رواية أبي ذر عن السرخسي والمستعمل بمحذوفها وبمحذوف الضمير أيضا ولفظهما « ان كنا نعد ، وله عن الكشميهني « ان كنا نعدّها ، وان غفنة من الثفيلة وهي للتأكيد . **قوله** (من الموبقات) بموحدة وقاف ، وسقط لفظ « من » ، للسرخسي والمستعمل أيضا . **قوله** (قال أبو عبد الله) هو المصنف (يعني بذلك المهلكات) أى الموبقة هي المهلكة ، ووقع الاسماعيل من طريق ابراهيم بن الحجاج عن مهدي « كنا نعدّها ونحن مع رسول الله ﷺ من الكبار ، وكأنه ذكره بالمعنى . وقال ابن بطال : المحقرات اذا كثرت صارت كبارا مع الاسرار ، وقد أخرج أسد بن موسى في الزهد عن أبي أيوب الأنصاري قال « ان الرجل يعمل الحسنة فيشق بها وينسى المحقرات فيلقى الله وقد أحاطت به ، وان الرجل يعمل السيئة فلا يزال منها مشغفا حتى يلقى الله آمنا ،

٣٣ - باب الأعمال بالخواتيم ، وما يخاف منها

٦٤٩٣ - **حدثنا** علي بن عياش الالماني الجمعي حدثنا أبو غسان قال حدثني أبو حازم « من سهل بن سعد الساعدي قال : نظر النبي ﷺ إلى رجل يُقاتل المشركين - وكان من أعظم المسلمين غناء عنهم - فقال : من أحب أن ينظر إلى رجل من أهل النار فليَنظر إلى هذا ، فتبّيه رجل ، فلم يزل على ذلك حتى جرح ، فاستعجل الموت فقال بذُبابه سيفه فوضعه بينَ نديبيه فتعامل عليه حتى خرّج من بين كتفيه ، فقال النبي ﷺ : ان العبدَ ليعمل - فيما يرى الناس - عملَ أهل الجنة ، وإنه لمن أهل النار ، ويعمل - فيما يرى للناس - عملَ أهل النار وهو من أهل الجنة ، وإنما الأعمال بالخواتيم »

قوله (باب الأعمال بالخواتيم وما يخاف منها) ذكر فيه حديث سهل بن سعد في قصة الذي قتل نفسه وفي آخره « وإنما الأعمال بالخواتيم » وتقدم شرح القصة في غزوة خيبر من كتاب المغازي ، ويأتي شرح آخره في كتاب القدر ان شاء الله تعالى . وقوله « غناء » ، بفتح المعجمة بعدها نون ممدود أى كفاية ، وأغنى فلان عن فلان ناب عنه وجري مجراه . وذبابه السيف حده وطارفه . قال ابن بطال : في تنقيب خاتمة العمل عن العبد حكمة بالغة وتدبير لطيف ، لأنه لو علم وكان ناجيا أعجب وكسل وإن كان هالكا ازداد عتوا فحجب عنه ذلك ليسكون بين الخوف والرجاء ، وقد روى الطبري عن حمص بن حميد قال : قلت لابن المبارك رأيت رجلا قتل رجلا ظلما فقلت في نفسي أنا أفضل من هذا ، فقال : أمرك على نفسك أشد من ذنبه . قال الطبري : لأنه لا يدري ما يتول إليه الامر لعل القاتل يتوب فتقبل توبته ، ولعل الذي أنكر عليه يحتم له بخاتمة السوء

٣٤ - باب العزلة راحة من خلط السوء

٦٤٩٤ - **حدثنا** أبو الهيثم نا شعيب عن الزهري قال حدثني عطاء بن يزيد أن أبا سعيد حدثه قال

« قيل : يا رسول الله . . . » ح . وقال محمد بن يوسف حدثنا الأوزاعي حدثنا الزهري عن عطاء بن يزيد النخعي عن أبي سعيد الخدري قال « جاء أعرابي إلى النبي ﷺ فقال : يا رسول الله ، أي الناس خير ؟ قال : رجل جاهد بنفسه وماله ، ورجل في شعب من الشعاب يعبد ربه ويدع الناس من شره . » تابعه الزبيدي وسليمان ابن كثير والذهبي عن الزهري . وقال معمر بن الزهري عن عطاء - أو عبيد الله - عن أبي سعيد عن النبي ﷺ وقال يونس وابن مسافر ويحيى بن سعيد عن ابن شهاب عن عطاء عن بعض أصحاب النبي ﷺ عن النبي ﷺ

٦٤٩٥ - حدثنا أبو نعيم حدثنا الماجشون عن عبد الرحمن بن أبي صعصعة عن أبيه عن أبي سعيد أنه سمعه يقول « سمعت النبي ﷺ يقول : يأتي على الناس زمانٌ خيرٌ مالٍ للرجل المسلم للفقير يتبع بها شرف الجبالِ ومواقع القطار ، يترُ بدِينِهِ من الفتن . »

قوله (باب العزلة راحة للؤمن من خلط السوء) لفظ هذه الترجمة أثر أخرجه ابن أبي شيبة بسند رجاله ثقات عن عمر أنه قاله ، لكن في سنده انقطاع . وخلط بضم الميم وتشديد اللام للاكثر ، وهو جمع مستعرب . وذكره السكرماني بلفظ « خلط » ، بغير ألف وهو بضمين مخففا ، كما ذكره الصغاني في « العباب » قال الخطابي : جمع خليط والخليط يطلق على الواحد كقول الشاعر :

« بأن الخليط ولو طرعت ما بانا ،

وعلى الجمع كقوله : « ان الخليط أجدوا الدين يوم نأوا ،

ويجمع أيضا على خلط بضمين مخففا قال الشاعر : « ضربا يفرق بين الجيرة الخلط ، قال والخلط بالسكر والتخفيف المخاطلة . قلت : فلهذا الذي وقع في هذه الترجمة ، ووقع عند الاسماعيل « خلطاء » بدل « خلط » ، وأخرجه الخطابي في « كتاب العزلة » بلفظ « خليط » ، وقال ابن المبارك في « كتاب الرقائق » عن شعبة عن خبيب بن عبد الرحمن عن عاصم بن عاصم قال قال عمر « غنوا حظكم من العزلة » وما أحسن قول الجنيد نفع الله ببركته « مكابدة العزلة أيسر من مداراة الخلطة » ، وقال الخطابي : لو لم يكن في العزلة إلا السلامة من الغيبة ومن رؤية المنكر الذي لا يقدر على إزالته لكان ذلك خيرا كثيرا . وفي معنى الترجمة ما أخرجه الحاكم عن حديث أبي ذر مرفوعا بلفظ « الوحدة خير من جليس السوء » وسنده حسن ، لكن المحفوظ أنه موقوف عن أبي ذر أو عن أبي الدرداء . وأخرجه ابن أبي عاصم . ثم ذكر في الباب حديثين : الأول ، **قوله** (وقال محمد بن يوسف) وهو الفريابي ، وقرنه هنا برواية أبي ليثان ، وأفردها في الجهاد فسانه على لفظه هناك ، وقد وصله مسلم عن عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي عن محمد بن يوسف . **قوله** (جاء أعرابي) تقدم في أوائل الجهاد أني لم ألق على اسمه وأن أباذر سأله عن ذلك لكن لا يحسن أن يقال في حقه أعرابي . **قوله** (أي الناس خير) تقدم في الجهاد بلفظ أفضل ، وسأذكر له ألفاظا أخرى . **قوله** (قال رجل جاهد) هذا لا ينافي جوابه الآخر الماضي في الإيمان « من سلم الناس من لسانه ويده » ولا غير ذلك من الاجوبة المختلفة لأن الاختلاف في ذلك بحسب اختلاف الأشخاص والاحوال

والأوقات كما تقدم تقريره ، وقد تقدم شرح هذا الحديث في الجهاد . **قوله** (ورجل في شعب من الشعاب الخ) هو محمول على من لا يقدر على الجهاد فيستحب في حقه المولى ليسلم ويسلم غيره منه ، والذي يظهر أنه محمول على ما بعد عصر النبي ﷺ . وقوله : يعبد ربه ، زاد مسلم من وجه آخر ، ويقوم الصلاة ويؤتي الزكاة حتى يأتيه اليقين ليس من الناس إلا في خير ، وللنسائي من حديث ابن عباس رفعه ، إلا أخبركم بخير الناس ؟ رجل - بك - بعنان فرسه ، الحديث ، وفيه ، إلا أخبركم بالذي يقلوه ؟ رجل معتزل في غنيمة يؤدي حق الله فيها ، وأخرجه الترمذي واللفظ له وقال حسن ، وقوله هنا : تابعه النعمان ، هو ابن راشد الجزري ، ومتابعته وصلها أحمد عن وهب بن جرير حدثنا أبي سمعت النعمان بن راشد به . **قوله** (والبيدي) هو محمد بن الوليد الشامي ، وطريقه وصلها مسلم أيضا من رواية يحيى بن حمزة عنه . **قوله** (وسليمان بن كثير) هو العبدى ، وطريقه وصلها أبو داود عن أبي الوليد الطيالسي عنه بلفظ ، سئل أى المؤمنين أكمل إيمانا ، . **قوله** (وقال معمر عن الزهري عن عطاء أو عبيد الله) هو ابن عبد الله بن عتبة كذا بالشك ، وكذا أخرجه أحمد عن عبد الرزاق وقال في سياقه ، معمر يشك ، وقد أخرجه مسلم عن عبد بن حميد عن عبد الرزاق عن معمر فقال : عن عطاء ، بغير شك ، وكذا وقع لنا بملو في مسند عبد بن حميد ولم يشك . **قوله** (وقال يونس) هو ابن يزيد الأيلي وطريقه وصلها الأذهلي في الزهريات ، وأخرجه ابن وهب في جامعه عن يونس . **قوله** (وابن مسافر) هو عبد الرحمن بن خالد بن مسافر ، وطريقه وصلها الأذهلي في الزهريات ، من طريق الليث بن سعد عنه . **قوله** (ويحيى بن سعيد) هو الأنصاري ، وطريقه وصلها الأذهلي أيضا من طريق سليمان بن بلال عنه . **قوله** (عن بعض أصحاب النبي ﷺ) هذا لا يخالف الرواية الأولى ، لأن الذي حفظ اسم الصحابي مقدم على من أممه ، وقد بينت لفظ معمر ولفظ البيدي في كتاب الجهاد . الحديث الثاني ، **قوله** (حدثنا الماجشون) بكسر الجيم وبالشين المعجمة هو عبد العزيز بن عبد الله بن أبي سلمة وقد تقدم في علامات النبوة عن أبي نعيم أيضا ولكن قال فيه : حدثنا عبد العزيز بن أبي سلمة بن الماجشون ، فنسبه إلى جده ، ولا مقاربة بين قوله الماجشون وابن الماجشون فإن كلاما من عبد الله وأولاده يقال له الماجشون . **قوله** (عن عبد الرحمن ابن أبي صعصعة) هو عبد الرحمن بن عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي صعصعة ، وقد روى مالك عنه هذا الحديث وجود نسبه وبينت ذلك في كتاب الإيمان في باب من الدين الفرار من الفتن ، . **قوله** (عن أبيه) في رواية يحيى ابن سعيد الأنصاري عن عبد الرحمن هذا أنه سمع أباه ، أخرجه أحمد والاسماعيل . **قوله** (يأتي على الناس زمان خير مال المسلم الغنم) كذا أورده هنا ، وفي الكلام حذف تقديره يكون فيه ، وتقدم في علامات النبوة عن أبي نعيم بهذا الإسناد بلفظ : يأتي على الناس زمان يكون الغنم فيه خير مال المسلم ، ووقع في رواية مالك : يوشك أن يكون خير مال المسلم الخ ، وتقدم أيضا . ولفظه هنا صريح في أن المراد بجمرية المولى أن تقع في آخر الزمان ، وأما منه ﷺ فكان الجهاد فيه مطلوباً حتى كان يجب على الأعيان إذا خرج الرسول ﷺ غاديا أن يخرج معه إلا من كان معذوراً ؟ وأما من بعده فيختلف ذلك باختلاف الأحوال ، وسيأتي مزيد بيان لذلك في كتاب الفتن إن شاء الله تعالى . والشعب بكسر أوله الطريق في الجبل أو الموضع فيه ، وشعب بفتح المعجمة ثم المهملة ثم فاء رأس الجبل ، وذكر الخطابي في كتاب المولى ، أن العزلة والاختلاط يختلف باختلاف متعلقاتهم فتعمل الأدلة الواردة في الحضر على الاجتماع على ما يتعلق بطاعة الأئمة وأمور الدين وعكسها في عكسها ، وأما الاجتماع والافتراق

والإبدان فن عرف الاكتفاء بنفسه في حق معاشه ومحافظة دينه فالأولى له الانكشاف عن مخاظة الناس بشرط أن يحافظ على الجماعة والسلام والرد وحقوق المسلمين من العيادة وشهود الجنازة ونحو ذلك ، والمغالوب إنما هو ترك فضول الصحة لما في ذلك من شغل البال وتضييع الوقت عن المهمات ، ويجعل الاجتماع بمنزلة الاحتياج إلى الغذاء والعشاء فيقتصر منه على ما لا بد له منه فهو أرواح لبدن والقلب واقع أعلم . وقال القشيري في « الرسالة » : « ما ربق من أثر المودة أن يعتقد سلامة الناس من شره لا العكس ، فإن الأول ينتج منه استصغاره نفسه وهي صفة المتواضع ، والثاني شهوده مزية له على غيره وهذه صفة المتكبر »

٣٥ - باب رفع الأمانة

٦٤٩٦ - **حدثنا** محمد بن سنان **حدثنا** فليح بن سليمان **حدثنا** هلال بن علي عن عطاء بن يسار عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : إذا ضيعت الأمانة فادظر الساعة . قال : كيف إضاعتها يا رسول الله ؟ قال : إذا أسند الأمر إلى غير أهله فانتظر الساعة .

٦٤٩٧ - **حدثنا** محمد بن كثير أخبرنا سفيان **حدثنا** الأعمش عن زيد بن وهب **حدثنا** حذيفة قال **حدثنا** رسول الله ﷺ حديثين رأيت أحدهما وأنا أنتظر الآخر ، **حدثنا** أن الأمانة نزلت في جذر قلوب الرجال ، ثم عدوا من القرآن ، ثم عدوا من السنة ، و**حدثنا** عن ربيعها قال : ينأم الرجل للنومة فتقبض الأمانة من قلبه ، فيظل أثرها مثل أثر الوكت . ثم ينأم للنومة فتقبض ، فيبقى أثرها ، مثل الجمل ، كجمل دخرجته على رجلك فتلفظ ، فتراه مذبذباً وليس فيه شيء . فيصبح الناس يتبايعون ، فلا يكاد أحدهم يؤدى الأمانة ، فيقال : إن في بني فلان رجلاً أميناً . ويقال للرجل ما أمعله وما أظرفه وما أجده ، وما في قلبه متقال حبة سحر دل من إيمان . ولقد أتى على زمان وما أبالي أيكم بايت ، لكن كان مسلماً رده على الاسلام ، وإن كان نصرانياً رده على ساعيه . فأما اليوم فما كنت أبأبج إلا فلاناً وفلاناً .

قال الفربري قال أبو جعفر : **حدثنا** أبا عبد الله الله فقال : سمعت أبا أحمد بن عاصم يقول سمعت أبا عبد الله يقول قال الأصمعي وأبو عمرو وغيرهما : جذر قلوب الرجال ، الجذر الأصل من كل شيء . والوكت أثر الشيء اليسير منه . والجمل أثر العمل في الكف إذا غلظ

[الحديث ٦٤٩٧ - طر فاه : ٧٠٨٦ ، ٧٢٢٦]

٦٤٩٨ - **حدثنا** أبو انبياي أخبرنا شعيب عن الزهري قال أخبرني سالم بن عبد الله أن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما قال سمعت رسول الله ﷺ يقول : إنما الناس كالإبل المائة لا تكاد تجد فيها راحلة ، قوله (باب رفع الأمانة) هي ضد الحياة والمراد برفعها إزهاؤها بحيث يكون الامين معنوماً أو شبه المعنوم

وذكر فيه ثلاثة أحاديث : الحديث الأول : **قوله** (حدثنا محمد بن سنان) بكسر المهملة ونونين ، وقد تقدم في أول كتاب العلم بهذا الاسناد مقرونا برواية محمد بن فليح عن أبيه ، وساقه هناك على لفظه وفيه قصة الأعرابي الذي سأل عن قيام الساعة . **قوله** (إذا ضيعت الأمانة) هذا جواب الأعرابي الذي سأل عن قيام الساعة وهو الغافل كيف إضاعتها ؟ **قوله** (إذا أسند) قال الكرماني أجاب عن كيفية الإضاعة بما يدل على الزمان لانه يتضمن الجواب ، لانه يلزم منه بيان أن كيفيةها هي الاسناد المذكور ، وقد تقدم هناك بلفظ « وسد » مع شرحه ، والمراد من « الأمر » جنس الأمور التي تتعلق بالدين كالخلافة والامارة والقضاء والافتاء وغير ذلك ، وقوله « إلى غير أهله » قال الكرماني : أتى بكلمة « إلى » بدل اللام ليدل على تضمين معنى الاسناد . **قوله** (فانتظر الساعة) الفاء للتفريع ، أو جواب شرط محذوف أي إذا كان الأمر كذلك فانتظر ، قال ابن بطال : معنى « أسند الأمر » إلى غير أهله ، أن الأئمة قد انتقمهم الله على عباده وفرض عليهم النصيحة لهم ، فينبغي لهم تولية أهل الدين ، فإذا قلدوا غير أهل الدين فقد ضيعوا الأمانة التي فلقها الله تعالى لإياها . الحديث الثاني حديث حذيفة في ذكر الأمانة وفي ذكر رفعها ، وسيأتي بسنده ومتمنه في كتاب الفتن ويشرح هناك أن شاء الله تعالى . والجذر بفتح الجيم وكسرهما الأصل في كل شيء ، والوكت بفتح الواو وسكون الكاف بعدها مائة أثر النار ونحوه ، والمجل بفتح الميم وسكون الجيم بعدها لام هو أثر العمل في السكف ، والمختبر بفتح ثم مثناة مفتوحة ثم موحدة مكسورة وهو المختطف ؛ **قوله** (ولا يكاد أحدم) في رواية السكشميني « أحد » بغير ضمير . **قوله** (من إيمان) قد يفهم منه أن المراد بالامانة في الحديث الايمان وليس كذلك بل ذكر ذلك لكونها لازمة الايمان . **قوله** (بايعت) قال الخطابي : تأوله بعض الناس على بيعة الخلافة ، وهذا خطأ ، وكيف يكون وهو يقول إن كان نصرانيا رده على ساعيه فهل يبايع النصراني على الخلافة ؟ وإنما أراد مبايعة البيع والبراء . **قوله** (رده على الاسلام) في رواية المستمل « بالاسلام » بزيادة موحدة . **قوله** (نصرانيا رده على ساعيه) أي واليه الذي أقيم عليه لينصف منه ، وأكثر ما يستعمل الساعى في ولادة الصدقة ، ويحتمل أن يراد به هنا الذي يتولى قبض الجزية . **قوله** (الأفلانا وفلانا) يحتمل أن يكون ذكره بهذا اللفظ ، ويحتمل أن يكون سمي اثنين من المشهورين بالامانة اذ ذاك فأبهما الراوى ، والمعنى لست أنتى بأحد آتمنه على بيع ولا شراء الأفلانا وفلانا . **قوله** (قال الفربري) ثبت ذلك في رواية المستمل وحده ، وأبو جعفر الذي روى عنه هنا هو محمد بن أبي حاتم البخارى وراق البخارى أى ناسخ كتبه ، وقوله « حدثت أبا عبد الله » يريد البخارى وحذف ما حدث به لعدم احتياجه له حيثئذ ، وقوله « فقال سمعت » القائل هو البخارى وشيخه أحمد بن حاتم هو البايع ، وليس له في البخارى الا هذا الموضع ، وأخرج عنه البخارى في الادب المفرد . **قوله** (سمعت أبا عبيد) هو القاسم بن سلام المشهور صاحب كتاب غريب الحديث ، وغيره من التصانيف ، وليس له في البخارى الا هذا الموضع ، وكذا الأصمى وأبو عمرو . وقوله « قال الأصمى » هو عبيد الملك بن قريب ، وأبو عمرو هو ابن العلاء . **قوله** (وغيرهما) ذكره الاسماعيلي عن سفيان الثوري بعد أن أخرج الحديث من طريق عبد الله بن الوليد العدني عن سفيان الثوري ، ثم قال في آخره « قال سفيان الجذر الأصل » . **قوله** (الجذر الأصل من كل شيء) اتفقوا على التفسير ، ولكن عند أبي عمرو أن الجذر بكسر الجيم وعند الأصمى بفتحها . **قوله** (والوكت أثر النوى البير منه) هذا من كلام أبي عبيد أيضا وهو أخص بما تقدم لتقييده

باليسير . الحديث الثالث حديث ابن عمر ، وسنده معدود في أصح الأسانيد . قوله (إنما الناس كالإبل المائة لا تكاد تجد فيها راحلة) في رواية مسلم من طريق معمر بن الزهري ، تجدون الناس كإبل مائة لا يجد الرجل فيها راحلة ، فعل أن الرواية بغير ألف ولام وبغير تكاد قلما في لا تجد في مائة إبل راحلة تصلح للركوب ، لأن الذي يصلح للركوب ينبغي أن يكون وطيبا سهل الانقياد ، وكذا لا تجد في مائة من الناس من يصلح للصحبة بأن يعاون رفيقه ، وبلين جانبه ، والرواية بانيات ، لا تكاد ، أولى لما فيها من زيادة المعنى ومطابقة الواقع ، وإن كان معنى الأول يرجع إلى ذلك ، ويحمل النفي المطلق على المسالفة وعلى أن النادر لا حكم له . وقال الخطابي : العرب تقول المائة من الإبل إبل يقولون لفلان إبل أى مائة بعير ، ولفلان إبلان أى مائتان . قلت : فعل هذا فالرواية التي بغير ألف ولام يكون قوله مائة نفسيرا لقوله إبل ، لأن قوله إبل أى كائة بعير ، ولما كان مجرد لفظ إبل ليس مشهور الاستعمال في المائة ذكر المائة توضيحا ورفع اللباس ، وأما على رواية البخاري فاللام للجاس . وقال الراغب : الإبل اسم مائة بعير ، لقوله كالإبل المائة المراد به عشرة آلاف لأن التقدير كلمائة المائة انتهى . والذي يظهر على تسليم قوله لا يلزم ما قال أن المراد عشرة آلاف ، بل المائة الثانية للتأكيد . قال الخطابي : تأولوا هذا الحديث على وجهين : أحدهما أن الناس في أحكام الدين سواء لأفضل فيها أشريف على مشروف ولا لرفع على وضع كالإبل المائة التي لا يكون فيها راحلة وهي التي ترحل اتركب ، والراحلة قاعلة بمعنى مفعولة أى كلها حولة تصلح للحمل ولا تصلح الرحل والركوب عليا . والثاني أن أكثر الناس أهل نقص : وأما أهل الفضل فمقدم قليل جدا ، فهم بمنزلة الراحلة في الإبل الحولة ، ومنه قوله تعالى (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) . قلت : وأورد البيهقي هذا الحديث في كتاب القضاء في تسوية القاضى بين الخصمين أخذا بالتأويل الأول ، ونقل عن ابن قتيبة أن الراحلة هي النجيبة المختارة من الإبل للركوب ، فإذا كانت في إبل عرفت ، ومعنى الحديث أن الناس في النسب كالإبل المائة التي لا راحلة فيها ، فهم مستوية . وقال الأزهري : الراحلة عند العرب الذكر النجيب والانثى النجيبة ، والهاء في الراحلة للبالغ . قال : وقول ابن قتيبة غلط والمعنى أن الزاهد في الدنيا الكامل فيه الراغب في الآخرة قليل كقلة الراحلة في الإبل . وقال النووي . هذا أجود وأجود منهما قول آخرين أن المرضى الأحوال من الناحى الكامل الاوصاف قليل . قلت : هو الثاني ، إلا أنه خصه بالزاهد ، والأولى تعميمه كما قال الشيخ . وقال القرطبي : الذي يناسب التمثيل أن الرجل الجواد الذي يحمل أفعال الناس والحالات عنهم ويكشف كبرهم عزيز الوجود كالراحلة في الإبل الكثيرة . وقال ابن بطال : معنى الحديث أن الناس كثير والمرضى منهم قليل ، وإلى هذا المعنى أوما البخاري بادعاه في باب رفع الامانة ، لأن من كانت هذه صفته فالاختيار عدم معاشرته . وأشار ابن بطال إلى أن المراد بالناس في الحديث من يأتى بعد القرون الثلاثة الصحابة والتابعين وتابعيهم حيث يهيرون يخونون ولا يؤتمنون . ونقل السكرماني هذا عن مغلطاي ظنا منه أنه كلامه لكونه لم يعره فقال : لا حاجة إلى هذا التخصيص ، لاحتمال أن يراد أن المؤمنين قليل بالنسبة للكفار والله أعلم

٣٦ - باب الرياء والشئمة

٦٤٩٩ - حدثنا يحيى بن سفيان حدثني سلمة بن كهيل ح . وحدثنا أبو نعيم حدثنا سفيان

عن سلمة قال سمعتُ جندباً يقول : قال النبي ﷺ - ولم أسمع أحداً يقول قال النبي ﷺ غيره ، فذَنُوتُ منه فسمعتُهُ يقول : قال للنبي ﷺ - مَنْ سَمِعَ سَمِعَ اللهَ به ، ومن يُرائي يرأى اللهَ به ،

[الحديث ٦٤٩٩ - طرفه في : ٧١٥٢]

قوله (باب الرياء والسمعة) الرياء بكسر الراء وتخفيف النحتانية والمد وهو مشتق من الرؤية والمراد به اظهار العبادة لقصد رؤية الناس لها فيحمدوا صاحبها ، والسمعة بضم المهملة وسكون الميم مشتقة من سمع ، والمراد بها نحر مافي الرياء اسكنها تتعلق بحاسة السمع والرياء بحاسة البصر . وقال الغزالي : المعنى طالب المنزلة في قلوب الناس بأن يريهم الخصال المحمودة ، والمرأى هو العامل . وقال ابن عبد السلام : الرياء أن يعمل لغير الله والسمعة أن يخفي عمله لله ثم يحدث به الناس . **قوله** (يحیی) هو ابن سعيد القطان ، وسفيان في الطريقين هو الثوري ، والسند الثاني أعلى من الاول ، ولم يكتف به مع علوه لأن في الرواية الاولى ما يابا وهي جلالة القطان وما وقع في سياقه من تصريح سفيان بالتحديث ونسبة سلمة شيخ الثوري وهو سلمة بن كهيل بالتصغير ابن حمزة الحضرمي ، والسند الثاني كله كوفيون . **قوله** (ولم أسمع أحداً يقول قال النبي ﷺ غيره) وثبت كذلك عند مسلم في رواية ، وقائل ذلك هو سلمة بن كهيل وهو مراده أنه لم يسمع من أحد من الصحابة حديثاً مستنداً إلى النبي ﷺ إلا من جندب وهو ابن عبد الله البجلي الصحابي المشهور وهو من صفار الصحابة . وقال المكراني : مراده لم يبق من أصحاب النبي ﷺ حينئذ غيره في ذلك المسكان . قلت : احتزد بقوله في ذلك المسكان ، عن كان من الصحابة موجوداً إذ ذاك بغير المسكان الذي كان فيه جندب ، وليس كذلك فإن جندباً كان بالكوفة إلى أن مات وكان بها في حياة جندب أبو جحيفة السوائي وكانت وفاته بعد جندب بست سنين ، وعبد الله بن أبي أوفى وكانت وفاته بعد جندب بثنتين سنة ، وقد روى سلمة عن كل منهما فتعين أن يكون مراده أنه لم يسمع منهما ولا من أحدهما ولا من غيرهما من كان موجوداً من الصحابة بغير الكوفة بعد أن سمع من جندب الحديث المذكور عن النبي ﷺ شيئاً . **قوله** (من سمع) بفتح المهملة والميم الثقيلة والثانية مثلاً ، وقوله (ومن يرأى) بضم التحتية والمد وكسر الميم والثانية مثلاً وقد ثبت الياء في آخر كل منهما أما الأولى فللإشباع وأما الثانية فكذلك ، أو التقدير قائم يرأى به الله . ووقع في رواية وكيع عن سفيان عند مسلم من يسمع يسمع الله به ومن يرأى يرأى الله به ، ولابن المبارك في الإهد من حديث ابن مسعود : من سمع سمع الله به ، ومن رأى رأى الله به ، ومن تطاول تعاطفاً خفضه الله ، ومن تواضع تخشعاً رفعه الله . وفي حديث ابن عباس عند (١)

ومن رأى رأى الله به ، ووقع عند الطبراني من طريق محمد بن جحادة عن سلمة بن كهيل عن جابر في آخر هذا الحديث : ومن كان ذا لسانين في الدنيا جعل الله له لسانين من نار يرم القيامة ، قال الخطابي : معناه من عمل عملاً على غير إخلاص وإنما يريد أن يراه الناس ويسمعه جوزي على ذلك بأن يشره الله ويفضحه ويظهر ما كان يبطنه . وقيل من قصد بعمله الجاه والمنزلة عند الناس ولم يرد به وجه الله فإن الله يجعله حديثاً عند الناس الذين أراد نيل المنزلة عندهم ولا ثواب له في الآخرة ، ومعنى يرأى يطعمهم على أنه فعل ذلك لهم لا لوجهه ، ومنه قوله

تعالى (من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها نوف اليهم أعمالهم فيها - الى قوله - ما كانوا يعملون) وقيل : المراد من قصد بعمله أن يسمعه الناس ويروه ليعظموه وتعلو منزلته عندهم حصل له ما قصد ، وكان ذلك جزاءه على عمله ؛ ولا يثاب عليه في الآخرة . وقيل المعنى ، من سمع بعيوب الناس وأذاعها أظهر الله عيوبه وسمعه المسكروه . وقيل المعنى من نسب الى نفسه عملا صالحا لم يفعله وأدعى خيرا لم يصنعه فإن الله يفضحه ويظهر كذبه ، وقيل المعنى من يرائي الناس بعمله أراه الله ثواب ذلك العمل وحرمة إياه . وقيل معنى سمع الله به شهره أو ملا أصماع الناس بسوء الثناء عليه في الدنيا أو في القيامة بما ينطوى عليه من خبث السريرة ، قلت : ورد في عدة أحاديث التصريح بوقوع ذلك في الآخرة ، فهو المعتمد : فعند أحمد والداري من حديث أبي هند الداري رفعه « من قام مقام رياء وسمعة رأى الله به يوم القيامة وسمع به ، وللطبراني من حديث عوف بن مالك نحوه ، وله من حديث معاذ مرفوعا « ما من عبد يقوم في الدنيا مقام سمعة ورياء الا سمع الله به على رؤس الخلائق يوم القيامة ، وفي الحديث استجاب إخفاء العمل الصالح ، لكن قد يستحب اظهاره عن يقتدى به على إرادته الاقتداء به ، ويقدر ذلك بقدر الحاجة . قال ابن عبد السلام : يستثنى من استجاب إخفاء العمل من يظهره ليقتهى به أو ليقنع به ككتابة العلم ، ومنه حديث سهل الماضى في الجمعة « أتأتمروا بى واتعلموا صلاتى ، قال الطبري كان ابن عمر وابن مسعود وجماعة من السلف يتجددون في مساجدهم ويتظاهرون بحسن أعمالهم ليقتهى بهم ، قال : فمن كان اماما يستن بعمله طالما بما لله عليه قاهرا لشيطانة استوى ما ظهر من عمله وما خفى لصحة قصده ، ومن كان بخلاف ذلك فالإخفاء في حقه أفضل ، وعلى ذلك جرى عمل السلف . فمن الأول حديث حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس قال « سمع النبي ﷺ رجلا يقرأ ويرفع صوته بالذكر فقال انه أراب قال فاذا هو المقداد بن الأسود ، أخرجه الطبري . ومن الثانى حديث الزهري عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال « قام رجل يصل فجهر بالقراءة فقال له النبي ﷺ : لا تسمعنى واسمع ربك » أخرجه أحمد وابن أبي خيثمة وسنده حسن

٣٧ - باب من جاهد نفسه في طاعة الله

٦٥٠٠ - حديث هذبة بن خالد حدثنا همام حدثنا قتادة حدثنا أنس بن مالك « عن معاذ بن جبل رضى الله عنه قال : بينا أنا رديف النبي ﷺ ليس بينى وبينه إلا آخره الرجل فقال : يا معاذ ، قالت : لبيك يا رسول الله وسعديك . ثم سار ساعة ، ثم قال : يا معاذ ، قالت : لبيك رسول الله وسعديك . ثم سار ساعة ، ثم قال : يا معاذ بن جبل ، قلت لبيك رسول الله وسعديك . قال : هل تدري ما حق الله على عباده ؟ قالت : الله ورسوله أعلم . قال : حق الله على عباده أن يعبدوه ولا يُشركوا به شيئا . ثم سار ساعة ثم قال : يا معاذ بن جبل ، قلت : لبيك رسول الله وسعديك . قال : هل تدري ما حق العباد على الله إذا فعلوه ؟ قالت : الله ورسوله أعلم . قال : حق العباد على الله أن لا يمد بهم »

قوله (باب من جاهد نفسه في طاعة الله ورجل) يعنى بيان فضل من جاهد ، والمراد بالمجاهدة كف النفس

عن ارادتها من الشغل بغير العبادة ، وبهذا تظهر مناسبة الترجمة لحديث الباب . وقال ابن بطال : جهاد المرء نفسه هو الجهاد الأكمل ، قال الله تعالى (وأما من عاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى) الآية . ويقع بمنع النفس عن المعاصي ، ومنعها من الشهوات ، ومنعها من الاكثار من الشهوات المباحة لتتوفر لها في الآخرة . قلت : ولتلا يعتاد الاكثار فيألفه فيجره الى الشهوات فلا يأمن أن يقع في الحرام . ونقل القشيري عن شيخه أبي علي الهادي : من لم يكن في بدايته صاحب مجاهدة لم يجد من هذه الطريق شئ . وعن أبي عمرو بن عبيد : من كرم عالية دينه هانت عليه نفسه . قال القشيري : أصل مجاهدة النفس فطمعها من المألوفات وحملها على غير هواها . وللنفس صفتان : انهماك في الشهوات ، وامتناع عن الطاعات ، فالمجاهدة تقع بحسب ذلك . قال بعض الائمة : جهاد النفس داخل في جهاد العدو ، فإن الاعداء ثلاثة : رأسهم الشيطان ، ثم النفس لانها تدعو الى اللذات المفضية بصاحبها الى الوقوع في الحرام الذي يستخط الرب ، والشيطان هو المدين لها على ذلك ويدينه لها ، فن عالف هوى نفسه قمع شيطانه ، فجاهدته نفسه حملها على اتباع أوامر الله واجتناب نواهيه ، وإذا قوى العبد على ذلك سهل عليه جهاد اعداء الدين ، فالاول الجهاد الباطن والثاني الجهاد الظاهر . وجهاد النفس أربع مراتب : حملها على تعلم أمور الدين ، ثم حملها على العمل بذلك ، ثم حملها على تعليم من لا يعلم ، ثم الدماء الى توحيد الله ونحو ذلك . من عالف دينه وجد نعمه . وأقوى المدين على جهاد النفس جهاد الشيطان بدفع ما يأتي اليه من الشهوة والشك ، ثم تحسين ما نهى عنه من المحرمات ، ثم ما يفضي الاكثار منه الى الوقوع في الشهوات ، وتتمام ذلك من المجاهدة أن يكون متيقظا لنفسه في جميع أحواله ، فانه متى غفل عن ذلك استهواه شيطانه ونفسه الى الوقوع في المنهيات وبالله التوفيق . قوله (ممام) هو ابن يحيى . قوله (أنس عن معاذ بن جبل) هكذا رواه ممام بن قتادة ، ومقتضاه التصريح بأنه من مسند معاذ ، وغالقه هشام الدستوائي عن قتادة فقال : عن أنس أن النبي ﷺ قال - ومعاذ رديفه على الرحل - يا معاذ ، وقد تقدم في أواخر كتاب العلم ومقتضاه أنه من مسند أنس والمعتمد الاول ، ويؤيده أن المصنف أتبع رواية هشام رواية سليمان التيمي عن أنس قال : ذكر لي أن النبي ﷺ قال لمعاذ ، فدل على أن أنسا لم يسمعه من النبي ﷺ واحتمل قوله ذكر ، على البناء المجهول أن يكون أنس حمله عن معاذ بواسطة أو بغير واسطة ، وقد أشرت في شرحه في العلم الى احتمال أن يكون أنس حمله عن عمرو بن ميمون الاودي عن معاذ ، أو عن عبد الرحمن بن سمرة عن معاذ ، وهذا كله بناء على أنه حديث واحد ، وقد رجعت الى أنهما حديثان وإن اتحدت خبرهما عن قتادة عن أنس ومتهما في كون معاذ ردف النبي ﷺ للاختلاف فيما وردا فيه ، وهو أن حديث الباب في حق الله على العبادة وحق العبادة على الله ، والماضي فيمن اتقى الله لا يشرك به شيئا ، وكذا رواية أبي عثمان النهدي وأبي رزين وأبي العوام كلهم عن معاذ عند أحمد ، ورواية عمرو بن ميمون موافقة لرواية حديث الباب ، ونحوها رواية عبد الرحمن بن سمرة عن معاذ عند النسائي ، والرواية الاخرى موافقة لرواية هشام التي في العلم ، وقد أشرت الى شيء من ذلك في باب اسم الفرس والحصار ، من كتاب الجهاد ، وقد جاء عن أنس عن معاذ نحو حديث الباب أخرجه أحمد عن طريق الاعشى عن أبي سفيان عن أنس قال : أتينا معاذ فقلنا : حدثنا من غرائب حديث رسول الله ﷺ ، فذكر مثل حديث ممام بن قتادة . قوله (بينا أنا رديف) تقدم بيانه في أواخر كتاب اللباس قبل الادب ببابين . قوله (ليس بيني وبينه إلا آخرة الرحل) بفتح الراء وسكون الحاء المهملة دو والبحير كالمرج للفرس ،

وأخرة بالمدة وكسر المعجمة بعدها راء هي الدود الذي يجعل خلف الراكب يستند اليه ، وقائدة ذكره المبالغة في شدة قربة ليكون أوقع في نفس سامعه أنه ضيق ما رواه . ووقع في رواية مسلم عن هدا بن خالد وهو هذبة شيخ البخاري فيه بسنده هذا مؤخرة ، بدل دأخرة ، وهي بضم الميم وسكون الهمزة وفتح الحاء ، ووقع في رواية عمرو بن ميمون عن معاذ كمنت ردف النبي ﷺ على حمار يقال له عفير ، وقد تقدم ضبطه في الجهاد ، ووقع عند أحمد من رواية عبد الرحمن ابن غنم عن معاذ أن النبي ﷺ ركب على حمار يقال له يعفور رسنه من ليف ، ويمكن الجمع بأن المراد بأخرة الرحل موضع أخرة الرحل للنصر يح هنا بسكونه كان على حمار ، وإلى ذلك أشار النووي ومشي ابن الصلاح على أنها قضيتان ، وكأن مستنده أنه وقع في رواية أبي العوام عند أحمد على جبل أحمر ، ولكن سنده ضعيف . **قوله** (فقال يا معاذ ، قلت لبيك) تقدم بيان ذلك في كتاب الحج . **قوله** (رسول الله) بالنصب على النداء وحرف النداء محذوف ، ووقع في العلم بانياته . **قوله** (ثم سار ساعة) فيه بيان أن الذي وقع في العلم ، قال لبيك يا رسول الله وسعديك ، قال يا معاذ ، لم يقع النداء الثاني على الفور بل بعد ساعة . **قوله** (فقال) في رواية الكشميوني ثم قال ، . **قوله** (يا معاذ بن جبل) تقدم ضبطه في العلم . **قوله** (قال هل تدري) وقع في رواية مسلم المشار إليها بعد قوله وسعديك ، الثانية ثم سار ساعة ثم قال هل تدري ، وفي رواية موسى بن اسماعيل عن همام الماضية في الاستئذان بعد المرة الأولى ثم قال مثله ثلاثا ، أى النداء والاجابة وقد تقدم نحوه في العلم ، وهو لتأكيد الاهتمام بما يخبره به ويبالغ في تفهمه وضبطه ، **قوله** (هل تدري ما حق الله على عباده) الحق كل موجود متحقق أو ما سيوجد لا محالة ، ويقال للكلام الصدق حق لأن وقوعه متحقق لا تردد فيه ، وكذا الحق المستحق على الغير إذا كان لا تردد فيه ، والمراد هنا ما يستحقه الله على عباده مما جعله محتما عليهم قاله ابن التيمي في التحرير ، وقال القرطبي : حق الله على العباد هو ما وعدهم به من الثواب والزهوم ليا به بخطابه . **قوله** (أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئا) المراد بالعبادة عمل الطاعات واجتناب المعاصي وعطف عليها عدم الشرك لأنه تمام التوحيد ، والحكمة في عطفه على العبادة أن بعض الكفرة كانوا يدعون أنهم يعبدون الله واسكنهم كانوا يعبدون آلهة أخرى فاشتراط في ذلك ، وتقدم أن الجلة حالية والتقدير يعبدونه في حال عدم الاشراك به . قال ابن حبان : عبادة الله لإقرار باللسان وتصديق بالقلب وعمل بالجوارح ، ولهذا قال في الجواب : فما حق العباد إذا فعلوا ذلك ، فعبير بالفعل ولم يعبر بالقول . **قوله** (هل تدري ما حق العباد على الله إذا فعلوه) ؟ الضمير لما تقدم من قوله يعبدوه ولا يشركوا به شيئا ، في رواية مسلم إذا فعلوا ذلك . **قوله** (حق العباد على الله أن لا يعذبهم) في رواية ابن حبان من طريق عمرو بن ميمون أن يغفر لهم ولا يعذبهم ، وفي رواية أبي عثمان : يدخلهم الجنة ، وفي رواية أبي العوام مثله وزاد : يغفر لهم ، وفي رواية عبد الرحمن بن غنم : أن يدخلهم الجنة ، قال القرطبي : حق العباد على الله ما وعدهم به من الثواب والجوارح ، الحق ذلك ووجب بحكم وعده الصدق ، وقوله الحق الذي لا يجوز عليه الكذب في الخبر ولا الخلف في الوعد ، فله سبحانه وتعالى لا يجب عليه شيء . يحكم الأمر إذا لا أمر فوقه ولا حكم للعقل لأنه كاشف لا موجب انتهى . وتمسك بعض المعتزلة بظاهره . ولا متمسك لهم فيه مع قيام الاحتمال . وقد تقدم في العلم عدة أجوبة غير هذه ، ومنها أن المراد بالحق هنا المتحقق الثابت أو الجدير ، لأن احسان الرب لمن لم يتخذ ربا سواه جدير في الحكمة أن لا يعذبه ، أو المراد أنه كالواجب في تحفقه وتأكيده ،

أر ذكر على سبيل المقابلة . قال : وفي الحديث جواز ركوب اثنين على حمار ، وفيه تواضع النبي ﷺ ، وفضل معاذ وحسن أدبه في القول وفي العلم برده لما لم يحيط بحقيقته الى علم الله ورسوله ، وقرب منزلته من النبي ﷺ . وفيه تكرار السلام لتأكيد فهمه وتفهمه . واستفسار الشيخ تليذه عن الحكم لاختيار ما عنده ويدين له ما يشكل عليه منه . وقال ابن رجب في شرحه لأوائل البخاري : قال العلماء يؤخذ من منع معاذ من تبشير الناس لئلا يتسكروا أن أحاديث الرخص لا تنشأ في عموم الناس لئلا يقهر فهمهم عن المراد بها ، وقد سمعها معاذ فلم يردد إلا اجتهدا في العمل وخشية لله عز وجل ، فأما من لم يبلغ منزلته فلا يؤمن أن يقهر تسكلا على ظاهر هذا الخبر ، وقد عارضه ما تواتر من نصوص الكتاب والسنة أن بعض عصاة الموحدين يدخلون النار ، فعلى هذا فيجب الجمع بين الأمرين ، وقد سلكوا في ذلك مسالك : أحدها قول الزهري أن هذه الرخصة كانت قبل نزول الفرائض والحدود ، وسيأتي ذلك عنه في حديث عثمان في الوضوء ، واستبعده غيره من أن النسخ لا يدخل الخبر ، وبأن سماع معاذ لهذه كان متأخرا عن أكثر نزول الفرائض . وقيل لا نسخ بل هو على عمومه ، ولكنه مقيد بشرائط كما ترتب الأحكام على أسبابها المقتضية المتوقفة على انتفاء الموانع ، فإذا تكامل ذلك عمل المقتضى عمله ، وإلى ذلك أشار وهب بن منبه بقوله المتقدم في كتاب الجنائز في شرحه : أن لا إله الا الله مفتاح الجنة : ليس من مفتاح الا وله أسنان ، وقيل المراد ترك دخول نار الشرك ، وقيل ترك تعذيب جميع بدن الموحدين لأن النار لا تحرق . ووضح السجود ، وقيل ليس ذلك اسكل من وحد وعبد بل يختص بمن أخلاص ، والاخلاص يقتضي تحقيق القلب بعينها ، ولا يتصور حصول التحقيق مع الإصرار على المعصية لامتلاء القلب بحجة الله تعالى وخشيته فتلبث الجوارح الى الطاعة وتنكشف عن المعصية . انتهى ما خلاصه . وفي آخر حديث أنس عن معاذ في نحو هذا الحديث : فقالت ألا أخبر الناس ؟ قال : لا أثلا يتكلموا ، فأخبر بها معاذ عند موته تأثما . وقد تقدم الكلام على ذلك في كتاب العلم . (تنبيه) هذا من الأحاديث التي أخرجها البخاري في ثلاثة مواضع عن شيخ واحد بسند واحد ، وهي قليلة في كتابه جدا ، ولكنه أضاف اليه في الاستبذان موسى بن اسماعيل ، وقد تبسيع بعض من لقيناه ما أخرجه في موضعين بسند فيبلغ عدتها زيادة على العشرين ، وفي بعضها يتصرف في المتن بالاختصار منه

٣٨ - باب التواضع

٦٥٠١ - حدثنا مالك بن إسماعيل حدثنا زهير حدثنا حميد عن أنس رضي الله عنه . قال : كان لذي ﷺ ناقة . . . ح . قال وحدثنى محمد بن أحمد أخبرنا الفزاري وأبو خالد الأحمر عن حميد الطويل عن أنس قال : كانت ناقة لرسول الله ﷺ تسمى للعضباء ، وكانت لا تسبق ، فجاء أمراء بني على فحود له فسبها ، فاشتد ذلك على المسلمين فقلوا . سبقت للعضباء ، نقل رسول الله ﷺ : إن حقاً على الله أن لا يرفع شيئاً من الدنيا إلا وضمه ،

٦٥٠٢ - حدثني محمد بن عثمان بن كرامة حدثنا خالد بن مخلد حدثنا سليمان بن بلال حدثني شريك بن عبد الله بن أبي نمر عن معاذ عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : إن الله قال ، من عادى لي ولياً فقد

أَذْنَتْهُ بِالْحَرْبِ . وَمَا تَقَرَّبَ إِلَى عَهْدِي بِشَيْءٍ أَحَبَّ إِلَيَّ مِمَّا انْتَرَضْتَهُ عَلَيْهِ . وَمَا يَزَالُ عَهْدِي يَقْتَرِبُ إِلَى النَّوَافِلِ حَتَّى أَحْبَبَهُ ، فَإِذَا أَحْبَبْتَهُ كُنْتَ سَمِعَهُ الْقَدِي يَسْمَعُ بِهِ وَيَصْرَهُ الْقَدِي يَيْسِرُ بِهِ وَيَدَّهَ الْقَدِي يَبْطِشُ بِهَا . وَرَجُلُهُ الْقَدِي يَمْشِي بِهَا ، وَإِنْ سَأَلْتِي لَأَعْطِيَنَّهُ ، وَلَئِنْ اسْتَعَاذَ بِي لَأُعِيذَنَّهُ . وَمَا تَرَدَّدْتُ عَنْ شَيْءٍ أَنَا فَاعِلُهُ تَرَدَّدِي عَنْ نَفْسِي الْمُؤْمِنِ يَكْرَهُ الْمَوْتَ وَأَنَا أَكْرَهُ مَسَاءَتَهُ »

قوله (باب التواضع) بضم الضاد المعجمة ، مشتق من الضعة بكسر أوله وهي الهوان ، والمراد بالتواضع اظهار التنازل عن المرتبة لمن يراد تعظيمه ، وقيل هو تعظيم من فوقه . لفضله . وذكر فيه حديثين أحدهما حديث أنس في ذكر النافة لما سبقت ، وقد تقدم شرحه في كتاب الجهاد في « باب نافة النبي ﷺ » ، وزعم بعضهم أنه لا مدخل له في هذه الترجمة ، وغفل عما وقع في بعض طرقه عند النسائي بلفظ «حق على الله أن لا يرفع شيء نفسه في الدنيا إلا وضعه » ، فإن فيه إشارة إلى الحث على عدم الترفع ، والحث على التواضع ، والاعلام بأن أمور الدنيا ناقصة غير كاملة . قال ابن بطال : فيه هو أن الدنيا على الله ، والتنبيه على ترك المباهاة والمفاخرة ، وأن كل شيء هان على الله فهو في محل الضعة لحن على كل ذي عقل أن يزهد فيه ويقل منافسته في طلبه . وقال الطبري : في التواضع مصلحة الدين والدنيا ، فإن الناس لو استعملوه في الدنيا لوكت بينهم الشحنة ولاستراحوا من تعب المباهاة والمفاخرة ، قلت : وفيه أيضا حسن خلق النبي ﷺ وتواضعه ، اسكونة رضي أن أعرابيا يسابقه ، وفيه جواز المسابقة . وزهير في السند الأول هو ابن معاوية أبو خيشمة الجوفي ؛ ومحمد في السند الثاني هو ابن سلام وجزم به الكللابي ووقع كذلك في نسخة من رواية أبي ذر ، والفزارى هو مروان بن معاوية وروى من زعم أنه أبو اسحق إبراهيم بن محمد بن الحارث ، نعم رواية أبي إسحق الفزارى له قد تقدمت في الجهاد ، وأبو خالد الأحمر هو سليمان بن حيان . الحديث الثاني ، **قوله** (محمد بن عثمان بن كرامة) بفتح الكاف والراء الخفيفة هو من صفار شيوخ البخارى ، وقد شاركه في كثير من شيوخه منهم خالد بن مخلد شيخه في هذا الحديث ، فقد أخرج عنه البخارى كثيرا بغير واسطة منها في « باب الاستعاذة من الجبن » ، في كتاب الدعوات وهو أقربها إلى هذا . **قوله** (عن عطاء) هو ابن يسار ، ووقع كذلك في بعض النسخ ، وقيل هو ابن أبي رباح والأول أصح نبه على ذلك الخطيب ، وساق الذهبى في ترجمة خالد من الميزان بعد أن ذكر قول أحمد فيه له متكبر ، وقول أبي حاتم لا يحتاج به ، وأخرج ابن عدى عشرة أحاديث من حديثه استنكرها : هذا الحديث من طريق محمد بن محمد بن محمد بن عثمان ابن كرامة شيخ البخارى فيه وقال : هذا حديث غريب جدا لولا هيئة الصحيح لعدوه في منكرات خالد بن مخلد ، فإن هذا المتن لم يرو إلا بهذا الاسناد ولا أخرجه من هذا البخارى ولا أظنه في مسند أحمد . قلت : ليس هو في مسند أحمد جزما ، واطلاق أنه لم يرو هذا المتن إلا بهذا الاسناد مردود ، ومع ذلك فشيرك شيخ شيخ خالد فيه مقال أيضا ؛ وهو راوى حديث المعراج الذى زاد فيه ونقص وقدم وأخر وتفرّد فيه بأشياء لم يتابع عليها كما يأتي القول فيه مستوعبا في مكانه ، ولكن للحديث طرق أخرى يدل مجموعها على أن له أصلا ، منها عن عائشة أخرجه أحمد في « الزهد » ، وابن أبي الدنيا وأبو نعيم في « الحلية » والبيهقى في « الزهد » ، من طريق عبد الواحد بن ميمون عن هروة عنها ، وذكر ابن حبان وابن عدى أنه تفرّد به ، وقد قال البخارى أنه منكر الحديث ، لكن

أخرجه الطبراني من طريق يعقوب بن مجاهد عن عروة وقال : لم يروه عن عروة إلا يعقوب وعبد الواحد . ومنها عن أبي أمامة أخرجه الطبراني والبيهقي في الزهد ، بسند ضعيف . ومنها عن علي بن عبد الله السجستاني في مسند علي ، وعن ابن عباس أخرجه الطبراني وسندهما ضعيف ، وعن أنس أخرجه أبو يعلى والبزار والطبراني وفي سنده ضعف أيضا ، وعن حذيفة أخرجه الطبراني مختصرا وسنده حسن غريب ، وعن معاذ بن جبل أخرجه ابن ماجه وأبو نعيم في الحلية ، مختصرا وسنده ضعيف أيضا ، وعن وهب بن منبه مقطوعا أخرجه أحمد في الزهد ، وأبو نعيم في الحلية ، وفيه تعقب علي بن حبان حيث قال بعد إخراج حديث أبي هريرة : لا يعرف لهذا الحديث إلا طريقان يعني غير حديث الباب وهما هشام الكشائي عن أنس وعبد الواحد بن ميمون عن عروة عن عائشة وكلاهما لا يصح ، وسأذكر ما في رواياتهم من فائدة زائدة . **قوله** (ان الله تعالى) قال الكرماني : هذا من الأحاديث القدسية ، وقد تقدم القول فيها قبل ستة أبواب . قلت : وقد وقع في بعض طرقه أن النبي ﷺ حدث به عن جبريل عن الله عز وجل وذلك في حديث أنس . **قوله** (من عادى لي وليا) المراد بولي الله العالم بالله المواظب على طاعته المخلص في عبادته . وقد استشكل وجود أحد إماميه لأن المعادة إنما تقع من الجانبين ومن شأن الولي الحلم والصفح عن من يحمل عليه ، وأجيب بأن المعادة لم تنحصر في الخصومة والمعاملة الدنيوية مثلا بل قد تقع عن بعض ينشأ عن التعصب كالإضيق في بعضه لابي بكر ، والمبتدع في بعضه لاسي ، فتقع المعادة من الجانبين ، أما من جانب الولي فله تعالى وفي الله ، وأما من جانب الآخر فلما تقدم . **وكذا** الفاسق المتجاهر ببعضه الولي في الله وبينضه الآخر لانكاره عليه وملازمته انبه عن شرواته . وقد تطلق المعادة ويراد بها الوقوع من أحد الجانبين بالفعل ومن الآخر بالقوة ، قال الكرماني : قوله دلي ، هو في الأصل صفة لقوله دليا ، لكنه لما تقدم صار حالا . وقال ابن هبيرة في الانصاح ، قوله دعادى لي وليا ، أى اتخذ عدوا ، ولا أرى المعنى إلا أنه عاذه من أجل ولايته وهو وإن تضمن التحذير من إيذاء قلوب أولياء الله ليس على الإطلاق بل يستثنى منه ما اذا كانت الحال تقتضى نواحا بين ولين في غصصة أو محاكمة ترجع الى استخراج حق أو كشف غامض ، فانه جرى بين أبي بكر وعن مشاجرة ، وبين العباس وعلى ، الى غير ذلك من الوقائع انتهى ملخصا موضحا . وتعبه الفاكحاني بأن معادة الولي لكونه وليا لا يفهم إلا إن كان على طريق الحسد الذي هو تمني زوال ولايته وهو بعيد جدا في حق الولي فتأمله . قلت : والذي قدمته أولى أن يعتمد ، قال ابن هبيرة : ويستفاد من هذا الحديث تقديم الاذعان على الانذار وهو واضح . **قوله** (فقد آذنته) بالمدة وفتح المعجمة بعدها نون أى أعلمته ، والايذان الاعلام ، ومنه أخذ الاذان . **قوله** (بالحرب) في رواية الكشميهني بحرب ، ووقع في حديث عائشة د من عادى لي وليا ، وفي رواية لاحد د من آذى لي وليا ، وفي أخرى له د من آذى ، وفي حديث ميمونة مثله د فقد استحل محاربي ، وفي رواية وهب ابن منبه موقوفا قال الله من آهان ولي المؤمن فقد استقبلني بالمحاربة ، وفي حديث معاذ د فقد بارز الله بالمحاربة ، وفي حديث أبي أمامة وأنس د فقد بارزني ، وقد استشكل وقوع المحاربة وهي مفاعلة من الجانبين مع أن المخلوق في أسر الخالق ، والجواب أنه من المخاطبة بما يفهم ، فان الحرب تنشأ عن العداوة والعداوة تنشأ عن المخالفة وغاية الحرب الملاك والله لا يغلبه غالب ، فكأن المعنى فقد تعرض لاهلاكى اياه . فاطلق الحرب وأراد لازمه أى أحمل به ما يمهله العدو المحارب . قال الفاكحاني : في هذا تهديد شديد ، لان من حاربه الله أهلكه ، وهو من

المجاز البليغ ، لأن من كره من أحب الله خالف الله ومن خالف الله عانده ومن عانده أهلكه ، وإذا ثبت هذا في جانب المعادة ثبت في جانب الموالاة ، فمن وإلى أولياء الله أكرمه الله . وقال الطوفي : لما كان ولي الله من تولى الله بالطاعة والتقوى . تولى الله بالحفظ والنصرة ، وقد أجرى الله العادة بأن عدى العدى صديق وصديق العدى عدو وعدو ولي الله عدو الله فمن عاداه كان كمن حاربه ومن حاربه فكأنما حارب الله . **قوله** (وما تقرب الى عبدي بشيء أحب الى مما افترضت عليه) يجوز في د أحب ، الرفع والنصب ، ويدخل تحت هذا اللفظ جميع فرائض الدين والكفاية ، وظاهر الاختصاص بما ابتدا الله فرضيته ، وفي دخول ما أوجبه المكلف على نفسه نظر للتعديد بقوله افترضت عليه ، إلا ان أخذ من جهة المعنى الأعم ، ويستفاد منه أن أداء الفرائض أحب الاعمال الى الله . قال الطوفي : الأمر بالفرائض جازم ويقع بتركها المعاقبة بخلاف النفل في الأمرين وإن اشترك مع الفرائض في تحصيل الثواب فكانت الفرائض أكمل ، فلهذا كانت أحب الى الله تعالى وأشد تقريبا ، وأيضا فالفرض كالأصل والاس والنفل كالفرع والبناء ، وفي الإيمان بالفرائض على الوجه المأمور به امثال الأمر واحترام الأمر وتوطئه بالانقياد اليه وإظهار عظمة الربوبية وذل العبودية فكان التقرب بذلك أعظم العمل ، والذي يؤدي الفرض قد يفعله خوفا من العقوبة ومؤدى النفل لا يفعله إلا إثارا للخدمة فيجاذى بالمحبة التي هي غاية مطلوب من يتقرب بخدمته . **قوله** (وما زال) في رواية الكشميني د وما يزال ، بصيغة المضارعة . **قوله** (يتقرب الى) التقرب طلب القرب ، قال أبو القاسم القشيري : قرب العبد من ربه يقع أولا بايمانه ، ثم باحسنانه . وقرب الرب من عبده ما يخصه به في الدنيا من عرفانه ، وفي الآخرة من رضوانه ، وفيما بين ذلك من وجوه لطفه وامتنانه . ولا يتم قرب العبد من الحق إلا بيمده من الخلق . قال : وقرب الرب بالعلم والقدرة عام للناس ، وباللطف والنصرة خاص بالخواص ، وبالتأنيس خاص بالأولياء . ووقع في حديث أبي أمامة د يتحجب الى ، بدل د يتقرب ، وكذا في حديث ميمونة **قوله** (بالنوافل حتى أحبه) في رواية الكشميني د أحبه ، ظاهره أن محبة الله تعالى للعبد تقع بملازمة العبد التقرب بالنوافل ، وقد استشكل بما تقدم أولا أن الفرائض أحب العبادات المتقرب بها الى الله فكيف لا تنجح المحبة ؟ والجواب أن المراد من النوافل ما كانت حارة للفرائض مشتملة عليها ومكاملة لها ، ويؤيده أن في رواية أبي أمامة د ابن آدم . انك إن تدرك ما عندى إلا بأداء ما افترضت عليك ، وقال الفاكهاني : معنى الحديث أنه إذا أدى الفرائض ودام على اتيان النوافل من صلاة وصيام وغـيرهما أفضى به ذلك الى محبة الله تعالى . وقال ابن هبيرة : يؤخذ من قوله د ما تقرب إلـه . أن النافلة لا تقدم على الفريضة ، لأن النافلة إنما سميت نافلة لأنها تأتي زائدة على الفريضة ، فلم تؤد الفريضة لا تحصل النافلة ، ومن أدى الفرض ثم زاد عليه النفل وأدام ذلك تحققت منه ارادة التقرب انتهى . وأيضا فقد جرت العادة أن التقرب يكون غالبا بغير ماوجب على المتقرب كالهدية والتحفة بخلاف من يؤدي ما عليه من خراج أو يقضى ما عليه من دين . وأيضا فإن جملة ما شرعت له النوافل جبر الفرائض كما صح في الحديث الذي أخرجه مسلم د انظروا هل لعبدي من تطوع فتكمل به فريضته ، الحديث بمعناه فبين أن المراد من التقرب بالنوافل أن تقع من أدى الفرائض لا من أخل بها كما قال بعض الأكابر : من شغله الفرض عن النفل فهو معذور ومن شغله النفل عن الفرض فهو مغرور . **قوله** (فكأن سمعته الذي يسمع) زاد الكشميني د به ، . **قوله** (وبصره الذي يبصر به) في حديث عائشة في رواية عبد الواحد د عينه التي يبصر بها ،

وفي رواية يعقوب بن مجاهد وعينيه التي يبصر بهما بالثنية وكذا قال في الإذن واليد والرجل ، وزاد عبد الواحد في روايته ورفاده الذي يقل به ، ولسانه الذي يتكلم به ، ونحوه في حديث أبي إمامة وفي حديث ميمونة وقلبه الذي يقل به ، وفي حديث أنس ، ومن أحبيته كنت له سمعا وبصرا ويدا وهويدا ، وقد استشكل كيف يكون الباري جل وعلا سمع العبد وبصره الخ ؟ والجواب من أوجه : أحدها أنه ورد على سبيل التمثيل ، والمعنى كنت سمعه وبصره في إثارة أمري ، فهو يجب طاعتي ويؤثر خدعتي كما يجب هذه الجوارح . ثانياً أن المعنى كليته مشفولة بي فلا يصح بسمعه الا الى ما يرضيني ، ولا يرى ببصره الا ما أمرته به . ثالثاً المعنى أجمل له مقاصده كأنه يثاها بسمعه وبصره الخ . رابعاً كنت له في النصرة كسمعه وبصره ويده ورجله في المعاونة على : وه . خامساً قال الفاكهاني وسبقه الى معناه ابن هبيرة : هو فيما يظهر لي أنه على حذف مضاف ، والتقدير كنت حافظ سمعه الذي يسمع به فلا يسمع الا ما يحل استماعه ، وحافظ بصره كذلك الخ . سادساً قال الفاكهاني : يحتمل معنى آخر أدق من الذي قبله ، وهو أن يكون معنى سمعه مسموعه ، لان المصدر قد جاء بمعنى المفعول مثل فلان أدلى بمعنى مأمولى ، والمعنى أنه لا يسمع الا ذكرى ولا يلتذ الا بتلاوة كتابي ولا يأس الا بمناجاتي ولا ينظر الا في عجائب ملكوتي ولا يجد يده الا فيما فيه رضاي ورجله كذلك ، وبمعناه قال ابن هبيرة أيضاً . وقال الطوفي : اتفق العلماء على يعتد بقوله أن هذا مجاز وكنية عن نصرة العبد وتأنيده وإعاقته ، حتى كأنه سبحانه ينزل نفسه من عبده منزلة الآلات التي يستعين بها ولهذا وقع في رواية « فبي يسمع وبني يبصر وبني يبعث وبني يمشي » قال : والاتحادية دعوا أنه على حقيقته وأن الحق عين العبد ، واحتجوا بمجىء جبريل في صورة دحية ، قالوا فهو روحاني خالص صورته وظهر بمظهر البشر ، قالوا فاقه أقدر على أن يظهر في صورة الوجود المكلى أو بعينه ، تعالى الله عما يقول الظالمون علواً كبيراً . وقال الخطابي : هذه أمثال والمعنى توفيق الله لعبده في الاعمال التي يباشرها بهذه الاعضاء ، وتيسير المحبة له فيها بأن يحفظ جوارحه عليه ويمصه عن موافقة ما يكره الله من الاصغاء الى اللهو بسمعه ، ومن النظر الى ما نهى الله عنه ببصره ، ومن البطش فيما لا يحل له بيده ، ومن السعي الى الباطل برجله . والى هذا نحا الداودي ، ومثله الكلاباذي ، وغير بقوله أحفظه فلا يتصرف الا في محابي ، لانه اذا أحبه كره له أن يتصرف فيما يكرهه منه . سابعاً قال الخطابي أيضاً : وقد يكون عبر بذلك عن سرعة إجابة الدعاء والنجاح في الطلب ، وذلك أن مساعي الانسان كلها إنما تكون بهذه الجوارح المذكورة . وقال بعضهم : وهو منزع عما تقدم لا يتحرك له جراحة إلا في الله والله ، فهي كلها تعمل بالحق للحق . وأسند البيهقي في الزهد ، عن أبي عثمان الجيزي أحد أئمة الطريق قال : معناه كنت أسرع الى قضاء حوائجه من سمعه في الاسماع وعينه في النظر ويده في اللبس ورجله في المشي . وحمله بعض متأخري الصوفية على ما يذكرونه من مقام الفناء والمحو ، وأنه الغاية التي لا شيء وراءها ، وهو أن يكون قائماً باقامة الله له عجا بمحبته له ناظراً بنظره له من غير أن تبقى معه بقية تناط باسم أو تقف على رسم أو تتعلق باسم أو توصف بوصف ، ومعنى هذا الكلام أنه يشهد إقامة الله له حتى قام ومحبته له حتى أحبه ونظره الى عبده حتى أقبل ناظراً اليه بقلبه . وحمله بعض أهل الريغ على ما يدعون من أن العبد اذا لازم العبادة الظاهرة والباطنة حتى يصفى من الكدورات أنه يصير في معنى الحق ، تعالى الله عن ذلك ، وأنه يفنى عن نفسه جملة حتى يشهد أن الله هو الذاكر لنفسه الموحد لنفسه المحب لنفسه وأن هذه الاسباب والرسوم تصير عدماً صرفاً في شهوده وان لم تعدم في الخارج ، وعلى الاوجه كلها فلا متمسك فيه

للاتحادية ولا الثنائين بالوحدة المطلقة لقوله في بقية الحديث « وإن سألني ، وإن استعاذني ، فانه كالمهرج في الرد عليهم . قوله (وإن سألني) زاد في رواية عبد الواحد « عبيد » . قوله (أعطيته) أي ما سأل . قوله (وإن استعاذني) ضبطناه بوجهين الأشهر بالنون بعد الذال المعجمة والثاني بالموحدة والمعنى أعذته ، أي يخاف ، وفي حديث أبي أمامة « وإذا استعذرتني نصرته » ، وفي حديث أنس « فمحنى فصحت له ، ويستفاد منه أن المراد بالنوافل جميع ما يندب من الأقوال والأفعال . وقد وقع في حديث أبي أمامة المذكور « وأحب عبادة عبيد إلى النصيحة » ، وقد استشكل بأن جماعة من العباد والصلحاء دعوا وبالفعل ولم يجابوا ، والجواب أن الاجابة تقتض : فتاوة يقع المطلوب بعينه على الفور ، ونارة يقع ولكن يتأخر لمكانة فيه ، وتارة قد تقع الاجابة ولكن بغير عين المطلوب حيث لا يكون في المطلوب مصلحة ناجزة وفي الواقع مصلحة ناجزة أو أصلح منها . وفي الحديث عظم قدر الصلاة فانه ينشأ عنها محبة الله للعبد الذي يتقرب بها ، وذلك لانها على المناجاة والقربة ، ولا واسطة فيها بين العبد ورب ، ولا شيء أقر لعين العبد منها ولهذا جاء في حديث أنس المرفوع « جعلت قرعة عيني في الصلاة ، أخرجه النسائي وغيره بسند صحيح ، ومن كانت قرعة عينه في شيء فانه يود أن لا يفارقه ، ولا يخرج منه لان فيه نعيمه وبه تطيب حياته ، وإنما يحصل ذلك للعباد بالمصابرة على النصب ، فان السالك غرض الآفات والفتور . وفي حديث حذيفة من الريادة « ويكون من أوليائي وأصفيائي ، ويكون جاري مع النبيين والصديقين والشهداء في الجنة » ، وقد تمسك بهذا الحديث بعض الجملة من أهل التجلي والرياسة فقالوا : القلب اذا كان محفوظا مع الله كانت خواطره معصومة من الخطأ . وتمسك ذلك أهل التحقيق من أهل الطريق فقالوا : لا يلتفت الى شيء من ذلك الا اذا واثق الكتاب والسنة ، والمصنعة انما هي للانبياء ومن عدام فقد يخطئ ، فقد كان عمر رضي الله عنه رأس المهملين ومع ذلك فكان ربما رأى الرأي فيخبره بعض الصحابة بخلافه فيرجع اليه ويترك رأيه . فن ظن أنه يكتب في ما يقع في خاطره عما جاء به الرسول عليه الصلاة والسلام فقد ارتكب أعظم الخطأ ، وأما من بالغ منهم فقال : حدثني قلبي عن ربي فانه أشد خطأ فانه لا يأمن أن يكون قلبه إنما حدثه عن الشيطان ، والله المستعان . قال الطوفي : هذا الحديث أصل في السلوك الى الله والوصول الى معرفته ومحبه وطريقه ، اذ المفترضات الباطنة وهي الايمان والظاهرة وهي الاسلام والمركب منهما وهو الاحسان فيهما كما تضمنته حديث جبريل ، والاحسان يتضمن مقامات السالكين من الزهد والاخلاص والمراقبة وغيرها ، وفي الحديث أيضا أن من أتى بما وجب عليه وتقرب بالنوافل لم يرد دعاؤه لوجود هذا الوعد الصادق المؤكد بالقسم ، وقد تقدم الجواب عما يتخلف من ذلك ، وفيه أن العبد ولو بالغ أهل الدرجات حتى يكون محبوبا لله لا ينقطع عن الطالب من الله لما فيه من الخضوع له وإظهار العبودية ، وقد تقدم تقرير هذا واضحاً في أوائل كتاب الدعوات . قوله (وما ترددت عن شيء أنا فاعله ترددي عن نفس المؤمن) وفي حديث عائشة « ترددي عن موته ، ووقع في « الحلية » في ترجمة وهب بن منبه « اني لأجد في كتب الانبياء ان الله تعالى يقول : ما ترددت عن شيء قط ترددي عن قبض روح المؤمن الخ » ، قال الخطابي : التردد في حق الله غير جائز ، والبداء عليه في الامور غير سائغ . ولكن له تأويلان : أحدهما أن العبد قد يشرف على الهلاك في أيام عمره من داء يصيبه وفاة تزل به فيدعو الله فيشفيه منها ويدفع عنه مكروها ، فيكون ذلك من فعله كتردد من يريد أمراً ثم يبدو له فيه فيتركه ويعرض عنه ولا بد له من لقائه اذا بلغ الكتاب أجله ، لأن الله قد كتب الفناء على خلقه

وامتياز بالبقاء لنفسه . والثاني أن يكون معناه ما رددت رسل في شيء . أنا فاعله كترديدي إياهم في نفس المؤمن ، كما روي في قصة موسى وما كان من لطفه عين ملك الموت وتردده إليه مرة بعد أخرى ، قال : وحقيقة المعنى هل الوجهين عطف الله على العبد ولطفه به وشفقته عليه . وقال السكلا باذي ما حاصله : أنه عبر عن صفة الفعل بصفة الذات ، أي عن التردد بالازد ، وجعل متعلق التردد اختلاف أحوال العبد من ضعف ونصب إلى أن تنتقل محبته في الحياة إلى محبته للموت فيقبض على ذلك . قال : وقد يحدث الله في قلب عبده من الرغبة فيما عنده والشوق إليه والمحبة لثقائه ما يشفق معه إلى الموت فضلا عن إزالة الكراهة عنه ، فأخبر أنه يكره الموت ويسوءه ويكره الله مساواة فيزيل عنه كراهية الموت لما يورده عليه من الأحوال ، فيأتيه الموت وهو له مؤثر وإليه مشتاق . قال : وقد ورد الفعل بمعنى فعل مثل تفكر وتفكر وتدبر وتدبر وتهدد وتهدد والله أعلم . وعن بعضهم : يحتمل أن يكون تركيب الولي يحتمل أن يعيش خمسين سنة وعمره الذي كتب له سبعون فإذا بلغها فرض دعا الله بالعافية فيحييه عشرين أخرى مثلا ، فغير عن قدر التركيب وما انتهى إليه بحسب الأجل المكتوب بالتردد ، وهو ابن الجوزي عن الثاني بأن التردد للملائكة الذين يقبضون الروح وأضاف الحق ذلك لنفسه لأن ترددهم عن أمره ، قال : وهذا التردد ينشأ عن إظهار الكراهة . فأن قيل إذا أمر الملك بالقبض كيف يقع منه التردد ؟ فالجواب أنه يتردد فيما لم يجد له فيه الوقت . كأن يقال لا تقبض روحه إلا إذا رضى . ثم ذكر جوابا ثالثا وهو احتمال أن يكون معنى التردد اللطف به كأن الملك يؤخر القبض ، فأنه إذا نظر إلى قدر المؤمن وعظم المنفعة به لأهل الدنيا أحترمه فلم يسهط يده إليه ، فإذا ذكر أمره لم يجد بدا من أمثاله . وجوابا رابعا وهو أن يكون هذا خطابا لنا بما نعقل والرب منزّه عن حقيقة ، بل هو من جنس قوله : ومن أناني يمشي أنيته هرولة ، فسكنا أن أحدا يريد أن يضرب ولده تأديبا فتعذبه المحبة وتبعه الشفقة فيتردد بينهما ولو كان غير الوالد كالمعلم لم يتردد بل كان يبادر إلى ضربه لتأديبه فأريد تفهيمنا تحقيق المحبة للولي بذكر التردد . وجوز الكرماني احتمالا آخر وهو أن المراد أنه يقبض روح المؤمن بالتأني والتدريج ، بخلاف سائر الأمور فانها تحصل بمجرد قول كن سريعا دفعة . **قوله** (يكره الموت وأنا أكره مساوته) في حديث عائشة أنه يكره الموت وأنا أكره مساوته ، زاد ابن عثمة عن ابن كرامة في آخره : ولا بد له منه ، ووقعت هذه الزيادة أيضا في حديث زهب ، وأسد البيهقي في الزهد ، عن الجنيد سيد الطائفة قال : الكراهة هنا لما يلقى المؤمن من الموت وصعوبته وكرهه ، وليس المعنى أني أكره له الموت لأن الموت يورده إلى رحمة الله ومغفرته انتهى . وعبر بهم عن هذا بأن الموت حتم مقضى ، وهو مفارقة الروح للجسد ، ولا تحصل غالبا إلا بألم عظيم جدا كما جاء عن عمرو بن العاص أنه سئل وهو يموت فقال : كأنني أتنفس من خرم لبنة ، وكأن غصن شوك يجر به من قامتي إلى هامتي ، وعن كعب أن عمر سأله عن الموت فوصفه بنحو هذا . قلنا كان الموت بهذا الوصف ، والله يكره أذى المؤمن ، أطلق على ذلك الكراهة . ويحتمل أن تكون المساواة بالنسبة إلى طول الحياة لأنها تؤدي إلى أرذل العمر ، وتنعكس الخلق والرد إلى أسفل سافلين . وجوز الكرماني أن يكون المراد أكره مكرهه الموت فلا أسرع بقبض روحه فأكون كالمتردد . قال الشيخ أبو الفضل بن عطاء : في هذا الحديث عظم قدر الولي ، لكونه خرج عن تدبيره إلى تدبير ربه ، وعن انتصاره لنفسه إلى انتصار الله له ، وعن حوله وقوته بصدق تركله . قال : ويؤخذ منه أن لا يحكم لآدمي ولا يما لم يعاجل بمصيبة في نفسه أو

ماله أو ولده بأنه سلم من انتقام الله ، فقد تكون مصيبتة في غير ذلك مما هو أشد عليه كالمصيبة في الدين مثلا . قال :
 ويدخل في قوله « افترضت عليه » الفرائض الظاهرة فعلا كالصلاة والزكاة وغيرهما من العبادات ، وتركوا كالولنا
 والقتل وغيرهما من المحرمات ، والباطنة كالعلم بالله والحب له والتوكل عليه والخوف منه وغير ذلك . وهي تنقسم
 أيضا الى أفعال وتروك . قال : وفيه دلالة على جواز اطلاع الولي على المغيبات باطلاع الله تعالى له ، ولا يمنع من
 ذلك ظاهر قوله تعالى (عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحدا الا من ارضى من رسول) فإنه لا يمنع دخول بعض
 أتباعه معه بالتبعية لصدق قولنا ما دخل على الملك اليوم الا الوزير ، ومن المعلوم أنه دخل معه بعض خدمه . قلت
 الوصف المستثنى للرسول هنا إن كان فيما يتعاق بنصوص كونه رسولا فلا مشاركة لاحد من أتباعه فيه الا منه ،
 والا فيحتمل ما قال ، والعلم عند الله تعالى . (تنبيه) : أشكل وجه دخول هذا الحديث في باب التواضع حتى قال
 الداودي : ليس هذا الحديث من التواضع في شيء ، وقال بعضهم : المناسب ادخاله في الباب الذي قبله وهو
 مجاهدة المرء نفسه في طاعة الله تعالى ، وبذلك ترجم البيهقي في الزهد ، فقال : فصل في الاجتهاد في الطاعة وملازمة
 العبودية . والجواب عن البخاري من أوجه : أحدها أن التقرب الى الله بالزوافل لا يكون الا بقاية التواضع
 لله والتوكل عليه ، ذكره الكرماني . ثانيا ذكره أيضا فقال : قيل الترجمة مستفادة مما قال « كنت سمعه » ومن الردد .
 قلت : ويخرج منه جواب ثالث ، ويظهر لي رابع ، وهو أنها مستفادة من لازم قوله « من عادي لي وليا » لانه
 يقتضى الزجر عن معاداة الاولياء المستلزم لوالائهم ، وموالاتهم جميع الاولياء لا تقتضى الا بقاية التواضع ، اذ
 منهم الاشعث الغبر الذي لا يؤبه له وقد ورد في الحديث على التواضع عدة احاديث صحيحة لكن ليس شيء منها على
 شرطه فاستغنى عنها بمحدثي الباب ، منها حديث هياض بن عمار رفعه « ان الله تعالى أوحى الى أن تواضعوا حتى
 لا يفخر أحد على أحد ، أخرجه مسلم وأبو دارد وغيرهما ، ومنها حديث أبي هريرة رفعه « وما تواضع أحد لله
 تعالى الا رفعه » أخرجه مسلم أيضا والترمذي ، ومنها حديث أبي سعيد رفعه « من تواضع لله رفعه الله حتى يجعله
 في أعلى عليين ، الحديث أخرجه ابن ماجه ومحمد بن حبان

٣٩ - باب قول النبي ﷺ « بُعِثْتُ أَنَا وَالسَّاعَةَ كَهَاتَيْنِ »

(وما أمرُ الساعة الا كلمح البصر أو هو أقرب ، ان الله على كل شيء قدير)

٦٥٠٣ - **حدثنا** سعيد بن أبي مسرمة **حدثنا** أبو غسان **حدثنا** أبو حازم « عن سهل قال : قال رسول
 الله ﷺ « بُعِثْتُ أَنَا وَالسَّاعَةَ كَهَاتَيْنِ . وَيُشِيرُ بِإصْبَعَيْهِ فِيمَهُمَا »

٦٥٠٤ - **حدثني** عبد الله بن محمد - هو الجعفي - **حدثنا** وهب بن جابر **حدثنا** شعبة عن قتادة وأبي
 التياح « عن أنس عن النبي ﷺ أنه قال : بُعِثْتُ أَنَا وَالسَّاعَةَ كَهَاتَيْنِ »

٦٥٠٥ - **حدثني** يحيى بن يوسف أخبرنا أبو بكر عن أبي حصين عن أبي صالح « عن أبي هريرة عن
 النبي ﷺ قال : بُعِثْتُ أَنَا وَالسَّاعَةَ كَهَاتَيْنِ . يعني إصبعين » . تابعه إسرائيل عن أبي حصين

قوله (باب قول النبي ﷺ بعثت أنا والساعة كهاتين) قال أبو البقاء المصنف في إعراب المسند : الساعة بالنصب والواو فيه بمعنى د مع ، قال : ولو قرئ بالرفع لفسد المعنى لأنه لا يقال بعثت الساعة ، ولا هو في موضع المرفوع لأنها لم توجد بعد ، وأجاز غيره الوجهين ، بل جزم عياض بأن الرفع أحسن وهو عطف على ضمير المجهول في بعثت ، قال : ويجوز النصب ، وذكر نحو توجيه أبي البقاء وزاد : أو على ضمير يدل عليه الحال نحو فانتظروا ، كما قدر في نحو جاء البرد والطياشة فاستعدوا . قلت : والجواب عن الذي اعتل به أبو البقاء أولا أن يضمن بعثت معنى يجمع إرسال الرسول ويحيى الساعة نحو جئت ، وعن الثاني بأنها نزلت منزلة الموجود مبالغة في تحقق مجيئها ، ويرجح النصب ما وقع في تفسير سرورة والنازعات من هذا الصحيح من طريق فضيل بن سليمان عن أبي حازم بلفظ بعثت والساعة ، فإنه ظاهر في أن الواو المعية . **قوله** (وما أمر الساعة إلا كلمح البصر الآية) كذا لابي ذر ، وفي رواية الاكثر (أو هو أقرب ، إن الله على كل شيء قدير) كذا للجميع معطوفا على الحديث بغير فصل ، وهو يوم أن تكون بقيته ، وليس كذلك بل التقدير : وقول الله عز وجل ، وقد ثبت ذلك في بعض النسخ . ولما أراد البخاري ادخال اشراط الساعة وصفة القيامة في كتاب الرقاق استطرد من حديث الباب الذي قبله المشتمل على ذكر الموت الدال على فناء كل شيء الى ذكر ما يدل على قرب القيامة ، وهو من لطيف ترتيبه . ثم ذكر فيه ثلاثة أحاديث عن سهل وأنس وأبي هريرة بلفظ واحد ، وفي حديث سهل وأبي هريرة زيادة الإشارة . **قوله** (عن سهل) في رواية سفيان عن أبي حازم سمعت من سهل بن سعد صاحب رسول الله ﷺ كما تقدم في كتاب العان . **قوله** (بعثت أنا والساعة) المراد بالساعة هنا يوم القيامة ، والاصل فيها قطعة من الزمان ، وفي عرف أهل الميقات جزء من أربعة وعشرين جزءا من اليوم واللييلة ، وثبت مثله في حديث جابر رفعه يوم الجمعة اثنتا عشرة ساعة ، وقد بينت حاله في كتاب الجمعة ، وأطلقت في الحديث على انقراض قرن الصحابة ففي صحيح مسلم عن عائشة : كان الأعراب يسألون رسول الله ﷺ عن الساعة ، فظنر إلى أحدث إنسان منهم فقال : إن يعيش هذا لم يدركه الهرم قامت عليكم ساعتكم ، وعنده من حديث أنس نحوه ، وأطلقت أيضا على موت الإنسان الواحد . **قوله** (كهاتين) كذا وقع عند الكشميني في حديث سهل ، وغيره كهاتين هكذا ، وكذا وقع في رواية سفيان لكن بلفظ د كذه من هذه أو كهاتين ، وفي رواية يعقوب بن عبد الرحمن عن أبي حازم عنده سلم د بعثت أنا والساعة هكذا ، وفي رواية فضيل بن سليمان د قال بأصبعيه هكذا . **قوله** (ويشير بأصبعيه فيمدهما) في رواية سفيان د وقرن بين إصبعيه السبابة والوسطى ، وفي رواية فضيل بن سليمان ويعقوب د بالوسطى والى تلى الإبهام ، وللإسماعيل من رواية عبد العزيز بن أبي حازم عن أبيه د وجمع بين أصبعيه وفرق بينهما شيئا ، وفي رواية أبي خنبرة عن أبي حازم عند ابن جرير د وضم بين أصبعيه الوسطى والى تلى الإبهام وقال : ما مثلى ومثل الساعة إلا كفرسى رهان ، ونحوه في حديث بريدة بلفظ د بعثت أنا والساعة ، إن كادت لتسبقني ، أخرجه أحمد والطبري وسنده حسن ، وفي حديث المستورد بن شداد د بعثت في نفس الساعة سبقت كما سبقت هذه لهذه ، لأصبعيه السبابة والوسطى ، أخرجه الترمذي والطبري . وقوله د في نفس ، بفتح الفاء وهو كناية عن قرب أى بعثت عند نفسها ، ومثله في حديث أبي جبيرة - بفتح الجيم وكسر الموحدة - الأنصاري عن أشياخ من الأنصار أخرجه الطبري د وأخرجه أيضاً عن أبي جبيرة مرفوعا بغير واسطة بلفظ آخر سأنبه

عليه . **قوله** (في حديث أنس وأبي التياح) بفتح المثناة وتشديد التثنية وآخره مرعاة اسمه يزيد بن حديد ، ووقع عند مسلم في رواية خالد بن الحارث عن شعبة ، سمعت قتادة وأبا التياح يحدثان أنهما سمعا أنسا ، فذكره وزاد في آخره ، وهكذا ، وقرن شعبة المسيحية والوسطى ، وأخرجه من طريق ابن عدى عن شعبة عن حمزة الضبي وأبي التياح مثله ، وليس هذا اختلافا على شعبة بل كان سمعه من ثلاثة فكان يحدث به نارة عن الجميع ونارة عن البعض ، وقد أخرجه الاسماعيل من طريق عاصم بن على عن شعبة لجميع الثلاثة ، ووقع مسلم من طريق غندر عن شعبة عن قتادة ، حدثنا أنس ، كرواية البخارى وزاد ، قال شعبة وسمعت قتادة يقول في قصصه كفضل إحداهما على الأخرى ، فلا أدري أذكره عن أنس أو قاله قتادة أى من قبل نفسه ، وأخرجه الطبرى من هذا الوجه بلفظ ، فلا أدري أذكره عن أنس أو قاله هو ، وزاد في رواية عاصم بن على ، وهكذا وأشار بأصبعيه الوسطى والعلوية ، قال ، وكان يقول يعنى قتادة كفضل إحداهما على الأخرى . قلت : ولم أرها في شيء من الطرق عن أنس ، وقد أخرجه مسلم من طريق معبد وهو ابن هلال والطبرى من طريق اسماعيل بن عبيد الله كلاهما عن أنس وليس ذلك فيه ، نعم وجدت هذه الزيادة مرفوعة في حديث أبي جبرة بن الضحاك عند الطبرى . **قوله** في حديث أبي هريرة (حدثني يحيى بن يوسف) في رواية أبي ذر ، حدثنا ، **قوله** (حدثنا أبو بكر) في رواية غير أبي ذر ، أخبرنا أبو بكر وهو ابن عياش ، **قوله** (عن أبي حصين) في رواية ابن ماجه ، حدثنا أبو حصين ، بفتح المهملة أوله ، وأبو صالح هو ذكران ، والاسناد كله كوفيون . **قوله** (كهاتين يعنى أصبعين) كذا في الاصل ، ووقع عند ابن ماجه عن هناد بن السرى عن أبي بكر بن عياش ، وجمع بين أصبعيه ، وأخرجه الطبرى عن هناد بلفظ ، وأشار بالسبابة والوسطى ، يدل قوله ، يعنى أصبعين ، وقد أخرجه الاسماعيل عن الحسن بن سفيان عن هناد بلفظ ، كنهه من هذه يعنى أصبعيه ، وله من رواية أبي طالب عن الدورى ، وأشار أبو بكر بأصبعيه السبابة والى نايها ، وهذا يدل على أن في رواية الطبرى ادراجا ، وهذه الزيادة ثابتة في المرفوع لكن من حديث أبي هريرة كما تقدم ، وقد أخرجه الطبرى من حديث جابر بن سمرة ، كذا في أنظر الى أصبعي رسول الله ﷺ أشار بالمسيحة والى نايها وهو يقول : بعثت أنا والساعة كهذه من هذه ، وفي رواية له عنه ، وجمع بين أصبعيه السبابة والوسطى ، والمراد بالسبابة وهى بفتح المهملة وتشديد الموحدة الأصبع التى بين الإبهام والوسطى وهى المراد بالمسيحة سميت مسيحة لأنها يشار بها عند التسبيح وتحريك في التشهد عند التهليل إشارة الى التوحيد ، وسميت سبابة لأنهم كانوا إذا تسابوا أشاروا بها . **قوله** (تابعه اسراييل) يعنى ابن يونس بن أبي اسحق (عن أبي حصين) يعنى بالسند والمثل ، وقد وصله الاسماعيل من طريق عبيد الله بن موسى عن اسراييل بسنده قال مثل رواية هناد عن أبي بكر بن عياش ، قال الاسماعيل : وقد تابعهما قيس بن الربيع عن أبي حصين ، قال عياض وغيره : أشار بهذا الحديث على اختلاف الفاظ الى قلة المدة بينه وبين الساعة . والتفاوت إما في المجاورة وإما في قدر ما بينهما ، ويضدده قوله ، كفضل أحدهما على الأخرى ، وقال بعضهم : هذا الذى يتجه أن يقال ، ولو كان المراد الاول لقامت الساعة لانصال إحدى الأصبعين بالأخرى . قال ابن التين : اختلاف في معنى قوله ، كهاتين ، فقبل كما بين السبابة والوسطى في الطول ، وقيل المعنى ليس بينه وبينها نبى . وقال القرطبي في ، المفهم ، حاصل الحديث تقريبا أمر الساعة وسرعة مجيئها ، قال وعلى رواية الذهب يكون التدبير وقع بالانضمام ، وعلى الرفع وقع بالتفاوت . وقال البيضاوى : معناه أن نسبة تقدم البعثة

النبوية على قيام الساعة كذسبة فضل احدى الاصبعين على الاخرى ، وقيل المراد استمرار دعوته لا تفرق إحداها عن الاخرى ، كما أن الاصبعين لا تفرق إحداها عن الاخرى . ورجح الطيبي قول البيضاوى بزيادة المستورد فيه . وقال القرطبي في التذكرة : معنى هذا الحديث تقريب أمر الساعة . ولا مناقاة بينه وبين قوله في الحديث الآخر ما المسئول عنها بأعلم من السائل ، فإن المراد بحديث الباب أنه ليس بينه وبين الساعة نبى كما ليس بين السبابة والوسلى لصيغ أخرى ، ولا يلزم من ذلك علم وقتها بعينه لسن سياقه يفيد قربها وأن أشراطها متتابعة كما قال تعالى (فقد جاء أشراطها) قال الضحاك : أول أشراطها بعثة محمد ﷺ . والحكمة في تقدم الاشرط ايقاظ الغافلين وحثهم على التوبة والاستعداد . وقال الكرماني : قيل معناه الاشارة الى قرب المجاورة ، وقيل الى تفاوت ما بينهما طولا ، وعلى هذا فالنظر في القول الأول الى العرض ، وقيل المراد ليس بينهما واسطة ، ولا معارضة بين هذا وبين قوله تعالى (ان الله عنده علم الساعة) ونحو ذلك لأن علم قربها لا يستلزم علم وقت مجيئها معينا ، وقيل معنى الحديث أنه ليس بينى وبين القيامة شىء ، هى التى تلىنى كما تلى السبابة الوسلى ، وعلى هذا فلا تنافى بين ما دل عليه الحديث وبين قوله تعالى عن الساعة (لا يعلمها الا هو) وقال عياض : حارل بعضهم في تأويله أن نسبة ما بين الاصبعين كنسبة ما بقى من الدنيا بالنسبة الى ما مضى وأن جملتها سبعة آلاف سنة ، واستند الى أخبار لا تصح . وذكر ما أخرجه أبو داود في تأخير هذه الامة نصف يوم وفسره بمئة سنة ، فيؤخذ من ذلك أن الذى بقى نصف سبع وهو قريب بما بين السبابة والوسلى فى العاقل ، قال : وقد ظهر عدم صحة ذلك لوقوع خلافه وبجاوزة هذا المقدار ولو كان ذلك ثابتا لم يقع خلافه . قلت : وقد انضاف الى ذلك منذ عهد عياض الى هذا الحين ثلاثمائة سنة . وقال ابن العربى : قيل الوسلى تزيد على السبابة نصف سبعها ، وكذلك الباقي من الدنيا من البعثة الى قيام الساعة . قال : وهذا بعيد ولا يعلم مقدار الدنيا فكيف يتحصل لنا نصف سبع أمد مجهول ، قاله ابوالاعراض عن ذلك قلت : السابق الى ذلك أبو جعفر بن جرير الطبرى فانه أورد في مقدمة تاريخه عن ابن عباس قال : الدنيا جمعة من جمع الآخرة سبعة آلاف سنة ، وقد مضى ستة آلاف ومائة سنة ، وأورده من طريق يحيى بن يعقوب عن حماد بن أبى سليمان عن سعيد بن جببر عنه . ويحيى هو أبو طالب القاص الانصارى ، قال البخارى : منكر الحديث ، وشيخه هو فقيه الكوفة وفيه مقال . ثم أورد الطبرى عن كعب الاحبار قال : الدنيا ستة آلاف سنة . وعن وهب ابن منبه مثله وزاد أن الذى مضى منها خمسة آلاف وستمائة سنة ، ثم زيفها ورجح ما جاء عن ابن عباس . ثم أورد حديث ابن عمر الذى فى الصحيحين مرفوعا : ما أجلكم فى أجل من كان قبلكم الا من صلاة العصر الى مغرب الشمس ، ومن طريق مغيرة بن حكيم عن ابن عمر بلفظ : ما بقى لأمى من الدنيا الا كقدر اذا صليت العصر ، ومن طريق مجاهد عن ابن عمر : كنا عند النبي ﷺ والشمس على قميقان مرتفعة بعد العصر فقال : ما أعماركم فى أعمار من مضى إلا كما بقى من هذا النهار فيما مضى منه ، وهو عند أحمد أيضا بسند حسن . ثم أورد حديث أنس : خطبنا رسول الله ﷺ يوما وقد كادت الشمس تغيب ، فذكر نحو الحديث الأول عن ابن عمر ، ومن حديث أبى سعيد بمعناه قال عند غروب الشمس : ان مثل ما بقى من الدنيا فيما مضى منها كبقية يومكم هذا فيما مضى منه ، وحديث أبى سعيد أخرجه أيضا وفيه على بن زيد بن جدهان وهو ضعيف ، وحديث أنس أخرجه أيضا وفيه موسى بن خاف ، ثم جمع بينهما بما حاصله أنه حمل قوله : بعد صلاة العصر ، على ما اذا صليت فى

وسط من وقتها . قلت : وهو يعيد من لفظ أنس وأبي سعيد ، وحديث ابن عمر صحيح متفق عليه فالصواب الاعتماد عليه ، وله محملان أحدهما أن المراد بالتشبيه التقريب ولا يراد حقيقة المقدار فيه مجتمع مع حديث أنس وأبي سعيد على تقدير ثبوتهما ، والثاني أن يحمل على ظاهره فيقدم حديث ابن عمر لصحته ويكون فيه دلالة على أن مدة هذه الأمة قدر خمس النصار تقريباً . ثم أيد الطبري كلامه بحديث الباب وبحديث أبي نعلبة الذي أخرجه أبو داود وصححه الحاكم ولفظه : والله لا تعجز هذه الأمة من نصف يوم ، ورواه ثقات ولكن رجح البخاري وقفه . وعند أبي داود أيضاً من حديث سعد بن أبي وقاص بلفظ : اني لأرجو أن لا تعجز أمتي عند ربها أن يؤخرهم نصف يوم ، قيل لسعد : كم نصف يوم ؟ قال : خمسمائة سنة ، ورواه مؤثفون إلا أن فيها انقطاعاً . قال الطبري : ونصف اليوم خمسمائة سنة أخذنا من قوله تعالى (وإن يوماً عند ربك كألف سنة) فإذا انضم إلى قول ابن عباس أن الدنيا سبعة آلاف سنة توافقت الأخبار ، فيكون الماضي إلى وقت الحديث المذكور ستة آلاف سنة وخمسمائة سنة تقريباً . وقد أورد السهيلي كلام الطبري وأيده بما وقع عنده في حديث المستورد : وأكده بحديث زمل رفعه ، الدنيا سبعة آلاف سنة بعثت في آخرها . . قلت : وهذا الحديث إنما هو عن ابن زمل وسنده ضعيف جداً أخرجه ابن السكن في الصحابة ، وقال لإسناده مجهول ، وليس بمعروف في الصحابة ؛ وابن قتبية في « غريب الحديث » ، وذكره في الصحابة أيضاً ابن منده وغيره وسماه بعضهم عبد الله وبعضهم الضحاك ، وقد أورده ابن الجوزي في الموضوعات ، وقال ابن الأثير : ألفاظه مصنوعة . ثم بين السهيلي أنه ليس في حديث نصف يوم ما ينفي الزيادة على الخمسمائة ، قال : وقد جاء بيان ذلك فيما رواه جعفر بن عبد الواحد بلفظ : ما أحسنت أمتي ببقاؤها يوم من أيام الآخرة وذلك ألف سنة ، وإن أساءت فنصف يوم ، قال وابن زمل : بعثت أنا والساعة كهاتين ، ما يقطع به على صحة التأويل الماضي ، بل قد قيل في تأويله أنه ليس بينه وبين الساعة نبي مع التقريب لمجيئها . ثم جرد أن يكون في عدد الحروف التي في أوائل السور مع حذف المكرر ما يوافق حديث ابن زمل ، وذكر أن عدتها تسعمائة وثلاثة . قلت : وهو مبني على طريقة المغاربة في عد الحروف ، وأما الإشارة فينقص العدد عندهم مائتين وخمسة فان السين عند المغاربة بثلاثمائة والصاد بستين وأما الإشارة فالعين عندهم ستون والصاد تسعون فيكون المقدار عندهم ستمائة وثلاثة وتسعين ، وقد مضت وزيادة عليها مائة وخمسة وأربعون سنة ، فاحمل على ذلك من هذه الحثيثة باطل ، وقد ثبت عن ابن عباس الزجر عن عد أبي جاد والإشارة إلى أن ذلك من جملة السحر ، وليس ذلك بيبعد فانه لا أصل له في الشريعة . وقد قال القاضي أبو بكر بن العربي وهو من مشايخ السهيلي في فوائد رحلته ما نصه : ومن الباطل الحروف المقطعة في أوائل السور ، وقد تحصل لي فيها عشرون قولاً وأزيد ولا أعرف أحداً يحكم عليها بعلم ولا يصل فيها إلى فهم ، إلا أني أقول . فذكر ما ملخصه أنه لولا أن العرب كانوا يعرفون أن لها مدلولاً متداولاً بينهم لمكانوا أول من أنكر ذلك على النبي ﷺ ، بل تلا عليهم ص وحم فصلت وغيرهما فلم ينكروا ذلك بل صرحوا بالتسليم له في البلاغة والفصاحة مع تشويقهم إلى عثرة وحرصهم على ذلك ؛ فدل على أنه كان أمراً معروفاً بينهم لا إنكار فيه . قلت : وأما عدد الحروف بخصوصه فأتينا جاء عن بعض اليهود كما حكاه ابن أبي عمير في السيرة النبوية عن أبي ياسر بن أخطاب وغيره أنهم حملوا الحروف التي في أوائل السور على هذا الحساب واستقصروا المدة أول ما نزل الم والر ، فلما نزل بعد ذلك المص وطعم وغير ذلك قالوا ألبست علينا الأمر . وعلى تقدير أن يكون

ذلك مراداً فليحمل على جميع الحروف الواردة ولا يحذف المكرر ، فانه ما من حرف منها الا وله سر يخصه ، أو يقتصر على حذف المكرر من أسماء السور ولو تكررت الحروف فيها ، فان السور التي ابتدئت بذلك تسع وعشرون سورة وعدد حروف الجميع ثمانية وسبعون حرفاً وهي الم ستة حم ستة الرخمة طم ثنتان المحس المركب من حم طه طس يس ص ق ن ، فاذا حذف ما كرر من السور وهي خمس من الم وخمس من حم وأربع من ال وواحدة من طم بقي أربع عشرة سورة عدد حروفها ثمانية وثلاثون حرفاً فاذا حسب عددها بالجل المغربي بلغت ألفين وستة وأربعة وعشرين وأما بالجل المشرقي فتبلغ ألفاً وسبعمائة وأربعة وخمسين ولم أذكر ذلك ليعتمد عليه إلا لا بين أن الذي جنح اليه السهيل لا ينبغي الاعتماد عليه لشدة التخالف فيه ، وفي الجملة فأقوى ما يعتمد في ذلك ما دل عليه حديث ابن عمر الذي أشرت اليه قبل ، وقد أخرج معمر في الجامع عن ابن أبي نجيح عن مجاهد قال معمر : وبلغني عن هكرمة في قوله تعالى (في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة) قال : الدنيا من أولها إلى آخرها يوم مقداره خمسون ألف سنة لا يدري كم مضى ولا كم بقي الا الله تعالى ، وقد حمل بعض شراح المصاييح ، حديث : لن تعود هذه الامة أن يؤخرها نصف يوم ، على حال يوم القيامة وزيفه الطائي فاصاب ، وأما زيادة جعفر فهي موضوعة لانها لا تعرف الا من جهة وهو مشهور بوضع الحديث وقد كذبت الائمة مع أنه لم يسق سنده بذلك ، فالمعجب من السهيل كيف سكنت عنه مع معرفته بحاله ، والله المستعان

٤٠ - باب * ٦٥٠٦ - حدثنا أبو اليمان أخبرنا شعيب حدثنا أبو الزناد عن عبد الرحمن بن عوف عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : لا تقوم الساعة حتى تطلع الشمس من مغربها ، فاذا طلعت فارتأها الناس آمنوا أجمعون ، فذاك حين لا ينفع نفساً إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيراً . ولتؤمن الساعة وقد نشر الرجلان ثوبهما بينهما فلا يتبايعان ولا يطويانه . ولتؤمن الساعة وقد انصرف الرجل بابن رفحتيه فلا يطعمه . ولتؤمن الساعة وهو باسط حوضه فلا يسقي فيه . ولتقوم الساعة للساعة وقد رفع أحدكم أكلته إلى فيه فلا يطعمها ،

قوله (باب) كذا الأكثر بغير ترجمة ، والكشيميني د باب طلوع الشمس من مغربها ، وكذا هو في نسخة الصفاني ، وهو مناسب ولكن الأول أنسب لانه يصير كالفصل من الباب الذي قبله ، ووجه تعلقه به أن طلوع الشمس من مغربها إنما يقع عند إشراف قيام الساعة كما سأقره . قوله (أبو الزناد عن عبد الرحمن) هو الأخرج ، وصرح به الطبراني في مسند الشاميين عن أحمد بن عبد الوهاب عن أبي اليمان شيخ البخاري فيه . قوله (لا تقوم الساعة حتى تطلع الشمس من مغربها الخ) هذا بعض حديث ساقه المؤلف في أواخر كتاب الفتن بهذا الاستناد بتمامه وفي أوله د لا تقوم الساعة حتى يقتل ثنتان عظمتان ، الحديث ، وذكر فيه نحو عشرة أشياء من هذا الجنس ، ثم ذكر ما في هذا الباب ، وسأذكر شرحه مستوفى هناك ، وأقصر هنا على ما يتعلق بطلوع الشمس لانه المناسب لما قبله وما بعده من قرب القيامة خاصة وعامة . قال الطائي : الآيات أمارات الساعة إما على قربها وإما على حصولها ، فمن الأول الدجال ونزول عيسى ويأجوج ومأجوج والحسف ، ومن الثاني الدخان وطلوع الشمس

من مغربها وخروج الدابة والنار التي تحشر الناس ، وحديث الباب يؤذن بذلك لانه جعل في طلوعها من المغرب غاية لعدم قيام الساعة فيقتضى أنها اذا طلعت كذلك انتفى عدم القيام فثبت القيام . قوله (فاذا طلعت فرأها الناس آمنوا أجمعون) وقع في رواية أبي زرعة عن أبي هريرة في التفسير ، فاذا رآها الناس آمن من عليها ، أى على الأرض من الناس . قوله (فذلك) في رواية الكشميني ، فذلك ، وكذا هو في رواية أبي زرعة ، ووقع في رواية همام عن أبي هريرة في التفسير أيضا ، وذلك ، بالواو . قوله (حين لا ينفع نفسا إيمانها الآية) كذا هنا وفي رواية أبي زرعة وإيمانها لم تكن آمنت من قبل ، وفي رواية همام وإيمانها ثم قرأ الآية ، قال الطبري : معنى الآية لا ينفع كافرا لم يكن آمن قبل الطلوع إيمان بعد الطلوع ، ولا ينفع مؤمنا لم يكن عمل صالحا قبل الطلوع عمل صالح . بعد الطلوع ، لان حكم الايمان والعمل الصالح حينئذ حكم من آمن أو عمل عند الفرقة ، وذلك لا يفيد شيئا كما قال تعالى (فلم يك ينفعهم إيمانهم لما رأوا بأسنا) وكما ثبت في الحديث الصحيح : قبل توبة العبد ما لم يبلغ الفرقة ، وقال ابن عطية : في هذا الحديث دليل على أن المراد بالبعث في قوله تعالى (يوم يأتي بعض آيات ربك) طلوع الشمس من المغرب ، وإلى ذلك ذهب الجمهور ، وأسند الطبري عن ابن مسعود أن المراد بالبعث إحدى ثلاث هذه أو خروج الدابة أو الدجال ، قال : وفيه نظر لأن نزول عيسى بن مريم به قب خروج الدجال ، وعيسى لا يقبل إلا الايمان فانتفى أن يكون بخروج الدجال لا يقبل الايمان ولا التوبة . قلت : ثبت في صحيح مسلم من طريق أبي حازم عن أبي هريرة رفعه ثلاث اذا خرجن لم ينفع نفها إيمانها لم تكن آمنت من قبل : طلوع الشمس من مغربها ، والدجال ، ودابة الأرض ، قيل فاعل حصول ذلك يكون متتابعاً بحيث تبقى النسبة إلى الأول منها مجازية ، وهذا بعيد لأن مدة لبث الدجال إلى أن يقتله عيسى ثم لبث عيسى وخروج يأجوج ومأجوج كل ذلك سابق على طلوع الشمس من المغرب ، فالذي يرجح من مجموع الاخبار أن خروج الدجال أول الآيات العظام المؤذنة بتغير الأحوال العامة في معظم الأرض وينتهي ذلك بموت عيسى بن مريم ، وأن طلوع الشمس من المغرب هو أول الآيات العظام المؤذنة بتغير الأحوال العالم العلوي ، وينتهي ذلك بقيام الساعة ، ولعل خروج الدابة يقع في ذلك اليوم الذي تطلع فيه الشمس من المغرب . وقد أخرج مسلم أيضا من طريق أبي زرعة عن عبد الله بن عمرو بن العاص رفعه : أول الآيات طلوع الشمس من مغربها وخروج الدابة على الناس نهي ، فأيهما خرجت قبل الأخرى فالأخرى منها قريب ، وفي الحديث قصة مروان بن الحكم وأنه كان يقول : أول الآيات خروج الدجال ، فأذكر عليه عبد الله بن عمرو . قلت : وللكلام مروان محل يعرف بما ذكرته . قال الحاكم أبو عبد الله : الذي يظهر أن طلوع الشمس يسبق خروج الدابة ثم تخرج الدابة في ذلك اليوم أو الذي يقرب منه . قلت : والحكمة في ذلك أن عند طلوع الشمس من المغرب يفتق باب التوبة فتخرج الدابة تميز المؤمن من الكافر تكميلا للمقصود من إغلاق باب التوبة ، وأول الآيات المؤذنة بقيام الساعة النار التي تحشر الناس كما تقدم في حديث أنس في بدء الخلق في مسائل عبد الله بن سلام ففيه : وأما أول أشرط الساعة فنار تحشر الناس من المشرق إلى المغرب ، وسيأتي فيه زيادة في باب كيف الحشر . قال ابن عطية وغيره ما حاصله : معنى الآية أن الكافر لا ينفعه إيمانه بعد طلوع الشمس من المغرب ، وكذلك العاصي لا تنفعه توبته ، ومن لم يعمل صالحاً من قبل ولو كان مؤمناً لا ينفعه العمل بعد طلوعها من المغرب . وقال القاضي عياض : المعنى لا تنفع توبة بعد ذلك ، بل يحتم على عمل كل أحد بالحالة التي هو عليها .

والحكمة في ذلك أن هذا أول ابتداء قيام الساعة بتغيير العالم العلوي ، فإذا شوهد ذلك حصل الإيمان الضروري بالمعينة وارتفع الإيمان بالغيب ، فهو كالإيمان عند الغرغرة وهو لا ينفع ، فالمشاهدة لطلوع الشمس من المغرب مثله . وقال القرطبي في التذكرة ، بعد أن ذكر هذا : فعل هذا فتوبة من شاهد ذلك أو كان كالمشاهد له مردودة ، فلو امتدت أيام الدنيا بعد ذلك إلى أن ينشئ هذا الأمر أو ينقطع تواتره وبصير الخبر عنه أحاداً فن أسلم حينئذ أو تاب قبل منه . وأيد ذلك بأنه روى أن الشمس والقمر يكسيان الضوء بعد ذلك وبطلمان وبغربان من المشرق كما كانا قبل ذلك . قال وذكر أبو الليث السمرقندي في تفسيره عن عمران بن حصين قال : إنما لا يقبل الإيمان والتوبة وقت الطلوع لأنه يكون حينئذ صيحة فيمهلك بها كثير من الناس ، فمن أسلم أو تاب في ذلك الوقت لم تقبل توبته ، ومن تاب بعد ذلك قبلت توبته . قال وذكر المياثني عن عبد الله بن عمرو رفعه قال : تبقى الناس بعد طلوع الشمس من مغربها عشرين ومائة سنة . قلت : رفع هذا لا يثبت . وقد أخرجه عبد بن حميد في تفسيره بسند جيد عن عبد الله بن عمرو موقوفاً ، وقد ورد عنه ما يمارضه ، فأخرج أحمد ونعيم بن حماد من وجه آخر عن عبد الله بن عمرو رفعه : الآيات خزرات منظومات في سلك إذا انقطع السلك تبع بعضها بعضاً . وأخرج الطبراني من وجه آخر عن عبد الله بن عمرو رفعه : إذا طالع الشمس من مغربها خر لإبليس ساجداً ينادي إلى متى مرني أن أسجد إن شئت الحديث . وأخرج نعيم نحره عن أبي هريرة والحسن وقتادة بأسانيد غلظة . وعند ابن عساكر من حديث حذيفة بن أسيد الغفاري رفعه : بين يدي الساعة دشر آيات كالنظام في الخيط إذا سقط منها واحدة نالت ، وعن أبي العالية بين أول الآيات وآخرها ستة أشهر يقتابن كتاب الخرزات في النظام . ويمكن الجواب عن حديث عبد الله بن عمرو بأن المدة ولو كانت كما قال عشرين ومائة سنة لسكنها تمر مروراً سريعاً كقندار مرور عشرين ومائة شهر من قبل ذلك أو دون ذلك ، كما ثبت في صحيح مسلم عن أبي هريرة رفعه : لا تقوم الساعة حتى تكون السنة كالشهر ، الحديث وفيه : واليوم كاحترق السمعة ، وأما حديث عمران فلا أصل له ، وقد سبقه إلى هذا الاحتمال البيهقي في البعث والنشور ، فقال في باب خروج يأجوج ومأجوج : فصل ذكر الحليمي أن أول الآيات الدجال ثم نزول عيسى ، لأن طلوع الشمس من المغرب لو كان قبل نزول عيسى لم ينفع الكفار بإيمانهم في زمانه ولسكنه ينفعهم إذ لو لم ينفعهم لما صار الدين واحداً بإسلام من أسلم منهم . قال البيهقي : وهو كلام صحيح لو لم يعارض الحديث الصحيح المذكور أن أول الآيات طلوع الشمس من المغرب ، وفي حديث عبد الله بن عمرو طلوع الشمس أو خروج الدابة ، وفي حديث أبي حازم عن أبي هريرة الجزم بها وبالدجال في عدم نفع الإيمان . قال البيهقي : إن كان في علم الله أن طلوع الشمس سابق احتمال أن يكون المراد نفي النفع عن أنفس القرن الذين شاهدوا ذلك ، فإذا انقضى الزمان وعاد بعضهم إلى الكفر عاد تكليفه الإيمان بالغيب ، وكذا في قصة الدجال لا ينفع إيمان من آمن بعيسى عند مشاهدة الدجال وينفعه بعد انقراضه . وإن كان في علم الله طلوع الشمس بعد نزول عيسى احتمال أن يكون المراد بالآيات في حديث عبد الله بن عمرو آيات أخرى غير الدجال ونزول عيسى ، إذ ليس في الخبر نص على أنه يتقدم عيسى . قالت : وهذا الثاني هو المعتمد والاختار الصحيحة تخالفه ، ففي صحيح مسلم من رواية محمد بن سيرين عن أبي هريرة رفعه : من تاب قبل أن تطلع الشمس من مغربها تاب الله عليه ، ففهم منه أن من تاب بعد ذلك لم تقبل . ولأبي داود والنسائي من حديث معاوية رفعه : لا تزال تقبل التوبة حتى

تطلع الشمس من مغربها، وسنده جيد. والطبراني عن عبد الله بن سلام نحوه. وأخرج أحمد والطبري والطبراني من طريق مالك بن نعيم بضم التحتانية بعدما جاء معجمة وبكسر الميم وعن معاوية وعبد الرحمن بن عوف وعبد الله بن عمرو رفعوه. ولا تزال التوبة مقبولة حتى تطلع الشمس من مغربها فإذا طلعت طبع الله على كل قلب بما فيه وكفى الناس العمل، وأخرج أحمد والداري وعبد بن حميد في تفسيره كلهم من طريق أبي هند عن معاوية رفعه. ولا تنقطع التوبة حتى تطلع الشمس من مغربها، وأخرج الطبري بسند جيد من طريق أبي الشعثاء عن ابن مسعود موقوفاً. التوبة مفروضة ما لم تطلع الشمس من مغربها، وفي حديث صفوان بن عسال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: إن بالمغرب باباً مفتوحاً للتوبة مسيرة سبعين سنة لا يغلق حتى تطلع الشمس من نحوه، أخرجه الترمذي وقال حسن صحيح، وأخرجه أيضاً النسائي وابن ماجه وصححه ابن خزيمة وابن حبان. وفي حديث ابن عباس نحوه عند ابن مردويه وفيه: فإذا طلعت الشمس من مغربها رد المصراعان فيلتئم ما بينهما فإذا أغلق ذلك الباب لم تقبل بعد ذلك توبة ولا تنفع حسنة إلا من كان يعمل الخير قبل ذلك فإنه يجري لهم ما كان قبل ذلك، وفيه: فقال أبي ابن كعب: فكيف بالشمس والناس بعد ذلك؟ قال: تكفى الشمس الضوء وتطلع كما كانت تطلع وتقبل الناس على الدنيا، فلو نتج رجل مهراً لم يركبه حتى تقوم الساعة، وفي حديث عبد الله بن عمرو بن العاص عند نعيم بن حماد في كتاب الفتن وعبد الرزاق في تفسيره عن وهب بن جابر الخثيواني بإسناد المعجمة قال: كنا عند عبد الله بن عمرو فذكر قصة قال ثم ألقاها يحدثنا قال: إن الشمس إذا غربت سلبت وسجدت واستأذنت في الطلوع فيؤذن لها حتى إذا كان ذات ليلة فلا يؤذن لها وتخبس ما شاء الله تعالى ثم يقال لها: اطلعي من حيث غربت، قال فمن يومئذ إلى يوم القيامة لا ينفع نفساً إيمانها لم تكن آمنت من قبل. وأخرجه عبد بن حميد في تفسيره عن عبد الرزاق كذلك، ومن طريق أخرى وزاد فيها قصة المتجدين وأنهم هم الذين يستذكرون بطه طلوع الشمس. وأخرج أيضاً من حديث عبد الله بن أبي أوفى قال: تأتي ليلة قدر ثلاث ليال لا يعرفها إلا المتجددون، يقوم فيقرأ حوبه ثم ينام ثم يقوم فيقرأ ثم ينام ثم يقوم فعندما يموج الناس بعضهم في بعض، حتى إذا صلوا الفجر وجلسوا فإذا هم بالشمس قد طلعت من مغربها فيضج الناس ضجة واحدة، حتى إذا توسلت السماء رجعت، وعند البيهقي في الدعاء والنشور: من حديث ابن مسعود نحوه: فينادى الرجل جاره يا فلان ما شأن الليلة لقد نمت حتى شجعت وصليت حتى أعيت؟ وعند نعيم بن حماد عن وجه آخر عن عبد الله بن عمرو قال: لا يلبثون بعد بأجوج ومأجوج إلا قليلاً حتى تطلع الشمس من مغربها، فيناديهم مناد: يا أيها الذين آمنوا، قد قبل منكم، يا أيها الذين كفروا قد أغلق عنكم باب التوبة وجفت الأفلام وطويت الصحف، ومن طريق يزيد بن شريح وكثير بن مرة: إذا طلعت الشمس من المغرب يطبع على القلوب بما فيها وترتفع الحفظة وتؤمر الملائكة أن لا يكتبوا عملاً، وأخرج عبد بن حميد والطبري بسند صحيح من طريق عامر الشعبي عن عائشة إذا خرجت أول الآيات طرحت الأفلام وطويت الصحف وخلعت الحفظة وشهدت الأجساد على الأعمال، وهو وإن كان موقوفاً لحكمة الرفع. ومن طريق العوفي عن ابن عباس نحوه، ومن طريق ابن مسعود قال: الآية التي يختم بها الأعمال طلوع الشمس من مغربها، فهذه آثار يشهد بعضها بعضها متفقة على أن الشمس إذا طلعت من المغرب أغلق باب التوبة ولم يفتح بعد ذلك، وأن ذلك لا يختص بيوم الطلوع بل يمتد إلى يوم القيامة، ويؤخذ منها أن طلوع الشمس من مغربها أول الأذار بقيام الساعة، وفي ذلك رد

على أصحاب الهيئة ومن وافقهم أن الشمس وغيرها من الفلكيات بسيطة لا يختلف مقتضياتها ولا يتطابق اليها
تغير ما هي عليه ، قال الكرماني : وقواعدهم منقوضة ومقدماتهم ممنوعة ، وعلى تقدير تسليمها فلا امتناع من
الطباق لمنطق البروج التي هي معدل النهار بحيث يصير المشرق مغربا وبالعكس ، واستدل صاحب الكشاف ، بهذه
الآية المعترضة فقال : قوله (لم تكن آمنتم من قبل) صفة لقوله (نفسا) وقوله (أو كسبت في إيمانها خيرا)
حذف على (آمنتم) والمعنى أن أشراف الساعة إذا جاءت وهي آيات ملجئة للإيمان ذهب أو أن التكليف عندهما فلم
ينفع الإيمان حينئذ من غير مقدمة إيمانها قبل ظهور الآيات أو مقدمة إيمانها من غير تقديم عمل صالح ، فلم يفرق كما
تري بين النفس الكافرة وبين النفس التي آمنتم في وقتها ولم تسكب خيرا ليعلم أن قوله (الذين آمنوا واصلوا
الصالحات) جمع بين قريبتين لا ينبغي أن تنفك أحدهما عن الأخرى حتى يفرد صاحبها ويسعد ، والا فالشقة
والهلاك . قال الشهاب السمين : قد أجاب الناس بأن المعنى في الآية أنه إذا أتى بعض الآيات لا ينفع نفسا كافرة
إيمانها الذي أوقعته اذ ذاك ، ولا ينفع نفسا سبق إيمانها ولم تسكب فيه خيرا ، فقد علق في نفع الإيمان بأحد
وصحفين : إما في سبق الإيمان فقط ، وإما سبقه مع في كسب الخير ، ومفهومه أنه ينفع الإيمان السابق وحده
وكذا السابق ومعه الخير ومفهوم الصفة قوى فيستدل بالآية للمذهب أهل السنة ويكون فيه قلب دليل المعترضة دليلا
عليهم . وأجاب ابن المنير في الانتصاف ، فقال : هذا الكلام من البلاغة بلقب ألف ، وأصله يوم يأتي بعض
آيات ربك لا ينفع نفسا لم تكن مؤمنة قبل إيمانها بعد ، ولا نفسا لم تسكب خيرا قبل ما تسكب به من الخير بعد ،
فإن الكلامين لهما ما كلاما واحدا إجمالا ، وهذا التقرير يظهر أنه لا تخالف مذهب أهل الحق فلا ينفع بعد ظهور
الآيات اكتساب الخير ولو نفع الإيمان المتقدم من الخلود ، فهي بالرد على مذهبه أولى من أن تدل له . وقال ابن
الحاجب في أماليه : الإيمان قبيل مجيء الآية نافع ولو لم يكن عمل صالح غيره . ومعنى الآية لا ينفع نفسا إيمانها
ولا كسبها العمل الصالح لم يكن الإيمان قبل الآية أو لم يكن العمل مع الإيمان قياما فاختصر العلم ، ونقل الطبري كلام
الأنعم في ذلك ثم قال : المعتمد ما قال ابن المنير وابن الحاجب ، وبطلان أن الله تعالى لما خاطب المعاندين بقوله تعالى
(وهذا كتاب أنزلناه مبارك فاتبعوه) الآية عمل الإنزال بقوله (أن تقولوا إنما أنزل الكتاب) الخ أوالة للمعذر
والزما للصحة ، وعقبه بقوله (فقد جاءكم بينة من ربكم وهدى ورحمة) تبكيها لهم وتقريرا لما سبق من طلب
الانقياد ، ثم قال (فن أظلم من كذب) الآية . أي أنه أنزل هذا الكتاب المنير كاشفا لكل ريب وهاديا إلى الطريق
المستقيم ورحمة من الله للخلق ليجعلوه زاد للمعاد فمما يقدمونه من الإيمان والعمل الصالح لجعلوا شكر النعمة أن كذبوا
بها ومنعوا من الانتفاع بها ، ثم قال (هل ينظرون) الآية أي ما ينتظر هؤلاء المكذبون إلا أن يأتيهم عذاب
الدنيا بنزل الملائكة بالعقاب الذي يستأصل شأفتهم كما جرى لمن مضى من الأمم قبلهم ، أو يأتيهم عذاب الآخرة
بوجود بعض قوارعها حينئذ فتوت تلك الفرصة السابقة فلا ينفعهم شيء مما كان ينفعهم من قبل من الإيمان ، وكذا
العمل الصالح مع الإيمان ، فسكانه قيل يوم يأتي بعض آيات ربك لا ينفع نفسا إيمانها ولا كسبها العمل الصالح في
إيمانها حينئذ إذا لم تكن آمنتم من قبل أو كسبت في إيمانها خيرا من قبل ، ففي الآية لف إركان حذف إحدى
القريبتين بإعادة النشر ، ونظيره قوله تعالى (ومن يستكف عن عبادته ويستكبر فسيحشرهم إليه جميعا) قال : فهذا
الذي عن ابن المنير بقوله إن هذا الكلام في البلاغة يقال له ألف ، والمعنى يوم يأتي بعض آيات ربك لا ينفع

نفسا لم نكن مؤمنة من قبل ذلك إيمانها من بعد ذلك ، ولا ينفع نفسا كانت مؤمنة اسكن لم تعمل في إيمانها عملا صالحا قبل ذلك ما عمله من العمل الصالح بعد ذلك ، قال : وهذا التقرير يظهر مذهب أهل السنة فلا ينفع بعد ظهور الآية اكتساب الخير أى لاغلاق باب التوبة ورفع الصحف والحفظه ، وإن كان ما سبق قبل ظهور الآية من الايمان ينفع صاحبه في الجملة . ثم قال الطيبي : وقد ظفرت بفضل الله بعد هذا التقرير على آية أخرى تشبه هذه الآية وتناسب هذا التقرير معنى ولفظا من غير إفراط ولا تفريط وهى قوله تعالى (ولقد جئناكم بكتاب فاصلناه على علم هدى ورحمة لقوم يؤمنون ، هل ينظرون إلا تأويله يوم يأتي تأويله يقول الذين نسوه من قبل قد جاءت رسل ربنا بالحق فهل لنا من شفعاء فيشفعوا لنا أو نرد فنعمل غير الذى كُنّا نعمل ، قد خسروا أنفسهم) الآية فإنه يظهر منه أن الايمان المجرد قبل كشف قوارخ الساعة نافع ، وأن الايمان المقارن بالعمل الصالح أنفع ، وأما بعد حصولها فلا ينفع شيء أصلا ، والله أعلم . انتهى ملخصا . قوله (ولتقومن الساعة وقد انصرف الرجل بلبن لقحته) بكسر اللام وسكون القاف بعدها مهملة هى ذات الدر من النوق قوله (يلبط حوضه) بضم أوله ويقال الألبط حوضه اذا مدره أى جمع حجارة فصيرها كالخوض ثم سدا ما بينها من الفرج بالمدر ونحوه لينجس الماء ؛ هذا أصله ، وقد يكون الخوض خروق فيسدها بالمدر قبل أن يملاها ؛ وفى كل ذلك اشارة الى أن القيامة تقوم بغثة كما قال تعالى (لا تأنيكم الا بغثة)

٤١ - باب من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه

٦٥٠٧ - حدثنا حجاج حدثنا قهط بن سفيان عن أنس « عن عباد بن الصامت عن النبي ﷺ قال : من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه ، ومن كره لقاء الله كره الله لقاءه . قالت عائشة - أو بعض أزواجه - إنا لنسكرك الموت قال : ليس ذلك ، واسكن المؤمن إذا حضره الموت بُشِّرَ برضوان الله وكرامته ، فليس شيء أحب إليه مما آتاه ، فأحب لقاء الله وأحب لقاء الله . وإن للكافر إذا حضر بُشِّرَ بعذاب الله وعقوبته ، فليس شيء أكره إليه مما آتاه ، فأكبر لقاء الله وكره لقاءه »

اختصره أبو داود وعمر بن شعبة . وقال سعيد بن قتادة عن زرارة عن سعيد بن عائشة عن النبي ﷺ

٦٥٠٨ - حدثني محمد بن القلاء حدثنا أبو أسامة عن بريد عن أبي بردة « عن أبي موسى عن النبي ﷺ

قال : من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه ، ومن كره لقاء الله كره الله لقاءه »

٦٥٠٩ - حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب أخبرني سعيد بن المسيب

وعروة بن الزبير في رجال من أهل العلم أن عائشة زوج النبي ﷺ قالت : كان رسول الله ﷺ يقول وهو صحيح : إنه لم يقبض نبي قط حتى يرى مقعده من الجنة ثم يخبر ، فلما زك به ورأسه على فخذي غشي عليه

ساعة ثم أفاق ، فأشخصَ بصره الى السقف ثم قال : اللهم الرفيق الأعلى . قلتُ إذا لا يَخْذُلُنَا ، وعَرَفْتُ أنه الحديثُ الذي كان يحدثنا به . قالت : فكانت تلك آخرَ كلمةٍ تكلمَ بها النبي ﷺ قوله : اللهم الرفيق الأعلى ،

قوله (باب من أحب لقاء الله أحب لقاء الله لقاءه) هكذا ترجم بالشق الأول من الحديث الأول إشارة الى بقيته على طريق الاكتفاء ، قال العلماء : محبة الله لعبده ارادته الخير له وهدايته اليه وانعامه عليه ، وكرامته له على الضد من ذلك . **قوله** (حدثنا حجاج) هو ابن المنهال البصري ، وهو من كبار شيوخ البخاري ، وقد روى عن همام أيضا حجاج بن محمد المصيصي لكن لم يذكره البخاري . **قوله** (عن قتادة) لهمام فيه اسناد آخر أخرجه أحمد عن عفان عن همام عن عطاء بن السائب عن عبد الرحمن بن أبي ليلى وحدثني فلان ابن فلان أنه سمع رسول الله ﷺ ، فذكر الحديث بطوله بمعناه ، وسنده قوى وإمام الصحابي لا يضر ، وإيس ذلك اخلافا على همام فقد أخرجه أحمد عن عفان عن همام عن قتادة . **قوله** (عن أنس) في رواية شعبة عن قتادة وسمعت أنسا ، وسيأتي بيانه في الرواية المعلقة . **قوله** (عن عبادة بن الصامت) قد رواه حميد عن أنس عن النبي ﷺ بغير واسطة أخرجه أحمد والنسائي والبخاري من طريق . وذكر البزار أنه تفرد به ، فإن أراد مطلقا وردت عليه رواية قتادة ، وإن أراد بقيد كونه جعلا من مسند أنس سلم . **قوله** (من أحب لقاء الله أحب لقاء الله) قال الكرماني : ليس الشرط سببا للجواز بل الأمر بالعكس ولكنه : في تأويل الخبر أي من أحب لقاء الله أخبره بأن الله أحب لقاءه ، وكذا الكراهة . وقال غيره فيما نقله ابن عبد البر وغيره : من ، هنا خبرية وليست شرطية ، فليس معناه ان سبب حب لقاء الله العبد حب العبد لقاءه ولا الكراهة ولكنه صفة حال الطائفتين في أنفسهم عند ربهم ، والتقدير من أحب لقاء الله فهو الذي أحب لقاءه وكذا الكراهة . قلت : ولا حاجة الى دعوى نفي الشرطية فسيأتي في التوحيد من حديث أبي هريرة رفعه ، قال الله عز وجل إذا أحب عبدي لقائي أحببت لقاءه ، الحديث فيتمتعين أن د من ، في حديث الباب شرطية وتأتي عليها ما سبق ، وفي قوله : أحب لقاء الله ، العدول عن الضمير الى الظاهر تفخيما وتعظيما ودفعاً لتوهم عدول الضمير على الموصول لئلا يتحد في الصورة المبتدأ والخبر ، ففيه اصلاح اللفظ لتصحيح المعنى ، وأيضا فعود الضمير على المضاف اليه قليل . وقرأت بخط ابن الصائغ في شرح المصارف ، يحتمل أن يكون لقاء الله مضافا للفعول فاقامه مقام الفاعل ولقاءه إما مضاف للفعول أو للفاعل الضمير أو للموصول لان الجواب اذا كان شرطا فالأولى أن يكون فيها ضمير ، نعم هو موجود هنا ولكن تقديرا . **قوله** (ومن كره لقاء الله كره لقاءه) قال المازري : من قضى الله بموته لا بد أن يموت وإن كان كارها لقاء الله ، ولو كره الله موته لما مات ، فيحمل الحديث على كراهته سبحانه وتعالى الغفران له وإرادته لإبعاده من رحمته . قلت : ولا اختصاص لهذا البحث بهذا الشق ، فانه يأتي مثله في الشق الأول كأن يقال مثلا من قضى الله بامتداد حياته لا يموت ولو كان محبا للموت الخ . **قوله** (قالت عائشة أو بعض أزواجه) كذا في هذه الرواية بالشك ، وجزم سعد بن هشام في روايته عن عائشة بأنها هي التي قالت ذلك ولم يتردد ، وهذه الزيادة في هذا الحديث لا تظهر صريحا هل هي من كلام عبادة ، والمعنى أنه سمع الحديث من النبي ﷺ وسمع مراجعة عائشة ، أو من كلام أنس بأن يكون حمض ذلك ، فقد وقع في رواية حميد التي أشرت إليها بلفظ : قلنا يا رسول الله ، فيكون أسند القول الى جماعة وإن كان المباشر له واحداً وهي عائشة ،

وكذا وقع في رواية عبد الرحمن بن أبي ليلى التي أشرت إليها وفيها : فأكب القوم يبكون وقالوا : إنا نكره الموت قال : ليس ذلك ، ولابن أبي شيبة من طريق أبي سلية عن أبي هريرة نحو حديث الباب وفيه : قيل يا رسول الله ما منا من أحد إلا وهو يكره الموت ، فقال : إذا كان ذلك كشف له ، ويحتمل أيضاً أن يكون من كلام قتادة أرسله في رواية همام ووصله في رواية سعيد بن أبي عروبة عنه عن زرارة عن سعد بن هشام عن عائشة فيكون في رواية همام لإدراج ، وهذا أرجح في نظري ، فقد أخرجه مسلم عن هدا بن خالد عن همام مقتضراً على أصل الحديث دون قوله : فقالت عائشة الخ ، ثم أخرجه من رواية سعيد بن أبي عروبة موصولاً تاماً ، وكذا أخرجه هو وأحد من رواية شعبة والنسائي من رواية سليمان التيمي كلاهما عن قتادة ، وكذا جاء عن أبي هريرة وغير واحد من الصحابة بدون المراجعة ، وقد أخرجه الحسن بن سفيان وأبو يعلى جميعاً عن هدا بن خالد عن همام تاماً كما أخرجه البخاري عن حجاج عن همام ، وهدبة هو هدا بن شيخ مسلم ، فكان مسلماً حذف الزيادة عمداً لكونها مرسلّة من هذا الوجه واكتفى بإيرادها موصولة من طريق سعيد بن أبي عروبة ، وقد رمز البخاري إلى ذلك حيث علق رواية شعبة بقوله اختصره الخ ، وكذا أشار إلى رواية سعيد قديماً ، وهذا من العمل الخفية جداً .

قوله (إنا نكره الموت) في رواية سعد بن هشام : فقالت يابني الله أكره الموت ؟ فسكنا نكره الموت .

قوله (بشر برضوان الله وكرامته) في رواية سعد بن هشام : بشر برحمة الله ورضوانه وجنته ، وفي حديث حميد عن انس : ولكن المؤمن إذا حضر جاءه البشير بن الله وليس شيء أحب إليه من أن يكون قد اتى الله فأحب الله لقاءه ، وفي رواية عبد الرحمن بن أبي ليلى : ولكنه إذا حضر قاما أن كان من المقربين فروح وريحان وجنة نعيم فإذا بشر بذلك أحب لقاء الله والله لقاءه أحب .

قوله (فليس شيء أحب إليه مما أمامه) بفتح المعزة أي ما يستقبله بعد الموت ، وقد وقعت هذه المراجعة من عائشة لبعض التابعين ، فأخرج مسلم والنسائي من طريق شريح بن هانئ قال سمعت أبا هريرة ، فذكر أصل الحديث قال : فأثبت عائشة فقلت سمعت حديثاً أن كان كذلك فقد هلكننا ، فذكره قال : وليس منا أحد إلا وهو يكره الموت ، فقالت : ليس بالذي تذهب إليه ، ولكن إذا شخص البصر - بفتح الشين والحاء المعجمتين وآخره مهولة أي فتح المحتضر عينيه إلى فوق فلم يطرف - وشرح الصدر - بحاء مهولة مفتوحة بعدها معجمة وآخره جيم أي ترددت الروح في الصدر - وانشعر الجلد وتشنجت ، بالشين المعجمة والنون الثقيلة والجيم أي تقبضت ، وهذه الأمور هي حالة المحتضر ، وكأن عائشة أخذته من معنى الخبر الذي رواه عنها سعد بن هشام مرفوعاً وأخرجه مسلم والنسائي أيضاً عن شريح بن هانئ عن عائشة مثل روايته عن أبي هريرة وزاد في آخره : والموت دون لقاء الله ، وهذه الزيادة من كلام عائشة فيما يظهر لي ذكرتها استنباطاً مما تقدم ، وعند هب بن حميد من وجه آخر عن عائشة مرفوعاً : إذا أراد الله بعبد خيراً قبض له قبل موته بعام ملسكاً يسدده ويوفقه حتى يقال مات بخير ما كان ، فإذا حضر ورأى ثوابه اشتاقت نفسه ، فذلك حين أحب لقاء الله وأحب الله لقاءه ، وإذا أراد الله بعبد شراً قبض له قبل موته بعام شيطاناً فأضله وقتلته حتى يقال مات بشر ما كان عليه ، فإذا حضر ورأى ما أعد له من العذاب جزعت نفسه فذلك حين كره لقاء الله وكره الله لقاءه ، قال الخطابي : تضمن حديث الباب من التفسير ما فيه غنية عن غيره ، واللقاء يقع على أوجه : منها المعاينة ، ومنها البعث كقوله تعالى (الذين كذبوا بآلاء الله) ومنها الموت كقوله (من كان يرجو لقاء الله فإن أجل الله

لآت) وقوله (قل إن المرات الذي تفرون منه فانه ملائكم) وقال ابن الاثير في النهاية : المراد بلقاء الله هنا المصير الى الدار الآخرة وطلب ما عند الله ، وليس الغرض به المرات لأن كلا يكرهه ، فن ترك الدنيا وأبغضها أحب لقاء الله ومن آثرها وركن اليها كره لقاء الله لأنه إنما يصل اليه بالموت . وقول عائشة والموت دون لقاء الله يبين أن الموت غير اللقاء ، ولكنه معترض دون الغرض المطلوب فيجب أن يصبر عليه ويحتمل مشاقه حتى يصل الى الفوز باللقاء . قال الطيبي : يريد أن قول عائشة إنما لذكره الموت يوم أن المراد بقاء الله في الحديث الموت وليس كذلك لأن لقاء الله غير الموت بدليل قوله في الرواية الأخرى والموت دون لقاء الله ، ولكن لما كان الموت وسيلة الى لقاء الله غبر عنه بلقاء الله ، وقد سبق ابن الاثير الى تأويل لقاء الله بغير الموت الامام أبو هيب القاسم ابن سلام فقال : ليس وجهه عندى كراهية الموت وشدة لأن هذا لا يكاد يخلو عنه أحد ، ولكن المذموم من ذلك ايشار الدنيا والركون اليها وكراهية أن يصير الى الله والدار الآخرة . قال : وما يبين ذلك أن الله تعالى حاب قوماً بحب الحياة فقال (ان الذين لا يرجون لقاءنا ورضوا بالحياة الدنيا واطمأنوا بها) وقال الخطابي : معنى محبة العبد للقاء الله ايشاره الآخرة على الدنيا فلا يجب استمرار الإقامة فيها بل يستعد للارتحال عنها والكراهية بضد ذلك ، وقال النووي : معنى الحديث أن المحبة والسكرامة التي تعتبر شرعاً هي التي تقع عند النزاع في الحالة التي لا تقبل فيها التوبة حيث ينكشف الحال للمتضرر ويظهر له ما هو صائر اليه . قوله (بشر بعذاب الله وعقوبته) في رواية سعد بن هشام : بشر بعذاب الله وسخطه ، وفي رواية حميد عن أنس : وان الكفار أو الفاجر اذا جاءه ما هو صائر اليه من السوء أو ما يلقى من الشر الخ ، وفي رواية عبد الرحمن بن أبي ليلى نحو ما مضى . قوله (اختصره أبو داود وعمر بن شعبة) يعني عن قتادة عن أنس عن عبادة ، ومعنى اختصاره أنه اقتصر على أصل الحديث دون قوله (فقلت عائشة الخ) ، فأما رواية أبي داود وهو الطيالسي فوصلها الترمذي عن محمود بن غيلان عن أبي داود ، وكذا وقع لنا بعلو في مسند أبي داود الطيالسي . وأما رواية عمرو وهو ابن مرزوق فوصلها الطبراني في المعجم الكبير ، عن أبي مسلم الكجى ويوسف بن يعقوب القاضى كلاهما عن عمرو بن مرزوق ، وكذا أخرجه أحمد عن محمد بن جعفر عن شعبة ، وهو عند مسلم من رواية محمد بن جعفر وهو غندر . قوله (وقال سعيد عن قتادة الخ) وصله مسلم من طريق خالد بن الحارث ومحمد بن بكر كلاهما عن سعيد بن أبي عروبة كما تقدم بيانه ، وكذا أخرجه أحمد والترمذي والنسائي وابن ماجه من رواية سعيد بن أبي عروبة ، ووقع لنا بعلو في كتاب البص ، لابن أبي داود . وفي هذا الحديث من الفوائد غير ما تقدم البداة بأهل الخير في الذكر لشرفهم وان كان أهل الشر أكثر ، وفيه أن المجازاة من جنس العمل فانه قابل المحبة بالمحبة والكره بالكره ، وفيه أن المؤمنين يرون ربهم في الآخرة ، وفيه نظر فان اللقاء أعم من الرؤية ، ويحتمل على بعد أن يكون في قوله لقاء الله ، حذف تقديره لقاء ثواب الله ونحو ذلك ، ووجه البعد فيه الايمان بمقابلته لأن أحداً من العقلاء لا يكره لقاء ثواب الله بل كل من يكره الموت إنما يكرهه خشية أن لا يلقى ثواب الله إما لبطائه عن دخول الجنة بالشغل بالتبعات وإما لعدم دخولها أصلاً كالكافر . وفيه أن المحتضر اذا ظهرت عليه علامات المرور كان ذلك دليلاً على أنه بشر بالخير وكذا بالعكس . وفيه أن محبة لقاء الله لا تدخل في النهى عن تمنى الموت لأنها ممكنة مع عدم تمنى الموت كأن تكون المحبة حاصلة لا يفترق حاله فيها بمحصول الموت ولا بتأخره ، وأن النهى عن تمنى الموت محمول على حالة الحياة المستمرة ،

وأما عند الاحتضار والمعاناة فلا تدخل تحت النهي بل هي مستحبة . وفيه أن في كراهة الموت في حال الصحة تفصيلا ، فنكره إشارا للحياة على ما بعد الموت من نعيم الآخرة كان مذهبنا ، ومن كراهة خشية أن يفضى إلى المؤاخنة كأن يكون مقمرا في العمل لم يستعمله بالأهبة بأن يتخلص من التبعات ويقوم بأمر الله كما يجب فهو معذور ، لكن يذنب لمن وجد ذلك أن يبادر إلى أخذ الأهبة حتى إذا حضره الموت لا يكرهه بل يحبه لما يرجو بعده من لقاء الله تعالى . وفيه أن الله تعالى لا يراه في الدنيا أحد من الأحياء وإنما يقع ذلك للؤمنين بعد الموت أخذا من قوله والموت دون لقاء الله ، وقد تقدم أن اللقاء أعم من الرؤية فإذا اتفق اللقاء انتفت الرؤية ، وقد ورد بأصح من هذا في صحيح مسلم من حديث أبي أمامة مرفوعا في حديث طويل وفيه « واعدوا أنفسكم إن تروا ربكم حتى تموتوا » . الحديث الثاني حديث أبي موسى مثل حديث عبادة دون قوله « فقالت عائشة الخ » ، وكأنه أورده استظهارا لصحة الحديث وقد أخرجه مسلم أيضا ، وبريد بموحدة ثم موهلة هو ابن عبد الله بن أبي بردة . الحديث الثالث . قوله (أخبرني سعيد بن المسيب وعروة بن الزبير في رجال من أهل العلم) كذا في رواية عقيل ، ومضى في الوفاة النبوية من طريق شعيب عن الزهري « أخبرني عروة » ولم يذكر معه أحدا ، ومن طريق يونس عن الزهري « أخبرني سعيد بن المسيب في رجال من أهل العلم » ولم يذكر عروة ، وقد ذكرت في كتاب الدعوات تسمية بعض من أتهم في هذه الرواية من شيوخ الزهري ، وتقدم شرح الحديث مستوفى في الوفاة النبوية ، ومناسبتها للترجمة من جهة اختيار النبي ﷺ لقاء الله بعد أن خبر بين الموت والحياة فاختار الموت فينبغي الاستئذان به في ذلك ، وقد ذكر بعض الشراح أن إبراهيم عليه السلام قال لملك الموت لما أتاه ليقبض روحه : هل رأيت خليلا يميت خليلا ؟ فأوحى الله تعالى إليه قل له هل رأيت خليلا يكره لقاء خليله ؟ فقال يا ملك الموت الآن قابض . ووجدت في « المبتدأ » لأبي حنيفة إسماعيل بن بشر البخاري أحد الضعفاء بسنده عن ابن عمر قال « قال ملك الموت يارب إن عبدك إبراهيم جوع من الموت ، فقال : قل له الخليل إذا طال به العهد من خليله اشتاق إليه . فبأنه فقال : نعم يارب قد اشتقت إلى أمانك ، فأعطاه رجحانة فشمها فقبض فيها »

٤٢ - باب سكرات الموت

٦٥١٠ - حدثني محمد بن عبيد بن ميمون حدثنا عيسى بن يونس عن حماد بن سعيد قال أخبرني ابن أبي مليكة أن أبا هريرة ذكر أن مولى عائشة أخبره أن عائشة رضى الله عنها كانت تقول : إن رسول الله ﷺ كان بين يديه ركوة - أو علبة فيها ماء ، يشك هر - فجعل يدخل يده في الماء فيمسح بها وجهه ويقول : لا إله إلا الله ، إن للموت سكرات . ثم نصب يده فجعل يقول : في الرفيق الأعلى . حتى قبض ومات يده .

قال أبو عبد الله : العلبة من الخشب والركوة من الأدم

٦٥١١ - حدثني صدقة أخبرنا عبدة عن هشام عن أبيه « عن عائشة قالت : كان رجال من الأعراب جفاة يأتون النبي ﷺ فيسألونه : متى الساعة ؟ فكان ينظر إلى أصفرهم فيقول : أن يمش هذا لا يدركه الهرم »
م - ١١٤٦ - فتح الباري

حتى تقوم عليكم ساعتكم » قال هشام : يعني موتهم

٦٥١٢ - **حدثنا** إسماعيل قال حدثني مالك عن محمد بن عمرو بن حنبل عن معبد بن كعب بن مالك عن أبي قتادة بن ربعي الأنصاري أنه كان يحدث أن رسول الله ﷺ « مر عليه بمخاضة فقال : مستريح ومستراح منه . قالوا : يا رسول الله ، ما المستريح والمستراح منه ، قال العهد المؤمن يستريح من نصب الدنيا وإذاها إلى رحمة الله عز وجل ، والعهد الفاجر يستريح منه العباد والبلاد والشجر والدواب »

[الحديث ٦٥١٢ - طريقه في : ٦٥١٣]

٦٥١٣ - **حدثنا** مسدد حدثنا يحيى عن عبيد بن ربه بن سعيد عن محمد بن عمرو بن حنبل عن كعب بن أبي قتادة « عن النبي ﷺ قال : مستريح ومستراح منه ، المؤمن يستريح »

٦٥١٤ - **حدثنا** الحميدي حدثنا سفيان حدثنا عبد الله بن أبي بكر بن عمرو بن حزم سمع أنس بن مالك يقول « قال رسول الله ﷺ : يتبع الميت ثلاثة ، ف يرجع اثنان ويبقى معه واحد ، يتبعه أهله وماله وعمله ، فيرجع أهله وماله ، ويبقى عمله »

٦٥١٥ - **حدثنا** أبو النعمان حدثنا حماد بن زيد عن أيوب عن نافع « عن ابن عمر رضي الله عنهما قال قال رسول الله ﷺ : إذا مات أحدكم عرض عليه مقعده غدوة وعشياً : إما للنار وإما للجنة ، فيقال : هذا مقعدك حتى تتبع إليه »

٦٥١٦ - **حدثنا** علي بن الجعد أخبرنا شعبة عن الأعمش عن مجاهد « عن عائشة قالت : قال النبي ﷺ : لا تسبوا الاموات ، فانهم قد أفضوا إلى ما قدموا »

قوله (باب سكرات الموت) بفتح المهملة والكاف جمع سكرة ، قال الراغب وغيره : السكر حالة تعرض بين المرء وعقله ، وأكثر ما تستعمل في الشراب المسكر ، ويطلق في الغضب والعشق والام والنعاس والغشى المائي من الالم وهو المراد هنا ، وذكر فيه ستة أحاديث : الاول ، **قوله** (عن عمر بن سعيد) أي ابن أبي حسين المكي . **قوله** (إن رسول الله ﷺ كان بين يديه ركوة أو دلبة) بضم المهملة وسكون اللام بعدها واحدة . **قوله** (شك ابن عمر) هو ابن سعيد بن أبي حسين راويه ، وتقدم في الوفاة النبوية بلفظ « يشك عمر » وفي رواية الاسماعيل « شك ابن أبي حسين » ، **قوله** (لجعل يدخل يده) عند الكشميني « يدية » بالثنية ، وكذا تقدم لهم في الوفاة النبوية بهذا الاسناد في أثناء حديث أوله قصة السواك ، فاختصره المؤلف هنا . **قوله** (فيمصح بها) في رواية الكشميني « بهما » بالثنية ، وكذا لهم في الوفاة . **قوله** (إن للبوت سكرات) وقع في رواية الناعم عن عائشة عند أصحاب السنن سوى أبي داود بسند حسن بلفظ « ثم يقول اللهم أعني على سكرات الموت » وقد تقدم شرح الحديث مستوفى

هناك . وتقدم هناك أيضاً من رواية القاسم بن محمد عن عائشة ؓ مات النبي ﷺ وأنه ابن حافق وذائق . فلا أكره شدة الموت لأحد أبداً بعد النبي ﷺ ، وأخرجه الترمذي عنها بلفظ : ما أغبط أحداً بموت بعد الذي رأيت من شدة موت رسول الله ﷺ . **قوله** (قال أبو عبد الله) هو البخاري . **قوله** (العلبة من الخشب والركوة من الأدم) ثبت هذا في رواية المستمل وحده وهو المشهور في تفسيرهما ، ووقع في المحكم : الركوة شبه تور من آدم ، وقال المطرزي : دار صغير . وقال غيره : كالقصة تتخذ من جلد ولها طوق خشب . وأما العلبة فقال العسكري : هي قوح الأعراب تتخذ من جلد . وقال ابن فارس : قوح ضخم من خشب وقد يتخذ من جلد ، وقيل أسفله جلد وأعله خشب مدور . وفي الحديث أن شدة الموت لا تدل على نقص في المرتبة بل هي الدؤن إما زيادة في حسنة وإما تكفير لسيئة . وبهذا التقرير تظهر مناسبة أحاديث الباب للترجمة . الحديث الثاني ، **قوله** (صدقة) هو ابن الفضل الروزي ، وعبدية هو ابن سليمان . وهشام هو ابن عروة . **قوله** (كان رجل من الأعراب) لم أقف هل اسمهم ، **قوله** (جفاة) في رواية الأكثر بالجيم ، وفي رواية بعضهم بالمهملة ، وإنما وصفهم بذلك أما على رواية الجيم فلأن سكان البوادي يغلب عليهم الشظف وخشونة العيش فتجفوا أخلاقهم غالباً ، وأما على رواية الجاء فلقلة اعتنائهم بالملايس . **قوله** (متى الساعة) ؟ في رواية مسلم من طريق أبي أسامة عن هشام : كان الأعراب إذا قدموا على رسول الله ﷺ سألوه عن الساعة متى الساعة ؟ وكان ذلك لما طرق أسماهم من تكرار اقترابها في القرآن فأرادوا أن يعرفوا تعيين وقتها . **قوله** (فينظر إلى أصغرهم) في رواية مسلم : فنظر إلى أحدث لسان منهم فقال ، ورواية عبدة ظاهرها تكرير ذلك ، ويؤيد سياق مسلم حديث أنس عنده : أن رجلاً سأل رسول الله ﷺ متى تقوم الساعة ، ولم أقف هل اسم هذا بعينه لكنه يحتمل أن يفسر بذي الخوصرة اليماني الذي بال في المسجد وسأل متى تقوم الساعة وقال اللهم ارحمني ومحمداً ، واسكن جوابه عن السؤال عن الساعة مغاير للجواب هذا . **قوله** (أن يعيش هذا لا يدركه الهرم) في حديث أنس عنده غلام من الانصار يقال له محمد ، وله في رواية أخرى : وعنده غلام من أزد شنوءة ، بفتح المعجمة وضم النون ومد وبعد الواو همزة ثم هاء تأنيث ، وفي أخرى له : غلام البغيرة بن شعبة وكان من أقراني ، ولامغايرة بينهما ، وطريق الجمع أنه كان من أزد شنوءة وكان حليفاً للانصار وكان يخدم المغيرة ، وقول أنس : وكان من أقراني ، وفي رواية له : من أترابي ، يريد في السن وكان سن أنس حينئذ نحو سبع عشرة سنة . **قوله** (حتى تقوم عليكم ساعتكم) قال هشام هو ابن عروة راويه (يعني موتهم) وهو موصول بالسند المذكور ، وفي حديث أنس : حتى تقوم الساعة ، قال عياض : حديث عائشة هذا يفسر حديث أنس وأن المراد ساعة الخطابين ، وهو نظير قوله : أرايتكم ليلتكم هذه فان على رأس مائة سنة منها لا يبقى على وجه الأرض من هو عليها الآن أحد ، وقد تقدم بيانه في كتاب العلم وأن المراد انقراض ذلك القرن وأن من كان في زمن النبي ﷺ إذا مضت مائة سنة من وقت تلك المقالة لا يبقى منهم أحد ، ووقع الأمر كذلك ، فان آخر من بقي من رأى النبي ﷺ أبو الطفيل عامر بن واثلة كما جزم به مسلم وغيره وكانت وقته سنة عشر ومائة من الهجرة وذلك عند رأس مائة سنة من وقت تلك المقالة ، وقيل كانت وقته قبل ذلك فان كان كذلك فيحتمل أن يكون تأخر بعده بعض من أدرك ذلك الزمان وإن لم يثبت أنه رأى النبي ﷺ ، وبه احتج جماعة من المحققين على كذب من ادعى الصحبة أو الرؤية عن تأخر عن ذلك الوقت . وقال الراغب : الساعة جزء من الزمان ،

ويعبر بها عن القيامة تمهيدا بذلك لسرعة الحساب ، قال الله تعالى (وهو آمرع الحاسبين) أو لما نبه عليه بقوله (كأنهم يوم يرون ما يوعدون لم يلبثوا الا ساعة من نهار) وأطلقت الساعة على ثلاثة أشياء : الساعة الكبرى وهي بعث الناس للحساب ، والوسيلة وهي موت أهل القرن الواحد نحو ما روى أنه رأى عبد الله بن أنيس فقال : ان يطل عمر هذا القلام لم يمض حتى تقوم الساعة ، فقل إنه آخر من مات من الصحابة . والصغرى موت الانسان فساعة كل انسان موته ، ومنه قوله ﷺ عند هبوب الريح : تخوفت الساعة ، يعنى موته انتهى . وما ذكره عن عبد الله بن أنيس لم أقف عليه ولا هو آخر من مات من الصحابة جزما ، قال الداودي : هذا الجواب من معارض الكلام ، فانه لو قال لهم لا أدري ابتداء مع ما هم فيه من الجفاء وقبل تمكن الإيمان في قلوبهم لارتابوا فعدل الى إعلامهم بالوقت الذى ينقضون م فيه ، ولو كان تمكن الإيمان في قلوبهم لافصح لهم بالمراد . وقال ابن الجوزى : كان النبى ﷺ يتكلم بأشياء على سبيل القياس ، وهو دليل معمول به ، فكانه لما نزلت عليه الآيات في تقريب الساعة كقوله تعالى (أتى أمر الله فلا تستعجلوه) وقوله تعالى (وما أمر الساعة الا كلمح البصر) حمل ذلك على أنها لا تزيد على مئى قرن واحد ، ومن ثم قال فى الدجال ، ان يخرج وأنا فيكم فانا حبيبه ، لجوز خروج الدجال فى حياته ، قال : وفيه وجه آخر ، فذكر نحو ما تقدم . قلت : والاحتمال الذى أبداه بعيد جدا ، والذى قبله هو المتمد ، والفرق بين الخبر عن الساعة وعن الدجال تعيين المدة فى الساعة دونه واقه أعلم . وقد أخبر ﷺ فى أحاديث أخرى حدث بها خواص أصحابه تدل على أن بين بدى الساعة أمورا عظاما كما سيأتى بعضها صريحا وإشارة ، ومضى بعضها فى علامات النبوة . وقال الكرماني : هذا الجواب من الاسلوب الحكيم ، أى دعوا السؤال عن وقت القيامة الكبرى فانها لا يعلمها الا الله واسألوا عن الوقت الذى يقع فيه انقراض عصركم فهو أولى لكم لان معرفتكم به تمهيدكم على ملازمة العمل الصالح قبل فوته ، لأن أحدكم لا يدري من الذى يسبق الآخر . الحديث الثالث ، قوله (حدثنا اسماعيل) هو ابن أبي أويس ، وحلله بمهملتين مفتوحتين ولامين الاولى ساكنة والثانية مفتوحة ، وقد صرح بسماعه من ابن كعب فى الرواية الثانية ، والسند كله مديون ، ولم تختلف الرواة فى الموطأ عن مالك فيه . قوله (ان رسول الله ﷺ مر) بضم الميم على البناء المجهول ولم أقف على اسم المار ولا الممرور بمنازته . قوله (عليه) أى على النبى ﷺ . ووقع فى الموطآت ، الدارقطنى من طريق اسحق بن عيسى عن مالك بلفظ « مر برسول الله ﷺ جنازة ، والباء على هذا بمعنى على وذكر الجنازة باعتبار الميت . قوله (قال مستريح) كذا هنا ووقع فى رواية « فقال » بزيادة الفاء فى أوله ، وكذا فى رواية المحاربى المذكورة ، وكذا للنسائى من رواية وهب بن كيسان عن معبد بن مالك ، وقال فى روايته « كنا جلوسا عند النبى ﷺ اذ طلعت جنازة » . قوله (مستريح ومستراح منه) الوار فيه بمعنى أو ، وهى للتنقيص على ما صرح بمقتضاه فى جواب سؤالهم . قوله (قالوا) أى الصحابة « ولم أقف على اسم السائل منهم بعينه ، إلا أن فى رواية ابراهيم الحربى عند ابن نعيم « قلنا » فيدخل فيهم أبو قتادة فيحتمل أن يكون هو السائل . قوله (ما المستريح والمستراح منه) فى رواية الدارقطنى « وما المستراح منه ، باطادة ما . قوله (من نصب الدنيا وأذاها) زاد النسائى فى رواية وهب بن كيسان « من أوصاب الدنيا ، والأوصاب جمع وصب بفتح الواو والمهمل ثم موحدة وهو دوام الوجع ، ويطلق أيضا على فتور البدن ، والنصب بوزنه لكن أوله نون هو الثوب وزنه ومعناه ، والاذى من عطف الامام على الخاص : قال ابن النين :

يحتمل أن يريد بالمومن التقي خاصة ، ويحتمل كل مؤمن . والفاجر يحتمل أن يريد به الكافر ويحتمل أن يدخل فيه العاصي . وقال الداودي : أما استراحة العباد فلما يأتي به من المنكر فان أنكروا عليه آذام وان تركوه أنموا ، واستراحة البلاد لما يأتي به من المعاصي فان ذلك مما يحصل به الجذب فيقتضي هلاك الحرث والنسل . وتعقب الباجي أول كلامه بأن من ناله أذى لا يأثم بتركه ، لأنه بعد أن ينكر قلبه أو ينكر بوجه لا يناله به أذى ، ويحتمل أن يكون المراد براحة العباد منه لما يقع لهم من ظله ، وراحة الأرض منه لما يقع عليها من غصبها ومنعها من حقها وصرقة في غير وجهه ، وراحة الدواب مما لا يجوز من اتعابها والله أعلم . قوله في الطريق الثانية (يحيى) هو القطان ، وعبد ربه بن سعيد كذا وقع هنا لأبي ذر عن شيوخه الثلاثة وكذا في رواية أبي زيد المروزي ، ووقع عند مسلم عن محمد بن المثني عن يحيى عن عبد الله بن سعيد بن أبي هند ، وكذا أخرجه أبو يعلى من طريق يحيى القطان عن عبد الله بن سعيد لكن لم يذكر جده : وكذا عنده وعند مسلم من طريق عبد الرزاق . وعند الاسماعيل أيضا من طريق عبد الرحمن بن محمد الحارثي قال كل منهما : حدثنا عبد الله بن سعيد ، وكذا أخرجه ابن السكن من طريق عبد الرزاق عن عبد الله بن سعيد بن أبي هند ، وكذا أخرجه أبو نعيم في المستخرج عن طريق إبراهيم الحارثي عن مسدد شيخ البخاري فيه مثله سواء ، قال أبو علي الجبائي : هذا هو الصواب ، وكذا رواه ابن السكن عن الفربري فقال في روايته : عن عبد الله بن سعيد هو ابن أبي هند ، والحديث محفوظ له لا لبس فيه . قلت : وجزم حمادي في الاطراف ، أن البخاري أخرجه لعبد الله بن سعيد بن أبي هند بهذا السند وطاف عليه رواية مسلم ، واسكن الترمذي باب أبي هند لم يقع في شيء من نسخ البخاري . قوله (مستريح ومستراح منه المؤمن يستريح) كذا أورده بدون السؤال والجواب مقتضرا على بهننه ، وأورده الاسماعيل من طريق بشار وأبي موسى عن يحيى القطان ومن طريق عبد الرزاق قال : حدثنا عبد الله بن سعيد ، تاما ولفظه : مر على رسول الله ﷺ بمنزلة ، فذكر مثل سياق مالك لكن قال : فقيل يا رسول الله ما مستريح الخ . تنبيه : مناسبة دخول هذا الحديث في الترجمة أن الميت لا يعدو أحد القسمين إما مستريح وإما مستراح منه وكل منهما يجوز أن يندد عليه عند الموت وأن يخفف ، والاول هو الذي يحصل له سكرات الموت ، ولا يتعاق ذلك بتقواه ولا بفجوره بل ان كان من أهل التقوى ازداد ثوابا والا فكفر عنه بقدر ذلك ثم يستريح من أذى الدنيا الذي هذا عاقبته ، وبؤيد ذلك ما تقدم من كلام عائشة في الحديث الاول ، وقد قال عمر بن عبد العزيز : ما أحب أن يموت على سكرات الموت ، انه لا خير ما يكفر به عن المؤمن . ومع ذلك فالذي يحصل للمؤمن من البشري ومصرة الملائكة بلقائه ورفقهم به وفرحه بلقائه ربه يموت عليه كل ما يحصل له من ألم الموت حتى يصير كأنه لا يحس بشيء من ذلك . الحديث الرابع ، قوله (سفيان) هو ابن عيينة وليس لشيوخه عبد الله بن أبي بكر في الصحيح عن أنس الا هذا الحديث . قوله (يتبع الميت) كذا للمرخني والاكثر ، وفي رواية المستعمل : المرء ، وفي رواية أبي ذر عن الكشي عن : المؤمن ، والاول المعتمد فهو المحفوظ من حديث ابن عيينة وهو كذلك عند مسلم . قوله (يتبعه أهله وماله وعمله) هذا يقع في الأغلب ، ورب ميت لا يتبعه إلا عمله فقط ، والمراد من يتبع جنازته من أهله ورفقته ودوابه على ما جرت به عادة العرب ، واذا انقضى أمر الحيون عليه رجعوا سواء أقاموا بعد الدفن أم لا ، ومعنى بقاء عمله أنه يدخل معه القبر ، وقد وقع في حديث البراء بن عازب الطويل في صفة المسألة في القبر عند احمد

وغيره ففيه « ويأتيه رجل حسن الوجه حسن الثياب حسن الريح فيقول : أبشر بالذي يسرك ، فيقول : من أنت ؟ فيقول : أنا عمك الصالح ، وقال في حق الكافر « ويأتيه رجل قبيح الوجه ، الحديث وفيه « بالذي يسوءك وفيه عمك الخبيث » قال الكرماني : التبعية في حديث أنس بعضها حقيقة وبعضها مجاز ، فيستفاد منه استعمال اللفظ الواحد في حقيقة ومجاز . قلت : هو في الأصل حقيقة في الحس وبطريقه المجاز في البعض ، وكذا المال ، وأما العمل فعل الحقيقة في الجميع وهو مجاز بالنسبة إلى التبعية في الحس . الحديث الخامس . **قوله** (أبو نعمان) هو محمد بن الفضل ، والسند إلى نافع بصريون . **قوله** (إذا مات أحدكم عرض عليه مقعده) كذا الأكثر ، وفي رواية المستعمل والمرحى « على مقعده » وهذا العرض يقع على الروح حقيقة وعلى ما يتصل به من البدن الاتصال الذي يمكن به إدراك التنعيم أو التعذيب على ما تقدم تقريره ، وأبدى القرطبي في ذلك احتمالين : هل هو على الروح فقط ، أو عليها وعلى جزء من البدن ؟ وحكى ابن بطال عن بعض أهل بلدهم أن المراد بالعرض هنا الأخبار بأن هذا موضع جزائكم على أعمالكم عند الله ، وأريد بالتسكير تذكركم بذلك ، واحتج بأن الأجساد تغنى والعرض لا يقع على شيء فإن ، قال : فبان أن العرض الذي يدوم إلى يوم القيامة إنما هو على الأرواح خاصة ، وتعمق بأن حمل العرض على الأخبار عدول عن الظاهر بغير مقتضى لذلك ، ولا يجوز العدول إلا بصارف يصرفه عن الظاهر ، قلت : ويؤيد الحمل على الظاهر أن الخبر ورد على العموم في المؤمن والكافر ، ولو اختص بالروح لم يكن الشهيد في ذلك كبير فائدة لأن روحه منعمة جزوا كما في الأحاديث الصحيحة ، وكذا روح الكافر معذبة في النار جزوا ، فإذا حمل على الروح التي لها اتصال بالبدن ظهرت فائدة ذلك في حق الشهيد وفي حق الكافر أيضا . **قوله** (غدوة وعشية) أي أول النهار وآخره بالنسبة إلى أهل الدنيا . **قوله** (إما النار وإما الجنة) تقدم في الجنائز من رواية مالك بلفظ « أن كان من أهل الجنة فن أهل الجنة ، وتقدم توجيهه في أواخر كتاب الجنائز ؛ وتقدم هناك بحث القرطبي في « المفهم » . ثم إن هذا العرض للمؤمن المتقي والكافر ظاهر ، وأما المؤمن المخلف فيحتمل أيضا أن يعرض عليه مقعده من الجنة التي سيصير إليها . قلت : والانفصال عن هذا الاشكال يظهر من الحديث الذي أخرجه ابن أبي الدنيا والطبراني وصححه ابن حبان من حديث أبي هريرة في قصة السؤال في القبر وفيه « ثم يفتح له باب من أبواب الجنة فيقال له : هذا مقعدك وما أعد الله لك فيها ، فيزداد غبطة وسرورا ، ثم يفتح له باب من أبواب النار فيقال له : هذا مقعدك وما أعد الله لك فيها لو عصيته ، فيزداد غبطة وسرورا ، الحديث وفيه في حق الكافر « ثم يفتح له باب من أبواب النار ، وفيه « فيزداد حسرة وثورا » ، في الموضعين وفيه « لو أطعته ، وأخرج الطبراني عن ابن مسعود « ما من نفس إلا وتنظر في بيت في الجنة وبيت في النار فيرى أهل النار البيت الذي في الجنة فيقال : لو علمتم ، ويرى أهل الجنة البيت الذي في النار فيقال لولا أن من الله عليكم ، ولأحمد عن عائشة ما يؤخذ منه أن رؤية ذلك للنجاة أو العذاب في الآخرة ، فعل هذا بحتمل في المذهب الذي قدر عليه أن يذهب قبل أن يدخل الجنة أن يقال له مثلا بعد عرض مقعده من الجنة : هذا مقعدك من أول وهلة لو لم تذهب ، وهذا مقعدك من أول وهلة لعصيانك ، فسأل الله العفو والعافية من كل بلية في الحياة وبعد الموت أنه ذو الفضل العظيم . **قوله** (فيقال هذا مقعدك حتى تبعث إليه) في رواية الكشميني « عليه » وفي طريق مالك « حتى يبعثك الله إليه يوم القيامة » وقد بينت الإشارة إليه بعد خمسة أبواب . الحديث السادس حديث عائشة في النهي عن سب الأدوات ، تقدم شرحه

مستوفى في أواخر كتاب الجنائز

٤٣ - باب نفخ الصور . قال مجاهد : الصور كميشة البوق . زجرة : صيحة

وقال ابن عباس : النافور للصور . الراجعة : النفخة الأولى . والرادة : النفخة الثانية

٦٥١٧ - حدثني عبد العزيز بن عبد الله قال حدثني إبراهيم بن سعد عن ابن شهاب عن أبي سلمة ابن عبد الرحمن وعبد الرحمن الأعرج أنهما حدثاه أن أبا هريرة قال : استب رجلان من المسلمين ورجل من اليهود فقال المسلم : والذي اصطفى محمدًا على العالمين ، فقال اليهودي : والذي اصطفى موسى على العالمين . قال فضرب المسلم عند ذلك فلعظم وجه اليهودي ، فذهب اليهودي إلى رسول الله ﷺ فأخبره بما كان من أمره وأمر المسلم ، فقال رسول الله ﷺ : لا تخبروني على موسى ، فإن للناس بصفتين يوم القيامة فأكون أول من يفيق ، فإذا موسى بآطش بجانب العرش ، فلا أدري أكان موسى فيمن صيغ فأفاق قبلي ، أو كان ممن استثنى الله عز وجل ،

٦٥١٨ - حدثنا أبو اليان أخبرنا شعيب حدثنا أبو الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة قال : قال النبي ﷺ : يصعق الناس حين يصعقون ، فأكون أول من قام ، فإذا موسى آخذ بالعرش ، فأدري أكان فيمن صعق ، . رواه أبو سعيد عن النبي ﷺ

قوله (باب نفخ الصور) تذكر ذكره في القرآن في الانعام والمؤمنين والنمل والذوق وغيرها ، وهو بضم المهملة وسكون الواو ، وثبت كذلك في القراءات المشهورة والأحاديث ، وذكر عن الحسن البصري أنه قرأها بفتح الواو جمع صورة وتأوله على أن المراد النفخ في الاجساد لتماد اليها الارواح ، وقال أبو حنيفة في المجاز : يقال الصور بمعنى يسكون الواو جمع صورة كما يقال سور المدينة جمع سورة قال الشاعر : لما أتى خبر الزبير تواضعت سور المدينة ، فيستوى معنى القراءتين . وحكى مثله الطبري عن قوم وزاد : كالصوف جمع صوفة ، قالوا والمراد النفخ في الصور وهي الاجساد لتماد فيها الارواح كما قال تعالى (ونفخت فيه من روحي) واتقرب قوله جمع ، بأن هذه أسماء اجناس لا مجموع ، وبالبالغ النحاس وغيره في الرد على التأويل ، وقال الأزهري : انه خلاف ما عليه أهل السنة والجماعة . قلت : وقد أخرج أبو الشيخ في كتاب العظمة ، من طريق وهب بن منبة من قوله قال : خلق الله الصور من لؤلؤة بيضاء في صفاء الزجاج ، ثم قال للعرش : خذ الصور فتعاق به . ثم قال : كن ، فكان اسرافيل ، فأمره أن يأخذ الصور ، فأخذه وبه ثقب بعدد كل روح مخلوقة ونفس منفوسة . فذكر الحديث وفيه ثم تجمع الارواح كلها في الصور ، ثم يأمر الله اسرافيل فينفخ فيه فتدخل كل روح في جسدها ، فعلى هذا فالنفخ يقع في الصور أولا ليصل النفخ بالروح الى الصور وهي الاجساد ، فاضافة النفخ الى الصور الذي هو اقرن حقيقة ، وإلى الصور التي هي الاجساد مجاز . قوله (قال مجاهد الصور كميشة البوق) وصله

الفريابي من طريق ابن أبي نجيع عن مجاهد ، قال في قوله تعالى (ونفخ في الصور) قال كهيئة البوق . وقال صاحب الصحاح : البوق الذي يزر به وهو معروف ، ويقال للباطل ، بمعنى يطاق ذلك عليه مجازاً . لكونه من جنس الباطل . تنبيه : لا يلزم من كون الشيء مذموماً أن لا يشبه به المدح ، فقد وقع تشبيه صوت الوحي بصلة الجرس مع النهي عن استصحاب الجرس كما تقدم تقريره في بدء الوحي ، والصواب إنما هو قرنه كما جاء في الأحاديث المرفوعة ، وقد وقع في قصة بدء الأذان بلفظ البوق والقرن في الآلة التي يستعملها اليهود للأذان ، ويقال إن الصور اسم القرن بلغة أهل اليمن وشاهده قول الشاعر :

نحن نفخناهم غداة النعمين نفاهاً شديداً لا كنفطاح الصورين

وأخرج أبو داود والترمذي وحسنه والنسائي وصححه ابن حبان والحاكم من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص قال : جاء أعرابي إلى النبي ﷺ فقال : ما الصور ؟ قال : قرن ينفخ فيه ، والترمذي أيضاً وحسنه من حديث أبي سعيد مرفوعاً : كيف أنعم وصاحب الصور قد التفتم القرن ، واستمع الأذن متى يؤمر بالنفخ ، وأخرجه الطبراني من حديث زيد بن أرقم وابن مردويه من حديث أبي هريرة ، ولأحمد والبيهقي من حديث ابن عباس وفيه جبريل عن يمينه وميكائيل عن يساره وهو صاحب الصور يعني إسرافيل ، وفي أسانيد كل منهما مقال . والحاكم بسند حسن عن يزيد بن الأصم عن أبي هريرة رفعه ، أن طرف صاحب الصور منذ وكل به مستعد ينظر نحو العرش مخافة أن يؤمر قبل أن يرتد إليه طرفه كأن عينية كوكبان دربان ، . قوله (زجرة : صيحة) هو من تفسير مجاهد أيضاً ، وصلة الفريابي من طريق ابن أبي نجيع عن مجاهد في قوله تعالى (فانما هي زجرة واحدة فاذا هم ينظرون) قال : صيحة . وفي قوله تعالى (فانما هي زجرة واحدة فاذا هم بالسامرة) قال : صيحة . قالت : وهي عبارة عن نفخ الصور النفخة الثانية ، كما دبر بها عن النفخة الأولى في قوله تعالى (ما ينظرون إلا صيحة واحدة تأخذهم) الآية . قوله (قال ابن عباس : الناظر الصور) وصلة الطبري وابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله تعالى (فاذا نقر في الناقور) قال : الصور ، ومعنى نقر نفخ قاله في الأساس . وأخرج البيهقي من طريق أخرى عن ابن عباس في قوله تعالى (فاذا نقر في الناقور) قال : قال رسول الله ﷺ : كيف أنعم وقد التفتم صاحب القرن ، الحديث . تنبيه : اشتهر أن صاحب الصور إسرافيل عليه السلام ، ونقل فيه الحلبي الإجماع ، ووقع التصريح به في حديث وهب بن منبه المذكور وفي حديث أبي سعيد عند البيهقي وفي حديث أبي هريرة عند ابن مردويه وكذا في حديث الصور الطويل الذي أخرجه عبد بن حميد والطبري وأبو يعلى في السكيد والطبراني في الطرالات وعلي بن معبد في كتاب الطاعة والمعصية والبيهقي في البعث من حديث أبي هريرة ، ومداره على اسماعيل بن رافع ، واضطرب في سنده مع ضعفه فرواه عن محمد بن كعب القرظي تارة بلا واسطة وتارة بواسطة رجل مبهم ومحمد بن أبي هريرة تارة بلا واسطة وتارة بواسطة رجل من الانصار مبهم أيضاً ، وأخرجه اسماعيل بن أبي زياد الشامى أحد الضعفاء أيضاً في تفسيره عن محمد بن عجلان عن محمد بن كعب القرظي ، واعترض مغلطاي على عبد الحق في تضعيفه الحديث باسماعيل بن رافع وخفي عليه أن الشامى أضعف منه ولعله سرقه منه فالأصح ما بن عجلان ، وقد قال الدارقطني : إنه متروك ، يضع الحديث ، وقال الخليلي : شيخ ضعيف شحن

تفسيره بما لا يتابع عليه . وقال الحافظ عماد الدين بن كثير في حديث الصور : جمعه اسماعيل بن رافع من عدة آثار وأصله عنده عن أبي هريرة ، فساقه كله مساقاً واحداً . وقد صحح الحديث من طريق اسماعيل بن رافع القاضي أبو بكر بن العربي في سرانجه وتبعه القرطبي في التذكرة ، وقول عبد الحق في تضعيفه أولى وضعفه قبله البيهقي فوقع في هذا الحديث عند علي بن معبد ، أن الله خلق الصور فاعطاه إسماعيل فهو واضعه على فيه شاخص ببصره إلى العرش ، الحديث ، وقد ذكرت ما جاء عن وهب بن منبه في ذلك فلم له أصله . وجاء أن الذي ينفخ في الصور غيره ففي الطبراني الاوسط عن عبد الله بن الحارث وكنا عند عائشة فقالت يا كعب أخبرني عن إسماعيل ، فذكر الحديث وفيه : وملك الصور جاث على إحدى ركبتيه وقد نصب الأخرى يلمتقم الصور عنيا ظهره شاخصاً ببصره إلى إسماعيل . وأمر إذا رأى إسماعيل قد ضم جناحيه أن ينفخ في الصور ، فقالت عائشة سمعته من رسول الله ﷺ ، ورجاله ثقات إلا علي بن زيد بن جعدان ففيه ضعف ، فإن ثبت حمل علي أنهما جميعاً ينفخان ، وبؤيده ما أخرجه هشام بن السري في كتاب الزهد بسند صحيح لكنه موقوف على عبد الرحمن بن أبي عمرة قال : ما من صباح إلا ومهلكان موكلان بالصور ، ومن طريق عبد الله بن خزيمة مثله وزاد : ينتظران متى ينفخان ، ونحوه عند أحمد من طريق سليمان التيمي عن أبي هريرة عن النبي ﷺ أو عن عبد الله بن عمرو عن النبي ﷺ قال : ينفخان في السماء الثانية رأس أحدهما بالشرق ورجلاه بالمغرب . أو قال بالعكس . ينتظران متى يؤمران أن ينفخا في الصور فينفخا ، ورجاله ثقات وأخرجه الحاكم من حديث عبد الله بن عمرو بغير شك ، ولابن ماجه والبخاري من حديث أبي سعيد رفعه : أن صاحبي الصور بأيديهما قرنان يلاحظان النظر متى يؤمران ، وعلى هذا ف قوله في حديث عائشة : أنه إذا رأى إسماعيل ضم جناحيه نفخ أنه ينفخ النفخة الأولى وهي نفخة الصعق ثم ينفخ إسماعيل النفخة الثانية وهي نفخة البعث . قوله (الراجعة النفخة الأولى والرافدة النفخة الثانية) هو من تفسير ابن عباس أيضاً ، وصلة الطبري أيضاً وابن أبي حاتم بالسند المذكور ، وقد تقدم بيانه في تفسير سورة النازعات ، وبه جزم الفراء وغيره في معاني القرآن ، وعن مجاهد قال : الراجعة الزلزلة والرافدة الدككة ، أخرجه الفريابي والطبري وغيرهما عنه ، ونحوه في حديث الصور الطويل ، قال في رواية علي بن معبد : ثم تخرج الأرض وهي الراجعة فتكون الأرض كالسفينة في البحر تضربها الأمواج . ويمكن الجمع بأن الزلزلة تنفخ عن نفخة الصعق . ثم ذكر المصنف حديث أبي هريرة : أن الناس يصعقون ، وقد تقدم شرحه في قصة موسى عليه السلام من أحاديث الأنبياء ، وذكرت فيه ما نقل عن ابن حزم أن النفخ في الصور يقع أربع مرات ، وتعقب كلامه في ذلك ، ثم رأيت في كلام ابن العربي أنها ثلاث : نفخة الفزع كما في النمل ، ونفخة الصعق كما في الزمر ، ونفخة البعث وهي المذكورة في الزمر أيضاً . قال القرطبي : والصحيح أنهما نفختان فقط لثبوت الاستثناء بقوله تعالى (إلا من شاء الله) في كل من الآيتين ، ولا يلزم من مغايرة الصعق للفزع أن لا يحصل مآ من النفخة الأولى ، ثم رجعت مستند ابن العربي في حديث الصور الطويل فقال فيه : ثم ينفخ في الصور ثلاث نفخات نفخة الفزع ونفخة الصعق ونفخة القيام لرب العالمين ، أخرجه الطبري هكذا مختصراً ، وقد ذكرت أن سنده ضعيف ومضطرب ، وقد ثبت في صحيح مسلم من حديث عبد الله بن عمرو أنهما نفختان ولفظه في أثناء حديث مرفوع : ثم ينفخ في الصور فلا يصعقه أحد إلا أصفى ابتاً ورفع ليتأثم يرسل الله مطراً كأنه طلثت من أجساد الناس ثم ينفخ فيه أخرى فإذا هم قيام ينظرون ، وأخرج البيهقي بسند

قوى من ابن مسعود موقوفاً ثم يقوم ملك الصور بين السماء والارض فينفخ فيه ، والصور قرن ، فلا يتيقن خلق في السموات ولا في الارض الامات الا من شاء ربك ، ثم يكون بين النفختين ما شاء الله أن يكون ، وفي حديث اوس بن اوس الثقفي رفعه : ان افضل ايامكم يوم الجمعة فيه الصدقة وفيه النفخة ، الحديث أخرجه احمد وابو داود والنسائي وصححه ابن خزيمة وابن حبان والحاكم ، وقد تقدم في تفسير سورة الزمر من حديث أبي هريرة د بين النفختين أربعون ، وفي كل ذلك دلالة على أنهما نفختان فقط وقد تقدم شرحه هناك ، وفيه شرح قول أبي هريرة لما قيل له أربعون سنة د آيت ، بالمرحلة ومعناه امتنعت من تبييته لاني لا أعلمه فلا أخوض فيه بالرأى ، وقال القرطبي في التذكرة : يحتمل قوله امتنعت أن يكون عنده علم منه واسكنه لم يفسره لأنه لم تدع الحاجة الى بيانه ، ويحتمل أن يريد امتنعت أن أسأل عن تفسيره ، فعلى الثاني لا يكون عنده علم منه ، قال : وقد جاء أن بين النفختين أربعين عاماً . قلت : وقع كذلك في طريق ضعيف عن أبي هريرة في تفسير ابن مردويه ، وأخرج ابن المبارك في الرقاق ، من مرسل الحسن د بين النفختين أربعون سنة : الاولى يميت الله بها كل حي ، والاخرى يحيي الله بها كل ميت ، ونحوه عند ابن مردويه من حديث ابن عباس وهو ضعيف أيضاً ، وعنده أيضاً ما يدل على أن أبا هريرة لم يكن عنده علم بالتهيئين ، فأخرج عنه بسند جيد أنه لما قالوا د أربعون ماذا ، قال د هكذا سمعت . وأخرج الطبري بسند صحيح عن قتادة فذكر حديث أبي هريرة منقطعاً ثم قال د قال أصحابي : ما سألناه عن ذلك ولا زادنا عليه ، غير أنهم كانوا يرون من رأيهم أنها أربعون سنة ، وفي هذا نقب على قول الحليمي : انفخت الروايات على أن بين النفختين أربعين سنة . قلت وجاء فيما يصنع بالموتى بين النفختين ما وقع في حديث الصور الطويل أن جميع الأحياء اذا ماتوا بهد النفخة الاولى ولم يبق الا الله قال سبحانه : أنا الجبار لمن الملك اليوم ؟ فلا يجيبه أحد ، فيقول : لله الواحد القهار . وأخرج النحاس عن طريق أبي وائل عن عبد الله أن ذلك يقع بعد المشرق ، ورجحه . ورجح القرطبي الاول . ويمكن الجمع بأن ذلك يقع مرتين وهو أولى . وأخرج البيهقي عن طريق أبي الوهراء : كنا عند عبد الله بن مسعود فذكر الدجال الى أن قال د ثم يكون بين النفختين ما شاء الله أن يكون : فليس في بني آدم خلق الا في الارض منه شيء ، قال فبرسل الله ماء من تحت العرش فتنبت جسامتهم ولحانهم من ذلك الماء كما تنبت الارض من الزى ، ورواته ثقات . الا أنه موقوف . (تنبيه) : اذا نقرر أن النفخة للخروج من القبور فكيف نسميها الموتى ؟ والجواب : يجوز أن تكون نفخة البعث تناول الى أن يتكامل إحيائهم شيئاً بعد شيء ، وتقدم اللسان في قصة موسى بما ورد في تعيين من استثنى الله تعالى في قوله تعالى ﴿ فصعق من في السموات ومن في الارض الا من شاء الله ﴾ وحاصل ما جاء في ذلك عشرة أقوال : الاول أنهم الموتى كلهم لكونهم لا إحساس لهم فلا يصعقون ، والى هذا جرح القرطبي في المفهم ، وفيه ما فيه ، ومستفاده أنه لم يرد في تعيينهم خبر صحيح ، وتعبه صاحبه القرطبي في التذكرة ، (١) فقال قد صح فيه حديث أبي هريرة ، وفي الزهد لحناد بن السري عن سعيد بن جبير موقوفاً هم الشهداء وسنده الى سعيد صحيح . وسأذكر حديث أبي هريرة في الذي بعاء د وهذا هو قول الثاني . الثالث الانبياء والى ذلك جرح البيهقي في تأويل الحديث في تجويزه أن يكون موسى من استثنى الله ، قال : ووجهه

عندى أنهم أحياء عند ربهم كالشهداء فإذا نفخ في الصور النفخة الأولى صدقوا ثم لا يكون ذلك موتاً في جميع معانيه
 إلا في ذهاب الاستعمار ، وقد جاوز النبي ﷺ أن يكون موسى عن استثنى الله ، فإن كان منهم فانه لا يذهب
 استعمارهم في تلك الحالة بسبب ما وقع له في صدقة الطور . ثم ذكر امر سعيد بن جبير في الشهداء وحديث أبي
 هريرة عن النبي ﷺ أنه سأل جبريل عن هذه الآية من الذين لم يشأ الله أن يصدقوا ؟ قال : هم شهداء الله عز وجل
 صحبه الحاكم ورواته ثقات ورجحه الطبري . الرابع قال يحيى بن سلام في تفسيره : بلغني أن آخر من يبق جبريل
 وميكائيل واسرافيل وملك الموت ثم يموت الثلاثة ثم يقول الله لملك الموت مت فيموت . قلت : وجاء نحو هذا
 مسنداً في حديث أنس أخرجه البيهقي وابن مردويه بلفظ : فكان عن استثنى الله ثلاثة جبريل وميكائيل وملك
 الموت ، الحديث وسنده ضعيف ؛ وله طريق أخرى عن أنس ضعيفة أيضاً عند الطبري وابن مردويه وسياقه أتم ،
 وأخرج الطبري بسند صحيح عن اسماعيل السدي ، ووصله اسماعيل بن أبي زياد الشامى في تفسيره عن ابن عباس
 مثل يحيى بن سلام ، ونحوه عن سعيد بن المديب أخرجه الطبري وزاد : ليس فيهم حلة العرش لأنهم فوق
 السماوات . الخامس يمكن أن يؤخذ مما في الرابع . السادس الأربعة المذكورون وحلة العرش ، وقع ذلك في حديث
 أبي هريرة الطويل المعروف بحديث الصور ، وقد تقدمت الإشارة إليه وأن سنده ضعيف مضطرب ، وعن كعب
 الأحبار نحوه وقال : هم اثنا عشر ، أخرجه ابن أبي حاتم وأخرجه البيهقي من طريق زيد بن أسلم مقطوعاً ورجاله
 ثقات . وجمع في حديث الصور بين هذا القول وبين القول أنهم الشهداء ، ففيه : فقال أبو هريرة يا رسول الله فن
 استثنى حين الفرح ؟ قال : الشهداء ، ثم ذكر نفخة الصعق على ما تقدم . السابع موسى وحده أخرجه الطبري بسند
 ضعيف عن أنس وعن قتادة ، وذكره الثعلبي عن جابر . الثامن الولدان الذين في الجنة والطور العيين . التاسع هم
 وغرر الجنة والنار وما فيها من الحيات والعقارب حكامها الثعلبي عن الضحاك بن مزاحم . العاشر الملائكة كلهم
 جزم به أبو محمد بن حزم في الملل والنحل ، فقال : الملائكة أرواح لا أرواح فيها فلا يموتون أصلاً . وأما
 ما وقع عند الطبري بسند صحيح عن قتادة قال قال الحسن يستثنى الله وما يدع أحداً إلا أذاقه الموت فيمكن أن يعد
 قولاً آخر . قال البيهقي استضعف بعض أهل النظر أكثر هذه الأقوال لأن الاستثناء وقع من سكان السماوات
 والارض ومؤلاء ليسوا من سكانها لأن العرش فوق السموات لحملته ليسوا من سكانها وجبريل وميكائيل من
 الصافين حول العرش ولأن الجنة فوق السماوات والجنة والنار عالمان بانفرادهما خلفاً للبقاء ، ويدل على أن
 المستثنى غير الملائكة ما أخرجه عبد الله بن أحمد في زوائد المسند وصححه الحاكم من حديث لقيط بن عامر مطولاً
 وفيه : يلبثون ما لبثتم ثم تبعث الصائحة فلعمري إلهك ما تدع على ظهرها من أحد الامات حتى الملائكة الذين مع
 ربك . قوله في رواية أبي الزناد عن الأخرج (فما أدري أكان فيمن صدق) كذا أورده مختصراً وبقيته : أم
 لا ، أورده الاسماعيل من طريق محمد بن يحيى عن شيخ البخاري فيه . قوله (رواه أبو سعيد) يعني الحدرى (عن
 النبي ﷺ) يعني أصل الحديث ، وقد تقدم موصولاً في كتاب الأشخاص وفي قصة موسى من أحاديث الانبياء
 وذكرت شرحه في قصة موسى أيضاً

٦٥١٩ - **حديث** محمد بن مقاتل أخبرنا عبد الله أخبرنا يونس عن الزهري عن أبي سلمة حدثني سعيد بن المسيب عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال يقبض الله الأرض ويطوى السماء بيمينه ثم يقول : أنا الملك ، أين ملوك الأرض ؟

٦٥٢٠ - **حديث** يحيى بن بكير حدثنا الليث عن خالد عن سعيد بن أبي هلال عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن أبي سعيد الخدري قال النبي ﷺ تكون الأرض يوم القيامة خبزة واحدة يتكفؤها الجبار يده كما تكفأ أحدكم خبزته في السفر نزلاً لأهل الجنة . فأتى رجل من اليهود فقال : بارك الرحمن عليك يا أبا القاسم ألا أخبرك بنزل أهل الجنة يوم القيامة ؟ قال بلى . قال تكون الأرض خبزة واحدة كما قال النبي ﷺ فنظر النبي ﷺ إليهم ضحك حتى بدت نواجذه ، ثم قال : ألا أخبرك بأدهمهم ؟ قال : إدهمهم بالأم ونون . قالوا : وما هذا ؟ قال : نور ونون ، يأكل من زائدة كيدهما سبعون ألفاً .

٦٥٢١ - **حديث** سعيد بن أبي مسرمة أخبرنا محمد بن جعفر قال حدثني أبو حازم قال سمعت سهل بن سعيد قال « سمعت النبي ﷺ يقول : يُحْشَرُ النَّاسُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى أَرْضٍ بِيضَاءٍ عَفْرَاءٍ كَقُرْصَةِ النِّقَمِ . قال سهل - أو غيره - ليس فيها تعلم لأحد »

قوله (باب يقبض الله الأرض يوم القيامة) لما ذكر ترجمة تفخ الصور أشار إلى ما وقع في سورة الزمر قبل آية النفخ (وما قدروا الله حق قدره ، والأرض جميعاً قبضته يوم القيامة) الآية وفي قوله تعالى (فإذا نفخ في الصور نفخة واحدة وحملت الأرض والجبال فدكتا دكة واحدة) ما قد يتمسك به أن قبض السماوات والأرض يقع بعد النفخ في الصور أو معه وسيأتي . **قوله** (رواه نافع عن ابن عمر عن النبي ﷺ) سقط هذا التعليق هنا في رواية بعض شيوخ أبي زر ، وقد وصله في كتاب التوحيد ، ويأتي شرحه هناك إن شاء الله تعالى . ثم ذكر في الباب ثلاثة أحاديث : الحديث الأول ، **قوله** (عبد الله) هو ابن المبارك ويونس هو ابن يزيد . **قوله** (عن أبي سلمة) كذا قال يونس ، وعاله ، عبد الرحمن بن خالد فقال : عن الزهري عن سعيد بن المسيب ، كما تقدم في تفسير سورة الزمر ، وهذا الاختلاف لم يتعرض له الدارقطني في « العلل » . وقد أخرج ابن خزيمة في كتاب التوحيد الطريقتين وقال : هما محقرتان عن الزهري ، وسأشيع القول فيه إن شاء الله تعالى في كتاب التوحيد مع شرح الحديث إن شاء الله تعالى ، وأقتصر هنا على ما يتعاقب بتبديل الأرض لمناسبة الحال . **قوله** (يقبض الله الأرض ويطوى السماء بيمينه) زاد في رواية ابن وهب عن يونس « يوم القيامة ، قال عياض : هذا الحديث جاء في الصحيح على ثلاثة ألفاظ . القبض ، والطي ، والاختد . وكلها بمعنى الجمع ، فإن السماوات مبسوطة والأرض مدحوة مدودة ، ثم رجع ذلك إلى معنى الرفع والإزالة والتبديل ، فعاد ذلك إلى ضم بعضها إلى بعض وإبادتها ، فهو تمثيل لصفة قبض هذه المخلوقات وجمعها بمد بطاها وتفرقها دلالة على المقبوض

والمبسوط لأعلى البسط والقبض ، وقد يحتمل أن يكون إشارة الى الاستيعاب انتهى . وسيأتى مزيد بيان لذلك في كتاب التوحيد ان شاء الله تعالى . وقد اختلف في قوله تعالى (يوم تبدل الارض غير الارض والسموات) هل المراد ذات الأرض وصفتها أو تبدل صفاتها فقط ، وسيأتى بيانه في شرح ثالث احاديث هذا الباب ان شاء الله تعالى .

الحديث الثاني ، قوله (من خالده) هو ابن يزيد ، وفي رواية شعيب بن الليث عن أبيه « حدثني خالد بن يزيد ، والسند كله بصريون الى سعيد ، ومنه الى منتهى مدنيون : قوله (تكون الارض يوم القيامة) يعنى أرض الدنيا (خبزة) بضم الخاء المعجمة وسكون الواو وفتح الزاي ، قال الخطابي : الخبزة الطيلة بضم المهملة وسكون اللام وهو صجين يوضع في الحفرة بعد ايقاد النار فيها ، قال : والناس يسمونها الملة بفتح الميم وتشديد اللام ، وانما الملة الحفرة نفسها . قوله (يتكفؤا الجبار) بفتح المثناة والكاف وتشديد الميم المفتوحة بعدها هوة أى يميلها ، من كفأت الإناء اذا قلبته ، وفي رواية مسلم « يكفؤها ، بسكون الكاف . قوله (كما يكفأ أحدكم خبزته في السفر) قال الخطابي : يعنى خبز الملة الذى يصنعه المسافر ، فانها لا تدعى كما تدعى الرقاقة وإنما تقلب على الأيدي حتى تستوى ، وهنا على أن السفر بفتح المهملة والفاء ، ورواه بعضهم بضم أوله جمع سفرة وهو الطعام الذى يتخذ للمسافر ، ومنه سميت السفرة . قوله (نزلا لأهل الجنة) الزل بضم النون وبالزاي وقد تسكن . ما يقدم للضيف وللمسكر ، يطلق على الرزق وعلى الفضل ويقال أصلح للقوم نزلهم أى ما يصلح أن ينزلوا عليه من الغذاء وعلى ما يجعل للضيف قبل الطعام وهو اللائق هنا ، قال الداودى : المراد أنه يأكل منها من سيصير الى الجنة من أهل المحشر ، لا أنهم لا يأكلونها حتى يدخلوا الجنة . قلت : وظاهر الخبر بخلافه ، وكأنه بنى على ما أخرجه الطبري عن سعيد بن جبير قال : تكون الارض خبزة بيضاء بأكل المؤمن من تحت قدميه . ومن طريق أبي مهران عن محمد بن كعب أو محمد بن قيس نحوه ، وللبهقي بسند ضعيف عن عكرمة تبدل الارض مثل الخبزة يأكل منها أهل الاسلام حتى يفرغوا من الحساب . وعن أبي جعفر الباقر نحوه . وسأذكر بقية ما يتعلق بذلك في الحديث الذى بعده .

ونقل الطبري عن البيضاوى أن هذا الحديث مشكل جدا لا من جهة إنكار صنع الله وقدرته على ما يشاء ، بل لعدم التوفيق على قلب جرم الارض من الطبع الذى عليه الى طبع المعلوم والمأكول ، مع ما ثبت في الآثار أن هذه الارض تصير يوم القيامة نارا وتنضم الى جهنم ، فإل فالوجه فيه أن معنى قوله خبزة واحدة أى كخبزة واحدة من فاتها كذا وكذا ، وهو نظير ما في حديث سهل يعنى المذكور بعده كقرصة النقي ، فغضب المثل بها لاستدارتها وبياضها ، فغضب المثل في هذا الحديث بخبزة تشبه الارض في معنيين : أحدهما بيان الهيئة التى تكون الارض عليها يومئذ ، والآخر بيان الخبزة التى يهبها الله تعالى نزلا لأهل الجنة وبيان عظم مقاديرها ابتداء واختراعا . قال الطبري : وإنما دخل عليه الاشكال لانه رأى الحديثين في باب المحشر فظن أنهما انتهى واحد . وليس كذلك وإنما هذا الحديث من باب وحديث سهل من باب ، وأيضا فالتشبيه لا يمتلزم المشاركة بين المشبه والمشبّه به في جميع الأوصاف بل يكفي حصوله في البعض ، وتقريره أنه شبه أرض المحشر بالخبزة في الاستواء والبياض ، وشبه أرض الجنة في كونها نزلا لأهلها ومهيأة لهم تكربة بعبادة الراكب زاده يقنع به في سفره . قلت : آخر كلامه بقرر ما قال القاضى أن كون أرض الدنيا تصير نارا محمول على حقيقته ، وأن كونها تصير خبزة يأكل منها أهل الموقف محمول على المجاز والآثار التى أوردتها عن سعيد بن جبير وغيره نرد عليه . والاولى الحمل على الحقيقة مهما أمكن ،

وقدرة الله تعالى صالحة لذلك ، بل اعتقاد كونه حقيقة أبلغ وكون أهل الدنيا (١) ويستفاد منه أن المؤمنين لا يعاقبون بالجور في طول زمان المواقف ، بل يقاب الله لهم بقدرته طبع الارض حتى يأكلوا منها من تحت أقدامهم ما شاء الله بغير علاج ولا كلفة ، ويكون معنى قوله « نزل لأهل الجنة ، أى الذين يصيرون الى الجنة أعم من كون ذلك يقع بعد الدخول اليها أو قبله ، والله أعلم . قوله (فأتى رجل) في رواية الكشميني « فأتاه » . قوله (من اليهود) لم أقف على اسمه . قوله (فنظر النبي ﷺ إلينا ثم ضحك) يريد أنه أعجبه اخبار اليهودي عن كتابهم بنظر ما أخبر به من جهة الوحى ، وكان يعجبه موافقة أهل الكتاب فيما لم ينزل عليه فكيف بموافقتهم فيما أنزل عليه . قوله (حتى يدت نواجزه) بالنون والجيم والذال المعجمة جمع ناجذ وهو آخر الاضراس ، ولكل انسان أربع نواجز . وتطلق النواجز أيضا على الاثياب والاضراس . قوله (ثم قال) في رواية الكشميني « فقال ، قوله (ألا أخبرك) في رواية مسلم « ألا أخبركم » . قوله (بادامهم) أى ما يؤكل به الخبز . قوله (بالام) بفتح الموحدة بغير همز وقوله (ونون) أى بلفظ أول السورة . قوله (قالوا) أى الصحابة ، وفي رواية مسلم « فقالوا » . قوله (ما هذا) في رواية الكشميني « وما هذا ، بزيادة واو » . قوله (قال ثور ونون) قال الخطابي هكذا رويہ لنا ، وتأملت النسخ المسموعة من البخارى من طريق حماد بن شاكر وإبراهيم بن معقل والفربرى فإذا كلها على نحو واحد . قلت : وكذا عند مسلم وكذا أخرجه الاسماعيل وغيره ، قال الخطابي : فأما نون فهو الحوت على ما فسر في الحديث ، وأما بالام فدل التفسير من اليهودي على أنه اسم للثور ، وهو لفظ مبهم لم ينتظم ولا يصح أن يكون على التفرقة اسما لشيء ، فيشبه أن يكون اليهودي أراد أن يعنى الاسم فقطع الهجاء وتقدم أحد الحرفين ، وإنما هو في حق الهجاء لام ياء هجاء لاى بوزن لهى وهو الثور الوحشى وجمعه آلاء بثلاث همزات ووزن أحبال فصحفوه فقالوا بالام بالموحدة وإنما هو بالياء آخر الحروف وكتبوه بالهجاء فأشكل الامر . هذا أقرب ما يقع لى فية ، إلا أن يكون إنما عبر عنه بلسانه ويكون ذلك بلسانهم ، وأكثر العبرانية فيما يقوله أهل المعرفة مقلوب على لسان العرب بتقديم فى الحروف وتأخير ، والله أعلم بصحته . وقال عياض : أورد الحميدى فى اختصاره يعنى الجمع بين الصحيحين هذا الحديث بلفظ بالآى بكسر الموحدة وألف وصل ولام ثقيلة به — مدها همزة مفتوحة خفيفة بوزن الوحى ، والآى الثور الوحشى ، قال : ولم أر أحداً رواه كذلك فاعله من إصلاحه ، وإذا كان هكذا بقيت الميم واحدة إلا أن يدعى أنها حرفت عن الياء المنصورة ، قال : وكل هذا غير مسلم لما فيه من التكلف والتعسف ، قال : وأولى ما يقال فى هذا أن تبقى الكلمة على ما وقع فى الرواية ويحمل على أنها عبرانية ، ولذلك سأل الصحابة اليهودي عن تفسيرها ولو كان الآى لمرفوها لأنها من لسانهم . وجزم النوى بهذا فقال : هى لفظة عبرانية معناها ثور . قوله (يأكل من ذائدة كبدهما سبعون ألفاً) قال عياض زيادة الكبد وزائدتها هى القطعة المنفردة المتعلقة بها وهى أطيبه ولهذا خص بأكلها السبعون ألفاً وأعلمهم الذين يدخلون الجنة بغير حساب فضلوا بأطيب النزل ، ويحتمل أن يكون عبر بالسبعين عن العدد الكثير ولم يرد الحصر فيها ، وقد تقدم فى أبواب الهجرة قبيل المغازى فى مسائل عبد الله بن سلام أن أول طعام يأكله أهل الجنة زيادة كبد الحوت ، وأن عند مسلم فى حديث ثوبان « تحفة أهل الجنة زياده

كبد النون ، وفيه د غداؤم على أثرها أن ينحر لهم نور الجنة الذي كان يأكل من أطرافها ، وفيه د وشرابهم عليه من عين تسمى سلسيلا ، وأخرج ابن المبارك في د الزهد ، بسند حسن عن كعب الأحبار : أن الله تعالى يقول لأهل الجنة إذا دخلوها : إن لكل ضيف جزورا وإني أجزركم اليوم حرثاً وثوراً ، فيجزر لأهل الجنة . الحديث الثالث ، قوله (محمد بن جعفر) أي ابن أبي كثير ، وأبو حازم هر سلة بن دينار . قوله (يحشر الناس) بضم أوله . قوله (أرض عفراء) قال الخطابي العفر بياض ليس بالناصع ، وقال عياض : العفر بياض يضرب إلى حمرة قليلا ومنه سمي عفر الأرض زهر وجهها . وقال ابن فارس : معنى عفراء خالصة البياض . وقال الداودي : شديدة البياض . كذا قال الأول هو المعتمد . قوله (كقرصة النقي) بفتح النون وكسر الفاف أي الدقيق النقي من الغش والنخال قاله الخطابي . قوله (قال سهل أو غيره ليس فيما علم لأحد) هو مرصود بالسند المذكور ، وسهل هو راوي الخبر وأولئك ، والغير المجهول لم أنف على تسميته . ويقع هذا الكلام الأخير لمسلم من طريق خالد بن مخلد عن محمد بن جعفر مدرجا بالحديث ولفظه د ليس فيها علم لأحد ، ومثله لسعيد بن منصور عن ابن أبي حازم عن أبيه ، والعلم والمعلم بمعنى واحد ، قال الخطابي : يريد أنها مستوية . والمعلم بفتح الميم واللام بينهما مهملة ساكنة هو الشيء الذي يستدل به على الطريق . وقال عياض : المراد أنها ليس فيها علامة سكنى ولا بناء ولا أثر ولا شيء من العلامات التي يتعدى بها في الطرقات كالجلبل والمنخرة البارزة . وفيه تعريض بأرض الدنيا وأنها ذهب وانقطعت العلاقة منها . وقال الداودي : المراد أنه لا يجوز أحد منها شيئاً إلا ما أدرك منها : وقال أبو محمد ابن أبي حمزة : فيه دليل على عظيم القرة ، والاعلام بجزئيات يوم القيامة ليسكون السامع على بصيرة فيخلص نفسه من ذلك المول لان في معرفة جزئيات الشيء قبل وقوعه رباضة النفس وحملها على ما فيه خلاصتها بخلاف مجيء الامر بغتة ، وفيه إشارة إلى أن أرض الموقف أكبر من هذه الأرض الموجودة جدا ، والحكمة في الصفة المذكورة أن ذلك اليوم يوم عدل وظهور حق فانتضت الحكمة أن يكون المحل الذي يقع فيه ذلك طاهرا عن عمل المعصية والظلم ، وليكون تجليه سبحانه على عباده المؤمنين على أرض تليق بعظمته ؛ ولأن الحكم فيه إنما يكون لله وحده فناسب أن يكون المحل خالصاً له وحده : انتهى ملخصاً . وفيه إشارة إلى أن أرض الدنيا أضحت وأعدمت وأن أرض الموقف تجددت . وقد وقع السلف في ذلك خلاف في المراد بقوله تعالى (يوم تبدل الأرض غير الأرض والسموات) هل معنى تبدلها تغيير ذاتها وصفاتها أو تغيير صفاتها فقط ، وحديث الباب يؤيد الأول . وأخرج عبد الوزاق وعبد بن حميد والطبري في تفسيريهم والبيهقي في الشعب عن طريق عمرو بن ميمون عن عبد الله بن مسعود في قوله تعالى (يوم تبدل الأرض غير الأرض) الآية قال : تبدل الأرض أرضاً كأنها فضة لم يسفك فيها دم حرام ولم يعمل عليها خطيئة ، ورجاله رجال الصحيح ، وهو موقوف ؛ وأخرجه البيهقي من وجه آخر مرفوعاً وقال : الموقوف أصح ، وأخرجه الطبري والحاكم من طريق عاصم عن زر بن حبیش عن ابن مسعود بلفظ : أرض بيضاء كأنها سبيكة فضة ورجاله موثقون أيضاً ، ولأحمد من حديث أبي أيوب : أرض كالفضة البيضاء ، قيل فإين الخلق يومئذ ؟ قال : هم أضياف الله أن يعجزهم ماله . وللطبري من طريق سنان بن سعد عن أنس مرفوعاً : يبذلها الله بأرض من فضة لم يعمل عليها الخطايا . وعن علي موقوفا نحوه . ومن طريق ابن أبي نعيم عن مجاهد : أرض كأنها فضة والسموات كذلك ، وعن علي والسموات من ذهب . وعند عبد من طريق الحكم بن أبان عن

عكرمة قال : بلغنا أن هذه الأرض بمعنى أرض الدنيا تطوى وإلى جنبها أخرى يحشر الناس منها إليها . وفي حديث
الصور الطويل : تبدل الأرض غير الأرض والسموات تبسطها ويسطحها ويعدّها مدّ الأديم المكافئ لآثرى فيها عوجا
ولا أمّتا . ثم يزجر الله الحاق زجرة واحدة فإذا هم في هذه الأرض المبدلة في مثل مواضعهم من الأولى ما كان في
بطونها كان في بطنها وما كان على ظهرها كان عليها انتهى . وهذا يؤخذ منه أن ذلك يقع عقب نفخة الصق بعد الحشر
الأول ، ويؤيده قوله تعالى (وإذا الأرض مدت وألقت ما فيها وتخلت) . وأما من ذهب إلى أن التغيير إنما يقع
في صفات الأرض دون ذاتها فستنده ما أخرجه الحاكم عن عبد الله بن عمرو قال : إذا كان يوم القيامة مدت
الأرض مدّ الأديم وحشر الخلائق . ومن حديث جابر رفته تمدّ الأرض مدّ الأديم ثم لا يكون لابن آدم منها إلا موضع
قدميه ورجلاه ثقات ، إلا أنه اختلف على الزهري في محاييه . ووقع في تفسير الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس
في قوله تعالى (يوم تبدل الأرض غير الأرض) قال : يزداد فيها وينقص منها ويذهب أكادها وجبالها وأوديتها
وشجرها وتمدّ مدّ الأديم المكافئ ، وعزاء الثعلبي في تفسيره لرواية أبي هريرة ، وحكاية البيهقي عن أبي منصور
الزهري ، وهذا وإن كان ظاهره يخالف القول الأول فيمكن الجمع بأن ذلك كله يقع لأرض الدنيا لكن أرض
الموقف غيرها ، ويؤيده ما وقع في الحديث الذي قبله أن أرض الدنيا تصير خبزة ، والحسكة في ذلك ما تقدم أنها
تمدّ لكل المؤمنين منها في زمان الموقف ثم تصير نزلا لاهل الجنة ، وأما ما أخرجه الطبري من طريق المنهال بن
عمرو عن قيس بن المسكن عن عبد الله بن مسعود قال : الأرض كلها تأتي يوم القيامة قلدي قبله عن ابن مسعود
أصبح سندا ، ولعل المراد بالأرض في هذه الرواية أرض البحر فقد أخرج الطبري أيضا من طريق كعب الأحبار
قال : يصير مكان البحر نارا ، وفي تفسير الربيع بن أنس عن أبي العالية عن أبي بن كعب : تصير السموات جفانا
ويصير مكان البحر نارا ، وأخرج البيهقي في د البعث ، من هذا الوجه في قوله تعالى (وحملت الأرض والجبال
فدكتا دكة واحدة) قال : يصيران غبرة في وجوه الكفار . قلت : ويمكن الجمع بأن بعضها يصير نارا وبعضها
غبارا وبعضها يصير خبزة ، وأما ما أخرجه مسلم عن عائشة أنها د سألت النبي ﷺ عن هذه الآية (يوم تبدل
الأرض غير الأرض) أين يكون الناس حينئذ ؟ قال : على الصراط ، وفي رواية الترمذي د على جسر جهنم ، ولأحمد
من طريق ابن عباس عن عائشة د على متن جهنم ، وأخرج مسلم أيضا من حديث ثوبان مرفوعا د يكونون في
الظلة دون الجسر ، فقد جمع بينهما البيهقي بأن المراد بالجسر الصراط كما سيأتي بيانه في ترجمة مستقلة ، وأن في قوله
على الصراط مجازا لكونهم يحاوذونه لأن في حديث ثوبان زيادة يتعين المصير إليها لثبوتها وكان ذلك عند الزجرة
التي تقع عند نقلمهم من أرض الدنيا إلى أرض الموقف ، ويشير إلى ذلك قوله تعالى (كلا إذا دكت الأرض وكادكا ،
وجاء ربك والملك صفا صفا ، وجيء يومئذ بجهنم) واختلف في السموات أيضا فتقدم قول من قال إنها تصير
جفانا ، وقيل إنها إذا طويت تكور شمسا وقرما وسائر نجومها وتصير نارة كاملا ونارة كالدهان ، وأخرج
البيهقي في د البعث ، من طريق السدي عن مرة عن ابن مسعود قال : السماء تكون ألوانا كاملا وكالدهان وواهية
وتنشق فتكون حالا بعد حال ، وجمع بعضهم بانها تنشق أولا فتصير كالوردة وكالدهان وواهية وكامل وتكور
الشمس والقمر وسائر النجوم ثم تطوى السماوات وتضاف إلى الجنان ، ونقل القرطبي في د التذكرة ، عن أبي الحسن
ابن حيدرة صاحب د الإفصاح ، أنه جمع بين هذه الاخبار بأن تبدل السموات والأرض يقع مرتين إحداها تبدل

صفاتها فقط وذلك عند الانفخة الاولى فتعثر الكواكب وتخسف الشمس والقمر وتسير السماء كاملا وتكشط من
الرموس وتسير الجبال وتخرج الارض وتنفق الى أن تصير الهيئة غير الهيئة ، ثم بين الانفختين تهلوى السماء
والارض وتبدل السماء والارض ، إلى آخر كلامه في ذلك ، والعلم عند الله تعالى

٤٥ - باب الحشر

٦٥٢٢ - **حدثنا** مُلَى بن أُسَيْدٍ حَدَّثَنَا وَهَيْبٌ عَنْ ابْنِ طَاوُسٍ عَنْ أَبِيهِ « عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ
عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : يُحْشَرُ النَّاسُ عَلَى ثَلَاثِ طَرِيقٍ رَاغِبِينَ وَرَاهِبِينَ ، وَاثْنَانِ عَلَى بَعِيرٍ وَثَلَاثَةً عَلَى بَعِيرٍ
وَأَرْبَعَةً عَلَى بَعِيرٍ وَعَشْرَةً عَلَى بَعِيرٍ ، وَيُحْشَرُ بَقِيَّتُهُمُ النَّارُ ثَقِيلٌ مَعَهُمْ حَيْثُ قَالُوا وَتَبَّيْتُ مَعَهُمْ حَيْثُ بَاتُوا وَتَصَبَّحَ
مَعَهُمْ حَيْثُ أَصْبَحُوا وَتَمَسَّى مَعَهُمْ حَيْثُ أَمْسَوْا ،

٦٥٢٣ - **حدثنا** عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ مُحَمَّدٍ الْبَغْدَادِيُّ حَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ قَنَادَةَ « حَدَّثَنَا
أَنْسُ بْنُ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَجُلًا قَالَ : يَا نَبِيَّ اللَّهِ ، كَيْفَ يُحْشَرُ الْكَافِرُ عَلَى وَجْهِهِ ؟ قَالَ : أَلَيْسَ الَّذِي
أَمْسَاهُ عَلَى الرَّجْلَيْنِ فِي الدُّنْيَا قَادِرًا عَلَى أَنْ يُمَشِّيهَ عَلَى وَجْهِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ؟ قَالَ قَنَادَةُ : بَلَى وَعِزَّةُ رَبِّنَا
٦٥٢٤ - **حدثنا** عَلِيُّ بْنُ حَدَّثَنَا سَفْيَانُ قَالَ عَمْرُو بْنُ سَمْعَانَ سَمِعْتُ سَعِيدَ بْنَ جُبَيْرٍ « سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ سَمِعْتُ النَّبِيَّ
ﷺ يَقُولُ : إِنْكُمْ مُلَاقُوا اللَّهِ حُفَاةً عُرَاةً مُشَاةً غُرْلًا »

قَالَ سَفْيَانُ : هَذَا عَمَّا أَمَدُّ أَنْ ابْنَ عَبَّاسٍ سَمِعَهُ مِنَ النَّبِيِّ ﷺ

٦٥٢٥ - **حدثنا** قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا سَفْيَانُ عَنْ عَمْرٍو عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ
عَنْهُمَا قَالَ « سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَخْطُبُ عَلَى الْمَنْبَرِ يَقُولُ : إِنْكُمْ مُلَاقُوا اللَّهِ حُفَاةً عُرَاةً مُغْرَلًا »

٦٥٢٦ - **حدثنا** مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ الزُّهَيْرِيِّ بْنِ النُّعْمَانِ عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ « عَنْ
ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ : قَامَ فِينَا النَّبِيُّ ﷺ يَخْطُبُ فَقَالَ : أَنْكُمْ مُخْشَوْرُونَ حُفَاةً عُرَاةً مُغْرَلًا (كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نُعِيدُهُ)
الآيَةُ . وَإِنَّ أَوَّلَ الْخَلَائِقِ يُكْسَى يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِبْرَاهِيمُ الْخَلِيلُ ، وَإِنَّهُ سَيُجَاهِدُ بِرِجَالٍ مِنْ أُمَّتِي فَيُؤْخَذُ بِهِمْ ذَاتَ
الشَّامِ ، فَأَقُولُ : يَا رَبِّ أَصْنَحَابِي ، فَيَقُولُ : إِنَّكَ لَا تَدْرِي مَا أَحَدَثُوا بِكَ ، فَأَقُولُ كَمَا قَالَ الْعَبْدُ الصَّالِحُ (وَكُنْتُ
عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَا دُمْتُ فِيهِمْ - إِلَى قَوْلِهِ - الْحَكِيم) قَالَ فَيَقَالُ : أَنْهُمْ لَمْ يَزَالُوا مَرْتَدِّينَ عَلَى أَعْقَابِهِمْ ،

٦٥٢٧ - **حدثنا** قَيْسُ بْنُ حَفْصٍ حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ الْحَارِثِ حَدَّثَنَا حَاتِمُ بْنُ أَبِي صَغِيرَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
أَبِي مُلَيْكَةَ قَالَ حَدَّثَنِي الْقَاسِمُ بْنُ عَمْرِو بْنِ أَبِي بَكْرٍ « أَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ :

تَحْشَرُونَ حُفَاةَ عُرَاةٍ غُرْلًا . قَالَتْ طَائِفَةٌ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا : فَنَلَتْ يَارَسُولَ اللَّهِ ، الرِّجَالُ وَالنِّسَاءُ يَنْظُرُونَ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ ؟ فَقَالَ : الْأَمْرُ أَشَدُّ مِنْ أَنْ يُبْهَمَ ذَلِكَ »

٦٥٢٨ - حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ عَنْ عَمْرِو بْنِ مَيْمُونٍ « عَنْ عَهْدِ اللَّهِ قَالَ : كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ فِي قُبَّةٍ فَقَالَ : أَرْضُونَ أَنْ تَكُونُوا رُبْعَ أَهْلِ الْجَنَّةِ ؟ قُلْنَا : نَعَمْ . قَالَ : أَرْضُونَ أَنْ تَكُونُوا ثُلُثَ أَهْلِ الْجَنَّةِ ؟ قُلْنَا : نَعَمْ . قَالَ : أَرْضُونَ أَنْ تَكُونُوا شَطْرَ أَهْلِ الْجَنَّةِ ؟ قُلْنَا : نَعَمْ . قَالَ : وَالْقَبْرِ نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ ، إِنْ لَأَرَجُوا أَنْ تَكُونُوا شَطْرَ أَهْلِ الْجَنَّةِ . وَذَلِكَ أَنْ الْجَنَّةَ لَا يَدْخُلُهَا إِلَّا نَفْسٌ مُسَلِّمَةٌ ، وَمَا أَنْتُمْ فِي أَهْلِ الشَّرِكِ إِلَّا كَالشَّعْرِقِ الْبَيْضَاءِ فِي جِلْدِ الثَّوْرِ الْأَسْوَدِ ، أَوْ كَالشَّعْرِقِ السَّوْدَاءِ فِي جِلْدِ الثَّوْرِ الْأَحْمَرِ »

[الحديث ٦٥٢٨ - طريقه في : ٦٦٤٢]

٦٥٢٩ - حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ حَدَّثَنِي أَخِي عَنْ سُلَيْمَانَ عَنْ ثَوْرٍ عَنْ أَبِي اللَّيْثِ « عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ : أَوَّلُ مَنْ يُدْعَى يَوْمَ الْقِيَامَةِ آدَمُ ، فَتَرَاهُ ذُرِّيَّتَهُ يَقُولُ : هَذَا أَبُوكُمْ آدَمُ ، يَقُولُ : لَبَّيْكَ وَسَعْدَيْكَ فَهَقُولُ : أَخْرِجْ بَعَثْ جَهَنَّمَ مِنْ ذُرِّيَّتِكَ ، يَقُولُ : يَارَبِّ كَمْ أَخْرَجَ ؟ يَقُولُ أَخْرَجَ مِنْ كُلِّ مِائَةٍ تِسْعَةً وَتِسْعِينَ ، قَالُوا : يَارَسُولَ اللَّهِ ، إِذَا أَخَذَ مِنَّا مِنْ كُلِّ مِائَةٍ تِسْعَةً وَتِسْعُونَ فَمَا إِذَا يَبْقَى مِتًّا ؟ قَالَ : إِنَّ أُمَّتِي فِي الْأُمَمِ كَالشَّعْرِقِ الْبَيْضَاءِ فِي الثَّوْرِ الْأَسْوَدِ »

قوله (باب الحشر) قال القرطبي الحشر الجمع وهو أربعة : حشران في الدنيا وحشران في الآخرة ، قالذي في الدنيا أحدهما المذكور في سورة الحشر في قوله تعالى (هو الذي أخرج الذين كفروا من أهل الكتاب من ديارهم لأول الحشر) ، والثاني الحشر المذكور في أشراط الساعة الذي أخرجه مسلم من حديث حذيفة بن أسيد رفته « أن الساعة لن تقوم حتى تروا قبلها عشر آيات ، فذكره ، وفي حديث ابن عمر عند أحمد وأبي يعلى مرفوعاً « تخرج نار قبل يوم القيامة من حضرة موت فتدوق النائم ، الحديث ، وفيه « فأنأمرنا ؟ قال : عليكم بالصيام ، وفي لفظ آخر « ذلك نار تخرج من قعر عدن ترحل الناس إلى المحشر » . قلت : وفي حديث أنس في مسائل عبد الله بن سلام لما أسلم « أما أول أشراط الساعة فنار تحشر الناس من المشرق إلى المغرب ، وقد قدمت الإشارة إليه في « باب طلوع الشمس من مغربها ، وأنه مذكور في بدء الخلق ، وفي حديث عبد الله بن عمرو عند الحاكم رفته « تبعث نار على أهل المشرق فتحسروا إلى المغرب تبث معهم حيث باتوا وتقبل معهم حيث قالوا ، ويكون لها ماسقط منهم وتختلف ، تسوقهم سوق الجمل السكسر ، وقد أشكل الجمع بين هذه الأخبار ، وظهر لي في وجه الجمع أن كونها تخرج من قعر عدن لا ينافي حشرها الناس من المشرق إلى المغرب وذلك أن ابتداء خروجها من قعر عدن فإذا خرجت انتشرت في الأرض كلها ، والمراد بقوله « تحشر الناس من المشرق إلى المغرب ، إرادة تعميم الحشر لا خصوص المشرق والمغرب ، أو أنها بعد

الانتشار أول ما تحشر أهل المشرق ، ويؤيد ذلك أن ابتداء للفن دائما من المشرق كما سيأتي تقريره في كتاب الفن ،
وأما جعل الغاية الى المغرب فلأن الشام بالنسبة الى المشرق مغرب ، وبجمل أن تكون النار في حديث أنس كناية
عن الفن المنتشرة التي أذارت الشر العظيم والنهب كما نهب النار ، وكان ابتداءها من قبل المشرق حتى خرب معظمه
وانحسر الناس من جهة المشرق الى الشام ومصر وهما من جهة المغرب كما شره ذلك مرارا من المغل من عهد جنكوعان
ومن بعده ، والنار التي في الحديث الآخر على حقيقةها والله أعلم . والحشر الثالث حشر الاموات من قبورهم
وغيرها بعد البعث جميعا الى المواقف : قال الله عز وجل (وحشرناهم فلم نغادر منهم أحدا) والرابع حشرهم الى
الجنة أو النار . انتهى ملخصا بزيادات . قالت : الاول ليس حشرا مستقلا ، فان المراد حشر كل موجود يومئذ ،
والاول إنما وقع لفظة مخصوصة ، وقد وقع نظيره مرارا : تخرج طائفة من بلد ما بغير اختيارها الى جهة الشام ،
كما وقع لبني أمية أول ما نولى ابن الزبير الخلافة فأخرجهم من المدينة الى جهة الشام ، ولم يعد ذلك أحد حشرا .
وذكر المصنف فيه ستة أحاديث : الحديث الأول ، قوله (وهيب) بالتصغير هو ابن خالد ، وابن طائوس هو
عبد الله وصرح به في رواية مسلم . قوله (على ثلاث طرائق) في رواية مسلم د ثلاثة ، والطرائق جمع طريق وهي
تذكر وتوثق . قوله (راغبين وراغبين) في رواية مسلم د راغبين ، بغير واو ، وعلى الروایتين فهمى الطريقة الاولى
قوله (واثنان على بعير ، ثلاثة على بعير ، أربعة على بعير ، عشرة على بعير) كذا فيه بالواو في الاول فقط ، وفي
رواية مسلم والاسماعيل بالواو في الجميع ، وعلى الروایتين فهمى الطريقة الثانية . قوله (وتحشر بقيتهم النار) هذه
هي النار المذكورة في حديث حذيفة بن أسيد بفتح الهمزة ، وعند مسلم في حديث فيه ذكر الآيات السكينة قبل قيام
الساعة كطلوع الشمس من مغربها ففيه د وآخر ذلك نار تخرج من قعر عدن ترحل الناس ، وفي رواية له د تطرد
الناس الى حشرهم ، . قوله (تقيل معهم حيث قالوا الخ) فيه إشارة الى ملازمة النار لهم الى أن يصلوا الى مكان
الحشر . وهذه الطريقة الثالثة . قال الخطابي : هذا الحشر يكون قبل قيام الساعة ، تحشر الناس أحياء الى الشام .
وأما الحشر من القبور الى المواقف فهو على خلاف هذه الصورة من الركوب على الابل والتمعاقب عليها ، وإنما هو
على ما ورد في حديث ابن عباس في الباب د حفاة عراة مشاة ، قال : وقوله د واثنان على بعير وثلاثة على بعير
الخ ، يريد أنهم يعتقدون البعير الواحد يركب بعض ويمشي بعض . قالت : وإنما لم يذكر الخسة والسة الى العشرة
إيجازا واكتفاء بما ذكر من الأعداد ، مع أن الاعتقاد ليس مجزوما به ، ولأما منع أن يجعل الله في البعير ما يقوى
به على حمل العشرة ، ووال الحليمي الى أن هذا الحشر يكون عند الخروج من القبور ، وجوز به الغزالي . وقال
الاسماعيل : ظاهر حديث أبي هريرة يخالف حديث ابن عباس المذكور بعد أنهم يحشرون حفاة عراة مشاة ، قال :
ويجمع بينهما بأن الحشر يعبر به عن النشر لاقصالة به ، وهو اخراج الخلق من القبور حفاة عراة فيساقون ويجمعون
الى الموقف للحساب ، لحيث لا يحشر المتقون ركابا على الابل ، وجمع غيره بانهم يخرجون من القبور بالوصف الذي
في حديث ابن عباس ، ثم يفرق حالهم من ثم الى المواقف على ما في حديث أبي هريرة ، ويؤيده ما أخرجه أحمد
والنسائي والبيهقي من حديث أبي ذر د حدثني الصادق المصدوق أن الناس يحشرون يوم القيامة على ثلاثة أنواع :
فوج طاهرين كاسين راكبين ، وفوج يمشون ، وفوج تسحبهم الملائكة على وجوههم ، الحديث ، وصوب عياض
ما ذهب اليه الخطابي وقواه بحديث حذيفة بن أسيد ، وبقره في آخر حديث الباب د تقيل معهم وثبت د تصبح

ونفى ، فان هذه الاوصاف مختصة بالدنيا . وقال بعض شراح المصاييح : حمله على الحشر من القبور أقوى من
أوجه : أحدها أن الحشر اذا أطلق في عرف الشرع انما يراد به الحشر من القبور ما لم يخصه دليل ، ثانيها أن هذا
التقسيم المذكور في الخبر لا يستقيم في الحشر الى أرض الشام لأن المهاجر لابد أن يكون راغبا أو راهبا أو جامعا
بين الصفتين ، فاما أن يكون راغبا راهبا فقط وتكون هذه طريقة واحدة لا ثاني لها من جنسها فلا ، ثالثها حشر
البقية على ما ذكر وإلجاء النار لهم الى تلك الجهة وملازمتها حتى لا تفارقهم قول لم يرد به التوقيف ، وليس لنا أن
نحكم بتسليط النار في الدنيا على أهل الشبهة من غير توقيف ، رابعها أن الحديث يفسر بعضه بعضا ، وقد وقع في
الحسان من حديث أبي هريرة وأخرجه البيهقي من وجه آخر عن علي بن زيد عن أوس بن أبي أوس عن أبي هريرة
بلفظ ثلاثا على الدراب وثلاثا ينزلون على أقدامهم وثلاثا على وجوههم ، قال : ونرى أن هذا التقسيم الذي وقع
في هذا الحديث نظير التقسيم الذي وقع في تفسير الواقعة في قوله تعالى (وكنتم أزواجا ثلاثة) الآيات ، فتوله في
الحديث « راغبين راهبين ، يريد به عوام المؤمنين وهم من خلط عملا صالحا وآخر سيئا فيترددون بين الخوف
والرجاء يخافون عاقبة سيئاتهم ويرجون رحمة الله بآيمانهم وهؤلاء أصحاب الميمنة ، وقوله « واثنان على بهير الخ ،
السابقين وهم أفضل المؤمنين يحشرون ركباناً . وقوله « وتحشر بقيتهم النار ، يريد به أصحاب المشامة ، وركوب
السابقين في الحديث يحتمل الحمل دفعة واحدة تنبيها على أن البعير المذكور يكون من بدائع فطرة الله تعالى حتى
يقوى على ما لا يقوى عليه غيره من البعيران ، ويحتمل أن يراد به التعاقب ، قال الخطابي : وانما سككت عن الواحد
إشارة الى أنه يكون لمن فرقهم في المرتبة كالأنبياء ليقتبس الامتياز بين النبي ومن دونه من السابقين في المراكب كما
وقع في المراتب . انتهى ملخصا . وتعبه الطيبي ورجع ما ذهب اليه الخطابي ، وأجاب عن الاول بأن الدليل
ثابت ، فقد ورد في عدة أحاديث وقوع الحشر في الدنيا الى جهة الشام ، وذكر حديث حذيفة بن أسيد الذي نبت
عليه قبل ، وحديث معاوية بن حيدة جده بن حكيم رفعه « انكم محشورون ونحا بيده نحو الشام رجالا وركباناً
وتجرون على وجوهكم أخرجه الترمذي والنسائي وسنده قوى ، وحديث « ستكون هجرة بعد هجرة ، وتهاجز الناس
الى مهاجر إبراهيم ، ولا يبقى في الأرض الاشرارها تلفظهم أرضهم وتحشرهم النار مع الفردة والخنزير تبين معهم
اذا بانوا وتقبل معهم اذا قالوا ، أخرجه أحمد وسنده لا بأس به ، وأخرج عبد الرزاق عن النعمان بن المنذر عن
وهب بن منبه قال : قال الله تعالى اصخرة بيت المقدس لاضعن عليك عرشي ولا حشرن عليك خاق . وفي تفسير ابن
عينة عن ابن عباس : من شك ان الحشر ههنا يعني الشام فليقرأ أول سورة الحشر ، قال لم رسول الله ﷺ يومئذ
أخرجوا قالوا الى أين قال الى أرض الحشر . وحديث « ستخرج نار من حضرموت تحشر الناس ، قالوا : فأنأمرنا
يا رسول الله ؟ قال : عليكم بالشام ثم حكى خلافاً للمراد بالنار نار على الحقيقة أو هو كناية عن الفتنة الشديدة
كما يقال نار الحرب لشدة ما يقع في الحرب ، قال تعالى (كلما أوقدوا نارا للحرب أطفأها الله) وعلى كل حال فليس
المراد بالنار في هذه الاحاديث نار الآخرة ، ولو أريد المعنى الذي زعمه المعارض لقليل تحشر بقيتهم الى النار ، وقد
أضاف الحشر الى النار لكونها هي التي تحشرهم وتختلف من تخلف منهم كما ورد في حديث أبي هريرة من رواية علي
ابن زيد عند أحمد وغيره ؛ وعلى تقدير أن تكون النار كناية عن الفتنة فنسبة الحشر اليها سببية كأنها تفسد في كل جهة
وتكون في جهة الشام أخف منها في غيرها ، فكل من عرف ازديادها في الجهة التي هو فيها أحب التحول منها الى

المسكان الذي ليست فيه شديدة فتتوفر الدواهي على الرحيل الى الشام ، ولا يمتنع اجتماع الامرين ، واطلاق النار على الحقيقة التي تخرج من قعر عدن وعلى المجازية وهي الفتنة اذ لا تنافي بينهما ، ويؤيد الحمل على الحقيقة ظاهر الحديث الأخير ، والجواب عن الاعتراض الثاني أن التقسيم المذكور في آيات سورة الواقعة لا يستلزم أن يكون هو التقسيم المذكور في الحديث ، فإن الذي في الحديث وود على القصد من الخلاص من الفتنة ، فمن اغتتم الفرصة سار على فسحة من الظاهر ويسر في الزاد راغبا فيما يستقبله راغبا فيما يستدبره ، وهؤلاء هم الصنف الاول في الحديث ، ومن توانى حتى قل الظاهر وضاق عن أن يسعهم لركوبهم اشتروا ركوبا عقيمة فيحصل اشتراك الإثنين في البعد الواحد وكذا الثلاثة ويمكنهم كل من الامرين ، وأما الأربعة في الواحد فالظاهر من حالهم التعاقب ، وقد يمكنهم اذا كانوا اخفاقا أو أطفالا ، وأما العشرة فبالتعاقب ، وسكت عما فوقها إشارة الى أنها المنتهى في ذلك وحما بينها وبين الأربعة إيجازا واختصارا ، وهؤلاء هم الصنف الثاني في الحديث . وأما الصنف الثالث فبدر عنه بقوله وتحشر بقيتهم النار ، إشارة الى أنهم عجزوا عن تحصيل ما يركبونه ، ولم يسع في الحديث بيان حالهم بل يحتمل أنهم يحشون أو يسحبون فرارا من النار التي تحشرهم ، ويؤيد ذلك ما وقع في آخر حديث أبي ذر الذي تقدمت الإشارة إليه في كلام المعترض ، وفيه أنهم سألوا عن السبب في مشي المذكورين فقال : « باقى الله الآفة على الظاهر حتى لا يبق ذات ظهر ، حتى ان الرجل اعطى الحديقة المعجبة بالشارف ذات القتب ، أى يشتري للناقة المسن لأجل كونها تحمله على القتب باللبستان الكريم لهوان العقار الذي عزم على الرحيل عنه وعزة الظاهر الذي يوصله الى مقصوده ، وهذا لا يتفق بأحوال الدنيا ومؤكدا لما ذهب اليه الخطابي ، ويتنزل على وفق حديث الباب يعنى من « المصاييح » وهو أن قوله « فوج طامعين كاسين راكبين » موافق لقوله « راغبين راغبين » وقوله « وفوج يحشون » موافق للصنف الذين يتعاقبون على البعير فإن صفة المشي لازمة لهم ، وأما الصنف الذين تحشرهم النار فهم الذين تسحبهم الملائكة . والجواب عن الاعتراض الثالث أنه تبين من شواهد الحديث أنه ليس المراد بالنار نار الآخرة وإنما هي نار تخرج في الدنيا أنذر النبي ﷺ بخروجها وذكر كيفية ما تفعل في الاحاديث المذكورة . والجواب عن الاعتراض الرابع أن حديث أبي هريرة من رواية دلى بن زيد مع ضعفه لا يخالف حديث الباب لأنه موافق لحديث أبي ذر في لفظه ، وقد تبين من حديث أبي ذر ما دل على أنه في الدنيا لا بعد البعث في الحشر الى الموقف اذ لا حقيقة هناك ولا آفة تلقى على الظاهر حتى يعز ويقل ، ووقع في حديث دلى بن زيد المذكور عند أحمد أنهم يتقون بوجههم كل حذب وشوك ، وقد سبق أن أرض الموقف أرض مستوية لا عوج فيها ولا أكمة ولا حذب ولا شوك ، وأشار الطبري الى أن الاول أن يحمل الحديث الذي من رواية علي بن زيد على من يحشر من الموقف الى مكان الاستقرار من الجنة أو النار ، ويكون المراد بالركبان السابقين المتقدمين وهم المراد بقوله تعالى (يوم يحشر المتقين الى الرحمن وفداً) أى ركباناً كما تقدم في تفسير سورة سريم ، وأخرج الطبري عن علي في تفسير هذه الآية فقال : أما والله ما يحشر الوفد على أرجلهم ولا يسافون سوفاً ، ولكن يؤفون بنوق لم تر الخلائق مثلاً عليها رجال الذهب وأرمتها الزبرجد فيركبون عليها حتى يضربوا أبواب الجنة ، والمراد سوق ركائبهم اسراعاً بهم الى دار السكينة كما يفعل في العادة بمن يشرف ويكرم من الوافدين على الملوك . قال : ويستبعد أن يقال يحى . وقد افقه عشر على بعد جبيناً أو متعاقبين ، وعلى هذا تقدم روى أبو هريرة حال المحشورين عند انقراض الدنيا الى جهة أرض الحشر وهم ثلاثة

أصناف ، وحال المشورين في الأخرى الى محل الاستقرار ، انتهى كلام الطيبي عن جواب المدرس ملخصاً موضحاً بزيادات فيه ، لكن تقدم مما قررته أن حديث أبي هريرة من رواية علي بن زيد ليس في المشورين من الموقف الى محل الاستقرار . ثم ختم كلامه بأن قال : هذا ما سنعلى على سبيل الاجتهاد ، ثم رأيت في صحيح البخارى في باب المحشر : يحشر الناس يوم القيامة على ثلاث طرائق ، فعلت من ذلك أن الذى ذهب اليه الامام التوربشتى هو الحق الذى لا محيد عنه . قلت : ولم أنف في شيء من طرق الحديث الذى أخرجه البخارى على لفظ يوم القيامة لافي صحيحه ولا في غيره ، وكذا هو عند مسلم والاسماعيلي وغيرهما ليس فيه يوم القيامة ، نعم ثبت لفظ يوم القيامة في حديث أبي ذر المنبه عليه قبل ، وهو مؤول بأن المراد بذلك أن يوم القيامة يعقب ذلك فيكون من مجاز المجاورة ، ويتمين ذلك لما وقع فيه أن الظاهر يقل لما يلقى عليه من الآفة ، وأن الرجل يشترى العارف الواحد بالحقيقة المعجبة ، فان ذلك ظاهر جداً في أنه من أحوال الدنيا لا بعد المبعث . وقد أبدى البيهقي في حديث الباب احتمالين فقال : قوله « راغبين » ، يحتمل أن يكون إشارة الى الأبرار ، وقوله « راغبين » إشارة الى المخطئين الذين هم بين الخوف والرجاء ، والذين تحشرهم النار هم الكفار . وتعقب بأنه حذف ذكر قوله « واثنان على بعير الخ » . وأجيب بأن الرغبة والرغبة صفتان للصنفين الأبرار والمخطئين وكلاهما يحشر اثنان على بعير الخ ، قال : ويحتمل أن يكون ذلك في وقت حشرهم الى الجنة بعد الفراغ . ثم قال بعد إيراد حديث أبي ذر : يحتمل أن يكون المراد بالفوج الأول الأبرار وبالفوج الثاني الذين خلعوا فيكونون مشاة والأبرار ركباناً ، وقد يكون بعض الكفار أعيان من بعض فأولئك يسحبون على وجوههم ومن دونهم يمشون ويسعون مع من شاء الله من الفساق وقت حشرهم الى الموقف ، وأما الظاهر فلعل المراد به ما يحجبه الله بعد الموت من الدواب فيركبها الأبرار ومن شاء الله ويأق الله الآفة على بقيتها حتى يبقى جماعة من المخطئين بلا ظفر . قلت : ولا يخفى ضعف هذا التأويل مع قوله في بقية الحديث « حتى أن الرجل ليمطى الحقيقة المعجبة بالشارف » ، ومن أين يكون للذين يمشون بعد الموت صراة حفاة حدائق حتى يدفعوها في الشوارف ؟ فالراجح ما تقدم . وكذا يبعد غاية البعد أن يحتاج من يساق من الموقف الى الجنة الى التعاقب على الأبرة ، فرجح أن ذلك إنما يكون قبل المبعث والله أعلم . الحديث الثاني ، قوله (حدثني عبد الله بن محمد) هو الجعفي ، ويونس هو المؤدب ، وشيبان هو ابن عبد الرحمن . قوله (أن رجلاً) لم أنف على اسمه . قوله (قال يا بني الله يحشر الكافر على وجهه) كأنه استفهام حذف أداته ، ووقع في عدة نسخ « كيف يحشر » ، وكذا هو عند مسلم وغيره ، والكافر اسم جنس يشمل الجميع ، ويؤيده قوله تعالى (الذين يحشرون على وجوههم الى جهنم) الآية ، وقوله تعالى (ونحشرهم يوم القيامة على وجوههم عياناً) الآية . وقد تقدم في نفسه أن الحاكم أخرجه من وجه آخر عن أنس بلفظ « كيف يحشر أهل النار على وجوههم » . قوله (ليس الذي أمشاه الخ) ظاهر في أن المراد بالمشى حقيقة فلذلك استغربه حتى سألوا عن كيفية ، وزعم بعض المفسرين أنه مثل وأنه كقوله (أفن يمشى مسكياً على وجهه أمدى أمن يمشى سويّاً) قال مجاهد : هذا مثل المؤمن والكافر قلت : ولا يلزم من تفسير مجاهد لهذه الآية بهذا أن يفسر به الآية الأخرى ، فالجواب الصادر عن النبي ﷺ ظاهر في تقرير المشى على حقيقة . قوله (قال قتادة بل ودوة ربنا) هو موصول بالمتدكور ، والحكمة في حشر الكافر على وجهه أنه عوقب على عدم السجود في الدنيا بأن يحسب على وجهه في القيامة إظهاراً لما وانه بحيث صار وجهه

مكان يده ورجله في التوقي عن الأوثان . الحديث ذكره من طريقين عن سعيد بن جبير . قوله (علي) هو ابن المديني ، وسفيان هو ابن عيينة . قوله (قال عمرو) القائل هو سفيان وحكي ذلك عنه هو علي ، وكان سفيان كثيراً ما يحذف الصيغة فيقتصر على اسم الراوي ، ووقع في رواية صدقة التي بعدها عن عمرو ، وكذا مسلم عن قتبية وغيره عن سفيان ، وعمرو هو ابن دينار . قوله (سمعت رسول الله ﷺ) زاد قتبية في روايته : «يخطب على المنبر» ، ولعل هذا هو المراد في إirاده لرواية قتبية بعد رواية علي بن المديني . قوله (انكم ملائكة) أي في الموقف بعد البعث . قوله (حفاة) بضم المهملة وتخفيف الفاء جمع حاف أي بلا خف ولا نعل ، وقوله «مشاة» لم أر في رواية قتبية هنا «مشاة» ، وثبت في رواية مسلم عنه وعن غيره ، وليس عنده عنهم قوله «على المنبر» . قوله في آخر رواية علي بن المديني (قال سفيان الخ) هو موصول كالذي قبله ، ولم يصب من قال أنه معلق عن سفيان . قوله (هذا ما نزل أن ابن عباس سمعه من النبي ﷺ) يريد أن ابن عباس من صفار الصحابة وهو من المكثرين لكنه كان كثيراً ما يرسل ما يسمعه من أكابر الصحابة ولا يذكر الوسيلة ، وتارة يذكره باسمه وتارة مبهمًا كقوله في أوقات الكراهة : حدثني رجال مرضيون أرضاهم عندي عمر ، فاما ما صرح بإسماعله فقليل ، ولهذا كانوا يعتنون بعده فجاء عن محمد بن جعفر عنده أن هذه الأحاديث التي صرح ابن عباس بدعائها من النبي ﷺ حشرة ، وعن يحيى بن معين وأبي داود صاحب السنن تسعة ، وأغرب الغزالي في المستصفى ، وقلده جماعة ممن تأخروا عنه فقال : لم يسمع ابن عباس من النبي ﷺ إلا أربعة أحاديث ، وقال بعض شيوخ شيوينا : سمع من النبي ﷺ دون العشرين من وجوه صحاح . قلت : وقد اعتنيت بجمعها فزاد على الأربعين ما بين صحيح وحسن خارجاً عن الضعيف وزائداً أيضاً على ما هو في حكم السماع كحكايته حضور شيء فعل بحضرة النبي ﷺ ، فكان الغزالي التمس عليه ما قالوا أن أبا العالية سمعه من ابن عباس وقيل خمسة وقيل أربعة . قوله في الطريق الثانية (قام فينا النبي ﷺ يخطب) وقع لمسلم بدل قوله بخطاب : بموعظة ، أخرجه عن محمد بن بشر شيخ البخاري فيه ومحمد بن المثنى قال واللفظ لابن المثنى قالاً حدثنا محمد بن جعفر بسنده المذكور هنا ، وكذا أخرجه أحمد بن محمد بن جعفر . قوله (فقال إنكم) زاد ابن المثنى : يا أيها الناس انكم . قوله (تحشرون) في رواية الكشميهني : محشورون ، وهي رواية ابن المثنى . قوله (حفاة) لم يقع فيه أيضاً «مشاة» . قوله (عراة) قال البيهقي : وقع في حديث أبي سعيد يعني الذي أخرجه أبو داود وصححه ابن حبان أنه لما حضره الموت دعا بذياب جدد فلبسها وقال : سمعت النبي ﷺ يقول : إن الميت يبعث في ثيابه التي يموت فيها ، ويجمع بينهما بأن بعضهم يحشر عارياً وبعضهم كاسياً ، أو يحشرون كلهم عراة ثم يكسى الأنبياء ، فأول من يكسى إبراهيم عليه الصلاة والسلام ، أو يخرجون من القبور بالثياب التي ماؤوا فيها ثم تقتلهم عند ابتداء الحشر فيحشرون عراة ثم يكون أول من يكسى إبراهيم ، وحمل بعضهم حديث أبي سعيد على الشهداء لأنهم الذين أمر أن يملأوا في ثيابهم ويدفنون فيها ، فيحتمل أن يكون أبو سعيد سمعه في الشهيد لحمله على العموم ، ومن حمله على عمومهم معاذ بن جبل فأخرج ابن أبي الدنيا بسند حسن عن عمرو بن الأسود قال دفننا أم معاذ بن جبل فأمر بها فكفنت في ثيابها جدد وقال : أحسنوا أكفان موتاكم فانهم يحشرون فيها ، قال وحمله بعض أهل العلم على العمل ، وإطلاق الثياب على العمل وقع في مثل قوله تعالى (ولباس) الآية ذلك خير) وقوله تعالى (وثيابك فطهر) على أحد الأتوال وهو قول قتادة قال : معناه وملك فخلصه

وبؤكد ذلك حديث جابر رفعه « يومئذ كل عبد على ما مات عليه » أخرجه مسلم ، وحديث فضالة بن عبيد « من مات على مرتبة من هذه المراتب بعث عليها يوم القيامة » الحديث أخرجه أحمد ، ورجح القرطبي الحمل على ظاهر الخبر ، ويتأيد بقوله تعالى (ولقد جئتمونا فرادى كما خلقناكم أول مرة) وقوله تعالى (كما بدأكم تعودون) وإلى ذلك الإشارة في حديث الباب بذكر قوله تعالى (كما بدأنا أول خلق نعيده) عقب قوله « حفاة عراة » قال : فيجعل ما دل عليه حديث أبي سعيد على الشهداء لأنهم يدفنون بثيابهم فيبعثون فيها تمييزاً لهم عن غيرهم ، وقد نقله ابن عبد البر عن أكثر العلماء ، ومن حيث النظر إن الملابس في الدنيا أموال ولا مال في الآخرة مما كان في الدنيا ولأن الذي بقي النفس عما تكره في الآخرة ثواب يحسن عملها أو رحمة مبتدأة من الله ، وأما ملابس الدنيا فلا تغني عنها شيئاً قاله الحلبي . وذهب الغزالي إلى ظاهر حديث أبي سعيد وأورده بزيادة لم أجد لها أصلاً وهي : فإن أمي تحشر في أكفانها ، وسائر الأمم عراة . قال القرطبي : إن ثبت حمل على الشهداء من أمته حتى لا تتناقض الأخبار . قوله (غرلاً) بضم المعجمة وسكون الراء جمع أغرل وهو الأقنف وزنه ومعناه وهو من بقيت غرلته وهي الجلدة التي يقطعها الخائن من الذكر ، قال أبو هلال العسكري : لا تلتقي اللام مع الراء في كلمة إلا في أربع : أول اسم جبل وورل اسم حيوان معروف وحمل ضرب من الحجارة والغرلة . واستدرك عليه كلمتان هرل ولد الزوجة وهرل الديك الذي يستدير بعنقه والسنة حوشية إلا الغرلة . قال ابن عبد البر : يحشر الآدمي عارياً واسكل من الأعضاء ما كان له يوم ولد ، فمن قطع منه شيء يرد حتى الأقانف . وقال أبو الوفاء بن عقيل : حشوة الأقانف موقاة بالقلفة فتكون أرق ، فلما أزالوا تلك القطعة في الدنيا أعادها الله تعالى ليذيقها من حلاوة فضله . قوله (كما بدأنا أول خلق نعيده الآية) ساقى ابن المثنى الآية كلها إلى قوله (فاعلمين) ومثله (كما بدأكم تعودون) ومنه (ولقد جئتمونا فرادى كما خلقناكم أول مرة) ووقع في حديث أم سلمة عند ابن أبي الدنيا « يحشر الناس حفاة عراة كما بدأنا » . قوله (وإن أول الخلق يكسى يوم القيامة إبراهيم الخليل) تقدم بعض الكلام عليه في أحاديث الأنبياء ، قال القرطبي في « شرح مسلم » : يجوز أن يراد بالخلق من عدا نبينا ﷺ فلم يدخل هو في عموم خطاب نفسه ، وتعقبه تلميذه القرطبي أيضاً في « التذكرة » فقال : هذا حسن لولا ما جاء من حديث علي بن أبي طالب الذي أخرجه ابن المبارك في الزهد من طريق عبد الله بن الحارث عن علي قال « أول من يكسى يوم القيامة خليل الله عليه السلام قطيبتين ، ثم يكسى محمد ﷺ حلة حبرة عن يمين العرش » . قلت : كذا أورده مختصراً موقوفاً ، وأخرجه أبو يعلى مطولاً مرفوعاً ، وأخرج البيهقي من طريق ابن عباس نحو حديث الباب وزاد « وأول من يكسى من الجنة إبراهيم ، يكسى حلة من الجنة ، ويؤتى بكرسى فيطرح عن يمين العرش » ، ثم يؤتى بي فأكسى حلة من الجنة لا يقوم لها البشر ، ثم يؤتى بكرسى فيطرح على ساق العرش وهو عن يمين العرش » وفي مرسل عبيد بن عمير عند جعفر الثوري « يحشر الناس حفاة عراة فيقول الله تعالى : ألا أرى خليلي عريانياً ؟ فيكسى إبراهيم ثوباً أبيض ، فهو أول من يكسى ، قيل الحكمة في كون إبراهيم أول من يكسى أنه جرد حين ألقى في النار ، وقيل لأنه أول من استن التستر بالسراويل ، وقيل أنه لم يكن في الأرض أخوف لله منه فعملت له الكسوة أماناً له ليطمئن قلبه . وهذا اختيار الحلبي ، والأول اختيار القرطبي . قلت : وقد أخرج ابن منده من حديث حميدة بفتح المهملة وسكون التحتانية رفعه قال « أول من يكسى إبراهيم » ، يقول الله : اكسوا خليلي ليعلم الناس اليوم فضله عليهم . قلت : وقد تقدم شيء من هذا في ترجمة إبراهيم

AV4

[illegible]

ସମ୍ପ୍ରଦାୟ ଶାସ୍ତ୍ର

[illegible]

والله اعلم بالصواب : قال : نعم . والحمد لله رب العالمين . على ما مضى من فضل الله ، وعلى ما يفيض .

[illegible]

॥ श्रीगणेशाय नमः ॥ ॐ नमो भगवते वासुदेवाय ॥ ॐ नमो भगवते वासुदेवाय ॥ ॐ नमो भगवते वासुदेवाय ॥

לְיָהוּדֵי יִשְׂרָאֵל וְלַכְּנָעֲנִית וְלַחִתִּית וְלָעַמֹּן וְלַבְּנוֹנִית וְלַחִיטִּית וְלַגִּזְיִית וְלַחֶבְלוֹנִית וְלַחֶבְרוֹנִית וְלַחֶבְרֹן וְלַחֶבְרֹן וְלַחֶבְרֹן וְלַחֶבְרֹן

[illegible][illegible]

॥ श्रीगणेशाय नमः ॥

١٣ - ١٤

177

[illegible]

၎င်းတို့သည် နေရာအနှံ့တွင် ရှိနေသော အလွန်ကြီးမားသော ပစ္စည်းများကို မြေထဲမှ ထုတ်ဖော်ခဲ့ပြီး၊

קא' זיין אים בילדער, און דאס איז דאס, און דאס איז דאס (און דאס איז דאס), און דאס איז דאס.

١٣٣٠ هـ. ١٠ جمادى الثانیہ ١٣٣٠ ہجری : ١٠ جمادى الثانیہ ١٣٣٠ ہجری : ١٠ جمادى الثانیہ ١٣٣٠ ہجری

١٠٠

ॐ नमो भगवते वासुदेवाय । श्रीकृष्णाय नमः ।
 ॐ नमो भगवते वासुदेवाय । श्रीकृष्णाय नमः ।

אשר יתן לך ה' אלהיך ביום הזה ואתה תאמר ביום הזה ואתה תאמר

(بسم الله الرحمن الرحيم) الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله الطيبين الطاهرين أجمعين

[illegible][illegible]

١٠٨

[illegible]

1775-1801

1777-101

36d

၁၇-၅၇၆၃၃

1775 1102-0202

قوله (باب من نوقش الحساب عذب) هر من النقش وهو استخراج الشوكه وتقدم بيانه في الجهاد ، والمراد بالمنقشة الاستقصاء في المحاسبة والمطالبة بالجليل والحقير وترك المسامحة ، يقال انتقشت منه حتى أى استقصيته . وذكر فيه ثلاثة أحاديث : الحديث الأول ، **قوله** (عن ابن أبي مليكة عن عائشة) قال الدارقطني : رواه حاتم بن أبي صغيرة عن عبد الله بن أبي مليكة فقال : حدثني القاسم بن محمد حدثني عائشة ، وقوله أصح لأنه زاد ، وهو حافظ متقن . رتقبه الزوى وغيره بأنه محمول على أنه سمع من عائشة وسمعه من القاسم عن عائشة فحدث به على الوجهين . قلت : وهذا مجرد احتمال ، وقد وقع التعرّيج بسامع ابن أبي مليكة له عن عائشة في بعض طرقه كما في السند الثاني من هذا الباب فأتى التعليل باسقاط رجل من السند ، وتعين الحمل على أنه سمع من القاسم عن عائشة ثم سمعه من عائشة بغير واسطة أو بالعكس ، والسر فيه أن في روايته بالواسطة ما ليس في روايته بغير واسطة وإن كان مؤداهما واحداً ، وهذا هو المتمد بمحمد الله . **قوله** (عن النبي ﷺ) في رواية عبد بن حميد عن عبد الله بن موسى شيخ البخاري فيه « سمعت النبي ﷺ » . **قوله** (قالت قلت أليس يقول الله تعالى فسوف يحاسب) في رواية عبد « قلت يا رسول الله إن الله يقول (فأما من أوتى كتابه يمينه - إل قوله - حساباً يسيراً) ولا أحد من وجه آخر عن عائشة « سمعت رسول الله ﷺ يقول في بعض صلاته : اللهم حسبني حساباً يسيراً ، فلما انصرف قالت : يا رسول الله ما الحساب اليسير ؟ قال : أن ينظر في كتابه فيتجاوز له عنه ؛ إن من نوقش الحساب يا عائشة يومئذ ملك ، **قوله** في السند الثاني (مثله) تقدم في تفسير سورة انشقت بهذا السند ولم يسبق لفظه أيضاً ، وأورده الاسماعيل من رواية أبي بكر بن خلاد عن يحيى بن سعيد فقال مثل حديث عبيد الله بن موسى سواء . **قوله** (قابله ابن جريج ومحمد بن سليم وأيوب وصالح بن رستم عن ابن أبي مليكة عن عائشة) قالت متابعه ابن جريج ومحمد بن سليم وصلهما أبو عوانة في صحيحه من طريق أبي حاتم عن ابن جريج وعثمان بن الأسود ومحمد بن سليم كلهم عن بن أبي مليكة عن عائشة به . (تنبيهان) : أحدهما اختلاف علي ابن جريج في سند هذا الحديث ، فأخرجه ابن مردويه من طريق أخرى عن ابن جريج عن عطاء عن عائشة مختصراً ولفظه « من حوسب يوم القيامة عذب » . ثانيهما محمد بن سالم هذا جزم أبو علي الجبائي بأنه أبو عثمان المكي وقال : استشهد به البخاري في الرقاق ، وفرق بينه وبين محمد بن سليم البصري وهو أبو هلال الراسبي استشهد به البخاري في التعبير ، وأما المزي فلم يذكر أبا عثمان في التمهيد بل اقتصر على ذكر أبي هلال وعلم علامة التعليق على اسمه في ترجمة ابن أبي مليكة وهو الذي هنا وعلي محمد بن سيرين وهو الذي في التعبير ، والذي يظهر تصويب أبي علي . ومحمد بن سليم أبو عثمان المذكور ذكره البخاري في التاريخ فقال : يروي عن ابن أبي مليكة وروى عنه وكيع ، وقال ابن أبي حاتم روى عنه أبو حاتم ونقل عن اسحق بن منصور عن يحيى بن معين قال هو ثقة ، وقال أبو حاتم صالح ، وذكره ابن حبان في الطبقة الثالثة من الثقات . وأما متابعه أيوب فوصلها المؤلف في التفسير من رواية حماد بن زيد عن أيوب ولم يسبق لفظه ، وأخرجه أبو عوانة في صحيحه عن اسماعيل القاضي عن سليمان شيخ البخاري فيه ولفظه « من حوسب عذب » . قالت عائشة : فقلت يا رسول الله فأين قول الله تعالى (فأما من أوتى كتابه يمينه فسوف يحاسب حساباً يسيراً) قال : ذلك العرض ، ولما كتبه من نوقش الحساب عذب ، وأخرجه من طريق همام عن أيوب بلفظ « من نوقش عذب فقالت كأنها تخافه فذكر نحوه وزاد في آخره : قالها ثلاث مرات ، وأخرجه ابن

مردويه من وجه آخر عن حماد بلفظ : ذاك العرض ، بزيادة ميم الجماعة . وأما متابعة صالح بن رستم بضم الراء وسكون المهملة وضم المنة وهو أبو عاصم الخزاز بمجمعات مشهور بكنيته أكثر من اسمه فوصلها إسحق بن راهويه في مسنده عن النضر بن شميل عن أبي عاصم الخزاز ، ووقعت لنا بلو في المحامليات ، وفي لفظه زيادة : قال عن عائشة قالت قلت لئن لأعلم أي آية في القرآن أشد ، فقال لي النبي ﷺ : وما هي ؟ قلت : (من يعمل سوءا يجز به) فقال : إن المؤمن يجازي بأسوأ عمله في الدنيا يصيبه المرض حتى النكبة ، ويمكن من نوقش الحساب يعذبه . قالت قلت : أليس قال الله تعالى ، فذكر مثل حيث اسماعيل بن اسحق . وأخرجه الطبري وأبو عوانة وابن مردويه من عدة طرق عن أبي عاصم الخزاز نحوه . قوله (حاتم بن أبي صفيرة) بفتح المهملة وكسر الفين المعجمة وكسبية حاتم أبو يونس واسم أبي صفيرة مسلم وقد قيل أنه زوج أم أبي يونس وقيل جده لأمه . قوله (ليس أحد يحاسب يوم القيامة إلا هلك) ثم قال أخيرا : وليس أحد يناش الحساب يوم القيامة إلا عذب (وكلاهما يرجعان الى معنى واحد لأن المراد بالحاسبة تحرير الحساب فيستلزم المناقشة ومن عذب فقد هلك ، وقال القرطبي في المفهم ، قوله وحسب ، أي حساب استقصاء وقوله عذب ، أي في النار جزاء على السيئات التي أظهرها حساب ، وقوله هلك ، أي بالعذاب في النار . قال : وتمسكت عائشة بظاهر لفظ الحساب لأنه يتناول القليل والكثير . قوله (يناش الحساب) بالانصب على نزع الخافض والتقدير يناش في الحساب . قوله (أليس قد قال الله تعالى) تقدم في تفسيره سورة انشققت من رواية يحيى القطان عن أبي يونس بلفظ : فقلت يا رسول الله جعلني الله فداك أليس يقول الله تعالى ، . قوله (إنما ذلك العرض) في رواية القطان وقال ذلك العرض تعرضون ومن نوقش الحساب هلك ، وأخرج الترمذي لهذا الحديث شاهدا من رواية همام عن قتادة عن أنس رفته : من حوسب عذب ، وقال غريب . قلت : والراوى له عن همام على بن أبي بكر صدوق ربما أخطأ ، قال الفرطبي : معنى قوله وإنما ذلك العرض ، أن الحساب المذكور في الآية إنما هو أن تعرض أعمال المؤمن عليه حتى يعرف منه الله عليه في سترها عليه في الدنيا وفي صفوه عنها في الآخرة كما في حديث ابن عمر في النجوى ، قال عياض : قوله عذب له معنيان أحدهما أن نفس مناقشة الحساب وعرض الذنوب والتوقيف على قبيح ماسلف والتوبيخ تعذيب ، والثاني أنه يفضى الى استحقاق العذاب اذ لا حسنة لا عهد إلا من عند الله لإفادته عليها وتفعله عليه بها وهدايته لها ولأن الخافض لو جه قليل ، ويؤيد هذا الثاني قوله في الرواية الأخرى هلك ، وقال النووي : التأويل الثاني هو الصحيح لأن التقصير غالب على الناس ، فن استقصى عليه ولم يساع هلك . وقال غيره : وجه المعارضة أن لفظ الحديث عام في تعذيب كل من حوسب ولفظ الآية دال على أن بعضهم لا يعذب ؛ وطريق الجمع أن المراد بالحساب في الآية العرض وهو إبراز الأعمال وإظهارها فيعرف صاحبها بذنوبه ثم يتجاوز عنه ، ويؤيده ما وقع عند أنبار والطبري من طريق عباد بن عبد الله بن الزبير سمعت عائشة تقول : سألت رسول الله ﷺ عن الحساب اليسير قال : الرجل تعرض عليه ذنوبه ثم يتجاوز له عنها ، وفي حديث أبي ذر عند مسلم ، يؤتى بالرجل يوم القيامة فيقال اعرضوا عليه صفار ذنوبه ، الحديث . وفي حديث جابر عند ابن أبي حاتم والحاكم ، من زادت حسناته على سيئاته فذلك الذي يدخل الجنة ، ومن زادت سيئاته على حسناته فذلك الذي أوبق نفسه وإنما الشفاعة في مثله ، ويدخل في هذا حديث ابن عمر في النجوى وقد أخرجه المصنف في كتاب المظالم وفي تفسير سورة

هود وفي التوحيد وفيه د يدنو أحدكم من ربه حتى يضع كنفه عليه فيقول : أعملت كذا وكذا؟ فيقول : نعم فيقرره . ثم يقول : أنى سترت عليك في الدنيا وأنا أغفرها لك اليوم ، وجاء في كيفية العرض ما أخرجه الترمذى من رواية علي بن علي الرضا عن الحسن بن أبي هريرة رفعه د تعرض الناس يوم القيامة ثلاث عرضات : فأما عرضتان الجدل ومعاذير وعند ذلك تطير الصحف في الأيدي فأخذ يمينه وأخذ بشماله ، قال الترمذى : لا يصح لأن الحسن لم يسمع من أبي هريرة وقد رواه بعضهم عن علي بن علي الرضا عن الحسن بن أبي موسى انتهى ، وهو عند ابن ماجه وأحمد من هذا الوجه مرفوعا ، وأخرجه البيهقي في البعث بسند حسن عن عبد الله بن مسعود موقوفا ، قال الترمذى الحكيم : الجدال للكفار يجادلون لأنهم لا يعرفون دينهم فيظنون أنهم إذا جادلوا نجوا ، والمعاذير اعتذار الله لآدم وأتباعه بأقامته الحجة على أعدائه ، والثالثة للمؤمنين وهو العرض الأكبر . تنبيه : وقع في رواية لابن مردويه عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة مرفوعا ولا يحاسب رجل يوم القيامة إلا دخل الجنة ، وظاهره يعارض حديثها المذكور في الباب ، وطريق الجمع بينهما أن الحديثين معا في حق المؤمن ، ولا منافاة بين التعذيب ودخول الجنة لأن الموحد وإن قضى عليه بالتعذيب فإنه لا بد أن يخرج من النار بالشفاعة أو بعموم الرحمة . الحديث الثاني حديث أنس ويجه بالكَافِر، ذكره من رواية هشام الدستوائي ومن رواية سعيد وهو ابن أبي هريرة كلاما عن قتادة وسأله بلفظ سعيد ، وأما لفظ هشام فأخرجه مسلم والاسماعيلي من طريق عن معاذ بن هشام عن أبيه بلفظ د يقال للكافر ، والباقي مثله وهو بضم أول يجه ويقال ، وسيأتي بعد باب في د باب صفة الجنة والنار ، من رواية أبي عمران الجوني عن أنس التصريح بأن الله سبحانه هو الذي يقول له ذلك ولفظه د يقول الله عز وجل لأهل النار عذابا يوم القيامة : لو أن لك مافي الأرض من شيء أكننت فتفتدى به ؟ فيقول نعم ، ورواه مسلم والنسائي من طريق ثابت عن أنس ، وظاهر سياقه أن ذلك يقع للكافر بعد أن يدخل النار ولفظه د يؤتى بالرجل من أهل النار فيقال يا ابن آدم كيف وجدت مضجعتك ؟ فيقول : شر مضجع ، فيقال له : هل تفتدى بقراب الأرض ذهباً ؟ فيقول نعم يارب ، فيقال له كذبت ، ويحتمل أن يراد بالمضجع هنا مضجعه في القبر فيلتم مع الروايات الأخرى . قوله (فيقال له) زاد مسلم في رواية سعيد كذبت . قوله (قد كنت سئلت ما هو أسر من ذلك) في رواية أبي عمران فيقول وأردت منك ما هو أسر من هذا وأنت في صاب آدم : أن لا تشرك بي شيئا ، فأبيت إلا أن تشرك بي ، وفي رواية ثابت د قد سألتك أقل من ذلك فلم تفعل فبؤمر به إلى النار ، قال عياض : يشهد بذلك إلى قوله تعالى (واذا أخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم ذرياتهم) الآية فهذا الميثاق الذي أخذ عليهم في صلب آدم ، فمن وفى به بعد وجوده في الدنيا فهو مؤمن ، ومن لم يوف به فهو الكافر ، فراد الحديث أردت منك حين أخذت الميثاق فأبيت إذا أخرجتك إلى الدنيا إلا الشرك . ويحتمل أن يكون المراد بالإرادة هنا الطلب والمعنى أمرتك فلم تفعل ، لأنه سبحانه وتعالى لا يكون في ملكه إلا ما يريد . وأعرض بعض المعتزلة بأنه كيف يصح أن يأمر بما لا يريد ؟ والجواب أن ذلك ليس بممتنع ولا مستحيل . وقال المازري : مذهب أهل السنة أن الله تعالى أراد إيمان المؤمن وكفر الكافر ، ولو أراد من الكافر الإيمان لآمن ، يعني لو قدره عليه لوقع . وقال أهل الاعتزال : بل أراد من الجميع الإيمان فأجلب المؤمن وامتنع الكافر ، فحملوا الغائب على الشاهد لأنهم رأوا أن يريد الشر شرير والكفر شر فلا يصح أن يريد الباطل . وأجاب أهل السنة عن ذلك بأن الشر شر في حق المخلوقين ، وأما في حق الخلق فإنه

يفعل ما يشاء ، وانما كانت إرادة الشر شراً انتهى الله عنه ، والبارى سبحانه ليس فوقه أحد يأمره فلا يصح أن تقاس إرادته على إرادة المخلوقين ، وأيضاً فالمريد لفعل ما اذا لم يحصل ما أراده آذن ذلك بعجزه وضعفه والبارى تعالى لا يوصف بالعجز والضعف فلو أَرَارَ الإيمان من الكافر ولم يؤمن لآذن ذلك بعجز وضعف ، تعالى الله عن ذلك . وقد تمسك بعضهم بهذا الحديث المتفق على صحته ، والجواب عنه ما تقدم ، واحتجوا أيضاً بقوله تعالى (ولا يرضى لعباده الكفر) وأجيبوا بأنه من العام المخصوص بمن قضى الله له الإيمان ، فعباده على هذا الملازمة وهؤمنو الانس والجن . وقال آخرون : الإرادة غير الرضا ، ومعنى قوله (ولا يرضى) أى لا يشكره لهم ولا يشبههم عليه ، فدل هذا فهو صفة فعل . وقيل معنى الرضا أنه لا يرضاه ديناً مشروعاً لهم ، وقيل الرضا صفة وراء الإرادة ، وقبل الإرادة تطابق بازاء شيئين إرادة تقدير وإرادة رضا ، والثانية أخص من الأولى والله اعلم . وقيل : الرضا من الله إرادة الخير كما أن السخط إرادة الشر . وقال النووي : قوله فيقال له كذبت ، معناه لو رددناك الى الدنيا لما اقتديت لأنك سئلت أيسر من ذلك فأبيت ، ويكون من معنى قوله تعالى (ولو ردوا لعادوا لما نهوا عنه وانهم لكاذبون) وبهذا يجتمع معنى هذا الحديث مع قوله تعالى (لو أن لهم ما فى الأرض جميعاً ومثله معه لافتدوا به) . قال : وفى الحديث من الفوائد جواز قول الانسان بقول الله خلافاً لمن كره ذلك ، وقال : إنما يجوز قال الله تعالى وهو قول شاذ يخالف لأقوال العلماء من السلف والخلف ، وقد تظاهرت به الأحاديث . وقال الله تعالى (والله يقول الحق وهو يهدى السبيل) . الحديث الثالث ، قوله (حدثني خيشمة) بفتح الخيشمة وسكون التختانية بعدها ثلاثة هو ابن عبد الرحمن الجعفي . قوله (عن عدى بن حاتم) هو الطائي . قوله (مامنكم من أحد) ظاهر الخطاب للصحابه ، ويلتحق بهم المؤمنون كلهم سابقهم ومقصرهم أشار الى ذلك ابن أبي جرة ، قوله (إلا سيكلمه الله) فى رواية وكيع عن الأعمش عند ابن ماجه « سيكلمه ربه » . قوله (ليس بينه وبينه ترجمان) لم يذكر فى هذه الرواية ما يقول وبينه فى رواية محل بن خليفة عن عدى بن حاتم فى الزكاة بلفظ « ثم أيقن أحدكم بين يدي الله ليس بينه وبينه حجاب ولا ترجمان يترجم له . ثم أيقن أن له : ألم أوتك مالا ؟ فيقول : بلى ، الحديث والترجمان تقدم ضبطه فى بدء الوحي فى شرح قصة هرقل . قوله (ثم ينظر فلا يرى شيئاً قدماه) بضم القاف وتضديد الدال أى أمامه ، ووقع فى رواية عيسى بن يونس عن الأعمش فى التوحيد وعند مسلم بلفظ « فينظر أين منه فلا يرى إلا ما قدم ، وينظر أشام منه فلا يرى إلا ما قدم ، وأخرجه الترمذى من رواية ابن معاوية بلفظ « فلا يرى شيئاً إلا شيئاً قدماه ، وفى رواية محل بن خليفة « فينظر عن يمينه فلا يرى إلا النار ، وينظر عن شماله فلا يرى إلا النار ، وهذه الرواية مختصرة ورواية خيشمة مفسرة فهي المعتمدة فى ذلك ، وقوله أين وأشام بالنصب فهما على الظرفية والمراد بهما اليمين والشمال ، قال ابن هبيرة : نظر اليمين والشمال هنا كالمثل لأن الانسان من شأنه اذا دمه أمر أن يلتفت يمينا وشمالا يطلب الغوث . قلت : ويحتمل أن يكون سبب الالتفات أنه يترجى أن يجد طريقاً ينهب فيها ليحصل له النجاة من النار فلا يرى إلا ما يقضى به الى النار كما وقع فى رواية محل بن خليفة . قوله (ثم ينظر بين يديه فتستقبله النار) فى رواية عيسى بن هبيرة « وينظر بين يديه فلا يرى إلا النار تلقاء وجهه ، وفى رواية ابن معاوية « ينظر تلقاء وجهه فتستقبله النار ، قال ابن هبيرة : والسبب ، فى ذلك أن النار تكون فى عمره فلا يمكنه أن يحيد عنها إذ لا بد له من المرور على الصراط . قوله (فن استطاع منكم أن يتقى النار ولو بشق

تمرة (زاد وكيع في روايته ، فليفعل ، وفي رواية أبي معاوية : أن بقى وجهه النار ولو بشق تمرة فليفعل ، وفي رواية عيسى : فأتقوا النار ولو بشق تمرة ، أى اجعلوا بينكم وبينها وقاية من الصدقة وعمل البر ولو بشق يسير . قوله (قال الأعشى) هو مرسل بالمعنى المذكور ، وقد أخرجه مسلم من رواية معاوية عن الأعشى كذلك ، وبين عيسى بن يونس في روايته أن القدر الذى زاده عمرو بن مرة الأعشى فى حديثه عن خيشمة قوله فى آخره : فمن لم يجد فبكلمة طيبة ، وقد مضى الحديث بأتم سياقه من هذا فى رواية محل بن خليفة فى الزكاة . قوله (حدثني عمرو) هو ابن مرة وصرح به فى رواية عيسى بن يونس . قوله (اتقوا النار ثم أعرض وأشاح) بشين معجمة وحاء مهملة أى أظهر الحذر منها ، وقال الخليل : أشاح بوجهه عن الشيء نحوه عنه ، وقال العمراء المصيح الحذر والجاد فى الأمر والمقبل فى خطابه ، فيصح أحد هذه المعانى أو كلها أى حذر النار كأنه ينظر إليها أو جدد على الوصية بانقائها أو أقبل على أصحابه فى خطابه بعد أن أعرض عن النار لما ذكرها ، وحكى ابن التين أن معنى أشاح صد وانكشف ، وقيل صرف وجهه كالخائف أن تناله . قلت : والاول أوجه لأنه قد حصل من قوله أعرض ، ووقع فى رواية أبي معاوية فى أوله : ذكر رسول الله ﷺ النار فأعرض وأشاح ثم قال اتقوا النار ، . قوله (ثلاثا) فى رواية أبي معاوية : ثم قال اتقوا النار ، وأعرض وأشاح حتى ظننا أنه كان ينظر إليها ، وكذا أخرجه الاسماعيل من رواية جرير عن الأعشى ، قال ابن هبيرة وابن أبي عمير فى حديث أن الله يكلم عباده المؤمنين فى الدار الآخرة بغیر واسطة : وفيه الحديث على الصدقة . قال ابن أبي عمير : وفيه دليل على قبول الصدقة ولو قلت ، وقد قيدت فى الحديث بالكسب الطيب . وفيه إشارة الى ترك احتقار القليل من الصدقة وغيره . وفيه حجة لأهل الزهد حيث قالوا الملتفت هالك يؤخذ من أن نظر المذكور عن يمينه وعن شماله فيه صورة الالتفات فلذا لما نظر أمامه استقبلته النار ، وفيه دليل على قرب النار من أهل الموقف ، وقد أخرج البيهقي فى البعث من مرسل عبد الله بن بابويه بسند رجاله ثقات رفعه : كأنى أراكم بالكوم جئ من دوزن جهنم ، وقوله : جئ ، بضم الجيم بعدما مثله مقصور جمع جات ، والكوم بفتح الكاف والواو الساكنة المكان العالى الذى تكون عليه أمة محمد ﷺ كما ثبت فى حديث كعب بن مالك عند مسلم أنهم يكرنون يوم القيامة على تل عال ، وفيه أن احتجاج الله عن عباده ليس بمحال حتى بل بأمر معنوى يتعلق بقدرته ، يؤخذ من قوله ثم ينظر فلا يرى قدماه شيئا . وقال ابن هبيرة المراد بالكلمة الطيبة هنا ما يدل على هدى أو يرد عن ردى أو يصلح بين اثنين أو يفصل بين متنازعين أو يحل مشكلا أو يكشف غامضا أو يدفع نائرا أو يسكن غضبا ، والله سبحانه وتعالى أعلم

٥٠ - باب يدخل الجنة سبعون ألفا بنير حساب

٦٥٤١ - حدثنا عمران بن ميسرة حدثنا ابن فضيل حدثنا حصين . ح . وحدثني أسود بن زيد حدثنا هُشَيْم عن حصين قال : كنت عند سعيد بن جبيرة فقال : حدثني ابن عباس قال : قال النبي ﷺ : عُرِضَتْ عَلَى الْأَمَمِ ، فَأَخَذَ النَّبِيُّ ﷺ مَعَهُ الْأَمَّةَ ، وَالنَّبِيُّ ﷺ مَعَهُ النَّفَرُ ، وَالنَّبِيُّ ﷺ مَعَهُ الْعَشْرَةُ ، وَالنَّبِيُّ ﷺ مَعَهُ الْخَمْسَةُ ، وَالنَّبِيُّ ﷺ مَعَهُ وَاحِدَةٌ ، فَنَظَرْتُ قَدْ أَزَادَ سَوَادٌ كَثِيرٌ ، قُلْتُ : يَا جَبْرِيلُ هَؤُلَاءِ أُمَّتِي ؟ قُلَ : لَا ، وَاسْكُنِ انْظُرِي إِلَى الْأُنْقَى ، فَنَظَرْتُ قَدْ أَزَادَ

سوادٌ كثير ، قال : هؤلاء أمّتك ، هؤلاء سبعون ألفاً قد آمنهم لا حسابَ عليهم ولا عذاب . قلت : ولم ؟ قال : كانوا لا يَكْتَوون ، ولا يَسْتَرْقُونَ ، ولا يَنْطِيطُونَ ، وعلى ربهم يتوكلون . فقام إليه عُكاشة بنِ مَخْصَن فقال : ادعُ الله أن يَجْعَلَني منهم . قال : اللهم اجْعَلْهُ منهم . ثم قام إليه رجلٌ آخرُ فقال : ادعُ الله أن يَجْعَلَني منهم . قال : سَبِّحْكَ بها عُكاشة .

٦٥٤٢ - حَدَّثَنَا معاذُ بنُ أسَدٍ أَخْبَرَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ أَخْبَرَنَا يُونُسُ عَنْ الزُّهْرِيِّ قَالَ حَدَّثَنِي سَعِيدُ بْنُ الْمُسَيَّبِ « أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ حَدَّثَهُ قَالَ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : يَدْخُلُ الْجَنَّةَ مِنْ أُمَّتِي زُمْرَةٌ هُمْ سَبْعُونَ أَلْفًا تُغْفَى وُجُوهُهُمْ إِضَاءَةُ الْقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ . وَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ . فَقَامَ عُكَاشَةُ بْنُ مَخْصَنٍ الْأَسَدِيُّ يَرْفَعُ نَمْرَةً عَلَيْهِ فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ادْعُ اللَّهَ أَنْ يَجْعَلَني مِنْهُمْ ، قَالَ : اللَّهُمَّ اجْعَلْهُ مِنْهُمْ . ثُمَّ قَامَ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، ادْعُ اللَّهَ أَنْ يَجْعَلَني مِنْهُمْ ، فَقَالَ : سَبِّحْكَ بها عُكَاشَةُ .

٦٥٤٣ - حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي مَرْيَمَ حَدَّثَنَا أَبُو غَسَّانَ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو حَازِمٍ « عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ . لِيَدْخُلَنَّ الْجَنَّةَ مِنْ أُمَّتِي سَبْعُونَ أَلْفًا - أَوْ سَبْعُمِائَةِ أَلْفٍ ، شَكٌّ فِي أَحَدِهِمَا - مُتَمَسِكِينَ ، آخِذٌ بَعْضُهُمْ بِبَعْضٍ ، حَتَّى يَدْخُلَ أَوَّلُهُمْ وَآخِرُهُمُ الْجَنَّةَ وَوُجُوهُهُمْ عَلَى ضَوْءِ الْقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ .

٦٥٤٤ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ حَدَّثَنَا أَبِي عَنْ صَالِحٍ حَدَّثَنَا نَافِعٌ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : يَدْخُلُ أَهْلُ الْجَنَّةِ الْجَنَّةَ وَأَهْلُ النَّارِ النَّارَ ، ثُمَّ يَقُومُ مُؤَذِّنٌ بَيْنَهُمْ : يَا أَهْلَ النَّارِ لَا مَوْتَ ، وَيَا أَهْلَ الْجَنَّةِ لَا مَوْتَ ، خُلُودٌ .

[المحدث ٦٥٤٤ - طرفه في : ٦٥٤٨]

٦٥٤٥ - حَدَّثَنَا أَبُو الْيَمَانِ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ حَدَّثَنَا أَبُو الزِّنَادِ عَنِ الْأَعْرَجِ « عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ : قَالَ : قَالَ النَّبِيُّ ﷺ : يَقَالُ لِأَهْلِ الْجَنَّةِ يَا أَهْلَ الْجَنَّةِ خُلُودٌ لَا مَوْتَ ، وَلِأَهْلِ النَّارِ يَا أَهْلَ النَّارِ خُلُودٌ لَا مَوْتَ ،

قوله (باب يدخل الجنة سبعون ألفا بغير حساب) فيه إشارة إلى أن وراء التقسيم الذي تضمنته الآية المشار إليها في الباب الذي قبله أمراً آخر ، وأن من المكافئين من لا يحاسب أصلاً ، ومنهم من يحاسب حساباً يسيراً ، ومنهم من يتنافس الحساب . وذكر فيه خمسة أحاديث : الحديث الأول ، قوله (حدثنا أبو الفضيل) هو محمد بن حصين هو ابن عبد الرحمن الواسطي . قوله (قال أبو عبد الله) هو البخاري . قوله (وحدثني أسيد) بفتح الهمزة وكسر المهملة هو ابن زيد الجمال بالجيم كوفي حدث ببغداد ، قال أبو حاتم : كانوا يتكلمون فيه وضعفه جماعة ، والخش ابن معين فيه القول . وليس له عند البخاري سوى هذا الموضع وقد قرئ فيه بغيره ، ولعله كان عنده ثقة قاله أبو مسعود ، ويحتمل أن لا يكون خبر أمره كما ينبغي وإنما سمع منه هذا الحديث الواحد ، وقد

وافقه عليه جماعة منهم شرح بن النعمان عند أحمد وسعيد بن منصور عند مسلم وغيرهما ، وإنما احتاج إليه فراراً من تكثير الاسناد بعينه فانه أخرج السند الاول في الطب في باب من اكتوى ، ثم أعاده هنا فأضاف إليه طريق هشيم ، وتقدم له في الطب أيضا في باب من لم يرق من طريق حصين بن بهز عن حصين بن عبد الرحمن ، وتقدم باختصار قريبا من طريق شعبة عن حصين بن عبد الرحمن . قوله (كنت عند سعيد بن جبير فقال حدثني ابن عباس) زاد ابن فضيل في رواية عن حصين عن عامر وهو الشعبي عن عمران بن حصين : لارقية الامن عين ، الحديث ، وقد بينت الاختلاف في رفع حديث عمران هذا والاختلاف في سنده أيضا في كتاب الطب ، وأن في رواية هشيم زيادة قصة وقعت لحصين بن عبد الرحمن مع سعيد بن جبير فيما يتعلق بالرقية وذكرت حكم الرقية هناك . قوله (عرضت) بضم أوله على البناء الجوهول . قوله (على) بالشديد (الامم) بالرفع ، وقد بين عبثر ابن القاسم بموحدة ثم مثله وزن جعفر في روايته عن حصين بن عبد الرحمن عند الترمذي والنسائي أن ذلك كان ليلة الاسراء ولفظه د لما أمرى بالنبي ﷺ جعل يمر بالنبي ومعه الواحد ، الحديث فان كان ذلك محفوظا كانت فيه قوة لمن ذهب الى تعدد الاسراء وأنه وقع بالمدينة أيضا غير الذي وقع بمكة ، فقد وقع عند أحمد والبخاري بسند صحيح قال د أكرنا الحديث عند رسول الله ﷺ ثم عدنا اليه فقال : عرضت على الانبياء القليلة بأجمعها ، لجعل النبي يمر ومعه الثلاثة والنبي يمر ومعه العصاة ، فذكر الحديث . وفي حديث جابر عند البخاري : أبطأ رسول الله ﷺ عن صلاة العشاء حتى نام بعض من كان في المسجد ، الحديث والذي يتحدر من هذه المسألة أن الاسراء الذي وقع بالمدينة ليس فيه ما وقع بمكة من استفتاح أبواب السماوات بابا بابا ولا من النقاء الانبياء كل واحد في سماء ولا المراجعة معهم ولا المراجعة مع موسى فيما يتعلق بفرض الصلوات ولا في طلب تخفيفها وسائر ما يتعلق بذلك ، وإنما تكررت قضايا كثيرة سوى ذلك رآها النبي ﷺ ، فمنها بمكة البعض ومنها بالمدينة بعد الهجرة البعض ومما ظمها في المنام ، والله أعلم ، قوله (فأجد) بكسر الجيم بلفظ المتكلم بالفعل المضارع ، وفيه مبالغة لتحقق صورة الحال . وفي رواية الكشميهني : فأخذ ، بفتح الحاء والذال المعجمتين بلفظ الفعل الماضي . (قوله النبي) بالنصب وفي رواية الكشميهني بالرفع على أنه الفاعل . قوله (يمر معه الامم) أي العدد الكثير . قوله (والنبي يمر معه النفر ، والنبي يمر معه العشر) بفتح المهملة وسكون المعجمة وفي رواية المستعمل بكسر المعجمة بعدها تحتانية ساكنة ثم راء ، ووقع في رواية ابن فضيل : لجعل النبي والنبيان يمرن ومعهن الرهط ، زاد عبثر في روايته د والشئ ، وفي رواية حصين بن نمير نحوه لكن بتقديم وتأخير ، وفي رواية سعيد بن منصور التي أشرت اليها آنفا د فرايت النبي ومعه الرهط ، والنبي ومعه الرجل والرجلان ، والنبي ليس معه أحد ، والنبي معه الخمسة ، والرهمط تقدم بيانه في شرح حديث أبي سفيان في قصة هرقل أول الكتاب ، وفي حديث ابن مسعود : لجعل النبي يمر ومعه الثلاثة ، والنبي يمر ومعه العصاة ، والنبي يمر وليس معه أحد . والحاصل من هذه الروايات أن الانبياء يتفاوتون في عدد اتباعهم قوله (فنظرت فإذا سواد كثير) في رواية حصين بن نمير فرايت سوادا كثيرا سدا الاق ، والسواد ضد البياض هو الشخص الذي يرى من بعيد ، ووصفه بالكثير إشارة الى أن المراد بلفظ الجنس لا الواحد ، ووقع في رواية ابن فضيل د ملا الاق ، الاق الناحية ، والمراد به هنا ناحية السماء . قوله (قلت يا جبريل هؤلاء أمي ؟ قال : لا) في رواية حصين بن نمير د فرجوت أن تكون أمي فليل هذا موسى في قومه . وفي حديث ابن مسعود عند أحمد وحتى

مر على موسى في كيبكة من بني اسرائيل فأعجبني ، فقلت من هؤلاء ؟ فقيل : هذا أخوك موسى معه بنو اسرائيل ، والكيبكة بفتح الكاف ويجوز ضمها بعدها موحدة هي الجماعة من الناس اذا انضم بعضهم الى بعض . قوله (ولكن انظر الى الاتق ، فنظرت فاذا سواد كثير) في رواية سعيد بن منصور ، وعظيم ، وزاد : فقيل لي انظر الى الاتق ، فنظرت فاذا سواد عظيم ، فقيل لي انظر الى الاتق الآخر ، مثله . وفي رواية ابن فضيل : فاذا سواد قد ملا الاتق ، فقيل لي : انظر ههنا وههنا في آفاق السماء ، وفي حديث ابن مسعود : فاذا الاتق قد سد بوجوه الرجال ، وفي لفظ لاحد : فرأيت أمي قد ملأ السهل والجبل ، فأعجبني كثرتهم وهينتهم ، فقيل : أرضيت يا محمد ؟ قلت : نعم أي رب ، وقد استشكل الاسماعيلي كونه عليه السلام لم يعرف أمته حتى ظن أنهم أمة موسى ، وقد ثبت من حديث أبي هريرة كما تقدم في الطهارة : كيف تعرف من لم تر من أمته ؟ فقال : إنهم غر يحجلون من أثر الوضوء ، وفي لفظ : سيما ليست لاحد غهرهم ، وأجاب بأن الاشخاص التي رأها في الاتق لا يدرك منها الا الكثرة من غير تمييز لأعيانهم ، وأما ما في حديث أبي هريرة فمحمول على ما اذا قربوا منه ، وهذا كما يرى الشخص شخصا على بعد فيسكلمه ولا يعرف أنه أخوه ، فاذا صار بحيث يتميز عن غيره عرفه . ويؤيده أن ذلك يقع عند ورودهم عليه المحوض .

قوله (هؤلاء أمته) ، وهؤلاء سبعون ألفا قدامهم لاحساب عليهم ولا عذاب) في رواية سعيد بن منصور : منهم ، بدل قدامهم وفي رواية حصين بن نمير : وجمع هؤلاء ، وكذا في حديث ابن مسعود ، والمراد بالمعينة المعنية فان السبعين ألفا المذكورين من جملة أمته ، لكن لم يكونوا في الذين عرضوا اذ ذاك فأريد الزيادة في تكثير أمته باضافة السبعين ألفا اليهم . وقد وقع في رواية ابن فضيل : ويدخل الجنة من هؤلاء سبعون ألفا بغير حساب ، وفي رواية عبيد بن القاسم : هؤلاء أمته ، ومن هؤلاء من أمته سبعون ألفا ، والاشارة بهؤلاء الى الامة لا الى خصرص من عرض ، ويحتمل أن تكون مع بمعنى من فتألف الروايات . قوله (قلت ولم يكسر اللام وفتح الميم ويجوز إسكانها ، يستفهم بها عن السبب ، وقع في رواية سعيد بن منصور وشرح عن هشيم : ثم نهض - أي النبي عليه السلام - فدخل منزله ، فخاص الناس في أولئك ، فقال بعضهم : فلعلهم الذين صحبوا رسول الله عليه السلام ، وقال بعضهم : فلعلهم الذين ولدوا في الاسلام فلم يشركوا بالله شيئا ، وذكروا أشياء ، فخرج رسول الله عليه السلام فأخبروه فقال : هم الذين ، وفي رواية عبيد : فدخل ولم يسألوه ولم يفسر لهم ، والباقي نحوه . وفي رواية ابن فضيل : فأفاض القوم فقالوا : نحن الذين آمننا بالله واتبعنا الرسول ، فنحن هم ، أو أولادنا الذين ولدوا في الاسلام فاذا ولدنا في الجاهلية . فبلغ النبي عليه السلام فخرج فقال ، وفي رواية حصين بن نمير : فقالوا : أما نحن فولدنا في الشرك ولكننا آمننا بالله وبرسوله ، ولكن هؤلاء هم أبناؤنا ، وفي حديث جابر : وقال بعضهم : هم الشهداء ، وفي رواية له : من رقى قلبه للاسلام . قوله (كانوا لا يكتون ولا يسترقون ولا يتطهرون وعلى ربهم يتوكلون) اتفق على ذكر هذه الأربع معظم الروايات في حديث ابن عباس وان كان عند البعض تقديم وتأخير ، وكذا في حديث عمران بن حصين عند مسلم ، وفي لفظ له سقط ولا يتطهرون ، هكذا في حديث ابن مسعود وفي حديث جابر الذين أشرت اليهما بنحو الأربع ، ووقع في رواية سعيد بن منصور عند مسلم : ولا يرقون ، بدل : ولا يكتون ، وقد أنكر الشيخ تقي الدين ابن تيمية هذه الرواية وزعم أنها غلط من رواها ، واعتل بأن الرافي يحسن الى الذي يرقه فكيف يكون ذلك مطلوب الترك ؟ وأيضا فقد رقى جبريل النبي عليه السلام ورقى النبي أصحابه وأذن لهم في الرقى وقال

من استطاع ان ينفع أخاه فليفعل ، والنفع مطلوب . قال : وأما المسترقى فانه يسأل غيره ويرجو نفعه ، وتام التوكل ينافي ذلك . قال : وإنما المراد وصف السبعين بتمام التوكل فلا يسألون غيره أن يرقبهم ولا يسألونهم ولا يتطعمون من شيء . وأجاب غيره بأن الزيادة من الثقة مقبولة وسعيد بن منصور حافظ وقد اعتمد البخاري ومسلم واعتمد مسلم على روايته هذه وبأن تغليب الراوى مع إمكان تصحيح الزيادة لا يضر اليه . والمعنى الذى حمله على التغليب موجود فى المسترقى لأنه اعتل بأن الذى لا يطلب من غيره أن يرقبه تام للتوكل فكذلك يقال له والذى يفعل غيره به ذلك ينبغى أن لا يمكنه منه لاجل تمام التوكل ، وليس فى وقوع ذلك من جبريل دلالة على المدعى ولا فى فعل النبى ﷺ له أيضا دلالة لأنه فى مقام التشريع وتبيين الأحكام ، ويمكن أن يقال إنما ترك المذكورون الرقى والاسترقاء حسبا للمادة لأن فاعل ذلك لا يأمن أن يسكل نفسه اليه والا فالرقية فى ذاتها ليست ممنوعة وإنما منع منها ما كان شركا أو احتمله ومن ثم قال ﷺ « عرضوا على رقام ، ولا بأس بالرقى ما لم يكن شرك ، ففيه إشارة الى حلة النهى كما تقدم تقرير ذلك واضحا فى كتاب الطب ، وقد نقل القرطبي عن غيره أن استعمال الرقى والسكى قاذح فى التوكل بخلاف سائر أنواع الطب ، وفرق بين القسمين بأن البرء فيهما أمر موهوم وما عداها عتق عادة كالأكل والشرب فلا يقدح ، قال القرطبي وهذا فاسد من وجهين : أحدهما أن أكثر أبواب الطب موهوم ، والثانى أن الرقى بأسماء الله تعالى تقتضى التوكل عليه والاتجاه اليه والرغبة فيما عنده والتبرك بأسمائه ، فلو كان ذلك قاذحا فى التوكل لقدح الدعاء اذ لا فرق بين الذكر والدعاء ، وقد رقى النبى ﷺ ورقى فعله السلف والخلف ، فلو كان مانعا من اللحاق بالسبعين أو قاذحا فى التوكل لم يقع من هؤلاء وفيهم من هو أعلم وأفضل من عدام . وتعقب بأنه بنى كلامه على أن السبعين المذكورين أرفع رتبة من غيرهم مطلقا ، وليس كذلك لما سألته ، وجوز أبو طالب بن عطية فى موازنة الأعمال ، أن السبعين المذكورين هم المراد بقوله تعالى ﴿ والسابقون السابقون أولئك المقربون فى جنات النعيم ﴾ فإن أراد أنهم من جملة السابقين فسلم وإلا فلا ، وقد أخرج أحمد وصححه ابن خزيمة وابن حبان من حديث وقاعة الجهمى قال « أقبلنا مع رسول الله ﷺ ، فذكر حديثا وفيه « وعدنى ربى أن يدخل الجنة من أمتى سبعين ألفا بغير حساب ، وإنى لأرجو أن لا يدخلوها حتى تبوءوا أتم من صلح من أزواجكم وذرياتكم مساكن فى الجنة فهذا يدل على أن مزية السبعين بالدخول بغير حساب لا يستلزم أنهم أفضل من غيرهم ، بل فيمن يحاسب فى الجملة من يكون أفضل منهم وفيمن يتأخر عن الدخول عن تحققت نجاته وعرف مقامه من الجنة يشفع فى غيره من هو أفضل منهم ، وسأذكر بعد قليل من حديث أم قيس بنت محسن أن السبعين ألفا من يحشر من مقبرة البقيع بالمدينة ، وهى خصوصية أخرى . قوله (ولا يتطعمون) تقدم بيان الطيرة فى كتاب الطب ، والمراد أنهم لا يشاءون كما كانوا يفعلون فى الجاهلية . قوله (وعلى ربهم يتوكلون) يحتمل أن تكون هذه الجملة مفسرة لما تقدم من ترك الاسترقاء والاكتواء والطيرة ، ويحتمل أن تكون من العام بعد الخاص لأن صفة كل واحدة منها صفة خاصة من التوكل وهو أهم من ذلك ، وقد معنى القول فى التوكل فى « باب ومن يتوكل على الله فهو حسبه » قريبا . وقال القرطبي وغيره : قالت طائفة من الصوفية لا يستحق اسم التوكل إلا من لم يحاط قلبه خوف غير الله تعالى ، حتى لو هجم عليه الأسد لا ينزعج ؛ وحتى لا يسمى فى طلب الرزق ليكون الله ضمه له . وأبى هذا الجمهور وقالوا : يحصل التوكل بأن يشق بوعده الله ويوقن بأن قضاءه واقع ، ولا يترك اتباع السنة فى ابتغاء الرزق عما لا بد

له منه من مطعم ومشرب وتحرز من عدو بأعداد السلاح واغلاق الباب ونحو ذلك ، ومع ذلك فلا يطعن الى الأسباب بقلبه بل يعتقد أنها لا تجلب بذاتها نفعا ولا تدفع ضررا ، بل السبب والمسبب فعل الله تعالى والكل بمشيئته ، فاذا وقع من المرء ركون الى السبب قدح في توكله ، وهم مع ذلك فيه على قسمين : واصل رسالك ، فالاول صفة الواصل وهو الذي لا يلتفت الى الأسباب ولو تعاطاها ، وأما السالك فيقع له الالتفات الى السبب أحيانا إلا أنه يدفع ذلك عن نفسه بالطرق العملية والأذواق الحالية الى أن يرتقى الى مقام الواصل . وقال أبو القاسم القشيري : التوكل محله الذل ، وأما الحركة الظاهرة فلا تنافيها إذا تحقق العبد أن السبب من قبل الله ، فإن تيسر شيء فبتيسيره وإن تعسر فبتقديره . ومن الأدلة على مشروعية الاكتساب ما تقدم في البيوع من حديث أبي هريرة رفعه : أفضل ما أكل الرجل من كسبه ، وكان داود يأكل من كسبه ، فقد قال تعالى (وعلمناه صنعة لبوس لكم لنحفظنكم من بأسكم) وقال تعالى (وخذوا حذركم) . وأما قول القائل كيف تطلب ما لا تعرف مكانه بخوابه أنه يفعل السبب المأمور به ويتوكل على الله فيما يخرج عن قدرته فيشق الأرض مثلا ويلقى الحب ويتوكل على الله في إنباته وإنزال الغيث له ، ويحصل السلامة مثلا وينقلها ويتوكل على الله في إلقاء الرغبة في قلب من يطلبها منه ، بل ربما كان التكسب واجبا كقادر على التكسب يحتاج حياله للنفقة في ترك ذلك كان عاصيا . وسلك السكرواني في الصفات المذكورة مسلك التأويل فقال : قوله لا يكتسبون ، معناه الا عند الضرورة مع اعتقاد أن الشفاء من الله لا من مجرد السعي ، وقوله ويسترقون ، معناه بالرقى التي ليست في القرآن والحديث الصحيح كرقى الجاهلية وما لا يؤمن أن يكون فيه شرك ، وقوله ولا يتطيرون ، أى لا يتشاءمون بشيء ، فكأن المراد أنهم الذين يتركون أعمال الجاهلية في عقائدهم . قال : فان قيل إن المتصف بهذا أكثر من العدد المذكور فما وجه الحصر فيه ؟ وأجاب باحتمال أن يكون المراد به التكثير لا خصوص العدد . قلت : الظاهر أن العدد المذكور على ظاهره ، فقد وقع في حديث أبي هريرة ثاني أحاديث الباب وصفهم بأنهم « نضى وجوههم إضاءة القمر ليلة البدر » ومضى في بدء الخلق من طريق عبد الرحمن بن أبي عمرة عن أبي هريرة رفعه : أول زمرة تدخل الجنة على صورة القمر ، والذين على آثارهم كأحسن كوكب درى في السماء إضاءة وأخرجه مسلم من طرق عن أبي هريرة : منها رواية أبي يونس وهمام عن أبي هريرة : على صورة القمر ، وله من حديث جابر : فتنبؤ أول زمرة وجوههم كالقمر ليلة البدر سبعون ألفا لا يحاسبون ، وقد وقع في أحاديث أخرى أن مع السبعين ألفا زيادة عليهم ، ففي حديث أبي هريرة عند أحمد والبيهقي في البعث من رواية سهيل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال : سألت ربي فوعدني أن يدخل الجنة من أمتي ، فذكر الحديث نحو سياق حديث سعيد بن المسيب عن أبي هريرة ثاني أحاديث الباب وزاد : فاستزدت ربي فزادني مع كل ألف سبعين ألفا ، وسنده جيد ، وفي الباب عن أبي أيوب عند الطبراني وعن حذيفة عند أحمد وعن أنس عند البزار وعن ثوبان عند ابن أبي عاصم ، فهذه طرق يقوى بعضها بعضها . وجاء في أحاديث أخرى أكثر من ذلك : فأخرج الترمذي وحسنه والطبراني وابن حبان في صحيحه من حديث أبي أمامة رفعه : وعدني ربي أن يدخل الجنة من أمتي سبعين ألفا مع كل ألف سبعين ألفا لأحساب عليهم ولا عذاب ، وثلاث حثيات من حثيات ربي ، وفي صحيح ابن حبان والطبراني بسند جيد من حديث عتبة بن عبد نحره بالمعنى : ثم يشفع كل ألف في سبعين ألفا ، ثم يحش ربي ثلاث حثيات بكفيه ، وفيه

د فـكـبر عمر ، فقال النبي ﷺ : ان السبعين ألفا يشفعهم الله في آبائهم وأمهاتهم وعشائرهم ، واني لأرجو أن يكون أدنى أمي الحشيات ، وأخرجه الحافظ الضياء وقال : لا أعلم له علة . قلت : علته الاختلاف في سنده ، فان الطبراني أخرجه من رواية أبي سلام حدثني عاصم بن زيد أنه سمع عتبة ، ثم أخرجه من طريق أبي سلام أيضا فقال د حدثني عبد الله بن عاصم أن قيس بن الحارث حدثه أن أبا سعيد الانماري حدثه ، فذكره وزاد د قال قيس فقلت لأبي سعيد : سمعته من رسول الله ﷺ ؟ قال : نعم ، قال : وقال رسول الله ﷺ : وذلك يستوعب مهاجري أمي ويوفى الله بقيتهم من أعرابنا ، وفي رواية لابن أبي عاصم قال أبو سعيد ، وخسبنا عند رسول الله ﷺ فبلغ أربعة آلاف ألف وتسعمائة ألف ، يعني من عدا الحشيات وقد وقع عند أحمد والطبراني من حديث أبي أيوب نحو حديث عتبة بن عبد وزاد د والحديث - بمجمعة ثم موحدة ومهزة وزن عظيمة - عند أبي ، وورد من وجه آخر ما يزيد على العدد الذي حسبه أبو سعيد الانماري ، فعند أحمد وأبي يعلى من حديث أبي بكر الصديق نحوه بلفظ د أعطاني مع كل واحد من السبعين ألفا سبعين ألفا ، وفي سنده واويان أحدهما ضعيف الحفظ والآخر لم يسم . وأخرج البيهقي في البعث من حديث عمرو بن حزم مثله وفيه راو ضعيف أيضا ، واختلف في سنده وفي سياق مقته . وعند البزار من حديث أنس بسند ضعيف نحوه ، وعند الكلاباذي في د معاني الاخبار ، بسند واه من حديث عائشة د فقدت رسول الله ﷺ ذات يوم فانبهته فإذا هو في مشربة يحلى ، فرأيت على رأسه ثلاثة أنوار ، فلما قضى صلاته قال : رأيت الأنوار ؟ قلت : نعم ، قال : ان آتيا آتاني من ربي فبشرني أن الله يدخل الجنة من أمي سبعين ألفا بغير حساب ولا عذاب ، ثم آتاني فبشرني أن الله يدخل من أمي مكان كل واحد من السبعين ألفا سبعين ألفا بغير حساب ولا عذاب ، ثم آتاني فبشرني أن الله يدخل من أمي مكان كل واحد من السبعين ألفا المضاعفة سبعين ألفا بغير حساب ولا عذاب ، فقلت يارب لا يبلغ هذا أمي قال أكلهم لك من الأعراب ممن لا يصوم ولا يصلي ، قال السكلاباذي : المراد بالامة أولا أمة الاجابة ، وبقوله آخر أمي أمة الاتباع ، فان أمته ﷺ على ثلاثة أقسام : أحدها أخص من الآخر أمة الاتباع ثم أمة الاجابة ثم أمة الدعوة . فالاول أهل العمل الصالح والثانية مطلق المسلمين والثالثة من عداهم ممن بعث إليهم ، ويمكن الجمع بأن القدر الزائد على الذي قبله هو مقدار الحشيات ، فقد وقع عند أحمد من رواية قتادة عن النضر بن أنس أو غيره عن أنس رفعه د ان الله وعدني أن يدخل الجنة من أمي أربع مائة ألف ، فقال أبو بكر : زدنا يا رسول الله ، فقال : هكذا وجمع كفيه . فقال : زدنا ، فقال وهكذا . فقال عمر حسبك ان الله إن شاء أدخل خلفه الجنة بكف واحدة ، فقال النبي ﷺ : صدق عمر ، وسنده جيد لكن اختلاف على قتادة في سنده اختلافا كثيرا . قوله (نقام إليه عكاشة) بضم المهملة وتشديد الكاف ويجوز تخفيفها يقال عكش الشعر ويعكش إذا التوى حكاها القرطبي ، وحكى السمعاني أنه من عكش القوم إذا حمل عليهم وقيل العكاشة بالتمخيف العنكبوت ، ويقال أيضا لبيت النمل . وعصن بكسر الميم وسكون الحاء وفتح الهاء المهملة ثم نون آخره هو ابن حريثان بضم المهملة وسكون الواو بعدها مثلثة من بنى أسد بن خزيمه ومن حلفاء بني أمية . كان عكاشة من السابقين إلى الاسلام وكان من أجمل الرجال وكنيته أبو محسن وهاجر وشهد بدرأ وقاتل فيما ، قال ابن اسحق بلغني أن النبي ﷺ قال د خير فارس في العرب عكاشة ، وقال أيضا : قاتل يوم بدر قتالا شديدا حتى انقطع سيفه في يده فأعطاه رسول الله ﷺ جولا من حطب فقال قاتل بهذا قاتل به فصار في يده سيفاً طويلا شديدا المثلن أبيض فقاتل به حتى فتح الله

فكان ذلك السيف عنده حتى استشهد في قتال الردة مع خالد بن الوليد سنة الثني عشرة . **قوله** (فقال ادع الله أن يجعلني منهم ، قال : اللهم اجعله منهم) في حديث أبي هريرة ثاني أحاديث الباب مثله ، وعند البيهقي من طريق محمد ابن زياد عنه - وساق مسلم مسنده - قال : فدعا ، ووقع في رواية حصين بن نمير ومحمد بن فضيل : قال : أمنهم أنا يا رسول الله ؟ قال نعم له ، ويجمع بأنه سأل الدعاء أولاً فدعا له ثم استفهم قيل أجبت . **قوله** (ثم قام إليه رجل آخر) وقع فيه من الاختلاف هل قال : ادع لي ، أو قال : أمنهم أنا ، كما وقع في الذي قبله . ووقع في حديث أبي هريرة الذي بعده : رجل من الانصار ، وجاء من طريق واهية أنه سعد بن عبادة أخرجه الخطيب في « المبهمات » من طريق أبي حنيفة إسحق بن بشر البخاري أحد الضعفاء من طريقين له عن مجاهد أن رسول الله ﷺ لما انصرف من غزاة بني المصطلق ، فساق قصة طويلة وفيها أن النبي ﷺ قال : « أهل الجنة عشرون ومائة صف ، ثمانون صفاً منها أمي وأربعون صفاً سائر الأمم ، ولي مع هؤلاء سبعون ألفاً يدخلون الجنة بفرد حساب ، قيل من هم ، فذكر الحديث ، وفيه : فقال : اللهم اجعل عكاشة منهم ، قال فاستشهد بعد ذلك . ثم حطام سعد بن عبادة الانصاري فقال يا رسول الله ادع الله أن يجعلني منهم ، الحديث ، وهذا مع ضعفه وإرساله يستبعد من جهة جملة سعد بن عبادة ، فإن كان محفوظاً فلعله آخر باسم سيد الخوارج واسم أبيه واسمته . فإن في الصحابة كذلك آخر له في مسند بقي بن مخلد حديث ، وفي الصحابة سعد بن عمار الانصاري فلعل اسم أبيه تحرف . **قوله** (سبقك بها عكاشة) انفق جمهور الرواة على ذلك إلا ما وقع عند ابن أبي شيبة والبخاري وأبي يعلى من حديث أبي سعيد فزاد : فقام رجل آخر فقال ادع الله أن يجعلني منهم وقال في آخره : سبقك بها عكاشة وصاحبه ، أما لو فاقم لقلت ولو قلت لوجبت ، وفي مسنده عطية وهو ضعيف . وقد اختلفت أجوبة العلماء في الحكمة في قوله وسبقك بها عكاشة ، فأخرج ابن الجوزي في « كشف المشكل » من طريق أبي عمر الزاهد أنه سأل أبا العباس أحمد بن يحيى المعروف بشعيب عن ذلك فقال : كان منافقاً ، وكذا قاله الدارقطني عن القاضي أبي العباس البرقي بكسر الموحدة وسكون الراء بعدها مثناة فقال : كان الثاني منافقاً ، وكان ﷺ لا يسأل في شيء إلا أعطاه ، فأجابه بذلك . ونقل ابن عبد البر عن بعض أهل العلم نحو قول شعيب ، وقال ابن فاصر قول شعيب أولى من رواية مجاهد لأن مسندها واه واستبعد السهيلي قول شعيب بما وقع في مسند البزار من وجه آخر عن أبي هريرة وقام رجل من خيار المهاجرين ، وسنده ضعيف جداً مع كونه مخالفاً لرواية الصحيح أنه من الانصار . وقال ابن بطال : معنى قوله « سبقك » أي إلى احراز هذه الصفات وهي التوكل وعدم التطير وما ذكر معه ، وعدل عن قوله « است منهم أو است على أخلاقهم » ، فاطفاً بأصحابه ﷺ وحسن أدبه معهم . وقال ابن الجوزي : يظهر لي أن الأول سأل عن صدق قلب فأجيب ، وأما الثاني فيحتمل أن يكون أريد به حسم المادة ، فلو قال للثاني نعم لأوشك أن يقوم ثالث ورابع إلى مالا نهاية له وليس كل الناس يصلح لذلك . وقال القرطبي : لم يكن عند الثاني من تلك الأحوال ما كان عند عكاشة ، فلذلك لم يجب إذ لو أجابه لجاز أن يطلب ذلك كل من كان حاضراً فيتمت سلسل ، فسد الباب بقوله ذلك ، وهذا أولى من قول من قال كان منافقاً لوجهين : أحدهما أن الأصل في الصحابة عدم النفاق فلا يثبت ما يخالف ذلك إلا بنقل صحيح ، والثاني أنه قل أن يصدر مثل هذا السؤال إلا عن قصد صحيح ويقين بتصديق الرسول ، وكيف يصدر ذلك من منافق ؟ والى هذا جنح ابن تيمية . وصحح النووي أن النبي ﷺ علم بالوحى أنه يحاب في عكاشة ولم يقع ذلك في حق الآخر . وقال السهيلي : الذي عندي في هذا أنها

كانت ساعة إجابة عليها عليه السلام وافق أن الرجل قال بمد ما انقضت ، ويبينه ما وقع في حديث أبي سعيد ثم جلسوا ساعة يتحدثون ، وفي رواية ابن اسحق بعد قوله سبقك بها عكاشة وبردت الدعوة ، أى انقضى وقتها . قلت : فتحصل لنا من كلام هؤلاء الأئمة على خمسة أجوبة والعلم عند الله تعالى . ثم وجدت أقول ثعلب ومن وافقه مستندا وهو ما أخرجه الطبراني ومحمد بن سنجري مسنده وعمر بن شبة في أخبار المدينة ، من طريق نافع مولى حنة بن أم قيس بنت محسن وهو أخت عكاشة أنها خرجت مع النبي صلى الله عليه وآله إلى البقيع فقال : يحشر من هذه المقبرة سبعون ألفا يدخلون الجنة بغير حساب كأن وجوههم القمر ليلة البدر ، فقام رجل فقال : يا رسول الله ، وأنا ؟ قال : وانت . فقام آخر فقال وأنا ؟ قال : سبقك بها عكاشة قال قلت لها : لم لم يقل للآخر ؟ فقالت : أراه كان منافقا ، فإن كان هذا أصل ما جرم به من قال كان منافقا فلا يدفع تأويل غيره إذ ليس فيه إلا الظن . الحديث الثاني ، قوله (عبد الله) هو ابن المبارك ويونس هو ابن يزيد الأبل ، وقد أخرجه مسلم من رواية عبد الله بن وهب عن يونس ، لكن معاذ بن أسد شيخ البخاري فيه معروف بالرواية عن ابن المبارك لا عن ابن وهب ، وقد أخرجه مسلم من وجهين آخرين عن أبي هريرة . قوله (يدخل الجنة من أمتي زمرة) بضم الزاي وسكون الميم هي الجماعة إذا كان بعضهم إثر بعض . قوله (سبعون ألفا) تقدم شرحه مستوفى في الذي قبله ، وعرف من مجموع الطرق التي ذكرتها أن أول من يدخل الجنة من هذه الأمة هؤلاء السبعون الذين بالصفة المذكورة ، ومعنى الماعية في قوله في الروايات الماضية مع كل ألف سبعون ألفا أو مع كل واحد منهم سبعون ألفا يحتمل أن يدخلوا بدخولهم قبها لم وإن لم يكن لهم مثل أعمالهم كما مضى حديث المرء مع من أحب ، ، ويحتمل أن يراد بالماعية مجرد دخولهم الجنة بغير حساب وإن دخلوها في الزمرة الثانية أو ما بعدها ، وهذا أولى . وقد أخرج الحاكم والبيهقي في البعث ، من طريق جعفر بن محمد الصادق عن أبيه عن جابر رافعه ، من زادت حسناته على سيئاته فذاك الذي يدخل الجنة بغير حساب ، ومن استوت حسناته وسيئاته فذاك الذي يحاسب حسابا يسيرا ، ومن أوبق نفسه فهو الذي يشفع فيه بعد أن يعذب ، وفي التقييد بقوله دأمتي ، إخراج غير الأمة المحمدية من العدد المذكور ، وليس فيه نفي دخول أحد من غير هذه الأمة على الصفة المذكورة . من شبه القمر ومن الأولوية وغير ذلك . كالأنبياء ومن شاء الله من الشهداء والصدّيقين والصالحين ، وإن ثبت حديث أم قيس ففيه تخصيص آخر بمن يدفن في البقيع من هذه الأمة وهي ذرية عظيمة لأهل المدينة . والله أعلم . قوله (تضئ وجوههم إضاءة القمر ليلة البدر) في رواية لمسلم . على صورة القمر ، قال القرطبي : المراد بالصورة الحقيقة يعني أنهم في إشراق وجوههم على صفة القمر ليلة تمامه وهي ليلة أربعة عشر ، ويؤخذ منه أن أنوار أهل الجنة تتفاوت بحسب درجاتهم . قلت : وكذا صفاتهم في الجمال ونحوه . قوله (يرفع نمرة عليه) بفتح النون وكسر الميم هي كساء من صوف كالشملة مخططة بسواد وبياض يلبسها الأعراب . الحديث الثالث ، قوله (أبو غسان) بغير معجمة ثم ميملة ثقيلة ، وأبو حازم هو سلة بن دينار . قوله (يدخل الجنة من أمتي سبعون ألفا أو سبعمائة ألف شك في أحدهما) في رواية مسلم من طريق عبد العزيز بن محمد عن أبي حازم لا يدرى أبو حازم أيهما قال . قوله (متأسكين) بالنصب على الحال ، وفي رواية مسلم متأسكون بالرفع على الصفة ، قال النووي : كذا في معظم النسخ وفي بعضها بالنصب وكلاهما صحيح . قوله (أخذ بعضهم ببعض) في رواية مسلم ، بعضهم بعضا . قوله (حتى يدخل أولهم وآخرهم) هو غاية لتأسك المذكور والأخذ بالأيدي

وفي رواية فضيل بن سليمان الماضية في بدء الخلق لا يدخل أولهم حتى يدخل آخرهم ، وهذا ظاهره يستلزم الدور ، وليس كذلك ، بل المراد أنهم يدخلون صفًا واحدًا فيدخل الجميع دفعة واحدة ، ووصفهم بالاولية والآخرة باعتبار الصفه التي جازوا فيها على الصراط وفي ذلك إشارة الى سعة الباب الذي يدخلون منه الجنة ، قال عياض : يحتمل أن يكون معنى كونهم متجانسين أنهم على صفه الوفاق فلا يسبق بعضهم بعضًا بل يكون دخولهم جميعًا . وقال النووي : معناه أنهم يدخلون معترضين صفًا واحدًا بعضهم بجانب بعض . تنبيه : هذه الأحاديث تخص عموم الحديث الذي أخرجه مسلم عن أبي هريرة الأسدي رفعه ، لا تزول قدما عبد يوم القيامة حتى يسأل عن أربع : عن عمره فيما أفناه ، وعن جسده فيما أبلاه ، وعن عمله فيما عمل به ، وعن ماله من أين اكتسبه وفيم أنفق ، وله شاهد عن ابن مسعود عند الترمذي ، وعن معاذ بن جبل عند الطبراني . قال القرطبي : عموم الحديث واضح ، لانه نكرة في سياق النفي ، لكنه مخصوص بمن يدخل الجنة بغير حساب ، ومن يدخل النار من أول وهلة على ما دل عليه قوله تعالى (يعرف المجرمون بسيماهم) الآية . قلت : وفي سياق حديث أبي هريرة إشارة الى الخصوص ، وذلك أنه ليس كل أحد عنده علم يسأل عنه ، وكذا المال فهو مخصوص بمن له علم ومن له مال دون من لا مال له ومن لا علم له ، وأما السؤال عن الجسد والعمر فعام ويخص من المشواين من ذكر ، والله أعلم . الحديث الرابع قوله (يعقوب بن إبراهيم) أي ابن سعد ، وصالح هو ابن كيسان . قوله (يدخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار) في رواية محمد بن زيد عن ابن عمر في الباب الذي بعده وإذا صار أهل الجنة الى الجنة وأهل النار الى النار أتى بالموت ، ووقع مثله في طريق أخرى عن أبي هريرة وأفظه عند الترمذي من رواية العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة بعد ذكر الجواز على الصراط فلما أدخل الله أهل الجنة الجنة وأهل النار النار أتى بالموت ملبيًا وهو بموحدين . قوله (ثم يقوم مؤذن بينهم) في رواية محمد بن زيد قبل هذا قصة ذبح الموت ولفظه وشم سمى بالموت حتى يعمل بين الجنة والنار ثم يذبح ، ثم ينادى مناد ، لم أنف على اسم هذا المنادى . قوله (يا أهل النار لاموت ويا أهل الجنة لا موت خلود) أما قوله « لا موت » فهو بفتح المشنة فيهما ، وأما قوله في آخره « خلود » فمكذبا رقع في رواية علي بن عبد الله عن يعقوب ، وأخرجه مسلم عن زهير بن حرب وغير واحد عن يعقوب بتقديم نداء أهل الجنة ولم يقل « لا موت » فيهما بل قال « كل خالد فيما هو فيه » وكذا هو عند الاسماعيل من طريق اسحق بن منصور عن يعقوب . وضبط « خلود » في البخاري بالرفع والتنوين أي هذا الحال مستمر ، ويحتمل أن يكون جمع خالد أي أنتم خالدون في الجنة . الحديث الخامس حديث أبي هريرة ، قوله (يقال لأهل الجنة يا أهل الجنة) سقط لغير المكشمين قوله « يا أهل الجنة » وثبت للجميع في مقابلة « يا أهل النار » . قوله (لا موت) زاد الاسماعيل في روايته « لا موت فيه » ، وسيأتي في ثالث أحاديث الباب الذي يليه أن ذلك يقال للقريةين عند ذبح الموت ، وثبت ذلك عند الترمذي من وجه آخر عن أبي هريرة . تنبيه : مناسبة هذا الحديث والذي قبله لترجمة دخول الجنة بغير حساب الإشارة الى أن كل من يدخل الجنة يخلد فيها فيكون للسابق الى الدخول موية على غيره ، والله أعلم .

- وقال أبو سعيد: قال النبي ﷺ: «أول طعام يأكله أهل الجنة زيادة كبد حوت عدن: خلد». عدنت بأرض؛ أقت. ومنه المعدن. (في معدن صدق): في منبت صدق.
- ٦٥٤٦ - **حديث** عثمان بن الهيثم حدثنا عوف عن أبي رجاء «عن عمران عن النبي ﷺ قال: اطلعت في الجنة فرأيت أكثر أهلها الفقراء، واطلعت في النار فرأيت أكثر أهلها النساء»
- ٦٥٤٧ - **حديث** مسدد حدثنا إسماعيل أخبرنا سليمان التيمي عن أبي عثمان «عن أسامة عن النبي ﷺ قال: قت على باب الجنة فكان عامة من دخلها المساكين، وأصحاب الأبداء مهوسون، غير أن أصحاب النار قد أمر بهم إلى النار. وقت على باب النار فإذا عامة من دخلها النساء»
- ٦٥٤٨ - **حديث** معاذ بن أسد أخبرنا عبد الله أخبرنا عمر بن محمد بن زيد عن أبيه أنه حدثه «عن ابن عمر قال: قال رسول الله ﷺ: إذا صار أهل الجنة إلى الجنة وأهل النار إلى النار جرى بالموت حتى يجعل بين الجنة والنار، ثم يذبح، ثم ينادى مناد: يا أهل الجنة لا موت، يا أهل النار لا موت، فيزداد أهل الجنة فرحاً إلى فرحهم، ويزداد أهل النار حزنًا إلى حزنهم»
- ٦٥٤٩ - **حديث** معاذ بن أسد أخبرنا عبد الله أخبرنا مالك بن أنس عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار «عن أبي سعيد الخدري قال: قال رسول الله ﷺ: إن الله تبارك وتعالى يقول لأهل الجنة: يا أهل الجنة فيقولون لبيك ربنا وسعديك. فيقول: هل رضيتم؟ فيقولون: وما لنا لا نرضى وقد أعطيتنا ما لم نعط أحداً من خلقك. فيقول: أنا أعطيتكم أفضل من ذلك قالوا: يارب، وأي شيء أفضل من ذلك؟ فيقول: أحل عليكم رضواني، فلا أسخط عليكم بعده أبداً»
- [الحديث ٦٥٤٩ - طرفه في: ٧٠١٨]
- ٦٥٥٠ - **حديث** عبد الله بن محمد حدثنا معاوية بن عمرو حدثنا أبو إسحاق عن حميد قال «سمعت أنساً يقول: أصيب حارثة يوم بدر - وهو غلام - فجاءت أمه إلى النبي ﷺ فقالت: يا رسول الله قد عرفت منزلة حارثة مني، فإن يك في الجنة أصبر وأحسب. وإن تسكن الأخرى ترى ما أصنع؟ فقال: ويحك - أو هبات - أو جنة واحدة هي؟ إنها جنان كثيرة، وإنه لفي جنة الفردوس»
- ٦٥٥١ - **حديث** معاذ بن أسد أخبرنا الفضل بن موسى أخبرنا الفضيل عن أبي حازم «عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال: ما بين منكي الكافر مسيرة ثلاثة أيام ثم أكب للمصرع»
- ٦٥٥٢ - قال وقال إسحاق بن إبراهيم أخبرنا النفيرة بن سلمة حدثنا وهيب عن أبي حازم «عن سهل بن سعد عن رسول الله قال: إن في الجنة لشجرة يسير الراكب في ظلها مائة عام لا يقطعها»

٦٥٥٣ - قال أبو حازم حَدَّثْتُ بِهِ النُّعْمَانُ بْنُ أَبِي عِيَّاشٍ قَالَ : حَدَّثَنِي أَبُو سَعِيدٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ :
 إِنَّ فِي الْجَنَّةِ لَشَجَرَةً يَسِيرُ الرَّاكِبُ الْجَوَادُّ أَوْ الْمَضْرَعُ السَّرِيعُ مِائَةَ عَامٍ وَمَا يَقْطَعُهَا «

٦٥٥٤ - حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ عَنْ أَبِي حَازِمٍ « عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ :

لَيَدْخُلَنَّ الْجَنَّةَ مِنْ أُمَّتِي سَبْعُونَ - أَوْ سَبْعَانَةٌ أَلْفٌ ، لَا يَدْرِي أَبُو حَازِمٍ أَيُّهُمَا قَالَ - مُتَمَسِكُونَ أَخَذَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا
 لَا يَدْخُلُ أُولَهُمْ حَتَّى يَدْخُلَ آخِرُهُمْ ، وَجُوهُهُمْ عَلَى صُورَةِ الْقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ «

٦٥٥٥ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ عَنْ أَبِيهِ « عَنْ سَهْلِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : إِنْ

أَهْلَ الْجَنَّةِ لَيَقْرَأُونَ الْقُرْآنَ فِي الْجَنَّةِ كَمَا تَقْرَأُونَ السَّكُوكَ فِي السَّمَاءِ ،

٦٥٥٦ - قَالَ أَبِي : حَدَّثْتُ النُّعْمَانَ بْنَ أَبِي عِيَّاشٍ قَالَ : أَشْهَدُ لِسَمْعَتٍ أبا سَعِيدٍ يُحَدِّثُ وَيَزِيدُ فِيهِ :

كَأَنَّ رَأْيَ السَّكُوكِ الْغَارِبِ فِي الْأَفْقِ الشَّرْقِيِّ وَالْغَرْبِيِّ «

٦٥٥٧ - حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا غُنْدَرٌ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ « سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ

رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى لِأَهْلِ النَّارِ عَذَابًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ : لَوْ أَنَّ لَكَ مَائِي الْأَرْضِ
 مِنْ شَيْءٍ أَكُنْتَ تَفْتَدِي بِهِ ؟ فَيَقُولُ : نَعَمْ . فَيَقُولُ : أَرَدْتُ مِنْكَ أَهْوَنَ مِنْ هَذَا وَأَنْتَ فِي صُلْبِ آدَمَ : أَفْ
 لَا تُشْرِكْ بِي شَيْئًا ، فَأَيَّتَ إِلَّا أَنْ تُشْرِكَ بِي «

٦٥٥٨ - حَدَّثَنَا أَبُو النُّعْمَانِ حَدَّثَنَا سَمَاعٌ عَنْ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ :

يَخْرُجُ مِنَ النَّارِ بِالشَّفَاعَةِ كَأَنَّهُمْ الشُّعَارِيرُ . قُلْتُ : وَمَا الشُّعَارِيرُ ؟ قَالَ الضَّغَائِيرُ . وَكَانَ قَدْ مَقَطَ فِيهِ ، فَقُلْتُ لِعَمْرِو
 ابْنِ دِينَارٍ : أَبَا مُحَمَّدٍ سَمِعْتَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ « سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ : يَخْرُجُ بِالشَّفَاعَةِ مِنَ النَّارِ «
 قَالَ : نَعَمْ

٦٥٥٩ - حَدَّثَنَا هُدْبَةُ بْنُ خَالِدٍ حَدَّثَنَا هَامٌ عَنْ قَتَادَةَ « حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ :

يَخْرُجُ قَوْمٌ مِنَ النَّارِ بَعْدَمَا مَسَّهُمْ مِنْهَا سَقْعٌ ، فَيَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ ، فَيَسْمِعُهُمْ أَهْلُ الْجَنَّةِ : الْجَهَنَّمِيِّينَ ،

[الْحَدِيثُ ٦٥٥٩ - طَرَفُهُ فِي ٧٤٥٠]

٦٥٦٠ - حَدَّثَنَا مُوسَى حَدَّثَنَا وَهَّابٌ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ يَحْيَى عَنْ أَبِيهِ « عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ

اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ : إِذَا دَخَلَ أَهْلُ الْجَنَّةِ الْجَنَّةَ وَأَهْلُ النَّارِ النَّارَ يَقُولُ اللَّهُ : مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ حَبَّةٍ
 مِنْ خَيْرٍ ذَلَّ مِنْ إِيْمَانٍ فَأَخْرِجُوهُ ، فَيَخْرُجُونَ قَدْ اسْتَحْشَوْا وَعَادَوْا حُمَمًا ، فَيُلْقَوْنَ فِي نَهْرِ الْحَمَاءِ ، فَيَنْبُغُونَ كَمَا

تَنبُتُ الحَبَّةُ فِي سَمِيلِ السَّيْلِ ، أَوْ قَالَ : حِمْيَةِ السَّيْلِ . وَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : أَلَمْ تَرَوْا أَنَّهَا تَنبُتُ صَفراءُ مُلْتَوِيَةٌ ؟
 ٦٥٦١ - حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ حُدَّادٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا إِسْحَاقَ قَالَ « سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ
 سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ : إِنَّ أَهْلَ النَّارِ عَذَابًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ لِرَجُلٍ تَوَضَّعُ فِي أَحْصِ قَدَمَيْهِ جَرَّةٌ يَغْلَى
 مِنْهَا دِمَاقُهُ »

[الحديث ٦٥٦١ - طوله في : ٦٥٦٢]

٦٥٦٢ - حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ رَجَاءٍ حَدَّثَنَا إِسْرَائِيلُ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ « عَنْ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ سَمِعْتُ
 النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ : إِنَّ أَهْلَ النَّارِ عَذَابًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ رَجُلٌ عَلَى أَحْصِ قَدَمَيْهِ جَرَّتَانِ يَغْلَى مِنْهُمَا دِمَاقُهُ كَمَا
 يَغْلَى الْبُرْجُلُ بِالْقَمَقِمِ »

٦٥٦٣ - حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ حَرْبٍ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ عَمْرِو بْنِ خَيْثَمَةَ « عَنْ عَدِيِّ بْنِ حَاتِمٍ أَنَّ النَّبِيَّ
 ﷺ ذَكَرَ النَّارَ فَأَشَاحَ بِوَجْهِهِ فَنَعَوْذُ مِنْهَا ، ثُمَّ ذَكَرَ النَّارَ فَأَشَاحَ بِوَجْهِهِ فَنَعَوْذُ مِنْهَا ثُمَّ قَالَ : اتَّقُوا النَّارَ وَلَوْ
 بِشِقِّ تَمْرَةٍ ، فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَكَلِمَةً طَيِّبَةً »

٦٥٦٤ - حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ حَمْزَةَ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي حَازِمٍ وَالْهَرَوَزْدِيُّ عَنْ يَزِيدَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ خُبَّابٍ
 « عَنْ أَبِي سَمِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَذَكَرَ عِنْدَهُ عُمَةُ أَبُو طَالِبٍ فَقَالَ : لَعَلَّ تَنْفَعُهُ
 شَفَاعَتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ . فَيُجَمَلُ فِي ضَخْخَاحٍ مِنَ النَّارِ يَبْلُغُ كَعْبِيهِ يَغْلَى مِنْهُ أُمُّ دِمَاقِهِ »

٦٥٦٥ - حَدَّثَنَا مُسَدَّدٌ حَدَّثَنَا أَبُو عَوَالَةَ عَنْ قَتَادَةَ « عَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
 ﷺ : يَجْمَعُ اللَّهُ لِلنَّاسِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَيَقُولُونَ : لَوْ اسْتَشْفَعْنَا عَلَى رَبِّنَا حَتَّى يُرِيحَنَا مِنْ مَكَانِنَا ، فَيَأْتُونَ آدَمَ فَيَقُولُونَ
 أَنْتَ الَّذِي خَلَقْتَ اللَّهُ بِيَدِهِ ، وَنَفَخَ فِيكَ مِنْ رُوحِهِ ، وَأَمَرَ الْمَلَائِكَةَ فَسَجَدُوا لَكَ ، فَاشْفَعْ لَنَا عِنْدَ رَبِّنَا . فَيَقُولُ :
 لَسْتُ هُنَاكُمْ ، وَيَذْكُرُ خَطِيئَتَهُ ، وَيَقُولُ : ائْتُوا نُوحًا أَوَّلَ رَسُولٍ بَعَثَهُ اللَّهُ . فَيَأْتُونَهُ ، فَيَقُولُ : لَسْتُ هُنَاكُمْ ،
 وَيَذْكُرُ خَطِيئَتَهُ ، ائْتُوا إِبْرَاهِيمَ الَّذِي اتَّخَذَهُ اللَّهُ خَلِيلًا . فَيَأْتُونَهُ ، فَيَقُولُ : لَسْتُ هُنَاكُمْ ، وَيَذْكُرُ خَطِيئَتَهُ ،
 ائْتُوا مُوسَى الَّذِي كَلَّمَهُ اللَّهُ . فَيَأْتُونَهُ ، فَيَقُولُ : لَسْتُ هُنَاكُمْ ، وَيَذْكُرُ خَطِيئَتَهُ ، ائْتُوا عِيسَى . فَيَأْتُونَهُ فَيَقُولُ :
 لَسْتُ هُنَاكُمْ . ائْتُوا مُحَمَّدًا ﷺ فَقَدْ غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ وَمَا تَأَخَّرَ . فَيَأْتُونِي ، فَاسْتَأْذِنَ عَلَى رَبِّي ، فَإِذَا
 رَأَيْتُهُ وَقَفْتُ لَهُ سَاجِدًا ، فَيَدْعُنِي مَا شَاءَ اللَّهُ ، ثُمَّ يُقَالُ لِي : ارْفَعْ رَأْسَكَ ، وَسَلِّ أَمْعَطَهُ ، وَقُلْ بُسْمِعْ ، وَاشْفَعْ
 تُشْفَعُ . فَأَرْفَعُ رَأْسِي فَأُحَدِّثُ رَبِّي بِتَحْمِيدِ يَمَلُّنِي ، ثُمَّ أَشْفَعُ فَيُحَدِّثُ لِي حَدًّا ، ثُمَّ أَخْرِجُهُمْ مِنَ النَّارِ وَأُدْخِلُهُمُ الْجَنَّةَ .
 م - ٣ - ج ١١ - فتح الباري

ثم أعود فأنتع ساجداً مثله في الثالثة أو الرابعة ، حتى ما يبقى في النار إلا من حبسه القرآن » وكان قتادة يقول عند هذا : أي وجب عليه الخلود

٦٥٦٦ - **حدثنا** مسددٌ **حدثنا** يحيى عن الحسن بن ذكوان **حدثنا** أبو رجاء **حدثنا** عمران بن حصين رضي الله عنهما عن النبي ﷺ قال : يخرج قوم من النار بشهادة محمد ﷺ فيدخلون الجنة ، يسبون الجهنميين ،

٦٥٦٧ - **حدثنا** قتيبة **حدثنا** إسماعيل بن جعفر عن حميد عن أنس أن أم حارثة أتت رسول الله ﷺ وقد هلك حارثه يوم بدر أصابه سهمٌ غربٌ ، فقالت : يا رسول الله ، قد علمت موقع حارثه من قلبي ، فإن كان في الجنة لم أبك عليه ، وإلا صوف ترى ما أصنع . فقال لها : هبلي ، أجمتي واحدة هي ؟ إنها جنات كثيرة ، وإنه في الفردوس الأعلى ،

٦٥٦٨ - وقال : غدوة في سبيل الله أو راحة خير من الدنيا وما فيها ، ولقاب قوس أحديكم - أو موضع قدم - من الجنة خير من الدنيا وما فيها . ولو أن امرأة من نساء أهل الجنة اطلعت إلى الأرض لأضأت ما بينهما ، ولماأت ما بينهما ربما ، وأنصيفها - يعني الحمار - خير من الدنيا وما فيها ،

٦٥٦٩ - **حدثنا** أبو الهيثم أخبرنا شعيب **حدثنا** أبو الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة قال : قال النبي ﷺ لا يدخل أحد الجنة إلا أرى مقعده من النار لو أساء ، ليزداد شكرا ، ولا يدخل النار أحد إلا أرى مقعده من الجنة لو أحسن ، ليكون عليه حسرة ،

٦٥٧٠ - **حدثنا** قتيبة بن سعيد **حدثنا** إسماعيل بن جعفر عن حمير عن سعيد بن أبي سعيد المقبري عن أبي هريرة رضي الله عنه أنه قال : قلت يا رسول الله ، من أسعد الناس بشفاعتك يوم القيامة ؟ قال : لقد ظننت يا أبا هريرة أن لا يسألني عن هذا الحديث أحدٌ أول منك ، لما رأيت من حرصك على الحديث ، أسعدُ الناس بشفاعتي يوم القيامة من قال لا إله إلا الله خالصاً من قبل نفسه ،

٦٥٧١ - **حدثنا** عثمان بن أبي شيبة **حدثنا** جرير عن منصور عن إبراهيم عن عبيدة عن عبد الله رضي الله عنه قال النبي ﷺ : إني لأعلم آخر أهل النار خروجا منها ، وآخر أهل الجنة دخولا ، رجل يخرج من النار محبوباً ، فيقول الله : اذهب فادخل الجنة ، فيأتيها فيحبل إليه أنها آلى ، فيرجع فيقول : يا رب وجدتها

مَلَأَى ، فيقول : اذهب فادخل الجنة ، فيأتيها فيخيلُ ليه أنها ملأى ، فيرجع فيقول : يارب وجدتها ملأى
 نول : اذهب فادخل الجنة ، فإن لك مثل الدنيا وعشرة أمثالها - أو إن لك مثل عشرة أمثال الدنيا - فيقول
 تسخر مني ، أو تضحك مني وأنت الملك ، فلقد رأيتُ رسولَ الله ﷺ ضحك حتى بدت نواجذُه . وكان
 يقال : ذلك أدنى أهل الجنة منزلة ٥

[الحديث ٦٥٧١ - طرفه في : ٧٥١١]

٦٥٧٢ - **حديث** مسدد حدثنا أبو عوانة عن عبد الملك بن عُمر عن عبد الله بن الحارث بن نوفل عن

العباس رضي الله عنه أنه قال للنبي ﷺ : هل نفعت أبا طالب بشيء ؟

قوله (باب صفة الجنة والنار) تقدم هذا في بدء الخلق في ترجمتين . ووقع في كل منهما : وأنها مخلوقة ، وأورد
 فيها أحاديث في تثبيت كونها موجودتين وأحاديث في صفتها أعاد بعضها في هذا الباب كما سأنبه عليه . **قوله** (وقال
 أبو سعيد قال النبي ﷺ : أول طعام يأكله أهل الجنة زيادة كبد حوت) في رواية أبي ذر : كبد الحوت ، وقد
 تقدم هذا الحديث معولاً في « باب يقبض الله الأرض يوم القيامة » وهو مذكور هنا بالمعنى ، وتقدم بالفظه في
 بدء الخلق لسكن من حديث أنس في سؤال عبد الله بن سلام . **قوله** (عدن : خلد ، عدنن بأرض أمت) تقدم هذا
 في تفسير براءة وأنه من كلام أبي عبيدة ، وقال الراغب : معنى قوله « جنات عدن » أي الاستقرار ، وهذا يمكن
 كذلك إذا استقر به ، ومنه المعدن لسكونه مستقر الجواهر . **قوله** (في مقعد صدق : في منبت صدق) كذلك أبي ذر ،
 وغيره « في معدن » بدل « مقعد » وهو الصواب ، وكأن سبب الوم أنه لا رأى أن الكلام في صفة الجنة وأن
 من أوصافها مقعد صدق كما في آخر سورة القمر ظنه هنا كذلك ، وقد ذكره أبو عبيدة بالفظ « معدن صدق »
 وأنشد للأعشى قوله :

فان يستضيفوا الى حله - يضافوا الى راجع قد عدن

أي أقام واستقر . نعم قوله « مقعد صدق » معناه مكان القعود وهو يرجع الى معنى المعدن ، ولمح المصنف هنا
 بأسماء الجنة وهي عشرة أو تزيد : الفردوس وهو أعلاها ودار السلام ودار الخلد ودار المقامة وجمعة المأوى
 والنعيم والمقام الأمين وعدن ومقعد صدق والحسنى ، وكلها في القرآن . وقال تعالى ﴿ وان الدار الآخرة لمى
 الحيوان ﴾ فقد بعضهم في أسماء الجنة دار الحيوان وفيه نظر ، وذكر في الباب مع ذلك ثلاثة وعشرين حديثاً :
 الحديث الأول ، **قوله** (عن أبي رجاء) هو الطاردي وعمران هو ابن حصين ، والسند كله بصريون ، وقد تقدم
 الحديث بهذا السند في آخر « باب كفران العشير » في أواخر كتاب النكاح وتقدم في « باب فضل الفقر » بيان
 الاختلاف على أيوب عن أبي رجاء في صحابه ، وتقدم بحث ابن بطال فيما يتعلق به من فضل الفقر ، وقوله اطلعت
 بتشديد الطاء أي أشرفت ، وفي حديث أسامة بن زيد الذي بعده « قمت على باب الجنة » وظاهره أنه رأى ذلك
 ليلة الاسراء أو مناما ، وهو غير رؤيته النار وهو في صلاة الكسوف ، ووم من وحدهما . وقال الداودي : رأى
 ذلك ليلة الاسراء أو حين خسفت الشمس ، كذلك قال . قوله (فرأيت أكثر أهل الفقراء) في حديث أسامة وهاذا

عامة من دخلها المساكين ، وكل منهما يطلق على الآخر وقوله ، فاذا أكثر ، في حديث أسامة ، فاذا عامة من دخلها . **قوله** (بكفرهن) أى بسبب كفرهن تقدم شرحه مستوفى في باب كفران العشير ، قال القرطبي انما كان النساء أقل ساكني الجنة لما يغلب عليهن من الهوى ، والميل الى عاجل زينة الدنيا ، والاعراض عن الآخرة لنقص عقابهن وسرعة انخداعهن . الحديث الثاني ، **قوله** (إسماعيل) هو المعروف بابن علية ، وأبو عثمان هو النهدي ، وأسامة هو ابن زيد بن حارثة الصحابي ابن الصحابي . **قوله** (أصحاب الجرد) بفتح الجيم أى الغنى . **قوله** (محبسون) أى ممنوعون من دخول الجنة مع الفقراء من أجل المحاسبة على المال ، وكأن ذلك عند القنطرة التي يتقاصون فيها بعد الجواز على الصراط . تنبيهه : سقط هذا الحديث والذي قبله من كثير من النسخ ومن مستخرجي الاسماعيل وأبي نعيم ، ولا ذكر المزي في الاطراف ، طريق عثمان بن الهيثم ولا طريق مسدد في كتاب الرقاق وهما ثابتان في رواية أبي ذر عن شيوخه الثلاثة . الحديث الثالث ، **قوله** (عبد الله) هو ابن المبارك وعمر بن محمد بن زيد أى ابن عبد الله بن عمر ، **قوله** (اذا صار أهل الجنة الى الجنة وأهل النار الى النار) في رواية ابن وهب عن عمران بن محمد عند مسلم ، وصار أهل النار الى النار ، **قوله** (جرى بالموت) تقدم في تفسير سورة مريم من حديث أبي سعيد ، يؤتى بالموت كهيئة كبش أملح ، وذكر مقاتل والكلبي في تفسيرهما في قوله تعالى (الذى خلق الموت والحياة) قال : خالق الموت في صورة كبش لا يمر على أحد الامات ، وخلق الحياة على صورة فرس لا يمر على شيء الا حي . قال القرطبي : الحكمة في الايمان بالموت هكذا الاشارة الى أنهم حصل لهم الفداء به كما فدى ولد ابراهيم بالكبش ، وفي الاملاح لاشارة الى صفتي أهل الجنة والنار لان الاملاح ما فيه بياض وسواد . **قوله** (حتى يجعل بين الجنة والنار) وقع للترمذي من حديث أبي هريرة ، فيوقف على السور الذى بين الجنة والنار ، **قوله** (ثم يذبح) لم يسم من ذبحه ، ونقل القرطبي عن بعض الصوفية أن الذى يذبحه يحيى بن زكريا بحضرة النبي ﷺ لاشارة الى دوام الحياة ، وعن بعض التصانيف أنه جبريل . قلت : هو في تفسير اسماعيل ابن أبي زياد الشامي أحد الضعفاء في آخر حديث الصور الطويل فقال فيه ، فيحيى الله تعالى ملك الموت وجبريل وميكائيل واسرائيل ويجعل الموت في صورة كبش أملح فيذبح جبريل الكبش وهو الموت . **قوله** (ثم ينادى مناد) لم أقف على تسميته ، وتقدم في الباب الذى قبله من وجه آخر عن ابن عمر ، بلغظ ، ثم يقوم مؤذن بينهم ، وفي حديث أبي سعيد بعد قوله أملح ، فينادى مناد ، وظاهره أن الذبح يقع بعد الفداء ، والذي هنا يقتضى أن الفداء بعد الذبح ، ولا منافاة بينهما فان الفداء الذى قبل الذبح للتنبيه على رؤية الكبش والذي بعد الذبح للتنبيه على إعدامه وأنه لا يعود . **قوله** (يا أهل الجنة لا موت) زاد في الباب الماضى ، خلود ، ووقع في حديث أبي سعيد ، فينادى مناد يا أهل الجنة ، فيشربون وينظرون ، فيقول : هل تعرفون هذا ؟ فيقولون : نعم ، وكلهم قد رآه وعرفه ، وذكر في أهل النار مثله ، قال ، فيذبح ثم يقول - أى المنادى - يا أهل الجنة خلود فلا موت ، الحديث ، وفي آخره ، ثم قرأ (وأنذرهم يوم الحسرة) الى آخر الآية ، وعند الترمذي في آخر حديث أبي سعيد ، فلو أن أحدا مات فرحلمات أهل الجنة ، ولو أن أحدا مات حزنا لمات أهل النار ، وقوله ، فيشربون ، بفتح أوله وسكون المعجمة وفتح الراء بعدها تحتانية ميموزة ثم موحدة ثقيلة أى يمدون أعناقهم ويرفعون رءوسهم للنظر . ووقع عند ابن ماجه وفي صحيح ابن حبان من وجه آخر عن أبي هريرة ، فيوقف على الصراط فيقال

يا أهل الجنة فيطلعون خائفين أن يخرجوا من مكانهم الذي هم فيه ، ثم يقال : يا أهل النار ، فيطلعون فرحين مستبشرين أن يخرجوا من مكانهم الذي هم فيه ، وفي آخره « ثم يقال للفريقين كلاهما خلود فيما تجردون لاموت فيه أبدا » وفي رواية الترمذي « فيقال لأهل الجنة وأهل النار هل تعرفون هذا ؟ فيقولون : قد عرفناه هو الموت الذي وكل بنا ، فيضجع فيذبح ذبحا على السور ، قال الفاضل أبو بكر بن العربي : استشكل هذا الحديث لكونه يخالف صريح العقل لأن الموت عرض والعرض لا يتقلب جمعا فكيف يذبح ؟ فانكرت طائفة صحة هذا الحديث ودفعته ، وتأواته طائفة فقالوا : هذا تمثيل ولا ذبح هناك حقيقة . وقالت طائفة : بل الذبح هل حقيقة والمذبح متولى الموت وكلهم يعرفه لأنه الذي تولى قبض أرواحهم . قلت : وارتضى هذا بعض المتأخرين وحمل قوله « هو الموت الذي وكل بنا » على أن المراد به ملك الموت لأنه هو الذي وكل بهم في الدنيا كما قال تعالى في سورة الم السجدة واستشهد له من حيث المعنى بأن ملك الموت لو استمر حيا لنفس عيش أهل الجنة . وأيده بقوله في حديث الباب « فيزداد أهل الجنة فرحا إلى فرحهم ، ويزداد أهل النار حزنا إلى حزنهم ، وتعقب بأن الجنة لا حزن فيها البتة ، وما وقع في رواية ابن حبان أنهم يطلعون خائفين إنما هو توهم لا يستقر ، ولا يلزم من زيادة الفرح ثبوت الحزن ، بل التعبير بالزيادة إشارة إلى أن الفرح لم يزل ، كما أن أهل النار يزداد حزنهم ولم يكن عندهم فرح إلا مجرد النوم الذي لم يستقر ، وقد تقدم في « باب نفخ الصور » عند نقل الخلاف في المراد بالمستثنى في قوله تعالى ﴿ فصمق من في السماوات ومن في الأرض إلا من شاء الله ﴾ قول من زعم أن ملك الموت منهم . ووقع عند علي بن معبد من حديث أنس « ثم يأتي ملك الموت فيقول : رب بقيت أنت الحي القيوم الذي لا يموت وبقيت أنا ، فيقول أنت خالق من خلق فت ثم لا تحيا ، فيموت ، وأخرج ابن أبي الدنيا من طريق محمد بن كعب القرظي قال : بلغني أن آخر من يموت من الخلق ملك الموت ، فيقال له : يا ملك الموت مت موتا لا تحيا بعده أبدا . فهذا لو كان ثابتا لكان حجة في الرد على من زعم أنه الذي يذبح لكونه مات قبل ذلك موتا لا حياة بعده ، لكنه لم يثبت . وقال المادري : الموت عندنا عرض من الأعراض ، وعند المعتزلة ليس بمعنى ، وعلى المذهبين لا يصح أن يكون كبشا ولا جمعا ، وأن المراد بهذا التمثيل والتشبيه . ثم قال : وقد يخلق الله تعالى هذا الجسم ثم يذبح ثم يجعل مثالا لأن الموت لا يطأ على أهل الجنة . وقال القرطبي في التذكرة : الموت معنى والممات لا تنقلب جوهر ، وإنما يخلق الله أشخاصا من ثواب الأعمال ، وكذا الموت يخلق الله كبشا يسميه الموت ويبقى في قلوب الفريقين أن هذا الموت يكون ذبحه دائما على الخلود في الدارين . وقال غيره : لا مانع أن يفتى الله من الأعراض أجسادا يجعلها مادة لما كما ثبت في صحيح مسلم في حديث « ان البقرة وآل عمران مجيئان كأنهما غمامتان ، ونحو ذلك من الأحاديث . قال القرطبي : وفي هذه الأحاديث التصريح بأن خلود أهل النار فيما لا إلى غاية أمد ، وإقامتهم فيها على الدوام بلا موت ولا حياة نافعة ولا راحة ، كما قال تعالى ﴿ لا يقضى عليهم فيموتوا ولا يخفف عنهم من عذابها ﴾ وقال تعالى ﴿ كلما أرادوا أن يخرجوا منها أعيدوا فيها ﴾ قال فمن زعم أنهم يخرجون منها وأنها تبقى عالية أو أنها تنفي وتزول فهو خارج عن مقتضى ما جاء به الرسول وأجمع عليه أهل السنة . قلت : جمع بعض المتأخرين في هذه المسألة سبعة أقوال : أحدها هذا الذي نقل فيه الإجماع ، والثاني يعذبون فيها إلى أن تنقلب طبيعتهم فتصير نارية حتى يتلذذوا بها لموافقة طبعهم وهذا قول بعض من ينسب إلى النصارى من الوندقة ، والثالث يدخلها قوم ويخلفهم

آخرون كما ثبت في الصحيح عن اليهود وقد أكذبهم الله تعالى بقوله (ومام بخارجين من النار) ، الرابع يخرجون منها وتستمر هي على حالها ، الخامس تنفي لانها حادثة وكل حادث ينفي وهو قول الجمهور ، والسادس تنفي حرمانهم الجنة وهو قول أبي الهذيل العلاف من المعتزلة ، والسابع يزول هذان ويخرج أهلها منها جاء ذلك عن بعض الصحابة أخرجه عبد بن حميد في تفسيره من رواية الحسن عن عمر قوله وهو منقطع ولفظه ولو ثبت أهل النار في النار عدد رمل عالج لكان لهم يوم يخرجون فيه ، وعن ابن مسعود : لياتين عليها زمان ليس فيها أحد ، قال عبيد الله بن معاذ رواية : كان أصحابنا يقولون : يعني به الموحدين . قلت : وهذا الاثر عن عمر لو ثبت حمل على الموحدين ، وقد مال بعض المتأخرين الى هذا القول للسابع ونصره بعدة أوجه من جهة النظر ، وهو مذهب رديء مردود على قائله ، وقد أطنب السجكي الكبير في بيان وهائه فأجاد . الحديث الرابع : قوله (عبد الله) هو ابن المبارك . قوله (عن زيد بن أسلم) كذا في جميع الروايات عن مالك بالعنعنة . قوله (ان الله تبارك وتعالى يقول لأهل الجنة : يا أهل الجنة) في رواية الحبيبي عن مالك عند الاسماعيل . بطلع الله على أهل الجنة فيقول . . . قوله (فيقولون) في رواية أبي ذر عن المستمل . يقولون ، بحذف الفاء . قوله (وسعديك) زاد سعيد بن داود وعبد العزيز بن يحيى كلاهما عن مالك عند الدارقطني في الثرائب ، والخير في يدك ، . قوله (فيقول هل رضيت) في حديث جابر عند البزار وصححه ابن حبان . هل تشتمون شيئا ، . قوله (وما لنا لا نرضى وقد أعطيتنا) في حديث جابر . هل شيء أفضل مما أعطيتنا . . قوله (أنا أعطيتكم أفضل من ذلك) في رواية ابن وهب عن مالك كما سيأتي في التوحيد . ألا أعطيتكم ، . قوله (أحل) بضم أوله وكسر الهملة أى أنزل . قوله (رضواني) بكسر أوله وضمه ، وفي حديث جابر قال : رضواني أكبر ، وفيه تلييح بقوله تعالى (ورضوان من الله أكبر) لأن رضاه سبب كل فوز وسعادة ، وكل من علم أن سيده راض عنه كان أقر لعينه وأطيب لقلبه من كل نعيم لما في ذلك من التعظيم والتكريم . وفي هذا الحديث أن النعيم الذي حصل لأهل الجنة لا يزيد عليه . تنبيهان : (الاول) حديث أبي سعيد هذا كما أنه مخفهر من الحديث الطويل الماضي في تفسير سورة النساء من طريق حفص بن ميسرة والآتي في التوحيد من طريق سعيد بن أبي هلال كلاهما عن زيد بن أسلم بهذا السند في صفة الجواز على الصراط ، وفيه قصة الذين يخرجون من النار ، وفي آخره أنه يقال لهم نحو هذا الكلام ، لكن اذا ثبت أن ذلك يقال لحولاء لكونهم من أهل الجنة فهو للسابقين بطريق الاولى . (الثاني) هذا الخطاب غير الخطاب الذي لأهل الجنة كلهم ، وهو فيما أخرجه مسلم وأحمد من حديث صهيب رفعه . اذا دخل أهل الجنة الجنة نادى مناد : يا أهل الجنة ان لكم موعدا عند الله يريد أن ينجزكموه ، الحديث ، وفيه : فيكشف الحجاب فينظرون اليه ، وفيه : فواها ما أعطاهم الله شيئا أحب اليهم من النظر اليه ، وله شاهد عند ابن المبارك في الزهد من حديث أبي موسى من قوله : وأخرجه ابن أبي حاتم من حديثه مرفوعا باختصار . الحديث الخامس ، قوله (عبد الله بن محمد) هو الجمهور ، ومعاوية بن عمرو هو الازدى يعرف بابن الكرماني وهو من شيوخ البخاري ، وقد أخرج عنه بغير واسطة كما في كتاب الجمعة وبواسطة كالذي هنا ، وقد تقدم بسنده ومثله في د باب فضل من شهد بدرا ، من كتاب المغازي . قوله (أصيب حارثة) بجملة ومثله هو ابن سراقبة بن الحارث الانصاري له ولا بوية محبة ، وأمه هي الربيع بالتحديد بنت النضر حمة أنس ، وقد ذكرت الاختلاف في اسمها في د باب من أتاه سهم غرب ، من كتاب الجهاد ، وذكرت شرح

الحديث في غزوة بدر ، وقولها هذا ، وإن تكن الأخرى تر ما أصنع ، كذا للكشبي بالجزم جواب الشرط ،
 وغيره « ترى » بالاشباع أو بحذف شيء تقدير سرف كما في الرواية الآتية في آخر هذا الباب « والاسرف ترى ،
 والمعنى وإن لم يكن في الجنة صنعت شيئا من صنيع أهل الحزن مشهورا يراه كل أحد : قوله (وأنه لفي جنة
 الفردوس) كذا الأكثر وحذف الكشميين في روايته اللام ، ووقع في الرواية الآتية « الفردوس الأعلى » قال أبو
 اسحق الزجاج : الفردوس من الأودية ما ينبت ضروبا من النبات . وقال ابن الأنباري وغيره : بستان فيه كروم
 وثمرة وغيرها ويذكر ويؤنس . وقال الفراء : هو عربي مشتق من الفردسة وهي السمعة ، وقيل روى نقلته
 العرب ، وقال غيره سرياني ، والمراد به هنا مكان من الجنة من أفضلها . الحديث السادس : قوله (الفضل بن
 موسى) هو السيفاني بكسر المهملة وسكون التحتانية ونونين المروزي . قوله (أخبرنا الفضيل) بالتصغير كذا
 للأكثر غير منسوب ، ونسبه ابن السكن في روايته فقال الفضيل بن غزوان وهو المعتمد ، ونسبه أبو الحسن
 القاسبي في روايته عن أبي زيد المروزي فقال : الفضيل بن عياض ، ورده أبو علي الجبائي فقال : لارواية للفضيل
 ابن عياض في البخاري إلا في موضعين من كتاب التوحيد . ولا رواية له عن أبي حازم روى هذا الحديث
 ولا أدركه ، وهو كما قال . وقد أخرج مسلم هذا الحديث من رواية محمد بن فضيل بن غزوان عن أبيه بسنده ولكن
 لم يرفعه ، وهو عند الاسماعيل من هذا الوجه وقال رفعه ، وهو يزيد مقالة أبي علي الجبائي . قوله (منكبي الكافر)
 بكسر الكاف ثنية منكب وهو مجتمع العضد والكنتف . قوله (مسيرة ثلاثة أيام للراكب المبرح) في رواية
 يوسف بن عيسى عن الفضل بن موسى بسند البخاري فيه « خمسة أيام » أخرجه الحسن بن سفيان في مسنده عنه ،
 وفي حديث ابن عمر عند أحمد من رواية مجاهد عنه مرفوعا « يعظم أهل النار في النار حتى أن بين شحمة أذن
 أحدهم إلى عاتقه مسيرة سبعمائة عام » ، ولا يقيق في البحث من وجه آخر عن مجاهد عن ابن عباس « مسيرة سبعين
 خريفا » ، ولابن المبارك في الزهد عن أبي هريرة قال « ضرب من الكافر يوم القيامة أعظم من أحد ، يعظمون لتمتله
 منهم وليذوقوا العذاب » ، وسنده صحيح ، ولم يصرح برفعه لكن له حكم الرفع لأنه لا مجال للرأي فيه ، وقد أخرج
 أوله مسلم من وجه آخر عن أبي هريرة مرفوعا وزاد « وغلظ جلده مسيرة ثلاثة أيام » ، وأخرجه البزار من وجه
 ثالث عن أبي هريرة بسند صحيح بلفظ « غلظ جلد الكافر وكثافة جلده اثنان وأربعون ذراعا للجبار »
 وأخرجه البيهقي وقال « أراد بذلك التهويل يعني بالغظ الجبار » ، قال : ويحتمل أن يريد جبارا من الجبابرة إشارة
 إلى عظم الذراع ، وجزم ابن حبان لما أخرجه في صحيحه بأن الجبار ملك كان باليمن ، وفي مرسل عبيد بن عمير
 عند ابن المبارك في الزهد بسند صحيح « وكثافة جلده سبعون ذراعا » ، وهذا يؤكد الاحتمال الأول ، لأن السبعين
 تطلق للدلالة . ولا يقيق من طريق عطاء بن يسار عن أبي هريرة « وغلظه مثل ورقان ومعه مثل ما بين المدينة والربذة »
 وأخرجه الترمذي ولفظه « بين مكة والمدينة » وورقان بفتح الواو وسكون الراء بعدها قاف جبل معروف بالحجاز ،
 والربذة تقدم ضبطها قريبا في حديث أبي ذر ، وكأن اختلاف هذه المقادير محمول على اختلاف تعذيب الكفار في
 النار . وقال القرطبي في « المفهم » : إنما عظم خلق الكافر في النار ليعظم عذابه ويضاف ألمه ، ثم قال : وهذا إنما
 هو في حق البعض بدليل الحديث الآخر « أن المتكبرين يحشرون يوم القيامة أمثال الذر في صور الرجال » ، يساقون
 إلى سجن في جهنم يقال له بولس ، قال ولا شك في أن الكفار متفاوتون في العذاب كما علم من الكتاب والسنة ،

ولأننا نعلم على القطع أن عذاب من قتل الأنبياء وقتك في المسلمين وأفسد في الأرض ليس مساويا لعذاب من كفر فقط وأحسن معاملة المسلمين مثلاً . قلت : أما الحديث المذكور فأخرجه الترمذى والنسائى بسند جيد عن عمرو ابن شعيب عن أبيه عن جده ، ولا حجة فيه لمدهاء لأن ذلك إنما هو في أول الامر عند الحشر ، وأما الأحاديث الأخرى فمحمولة على ما بعد الاستقرار في النار ، وأما ما أخرجه الترمذى من حديث ابن عمر رفعه ، أن الكفار يسحب لسانه الفرسخ والفرسخين يتوطؤه الناس ، فسنده ضعيف ، وأما تفاوت الكفار في العذاب فلا شك فيه ويدل عليه قوله تعالى (أن المنافقين في الدرك الأسفل من النار) وتقدم قريباً الحديث في أهون أهل النار عذاباً .

الحديث السابع ، **قوله** (وقال اسحق بن إبراهيم) هو المعروف بابن راهويه كذا في جميع النسخ ، وأطلق المروى تبعاً لابن مسعود أن البخارى وسليماً أخرجاه جميعاً عن اسحق بن راهويه مع أن لفظ مسلم وحدثنا اسحق بن إبراهيم الحنظلى ، وهو ابن راهويه وليس من رأى المروى للتسوية بين وحدثنا ، وقال ، بل ولا قال لى وقال لنا ، بل يعلم على مثل ذلك كله علامة التعليق بخلاف وحدثنا ، **قوله** (أنبأنا المغيرة بن سلمة) في رواية مسلم ، أنبأنا الخزمي ، . قلت : وهو المغيرة المذكور وكنيته أبو هشام وهو مشهور بكنيته ، وقد أخرجه الاسماعيل من طريق محمد بن بشار وقال وحدثنا أبو هشام المغيرة بن سلمة الخزمي ، **قوله** (عن أبي حازم) هو سلمة بن دينار ، بخلاف المذكور في الحديث الذى قبله فهو سلمان الاشجعى ، وهما مديان تابعيان فقتان لكن سلمة أصغر من سلمان . **قوله** (لا يقطعها) أى لا ينتهى الى آخر ما يميل من أغصانها . **قوله** (قال أبو حازم) هو موصول بالسند المذكور ، والنعمان بن أبى عياش بفتحانية ثم معجمة هو الزرقى ، ووقع مندوبا في رواية مسلم ، وهو أيضاً مدنى تابعى ثقة يكنى أبا سلمة وهو أكبر من الراوى عنه . **قوله** (أخبرنى أبو سعيد) في رواية مسلم وحدثنى . **قوله** (الجواد) بفتح الجيم وتخفيف الواو هو الفرس ، يقال جاد الفرس إذا صار قائماً والجمع جواد وأجواد ، وسيجيى في صفة المرور على الصراط أجوايد الخيل ، وهو جمع الجمع . **قوله** (أو المضر) بفتح المضاد المعجمة وتشديد الميم تقدم تفسيره في كتاب الجهاد ، وقوله د السريع ، أى في جريه ، وقع في رواية ابن وهب من وجه آخر عند الاسماعيل د الجواد السريع ، ولم يشك في رواية مسلم د الجواد المضر السريع ، بمحذف أو ، والجواد في روايتنا بالرفع وكذا ما بعده على أن الثلاثة صفة لراكب ، وضبط في صحيح مسلم بنصب الثلاثة على المفعولية ، وقد تقدم هذا المن في بدء الخلق من حديث أبى هريرة ومن حديث أنس بلفظ يسير الراكب ، وزاد في آخر حديث أبى هريرة ، وافرؤا إن شئتم : وظل بمدرد ، والمراد بالظل الراحة والنعيم والجهة كما يقال عز ظليل وأنا في ذلك أى كنفك ، وقال الراغب : الظل أهم من النى فانه يقال ظل الليل وظل الجنة وأكل موضع لا تصل اليه الشمس ، ولا يقال النى إلا لما زالت عنه الشمس ، قال ويعبر بالظل عن العز والمنعة والرفاهية والحراسة ، ويقال عن غصارة العيش ظل ظليل . قلت : وقع للتعبير في هذا الحديث بلفظ د النى ، في حديث أسماء بنت يزيد عند الترمذى وأفظها د سمعت رسول الله ﷺ يقول وذكر سدره المنتهى : يسير الراكب في ظل النى منها مائة سنة أو يستظل بظلها الراكب مائة سنة ، ويستفاد منه تعيين الشجرة المذكورة في حديث الباب ، وأخرج أحمد وصححه ابن حبان من حديث أبى سعيد رفعه د شجرة طوبى مائة سنة ، وفي حديث عقبة بن عبد السلى في عظم أصل شجرة طوبى د لو ارتحلت جذعة ما أحاطت بأصلها حتى تنكسر تمقوتها هرما ، أخرجه ابن حبان في صحيحه ، والزرقوة بفتح المثناة

وسكون الراى بعدما قاف مضمرمة وواو مفتوحة هى العظم الذى بين ثفرة النحر والعاتق والجمع تراق ، واسكل
 شخص ترقوتان ، وقد تقدم بعض هذا فى صفة الجنة من بدء الخلق . الحديث الثامن ، الحديث التاسع ، قوله
 (عبد الله بن مسلة) هو القعنى ، وعبد العزيز هو ابن أبى حازم المذكور قبل ، وسهل هو ابن سعد . قوله (عبد
 العزيز) هو ابن أبى حازم . وقوله عن أبى حازم هو أبوه وأسمه سلمة بن دينار المذكور قبل ، ووقع فى رواية أبى
 نعيم فى المستخرج من طريق محمد بن أبى يعقوب . حدثنا عبد العزيز بن أبى حازم عن أبيه ، وتقدم شرح المتن
 مستوفى فى الباب الذى قبله . قوله (الغرف) بضم المعجمة وفتح الراء جمع غرفة بضم أوله وبفتحة ، جاء فى صفتها
 من حديث أبى مالك الاشعرى مرفوعا ، ان فى الجنة غرفا يرى ظاهرها من باطنها ، أخرجه الترمذى وابن حبان ،
 والطبرانى وصححه الحاكم من حديث ابن عمر نحوه ، وتقدم فى صفة الجنة من بدء الخلق الاشارة الى مثله من حديث
 على ، وعند البيهقى نحوه من حديث جابر وزاد من أصناف الجوهر كل . قوله (الكوكب) زاد فى رواية الاسماعيل
 والدرى . قوله (قال أبى) القائل هو عبد العزيز . قوله (أشهد اسمعت) اللام جواب قسم محذوف ، وأبو
 سعيد هو الحديث . قوله (يحدث) فى رواية الكشميى يحدثه ، أى يحدث الحديث ، يقال حدثت كذا وحدثت
 بكذا . قوله (الغارب) فى رواية الكشميى الغابر بتقديم الموحدة على الراء ، وضبطه بعضهم بتحانية مهموزة
 قبل الراء ، قال الطيبى شبه رؤية الرأى فى الجنة صاحب الغرفة برؤية الرأى الكوكب المضى الثانى فى جانب المشرق
 والمغرب فى الاستضاءة مع البعد ، ومن رواه الغابر من الغور لم يصح لان الاشراق يفوت إلا ان قدر المشرف
 على الغور ، والمعنى اذا كان طالعا فى الافق من المشرق وغائرا فى المغرب . وثلاثة ذكر المشرق والمغرب بيان الرفة
 وشدة البعد ، وقد تقدم حديث الباب بأنهم من هذا السياق فى بدء الخلق من حديث أبى سعيد ، وتقدم شرحه هناك .
 ووقع فى رواية أيوب بن سويد عن مالك عن أبى حازم عن سهل بن سعد فيه شئ مدرج بينته هناك ، وحكم الدارقطى
 عليه بالوم ، وأما ابن حبان فاعتز بثقة أيوب عنده فأخرجه فى صحيحه ، وهو معلول بما نبه عليه الدارقطى واستدل به
 على تفاوت درجات أهل الجنة . وقد قسموا فى سورة الواقعة الى السابقين وأصحاب اليمين : فاقسم الأول هم من ذكر
 فى قوله تعالى (فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم) الآية ، ومن عداهم أصحاب اليمين ، وكل من الصنفين متفاوتون
 فى الدرجات ، وفيه تعقب على من خص المقرين بالانبياء والشهداء أقوله فى آخر الحديث ورجل آمنوا بالله
 وصدقوا المرسلين . الحديث العاشر حديث أنس . يقال لأهل النار ، الحديث الماضى فى باب من نوقش
 الحساب ، وقد تقدم مشروحا . الحديث الحادى عشر ، قوله (أبو النعمان) هو محمد بن الفضل ، وحاد هو ابن
 زيد ، وعمرو هو ابن دينار ، وجابر هو ابن عبد الله الانصارى . قوله (يخرج من النار بالشفاعة) كذا للاكثر
 من رواية البخارى بحذف الفاعل ، وثبت فى رواية أبى ذر عن العرجسى عن الفربرى ويخرج قوم ، وكذا للبيهقى
 فى البعث من طريق يعقوب بن سفيان عن أبى النعمان شيخ البخارى فيه ، وكذا لمسلم عن أبى الربيع الزهرانى
 عن حماد بن زيد وانظروا ان الله يخرج قوما من النار بالشفاعة ، وله من رواية سفيان بن عيينة عن عمرو سمع
 جابرا مثله لىكن قال د ناس من النار فيدخلهم الجنة ، وعند سعيد بن منصور وابن أبى عمر عن سفيان عن عمرو
 فيه سند آخر أخرجه من رواية عمرو عن عبيد بن عمير فذكره مرسل . زاد فقال له رجل - يعنى لعبيد بن
 عمرو - وكان الرجل يتهم برأى الخوارج ويقال له هارون أبو موسى : يا أبا عاصم ما هذا الذى تحدث به ؟ فقال :
 م - ١١ - فتح الباري

إليك عنى . لو لم أسمعه من ثلاثين من أصحاب محمد ﷺ لم أحدث به . قلت : وقد جاء بيان هذه القصة من وجه آخر أخرجه مسلم من طريق يزيد الفقيه بقاء ثم قاف وزن عظيم ولقب بذلك لأنه كان يشكو فقار ظهره لأنه ضد الغنى قال : خرجنا في عصابة تريد أن نخرج ثم نخرج على الناس ، فررنا بالمدينة فإذا رجل يحدث وإذا هو قد ذكر الجهنميين . فقلت له : ما هذا الذى يتحدثون به ، والله يقول (انك من تدخل النار فقد أخرجته) و (كلما أرادوا أن يخرجوا منها أعيدوا فيها) قال : أتقرأ القرآن ؟ قلت : نعم ، قال : أسمعت بمقام محمد الذى يبعثه الله ؟ قلت : نعم . قال : فانه مقام محمد المحمود الذى يخرج الله به من يخرج من النار بعد أن يكونوا فيها . ثم نعت وضع الصراط ومد الناس عليه ، قال : فرجعنا وقلنا : أترون هذا الشيخ يكذب على رسول الله ﷺ ؟ فوالله ما خرج منا غير رجل واحد ، وجاهله أن الخوارج الطائفة المشهورة المبتدعة كانوا ينكرون الشفاعة (وكان الصحابة ينكرون إنكارهم ويحدثون بما سمعوا من النبي ﷺ في ذلك ، فأخرج البيهقي في البعث من طريق شبيب بن أبي فضالة : ذكروا عند عمران بن حصين الشفاعة فقال رجل : إنكم لتحدثونا بأحاديث لا نجد لها في القرآن أصلا ، فغضب وذكر له ما معناه : ان الحديث يفسر القرآن . وأخرج سعيد بن منصور بسند صحيح عن أنس قال : من كذب بالشفاعة فلا نصيب له فيها . وأخرج البيهقي في البعث من طريق يوسف بن مهران عن ابن عباس : خطب عمر فقال : إنه سيكون في هذه الأمة قوم يكذبون بالرجم ، ويكذبون بالدجال ، ويكذبون بعذاب القبر ، ويكذبون بالشفاعة ، ويكذبون بقوم يخرجون من النار . ومن طريق أبي هلال عن قتادة قال قال أنس : يخرج قوم من النار ، ولا يكذب بها كما يكذب بها أهل حروراء . يعنى الخوارج . قال ابن بطلال : أنكرت المعتزلة والخوارج الشفاعة في إخراج من أدخل النار من المذنبين وتمسكوا بقوله تعالى (فما تنفعهم شفاعة الشافعين) . وغير ذلك من الآيات ، وأجاب أهل السنة بانها في الكفار ، وجاءت الأحاديث في إثبات الشفاعة المحمدية متواترة ودل عليها قوله تعالى (عسى أن يبعثك ربك مقاما محمودا) والجمهور على أن المراد به الشفاعة ، وبإخ الواحدى فنقل فيه الاجماع ، واسكنه أشار الى ما جاء عن مجاهد وزيفه ، وقال الطبري : قال أكثر أهل التأويل المقام المحمود هو الذى يقومه النبي ﷺ ايرجمهم من كرب المواقف ، ثم أخرج عدة أحاديث في بعضها التصريح بذلك وفي بعضها إطلاق الشفاعة . فمنها حديث سلمان قال : يبعثه الله في أمته فهو المقام المحمود ، ومن طريق رشدين بن كريب عن أبيه عن ابن عباس : المقام المحمود الشفاعة ، ومن طريق داود بن يزيد الاودى عن أبيه عن أبي هريرة في قوله تعالى (عسى أن يبعثك ربك مقاما محمودا) قال : سئل عنها النبي ﷺ فقال : هى الشفاعة ، ومن حديث كعب بن مالك رفعه : أنا وأمتى على تل ، فيكسونى ربى حلة خضراء ، ثم يؤذن لى فأقول ماشاء الله أن أقول : فذلك المقام المحمود ، ومن طريق يزيد بن زريع عن قتادة : ذكر لنا أن نبي الله ﷺ أول شافع ، وكان أهل العلم يقولون انه المقام المحمود ، ومن حديث أبي مسعود رفعه : إني لأقوم يوم القيامة المقام المحمود اذا جئى . بكم حفاة عراق ، وفيه : ثم يكسونى ربى حلة فاللبسها فأقوم عن يمين العرش مقاما لا يقومه أحد يفتحنى به الاولون والآخرين ، ومن طريق ابن أبي نعيم عن مجاهد : المقام المحمود الشفاعة . ومن طريق الحسن البصرى مثله ، قال الطبري : وقال ليث عن مجاهد في قوله تعالى (مقاما محمودا) : يجلس معه على عرشه . ثم أسنده وقال : الاول أولى ، على أن الثانى ليس بمقدور لا من جهة النقل ولا من جهة النظر . وقال ابن عطية : هو كذلك اذا حمل على ما يليق به . وبإلخ الواحدى

في رد هذا القول ، وأما النقاش فنقل عن أبي داود صاحب السنن أنه قال : من أنكر هذا فهو متهم . وقد جاء عن ابن مسعود عند الثعلبي وعن ابن عباس عند أبي الشيخ وعن عبد الله بن سلام قال : إن محمداً يوم القيامة على كرسى الرب بين يدي الرب أخرجه الطبري . قلت : فيحتمل أن تكون الإضافة إضافة تشريف ، وعلى ذلك يحمل ما جاء عن مجاهد وغيره ، والراجح أن المراد بالمقام المحمود الشفاعة ، لكن الشفاعة التي وردت في الأحاديث المذكورة في المقام المحمود نوعان : الأولى العامة في فصل القضاء ، والثاني الشفاعة في إخراج المذنبين من النار . وحديث سلمان الذي ذكره الطبري أخرجه ابن أبي شيبة أيضاً ، وحديث أبي هريرة أخرجه أحمد والترمذي ، وحديث كعب أخرجه ابن حبان والحاكم وأصله في مسلم ، وحديث ابن مسعود أخرجه أحمد والنسائي والحاكم وجاء فيه أيضاً عن أنس كما سيأتي في التوحيد ، وعن ابن عمر كما مضى في الزكاة عن جابر عند الحاكم من رواية الزهري عن علي بن الحسين عنه ، واختلف فيه على الزهري ، فالمشهور عنه أنه من مرسل علي بن الحسين ، كذا أخرجه عبد الرزاق عن معمر ، وقال إبراهيم بن سعد عن الزهري عن علي بن رجال من أهل العلم أخرجه ابن أبي حاتم ، وحديث جابر في ذلك عند مسلم من وجه آخر عنه ، وفيه عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عند ابن مردويه ، وعنده أيضاً من حديث سعد بن أبي وقاص ولفظه : سئل النبي ﷺ عن المقام المحمود فقال : هو الشفاعة ، وعن أبي سعيد عند الترمذي وابن ماجه ، وقال الماوردي في تفسيره : اختلف في المقام المحمود على ثلاثة أقوال ، فذكر الفولن : الشفاعة والاجلاس ، والثالث إعطاؤه لواء الحمد يوم القيامة . قال القرطبي : هذا لا يغير القول الأول ، وأثبت غيره رابعاً وهو ما أخرجه ابن أبي حاتم بسند صحيح عن سعيد بن أبي هلال أحد صفار التابعين أنه بلغه أن المقام المحمود أن رسول الله ﷺ يكون يوم القيامة بين الجبار وبين جبريل ، فيضبطه بمقامه ذلك أهل الجمع . قلت : وخامساً وهو ما اقتضاه حديث حذيفة وهو ثناءه على ربه ، وسيأتي سياقه في شرح الحديث السابع عشر ، ولكنه لا يغير الأول أيضاً . وحكى القرطبي سادساً وهو ما اقتضاه حديث ابن مسعود الذي أخرجه أحمد والنسائي والحاكم قال : يشفع نبيكم رابع أربعة جبريل ثم إبراهيم ثم موسى أو عيسى ثم نبيكم لا يشفع أحد في أكثر مما يشفع فيه ، الحديث ، وهذا الحديث لم يصرح برفعه ، وقد ضعفه البخاري وقال : المشهور قوله ﷺ : أنا أول شافع ، . قلت : وعلى تقدير ثبوت فليس في شيء من طرقه التصريح بأنه المقام المحمود ، مع أنه لا يغير حديث الشفاعة في المذنبين ، وجوز المحب الطبري سابعاً وهو ما اقتضاه حديث كعب بن مالك الماضي ذكره فقال بعد أن أورده : هذا يشعر بأن المقام المحمود غير الشفاعة ، ثم قال : ويجوز أن تكون الإشارة بقوله : فأقول ، إلى المراجعة في الشفاعة . قلت : وهذا هو الذي يتجه ، ويمكن رد الأقوال كلها إلى الشفاعة العامة ، فإن إعطاؤه لواء الحمد وثناءه على ربه وكلامه بين يديه وجلسه على كرسيه وقيامه أقرب من جبريل كل ذلك صفات المقام المحمود الذي يشفع فيه ليقضي بين الخلق ، وأما شفاعته في إخراج المذنبين من النار فنوابغ ذلك ، واختلاف في فاعل الحمد من قوله : مقاماً محموداً ، فلا كثر على أن المراد به أهل الموقف ، وقيل النبي ﷺ أي أنه هو محمد عاقبة ذلك المقام بتهجده في الليل ، والأول أرجح لما ثبت من حديث ابن عمر الماضي في الزكاة بلفظه : مقاماً محموداً يحمد به أهل الجمع كلهم ، ويجوز أن يحمل على أعم من ذلك أي مقاماً يحمد به القائم فيه وكل من عرفه ، وهو مطابق في كل ما يجلب الحمد من أنواع الكرامات ، واستحسن هذا أبو حيان وأيده بأنه فكرة قدل على أنه ليس المراد مقاماً

خصوصا ، قال ابن بطال : سلم بعض المعتزلة وقوع الشفاعة لكن خصما بصاحب الكبيرة الذي تاب منها وبصاحب الصغيرة الذي مات مهرأ عليها ، وتعقب بأن من قاعدتهم أن النائب من الذنوب لا يعذب ، وأن اجتناب الكبائر يكفر الصغائر ، فيلزم قائله أن يخالف أصله . واجيب بأنه لا مغايرة بين القولين ، إذ لا مانع من أن حصول ذلك للفريقين إنما حصل بالشفاعة ، أمكن يحتاج من قصرها على ذلك الى دليل التخصيص ، وقد تقدم في أول الدعوات الإشارة الى حديث د شفاعي لأهل الكبائر من أمي ، ولم يخص بذلك من تاب ، وقال عياض : أثبتت المعتزلة الشفاعة العامة في الأرواح من كرب الموقف وهي الخاصة بنبينا والشفاعة في رفع الدرجات وأنكرت ما عداها . قلت : وفي تسليم المعتزلة الثانية نظر . وقال النووي تبعا لعياض : الشفاعة خمس في الأرواح من هول الموقف ، وفي إدخال قوم الجنة بغير حساب ، وفي إدخال قوم حوسبوا فاستحقوا العذاب أن لا يعذبوا ، وفي إخراج من أدخل النار من العصاة ، وفي رفع الدرجات . ودليل الأولى سيأتي التنبيه عليه في شرح الحديث السابع عشر . ودليل الثانية قوله تعالى في جواب قوله ﷺ د أمي أمي : أدخل الجنة من أمك من لا حساب عليهم ، كذا قيل ، ويظهر لي أن دليله سؤاله ﷺ الزيادة على السبعين ألفا الذين يدخلون الجنة بغير حساب فأجيب ، وقد قدمت بيانه في شرح الحديث المذكور في الباب الذي قبله . ودليل الثالثة قوله في حديث حذيفة عند مسلم د ونبيكم هلى الصراط يقول : رب سلم ، وله شواهد سأذكرها في شرح الحديث السابع عشر . ودليل الرابعة ذكرته فيه أيضا مبسوطا . ودليل الخامسة قوله في حديث أنس عند مسلم د أنا أول شفيع في الجنة ، كذا قاله بعض من لقيناه وقال : وجه الدلالة منه أنه جعل الجنة ظرفا لشفاعته . قلت : وفيه نظر ، لأنى سألين أنها ظرف في شفاعته الأولى المختصة به ، والذي يطالب هنا أن يشفع لمن لم يبلغ عمله درجة عالية أن يبلغها بشفاعته . وأشار النووي في « الروضة » الى أن هذه الشفاعة من خصائصه مع أنه لم يذكر مستقدها . وأشار عياض الى استدراك شفاعة سادسة وهي التخفيف عن أبي طالب في العذاب كما سيأتي بيانه في شرح الحديث الرابع عشر ، وزاد بعضهم شفاعة سابعة وهي الشفاعة لأهل المدينة لحديث سعد رفته د لا يثبت على لأوائها أحد إلا كنت له شهيدا أو شفيعا ، أخرجه مسلم ، ولحديث أبي هريرة رفته د من استطاع أن يموت بالمدينة فليفعل ، فاني أشفع لمن مات بها ، أخرجه الترمذي قلت : وهذه غير واردة لأن متعلقها لا يخرج عن واحدة من الخمس الأولى ؛ ولو عد مثل ذلك لعد حديث عبد الملك ابن عباد د سمعت النبي ﷺ يقول : أول من أشفع له أهل المدينة ثم أهل مكة ثم أهل الطائف ، أخرجه البزار والطبراني ، وأخرج الطبراني من حديث ابن عمر رفته د أول من أشفع له أهل يثرب ثم الأقرب فالأقرب ثم سائر العرب ثم الأعاجم ، وذكر القزويني في المروءة الوثقى شفاعته لجماعة من الصالحاء في التجاوز عن تقصيرهم ولم يذكر مستقدها ، ويظهر لي أنها تندرج في الخامسة ، وزاد القرطبي أنه أول شافع في دخول أمته الجنة قبل الناس ، وهذه أفردتها النقاش بالذكر وهي واردة ودليها يأتي في حديث الشفاعة الطويل ، وزاد النقاش أيضا شفاعته في أهل الكبائر من أمته وأثبت واردة لأنها تدخل في الثالثة أو الرابعة ، وظهر لي بالاتباع شفاعة أخرى وهي الشفاعة فيمن استوت حسنانه وسيئاته أن يدخل الجنة ، ومستقدها ما أخرجه الطبراني عن ابن عباس قال : السابق يدخل الجنة بغير حساب ، والمتقصد برحمة الله ، والظالم لنفسه وأصحاب الأعراف يدخلونها بشفاعة النبي ﷺ . وقد تقدم قريبا أن أرجح الأقوال في أصحاب الأعراف أنهم قوم استوت حسناتهم وسيئاتهم ، وشفاعة أخرى وهي شفاعته

ليمن قال لا اله الا الله ولم يعمل خيرا قط ، ومستندهما رواية الحسن عن أنس كاسيأتى بياته في شرح الباب الذى يليه ، ولا يمنع من عدما قول الله تعالى له : ليس ذلك اليك ، لأن النفي يتعاقب بمباشرة الاخراج ، والا فانفس الشفاعة منه قد صدرت وقبولها قد وقع وترتب عليها أثرها ، فالوارد على الخسة أربعة وما عداهما لا يرد كما ترد الشفاعة في التخفيف عن صاحبي القبرين وغير ذلك لسكونه من جملة أحوال الدنيا . قوله (كأنهم الثعالب) بمثلثة مفتوحة ثم مهملة واحدا ثم رور كهمز فور . قوله (قلت وما الثعالب) سقطت الواو لغير الكسبية . قوله (قال الضغاييس) بمجمعتين ثم موحدة بعدها مهملة . أما الثعالب فقال ابن الأعرابي : هي قنار صغار . وقال أبو عبيدة مثله وزاد ويقال بالثنين المعجمة بدل المثناة ، وكأن هذا هو السبب في قول الراوى : وكان عمرو ذهب له - أى سقطت أسنانه - فطابق بها ناء مثناة وهى شين معجمة . وقيل : هو ثبت في أصول النام كالنظن يثبت في الرمل ينسبط عليه ولا يطول . ووقع تشبيههم بالعرانيث في حديث حذيفة ، وهى بالمهملة ثم المثناة هى النام بضم المثناة وتخفيف الميم ، وقيل الثعالب الأناط الرطب . وأغرب القابسى فقال : هو الصدف الذى يخرج من البحر فيه الجوهر . وكأنه أخذه من قوله في الرواية الأخرى : كأنهم اللؤلؤ ، ولا حجة فيه لأن الفاظ التشبيه تختلف ، والمقصود الوصف بالبياض والدقة . وأما الضغاييس فقال الاصمعي : شئ يثبت في أصول النام يشبه المليون يساقى ثم يؤكل بالزيت والخل . وقيل يثبت في أصول الشجر وفي الأذن يخرج قدر شبر في دقة الأصابع لا ورق له وفيه حوض . وفي غريب الحديث للحري : الضغوب شجرة على طول الإصبع ، وشبه به الرجل الضعيف . وأغرب الداودى فقال : هى طيور صغار فوق الدباب . ولا مستند له فيما قال . فنيبه : هذا التشبيه لضعفهم بعد أن ينبتوا ، وأما في أول خروجهم من النار فانهم يكونون كالنجم كاسيأتى في الحديث الذى بعده . ووقع في حديث يزيد الفقير عن جابر عند مسلم : فيخرجون كأنهم عيدان السام ، فيدخلون نهارا فيقتلون فيخرجون كأنهم القراطيس البيض ، والمراد بعيدان السام ما ينبت فيه السم ، فانه اذا جمع ورميت العيدان تصير سودا قافا . وزعم بعضهم أن اللفظة محرقة وأن الصواب السام بضم واحدة ، وهو خشب أسود . والثابت في جميع طرق الحديث باثبات الميمين وتوجيهه واضح . قوله (قلت لعمرو) القائل حماد . قوله (أبا محمد) بحذف أداة النداء وثبت بلفظ « يا أبا محمد » في رواية الكشيمى . وعمرو هو ابن دينار ، وأراد الاستنابات في سماعه له من جابر وسماع جابر له ، ولعل سبب ذلك رواية عمرو له عن عبيد بن عمير مرسل ، وقد حدث سفيان بن عيينة بالطريقين كما ثبت عليه . الحديث الثانى عشر ، قوله (عن أنس) سيأتى في التوحيد نحو هذا في الحديث الطويل فى الشفاعة بلفظ « حدثنا أنس » وقوله « سفع » بفتح المهملة وسكون الفاء ثم عين مهملة أى سواد فيه زرقة أو صفرة ، يقال سفعته البار اذا لفته فغيرت لون بشرته وقد وقع في حديث أبى سعيد فى الباب الذى يليه بلفظ « قد امتحسوا » ويأتى ضبطه ، وفى حديثه عند مسلم : انهم يصيرون لحا ، وفى حديث جابر دحما ، ومعانيها متقاربة . قوله (فيسميهم أهل الجنة الجهنمين) سيأتى فى الثامن عشر من هذا الباب من حديث عمران بن حصين بلفظ « يخرج قوم من النار بشفاعة محمد فيدخلون الجنة ويسمون الجهنمين » وثبت هذه الزيادة فى رواية حميد عن أنس عند المصنف فى التوحيد ، وزاد جابر فى حديثه « فيكتب فى رقابهم : عتقاء الله » فيسمون فيها الجهنمين ، أخرجه ابن حبان والبيهقى وأصله فى مسلم . وللنسائي من رواية عمرو بن أبى عمرو عن أنس « فيقول لهم أهل الجنة : هؤلاء الجهنميون ، فيقول الله : هؤلاء

عتقاء الله ، وأخرجه مسلم من وجه آخر عن أبي سعيد وزاد في حديثه عن الله فيذهب عنهم هذا الاسم ، وفي حديث حذيفة عند البيهقي في البحث ، من رواية حماد بن أبي سليمان عن ربيعة عنه ، يقال لهم الجهنميون ، فذكر لي أنهم استمعوا الله من ذلك الاسم فأعفاهم . وزعم بعض الشراح أن هذه التسمية ليست تنقيصا لهم بل للاستذكارة لنعمة الله ليردادوا بذلك شكرا ، وكذا قال ، وسؤالهم اذهب ذلك الاسم عنهم يחדش في ذلك . الحديث الثالث عشر ، **قوله** (حدثنا موسى) هو ابن اسماعيل ، ورويه هو ابن خالد ، وعمره هو ابن يحيى المازني ، وأبوه يحيى هو ابن عمار بن أبي حسن المازني . **قوله** (إذا دخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار يقول الله تعالى : من كان في قلبه مثقال حبة من خردل من إيمان فأخرجوه) هكذا روى يحيى بن عمار عن أبي سعيد الخدري آخر الحديث ولم يذكر أوله ، ورواه عطاء بن يسار عن أبي سعيد معاولا وأوله الرقية وكشف الساق والعرض ونصب الصراط والمرور عليه وسقوط من يسقط وشفاة المؤمنين في إخوانهم وقول الله أخرجوا من درفتم صورته ، وفيه من في قلبه مثقال دينار وغير ذلك ، وفيه قول الله تعالى شفعت الملائكة والنبيون والمؤمنون ولم يبق إلا أرحم الراحمين فيقبض قبضة من النار فيخرج منها قوما لم يعملوا خيرا قط قد صادروا حملا . وقد ساق المصنف أكثره في تفسير سورة النساء ، وساقه بتمامه في كتاب الترجيد ، وسأذكر فوائده في شرح حديث الباب الذي يلي هذا مع الإشارة إلى ما تضمنته هذه الطريق إن شاء الله تعالى . وتقدمت لهذه الرواية طريق أخرى في كتاب الإيمان في باب تفاضل أهل الإيمان في الأعمال ، وتقدم ما يتعلق بذلك هناك . واستدل الغزالي بقوله : من كان في قلبه ، على نجاة من أيقن بذلك وحال بينه وبين النطق به الموت ، وقال في حق من قدر على ذلك فأخفاته : يحتمل أن يكون امتناعه عن النطق بمنزلة امتناعه عن الصلاة فيكون غير غافل في النار ، ويحتمل غير ذلك . ورجع غيره الثاني فيحتاج إلى تأويل قوله في قلبه ، فيقدر قيمة محذوف تقديره منضمنا إلى النطق به مع القدرة عليه . الحديث الرابع عشر حديث النعمان بن بشير أورده من وجهين أحدهما أهل من الآخر ، أسكن في العالي عنمة أبي إسحق عمرو بن عبد الله السبيعي ، وفي النازل تهريجه بالسماع فأنجز ما فاته من العلوم الحسنى بالعلوم المعنوى ، واسرائيل في العارفين هو ابن يونس بن أبي إسحق المذكور ، والنعمان هو ابن بشير بن سعد الانصاري ، ووقع مصرحاه في رواية مسلم عن محمد بن المثني ومحمد بن بشار جميعا عن غندر ، ووقع في رواية يحيى بن آدم عن إسرائيل عن أبي إسحق . سمعت النعمان بن بشير الانصاري يقول ، فذكر الحديث . **قوله** (أهون أهل النار عذابا) قال ابن التين يحتمل أن يراد به أبو طالب . قلت : وقد بينت في قصة أبي طالب من المبحث النبوي أنه وقع في حديث ابن عباس عند مسلم التصريح بذلك وأفظه : أهون أهل النار عذابا أبو طالب . **قوله** (أخمس) بخاء معجمة وصاد مهملة وزن آخر : مالا يصل إلى الأرض من باطن القدم عند المثني . **قوله** (جرة) في رواية مسلم : جمرتان ، وكذا في رواية إسرائيل ، على أخمس قدمه جمرتان ، قال ابن التين : يحتمل أن يكون الاختصار على الجرة للدلالة على الأخرى لعلم السامع بأن أسكل أحد قدميه ، ووقع في رواية الأعمش عن أبي إسحق عند مسلم بلفظ : من له نعلان وشراكان من نار يغلي منهما دماغه ، وفي حديث أبي سعيد عنده نحوه وقال : يغلي دماغه من حرارة نعله . **قوله** (منها دماغه) في رواية إسرائيل : منها ، بالثنية ، وكذا في حديث ابن عباس . **قوله** (كما يغلي الرجل بالغمقم) زاد في رواية الأعمش : لا يرى أن أحدا أشد عذابا منه وأنه لأهونهم عذابا ، والمرجل بكسر الميم وسكون الراء وفتح

الجيم بعدها لام قدر من نحاس ، ويقال أيضا لكل إناء يقل فيه الماء من أى صنف كان ، والتمقم معروف من آنية العطار ، ويقال هو إناء ضيق الرأس يستخ فيه الماء يكون من نحاس وغيره فأرسي ويقال روى وهو معرب وقد يؤنث فيقال ققمة ، قال ابن التين : في هذا التركيب نظر ، وقال عياض : الصواب : كما يغلى الرجل والتمقم ، براو العطف لا بالباء ، ويجوز غيره أن تكون الباء بمعنى مع ، ووقع في رواية الاسماهيلي : كما يغلى الرجل أو الققم ، وإليك ، وتقدم شيء من هذا في قصة أبي طالب . الحديث الخامس عشر حديث عدي بن حاتم ، تقدم شرحه قريبا في آخر . باب من ترقش الحجاب . الحديث السادس عشر حديث أبي سعيد في ذكر أبي طالب ، تقدم في قصة أبي طالب من طريق الأئمة حديث ابن الهادي وعطف عليه السند المذكور هنا واختصر المتن ، ويزيد المذكور هنا هو ابن الهادي المذكور هناك ، وإمام كل من ابن أبي حازم والدروري عبد العزيز ، وهما مدنيان مشهوران وكذا سائر رواة هذا السند . قوله (إله تنفعه شفاعتي) ظهر من حديث العباس وقوع هذا الترجي ، واستشكل قوله عليه السلام تنفعه شفاعتي بقوله تعالى (فإنتفعهم شفاعتنا) وأجيب بأنه خص ولذلك عدوه في خصائص النبي عليه السلام ، وقيل معنى المنفعة في الآية يخالف معنى المنفعة في الحديث ، والمراد بها في الآية الإخراج من النار وفي الحديث المنفعة بالتخفيف ، وبهذا الجواب جزم القرطبي ، وقال البيهقي في البعث : صحة الرواية في شأن أبي طالب فلا معنى للإنكار من حيث صحة الرواية ، ووجهه عندي أن الشفاعة في الكفار إنما امتنعت لوجود الخبر الصادق في أنه لا يشفع فيهم أحد ، وهو عام في حق كل كافر ، فيجوز أن يخص منه من ثبت الخبر بتخصيصه ، قال : وحمله بعض أهل النظر على أن جواز الكافر من العذاب يقع على كفوهِ وعلى معاصيه ، فيجوز أن الله يضع عن بعض الكفار بعض جزاء معاصيه تطييبا لقلب الشافع لا نوابا للكافر لأن حسناته صارت بموته على الكافر هباء . وأخرج مسلم عن أنس : وأما الكافر فيعطى حسناته في الدنيا حتى إذا أفضى إلى الآخرة لم تكن له حسنة ، وقال القرطبي في : المفهم ، : اختلاف في هذه الشفاعة هل هي بلسان قولي أو بلسان حالي ؟ والاول يشكل بالآية ، وجوابه جواز التخصيص ؛ والثاني يكون معناه أن أبا طالب لما بالغ في إكرام النبي عليه السلام والذب عنه جوزى على ذلك بالتخفيف فأطلق على ذلك شفاعته لكونها بسببه . قال : ويحاج عنه أيضا أن الخفف عنه لما لم يجد أثر التخفيف فكأنه لم ينتفع بذلك ، ويؤيد ذلك ما تقدم أنه يعتقد أن ليس في النار أشد عذابا منه ، وذلك أن القليل من عذاب جهنم لا تطيقه الجبال فالعذاب لا يشتاق له بما هو فيه يصدق عليه أنه لم يحصل له انتفاع بالتخفيف . قلت : وقد يساعد ما سبق ما تقدم في النكاح من حديث أم حبيبة في قصة بنت أم سلمة : أرضعتني وإياها ثوبية ، قال عروة ، أن أبا الهلب روى في المنام فقال : لم أر بكم خيرا غير أني سقيت في هذه بعثاتي ثوبية ، وقد تقدم الكلام عليه هناك . وجوز القرطبي في الذكرة ، أن الكافر إذا عرض على الميزان ورجعت كفة سيئاته بالكفر اضطلحت حسناته فدخل النار ، لكنهم يتفاوتون في ذلك : فمن كانت له من حسنات من عتق وعواسة مسلم كن ليس له شيء من ذلك ، فيحتمل أن يجازى بتخفيف العذاب عنه بمقدار ما عمل ، لقوله تعالى (ونضع الموازين القسط ليوم القيامة فلا تظلم نفس شيئا) . قلت : لكن هذا البحث النظري معارض بقوله تعالى (ولا يخفف عنهم من عذابها) وحديث أنس الذي أشرت إليه ، وأما ما أخرجه ابن مردويه والبيهقي من حديث ابن مسعود رفعه : ما أحسن محسن من

مسلم ولا كافر إلا أنابه الله ، قلنا يا رسول الله ما إثابة الكافر ؟ قال : المال والولد والصحة وأشباه ذلك . قلنا وما
إثابته في الآخرة ؟ قال : عذابا دون العذاب . ثم قرأ : أدخلوا آل فرعون أشد العذاب . فالجواب عنه أن سنده
ضعيف ، وعلى تقدير ثبوته فيحتمل أن يكون التخفيف فيما يتعاقب بعذاب معاصيه ، بخلاف عذاب الكافر .
الحديث السابع عشر حديث أنس الطويل في الشفاعة ، أورده هنا من طريق أبي عوانة ، ومضى في تفسير البقرة
من رواية هشام الدستوائي ومن رواية سعيد بن أبي عروبة ، ويأتي في التوحيد من طريق همام أربعهم عن قتادة .
وأخرجه أيضا أحمد من رواية شيبان عن قتادة ، ويأتي في التوحيد من طريق معبد بن هلال عن أنس وفيه زيادة
للحسن عن أنس ، ومن طريق حميد عن أنس باختصار ، وأخرجه أحمد من طريق الزهر بن أنس عن أنس ،
وأخرجه أيضا من حديث ابن عباس ، وأخرجه ابن خزيمة من طريق معتمر عن حميد عن أنس ، وعند الحاكم
من حديث ابن مسعود والطبراني من حديث عبادة بن الصامت ، ولابن أبي شيبة من حديث سلمان الفارسي ، وجاء
من حديث أبي هريرة كما مضى في التفسير من رواية أبي زرعة عنه ، وأخرجه الترمذي من رواية العلاء بن يعقوب
عنه ، ومن حديث أبي سعيد كاسياني في التوحيد ، وله طرق عن أبي سعيد مختصرة ، وأخرجه مسلم من حديث أبي
هريرة وحذيفة معا ، وأبو عوانة من رواية حذيفة عن أبي بكر الصديق ، ومضى في الزكاة في تفسير سبحان من
حديث ابن عمر باختصار ، وعند كل منهم ما ليس عند الآخر ، وسأذكر ما عند كل منهم من فائدة مستوعبا إن
شاء الله تعالى . قوله (يجمع الله الناس يوم القيامة) في رواية المستعمل (جمع ، بصيغة الفعل الماضي والاول المعتمد
ووقع في رواية معبد بن هلال ، إذا كان يوم القيامة ما ج الناس بعضهم في بعض ، وأول حديث أبي هريرة « أنا
سيد الناس يوم القيامة ، يجمع الله الناس الأولين والآخرين في سعيد واحد يسمعون الداعي وينفذهم البصر ،
وتدنو الشمس فيبلغ الناس من الفم والكرب ما لا يطيقون ولا يحتملون ، وزاد في رواية إسحق بن راهويه عن
جرير عن عمارة بن القعقاع عن أبي زرعة فيه « وتدنو الشمس من رؤوسهم فيشتد عليهم حرها ويفق عليهم دنوها
فيطلقون من الضجر والجوع عا م فيه ، وهذه الطريق عند مسلم عن أبي خيثمة عن جرير ، لكن لم يسق لفظها ،
وأول حديث أبي بكر « عرض على ما هو كائن من أمر الدنيا والآخرة يجمع الله الأولين والآخرين في سعيد واحد
فيقطع الناس لذلك والعرق كاد يلجمهم ، وفي رواية معتمر « يابسون ما شاء الله من الحبس ، وقد تقدم في « باب
الأيان أولئك أنهم مبعوثون » ما أخرجه مسلم من حديث المقداد أن الشمس تدنو حتى تصير من الناس قدر ميل
وسائر ما ورد في ذلك وبيان تفاوتهم في العرق بقدر أعماهم ، وفي حديث سلمان « تعطى الشمس يوم القيامة حر
عشر سنين ، ثم تدنو من جماجم الناس فيعرقون حتى يرشح العرق في الأرض قائمة ، ثم يرتفع الرجل حتى يقول عرق
عني ، وفي رواية النضر بن أنس « لغم ما هم فيه والحاق ملجمون بالعرق ، فأما المؤمن فهو عليه كالركبة ، وأما الكافر
فيغشاه الموت ، وفي حديث عبادة بن الصامت دفعه « إني لسيد الناس يوم القيامة بغير غر ، وما من الناس إلا من
هو تحت لوائى ينتظر الفرج ، وإن معى لواء الحمد ، ووقع في رواية هشام وسعيد وهمام « يجمع المؤمنون
فيقولون ، وتبين من رواية النضر بن أنس أن التعبير بالناس أرجح ، لكن الذى يطلب الشفاعة هم المؤمنون .
قوله (فيقولون لو استشفعنا) في رواية مسلم « فيلهبون ذلك » وفي لفظ « فيتمون بذلك » وفي رواية همام « حتى
يتموا بذلك » ، قوله (على ربنا) في رواية هشام وسعيد « إلى ربنا » ، وتوجه بأنه ضمن معنى استشفعنا سعى لأن

الاستشفاء طلب الشفاعة وهي انضمام الأدنى الى الأعلى ليستعين به على ما يرويه . وفي حديث حذيفة وأبي هريرة معاً : يجمع الله الناس يوم القيامة ، فيقوم المؤمنون حتى تراف لهم الجنة فيأتون آدم ، ودحى ، غايه لقيامهم المذكور . ويتخذ منه أن طلبهم الشفاعة يقع حين تراف لهم الجنة . ووقع في أول حديث أبي نضرة عن أبي سعيد في مسلم رفعه : أنا أول من تلقى عند الأرض ، الحديث وفيه : فيفزع الناس ثلاث فزعات ، فيأتون آدم ، الحديث قال القرطبي : كان ذلك يقع إذا جرى بهمهم ، فإذا زفرت فزع الناس حينئذ وجثوا على ركبهم ، . قوله (حتى يريحنا) في رواية مسلم : فيريحنا ، وفي حديث ابن مسعود عند ابن حبان : ان الرجل ليلاجمه العرق يوم القيامة حتى يقول : يارب أرحني ولو الى النار ، وفي رواية ثابت عن أنس : يطول يوم القيامة على الناس ، فيقول بعضهم لبعض : انطلقوا بنا الى آدم أبي البشر فليشفع لنا الى ربنا فليقض بيننا ، وفي حديث سلمان : وقادراً ما هم فيه قال بعضهم لبعض : اتوا أبابكم آدم ، . قوله (حتى يريحنا من مكاننا هذا) في رواية ثابت : فليقض بيننا ، وفي رواية حذيفة وأبي هريرة فيقولون يا أبانا استفتح لنا الجنة ، . قوله (فيأتون آدم) في رواية شيبان : فينطلقون حتى يأتوا آدم فيقولون أنت الذي ، في رواية مسلم : يا آدم أنت أبو البشر ، وفي رواية همام وشيبان : أنت أبو البشر ، وفي حديث أبي هريرة نحو رواية مسلم . وفي حديث حذيفة : فيقولون يا أبانا ، . قوله (خلقتك الله بيده ونفخ فيك من روحه) زاد في رواية همام : واسكنك الجنة ، وعليك أسماء كل شيء . وفي حديث أبي هريرة وأمر الملائكة فسجدوا لك ، وفي حديث أبي بكر : أنت أبو البشر وأنت اصطفاك الله ، . قوله (فاشفع لنا عند ربنا) في رواية مسلم : عند ربك ، وكذا لشيبان في حديث أبي بكر وأبي هريرة اشفع لنا الى ربك ، وزاد أبو هريرة ألا ترى ما نحن فيه ، ألا ترى ما بلغنا ، . قوله (است هناكم) قال عياض : قوله است هناكم كناية عن أن منزلته دون المنزلة المخلوبة له تواضعاً واكباراً لما يداوونه ، قال : وقد يكون فيه إشارة الى أن هذا المقام ليس لي بل لغهي . قالت : وقد وقع في رواية معبد بن دلال وفيقول است لها ، وكذا في بقية المواضع ، وفي رواية حذيفة : است بصاحب ذلك ، وهو يؤيد الإشارة المذكورة . قوله (ويذكر خطيئتي) زاد مسلم الى أصاب ، والراجع الى الموصول محذوف تقديره أصابها ، زاد همام في روايته : أكله من الشجرة ، وقد غي عنها ، وهو ينصب أكله بدل من قوله خطيئتي وفي رواية هشام : فيذكر ذنبه فيستحي ، وفي رواية ابن عباس : داني قد أخرجت بخطيئتي من الجنة ، وفي رواية أبي نضرة عن أبي سعيد : داني أذنبت ذنباً فأهبطت به الى الأرض ، وفي رواية حذيفة وأبي هريرة معاً هل أخرجكم من الجنة إلا خطيئة أبيكم آدم ، وفي رواية ثابت عند سعيد بن منصور : داني أخطأت وأنا في الفردوس فان يغفر لي اليوم حسبي ، وفي حديث أبي هريرة : ان ربي غضب اليوم غضباً لم يغضب قبله مثله وان يغضب بعده مثله ، وانه نهاني عن الشجرة فهديت ، نفسي نفسي نفسي ، اذهبوا الى غهي ، . قوله (اتوا نوحاً فيأتونه) في رواية مسلم : ولكن اتوا نوحاً أول رسول بعثه الله الى أهل الأرض ، فيأتون نوحاً ، وفي رواية هشام : فانه أول رسول بعثه الله الى أهل الأرض ، وفي حديث أبي بكر : انطلقوا الى أبيكم بعد أبيكم ، الى نوح ، اتوا عبداً شاكراً ، وفي حديث أبي هريرة : اذهبوا الى نوح ، فيأتون نوحاً فيقولون : يا نوح أنت أول الرسل الى أهل الأرض ، وقد سماك الله عبداً شكوراً ، وفي حديث أبي بكر : فينطلقون الى نوح فيقولون : يا نوح اشفع لنا الى ربك ، فان الله اصطفاك واستجاب لك في دعائك ولم يدع على الأرض من الكافرين دياراً ، ويجمع بينهما بأن آدم م - ج ١١ - نفع الباري

سبق الى وصفه بأنه أول رسول فخطابه أهل الموقف بذلك ، وقد استشكلت هذه الاولية بأن آدم نبي مرسل وكذا
 شيث وإدريس وهم قبل نوح ، وقد تقدم الجواب عن ذلك في شرح حديث جابر « أعطيت خمساً » في كتاب التيميم
 وفيه « وكان النبي يبعث الى قومه خاصة ، والحديث . وعحصل الاجوبة عن الاشكال المذكور أن الاولية مقيدة بقوله
 « أهل الارض » لأن آدم ومن ذكر معه لم يرسلوا الى أهل الارض ، ويشكل عليه حديث جابر ، ويحجب بأن بعثته
 الى أهل الارض باعتبار الواقع لصدق أنهم قومه بخلاف عموم بعثة نبيينا محمد ﷺ لقومه وأغير قومه ، أو
 الاولية مقيدة بكونه أهلك قومه ، أو أن الثلاثة كانوا أنبياء ولم يكونوا رسلًا ، وإلى هذا جنح ابن بطال في حق
 آدم ، وتعمقه عياض بما صححه ابن حبان من حديث أبي ذر فإنه كالأصريح في أنه كان مرسلًا ، وفيه التصريح بانزال
 الصحف على شيث وهو من علامات الارسل ، وأما إدريس فذهب طائفة الى أنه كان في بني إسرائيل وهو
 الياس ، وقد ذكر ذلك في أحاديث الأنبياء . ومن الاجوبة أن رسالة آدم كانت الى بنيه وهم موحدون ليعلمهم
 شريعته ، ونوح كانت رسالته الى قوم كفار يدعوم الى التوحيد . قوله (فيقول : لست هناكم ، ويذكر خطيئته
 التي أصاب فيستحيي ربه منها) في رواية هشام « ويذكر سؤال ربه ما ليس له به علم ، وفي رواية شيبان « سؤال الله ،
 وفي رواية معبد بن هلال مثل جواب آدم لكن قال « وانه كانت له دعوة دعوت بها على قومي » وفي حديث ابن
 عباس « فيقول ليس ذاك عندي » وفي حديث أبي هريرة « لاني دعوت بدعوة أغرقت أهل الارض ، ويجمع بينه
 وبين الاوّل بأنه اعتذر بأمرين : أحدهما نهي الله تعالى له أن يسأل ما ليس له به علم فخشي أن تكون شفاعة
 لأهل الموقف من ذلك ، ثانيهما أن له دعوة واحدة محققة الاجابة وقد استوفاهما بدعائه على أهل الارض فخشي
 أن يطالب فلا يجاب . وقال بعض الشراح : كان الله وعد نوحاً أن ينجيّه وأهله ، فلما غرق ابنه ذكر لربه ما وعدّه
 فقيل له : المراد من أهلك من آمن وعمل صالحاً فخرج ابنك منهم ، فلا تسأل ما ليس لك به علم . (تنبيهان) :
 « الاول » سقط من حديث أبي حنيفة المقرون بأبي هريرة ذكر نوح ، فقال في قصة آدم : اذهبوا الى ابني
 ابراهيم . وكذا سقط من حديث ابن عمر ، والعمدة على من حفظ . « الثاني » ذكر أبو حامد الغزالي في كشف
 علوم الآخرة أن بين إتيان أهل الموقف آدم وإتيانهم نوحاً ألف سنة ، وكذا بين كل نبي ونبي الى نبيينا ﷺ ولم
 أفق لذلك على أصل ، واقتداً أكثر في هذا الكتاب من إيراد احاديث لا أصول لها فلا يغتر بشيء منها . قوله
 (اتوا ابراهيم) في رواية مسلم « ولكن اتوا ابراهيم الذي اتخذ الله خليلاً ، وفي رواية معبد بن هلال « ولكن
 عليكم بابراهيم فهو خليل الله . قوله (فيأتونه) في رواية مسلم « فيأتون ابراهيم ، زاد أبو هريرة في حديثه
 فيقولون : يا ابراهيم أنت نبي الله وخليله من أهل الارض ، قم اشفع لنا الى ربك ، وذكر مثل ما لآدم قولاً
 وجواباً الا أنه قال « قد كنت كذبت ثلاث كذبات ، وذكرهن . قوله (فيقول لست هناكم ، ويذكر خطيئته)
 زاد مسلم « التي أصاب فيستحيي ربه منها » وفي حديث أبي بكر « ليس ذاك عندي » وفي رواية همام « اني كنت
 كذبت ثلاث كذبات ، زاد شيبان في روايته « قوله اني سقيم ، وقوله فعله كبيرهم هذا ، وقوله لاسرائيل أخبره اني
 أخوك » وفي رواية أبي نضرة عن أبي سعيد « فيقول لاني كذبت ثلاث كذبات ، قال رسول الله ﷺ : ما منها
 كذبة إلا ما حل بها عن دين الله ، وما حل بمهمة بمعنى جادل وزنه ومعناه . ووقع في رواية حذيفة المقرونة
 « لست بصاحب ذاك ، إنما كنت خليلاً من وراء وراء ، وضبط بفتح الهذرة وبعضها ، واختلف الترجيح فيهما ،

قال النووي أشهرهما الفتح بلا تنوين ويجوز بناؤهما على الضم وصورته أبو البقاء والسكندى ، وصوب ابن دحية الفتح على أن الكلمة مركبة مثل شذر مذر ، وإن ورد منصوبا منونا جاز ، ومعناه لم أكن في التقريب والادلال بمنزلة الحبيب . قال صاحب التحرير : كلمة تقال على سبيل التواضع ، أى است في تلك الدرجة . قال : وقد وقع لي فيه معنى ملبح وهو أن الفضل الذي أعطيته كان بسفارة جبريل ، ولكن اتوا موسى الذي كلفه الله بلا واسطة ، وكرر وراء إشارة إلى نبينا ﷺ لأنه حصلت له الرؤية والسماح بلا واسطة ، فكأنه قال أنا من وراء موسى الذي هو من وراء محمد ، قال البيضاوى : الحق أن الكلمات الثلاث إنما كانت من معارض الكلام ، لكن لما كانت صورتها صورة الكذب أشفق منها استصغارا لنفسه عن الشفاعة مع وقوعها ، لأن من كان أعرف بالله وأقرب إليه منزلة كان أعظم خروفا . **قوله** (اتوا موسى الذي كلفه الله) في رواية مسلم « ولكن اتوا موسى ، وزاد « وأعطاه التوراة ، وكذا في رواية هشام وغيره ، وفي رواية معبد بن هلال « ولكن عليكم موسى فهو كلم الله ، وفي رواية الاسماعيلي « عبدا أعطاه الله التوراة وكله تكليما ، زاد همام في روايته « وقربه نجما ، وفي رواية حذيفة المقرونة « اعمدوا إلى موسى » . **قوله** (فيأتونه) في رواية مسلم « فيأتون موسى فيقول ، وفي حديث أبي هريرة « فيقولون يا موسى أنت رسول الله فضلك الله برسالة وكلامه على الناس ، اشفع لنا « فذكر مثل آدم قولا وجوابا لكنه قال « انى قتلت نفسك لم أؤمر بقتلها » . **قوله** (فيقول است هناكم) زاد مسلم « فيذكر خطيئته التي أصاب قتل النفس ، والاسماعيلي « فيستحي ربه منها ، وفي رواية ثابت عند سعيد بن منصور انى قتلت نفسك بغير نفس ، وإن يغفر لي اليوم حسبي » وفي حديث أبي هريرة « انى قتلت نفسك لم أؤمر بقتلها ، وذكر مثل ما في آدم . **قوله** (اتوا عيسى) زاد مسلم « روح الله وكلته ، وفي رواية هشام « عبد الله ورسوله وكلته وروحه » وفي حديث أبي بكر « فانه كان يرى الأكله والابرض ويحيى الموتى » . **قوله** (فيأتونه) في رواية مسلم « فيأتون عيسى فيقول : لست هناكم ، وفي حديث أبي هريرة « فيقولون : يا عيسى أنت رسول الله وكلته ألقاها إلى سرير وروح منه وكلت الناس في المهد صبيا ، اشفع لنا إلى ربك ، ألا ترى إلى مانحن فيه ؟ مثل آدم قولا وجوابا لكن قال : ولم يذكر ذنبا ، لكن وقع في رواية الترمذى من حديث أبي نضرة عن أبي سعيد « انى حبت من دون الله ، وفي رواية أحمد والنسائي من حديث ابن عباس « انى اتخذت إلها من دون الله ، وفي رواية ثابت عند سعيد بن منصور نحوه وزاد « وإن يغفر لي اليوم حسبي » . **قوله** (اتوا محمدا ﷺ) فقد غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر في رواية مسلم « عبد غفر له الخ ، زاد ثابت « من ذنبه ، وفي رواية هشام « غفر الله له » وفي رواية معتمر « انطلقوا إلى من جاء اليوم مغفورا له ليس عليه ذنب ، وفي رواية ثابت أيضا « حاتم النبيين قد حضر اليوم ، أرايتم لو كان متاع في وعاء قد ختم عليه أكان يقدر على ما في الوعاء حتى يفيض الخاتم ، وعند سعيد بن منصور من هذا الوجه فيرجعون إلى آدم فيقول أرايتم الخ ، وفي حديث أبي بكر « ولكن انطلقوا إلى سيد ولد آدم فانه أول من تأنق عنه الأرض ، قال حياض : اختلفوا في تأويل قوله تعالى ﴿ ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر ﴾ فقيل : المتقدم ما قبل النبوة والمتأخر العصمة ، وقيل : ما وقع من سهو أو تأويل . وقيل : المتقدم ذنب آدم والمتأخر ذنب أمته ، وقيل : المعنى أنه مغفور له غير مؤخذ لو وقع ، وقيل غير ذلك . قلت : والاتق بهذا المقام القول الرابع ، وأما الثالث فلا يتأتى هنا ، ويستفاد من قول عيسى في حق نبينا هذا ومن قول موسى

فيما تقدم « اني قتلت نفسا بخير نفس وان يغفر لي اليوم حسبي » مع أن الله قد غفر له بنص القرآن ، التفرقة بين من وقع منه شيء ومن لم يقع منه شيء أصلا ، فإن موسى عليه السلام مع وقوع المغفرة له لم يرتفع استغفاه من المأخذة بذلك ورأى في نفسه قصيرا عن مقام الشفاعة مع وجود ما صدر منه ، بخلاف نبينا ﷺ في ذلك كله ، ومن ثم احتج عيسى بأنه صاحب الشفاعة لأنه قد غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر بمعنى أن الله أخبر أنه لا يؤاخذ به بذنب لو وقع منه ، وهذا من النفائس التي فتح الله بها في فتح الباري لله الحمد . قوله (فيأتوني) في رواية النظر ابن أنس عن أبيه « حدثني نبي الله ﷺ قال : اني لقائم أنتظر أمتي تعبر الصراط اذ جاء عيسى فقال : يا محمد هذه الانبياء قد جاءك يسألونك لتدعوهم الله أن يفرق جمع الادم الى حيث يشاء نعم مام فيه ، فأقادت هذه الرواية تعيين موقف النبي ﷺ حينئذ ؛ وأن هذا الذي وصف من كلام أهل الموقف كله يقع عند نصب الصراط بعد تساقط المكفر في النار كما سيأتي بيانه قريبا ، وأن عيسى عليه السلام هو الذي يخاطب النبي ﷺ ، وأن الانبياء جميعا يسألونه في ذلك . وقد أخرج الترمذي وغيره من حديث أبي بن كعب في نزول القرآن على سبعة أحرف وفيه « وأخرت الثالثة ليوم يرغب الي فيه الخلق حتى ابراهيم عليه السلام ، ووقع في رواية معبد بن هلال « فيأتوني فأقول : أنا لها أنا لها ، زاد عقبه بن عامر عند ابن المبارك في الزهد « فيأذن الله لي فأقوم ، فيثور من مجلسي أطيب ريح شهما أحد ، وفي حديث سلمان بن أبي بكر بن أبي شيبة « يأتون عمدا فيقولون : يا نبي الله أنت الذي فتح الله بك وختم ، وغفر لك ما تقدم وما تأخر ، وجمعت في هذا اليوم آمنا وترى مانحن فيه ، فقم فاشفع لنا الى ربنا . فيقول : أنا صاحبكم ، فيجوش الناس حتى ينتهي الى باب الجنة ، وفي رواية معتبر « فيقول : أنا صاحبها ، . قوله (فاستأذن) في رواية هشام « فأنعاني حتى استأذن ، . قوله (على ربي) زاد همام « في داره فيؤذن لي ، قال عياض : أي في الشفاعة . وتذهب بأن ظاهر ما تقدم أن استئذانه الأول والاذن له إنما هو في دخول الدار وهي الجنة ، وأضيفت الى الله تعالى إضافة تشريف ، ومنه (والله يدعو الى دار السلام) على القول بأن المراد بالاسلام هنا الاسم العظيم وهو من أسماء الله تعالى ، قيل الحكمة في انتقال النبي ﷺ من مكانه الى دار السلام أن أرض الموقف لما كانت مقام عرض وحساب كانت مكان مخافة واشفاق . ومقام الشافع يناسب أن يكون في مكان لإكرام ، ومن ثم يستحب أن يتحرى للدعاء المكان الشريف لأن الدعاء فيه أقرب الاجابة . قالت : وتقدم في بعض طرقه أن من جملة سؤال أهل الموقف استفتاح باب الجنة ، وقد ثبت في صحيح مسلم أنه أول من يستفتح باب الجنة ، وفي رواية علي بن زيد عن أنس عند الترمذي « تأخذ حافة باب الجنة فأقعةها فيقال : من هذا ؟ فأقول : محمد ، فيفتحون لي ويرحبون ، فأخر ساجدا ، وفي رواية ثابت عن أنس عند مسلم « فيقول الحازن : من ؟ فأقول : محمد ، فيقول : بك أمرت أن لا أفتح لاحد قبلك ، وله من رواية المختار بن ثعلبة عن أنس رفعه « أنا أول من يقرع باب الجنة ، وفي رواية قتادة عن أنس « آتى باب الجنة فاستفتح فيقال : من هذا ؟ فأقول محمد ، فيقال : مرحبا بـ محمد ، وفي حديث سلمان « تأخذ بحافة الباب وهي من ذهب فيقرع الباب فيقال : من هذا ؟ فيقول : محمد ، فيفتح له حتى يقوم بين يدي الله فيستأذن في السجود فيؤذن له ، وفي حديث أبي بكر الصديق « فيأتني جبريل ربه فيقول اتنن له . . قوله (فاذا رأيته وقعت له ساجدا) في رواية أبي بكر « فأتني تحت العرش فأقع ساجدا لربي ، وفي رواية لابن حبان من طريق ثوبان عن أنس « فيتجلى له الرب ولا يتجلى شيء قبله ، وفي حديث أبي بن كعب عن أبي بعل

رفعه ، يعرفني الله نفسه ، فأسجد له سجدة يرضى بها عني ، ثم أمتدحه بمدحة يرضى بها عني . **قوله** (فيدعى ماشاء الله) زاد مسلم ، أن يدعى ، وكذا في رواية هشام ، وفي حديث عبادة بن الصامت ، قال رأيت ربي خذرت له ساجدا شاكرًا له ، وفي رواية معمر بن هلال ، فأقروا بين يديه فيلهمني عاهد لا أقدر عليها الآن فأحمده بتلك الحمد ، ثم أخرجه ساجدا ، وفي حديث أبي بكر الصديق ، فينطلق إليه جبريل فيخبر ساجدا قدر جمته . **قوله** (ثم يقال لي ارفع رأسك) في رواية مسلم ، فيقال يا محمد ، وكذا في أكثر الروايات ، وفي رواية النضر بن أنس ، فأوحى الله إلى جبريل أن اذهب إلى محمد فقل له ارفع رأسك ، فعل هذا قاله يقول لي على لسان جبريل . **قوله** (وسل تعطه وقل يسمع واشفع تشفع) في رواية مسلم بن زياد ، وسقط من أكثر الروايات ، وقل يسمع ، ووقع في حديث أبي بكر ، فيرفع رأسه فإذا نظر إلى ربه خر ساجدا قدر جمته ، وفي حديث سلمان ، فينادي يا محمد ارفع رأسك وسل تعطه واشفع تشفع وادع تجب . **قوله** (فأرفع رأسي فأحمد ربي بتحميد يعلمني) وفي رواية هشام ، يعلمني ، وفي رواية ثابت ، يا محمد لم يحمدني بها أحد قبلي ، ولا يحمدني بها أحد بعدي ، وفي حديث سلمان ، فيفتح الله له من الثناء والتحميد والتمجيد ما لم يفتح لأحد من الخلق ، وكأنه **قوله** يعلمني بتحميد قبل سجوده وبعمده ، وفيه ، ويكون في كل مكان ما يليق به ، وقد ورد ما يلح به بعض ذلك لاجتماعه ، في الناساني ومصنف عبد الرزاق ومجمع المبراني من حديث حذيفة رفته قال ، يجمع الناس في صعيد واحد فيقال : يا محمد ، فأقول : ليبيك وسعديك والخير في يديك والمهدي من هديت وعبدك بين يديك وبك وإليك تباركت وتعاليت سبحانك لا ملجأ ولا منجأ منك إلا إليك ، زاد عبد الرزاق ، سبحانك رب البيت ، فذلك قوله (عسى أن يبعثك ربك مقاما محمودا) قال ابن منده في كتاب الإيمان : هذا حديث يجمع على صحة إسناده وثقة روايته . **قوله** (ثم أشفع) في رواية معمر بن هلال ، فأقول رب أمتي أمتي أمتي ، وفي حديث أبي هريرة نحوه . **قوله** (فيحدثني حدا) يبين لي في كل طور من أطوار الشفاعة حدا أفف ، فلا أقدر ، مثل أن يقول شفعتك فيمن أخل بالجماعة ثم فيمن أخل بالصلاة ثم فيمن شرب الخمر ثم فيمن زنى وعلى هذا الأسلوب ، كذا حكاه الطبري ، والذي يدل عليه سياق الأخبار أن المراد به تفضيل مراتب المخرجين في الأعمال الصالحة كما وقع عند أحمد بن يحيى القطان عن سعيد بن أبي عروبة عن قتادة في هذا الحديث بعينه وسأنته عليه في آخره ، وكما تقدم في رواية هشام عن قتادة عن أنس في كتاب الإيمان باللفظ يخرج من النار من قال لا إله إلا الله وفي قلبه وزن شعيرة ، وفي رواية ثابت عند أحمد ، فأقول : أي رب أمتي أمتي ، فيقول : أخرج من كان في قلبه مثقال شعيرة ، ثم ذكر نحو ما تقدم وقال ، مثقال ذرة ، ثم قال ، مثقال حبة من خردل ، ولم يذكر بقية الحديث . ووقع في طريق النضر بن أنس قال ، فشفعت في أمتي أن أخرج من كل تسعة وتسعين إنسانا واحدا ، فازالت أتردد على ربي لا أقوم منه مقاما إلا شفعت ، وفي حديث سلمان ، فيشفع في كل من كان في قلبه مثقال حبة من حنطة ثم شعيرة ثم حبة من خردل فذلك المقام المحمود ، وقد تقدمت الإشارة إلى شيء من هذا في شرح الحديث الثالث عشر ، ويأتي مبسوطا في شرح حديث الباب الذي يليه . **قوله** (ثم أخرجهم من النار) قال الداودي : كأن راوى هذا الحديث ركب شيئا على غير أصله ، وذلك أن في أول الحديث ذكر الشفاعة في الأراحة من كرب الموقف ، وفي آخره ذكر الشفاعة في الإخراج من النار ، يعني وذلك إنما يكون بعد النحول من الوقوف والربور على العراط واستروط من يستخط في تلك الحالة في النار ، ثم

يقع بعد ذلك الشفاعة في الاخراج ، وهو الاشكال قوى ، وقد أجاب عنه عياض وتبعه النووي وغيره بأنه قد وقع في حديث حذيفة المقرون بحديث أبي هريرة بعد قوله « فيأتون محمدًا فيقوم ويؤذن له ، أى في الشفاعة وترسل الامانة والرحم فيقومان جنبى الصراط يمينًا وشمالًا فيمر أولكم كالبرق » الحديث . قال عياض : فهذا يتصل الكلام ، لأن الشفاعة التي لجأ الناس اليه فيها هي الاراحة من كرب الموقف ، ثم تجيء الشفاعة في الاخراج ، وقد وقع في حديث أبي هريرة - يعنى الآتي في الباب الذي يليه بعد ذكر الجمع في الموقف - الامر باتباع كل أمة ما كانت تعبد ، ثم تمييز المنافقين من المؤمنين ، ثم حلول الشفاعة بعد وضع الصراط والمرور عليه ، فمكان الامر باتباع كل أمة ما كانت تعبد هو أول فصل القضاء والاراحة من كرب الموقف ، قال : وهذا تجتمع متون الاحاديث وتترتب معانيها . قلت : فكأن بعض الرواة حفظ ما لم يحفظ الآخر ، وسيأتى بقيته في شرح حديث الباب الذي يليه وفيه « حتى يجيء الرجل فلا يستطيع السير الا زحفاً وفي جانبى الصراط كلايب مأمورة بأخذ من أمرت به ، فخذوش ناج ومكدوش في النار ، فظهر منه أنه عليه السلام أول ما يشفع ليقضى بين الخلق ، وأن الشفاعة فيمن يخرج من النار عن سقط تقع بعد ذلك . وقد وقع ذلك صريحاً في حديث ابن عمر اختصر في سياقه الحديث الذي ساقه أنس وأبو هريرة مطولاً . وقد تقدم في كتاب الزكاة من طريق حمزة بن عبد الله بن عمر عن أبيه بلفظ « إن الشمس تدنو حتى يبلغ العرق نصف الأذن » ، فبيتا هم كذلك استغاثوا بآدم ثم موسى ثم محمد فيشفع ليقضى بين الخلق ، فيمضى حتى يأخذ بحلقة الباب ، فيومئذ يبعثه الله مقاماً محموداً يحمد به أهل الجمع كلهم . ووقع في حديث أبي بن كعب عند أبي يعلى « ثم أمتدحه بمسحة يرضى بها عني » ، ثم يؤذن لي في الكلام ، ثم تمر أمتي على الصراط وهو منصوب بين ظهري فيمرون ، وفي حديث ابن عباس من رواية عبد الله بن الحارث عنه عند أحمد « فيقول عز وجل : يا محمد ما تريد أن أصنع في أمتك ؟ فأقول : يارب جعل حسابهم ، وفي رواية عن ابن عباس عند أحمد وأبي يعلى « فأقول أنا لها ، حتى يأذن الله لمن يشاء ويرضى ، فإذا أراد الله أن يفرغ من خلقه نادى مناد : أين محمد وأمه ، الحديث وسيأتى بيان ما يقع في الموقف قبل نصب الصراط في شرح حديث الباب الذي يليه . وتعرض الطيبي للجواب عن الاشكال بطريق آخر فقال : يجوز أن يراد بالنار الحبس والكرب والشدّة التي كان أهل الموقف فيها من دنو الشمس الى رموسهم وكربهم بحرما وسفعها حتى ألجمهم العرق ، وأن يراد بالخروج منها خلاصهم من تلك الحالة التي كانوا فيها . قلت : وهو احتمال بعيد ، إلا أن يقال إنه يقع إخراجان وقع ذكر أحدهما في حديث الباب على اختلاف طرقه والمراد به الخلاص من كرب الموقف ، والثاني في حديث الباب الذي يليه ويكون قوله فيه « فيقول من كان يعبد شيئاً فليتبعه » بعد تمام الخلاص من الموقف ونصب الصراط والأذن في المرور عليه ، ويقع الاخراج الثاني لمن يسقط في النار حال المرور فيتحددا ، وقد أشرت الى الاحتمال المذكور في شرح حديث العرق في « باب قوله تعالى ألا يظن أولئك أنهم مبعوثون » ، والعلم عند الله تعالى . وأجاب القرطبي عن أصل الاشكال بأن في قوله آخر حديث أبي زرعة عن أبي هريرة بعد قوله عليه السلام « فأقول يارب أمتي أمتي » فيقال أدخل من أمتك من الباب الايمن من أبواب الجنة من لا حساب عليه ولا عذاب ، قال : في هذا ما يدل على أن النبي عليه السلام يشفع فيما طلب من تمجيل الحساب ، فانه لما أذن له في ادخال من لا حساب عليه دل على تأخير من عليه حساب

ليحاسب ، ووقع في حديث الصور الطويل عند أبي يعلى ، فأقول يارب وعدتني الشفاعة فشغعتني في أهل الجنة يدخلون الجنة ، فيقول الله : وقد شفعتك فيهم وأذنت لهم في دخول الجنة ، . قلت : وفيه إشعار بأن المرض والميزان وتطير الصحف يقع في هذا الوطن ، ثم ينادى المنادى : ليتبع كل أمة من كانت تعبد ، فيسقط الكفار في النار ، ثم يميز بين المؤمنين والمنافقين بالامتحان بالسجود عند كشف الساق ، ثم يؤذن في نصب الصراط والمرور عليه ، فيطأ نور المنافقين فيسقطون في النار أيضا ، ويمر المؤمنون عليه إلى الجنة ، فمن العصاة من يسقط ويوقف بعض من نجا عند القنطرة المقاصصة بينهم ثم يدخلون الجنة ، وسيأتي تفصيل ذلك واضحا في شرح حديث الباب الذي يليه إن شاء الله تعالى . ثم وقعت في تفسير يحيى بن سلام البصري نزيل مصر ثم لأفريقية - وهو في طبقة يزيد بن هارون ، وقد ضعفه الدارقطني : وقال أبو حاتم الرازي صدوق ، وقال أبو زرعة رجلا وم ، وقال ابن عدي يكتب حديثه مع ضعفه - فنقل فيه عن السكبي قال : إذا دخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار بقيت زمرة من آخر زمرة الجنة إذا خرج المؤمنون من الصراط بأعمالهم فيقول آخر زمرة من زمرة النار لهم وقد بلغت النار منهم كل مبلغ : أما نحن فقد أخذنا بما في قلوبنا من ذلك والكذب ، فما نفهمكم أنتم توحيدكم ؟ قال فيصرخون عند ذلك يدعون ربهم ، فيسمعونهم أهل الجنة فيأتون آدم ، فذكر الحديث في إتيانهم الأنبياء المذكورين قبل واحدا واحدا إلى محمد ﷺ ، فينطلق فيأتي رب الامة فيسجد له حتى يأمره أن يرفع رأسه ثم يسأله ما تريد ؟ وهو أعلم به ، فيقول : رب أناس من عبادك أصحاب ذنوب لم يشركوا بك وأنت أعلم بهم ، فعيرهم أهل الشرك بعبادتهم إياك ، فيقول وعزتي لأخرجنهم فيخرجهم قد احترقوا ، فينهض عليهم من الماء حتى يلبثوا ثم يدخلون الجنة فيسمون الجهنميين ، فيغبطه عند ذلك الأولون والآخرون ، فذلك قوله (عسى أن يبعثك ربك مقاما محمودا) . قلت : فهذا لو ثبت لرفع الإشكال لكن السكبي ضعيف ، ومع ذلك لم يستدعه ، ثم هو يخاف لصريح الأحاديث الصحيحة أن سؤال المؤمنين الأنبياء واحدا بعد واحد إنما يقع في الموقف قبل دخول المؤمنين الجنة والله أعلم . وقد تمسك بعض المبتدعة من المرجئة بالاحتمال المذكور في دعواه أن أحدا من الموحدين لا يدخل النار أصلا ، وإنما المراد بما جاء من أن النار تسفهم أو تافحهم ، وما جاء في الإخراج من النار جميعه عمول على ما يقع لهم من السكر في الموقف ، وهو تمسك باطل ، وأقوى ما يرد به عليه ما تقدم في الزكاة من حديث أبي هريرة في قصة مانع الزكاة واللفظ لمسلم : ما من صاحب إبل لا يؤدي حقها منها إلا إذا كان يوم القيامة يطاح لها بقاع قرقر أو فر ما كانت تطؤه بأخفافها وتعصه بأفواهها في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة ، حتى يقضى بين العباد ، فيرى سبيله إما إلى الجنة وإما إلى النار ، الحديث بطوله وفيه ذكر الذهب والفضة والبقر والغنم ، وهو دال على تعذيب من شاء الله من العصاة بالنار حقيقة زيادة على كرب الموقف . وورد في سبب إخراج بقية الموحدين من النار ما تقدم أن الكفار يقولون لهم : ما أغنى عنكم قول لا اله الا الله وأنت معنا ، فيغضب الله لهم فيخرجهم . وهو مما يرد به على المبتدعة المذكورين . وسأذكره في شرح حديث الباب الذي يليه إن شاء الله تعالى . قوله (ثم أعود فأقع ساجدا مثله في الثالثة أو الرابعة) في رواية هشام : فأحد لهم حدا فأدخلهم الجنة ، ثم أرجع ثانيا فأستاذن ، إلى أن قال : ثم أحد لهم حدا ثالثا فأدخلهم الجنة ثم أرجع ، وهكذا في أكثر الروايات . ووقع عند أحد من رواية سعيد بن أبي عروبة عن قتادة : ثم أعود الرابعة فأقول : يارب ما بقي إلا من حبسه القرآن ، ولم

يشك بل جزم بأن هذا القول يقع في الرابعة . ووقع في رواية معبد بن هلال عن أنس أن الحسن حدث معبداً بعد ذلك بقوله « فأقرم الرابعة ، وفيه قول الله له « ليس ذلك لك » ، وأن الله يخرج من النار من قال لا إله إلا الله وأن لم يعمل خيراً قط . فعلى هذا فقوله « حبسه القرآن » يتناول الكفار وبعض العصاة ممن ورد في القرآن في حقه التخليد ، ثم يخرج العصاة في القبضة وتبقى الكفار ، ويكون المراد بالتخليد في حق العصاة المذكورين البقاء في النار بعد إخراج من تقدمهم . قوله (حتى مايتقى) في رواية الكشميهني « مايتقى » وفي رواية هشام بعد الثالثة « حتى أرجع فأقول » . قوله (إلا من حبسه القرآن ، وكان قتادة يقول عند هذا : أي وجب عليه الخلود) في رواية هشام « إلا من حبسه القرآن أي وجب عليه الخلود ، كذا أنهم قائل « أي وجب ، وتبين من رواية أبي عوانة أنه قتادة أحد رواة . ووقع في رواية هشام وسعيد « فأقول : مايتقى في النار إلا من حبسه القرآن ووجب عليه الخلود ، وسقط من رواية سعيد عند مسلم « ووجب عليه الخلود ، وعنده من رواية هشام مثل ما ذكرت من رواية هشام ، فتبين أن قوله « ووجب عليه الخلود » في رواية هشام مدرج في المرفوع لما تبين من رواية أبي عوانة أنها من قول قتادة فمربة قوله « من حبسه القرآن ، أي من أخبر القرآن بأنه يدخل في النار . ووقع في رواية هشام بعد قوله أي وجب عليه الخلود « وهو المقام المحمود الذي وعده الله ، وفي رواية شيبان « إلا من حبسه القرآن ، يقول : وجب عليه الخلود ، وقال : عسى أن يبعثك ربك مقاماً محموداً ، وفي رواية سعيد عند أحمد بعد قوله إلا من حبسه القرآن « قال حدثنا أنس بن مالك أن النبي ﷺ قال : فيخرج من النار من قال لا إله إلا الله وكان في قلبه من الخير ما يزن شهيدة ، الحديث وهو الذي فصله هشام من الحديث وسبق سياقه في كتاب الإيمان مفرداً ، ووقع في رواية معبد بن هلال بعد روايته عن أنس من روايته عن الحسن البصري عن أنس قال « ثم أقرم الرابعة فأقول أي رب انفذني فيمن قال لا إله إلا الله ، فيقول لي ليس ذلك لك » ، فذكر بقية الحديث في إخراجهم ، وقد تمسك به بعض المبتدعة في دهوام أن من دخل النار من العصاة لا يخرج منها لقوله تعالى (ومن يعص الله ورسوله فإن له نار جهنم خالدين فيها أبداً) وأجاب أهل السنة بأنها نزلت في الكفار ، وعلى تسليم أنها في أعم من ذلك فقد ثبت تخصيص الموحدين بالإخراج ، ولعل التأييد في حق من يتأخر بعد شفاعة الشافعين حتى يخرجوا بقبضة أرحم الراحمين كما سيأتي بيانه في شرح حديث الباب الذي يليه . فيكون التأييد مؤثماً ، وقال عياض : استدلل بهذا الحديث من جوز الخطايا على الأنبياء كقول كل من ذكر فيه ماذكر ، وأجاب عن أصل المسألة بأنه لا خلاف في عصمتهم من الكفر بعد النبوة وكذا قبلها على الصحيح ، وكذا القول في الكسيرة على التفصيل المذكور ، ويلتحق بها ما يزدى بقاءه من الصغائر ، وكذا القول في كل ما يقدح في الإبلاغ من جهة القول ، واختلفوا في الفعل فذهب بعضهم حتى في النسيان ، وأجاز الجمهور السهو لكن لا يحصل التبادي ، واختلفوا فيما عدا ذلك كله من الصغائر فذهب جماعة من أهل النظر إلى عصمتهم منها مطلقاً ، وأولوا الأحاديث والآيات الواردة في ذلك بضرور من التأويل ، ومن جملة ذلك أن الصادر عنهم إما أن يكون بتأويل من بعضهم أو بسهو أو باذن ، لكن خفوا أن لا يكون ذلك موافقاً لمقامهم فأشفقوا من المؤاخظة أو المعاتبة ، قال : وهذا أرجح المقالات ، وليس هو مذهب المعتزلة وإن قالوا بعصمتهم مطلقاً لأن منزههم في ذلك للتكفير بالذنوب مطلقاً ولا يجوز على النبي الكفر ، ومنزعا أن أمة النبي مأمورة بالاعتدائه به في أفعاله فلو جاز منه وقوع المعصية لزم الأمر بالشئ .

الواحد والنهي عنه في حالة واحدة وهو باطل . ثم قال عياض : وجميع ما ذكر في حديث الباب لا يخرج عما قلناه لان اكل آدم من الشجرة كان عن سهو ، وطلب نوح نجاة ولده ، كان عن تأويل ، ومقاتلات ابراهيم كانت معارضة وأراد بها الخير ، وقتيل موسى كان كافرا كما تقدم بسط ذلك واقفه أعلم . وفيه جواز اطلاق الغضب على الله والمراد به ما يظهر من انتقامه من عصاه ، وما يشاهده أهل الموقف من الأحوال التي لم يكن مثالا ولا يكون ، كذا قرره النووي . وقال غيره المراد بالغضب لازمه وهو ارادة ابطال السوء للبعض ، وقول آدم ومن بعده ، نفسى نفسى ، أى نفسى هى التى تستحق أن يشفع لها ، لان المبدأ والخبر اذا كانا متحدين فالمراد به بعض الوازم ، ويحتمل أن يكون أحدهما محذوفا . وفيه تفضيل محمد ﷺ على جميع الخلق لان الرسل والانبياء والملائكة أفضل من سواهم ، وقد ظهر فضله في هذا المقام عليهم ، قال القرطبي : ولو لم يكن في ذلك إلا الفرق بين من يقول نفسى نفسى وبين من يقول أمتى أمتى لكان كافيا ، وفيه تفضيل الانبياء المذكورين فيه على من لم يذكر فيه لانه لهم لذلك المقام العظيم دون من سواهم ، وقد قيل اما اختص المذكورون بذلك لمزايا أخرى لا تتعلق بالتفضيل ، فأدم لكونه والد الجميع ، ونوح لكونه الاب الثاني ، وابراهيم التمس باتباع ملته ، وموسى لانه أكثر الانبياء نبيا ، وعيسى لانه أولى الناس بنبينا محمد ﷺ كما ثبت في الحديث الصحيح . ويحتمل أن يكونوا اختصوا بذلك لانهم اصحاب شرائع عمل بها من بين من ذكر أولا ومن بعده . وفي الحديث من الفوائد غير ما ذكر أن من طلب من كبير أمرا منها أن يقدم بين يدي سؤاله وصف المسئول بأحسن صفاته وأشرف دوابه لئلا يكون ذلك أدهى لاجابته لسؤاله ، وفيه أن المسئول اذا لم يقدر على تحصيل ما سئل يعتذر بما يقبل منه ويدل على من يظن أنه بكل في القيام بذلك فالدال على الخير كفاعله ، وانه يثني على المدلول عليه بأوصافه المقتضية لاهييته ويكون أدهى لقبول عذره في الامتناع ، وفيه استعمال ظرف المكان في الزمان لقوله است هناك لان هنا ظرف مكان فاستعملت في ظرف الزمان لان المعنى است في ذلك المقام ، كذا قاله بعض الأئمة وفيه نظر ، وانما هو ظرف مكان على بابه لئلا يكون المعنى لا الحسى ، مع أنه يمكن حمله على الحسى لما تقدم من أنه ﷺ يباشر السؤال بعد أن يستأذن في دخول الجنة ، وعلى قول من يفسر المقام المحمود بالاقعود على العرش يتحقق ذلك أيضا . وفيه العمل بالعام قبل البحث عن الخاص أخذنا من قصة نوح في طلبه نجاة ابنه ، وقد يتسك به من يرى بعكسه . وفيه أن الناس يوم القيامة يستصحبون حالهم في الدنيا من التوسل الى الله تعالى في حوائجهم بانبيائهم ، والباحث على ذلك الالهام كما تقدم في صدر الحديث . وفيه أنهم يستشير بعضهم بعضا ويجمعون على الشيء المطلوب وأنهم يغطى عنهم بعض ما عليه في الدنيا لأن في السائلين من سمع هذا الحديث ومع ذلك فلا يستحضر أحد منهم أن ذلك المقام يختص به نبينا ﷺ ، اذ لو استحضروا ذلك لسألوه من أول وهلة ولما احتاجوا الى التردد من نبي الى نبي ، ولعل الله تعالى أنساهم ذلك للحكمة التي تترتب عليه من إظهار فضل نبينا ﷺ كما تقدم تقريره . الحديث الثامن عشر حديث عمران بن حصين ، قوله (يحيى) هو ابن سعيد القطان والحسن بن ذكوان هو أبو حمزة البصرى تكلم فيه أحمد وابن معين وغيرهما لكنه ليس له في البخارى سوى هذا الحديث من رواية يحيى القطان عنه مع تعنته في الرجال ، ومع ذلك فهو متابعة ، وفي طبقة الحسين بن ذكوان وهو بضم الحاء وفتح السين وآخره نون بصرى أيضا يعرف بالمعلم وبالمكاتب وهو أوثق من أبي سلمة ، وتقدم شرح حديث الباب في الحادى عشر . الحديث

التاسع عشر حديث أنس في قصة أم حارثة ، تقدم في الغامس من وجه آخر عن حميد عنه وفيه د واقاب قوس أحكم ، وتقدم شرحه وفيه د ولو أن امرأة من نساء أهل الجنة اطاعت الى الارض ، . قوله (لاضاءات ما بينهما) وقع في حديث سعيد بن عامر الجعفي عند الزار بلفظ د تشرف على الارض لذهب ضوء الشمس والقمر ، . قوله (ولما أتت ما بينهما ريحا) أى طيبة ، وفي حديث سعيد بن عامر المذكور د لما أتت الارض ريح مسك ، وفي حديث أبي سعيد عند أحمد وصححه ابن حبان د وان أدنى أوازة عليها لنضى ما بين المشرق والمغرب ، . قوله (وانصيفها) بفتح النون وكسر الصاد المهملة بعدها تحتانية ثم فاء ، فسر في الحديث بالخار بكسر المعجمة وتخفيف الميم ، وهذا التفسير من قتيبة فقد أخرجه الاسماعيل من وجه آخر عن اسماعيل بن جعفر بدونه ، وقال الأزهري : النصيف الخار ، ويقال أيضا للخادم . قالت : والمراد هنا الاول جزما . وقد وقع في رواية الطبراني د ولتاها على رأسها وحكى أبو حميد الهروي أن النصيف المعجز بكسر الميم وسكون المهملة وفتح الجيم وهو ما تلويه المرأة على رأسها ، وقال الأزهري : هو كالعصابة تلفها المرأة على استدارة رأسها ، واعتبر الرجل بهامته لفها على راسه ورد طرفها على وجهه وشيئا منها تحت ذقنه ، وقيل المعجز ثوب تلبسه المرأة أصفر من الرداء ، ووقع في حديث ابن عباس عند ابن أبي الدنيا د ولو أخرجت نصيفها لكأنت الشمس عند حسنهما مثل الفتيلة من الشمس لاضوء لها ، ولو اطاعت وجهها لأضاء حمتها ما بين السماء والارض ، ولو أخرجت كفها لافتتن الخلائق بحسنها . الحديث العشرون حديث أبي هريرة من طريق الأخرج عنه ، قوله (لا يدخل أحد الجنة إلا أرى مقدمه من النار) وقع عند ابن ماجه بسند صحيح من طريق آخر عن أبي هريرة أن ذلك يقع عند المسألة في القبر وفيه د فيفرج له فرجة قبل النار فينظر اليها فيقال له : انظر الى ما أوقاك الله ، وفي حديث أنس الماضي في أواخر الجنائز د فيقال انظر الى مقعدك من النار زاد أبو داود في روايته د هذا بيتك كان في النار ، ولكن الله صمك ورحمك ، وفي حديث أبي سعيد د كان هذا منزل لك كفرت بربك ، . قوله (لو أساء ليزداد شكرا) أى لو كان عمل عبلا سيئا وهو الكفر فصار من أهل النار ، وقوله د ليزداد شكرا ، أى فرحا ورضا ، فعبير عنه بلازمه ، لأن الراضى بالشئ يشكر من فعل له ذلك . قوله (ولا يدخل النار أحد) قدم في رواية الكشميهني الفاعل على المفعول ، وقوله د إلا أرى ، بضم الهمزة وكسر الواو . قوله (لو أحسن) أى لو عمل عملا حسنا وهو الاسلام . قوله (ليكون عليه حبرة) أى للزيادة في تهذيبه ، ووقع عند ابن ماجه أيضا وأحمد بسند صحيح عن أبي هريرة بلفظ د ما منكم من أحد إلا وله منزلان : منزل في الجنة ، ومنزل في النار . فإذا مات ودخل النار ورث أهل الجنة منزله ، وذلك قوله تعالى (أولئك هم الوارثون) وقال جمهور المفسرين في قوله تعالى (وقالوا الحمد لله الذي صدقنا وعده وأورثنا الارض) الآية : المراد أرض الجنة التي كانت لأهل النار لو دخلوا الجنة ، وهو موافق لهذا الحديث ، وقيل المراد أرض الدنيا لانها صارت خبزة فأكلوها كما تقدم . وقال القرطبي : يحتمل أن يسمى الحصول في الجنة وراثته من حيث اختصاصهم بذلك دون غيرهم ، فهو إرث بطريق الاستمارة والله اعلم . الحديث الحادي والعشرون ، قوله (عن عمرو) هو ابن أبي عمرو مولى المطلب بن عبد الله بن حنطب ، وقد وقع لنا هذا الحديث في نسخة اسماعيل بن جعفر حدثنا عمرو بن أبي عمرو ، وأخرجه أبو نعيم من طريق علي بن حجر عن اسماعيل ، وكذا تقدم في العلم من رواية سليمان بن بلال عن عمرو بن أبي عمرو ، وقد تقدم أن اسم أبي عمرو والد عمرو

ميسرة . قوله (من أسعد الناس بشفاعتك) لعل أبا هريرة سأل عن ذلك عند تحديده عليه السلام بقوله « وأريد أن أختبى دعوتى شفاعته لأمتى فى الآخرة » وقد تقدم سياق ، وبيان ألفاظه فى أول كتاب الدعوات ، ومن طريقه « شفاعتى لأهل السكابر من أمتى » ، وتقدم شرح حديث الباب فى « باب الحرص على الحديث » من كتاب العلم . وقوله « من قال لا إله إلا الله خالصاً من قبل نفسه » بكسر القاف وفتح الواو أى قال ذلك باختياره ، ووقع فى رواية أحمد وصححه ابن حبان من طريق أخرى عن أبى هريرة نحو هذا الحديث وفيه « لقد ظننت أنك أول من يسألنى عن ذلك من أمتى » ، وشماعتى أن شهد أن لا إله إلا الله خالصاً يصدق قلبه لسانه وأسانه قلبه ، والمراد بهذه الشفاعة المسئول عنها هنا بعض أنواع الشفاعة وهى التى يقول عليه السلام « أمتى أمتى » ، فيقال له : أخرج من الدار من فى قلبه وزن كذا من الإيمان ، فأسعد الناس بهذه الشفاعة من يكون إيمانه أكمل من دونه ، وأما الشفاعة العظمى فى الأراحة من كرب الموقف فأسعد الناس بها من يسبق إلى الجنة ، وهم الذين يدخلونها بغير حساب ، ثم الذين يلونهم وهو من يدخلها بغير عذاب بعد أن يحاسب ويستحق العذاب ، ثم من يصيبه لفع من النار ولا يسقط . والحاصل أن فى قوله « أسعد » إشارة إلى اختلاف مراتبهم فى السبق إلى الدخول باختلاف مراتبهم فى الإخلاص ، ولذلك أكد بقوله « من قلبه » مع أن الإخلاص محله القلب ، لكن إسناد الفعل إلى الجارحة أبلغ فى التأكيد ، وبهذا التقرير يظهر موقع قوله « أسعد » ، وأنها على بابها من التفضيل « ولا حاجة إلى قول بعض الشراح الأسعد هنا بمعنى السعيد لكون الكل يشتركون فى شرطية الإخلاص ، لأننا نقول يشتركون فيه لكن مراتبهم فيه متفاوتة . وقال البيضاوى : يحتمل أن يكون المراد من ليس له عمل يستحق به الرحمة والإخلاص ، لأن احتياجه إلى الشفاعة أكثر وانتفاعه بها أرفى والله أعلم . الحديث الثانى والعشرون ، قوله (حمير) هو ابن عبد الحميد ، ومنصور هو ابن المعتز ، وإبراهيم هو النعمى ، وعبيدة بفتح أوله هو ابن عمرو ، وهذا السند كله كرفيون . قوله (أنى لأعلم آخر أهل النار خروجاً منها وآخر أهل الجنة دخولاً فيها) قال عياض : جاء نحو هذا فى آخر من يجوز على الصراط معنى كما يأتى فى آخر الباب الذى يليه قال : فيحتمل أنهم إما اثنتان إما شخصان وإما نوعان أو جنسان ، وعبر فيه بالواحد عن الجماعة لاشتراكهم فى الحكم الذى كان سبب ذلك ، ويحتمل أن يكون الخروج هنا بمعنى الورد وهو الجواز على الصراط فيتحد المعنى إما فى شخص واحد أو أكثر . قلت : وقع عند مسلم من رواية أنس عن ابن مسعود ما يقوى الاحتمال الثانى ولفظه « آخر من يدخل الجنة رجل فهو يمضى مرة ويكبو مرة وتسفحه النار مرة ، فإذا ما جاوزها التفت إليها فقال « تبارك الذى نجاني منك ، وعند الحاكم من طريق مسروق عن ابن مسعود ما يقتضى الجمع . قوله (حبوا) بمهمل وموحدة أى زحفاً وزنة ومعناه . ووقع بلفظ « زحفاً » فى رواية الأعمش عن إبراهيم عند مسلم . قوله (فإن لك مثل الدنيا وعشرة أمثالها أو إن لك مثل عشرة أمثال الدنيا) وفى رواية الأعمش فيقال له أتذكر الزمان الذى كنت فيه - أى الدنيا - فيقول : نعم ، فيقال له : تمن ، فيتمنى . قوله (أتسخر منى أو تضحك منى) وفى رواية الأعمش « أتسخر منى » ولم يشك ، وكذا المسلم من رواية منصور ، وله من رواية أنس عن ابن مسعود « أتسخر منى » وأنت رب العالمين ، قال المازرى : هذا مشكل ، وتفسر الضحك بالرضا لا يتأتى هنا ، ولكن لما كانت عادة المستهزئ أن يضحك من الذى استهزأ به ذكر معه ، وأما نسبة السخرية إلى الله تعالى فهى على سبيل المقابلة وإن لم يذكره فى الجانب الآخر لفظاً لكنه لما ذكر أنه عاهد مراراً وعذر حل فعله

عمل المستهزي وظن أن في قول الله له د ادخل الجنة ، وتردده إليهم وظنه أنها ملأى نوعاً من السخرية به جزاء على فعله فسمى الجزاء على السخرية سخرية ، ونقل عياض عن بعضهم أن ألف أنسخر مني ألف أنفي كمن في قوله تعالى (أنهلكمنا بما فعل السفهاء منا) على أحد الأقوال ، قال : وهو كلام متداول علم مكانة من ربه وبسطه له بالاعطاء . وجرد عياض أن الرجل قال ذلك وهو غير ضابط لما قال اذوله عقله من السرور بما لم يخطر بباله ، وبقيده أنه قال في بعض طريقه عند مسلم لما خلاص من النار : لقد أعطاني الله شيئاً ما أعطاه أحدنا من الأولين والآخرين ، وقال القرطبي في دالمهم : أكثروا في تأويله ، وأشبهه ما قيل فيه أنه استخذه الفرح وأدهشه فقال ذلك ، وقيل قال ذلك لكونه خاف أن يجازي على ما كان منه في الدنيا من القسام في الطاعات وارتكاب المعاصي كفعل السآخرين ، فسكأنه قال : أنجازي على ما كان مني ؟ فهو كقوله يضر الله منهم وقوله الله يستهزي بهم أي ينزل بهم جزاء سخرتهم واستهزائهم ، وسياق بيان الاختلاف في اسم هذا الرجل في آخر شرح حديث الباب الذي يليه . قوله (ضحك حتى بدت نواجذه) بنون وجيم وذال معجمة جمع ناجذ ، تقدم ضبطه في كتاب الصيام ، وفي رواية ابن مسعود : فضحك ابن مسعود فقالوا : مم تضحك ؟ فقال : هكذا فعل رسول الله ﷺ من ضحك رب العالمين حين قال الرجل : استهزي مني ؟ قال : لا استهزي . منك ولا كني على ما أشاء قادر ، قال البيضاوي : نسبة الضحك إلى الله تعالى مجاز به بنى الرضا ، وضحك النبي ﷺ على حقيقة ، وضحك ابن مسعود على سبيل التأمي ، قوله (وكان يقال : ذلك أدنى أهل الجنة منزلة) قال الكرماني : ليس هذا من تنمة كلام رسول الله ﷺ بل هو من كلام الراوي نقلًا عن الصحابة أو عن غيرهم من أهل العلم . قلت : قائل : وكان يقال ، هو الراوي كما أشار إليه ، وأما قائل المقالة المذكورة فهو النبي ﷺ ، ثبت ذلك في أول حديث أبي سعيد عند مسلم ولفظه : أدنى أهل الجنة منزلة رجل صرف الله وجهه عن النار ، وساق القصة ، وفي رواية له من حديث المغيرة أن موسى عليه السلام سأل ربه عن ذلك ، واسلم أيضاً من طريق همام عن أبي هريرة عن النبي ﷺ : أدنى مقعد أحدكم من الجنة أن يقال له تمن فيتمنى ويتمنى فيقال إن لك ما تمنيت ومثله معه . الحديث الثالث والديرون ، قوله (عبد الملك) هو ابن عمير ، ونوفل جد عبد الله بن الحارث هو ابن الحارث بن عبد المطلب ، والعباس هو ابن عبد المطلب وهو عم جد عبد الله بن الحارث الراوي عنه والحارث بن نوفل ولأبيه محبة ، ويقال إن لعبد الله رؤية ، وهو الذي كان يلقب بيه بموحدتين مفتوحتين الثانية ثقبلة ثم هاء تأنيث . قوله (هل نفعنا أبا طالب بشيء) ؟ هكذا ثبت في جميع النسخ بحذف الجواب ، وهو اختصار من المصنف ، وقد رواه مسدد في مسنده بتمامه ، وقد تقدم في كتاب الأدب عن موسى بن اسماعيل عن أبي عوانة بالسند المذكور هنا بلفظ : فانه كان يحوطك ويفضبك لك ، قال : نعم هو في وضاح من نار ، ولولا أنا لكان في الدرك الأسفل من النار ووقع في رواية المقدسي عن أبي عوانة عند اسماعيل والدركة بزيادة هاء ، وقد تقدم شرح ما يتعلق بذلك في شرح الحديث الرابع عشر ، ومضى أيضاً في قصة أبي طالب في المبعث النبوي لمسدد فيه سند آخر إلى عبد الملك بن عمير المذكور والله أعلم

٥٢ - باب الصراط جسر جهنم

٦٥٧٣ - حدثنا أبو اليان أخبرنا شعيب عن الزهري أخبرني سعيد وعطاء بن يزيد : أن أبا هريرة

أخبرهما من النبي ﷺ . وحدثني محمود حدثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الزهري عن عطاء بن يزيد الليثي عن أبي هريرة قال : قال أناس يارسول الله ، هل نرى ربنا يوم القيامة ؟ فقال : هل تضارون في الشمس ليس دونها سحاب ؟ قالوا : لا يارسول الله ، قال : هل تضارون في القمر ليلة البدر ليس دونه سحاب ؟ قالوا : لا يارسول الله ، قال : فانسكم ترؤنه يوم القيامة كذلك يجمع الله الناس فيقول : من كان يعبد شيئاً فليتبعمه . فليتبع من كان يعبد الشمس ، ويتبع من كان يعبد القمر ، ويتبع من كان يعبد الطواغيت ، وتبقى هذه الأمة فيها منافقوها ، فيأتهم الله في غير الصورة التي يعرفون فيقول : أنا ربكم ، فيقولون : نعوذ بالله منك ، هذا مكاننا حتى يأتينا ربنا فإذا أنا ناربنا عرفناه ، فيأتهم الله في الصورة التي يعرفون فيقول : أنا ربكم ، فيقولون : أنت ربنا ، فيتبعمونه ، ويضرب جسر جهنم ، قال رسول الله ﷺ : فأكون أول من يميز ، ودُعاه الرسل يومئذ : اللهم سلم سلم ، وبه كلاليب مثل شوك السعدان ، أما رأيتم شوك السعدان ؟ قالوا : بلى يارسول الله ، قال : فانها مثل شوك السعدان ، غير أنها لا يعلم قدر عظيمها إلا الله ، فتخطف الناس بأعمالهم : منهم اللوابق بملء ، ومنهم الخردل ثم ينجو . حتى إذا فرغ الله من القضاء بين عباده ، وأراد أن يخرج من النار من أراد أن يخرج من كان يشهد أن لا إله إلا الله ، أصراً الملائكة أن يخرجهم فيعرفونهم بلامه آثار السجود ، وحرّم الله على النار أن تأكل من ابن آدم أثر السجود ، فيخرجونهم قد امتحشوا ، فيصب عليهم ملاء يقال له ماء الحياة ، فينبتون نبات الحبة في حمول الدبل ، ويبقى رجل مقبل بوجهه على النار فيقول : يارب قد قسيتني ربيحاً وأحرقني ذكاهما ، فاصرف وجهي عن النار ، فلا يزال يدعو الله فيقول : لعلك إن أعطيتك أن تسألني غيره فيقول : لا وعزتك ، لا أسألك غيره ، فيصرف وجهه عن النار . ثم يقول بعد ذلك : يارب قربني إلى باب الجنة ، فيقول : أليس قد زعمت أن لا تسألني غيره ؟ وبذلك يا ابن آدم ما أغدرك . فلا يزال يدعو ، فيقول : اعلني إن أعطيتك ذلك تسألني غيره ، فيقول : لا وعزتك ، لا أسألك غيره ، فيعلني الله ما شاء من عهود ومواثيق أن لا يسأله غيره ، فيقرّبه إلى باب الجنة ، فإذا رأى ما فيها سكّت ما شاء الله أن يسكت ، ثم يقول : رب أدخلني الجنة . ثم يقول : أو ليس قد زعمت أن لا تسألني غيره . وبذلك يا ابن آدم ما أغدرك . فيقول : يارب لا تجمعاني أشقى خلقك . فلا يزال يدعو حتى يضحك ، فإذا ضحك منه أذن له بالدخول فيها ، فإذا دخل فيها قيل : تمنّ من كذا فيتمنى . ثم يقال له تمنّ من كذا فيتمنى ، حتى تنقطع به الأمانى ، فيقول له : هذا لك ومثلّه معه . قال أبو هريرة : وذلك الرجل آخر أهل الجنة دخولاً .

٦٥٧٤ - قال عطاء وأبو سعيد الخدري جالس مع أبي هريرة لا يُغيرُ عليه شيئاً من حديثه حتى انتهى إلى قوله « هذا لك ومثله معه » قال أبو سعيد سمعت رسول الله ﷺ يقول : هذا لك وعشرة أمثاله » قال أبو هريرة : حفظتُ « مثله معه »

قوله (باب الصراط جسر جهنم) أي الجسر المنصوب على جهنم لعبور المسلمين عليه إلى الجنة ؛ وهو بفتح الجيم ويجوز كسرهما ، وقد وقع في حديث الباب لفظ الجسر وفي رواية شعيب الماضية في « باب فضل السجود » بلفظ « ثم يضرب الصراط ، فكأنه أشار في الترجمة إلى ذلك . قوله (عن الزهري قال سعيد وعطاء بن يزيد أن أبا هريرة أخبرهما) في رواية شعيب عن الزهري ، أخبرني سعيد بن المسيب وعطاء بن يزيد الليثي ، . قوله (وحدثني محمود) هو ابن غيلان ، وسأفه هنا على لفظ معمر ، وليس في سنده ذكر سعيد ، وكذا يأتي في التوحيد من رواية إبراهيم بن سعد عن الزهري ليس فيه ذكر سعيد ، ووقع في تفسير عبد الرزاق عن معمر عن الزهري في قوله تعالى (يوم ندعو كل أناس بإمامهم) عن عطاء بن يزيد فذكر الحديث . قوله (قال أناس يارسول الله) في رواية شعيب « أن الناس قالوا ، ويأتي في التوحيد بلفظ « فلنا » . قوله (هل نرى ربنا يوم القيامة) في التقييد بيوم القيامة إشارة إلى أن السؤال لم يقع عن الرؤية في الدنيا . وقد أخرج مسلم من حديث أبي أمامة « وأعلموا أنكم لن تروا ربكم حتى تموتوا ، وسيأتي الكلام على الرؤية في كتاب التوحيد لأنه محل البحث فيه ، وقد وقع في رواية العلاء بن عبد الرحمن عند الترمذي أن هذا السؤال وقع على سبب . وذلك أنه ذكر الحشر والقول « لتتبع كل أمة ما كانها تعبد ، وقول المسلمين « هذا مكاننا حتى نرى ربنا ، قالوا وهل نراه ، فذكره ، ومضى في الصلاة وغيرها ويأتي في التوحيد من رواية جرير قال « كنا عند رسول الله ﷺ فنظر إلى القمر ليلة البدر فقال : أنكم ستعرضون على ربكم فترونه كما ترون هذا القمر ، الحديث مختصر ، ويحتمل أن يكون هذا الكلام وقع عند سؤالهم المذكور . قوله (هل تضارون) بضم أوله وبالضاد المدمجة وتشديد الراء بصيغة المفاعلة من الضر وأصله تضارون بكم الراء وبفتحها أي لا تضرون أحدا ولا يضركم بمنازعة ولا مجادلة ولا مضايقة ؛ وجاء بتخفيف الراء من الضير وهو لغة في الضر أي لا يخالف بعض بعضا فيكذبه وينازعه فيضيره بذلك ، يقال ضاره يضيره ، وقيل المعنى لا تضايقون أي لا تراحون كما جاء في الرواية الأخرى « لا تضامون » بتشديد الميم مع فتح أوله ، وقيل المعنى لا يحجب بعضكم بعضا عن الرؤية فيضربه ، وحكي الجوهرى ضربني فلان إذا دنا مني دنوا شديدا ، قال ابن الأثير : فالمراد المضارة بازدياد . وقال النووي : أوله مضموم مثقلا وخففا قال : وروى « تضامون » بالتشديد مع فتح أوله وهو بحذف إحدى التامين وهو من الضم ، وبالتخفيف مع ضم أوله من الضيم والمراد المشقة والتعب ، قال وقال عياض : قل بعضهم في الذي بالراء وبالميم بفتح أوله والتشديد وأشار بذلك إلى أن الرواية بهم أوله خففا ومثقلا وكله صحيح ظاهر المعنى ، ووقع في رواية البخاري « لا تضامون أو تضامون » بالاشك كما مضى في فضل صلاة الفجر ، ومعنى الذي بالهاء لا يشق عليه ولا تراقبون فيه فيعارض بعضكم بعضا ، ومعنى الضيم الغلبة على الحق والاستبداد به أي لا يظلم بعضكم بعضا ، وتقدم في « باب فضل السجود » من رواية شعيب « هل تمارون » بضم أوله وتخفيف الراء أي تجادلون في ذلك أو يدخلكم فيه شك من المرية وهو اشك ، وجاء بفتح أوله وفتح الراء على حذف إحدى التامين ، وفي رواية الليثي « تمارون »

بأبائهما . **قوله** (تروونه كذلك) المراد تشبيه الرؤية بالرؤية في الوضوح وزوال الشك ورفع المشقة والاختلاف وقال البيهقي سمعت الشيخ أبا الطيب الصعلوكي يقول « تضامون ، بضم أوله وتشديد الميم يريد لا يجتمعون لرؤيته في جهة ولا ينضم بعضهم إلى بعض فانه لا يرى في جهة ، ومعناه يفتح أوله لا تضامون في رؤيته بالاجتماع في جهة ، وهو بغير تشديد من الضم معناه لا تظلمون فيه برؤية بعضهم دون بعض فانكم تروونه في جهاتكم كلها وهو متعال عن الجهة ، قال : والتشبيه برؤية القمر لتعين الرؤية دون تشبيه المرتى سبحانه وتعالى ، وقال الزين بن المنير : انما خص الشمس والقمر بالذكر مع أن رؤية السماء بغير سحاب أكبر آية وأعظم خاتما من مجرد الشمس والقمر لما خصا به من عظيم النور والضياء بحيث صار التشبيه بهما فيمن يوصف بالجمال والكمال سائفا شائما في الاستعمال . وقال ابن الاثير : قد يتخيل بعض الناس أن السكف كاف التشبيه المرتى وهو غلط ، وانما هي كاف التشبيه للرؤية وهو فعل الرائي ومعناه أنها رؤية مزاح عنها الشك مثل رؤيتكم القمر . وقال الشيخ أبو محمد بن أبي جرة : في الابتداء بذكر القمر قبل الشمس متابعة للخليل ، فسكا أمر باتباعه في الملة اتبعه في الدليل ، فاستدل به الخليل على اثبات الوحدة واستدل به الحبيب على إثبات الرؤية ، فاستدل كل منهما بمقتضى حاله لان الخلقة تصح بمجرد الوجود والمحبة لا تقع غالبا الا بالرؤية ، وفي عطف الشمس على القمر مع أن تحصيل الرؤية بذكره كاف لأن القمر لا يدرك وصفه الا على حسا بل تقليدا ، والشمس يدركها الاعى حسا بوجود حرها اذا قابلها وقت الظهيرة مثلا لحسن التأكيد بها ، قال : والنشيل واقع في تحقيق الرؤية لا في الكيفية ، لأن الشمس والقمر متعبران والحق سبحانه منزه عن ذلك . قلت : وليس في عطف الشمس على القمر لإبطال لقول من قال في شرح حديث جرير : الحكمة في النشيل بالقمر أنه تيسر رؤيته للرائي بغير تسكف ولا تحديق يضرب بالبصر ، بخلاف الشمس ، فانها حكمة الاقتصار عليه ، ولا يمنع ذلك ورود ذكر الشمس بعده في وقت آخر ، فان ثبت أن المجلس واحد خدش في ذلك ، ووقع في رواية العلاء بن عبد الرحمن « لا تمارون في رؤيته تلك الساعة ثم يتوارى » قال الثوري : مذهب أهل السنة أن رؤية المؤمنين بهم ممكنة ونفثها المبعدة من المذلة والخوارج ، وهو جهل منهم ، فقد تضافت الأدلة من الكتاب والسنة واجماع الصحابة وسلف الامة على اثباتها في الآخرة المؤمنين ، وأجاب الائمة عن اعتراضات المبعدة بأجوبة مشهورة ، ولا يشترط في الرؤية تقابل الاشعة ولا مقلبة المرتى وان جرت العادة بذلك فيما بين المخلوقين واقه أعلم . واعترض ابن العربي على رواية العلاء وأنكر هذه الزيادة وزعم أن المراجعة الواقعة في حديث الباب تكون بين النائم وبين الواسطة لأنه لا يكلم الكفار ولا يروونه البتة ، وأما المؤمنون فلا يروونه الا بعد دخول الجنة بالاجساع . **قوله** (يجمع الله الناس) في رواية شعيب « يحشر » وهو بمعنى الجمع ، وقوله في رواية شعيب « وفي مكان » زاد في رواية العلاء « في صعيد واحد » ومثله في رواية أبي زرعة عن أبي هريرة بلفظ « يجمع الله يوم القيامة الأرايين والآخرين في صعيد واحد فيسمعون الداعي وينفذهم البصر » وقد تقدمت الإشارة إليه في شرح الحديث الطويل في الباب قبله ، قال النووي : الصعيد الأرض الواسعة المستوية ، وينفذهم بفتح أوله وسكون النون وضم الفاء بعدها ذال معجمة أى يخرجهم بهجمة وقاف حتى يحوزهم ، وقيل بالهدال المهملة أى يستوعبهم ، قال أبو عبيدة : معناه ينفذهم بصر الرحمن حتى يأتي عليهم كلهم ، وقال غيره : المراد بصر الناظرين وهو أولى . وقال القوطي المعنى أنهم يجمعون في مكان واحد بحيث لا يخفى منهم أحد لودعهم داع اسود ولو نظر اليهم ناظر لأدركهم ،

قال : ويحتمل أن يكون المراد بالداهي هنا من يدعوهم إلى العرض والحساب لقوله (يوم يدع الداع) وقد تقدم بيان حال الموقف في باب الحشر ، وزاد العلاء بن عبد الرحمن في روايته فيطالع عليهم رب العالمين ، قال ابن العربي : لم يزل الله مطالعا على خلقه ، وإنما المراد لإعلامه بإطلاعهم عليهم حينئذ ، ووقع في حديث ابن مسعود عند البيهقي في البعث وأصله في النسائي إذا حشر الناس قاموا أربعين عاما شاخصة أبصارهم إلى السماء لا يكلمهم والشمس على رؤوسهم حتى يلجم العرق كل بر منهم وقاجر ، ووقع في حديث أبي سعيد عند أحمد أنه في يخفف الوقوف عن المؤمن حتى يكون كصلاة مكتوبة ، وسنده حسن ، ولأبي يعلى عن أبي هريرة د كتدل الشمس للغروب إلى أن تغرب ، وللطبراني من حديث عبد الله بن عمر د ويكون ذلك اليوم أقصر على المؤمن من ساعة من نهار . قوله (فيتبع من كان يعبد الشمس الشمس ، ومن كان يعبد القمر القمر) قال ابن أبي جرة : في التنصيص على ذكر الشمس والقمر مع دخولهما فيمن عبد من دون الله التنويه بذكرهما لعظم خلقتهما ، ووقع في حديث ابن مسعود د ثم ينادى مناد من السماء : أيها الناس أليس عدل من ربكم الذي خلقكم وصوركم ورزقكم ثم تولى غيرهم أن يولى كل عبد منكم ما كان يولى ؟ قال فيقولون : بلى . ثم يقول : انتطابق كل أمة إلى من كانت تعبد ، وفي رواية العلاء بن عبد الرحمن د ألا ليتبع كل إنسان ما كان يعبد ، ووقع في رواية سهيل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة في مسند الحنابلة وصحيح ابن خزيمة وأصله في مسلم بعد قوله ألا كما تضارون في رؤيته د فيأتي العبد فيقول ألم أكرمك وأزوجه وأسخن لك ؟ فيقول : بلى فيقول : أظننت أنك ملاقي ؟ فيقول : لا . فيقول : أتى إنساك كما نسيتني ، الحديث وفيه د ويأتي الثالث فيقول : آمنت بك وبكتابك وبرسولك وصايت وصدت ، فيقول : ألا نبت عليك شاهدا ؟ فيختم على فيه وتطرق جوارحه وذلك المنافق . ثم ينادى مناد : ألا ليتبع كل أمة ما كانت تعبد ، قوله (ومن كان يعبد الطواغيت) الطواغيت جمع طاغوت وهو الشيطان واليهن ويكون جمعا ومفردا ومذكرا ومؤنثا ، وقد تقدمت الإشارة إلى شيء من ذلك في تفسير سورة النساء ، وقال الطبري : الصواب عندي أنه كل طاغ طغى على الله يعبد من دونه إما بقهر منه لمن عبده وإما بطاعة عن عبده إنسانا كان أو شيطانا أو حيوانا أو جمادا ، قال فاتباعهم لهم حينئذ باستمرارهم على الاعتقاد فيهم ، ويحتمل أن يتبعوهم بأن يساقوا إلى النار قهرا . ووقع في حديث أبي سعيد الآتي في التوحيد د فيذهب أصحاب الصليب مع صليبيهم ، وأصحاب كل الأوثان مع أوثانهم ، وأصحاب كل آلهة مع آلهتهم ، وفيه إشارة إلى أن كل من كان يعبد الشيطان ونحوه من يرضى بذلك أو الجداد والحيوان داخلون في ذلك ، وأما من كان يعبد من لا يرضى بذلك كالملائكة والمسيح فلا ؛ لكن وقع في حديث ابن مسعود د فيتمثل لهم ما كانوا يعبدون فيه طاعتون ، وفي رواية العلاء بن عبد الرحمن د فيتمثل أصحاب الصليب صليبيه وأصحاب التصاوير تصاويره ، فأفادت هذه الرواية تعميم من كان يعبد غير الله إلا من سيذكر من اليهود والنصارى فإنه يخص من عموم ذلك بدليله الآتي ذكره . وأما التعذيب بالتمثيل فقال ابن العربي : يحتمل أن يكون التمثيل تلبسا عليهم ، ويحتمل أن يكون التمثيل بأن لا يستحق التعذيب ، وأما من سواهم فيحضرون حقيقة لقوله تعالى (أنكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم) . قوله (وتبقى هذه الأمة) قال ابن أبي جرة : يحتمل أن يكون المراد بالأمة أمة محمد ﷺ ، ويحتمل أن يحمل على آدم من ذلك فيدخل فيه جميع أهل التوحيد حتى من الجن ، ويدل عليه ما في بقية الحديث أنه يبقى من كان يعبد الله من بر وقاجر . قلت : ويؤخذ أيضا

من قوله في بقية هذا الحديث « فأكون أول من يعين » ، فان فيه إشارة الى أن الانبياء بعده يجبون أنهم . **قوله** (فيها منافقوها) كذا الأكثر ، وفي رواية ابراهيم بن سعيد « فيها شافقوها أو منافقوها شك ابراهيم » والاول المعتمد ، وزاد في حديث أبي سعيد « حتى يبقى من كان يعبد الله من بر وقاجر » . وغبرات أهل الكتاب بعضهم الغين المعجمة وتشديد الموحدة ، وفي رواية مسلم « وغيره » وكلاهما جمع غابر ، أو الغبرات جمع غير وغير جمع غابر ، ويجمع أيضا على أغبار ، وغير الشيء بقيته ، وجاء بسكون الموحدة والمراد هنا من كان يوحده الله منهم . وصحفه بعضهم في مسلم بالتحنانية بلفظ التي الاستثناء ، وجزم عياض وغيره بأنه وهم . قال ابن أبي جرة : لم يذكر في الخبر مآل المذكورين ، لكن لما كان من المعلوم أن استقرار الطواغيت في النار علم بذلك أنهم معهم في النار كما قال تعالى (فأوردوم النار) . قلت : وقد وقع في رواية سهيل التي أشرت اليها قريبا « فتتبع الشياطين والصليب أو يأتونهم الى جهنم » ووقع في حديث أبي سعيد من الزيادة « ثم يؤتى بهم كأنها سراب » بهمة ثم موحدة - فيقال لليهود ما كنتم تعبدون ، الحديث وفيه ذكر النصارى ، وفيه « فيساقطون في جهنم حتى يبقى من كان يعبد الله من بر وقاجر » ، وفي رواية هشام بن سعد عن زيد بن أسلم عند ابن خزيمة وابن مذهب وأصله في مسلم « ولا يبقى أحد كان يعبد صنما ولا وثنا ولا صورة الا ذهبوا حتى يتساقطوا في النار » ، وفي رواية للعلاء بن عبيد الرحمن « فيطرح منهم فيما فوج ويقال : هل امتلأت ؟ فنقول : هل من مزيد » الحديث ، وكان اليهود وكذا النصارى ممن كان لا يعبد الصليبان لما كانوا يدعون أنهم يعبدون الله تعالى فأخروا مع المسلمين : فلما حققوا على عبادة من ذكره من الانبياء الحقوا بأصحاب الاوثان . ويؤيده قوله تعالى (ان الذين كفروا من أهل الكتاب والمشركين في نار جهنم خالدون فيها) الآية . فأما من كان متمسكا بدينه الاصل فخرج بمفهوم قوله (الذين كفروا) وعلى ما ذكر من حديث أبي سعيد يبقى أيضا من كان يظهر الايمان من غلص ومناق **قوله** (فتدعى اليهود) قدموا بسبب تقدم ملتهم على ملة النصارى . **قوله** (فيقال لهم) لم أقف على تسمية قائل ذلك لهم ، والظاهر أنه الملك الموكل بذلك . **قوله** (كنا نعبد عيسى بن الله) هذا فيه اشكال لان المتصف بذلك بعض اليهود وأكثروا ينكرون ذلك ، ويمكن أن يجاب بأن خصوص هذا الخطاب لمن كان متصفا بذلك ومن عداهم يكون جوابهم ذكر من كفروا به كما وقع في النصارى فان منهم من أجاب بالمسيح ابن الله مع أن فيهم من كان يزعمه يعبد الله وحده وهم الاتحادية الذين قالوا إن الله هو المسيح بن مريم . **قوله** (فيقال لهم كذبتم) قال الكرماني : التصديق والتكذيب لا يرجعان الى الحكم الذي أشار اليه ، فاذا قيل جاء زيد بن عمرو بكذا فنكذب أنكر بحجته بذلك الشيء لا أنه ابن عمرو ، وهنا لم ينكر عليهم أنهم عبدوا وإنما أنكر عليهم أن المسيح ابن الله ، قال : والجواب عن هذا أن فيه نفي اللازم وهو كونه ابن الله ليلزم نفي اللازم وهو عبادة ابن الله ، قال ويجوز أن يكون الاول بحسب الظاهر وتحصل قرينة بحسب المقام فتقتضي الرجوع اليهما جميعا أو الى المشار اليه فقط ، قال ابن بطال : في هذا الحديث أن المناقذين يتأخرون مع المؤمنين وجاء أن ينضمهم ذلك بناء على ما كانوا يعاملونه في الدنيا ، فأنوا أن ذلك يستمر لهم ، فيز الله تعالى المؤمنين بالآخرة والتججيل اذ لا غرة المناق و لا تججيل . قالت : قد ثبت أن الغرة والتججيل خاص بالامة المحمدية ، فالمتبقى أنهم في هذا المقام يتميزون بدم السجود وباطفاء نورهم بعد أن حصل لهم ، ويحتمل أن يحصل لهم الغرة والتججيل ثم يساويان عند اطفاء النور . وقال القرطبي : ظن المنافقون أن تستمر بالمؤمنين

ينفعهم في الآخرة كما كان ينفعهم في الدنيا جهلا منهم ، ويحتمل أن يكونوا حشروا معهم لما كانوا يظهرونه من الاسلام فاستمر ذلك حتى ميزهم الله تعالى منهم ، قال : ويحتمل أنهم لما سمعوا د لتتبع كل أمة من كانت تعبد ، والمنافق لم يكن يعبد شيئا بقى حائرا حتى ميز . قلت : هذا ضعيف لأنه يقتضى تخصيص ذلك بمنافق كان لا يعبد شيئا ، وأكثر المنافقين كانوا يعبدون غير الله من وثن وغيره ، قوله (فيأنهم الله في غير الصورة التي يعرفون) في حديث أبي سعيد الآتى في التوحيد د في صورة غير صورته التي رأوه فيها أول مرة ، وفي رواية هشام بن سعد د ثم يتبدى لنا الله في صورة غير صورته التي رأيناها فيها أول مرة ، ويأتى في حديث أبي سعيد من الزيادة فيقال لهم : ما يحبسكم وقد ذهب للناس ؟ فيقولون : فارقناهم ونحن أحوج منا إليه اليوم ، وإنا سمعنا مناديا ينادى : ليحقق كل قوم ما كانوا يعبدون واننا ننتظر ربنا ، ووقع في رواية مسلم هنا د فارقنا الناس في الدنيا أفقر ما كننا اليهم ولم نصاحبهم ، ورجع عياض رواية البخارى ، وقال غيره : الضمير لله والمعنى فارقنا الناس في معبوداتهم ولم نصاحبهم ونحن اليوم أحوج لربنا ، أى انا محتاجون إليه . وقال عياض : بل أحوج على بابها لانهم كانوا محتاجين إليه في الدنيا فهم في الآخرة أحوج إليه . وقال النووي : انكاره لرواية مسلم معترض ، بل معناه التضريح إلى الله في كشف الشدة عنهم بانهم لموا طاعته وفارقوا في الدنيا من زاغ عن طاعته من أقاربهم مع حاجتهم اليهم في معاشهم ومصالح دنياهم ، كما جرى لمؤمنى الصحابة حين قاطعوا من أقاربهم من حاد الله ورسوله مع حاجتهم اليهم والارتفاق بهم ، وهذا ظاهر في معنى الحديث لاشك في حسنه ، وأما نسبة الايمان إلى الله تعالى فقليل هو عبارة عن رؤيتهم إياه لأن المادة أن كل من غاب عن غيره لا يمكنه رؤيته الا بالمحسوس إليه فعبير عن الرؤية بالايمان مجازا ، وقيل الايمان فعل من أفعال الله تعالى يجب الايمان به مع تنزيهه سبحانه وتعالى عن سمات الحدوث . وقيل فيه حذف تقديره يأتهم بأنهم بعض ملائكة الله ، ورجحه عياض قال : ولعل هذا الملك جاءهم في صورة أنكروها لما رأوا فيها من سمات الحدوث الظاهرة على الملك لأنه مخلوق ، قال : ويحتمل وجها رابعا وهو أن المعنى يأتهم الله بصورة - أى بصفة - تظهر لهم من الصور المخلوقة التي لا تشبه صفة الإله ليختبرهم بذلك ، فإذا قال لهم هذا الملك أنا ربكم ورأوا عليه من علامة المخلوقين ما يعلمون به أنه ليس ربهم استعاذوا منه لذلك . انتهى . وقد وقع في رواية العلاء بن عبد الرحمن المشار إليها د فيطلع عليهم رب العالمين ، وهو يقوى الاحتمال الاول ، قال : وأما قوله بعد ذلك د فيأتهم الله في صورته التي يعرفونها ، فالمراد بذلك الصفة ، والمعنى فيتجل الله لهم بالصفة التي يعلمونه بها ، وانما عرفوه بالصفة وان لم تكن تقدمت لهم رؤيته لأنهم يرون حينئذ شيئا لا يشبه المخلوقين ، وقد علموا أنه لا يشبه شيئا من مخلوقاته فيعلمون أنه ربهم فيقولون : أنت ربنا ، وعبر عن الصفة بالصورة لمجانسة الكلام لتقديم ذكر الصورة . قال : وأما قوله د نعوذ بالله منك ، فقال الخطابي : يحتمل أن يكون هذا الكلام صدر من المنافقين ، قال القاضي عياض : وهذا لا يصح ولا يستقيم الكلام به . وقال النووي : الذى قاله القاضى صحيح ، ولفظ الحديث مصرح به أو ظاهر فيه انتهى . ورجحه القرطبي في التذكرة ، وقال : إنه من الامتحان الثانى يتحقق ذلك ، فقد جاء في حديث أبي سعيد د حتى ان بعضهم ليسكدهم بفتاب ، وقال ابن العربي : إنما استعاذوا منه أولا لانهم اعتقدوا أن ذلك الكلام استدراج ، لأن الله لا يأمر بالفحشاء ، ومن الفحشاء اتباع الباطل وأهله ، ولهذا وقع في الصحيح د فيأتهم الله في صورة - أى بصورة - لا يعرفونها وهى الامر باتباع أهل الباطل ، ولذلك يقولون

« إذا جاء ربنا عرفناه ، أى إذا جاءنا بما عهدناه منه من قول الحق . وقال ابن الجوزى : معنى الخبر بأنهم الله بأحوال يوم القيامة ومن صور الملائكة بما لم يهدوا مثله في الدنيا فيستعينون من تلك الحال ويقولون : إذا جاء ربنا عرفناه ، أى إذا أتانا بما نعرفه من لطفه ، وهى الصورة التى عبر عنها بقوله « يكشف عن ساق » ، أى عن شدة . وقال القرطبي : هو مقام هائل يتمتع الله به عباده ليعبر الخبيث من الطيب ، وذلك أنه لما بقى المنافقون محتاطين بالمؤمنين زاعمين أنهم منهم ظانين أن ذلك يجوز فى ذلك الوقت كما جاز فى الدنيا امتحانهم الله بأن اتاهم بصورة هائلة قالت للجميع أنا ربكم ، فأجابوا المؤمنون بانكار ذلك لما سبق لهم من معرفته سبحانه وأنه منزه عن صفات هذه الصورة ، فلماذا قالوا نعوذ بالله منك لا نشرك بالله شيئا ، حتى أن بعضهم ليكاد ينقلب أى يزل فيوافق المنافقين . قال : وهؤلاء طائفة لم يكن لهم رسوخ بين العلماء ولعلمهم الذين اعتقدوا الحق وحده وأهليه من غير بصيرة ، قال : ثم يقال بعد ذلك للمؤمنين هل بينكم وبينه علامة ؟ قلت : وهذه الزيادة أيضاً فى حديث ابن سعيد ولفظه « آية تعرفونها ، فيقولون الساق ، فيكشف عن ساقه ، فيسجد له كل مؤمن ويبقى من كان يسجد رياء وسمعة فيذهب كما يسجد فيصير ظهره طبعا واحدا ، أى يستوى فقار ظهره فلا يثنى للسجود ، وفى لفظ مسلم « فلا يبقى من كان يسجد من تلقاء نفسه إلا أذن له فى السجود ، أى سهل له وهون عليه ، ولا يبقى من كان يسجد اتقاء ورياء إلا جعل الله ظهره طبعا واحدا كلما أراد أن يسجد خرق لقائه ، وفى حديث ابن مسعود نحوه لكن قال « فيقولون إن اعترف لنا عرفناه ، قال فيكشف عن ساق فيقعون سجودا ، وتبقى أصلاب المنافقين كأنها صياصى البقر ، وفى رواية ابن الزعراء عنه عند الحاكم « وتبقى ظهور المنافقين طبعا واحدا كأنما فيها السفايد ، وهى جملة وقادى جمع سفود بتشديد الفاء وهو الذى يدخل فى الشاة إذا «ريد أن تشوى . ووقع فى رواية الأعمش عن أبى صالح عن أبى هريرة عند ابن منبه « فبوضع الصراط ويتمثل لهم ربهم ، فذكر نحو ما تقدم وفيه « إذا تعرف لنا عرفناه ، وفى رواية العلاء بن عبد الرحمن « ثم يطلع عن وجل عليهم فيعرفهم نفسه ثم يقول : أنا ربكم فاتبعوني ، فيتبعه المسلمون ، وقوله فى هذه الرواية « فيعرفهم نفسه ، أى يأتى فى قلوبهم علما قطعيا يعرفون به أنه ربهم سبحانه وتعالى . وقال الكلاباذى فى « معانى الأخبار ، عرفوه بأن أحدث فيهم اطائف يعرفهم بها نفسه ، ومعنى كشف الساق زوال الخوف والحوال الذى غيرهم حتى غابوا عن رؤية عوراتهم . ووقع فى رواية مشام بن سعد « ثم ترفع رؤوسنا وقد عاد لنا فى صورته التى رأيناها فيها أول مرة فيقول : أنا ربكم فنقول : نعم ، أنت ربنا ، وهذا فيه اشعار بانهم رأوه فى أول ما حشروا والدلم عند الله . وقال الخطابي : هذه الرؤية غير التى تقع فى الجنة لإكرامهم ، فإن هذه الامتحان وتلك لزيادة الإكرام كما فسرت به « الحنفى وزيادة ، قال : ولا إشكال فى حصول الامتحان فى الموقف لأن آثار التكليف لا تنقطع إلا بعد الاستقرار فى الجنة أو النار . قال : ويشبه أن يقال إنما حجب عنهم تحقير رؤيته أولا لما كان معهم من المنافقين الذين لا يستحقون رؤيته ، فلما تميزوا رفع الحجاب فقال المؤمنون حينئذ : أنت ربنا . قلت : وإذا لوحظ ما تقدم من قوله « إذا تعرف لنا عرفناه ، وما ذكرت من تأويله ارتفع الاشكال . وقال الطيبي : لا يلزم من أن الدنيا دار بلاء والآخرة دار جزاء أن لا يقع فى واحدة منهما ما يخص بالأخرى ، فإن القبر أول منازل الآخرة وفيه الابتلاء والفتنة بالسؤال وغيره ، والتحقيق أن التكليف خاص بالدنيا وما يقع فى القبر وفى المواقف هى آثار ذلك . ووقع فى حديث ابن مسعود من الزيادة « ثم يقال للمسلمين

ارفعوا رءوسكم إلى نوركم بقدر أعمالكم ، وفي لفظ : فيعطون نورهم على قدر أعمالهم ، فمن من يعطى نوره مثل الجبل ودون ذلك ومثل النخلة ودون ذلك حتى يكون آخرهم من يعطى نوره على إبهام قدمه . ووقع في رواية مسلم عن جابر : ويعطى كل انسان منهم نورا - الى أن قال - ثم يطفى نور المنافق ، وفي حديث ابن عباس عند ابن مردويه : فيعطى كل انسان منهم نورا ، ثم يوجهون الى الصراط فما كان من منافق طفى نوره ، وفي لفظ : فإذا استووا على الصراط سلب الله نور المنافقين فقالوا المؤمنون : انظرونا نقتبس من نوركم ، الآية . وفي حديث أبي أمامة عند ابن أبي حاتم : وإنكم يوم القيامة في مواطن حتى يغشى الناس أمر من أمر الله فتبيض وجوه وت سود وجوه ، ثم ينتقلون الى منزل آخر فتغشى الناس الظلمة ، فيقسم النور فيختص بذلك المؤمن ولا يعطى الكافر ولا المنافق منه شيئا ، فيقول المنافقون للذين آمنوا : انظرونا نقتبس من نوركم الآية ، فيوجهون الى المسكن الذي قسم فيه النور فلا يجدون شيئا ، فيضرب بهم يسور ، . قوله (فيقسمونه) قال عياض أى فيقسمون أمره أو ملائكتهم الذين وكرا بذلك . قوله (ويضرب جمر جهنم) في رواية شعيب بعد قوله أنت ربنا فيدعهم فيضرب جمر جهنم . . تنبيه : حذف من هذا السياق ما تقدم من حديث أنس في ذكر الشفاعة لفصل القضاء ، كما حذف من حديث أنس ما ثبت هنا من الأمور التي تقع في الموقف ، فينظم من الحديثين أنهم إذا حضروا وقع ما في حديث الباب من تساقط الكفار في النار ويبقى من عداهم في كرب الموقف فيستشفعون ، فيقع الاذن بنصب الصراط فيقع الامتحان بالسجود لتمييز المنافق من المؤمن ثم يجوزون على الصراط . ووقع في حديث أبي سعيد هنا : ثم يضرب الجمر على جهنم وتحمل الشفاعة ويقولون : اللهم سلم سلم ، . قوله (قال رسول الله ﷺ) فأكون أنا وأمتي أول من يخرج) في رواية شعيب : يجوز بأمره ، وفي رواية إبراهيم بن سعد : يخرجها ، والاضيق لجهنم . قال الاصمعي : جاز الوادي مشى فيه ، وأجازه قطعه ، وقال غيره : جاز وأجاز بمعنى واحد . وقال النووي : المعنى أكون أنا وأمتي أول من يمضي على الصراط ويقطعه ، يقال جاز الوادي وأجازه إذا قطعه وخلفه . وقال القرطبي : يحتمل أن تكون هذه هنا للتعبية لأنه لما كان هو وأمرته أول من يجوز على الصراط لزم تأخير غيرهم عنهم حتى يجوز ، فإذا جاز هو وأمرته فكأنه أجاز بقية الناس انتهى . ووقع في حديث عبيد الله بن سلام عند الحاكم : ثم ينادى مناد أين محمد وأمرته ؟ فيقوم فتنبه أمرته برها وفاجرها ، فيأخذون الجمر فيطحن الله أبصار أعدائه فيماتون من عيين وشمال ، وينجو النبي والصالحون ، وفي حديث ابن عباس يرفعه : نحن آخر الأمم وأول من يحاسب ، وفيه : فتفرج لنا الأمم عن طريقنا فنمر غرا عجابين من آثار الظهور ، فتقول الأمم : كادت هذه الأمة أن يكونوا أنبياء . . قوله (ودعا الرسل يومئذ : اللهم سلم سلم) في رواية شعيب : ولا يتكلم يومئذ أحد الا الرسل ، وفي رواية إبراهيم بن سعد : ولا يكلمه الا الانبياء ، ودعوى الرسل يومئذ : اللهم سلم سلم ، ووقع في رواية الملا : وقولهم اللهم سلم سلم ، والترمذي من حديث المغيرة : شعار المؤمنين على الصراط : رب سلم سلم ، والضمير في الاول للرسل ، ولا يلزم من كون هذا الكلام شعار المؤمنين أن ينطقوا به بل تتعلق به الرسل يدهون المؤمنين بالملاية نسمى ذلك شعارا لهم ، فهذا تجتمع الاخبار . ويؤيده قوله في رواية سهيل : فعند ذلك حالت الشفاعة اللهم سلم سلم ، وفي حديث أبي سعيد من الزيادة : فيمر المؤمن كاهف العين وكابرق كالريح وكأجاويد الخيل والركاب ، وفي حديث حذيفة وأبي ذريرة : ، فيمر أولهم كرابرق ثم كرايح ثم كراطير وشدة الرحال

تجربى بهم أحوالهم ، وفي رواية الملاء بن عبد الرحمن ، ويوضع الصراط فيمر عليه مثل جياذ الخيل والركاب ، وفي حديث ابن مسعود ، ثم يقال لهم انجروا على قدر نوركم ، فمنهم من يمر كطرف العين ثم كالبوق ثم كالسحاب ثم كاتقضاض الكوكب ثم كالريح ثم كشد الفرس ثم كشد الرجل حتى يمر الرجل الذي أعطى نوره على إبهام قدمه يجبر على وجهه ويديه ورجليه يمر بيد ويد وبعاق يد ويمر برجل ويعلق رجل وتضرب جوانبه النار حتى يخلص ، وعند ابن أبي حاتم في التفسير من طريق أبي الزعراء عن ابن مسعود ذكر البرق ثم الريح ثم الطير ثم أجود الخيل ثم أجود الأبل ثم كمدو الرجل ، حتى أن آخرهم رجل نوره على موضع إبهام قدميه ثم يتمكنأ به الصراط ، وعند هناد بن السرى عن ابن مسعود بعد الريح ، ثم كمدامرع البهايم حتى يمر الرجل سهبا ثم مشيا ثم آخرهم يتلبط على بطنه فيقول : يارب لم أبطأت بي ؟ فيقول : أبطأ بك عملك ، ولأن المبارك من مرسل عبد الله بن شقيق ، فيجوز الرجل كالطرف وكالسهم وكالطائر السريع وكالفرس الجواد المضمر ، ويمرّز الرجل بمدو ومدو ويمشى مشيا حتى يكون آخر من ينجر يجبر . **قوله** (وبه كلاليب) الضمير للصراط ، وفي رواية شعيب ، وفي جهنم كلاليب ، وفي رواية حذيفة وأبي هريرة معا ، وفي حاشي الصراط كلاليب معلقة مأمورة بأخذ من أمرت به ، وفي رواية سهيل ، وعليه كلاليب النار ، وكلاليب جمع كلوب بالتشديد ، وتقدم ضبطه وبيانها في أواخر كتاب الجنائز . قال القاضي أبو بكر بن العربي : هذه الكلاليب هي الشهوات المشار إليها في الحديث الماضي ، حفت النار بالشهوات ، قال : فالشهوات مرضعة على جوانبها فمن أفتنهم الشهوة سقط في النار لأنها عطاياها : وفي حديث حذيفة « وترسل الأمانة والرحم فيقومان جنبتي الصراط يميننا وشمالا ، أي يقفان في ناحيتي الصراط ، وهي بفتح الجيم والنون بعدها موحدة ويجوز سكون النون ، والمدة أن الأمانة والرحم لعظام شأنهما وفخامة ما يلزم العباد من رعاية حقهما يوقفان هناك للأمين والخامن والمواصل والقاطع فيحتاجان عن الحق ويشهدان على المبطل . قال الطيبي ويمكن أن يكون المراد بالأمانة ما في قوله تعالى (أنا عرضة الأمانة على السماوات والأرض) الآية ، وصلة الرحم ما في قوله تعالى (واتقوا الله الذي تساملون به والأرحام) فيدخل فيه معنى التعظيم لأمر الله والشفقة على خلق الله ، فكأنهما اكتنفتا جنبتي الإسلام الذي هو الصراط المستقيم وفطرق الإيمان والدين القويم . **قوله** (مثل شوك السعدان) بالسين والهمزة المهملةين بلفظ التثنية ، والسعدان جمع سعدانة وهو نبات ذو شوك يضرب به المثل في طيب مرعاه قالوا : مرعى ولا كالسعدان . **قوله** (أما رأيتم شوك السعدان) هو استفهام تقرير لاستحضار الصورة المذكورة . **قوله** (غير أنما لا يعلم قدر عظمها إلا الله) أي الشوك ، والهاء ضمير الشأن ، ووقع في رواية الكشميني « غير أنه » ووقع في رواية مسلم « لا يعلم ما قدر عظمها إلا الله » قال القرطبي : قيدناه - أي لفظ قدر - عن بعض مشايخنا بضم الراء على أنه يكون استفهاما وقد مبتدأ ، وبضمها على أن تكون ما زائدة وقد مفعول يعلم . **قوله** (فتخطف الناس بأعمالهم) بكسر الطاء وبفتحها قال ثعلب في الفصيح ، خطف بالكسر في الماضي وبالفتح في المضارع ، وحكى القزاز عكسه ، والكسر في المضارع أفصح . قال الزين بن المنير : تشبيه الكلاليب بشوك السعدان خاص بسرعة اختطافها وكثرة الانتشاب فيها مع التحرز والنهوض تمثيلا لهم بما عرفوه في الدنيا وأفوه بالمباشرة ، ثم استثنى إشارة إلى أن التذنب لم يقع في مقدارهما ، وفي رواية السدي « وبجافتيه ملائكة معهم كلاليب من نار يخطفون بها الناس » ووقع في حديث أبي سعيد « قلنا وما الجمر ؟ قال : مدحضة منقاة ، أي

زلق تزان في الأفدام ، ويأني ضبط ذلك في كتاب التوحيد . ووقع عند مسلم . قال أبو سعيد : بلغني أن الصراط أحد من السيف وأدق من الشعرة ، ووقع في رواية ابن منده من هذا الوجه . قال سعيد بن أبي هلال : بلغني ، ووصله البيهقي عن أنس عن النبي ﷺ مجروما به ، وفي سنده لين . ولابن المبارك عن مرسل عبيد بن عمير : أن الصراط مثل السيف وبجنتيه كلايب ، أنه ليؤخذ بالكلوب الواحد أكثر من ربيعة ومضر ، وأخرجه ابن أبي الدنيا من هذا الوجه وفيه : والملائكة على جنبيه يقولون : رب سلم سلم ، وجاء عن الفضيل بن عياض قال : بلغنا أن الصراط مسيرة خمسة عشر ألف سنة ، خمسة آلاف صعود وخمسة آلاف هبوط وخمسة آلاف مستوى . أدق من الشعرة وأحد من السيف على متن جهنم ، لا يجوز عليه الاضمار مهزول من خشية الله ، أخرجه ابن عساكر في ترجمته ، وهذا معضل لا يثبت ، وعن سعيد بن أبي هلال قال : بلغنا أن الصراط أدق من الشعر على بعض الناس ، وبعض الناس مثل الوادي الواسع ، أخرجه ابن المبارك وابن أبي الدنيا وهو مرسل أو معضل ، وأخرج الطبري من طريق غنيم بن قيس أحد التابعين قال : تمثل النار للناس ، ثم يناديها مناد : أمسي أصحابك ودعي أصحابي ، فتخسف بكل ولي لها فهي أعلم بهم من الرجل بولده ، ويخرج المؤمنون ندية ثيابهم ، ورجاله ثقات مع كونه مقطوعا . قوله (منهم الموبق بعمله) في رواية شعيب : من يوبق ، وهما بالموحدة بمعنى الملاك ، وبعض رواة مسلم : المواق ، بالمشافة من الوثاق ، ووقع عند أبي ذر من رواية إبراهيم بن سعد الآتية في التوحيد بالشك ، وفي رواية الأصيل : ومنهم المؤمن - بكسر الميم بعدها نون بتي بعمله - بالاحتوائية وكسر القاف من الوقاية أي يستره عمله ، وفي لفظ بعض ، رواة مسلم : يعني بهن مهمة ساكنة ثم نون مكسورة بدل بتي وهو تصحيف . قوله (ومنهم المخردل) بالخاء المعجمة ، في رواية شعيب : ومنهم من يخردل ، ووقع في رواية الأصيل هنا بالجيم وكذا لابن أحمد الجرجاني في رواية شعيب ورواه عياض والذال مهمة للجميع ، وحكى أبو عبيد فيه اعجام الذال ووجه ابن قرقول الخاء المعجمة والذال المهملة ، وقال الهروي المعنى أن كلايب النار تقطعه فيهي في النار ، قال كعب بن زهير في بابت سعاد قصيدته المشهورة

يغدر فيلحم ضرغامين عيصهما لحم من القوم معفور خراذيل

فقوله « معفور » بالعين المهملة والفاء أي واقع في التراب و « خراذيل » أي هو قطع ، ويحتمل أن يكون من الخردل أي جعلت أعضاؤه كالخردل ، وقيل معناه أنها تقطعهم عن حقوقهم بمن نجا ، وقيل الخردل المصروع ورجحه ابن التين فقال هو أنسب لسياق الخبر ، ووقع في رواية إبراهيم بن سعد عند أبي ذر : فهم الخردل أو المجازي أو نحوه ، ولمسلم منه « المجازي » بغير شك وهو بضم الميم وتخفيف الجيم من الجزاء . قوله (ثم ينجو) في رواية إبراهيم بن سعد : ثم ينجل ، بالجيم أي يقبيل ، ويحتمل أن يكون بالخاء المعجمة أي يخل عنه فيرجع إلى معنى ينجو ، وفي حديث أبي سعيد : فجاج مسلم ويخردش ومكدوس في جهنم حتى يمر أحدهم فيتدحج سحبا ، قال ابن أبي جرة : يؤخذ منه أن المارين على الصراط ثلاثة اصناف : ناج بلا خدش ، وهالك من أول وهله . ومتوسط بينهما يصاب ثم ينجو . وكل قسم منها ينقسم أقساما تعرف بقوله « بقدر أعمالهم » ، واختلف في ضبط مكسدوس فوقع في رواية مسلم بالمهملة ورواه بعضهم بالمعجمة ومعناه السوق الشديد ومعنى الذي بالمهملة الراكب بهضه على بعض ، وقيل مكردس والمكردس فزار الظهر وكردس الرجل خيله جعلها كراديس أي فرقها ، والمراد

أنه يكفأ في قعرها . وعند ابن ماجه عن وجه آخر عن أبي سعيد رفعه : يوضع الصراط بين ظهري جحيم على حبل كحبل السميدان ثم يستجد الناس فنادى مسلم ويخروش به ثم نادى ومحتبس به ومنكوس فيها . قوله (حتى إذا فرغ الله من القضاء بين عباده) كذا لمعنا هنا ، ووقع لغيره : بعد هذا ، وقال في رواية شعيب : حتى إذا أراد الله رحمة من أراد من أهل النار ، قال الزين بن المنير : الفراغ إذا أضيف إلى الله معناه القضاء وحلوله بالمقضى عليه ، والمراد إخراج الموحدين وإدخالهم الجنة واستقرار أهل النار في النار ، وحاصله أن المعنى يفرغ الله أي من القضاء ، بعذاب من يفرغ عذابه ومن لا يفرغ فيكون إطلاق الفراغ بطريق المناظرة وإن لم يذكر لفظها ، وقال ابن أبي جرة : معناه وصل الوقت الذي سبق في علم الله أنه رحيم ، وقد سبق في حديث عمران بن حصين الماضي في أواخر الباب الذي قبله أن الإخراج يقع بشفاعته محمد ﷺ ، وعند أبي عوانة والبيهقي وابن حبان في حديث حذيفة : يقول إبراهيم يا رباه حرقت بنى فيقول اخرجوا ، وفي حديث عبد الله بن سلام عند الحاكم أن قائل ذلك آدم ، وفي حديث أبي سعيد : فما أنتم بأشد مناشدة في الحق ، قد يقين لكم من المؤمنين يومئذ الجبار إذا راوا أنهم قد مجوا في إخوانهم المؤمنين يقولون : ربنا إخواننا كانوا يصلون معنا ، الحديث هكذا في رواية الليث الآتية في التوحيد ، ووقع فيه عند مسلم من رواية حماد بن زيد اختلاف في سياقه سأبينه هناك إن شاء الله تعالى ، ويحمل على أن الجميع شفّعوا ، وتقدم النبي ﷺ قباهم في ذلك ، ووقع في حديث عبد الله بن عمرو عند الطبراني بسند حسن رفعه : يدخل من أهل القبلة النار من لا يحصى عددهم إلا الله بما حصوا الله واجتروا على معصيته وعافوا طاعته ، فيؤذن لي في الشفاعة فأنتي على الله ساجدا كما أنتي عليه قائما ، فيقال لي : ارفع رأسك ، الحديث . ورواه أن في حديث أبي سعيد تشفع الأنبياء والملائكة والمؤمنون ، ووقع في رواية عمرو بن أبي عمرو عن أنس عند النسائي ذكر سبب آخر لإخراج الموحدين من النار وإفناءهم ، ووقع عن حساب الناس وأدخل من بقي من أمي النار مع أهل النار ، فيقول أهل النار : ما أغنى عنكم أنكم كنتم تعبدون الله لا تشركون به شيئا ، فيقول الجبار : فبعزقي لأعتقهم من النار ، فيرسل إليهم فيخرجون ، وفي حديث أبي موسى عن ابن أبي عاصم والبرار رفعه : إذا اجتمع أهل النار في النار ومعهم من شاء الله من أهل القبلة يقول لهم الكفار : ألم تكونوا مسلمين ؟ قالوا : بلى . قالوا : فما أغنى عنكم إسلامكم وقد صرتم معنا في النار ؟ فقالوا : كانت لنا ذنوب فأخذنا بها ، فيأمر الله من كان من أهل القبلة فأخرجوا . فقال الكفار : ياليتنا كنا مسلمين ، وفي الباب عن جابر وقد تقدم في الباب الذي قبله . وعن أبي سعيد الخدري عند ابن مردويه . ووقع في حديث أبي بكر الصديق : ثم يقال : ادعوا الأنبياء فيشفعون ، ثم يقال : ادعوا الصديقين فيشفعون ، ثم يقال : ادعوا الشهداء فيشفعون ، وفي حديث أبي بكر عند ابن أبي عاصم والبيهقي مرفوعا : يحمل الناس على الصراط فينجي الله من شاء برحمته ، ثم يؤذن في الشفاعة للملائكة والنبيين والشهداء والصديقين فيشفعون ويخرجون . قوله (من كان يشهد أن لا إله إلا الله) قال القرطبي : لم يذكر الرسالة إما لأنهما لما تلازما في النطق غالبا وشرطا اكتفى بذكر الأولى أو لأن الكلام في حق جميع المؤمنين هذه الامة وغيرها ، ولو ذكرت الرسالة لكثير تعداد الرسل . قلت : الأولى أولى ، ويعبر على الثاني أنه يكتفى بلفظ جامع كأن يقول مثلا : ونؤمن برسلك ، وقد تملك بظاهره بعض المتبدعة من زعم أن من وحد الله من أهل الكتاب يخرج من النار ولو لم يؤمن بغير من أرسل إليه ، وهو قول باطل ، فإن من جحد الرسالة

كذب الله ومن كذب الله لم يوحده . قوله (أمر الملائكة أن يخرجوه) في حديث أبي سعيد ، اذهبوا فن وجدتم في قلبه مثقال دينار فأخرجوه ، وتقدم في حديث أنس في الشفاعة في الباب قبله ، فيجد لي حدا فأخرجهم ، ويجمع بأن الملائكة يؤمرون على السنة الرسل بذلك ، فالذين يباشرون الإخراج هم الملائكة . ووقع في الحديث الثالث عشر من الباب الذي قبله تفصيل ذلك . ووقع في حديث أبي سعيد أيضاً بعد قوله ذرة ، فيخرجون خلقاً كثيراً ثم يقولون : ربنا لم نذر فيها خيراً ، وفيه وفيه يقول الله شفعت الملائكة وشفع النبيون وشفع المؤمنون ولم يبق إلا أرحم الراحمين ، فيقبض قبضة من النار فيخرج منها قوماً لم يعملوا خيراً قط ، وفي حديث معبد عن الحسن البصري عن أنس ، فاقول : يارب ائذن لي فيمن قال لا إله إلا الله ، قال : ليس ذلك لك ، ولكن وعزتي وجلالي وكبريائي وعظمتي وجبريائي لأخرجن من قال لا إله إلا الله ، وسيأتي بطوله في التوحيد . وفي حديث جابر عند مسلم ، ثم يقول الله : أنا أخرج بعلمي وبرحمتي ، وفي حديث أبي بكر ، أنا أرحم الراحمين ، أدخلوا جنتي من كان لا يشرك بي شيئاً ، قال الطيبي هذا يؤذن بأن كل ما قدر قبل ذلك بمقدار شديدة ثم حبة ثم خردلة ثم ذرة غير الإيمان الذي يعبر به عن التصديق والافرار ، بل هو ما يوجد في قلوب المؤمنين من ثمرة الإيمان ، وهو على وجهين : أحدهما ازدياد اليقين وطمانينة النفس ، لأن تضاعف الأدلة أقوى للدلول عليه وأثبت لهدمه ، والثاني أن يراد العمل وأن الإيمان يزيد وينقص بالعمل ، وينصر هذا الوجه قوله في حديث أبي سعيد ، لم يعملوا خيراً قط ، قال البيضاوي : وقوله ليس ذلك لك أي أنا أفعل ذلك تعظيماً لاسمي واجلالاً لتوحيدي ، وهو يخصص لمعوم حديث أبي هريرة الآتي ، أسعد الناس بشفاعتي من قال لا إله إلا الله خلاصاً ، قال : ويحتمل أن يجري على محومه ويحمل على حال ومقام آخر ، قال الطيبي : إذا فسرنا ما يخص باقه بالتصديق المجرد عن الثمرة وما يخص برسوله هو الإيمان مع الثمرة من ازدياد اليقين أو العمل الصالح حصل الجمع . قلت : ويحتمل وجهاً آخر وهو أن المراد بقوله ليس ذلك لك مباشرة الإخراج لا أصل الشفاعة ، وتكون هذه الشفاعة الأخيرة وقعت في إخراج المذكورين فأجيب إلى أصل الإخراج ومنع من مباشرة فأنسبت إلى شفاعته في حديث أسعد الناس لسكونه ابتداء بطلب ذلك ، والعالم عند الله تعالى . وقد مضى شرح حديث أسعد الناس بشفاعتي في أواخر الباب الذي قبله مستوفى . قوله (فيعرفونهم بعلامة آثار السجود) في رواية إبراهيم بن سعيد ، فيعرفونهم في النار بأثر السجود ، قال الزين بن المنير : تعرف صفة هذا الأثر بما ورد في قوله سبحانه وتعالى (سيأمن في وجوههم من أثر السجود) لأن وجوههم لا تؤثر فيها النار فتبقى صفاتها باقية . وقال غيره : بل يعرفونهم بالغرة ، وفيه نظر لأنها مختصة بهذه الأمة والذين يخرجون أعم من ذلك . قوله (وحرم الله على النار أن تأكل من ابن آدم أثر السجود) هو جواب عن سؤال مقدر تقديره كيف يعرفون أثر السجود مع قوله في حديث أبي سعيد عند مسلم ، فقامتهم الله أماته حتى إذا كانوا لحماً أذن الله بالشفاعة ، فإذا صاروا لحماً كيف يتميز محل السجود من غيره حتى يعرف أثره . وحاصل الجواب تخصيص أعضاء السجود من عموم الأعضاء التي دل عليها من هذا الخبر ، وأن الله منع النار أن تحرق أثر السجود من المؤمن ، وهل المراد بأثر السجود نفس العضو الذي يسجد أو المراد من سجد ؟ فيه نظر ، والثاني أظهر . قال القاضي عياض : فيه دليل على أن هذا المومنين المذنبين مخالف لعذاب الكفار ، وأنها لا تأتي على جميع أعضائهم لما أكراما لموضع السجود وعظم مكانهم من الخضوع لله تعالى أو لكرامة تلك الصورة التي خلق آدم والبشر عاينها وفعلوا بها على سائر الخلق :

قلت : الاول منصوح والثاني محتمل ، لكن يشكك عليه أن الصورة لا تختص بالأمميين ، فلو كان الاكرام لأجلها لشاركهم الكفار وليس كذلك . قال النووي : وظاهر الحديث أن النار لا تأكل جميع أعضاء السجود السبعة وهي الجبهة واليدين والركبتان والقدمان ، وبهذا جزم بعض العلماء . وقال عياض : ذكر الصورة ودورات الوجوه يدل على أن المراد بأثر السجود الوجه خاصة خلافاً لما قال يشمل الأعضاء السبعة ، ويؤيد اختصاص الوجه أن في بقية الحديث « أن منهم من غاب في النار إلى نصف ساقه » وفي حديث سمرة عند مسلم « وإلى ركبتيه » وفي رواية هشام ابن سعد في حديث أبي سعيد « وإلى حقوه » قال النووي : وما أنكره هو المختار ، ولا يمنع من ذلك قوله في الحديث الآخر في مسلم « أن قوماً يخرجون من النار يحترقون فيها إلا دارات وجوههم » فإنه يحمل على أن هؤلاء قوم مخصوصون من جملة الخارجين من النار ، فيكون الحديث خاصاً بهم وغيره عاماً فيحمل على عمومهم إلا ما خص منه . قلت : أن أراد أن هؤلاء يخلصون بأن النار لا تأكل وجوههم كلها وأن غيرهم لا تأكل منهم محل السجود خاصة وهو الجبهة سلم من الاعتراض ، والا يلزمه تسليم ما قال القاضي في حق الجميع إلا هؤلاء ، وإن كانت علامتهم الغرة كما تقدم النقل عن قاله . وما تمعنه بأنها خاصة بهذه الأمة فيضاف إليها النجسين وهو في اليدين والقدمين مما يصل إليه الوضوء فيكون أشمل مما قاله النووي من جهة دخول جميع اليدين والرجلين لا تخصيص الكافرين والقدمين ولكن ينقص منه الركبتان ، وما استدلل به القاضي من بقية الحديث لا يمنع سلامة هذه الأعضاء مع الانقار ، لأن تلك الأحوال الأخروية خارجة على قياس أحوال أهل الدنيا ، ودل التخصيص على دارات الوجوه أن الوجه كله لا يؤثر فيه النار إكراماً لمحل السجود ، وبحمل الافتقار عليها على التنويه بها لشرافها . وقد استنبط ابن أبي جرة من هذا أن من كان مسلماً وأكفنه كان لا يصلح لا يخرج إذ لا علامة له ، لكن يحمل على أنه يخرج في القبضة لعموم قوله لم يعملوا خيراً قط : وهو مذكور في حديث أبي سعيد الآتي في التوحيد ، وهل المراد بمن يسلم من الاسراق من كان يسجد أو أعم من أن يكون بالفعل أو القوة ؟ الثاني أظهر ليدخل فيه من أسلم مثلاً وأخلص فيقبضه الموت قبل أن يسجد ووجدت بخط أبي رحمه الله تعالى ولم أسمعه منه من نظمه ما يوافق مختار النووي وهو قوله :

يارب أعضاء السجود عتقتها من حديد الجاني وأنت الوافي

والعتق يسرى بالغنى إذا الغنى قامن على الفاني بعثت الباقي

قوله (فيخرجونهم قد امتحشوا) هكذا وقع هنا ، وكذا وقع في حديث أبي سعيد في التوحيد عن يحيى بن بكير عن أبيه بسنده ، ووقع عند أبي نعيم من رواية أحمد بن إبراهيم بن ملحان عن يحيى بن بكير « فيخرجون من عرفوا » ليس فيه « قد امتحشوا » وإنما ذكرها بعد قوله فيقبض قبضة ، وكذا أخرجه البيهقي وابن منده من رواية روح بن الفرغ ويحيى بن أيوب العلاف كلاهما عن يحيى بن بكير به ، قال عياض : ولا يبعد أن الامتحاش يختص بأهل القبضة والنحرير على النار أن تأكل صورة الخارجين أولاً قباهم من عمل الخير على التفصيل السابق والعلل عند الله تعالى . وتقدم ضبط « امتحشوا » وأنه بفتح المثناة والمهمله وضم الموحدة أي احترقوا ووزنه ومعه ، والمخش احتراق الجلد وظهور العظم : قال عياض : ضبطناه عن متقن شيوخنا وهو وجه الكلام ، وعند بعضهم بضم المثناة وكسر الميم ، ولا يعرف في اللغة امتحشه متعدياً وإنما سمع لازماً مطاوع محشته يقال محشته ، ومحشته ، وأنكر يعقوب بن السكيت الثلاثي ، وقال غيره : أمحشته فامتحش وأمحش الحرة أحرقة . والنار أحرقة :

وامتنحن هو غضبا . وقال أبو نصر الفارابي : الامتنحاش الاحتراق . قوله (فيصب عليهم ماء يقال له ماء الحياة) في حديث أبي سعيد ، فيلقون في نهر بأفواه الجنة يقال له ماء الحياة ، والأفواه جمع فوهة على غير قياس والمراد بها الأوائل ، وتقدم في الايمان من طريق يحيى بن عمار عن أبي سعيد : في نهر الحياة أو الحياة ، بالشك ، وفي رواية أبي نصر عند مسلم : على نهر يقال له الحيوان أو الحياة ، وفي أخرى له : فيلقهم في نهر في أفواه الجنة يقال له نهر الحياة وفي تسمية ذلك النهر به إشارة الى أنهم لا يحصل لهم الفناء بعد ذلك . قوله (فينبثون نبات الحبة) بكسر المهملة وتشديد الموحدة ، تقدم في كتاب الايمان أنها بزور الصحراء والجمع حبب بكسر المهملة وفتح الموحدة بعدها مثلاً ، وأما الحبة بفتح أوله وهو ما يزرعه الناس لجمعها حبوب بضمتين ، ووقع في حديث أبي سعيد : فينبثون في حافتيه ، وفي رواية لمسلم : كما تثبت الغثاء ، بضم الغين المعجمة بعدها مثلاً مفتوحة وبعد الألف همزة ثم ماء تأنيث هو في الأصل كل ما حله السيل من عيذان وورق وبزر وغيرها ، والمراد به هنا ما حله من البزور خاصة . قوله (في حميل السيل) بالحاء المهملة المفتوحة والميم المكسورة أى ما يحمله السيل ، وفي رواية يحيى بن عمار المشار إليها الى جانب السيل ، والمراد أن الغثاء الذى يحيى به السيل يكون فيه الحبة فيقع في جانب الوادى فتصبح من يومها نابتة ، ووقع في رواية لمسلم : في حمة السيل ، بعد الميم همزة ثم ماء ، وقد تشيع الميم فيصير بوزن عظيمة ، وهو ما تغير لونه من الطين ، وخص بالذكر لأنه يقع فيه الثبت غالباً . قال ابن أبي جرة فيه إشارة الى سرعة نباتهم ، لأن الحبة أسرع في الثبات من غيرها ، وفي السيل أسرع لما يجتمع فيه من الطين الرخو الحادث مع الماء مع ما خاطه من حرارة الزيل المجذوب معه ، قال : ويستفاد منه أنه ^{يلازم} كان عارفاً بجميع أمور الدنيا بتعليم الله تعالى له وإن لم يباشر ذلك . وقال القرطبي : اقتصر المازرى على أن موقع التشبيه السرعة . وبقي عليه نوع آخر دل عليه قوله في الطريق الأخرى : ألا ترونها تكون إلى الحجر ما يكون منها إلى الشمس أصفر وأخضر وما يكون منها إلى الظل يكون أبيض وفيه تنبيه على أن ما يكون إلى الجهة التى تلى الجنة يسبق اليه البياض المستحسن ، وما يكون منهم إلى جهة النار يتأخر النضوج عنه فيبقى أصفر وأخضر إلى أن يتلاحق البياض ويستوى الحسن والذور ونضارة النعمة عليهم . قال : ويحتمل أن يشير بذلك الى أن الذى يباشر الماء يعنى الذى يرش عليهم يسرع نضوجه وإن غيره يتأخر عنه النضوج لسكنه يسرع اليه ، والله أعلم . قوله (ويبقى رجل) زاد في رواية الكشميهني : منهم مقبل بوجهه على النار هو آخر أهل النار دخولا الجنة ، تقدم القول في آخر أهل النار خروجاً منها في شرح الحديث للثاني والعشرين من الباب الذى قبله ، ووقع في وصفه هذا الرجل أنه كان نباتاً وذلك في حديث حذيفة كما تقدم في أخبار بنى إسرائيل : أن رجلاً كان يسمى الظن بعمله ، فقال لأهله أحرقوني ، الحديث وفي آخره : كان نباتاً ، ووقع في حديث حذيفة عن أبي بكر الصديق عند أحمد وأبي عوانة وغيرهما وفيه : ثم يقول الله : انظروا هل بقي في النار أحد عمل خيراً قط ؟ فيجدون رجلاً فيقال له : هل عملت خيراً قط ؟ فيقول ، لا ، غير أنى كنت أسامع الناس في البيع ، الحديث وفيه : ثم يخرجون من النار رجلاً آخر فيقال له : هل عملت خيراً قط ؟ فيقول : لا ، غير أنى أسرت ولدى إذا مات فأحرقوني ، الحديث . وجاء من وجه آخر أنه : كان يسأل الله أن يحيره من النار ولا يقول أدخلنى الجنة ، أخرجه الحسين المروزي في زيادات الوهد لابن المبارك من حديث عوف الأشجى رفعه : قد علمت آخر أهل الجنة دخولا الجنة رجل كان يسأل الله أن يحيره من النار ولا يقول أدخلنى

الجنة ، فاذا دخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار بقي بين ذلك فيقول : يا رب قريني من باب الجنة أنظر إليها وأجد من ريحها ، فيقربه ، فيرى شجرة ، الحديث ، وهو عند ابن أبي شيبة أيضا . وهذا يقرى التعداد ، لكن الاسناد ضعيف . وقد ذكرت عن عياض في شرح الحديث السابع عشر أن آخر من يخرج من النار هل هو آخر من يبقى على الصراط أو هو غيره وإن اشترك كل منهما في أنه آخر من يدخل الجنة ، ووقع في نوادر الاصول للترمذي الحكيم من حديث أبي هريرة أن أطول أهل النار فيها مكثا من يمكث سبعة آلاف سنة وسن هذا الحديث وإياه والله أعلم . وأشار ابن أبي جمرة إلى المغايرة بين آخر من يخرج من النار وهو المذكور في الباب الماضي وأنه يخرج منها بعد أن يدخلها حقيقة وبين آخر من يخرج من يبقى مارا على الصراط فيكون التعبير بأنه خرج من النار بطريق المجاز لأنه أصابه من حرها وكرها ما يشارك به بعض من دخلها . وقد وقع في « غرائب مالك للدارقطني » من طريق عبد الملك بن الحكم وهو وإياه عن مالك عن نافع عن ابن عمر رفعه « أن آخر من يدخل الجنة رجل من جهمينة يقال له جهمينة ، فيقول أهل الجنة : عند جهمينة الخبر اليقين » ، وحكى السهيلي أنه جاء أن اسمه هناد ، ووجود غيره أن يكون أحد الاسمين لاحد المذكورين والآخر للآخر . **قوله** (فيقول يا رب) في رواية إبراهيم بن سعد في التوحيد « أي رب » . **قوله** (قد قشني ريحها) بقاف وشين معجمة مفتوحتين مخففا - وحكى التشديد - ثم موحدة ، قال الخطابي : قشبه الدخان إذا ملاء خياشيمه وأخذ يكظمه ، وأصل القشب خلط السم بالطعام يقال قشبه إذا سمه ، ثم استعمل فيما إذا بلغ الدخان والرائحة الطيبة منه غاية . وقال الزوي : معنى قشني سمني وآذاني وأهلكني ، هكذا قاله جماهير أهل اللغة . وقال الداودي : معناه غير جلدي وصدوتي . قلت : ولا يخفى حسن قول الخطابي ، وأما الداودي فيكثيرا ما يفسر الالفاظ الغريبة بلوازمها ولا يمانظ على أصول معانيها . وقال ابن أبي جمرة : إذا فسرنا القشب بالنن والمستقذر كانت فيه إشارة إلى طيب ريح الجنة وهو من أعظم نعمها ، وعكسها النار في جميع ذلك . وقال ابن القطاع : قشب الشيء خلطه بما يفسده من سم أو غيره ، وقشب الانسان اطخه بسوء كإغتابه ومأبه ؛ وأصله السم فاستعمل بمعنى أصابه المسكروه إذا أهلكه أو أفسده أو غيره أو أزال عقله أو تقذره هو ، والله أعلم . **قوله** (وأحرقني ذكائها) كذا الأصل وكرامة هنا بالمد وكذا في رواية إبراهيم بن سعد ، وفي رواية أبي ذر وغيره ذكاهما بالقصر وهو الأشهر في اللغة . وقال ابن القطاع : يقال ذكت النار تذكو ذكا بالقصر وذكوا بالضم وتشديد الواو أي كثر لهيما واشتد اشتعالها ووهجها ، وأما ذكا الغلام ذكاه بالمد فمعناه أسرعت فطنته . قال الزوي : المد والقصر لغتان ذكره جماعة فيما ، وتعبه مغطاي بأنه لم يوجد عن أحد من المصنفين في اللغة ولا في الشارحين لدواوين العرب حكاية المد إلا عن أبي حنيفة الدينوري في « كتاب النبات » في مواضع منها ضرب العرب المنزل بحجر الغضا لدكانه ، قال : وتعبه على بن حمزة الاصماني فقال : ذكا النار مقصور ويكتب بالالف لانه وأوى يقال ذكت النار تذكو ذكوا وذكا النار وذكو النار بمعنى وهو انتهايا والمصدر ذكاه وذكو وذكر ، بالتخفيف والتثنية ، فاما الذكاه بالمد فلم يأت عنهم في النار وإنما جاء في الفهم . وقال ابن قرقول في « المطالع » وعليه يعتمد الشيخ : وقع في مسلم فقد أحرقني ذكائها بالمد والمعروف في شدة حر النار القصر إلا أن الدينوري ذكر فيه المد وخطأه على بن حمزة فقال : ذكت النار ذكا وذكوا ومنه طيب ذكي منتشر الريح ، وأما الذكاه بالمد فمعناه تمام الشيء ومنه ذكاه الغلاب . وقال صاحب الأفعال : ذكا الغلام والعقل أسرع في الفطنة ،

وذا الرجل ذكاه من حدة فكره ، وذكت النار ذكاه بالصبر توقدت . **قوله** (فصرف وجهي عن النار) قد استشكل كون وجهه الى جهة النار والحال أنه من يمر على الصراط طالبا الى الجنة فوجهه الى الجنة ، لكن وقع في حديث أبي أمامة المشار اليه قبل أنه يتقلب على الصراط ظمرا لبطان فيكأته في تلك الحالة انتهى الى آخره فسادف أن وجهه كان من قبل النار ، ولم يقر على صرفه عنها باختياره فسأل ربه في ذلك . **قوله** (فيصرف وجهه عن النار) بضم أوله على البناء الدجول ، وفي رواية شعيب ، فيصرف الله ، ووقع في رواية أنس عن ابن مسعود عند مسلم وفي حديث أبي سعيد عند أحمد والبخاري نحوه أنه يرفع له شجرة فيقول : رب أدنني من هذه الشجرة فلا تسقط بظلمها وأشرب من مائها ، فيقول الله : لعلني أعطيتك تسألني غير ما ، فيقول : لا يارب وبما هذه أن لا يسأل غيرها وربه يغذره لأنه يرى ما لا صبر له عليه ، وفيه أنه يدنو منها وأنه يرفع له شجرة أخرى أحسن من الأولى عند باب الجنة ويقول في الثالثة أنذن لي في دخول الجنة ، وكذا وقع في حديث أنس الآتي في التوحيد من طريق حميد عنه رفعه ، آخر من يخرج من النار ترفع له شجرة ، ويحمره لمسلم من طريق الزهري بن أبي عبيد عن أبي سعيد بلفظ : أن أدنى أهل الجنة منزلة رجل صرف الله وجهه عن النار قبل الجنة ومثلت له شجرة ، ويجمع بأنه سقط من حديث أبي هريرة هنا ذكر الشجرات كما سقط من حديث ابن مسعود ما ثبت في حديث الباب من طلب القرب من باب الجنة . **قوله** (ثم يقول بعد ذلك : يارب قربني الى باب الجنة) في رواية شعيب ، قال يارب قدمني . **قوله** (فيقول : أليس قد زعمت) في رواية شعيب ، فيقول الله : أليس قد أعطيت العهد والميثاق ، **قوله** (لعلني أعطيتك ذلك) في رواية التوحيد ، فهل عصيت أن فعلت بك ذلك أن تسألني غيره ، أما دعيت ، ففي سندها الوجهان الفتح والكسر : وجلة أن تسألني ، هي خبر عسى ، والمعنى هل يتوقع منك سؤال شيء غير ذلك وهو استفهام تقرير لأن ذلك عادة بني آدم ، والزجج راجع الى المخاطب لا الى الرب ، وهو من باب إرخاء العنان الى الخصم ليبحثه ذلك على التفكير في أمره والانصاف من نفسه . **قوله** (فيقول : لا وعدتك لا أسألك غيره فيه على الله ماشاء من عهد وميثاق) يحتمل أن يكون فاعل وشاء الرجل المذكور أو الله ، قال ابن أبي جرة : إنما يبادر للحلف من غير استحلاف لما وقع له من قوة الفرح بقضاء حاجته فوطئ نفسه على أن لا يطلب مزيدا وأكده بالحلف . **قوله** (فإذا رأى ما فيها سكنت) في رواية شعيب ، فإذا بلغ بابها ورأى زهرتها وما فيها من النضرة ، وفي رواية إبراهيم بن سعد : من الخبرة ، بفتح المهملة وسكون الموحدة ، ولمسلم : الخيرة ، بضم الخاء وتحتانية بلاها ، والمراد أنه يرى ما فيها من خارجها إما لأن جدارها شفاف فيرى باطنها من ظاهرها كما جاء في وصف الغرف ، وإما أن المراد بالروية العلم الذي يحصل له من سطوع رايحتها الطيبة وأنوارها المضيئة كما كان يحصل له أذى لفتح النار وهو خارجها . **قوله** (ثم قال) في رواية إبراهيم بن سعد ، ثم يقول . **قوله** (ويملك) في رواية شعيب ، ويحك . **قوله** (يارب لا تجعلني أشقى خلقك) المراد بالخلق هنا من دخل الجنة ، فهو لفظ عام أريد به خاص ، ومراده أنه يصير إذا استمر خارجا عن الجنة أشقى ، وكونه أشقى ظاهر لو استمر خارج الجنة وهم من داخلها ، قال الطيبي : معناه يارب قد أعطيت العهد والميثاق ولكن تفكرت في كرمك ورحمتك فسألت . ووقع في الرواية التي في كتاب الصلاة : لا أكون أشقى خلقك ، وللقاسبي : لا أكون ، قال ابن التين المعنى أن أبقينني على هذه الحالة ولم تدخلني الجنة لا أكون ، والالف في الرواية الأولى زائدة ، وقال الكرماني : معناه لا أكون كافرا . قلت : هذا أقرب

ما قال ابن التين ولو استحضر هذه الرواية التي هنا ما احتاج الى التكلف الذي أبداه ، فان قوله ، لا اكون ، لفظه لفظ الخبر ومعناه الطلب ، ودل عليه قوله ، لا تجملني ، ووجه كونه أشق أن الذي يشاهد ما يشاهده ولا يصل اليه يصير أشد حيرة ممن لا يشاهد ، وقوله ، خافك ، مخصوص بمن ليس من أهل النار . قوله (فاذا ضحك منه) تقدم معنى الضحك في شرح الحديث الماضي قريباً . قوله (ثم يقال له تن من كذا فيتمنى) في رواية أبي سعيد عند أحمد فيسأل ويتمنى بمقدار ثلاثة أيام من أيام الدنيا ، وفي رواية التوحيد ، حتى ان الله ليذكره من كذا ، وفي حديث أبي سعيد ويأقنه الله ما لا علم له به ، . قوله (قال أبو هريرة) هو موصول بالسند المذكور . قوله (وذلك الرجل آخر أهل الجنة دخولا) سقط هذا من رواية شعيب . وثبت في رواية ابراهيم بن سعد هنا ، ووقع ذلك في رواية مسلم مرتين إحداهما هنا والاخرى في أوله عند قوله ، ويأتي رجل مقبل بوجهه على النار ، . قوله (قال عطاء وأبو سعيد) أي الخدرى ، والقاتل هو عطاء بن يزيد بينه ابراهيم بن سعد في روايته عن الزهري قال : قال عطاء ابن يزيد وأبو سعيد الخدرى . قوله (لا ينير عليه شيئاً) في رواية ابراهيم بن سعد لا يرد عليه . قوله (هذا لك ومثله معه ، قال أبو سعيد سمعت رسول الله ﷺ) ووقع في رواية ابراهيم بن سعد ، قال أبو سعيد وعشرة أمثاله يا أبا هريرة فقال ، فذكره ، وفيه ، قال أبو سعيد الخدرى : اشد أنى حفظت من رسول الله ﷺ ، ووقع في حديث أنس عند ابن مسعود ، يرضيك أن أعطيك الدنيا ومثلها معها ، ووقع في حديث حذيفة عن أبي بكر ، و انظر الى ملك أعظم ملك فان لك مثله وعشرة أمثاله ، فيقول أنسخركي وأنت الملك ، ووقع عند أحمد من وجه آخر عن أبي هريرة وأبي سعيد جميعاً في هذا الحديث ، فقال أبو سعيد ومثله معه ، فقال أبو هريرة وعشرة أمثاله ، فقال أحدهما لصاحبه حدث بما سمعت وأحدث بما سمعت ، وهذا مقلوب فان الذي في الصحيح هو المعتمد وقد وقع عند الزار من الوجه الذي أخرجه منه أحمد على وفق ما في الصحيح . ثم وقع في حديث أبي سعيد الطويل المذكور في التوحيد من طريق أخرى عنه بعد ذكر من يخرج من عصاة الموحدين فقال في آخره ، فيقال لهم : لكم ما رأيتم ومثله معه ، فهذا هوائق لحديث أبي هريرة في الاختصار على المثل ، ويمكن أن يجمع أن يكون عشرة الأمثال انما سمعه أبو سعيد في حق آخر أهل الجنة دخولا والمذكور هنا في حق جميع من يخرج بالقبضة ، وجمع عياض بين حديثي أبي سعيد وأبي هريرة باحتمال أن يكون أبو هريرة سمع أولاً قوله ومثله معه ، لحديث به ثم حدث النبي ﷺ بالزيادة فسمعه أبو سعيد ، وعلى هذا فيقال سمعه أبو سعيد وأبو هريرة معاً أولاً ثم سمع أبو سعيد الزيادة بعد ، وقد وقع في حديث أبي سعيد أشياء كثيرة زائدة على حديث أبي هريرة نبت على أكثرها فيما تقدم قريباً ، وظاهر قوله وهذا لك وعشرة أمثاله ، أن العشرة زائدة على الاصل . ووقع في رواية أنس عن ابن مسعود ، لك الذي تمنيت وعشرة أضعاف الدنيا ، وحمل على أنه تنى أن يكون له مثل الدنيا فيطابق حديث أبي سعيد . ووقع في رواية لمسلم عن ابن مسعود ، لك مثل الدنيا وعشرة أمثاله ، والله اعلم . وقال الكللابي إمساكه أولاً عن السؤال حياء من ربه والله يحب أن يسأل لانه يحب صرت عبده المؤمن فيبأسطه بقوله أولاً ، ولعلك ان أعطيت هذا تسأل غيره ، وهذه حالة المتضرع فكيف حالة المطيع ، رايض نقض هذا العبء وتركه ما أقسم عليه جهلاً منه ولا قلة مبالاة بل علماً منه بأن نقض هذا الهدى أولى من الوفاء به ، لان سؤاله ربه أولى من ترك السؤال مراعاة للقسم ، وقد قال النبي ﷺ ، من حلف على يمين فرأى غيرها منها الميكفر على يمينه وليأت الذي

هو خير ، فعمل هذا العبد على وفق هذا الخبر ، والتكفير قد ارتفع عنه في الآخرة . قال ابن أبي جرة رحمه الله تعالى : في هذا الحديث من الفوائد جواز مخاطبة الشخص بما لا تدرك حقيقة ، وجواز التعبير عن ذلك بما يفهمه ، وأن الأمور التي في الآخرة لا تشبه بما في الدنيا إلا في الاسماء والاصل مع المبالغة في تفاوت الصفة والاستدلال على العلم الضروري بالنظري ، وأن الكلام إذا كان محتملاً لأمرين يأتي المتكلم بشئ يتخصص به مراده عند السامع ، وأن التكليف لا ينقطع إلا بالاستقرار في الجنة أو النار ، وأن امتثال الأمر في الموقف يقع بالاضطرار . وفيه فضيلة الإيمان لأنه لما تلبس به المنافق ظاهراً بقيت عليه حرمة إلى أن وقع التمييز باطفاء النور وغير ذلك ، وأن الصراط مع دفته وحدته يسع جميع المخلوقين منذ آدم إلى قيام الساعة . وفيه أن النار مع عظمها وشدها لا تتجاوز الحد الذي أمرت بأحراقه ، والآدمي مع حقارة جرمه يقدم على المخالفة ففيه معنى شديد من التوبيخ وهو كقوله تعالى في وصف الملائكة (غلاظ شداد لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون) ، وفيه إشارة إلى توبيخ الطغاة والعصاة ، وفيه فضل الدعاء وقوة الرجاء في إجابة الدعوة ولو لم يكن الداعي أهلاً لذلك في ظاهر الحكم لكن فضل الكريم واسع . وفي قوله في آخره في بعض طرقه ، « ما أغدرك » إشارة إلى أن الشخص لا يوصف بالفعل الذميمة إلا بعد أن يتكرر ذلك منه . وفيه إطلاق اليوم على جزء منه لأن يوم القياسمة في الأصل يوم واحد وقد أطلق اسم اليوم على كثير من أجزائه . وفيه جواز سؤال الشفاعة خلافاً لمن منع معتجاً بأنها لا تكون إلا للذنب . قال عياض : وفات هذا القائل أنها قد تقع في دخول الجنة بغير حساب وغير ذلك كما تقدم بيانه ، مع أن كل عاقل معترف بالتقصير فيحتاج إلى طلب العفو عن تقصيره ، وكذا كل عامل يخشى أن لا يقبل عمله فيحتاج إلى الشفاعة في قبوله . قال : ويلزم هذا القائل أن لا يدعوا بالمغفرة ولا بالرحمة وهو خلاف ما درج عليه السلف في أدعيتهم . وفي الحديث أيضاً تكليف ما لا يطاق لأن المنافقين يؤمرون بالسجود وقد منعوا منه ، كذا قيل وفيه نظر لأن الأمر حينئذ للتعبير والتبكي . وفيه إثبات رؤية الله تعالى في الآخرة ، قال الطيبي : وقول من أثبت الرؤية وוכל علم حقيقتها إلى الله فهو الحق ، وكذا قول من فسر الاتيان بالتجلي هو الحق لأن ذلك قد تقدمه قوله هل تضارون في رؤية الشمس والقمر ، وزيد في تقرير ذلك وتأكيده وكل ذلك يدفع الحجاز عنه والله أعلم ، واستدل به بعض السالمة ومحوم على أن المنافقين وبعض أهل الكتاب يرون الله مع المؤمنين ، وهو غلط لأن في سياق حديث أبي سعيد أن المؤمنين يرونه سبحانه وتعالى بعد رفع رؤوسهم من السجود حينئذ يقولون أنت ربنا ، ولا يقع ذلك للمنافقين ومن ذكر معهم ، وأما الرؤية التي اشترك فيها الجميع قبل فقد تقدم أنه صورة الملك وغيره . قلت : ولا مدخل أيضاً لبعض أهل الكتاب في ذلك لأن في بقية الحديث أنهم يخرجون من المؤمنين ومن معهم عن يظهر الإيمان ويقال لهم ما كنتم تعبدون ؟ وأنهم يتساقطون في النار ، وكل ذلك قبل الأمر بالسجود . وفيه أن جماعة من مذنب هذه الأمة يعذبون بالنار ثم يخرجون بالشفاعة والرحمة خلافاً لمن نفي ذلك عن هذه الأمة وتناول ما ورد بضروب متكلفة ، والنصوص الصريحة متضافرة متظاهرة بثبوت ذلك ، وأن تعذيب الموحدين بخلاف تعذيب الكفار لاختلاف مراتبهم من أخذ النار بعضهم إلى سافه وأنها لا تأكل أثر السجود ، وأنهم يموتون فيكون عذابهم إحراقهم وحدهم من دخول الجنة سريعاً كالمسجونين ، بخلاف الكفار الذين لا يموتون أصلاً ليفوقوا العذاب ولا يعميون حياة يستريحون بها ، على أن بعض أهل العلم أول ما وقع في حديث أبي سعيد من قوله

يموتون فيها إمامة بأنه ليس المراد أنه يحصل لهم الموت حقيقة وإنما هو كناية عن غيبة إحساسهم ، وذلك للرفق بهم ، أو كنى عن النوم بالموت وقد سمي الله النوم وفاة ، ووقع في حديث أبي هريرة أنهم إذا دخلوا النار ماتوا فإذا أراد الله إخراجهم أمسهم ألم العذاب تلك الساعة ، قال وفيه ما طبع عليه الأدنى من قوة الطمع وجودة الحيلة في تحصيل المطلوب ، فطلب أولاً أن يبعد من النار ليحصل له نسبة لطيفة بأهل الجنة ، ثم طالب الدنو منهم وقد وقع في بعض طرقه طلب الدنو من شجرة بعد شجرة إلى أن طلب الدخول ، ويؤخذ منه أن صفات الأدنى التي شرف بها على الحيوان تعود له كلها بعد بعثته كالفسكر والعقل وغيرهما . انتهى ملخصاً مع زيادات في غصون كلامه والله المستعان

٥٣ - باب في الخوض . وقول الله تعالى ﴿ إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ ﴾

وقال عبد الله بن زيد : قال النبي ﷺ « اصبروا حتى تلقوني على الخوض »

٦٥٧٥ - **حدثني** يحيى بن حماد **حدثنا** أبو عوانة عن سايان عن شقيق عن عبد الله بن النبي ﷺ :

أنا فرطكم على الخوض ،

[الحديث ٦٥٧٥ - طرقه في ٦٥٧٦ ، ٧٠٤٦]

٦٥٧٦ - **وحدثني** عمرو بن علي **حدثنا** محمد بن جعفر **حدثنا** شعبة عن المنيرة قال سمعت أبا وائل عن

عبد الله رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : أنا فرطكم على الخوض ، وأيرفن رجال منكم ثم ليختلجن دوني ، فأقول : يا رب أصحابي ، فيقال : إنك لا تدري ما أحدثوا بعدك ،

تابعه عامر بن أبي وائل . وقال حصين عن أبي وائل « عن حذيفة عن النبي ﷺ »

٦٥٧٧ - **حدثنا** مسدد **حدثنا** يحيى عن عبيد الله **حدثني** نافع « عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي

ﷺ قال : أمامكم خوض كما بين جرباء وأذرح »

٦٥٧٨ - **حدثني** عمرو بن محمد **حدثنا** هشيم أخبرنا أبو بشر وعطاء بن السائب عن سعيد بن جبير

« عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : الكوثر الخير الكثير الذي أعطاه الله إياه . قال أبو بشر قلت لسعيد إن أناساً يزعمون أنه نهر في الجنة ، فقال سعيد : النهر الذي في الجنة من الخير الذي أعطاه الله إياه .

٦٥٧٩ - **حدثنا** سعيد بن أبي مرزوق **حدثنا** نافع بن عمر عن ابن أبي مليكة قال « قال عبد الله بن عمرو

قال النبي ﷺ : خوض مسيرة شهر ، ماؤه أبيض من اللبن ، وريحه أطيب من المسك وكبرانه كنجوم السماء ، من شرب منها فلا يظلم أبداً »

٦٥٨٠ - **حدثنا** سعيد بن عفير قال **حدثني** ابن وهب عن يونس قال ابن شهاب « **حدثني** أنس بن مالك

رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : إن قدر حوضي كما بين أيته وصنعا من اليم ، وإن فيه من الأباريق كعدد نجوم السماء ،

٦٥٨١ - **حدثنا** أبو الوليد **حدثنا** حماد عن قتادة ، عن أنس عن النبي ﷺ ع **وحدثنا** هذبة ابن خالد **حدثنا** حماد **حدثنا** قتادة **حدثنا** أنس بن مالك عن النبي ﷺ قال : بينما أنا أسير في الجنة ، إذ أنا بنهر حافتاه قباب الدر الجوف ، قلت : ما هذا يا جبريل ؟ قال : هذا الكوثر الذي أعطاك ربك ، فإذا طيبه - أو طينه - مسك أذفر . شك هذبة ،

٦٥٨٢ - **حدثنا** مسلم بن إبراهيم **حدثنا** وهيب **حدثنا** عبد العزيز ، عن أنس عن النبي ﷺ قال : كبر دن على ناس من أصحابي الحوض حتى إذا عرفتهم اختلجوا دوني ، فأقول : أصحابي ، فيقول : لا تدري ما أحدثوا بعدك ،

٦٥٨٣ - **حدثنا** سعيد بن أبي مسريم **حدثنا** محمد بن مطرف **حدثنا** أبو حازم ، عن سهل بن سعيد قال : قال النبي ﷺ : إني قرطكم على الحوض : من سرق على شرب ، ومن شرب لم يظلم أبدا . أهد دن على أقوام أعرفهم ويعرفوني ، ثم يحال بيني وبينهم ، [الحديث ٦٥٨٣ طرفه في : ٧٠٥٠]

٦٥٨٤ - قال أبو حازم **حدثنا** النعمان بن أبي عيسى قال : هكذا سمعت من سهل ؟ قلت : نعم . فقال : أشهد على أبي سعيد الخدري لسمعته وهو يزيد فيهما : فأقول : انهم مني ، فيقال : إنك لا تدري ما أحدثوا بعدك . فأقول : سحقا سحقا لمن غير بهدي ،

وقال ابن عباس : سحقا بعدا ، يقال : سحبق بهيد ، سحقه وأسحقه أبده [الحديث ٦٥٨٤ طرفه في : ٧٠٥١]

٦٥٨٥ - وقال أحمد بن شبيب بن سعيد الحبلي **حدثنا** أبي عن يونس عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب « عن أبي هريرة أنه كان يحدث أن رسول الله ﷺ قال : يرد على يوم القيامة رهط من أصحابي فيجلون عن الحوض ، فأقول : يارب أصحابي ، فيقول : إنك لاءلم تك بما أحدثوا بعدك ، انهم ارتدوا على أديبارم القمقرى »

[الحديث ٦٥٨٥ طرفه : ٦٥٨٦]

٦٥٨٦ - **حدثنا** أحمد بن صالح **حدثنا** ابن وهب قال أخبرني يونس عن ابن شهاب عن ابن المسيب

أنه كان يُحدثُ عن أصحابِ النبي ﷺ أن النبي ﷺ قال: بِرِدْ عَلَى الْحَوْضِ رِجَالٌ مِنْ أَصْحَابِي فَيُحَلِّثُونَ عَنْهُ ، فَأَقُولُ يَا رَبُّ أَصْحَابِي ، فَيَقُولُ : إِنَّكَ لَا عِلْمَ لَكَ بِمَا أَحَدَثُوا بِكَ ، أَنَّهُمْ ارْتَدُّوا عَلَى أَدْبَارِهِمُ الْقَهْقَرَى ، وَقَالَ شُعَيْبٌ مِنَ الزُّهْرِيِّ : كَانَ أَبُو هُرَيْرَةَ يُحَدِّثُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ : فَيُجَلِّثُونَ . وَقَالَ عُقَيْلٌ : فَيُحَلِّثُونَ وَقَالَ الزُّهْرِيُّ : عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ عَنْ عُثَيْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي رَافِعٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ

٦٥٨٧ - حَدَّثَنِي إِبْرَاهِيمُ بْنُ الْمُنْذِرِ الْحِزَامِيُّ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ قَابُوسٍ حَدَّثَنَا أَبِي قَالَ حَدَّثَنِي هِلَالٌ عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : بَيْنَمَا أَنَا نَائِمٌ فَادَارَ مُرَّةً ، حَتَّى إِذَا عَرَفْتَهُمْ خَرَجَ رَجُلٌ مِنْ بَيْنِي وَبَيْنَهُمْ فَقَالَ هَلُمَّ ، فَقُلْتُ أَيْنَ ؟ قَالَ : إِلَى النَّارِ وَاللَّهِ ، قُلْتُ وَمَا شَأْنُهُمْ ؟ قَالَ لَهُمْ ارْتَدُّوا بِكَ عَلَى أَدْبَارِهِمُ الْقَهْقَرَى . ثُمَّ إِذَا ذُرْمَةٌ ، حَتَّى إِذَا عَرَفْتَهُمْ خَرَجَ رَجُلٌ مِنْ بَيْنِي وَبَيْنَهُمْ فَقَالَ : هَلُمَّ ، قُلْتُ أَيْنَ ؟ قَالَ : إِلَى النَّارِ وَاللَّهِ . قُلْتُ مَا شَأْنُهُمْ ؟ قَالَ : أَنَّهُمْ ارْتَدُّوا بِكَ عَلَى أَدْبَارِهِمُ الْقَهْقَرَى ، فَلَا أَرَادَ يَخْلُصُ مِنْهُمْ إِلَّا مِثْلُ سَمَلٍ لِلنَّعَمِ .

٦٥٨٨ - حَدَّثَنِي إِبْرَاهِيمُ بْنُ الْمُنْذِرِ حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ عِيَاضٍ عَنْ عُثَيْدِ اللَّهِ عَنْ خُبَيْبٍ عَنْ حَفْصِ بْنِ عَاصِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : مَا بَيْنَ بَيْتِي وَمِنْهَرِي رَوْضَةٌ مِنْ رِيَاضِ الْجَنَّةِ ، وَمِنْهَرِي عَلَى حَوْضٍ ،

٦٥٨٩ - حَدَّثَنَا عَبْدَانُ أَخْبَرَنِي أَبِي عَنْ شُعْبَةَ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ قَالَ « سَمِعْتُ جُنْدَبًا قَالَ : سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ : أَنَا فَرَسُكُمْ عَلَى الْحَوْضِ »

٦٥٩٠ - حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ خَالِدٍ حَدَّثَنَا الْإِثْمُ عَنْ يَزِيدَ عَنْ أَبِي الْخَيْرِ « عَنْ عُقَيْبَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ خَرَجَ يَوْمًا فَصَلَّى عَلَى أَهْلِ أُحُدٍ صَلَاتَهُ عَلَى الْمَيِّتِ ، ثُمَّ انْصَرَفَ عَلَى النَّبْرِ فَقَالَ : إِنِّي فَرَطُ لَكُمْ ، وَأَنَا شَهِيدٌ عَلَيْكُمْ ، وَإِنِّي وَاللَّهِ لَأَنْظُرُ إِلَى حَوْضِي الْآنَ . وَإِنِّي أُعْطِيتُ مَفَاتِيحَ خَزَائِنِ الْأَرْضِ - أَوْ مَفَاتِيحَ الْأَرْضِ - وَإِنِّي وَاللَّهِ مَا أَخَافُ عَلَيْكُمْ أَنْ تُشْرَكُوا بَعْدِي ، وَلَسْتُ أَخَافُ عَلَيْكُمْ أَنْ تَنَافَوا فِيهَا »

٦٥٩١ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا حَرَمِيُّ بْنُ عِمْرَانَ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ مَعْبُدِ بْنِ خَالِدٍ أَنَّهُ سَمِعَ حَارِثَةَ ابْنَ وَهَبٍ يَقُولُ : « سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ وَذَكَرَ الْحَوْضَ فَقَالَ : كَمَا بَيْنَ الْمَدِينَةِ وَصَنْعَاءَ »

٦٥٩٢ - وَزَادَ ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ عَنْ شُعْبَةَ عَنْ مَعْبُدِ بْنِ خَالِدٍ « عَنْ حَارِثَةَ سَمِعَ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ حَوْضُهُ مَا بَيْنَ صَنْعَاءَ وَالْمَدِينَةِ ، فَقَالَ لَهُ الْمُسْتَوْدُ : أَلَمْ تَسْمَعْهُ قَالَ الْأَوَانِي ؟ قَالَ : لَا . قَالَ الْمُسْتَوْدُ : تُرَى فِيهِ الْآيَةُ مِثْلَ السَّكْوَاكِبِ »

٦٥٩٣ - **حدثنا** سعيد بن أبي مسرمة عن نافع بن عمر قال حدثني ابن أبي مليكة **ع** عن أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنهما قالت : قال النبي ﷺ : اني على الحوض حتى انظر من يرد علي منكم ، وسيؤخذ ناس دوني ، فأقول : يارب مني ومن أمي ، فيقال : هل شعرت ما عملوا بعدك ؟ والله ما برحوا يرجعون علي أعقابهم ، فكان ابن أبي مليكة يقول : اللهم انا نعوذ بك أن نرجع علي أعقابنا ، أو نفتن عن ديننا علي أعقابكم تنكصون : ترجعون علي العقب

[٥٥٩٣ - طرته في : ٧٤٨]

قوله (باب في الحوض) أي حوض النبي ﷺ ، وجمع الحوض حياض وأحواض وهو جمع الماء ، وإيراد البخاري لأحاديث الحوض بعد أحاديث الشفاعة وبعد نصب الصراط إشارة منه إلى أن الورد إلى الحوض يكون بعد نصب الصراط والمرور عليه ، وقد أخرج أحمد والترمذي من حديث النضر بن أنس عن أنس قال سألت رسول الله ﷺ أن يشفع لي ، فقال : أنا فاعل ، قلت : أين أطبق ؟ قال : اطلبني أول ما تطلبني علي الصراط . قلت : فإن لم ألقك ؟ قال : أنا عند الميزان . قلت : فإن لم ألقك ؟ قال : أنا عند الحوض ، وقد استشكل كون الحوض بعد الصراط بما سيأتي في بعض أحاديث هذا الباب أن جماعة يدفعون عن الحوض بعد أن يكادوا يردون ويذهب بهم إلى النار ، ووجه الاشكال أن الذي يمر على الصراط إلى أن يصل إلى الحوض يكون قد نجا من النار فكيف يرد إليها ؟ ويمكن أن يحمل على أنهم يقربون من الحوض بحيث يرونه ويرون النار فيدفعون إلى النار قبل أن يخلصوا من بقية الصراط . وقال أبو عبد الله القرطبي في التذكرة : ذهب صاحب القوت ، وغيره إلى أن الحوض يكون بعد الصراط ، وذهب آخرون إلى العكس ، والصحيح ، أن للنبي ﷺ حوضين أحدهما في الموقف قبل الصراط والآخر داخل الجنة وكل منهما يسمى كوثرًا . قلت : وفيه نظر لأن الكوثر نهر داخل الجنة كما تقدم ويأتي ، وماؤه يصب في الحوض ، ويطلق على الحوض كوثر لكونه يمد منه ، فغاية ما يؤخذ من كلام القرطبي أن الحوض يكون قبل الصراط ، فإن الناس يردون المرقف عطاش فيرد المؤمنون الحوض وتساقط المكفات في النار بعد أن يقولوا ربنا عطشنا ، فترفع لهم جهنم كأنها سراب فيقال : ألا تردون ؟ فيظنونها ماء فيتساقطون فيها . وقد أخرج مسلم من حديث أبي ذر أن الحوض يشخب فيه مزابان من الجنة ، وله شاهد من حديث ثوبان ، وهو حجة على القرطبي لاله . لأنه قد تقدم أن الصراط جسر جهنم وأنه بين الموقف والجنة وأن المؤمنين يمدون عليه لدخول الجنة ، فلو كان الحوض دونه لحالت النار بينه وبين الماء الذي يصب من الكوثر في الحوض ، وظاهر الحديث أن الحوض بجانب الجنة لينصب فيه الماء من النهر الذي داخلها . وفي حديث ابن مسعود عند أحمد « ويفتح نهر الكوثر إلى الحوض » ، وقد قال القاضي عياض : ظاهر قوله ﷺ في حديث الحوض « من شرب منه لم يظمأ بعدها أبدا » يدل على أن الشرب منه يقع بعد الحساب والنجاة من النار ، لأن ظاهر حال من لا يظمأ أن لا يعذب بالنار ، ولكن يحتمل أن من قدر عليه التعذيب منهم أن لا يعذب فيها بالظمأ بل بنيرانه . قلت : ويدفع هذا الاحتمال أنه وقع في حديث أبي بن كعب عند ابن أبي عاصم في ذكر الحوض « ومن لم يشرب منه لم يرو أبدا » ، وعند عبد الله بن أحمد في زيادات المسند في الحديث الطويل عن أنيط بن عامر أنه « وقد على رسول

الله ﷺ هو ونهيك بن عاصم ، قال : قد قمنا المدينة عند انصلاح رجب فلقينا رسول الله ﷺ حين انصرف من صلاة الغداة ، الحديث بطوله في صفة الجنة والبعث وفيه : تعرضون عليه بادية له صفا حكم لا تخفى عليه منكم خافية فيأخذ غرفة من ماء فينضح بها قبلكم فلامر الملك ما يخطى : وجه أحدكم قطارة ، فأما المسلم فتدح وجهه مثل الربطة البيضاء ، وأما الكافر فتخطمه مثل الخطام الأسود ، ثم ينصرف نديكم وينصرف على أثره الصالحون فيسلكون جسرا من النار ، يطأ أحدكم الجرة فيقول : حس ، فيقول ربك أرأته الا ، فيظلمون على حوض الرسول على أظلام والله نائلة رأيتما أبدا (١) ما يبسط أحد منكم يده الا وقع على قدح ، الحديث . وأخرجه ابن أبي عاصم في السنة والطبراني والحاكم ، وهو صريح في أن الحوض قبل الصراط . قوله (وقول الله تعالى انا أعطيناك السكوتر) أشار الى أن المراد بالسكوتر النهر الذي يصب في الحوض فهو مادة الحوض كما جاء صريحا في سابع أحاديث الباب ، ومضى في تفسير سورة السكوتر من حديث عائشة نحوه مع زيادة بيان فيه ، وتقدم الكلام على حديث ابن عباس أن السكوتر هو الخير السكندر ، وجاء إطلاق السكوتر على الحوض في حديث المختار بن فلفل عن أنس في ذكر السكوتر هو حوض ترد عليه أمي ، وقد اشتهر اختصاص نبينا ﷺ بالحوض ، لكن أخرج الترمذي من حديث سمرة رفعه : ان لكل نبي حوضا ، وأشار الى أنه اختلف في وصله وإرساله وان المرسل أصح . قلت : والمرسل أخرجه ابن أبي الدنيا بسند صحيح عن الحسن قال قال رسول الله ﷺ ان لكل نبي حوضا وهو قائم على حوضه بيده هما يدعو من عرف من أمته ، الا أنهم يقبأون أيهم أكثر تبعا ، واني لأرجو أن أكون أكثرهم تبعا ، وأخرجه الطبراني من وجه آخر عن سمرة موصولا مرفوعا مثله وفي سنده لين ، وأخرج ابن أبي الدنيا أيضا من حديث أبي سعيد رفعه وكل نبي يدعو أمته ولكل نبي حوض ، فمنهم من يأتيه الفئام ومنهم من يأتيه العصابة ومنهم من يأتيه الواحد ومنهم من يأتيه الاثنان ومنهم من لا يأتيه أحد ، واني لأكثر الانبياء تبعا يوم القيامة ، وفي استناده لين ، وان ثبت فالتخص بنبينا ﷺ السكوتر الذي يصب من مائه في حوضه فانه لم ينقل نظيره لغيره ووقع الامتنان عليه به في السورة المذكورة قال القرطبي في الفهم ، تبعا للقاضي عياض في غالبه : مما يجب على كل مكلف أن يعلمه ويصدق به أن الله سبحانه وتعالى قد خص نبيه محمدا ﷺ بالحوض المصروح باسمه وصفته وشرابه في الأحاديث الصحيحة الشهيرة التي يحصل بمجموعها العلم القطعي ، اذ روى ذلك عن النبي ﷺ من الصحابة نيف على الثلاثين ، منهم في الصحيحين ما ينيف على العشرين وفي غيرهما بقية ذلك مما صح نقله واشتهرت روايته ، ثم رواه عن الصحابة المذكورين من التابعين أمثالهم ومن بعدهم أضعاف أضغاثهم وهم جرا ، وأجمع على إثباته السلف وأهل السنة من الخلف ، وأنكرت ذلك طائفة من المبتدعة وأحلوه على ظاهره وغلوا في تأويله من غير استعانة عقلية ولا عادية تلزم من حله على ظاهره وحقيقته ، ولا حاجة تدعو الى تأويله ، فخرق من حرفة اجماع السلف وفارق مذهب أئمة الخلف . قلت : أنكره الخوارج وبعض المعتزلة ، ومن كان ينكره عبيد الله بن زياد أحد أمراء العراق لمداوية وولده ، فعند أبي داود من طريق عبد السلام بن أبي حازم قال : شهدت أبا بردة الأسلمي دخل على عبيد الله بن زياد فحدثني فلان وكان في السماط فذكر قصة فيها أن ابن زياد ذكر الحوض فقال هل سمعت رسول الله ﷺ يذكر فيه شيئا ؟ فقال أبو بردة : نعم لامرة ولا مرتين ولا ثلاثا ولا أربعا ولا خمسا في كذب به فلا سقاء الله منه . وأخرج البيهقي في البعث

من طريق أبي حمزة عن أبي برزة نخوع ، ومن طريق يزيد بن حبان التميمي : شهدت زيد بن أرقم وبعث إليه ابن زياد فقال : ما أحديث تبليغي أنك تزعم أن لرسول الله ﷺ حوضاً في الجنة ؟ قال : حدثنا بذلك رسول الله ﷺ . وعند أحمد من طريق عبد الله بن بريدة عن أبي سبرة بفتح المهملة وسكون الموحدة الهذلي قال : قال عبيد الله بن زياد : ما أصدق بالحوض ، وذلك بعد أن حدثه أبو برزة والبراء وعائذ بن عمرو ، فقال له أبو سبرة بعثني أبوك في مال إلى معاوية فلقيني عبد الله بن عمرو لخدمتي وكتبته بيدي من فيه أنه سمع رسول الله ﷺ يقول : موعدهم حوض ، الحديث فقال ابن زياد حينئذ : أشهد أن الحوض حق . وعند أبي يعلى من طريق سليمان بن المغيرة عن ثابت عن أنس ، دخلت على ابن زياد وهم يذكرون الحوض فقال هذا أنس ، فقلت : لقد كانت عجائز بالمدينة كثيراً ما يسألن رجلاً أن يصقن من حوض نعيم ، وسنده صحيح . وروينا في فوائد العيسوي وهو في البعث البيهقي من طريقه بسند صحيح عن حميد عن أنس نخوع وفيه ما حسبت أن أعيش حتى أرى مثلكم ينسكب الحوض ، وأخرج البيهقي أيضاً من طريق يزيد الرقاشي عن أنس في صفة الحوض : وسيأتيه قوم ذابطة شفاهم لا يطعمون منه قطرة ، من كذب به اليوم لم يصب الشرب منه يومئذ . ويزيد ضعيف السكتن يقويه ما مضى ، ويشبه أن يكون الكلام الأخير من قول أنس . قال عياض : أخرج مسلم أحاديث الحوض عن ابن عمر وأبي سعيد وسهل بن سعد وجندب وعبد الله بن عمرو وعائشة وأم سلمة وعقبة بن عامر وابن مسعود وحذيفة وحارثة بن وهب والمستورد وأبي ذر وثوبان وأنس وجابر بن سمرة ، قال : ورواه غير مسلم عن أبي بكر الصديق وزيد بن أرقم وأبي أمامة وأسما بنت أبي بكر وخولة بنت قيس وعبد الله بن زيد وسويد بن جبلة وعبد الله الصنابحي والبراء بن عازب ، وقال النووي بعد حكاية كلامه مستدركا عليه : رواه البخاري ومسلم من رواية أبي هريرة ورواه غيرهما من رواية عمر وعائذ بن عمرو وآخرين ، وجمع ذلك كله البيهقي في البعث بإسانيده وطرقه المتكاثرة . قلت : أخرجه البخاري في هذا الباب عن الصحابة الذين نسب عياض لمسلم تخريجه عنهم إلا أم سلمة وثوبان وجابر بن سمرة وأبا ذر ، وأخرجه أيضاً عن عبد الله بن زيد وأسما بنت أبي بكر ، وأخرجه مسلم عنهما أيضاً وأغفاهما عياض ، وأخرجه أيضاً عن أسيد بن حضير ، وأغفل عياض أيضاً نسبة الأحاديث ، وحديث أبي بكر عند أحمد وأبي حنيفة وغيرهما ، وحديث زيد بن أرقم عند البيهقي وغيره ، وحديث خولة بنت قيس عند الطبراني ، وحديث أبي أمامة عند ابن حبان وغيره ، وأما حديث سويد بن جبلة فأخرجه أبو زرعة الدمشقي في مسند الشاميين وكذا ذكره ابن منده في الصحابة وجزم ابن أبي حاتم بأن حديثه مرسل ، وأما حديث عبد الله الصنابحي فغلط عياض في اسمه وإنما هو الصنابح بن الأعسر وحديثه عند أحمد وابن ماجه بسند صحيح ولفظه : أتني فرطكم على الحوض ، وأني مكاثركم ، الحديث فإن كان كما ظننت وكان ضبط اسم الصحابي وأنه عبد الله فزيد العدة واحداً لكن ما عرفت من خروجه من حديث عبد الله الصنابحي وهو صحابي آخر غير عبد الرحمن بن عسيلة الصنابحي التابعي المפורود وقول النووي أن البيهقي استوعب طرقه يوم أنه أخرج زيادة على الاسماء التي ذكرها حيث قال وآخرين ، وليس كذلك فإنه لم يخرج حديث أبي بكر الصديق ولا سويد ولا الصنابحي ولا خولة ولا البراء وإنما ذكره عن عمر وعن عائذ ابن عمرو وعن أبي برزة ولم أر عنده زيادة إلا من مرسل يزيد بن رومان في نزول قوله تعالى (إنا أعطيناك الكوثر) وقد جاء فيه عن لم يذكره جميعاً من حديث ابن عباس كما تقدم في تفسير سورة الكوثر ، ومن حديث

كعب بن صجرة عند الترمذى والنسائى وصححه الحاكم ، ومن حديث جابر بن عبد الله عند أحمد والبخارى بسند صحيح وعن بريدة عند أبي يعلى ، ومن حديث أخى زيد بن أرقم ويقال إن اسمه ثابت عند أحمد ، ومن حديث ابن الدرداء عند ابن أبي عاصم فى السنة وعند البيهقى فى الدلائل ، ومن حديث أبى بن كعب وأسامة بن زيد وحذيفة ابن أسيد وحمة بن عبد المطلب واقيط بن عامر وزيد بن ثابت والحسن بن على وحديثه عند أبى يعلى أيضا وأبى بكره وخولة بنت حكيم كلها عند ابن أبي عاصم ، ومن حديث العرباض بن سارية عند ابن حبان فى صحيحه ، وعن أبى مسعود البدرى وسلمان الفارسى وسيرة بن جندب وعقبة بن عبد وزيد بن أرقم وكلام فى الطبرانى ، ومن حديث خباب بن الارت عند الحاكم ، ومن حديث النواص بن سيمان عند ابن أبى الدنيا ومن حديث ميمونة أم المؤمنين فى الأوسط للطبرانى ولفظه : **قوله** : **يرد على** الحوض أطوا لىكن يدا ، الحديث ، ومن حديث سعد بن أبى وقاص عند أحمد بن منيع فى مسنده ، وذكره ابن منبه فى مستخرجه عن عبد الرحمن بن عوف ، وذكره ابن كثير فى نهايته عن عثمان بن مظعون ، وذكره ابن القيم فى الحاوى عن معاذ بن جبل واقيط بن صبرة وأظنه عن لقيط ابن عامر الذى تقدم ذكره ، فجميع من ذكرهم عياض خمسة وعشرون نفسا ، وزاد عليه الثورى ثلاثة ، وزدت عليهم أجمعين قدر ما ذكره سواء فزادت خمسة على الخمسين ، ولما كثرت من هؤلاء الصحابة فى ذلك زيادة على الحديث الواحد كما فى هريرة وأنس وابن عباس وأبى سعيد وعبد الله بن عمرو وأحاديثهم بعضها فى مطلق ذكر الحوض وفى صفته بعضها وفيمن يرد عليه بعضها وفيمن يدفع عنه بعضها ، وكذلك فى الأحاديث التى أوردها المصنف فى هذا الباب ، وجملة طرقها تسعة عشر طريقا ، وبلغنى أن بعض المتأخرين وصلوا إلى رواية ثمانين صحابيا .

الاول ، قوله (وقال عبد الله بن زيد) هو ابن عاصم المازنى . **قوله** (اصبروا حتى تلقوني على الحوض) هو ظرف من حديث طويل وصله المؤلف فى غزوة حنين ، وفيه كلام الانصار لما قسمت غنائم حنين فى غيرهم وفيه : **قوله** : **انتكم سترون بعدى أثره فاصبروا** ، الحديث ، وقد تقدم شرحه مستوفى هناك . الحديث الثانى والثالث عن ابن مسعود موصولا وعن حذيفة معلقا ، **قوله** (عن سليمان) هو الاعمش ، وشقيق هو أبى وائل المذكور فى الطريق الثانية ، ووقع صريحا عند الاسماعىلى فيما وعند مسلم فى الاول ، وعبد الله هو ابن مسعود ، والمغيرة فى الطريق الثانية هو ابن مقسم الضبي السكونى . **قوله** (وليرفعن) بضم أوله وفتح الفاء والعين أى يظهرهم الله لى حتى أراهم . **قوله** (ثم ليختلجن) بفتح اللام وضم التحتانية وسكون الخاء المعجمة وفتح المثناة واللام وضم الجيم بعد ما نون ثقيلة أى ينزهون أو يجذبون منى ، يقال اختلجه منه اذا نزع منه أو جذب به بغير إرادته ، وسيأتى زيادة فى إيضاحه فى شرح الحديث التاسع وما بعده والتاسع عشر . **قوله** (تابعه عاصم) هو ابن أبى النجود قارىء الكوفة ، والضمير للاعشى أى أن عاصما رواه كما رواه الاعمش عن أبى وائل فقال عن عبد الله بن مسعود ، وقد وصلها البخارى بن أبى أسامة فى مسنده من طريق سفيان الثورى عن عاصم . **قوله** (وقال حصين) أى ابن عبد الرحمن الواسطى .

قوله (عن أبى وائل عن حذيفة) أى أنه خالف الاعمش وعاصما فقال عن أبى وائل عن حذيفة ، وهذه المتابعة وصلها مسلم من طريق حصين ، وضميمة يقتضى أنه عند أبى وائل عن ابن مسعود وعن حذيفة معا ، وصنيع البخارى يقتضى ترجيح قول من قال عن أبى وائل عن عبد الله لكونه ساقيا موصولة وعلق الاخرى . الحديث الرابع ، **قوله** (بجى) هو ابن سعيد القطان ، وعبيد الله هو ابن عمر العمري . **قوله** (أمامكم) بفتح الهمزة أى

قدامكم (حوض) في رواية السرخسي د حوضي ، بزيادة ياء الاضافة ، والاول هو الذي عند كل من أخرج الحديث كسلم . **قوله** (كما بين جرباء وأذرح) أما جرباء فهي بفتح الجيم وسكون الراء بعدها موحدة بلفظ تأنيث أجرب ، قال عياض : جاءت في البخاري مدودة ، وقال النووي في شرح مسلم الصواب أنها مقصورة وكذا ذكرها الحازمي والجمهور ، قال والمد خطأ ، وأثبت صاحب التحرير المد وجوز القهصر ، ويؤيد المد قول أبي عبيد البكري هي تأنيث أجرب . وأما أذرح فيفتح المدوة وسكون المعجمة وضم الراء بعدها مهملة ، قال عياض كذا للجمهور ، ووقع في رواية العذري في مسلم بالجيم وهو وهم . قلت : وسأذكر الخلاف في تعيين مكان هذين الموضعين في آخر الكلام على الحديث السادس ان شاء الله تعالى . الحديث الخامس حديث ابن عباس : تقدم شرحه في تفسير سورة الكوثر ، وقوله هنا هشيم أخبرنا أبو بشر ، وهو جعفر بن أبي وحشية بفتح الواو وسكون المهملة بعدها معجمة مكسورة ثم تحتانية ثقيلة ثم هاء تأنيث ، وامم أبي وحشية ايأس . **قوله** (وعطاء بن السائب) هو المحدث المشهور كوفي من صفار الثيا بهين صدوق اختلط في آخر عمره ، وسماح هشيم منه بعد اختلاطه ، ولذلك أخرج له البخاري مقرونا بأبي بشر ، وماله عنده الا هذا الموضع ، وقد مضى في تفسير الكوثر من جهة هشيم عن أبي بشر وحده ، وعطاء بن السائب في ذكر الكوثر سند آخر عن شيخ آخر أخرجه الترمذي وابن ماجه ومحمد بن سعد صحيح من طريق محمد بن فضيل عن عطاء بن السائب عن عمار بن عمار بن دينار عن ابن عمر فذكر الحديث المشار اليه في تفسير الكوثر ، وأخرجه أبو داود الطيالسي في مسنده عن أبي حوالة عن عطاء قال : قال لي عمار بن دينار ما كان سعيد بن جبير يقول في الكوثر ؟ قلت : قال يحدث عن ابن عباس قال : هو الخير الكثير ، فقال عمار : حدثنا ابن عمر فذكر الحديث . وأخرجه البيهقي في البعث من طريق حماد بن زيد عن عطاء بن السائب وزاد : فقال عمار سبحان الله ما أقل ما يسقط لابن عباس ، فذكر حديث ابن عباس ثم قال : هذا والله هو الخير الكثير .

الحديث السادس . **قوله** (نافع) هو ابن عمر الجمحي المكي . **قوله** (قال عبد الله بن عمرو) في رواية مسلم من وجه آخر عن نافع بن عمر بسنده عن عبد الله بن عمرو ، وقد خالف نافع بن عمر في صحابه عبد الله بن عثمان بن خثيم فقال : عن ابن أبي مليكة عن عائشة أخرجه أحمد والطبراني ، ونافع بن عمر أحفظ من ابن خثيم . **قوله** (حوضي مسيرة شهر) زاد مسلم والاسماعيل وابن حبان في روايتهم من هذا الوجه د وزواياه سواء ، وهذه الزيادة تدفع تاويل من جمع بين مختلف الأحاديث في تقدير مسافة الحوض على اختلاف العرض والطول ، وقد اختلف في ذلك اختلافا كثيرا فوقع في حديث أنس الذي بعده د كما بين آيلة وصنعاء من اليمن ، وآيلة مدينة كانت عامرة وهي بطرف بحر القلزم من طرف الشام وهي الآن خراب يمر بها الحاج من مصر فتكون شامايم ويمر بها الحاج من غزة وغيرها فتكون امامهم ، ويحلبون اليها الميرة من الكرك والشوبك وغيرها يتلقون بها الحاج ذهابا وايابا ، واليها تنسب العقبة المشهورة عند المصريين ، وبينها وبين المدينة النبوية نحو الشهر يسير الا يقال ان اقتصر واكل يوم على مرحلة والافدون ذلك ، وهي من مصر هل أكثر من النصف من ذلك ، ولم يصب من قال من المتقدمين لأنها على النصف ما بين مصر ومكة بل هي دون الثلث فانما أقرب الى مصر . ونقل عياض عن بعض أهل العلم أن آيلة شعب من جبل رضوى الذي ينبع ، وتلقب بأنه اسم وافق اسما ، والمراد بآيلة في الخبر هي المدينة الموصوفة آنفا ، وقد ثبت ذكرها في صحيح مسلم في قصة غزوة تبوك وفيه : ان صاحب آيلة جاء الى رسول الله

بالحديث وصالحه ، وتقدم لما ذكر أيضا في كتاب الجملة . وأما صنعاء فانتما قيدت في هذه الرواية باليمن احترازا من صنعاء التي بالشام ، والاصل فيها صنعاء اليمن لما هاجر أهل اليمن في زمن عمر عند فتوح الشام نزل أهل صنعاء في مكان من دمشق فسمى باسم بلدهم ، فعمل هذا فن في قوله في هذه الرواية « من اليمن » ان كانت ابتدائية فيكون هذا اللفظ مرفوعا وان كانت بيانية فيكون مدرجا من قول بعض الرواة والظاهر أنه الزهري . ووقع في حديث جابر ابن سمرة أيضا « كما بين صنعاء وأيلة » وفي حديث حذيفة مثله لكن قال « عدن » بدل صنعاء ، وفي حديث أبي هريرة « أبعد من أيلة الى عدن » وعدن بفتح العين بلد مشهور على ساحل البحر في أواخر سواحل اليمن وأوائل سواحل الهند وهي تسامت صنعاء وصنعاء في جهة الجبال ، وفي حديث أبي ذر دمايين عمان الى أيلة ، وعبان بضم المهملة وتخفيف النون بلد على ساحل البحر من جهة البحرين ، وفي حديث أبي بردة عند ابن حبان « ما بين ناحيتي حوضي كما بين أيلة وصنعاء مسيرة شهر » وهذه الروايات متقاربة لانها كلها نحو شهر أو تزيد أو تنقص . ووقع في روايات أخرى التحديد بما هو دون ذلك : فوقع في حديث عتبة بن عاصم عند أحمد « كما بين أيلة الى الجحفة » وفي حديث جابر « كما بين صنعاء الى المدينة » وفي حديث ثوبان « ما بين عدن وعبان البلقاء » ونحوه لابن حبان عن أبي أمامة . وعبان هذه بفتح المهملة وتشديد الميم للاكثر وحكى تخفيفها ، وتنسب الى البلقاء لقرابتهما ، والבלقاء بفتح الموحدة وسكون اللام بعدها قاف وبالمد بلدة معروفة من فلسطين ، وعند عبد الرزاق في حديث ثوبان « ما بين بصرى الى صنعاء أو ما بين أيلة الى مكة » وبصرى بضم الموحدة وسكون المهملة بلد معروف بطرف الشام من جهة الحجاز تقدم ضبطها في بدء الوحى ، وفي حديث عبد الله بن عمرو عند أحمد « بعد ما بين مكة وأيلة » وفي لفظ « ما بين مكة وعبان » وفي حديث حذيفة بن أسيد « ما بين صنعاء الى بصرى » ومثله لابن حبان في حديث عتبة بن عبد ، وفي رواية الحسن بن أنس عند أحمد « كما بين مكة الى أيلة أو بين صنعاء ومكة » وفي حديث أبي سعيد عند ابن أبي شيبة وابن ماجه « ما بين السكبة الى بيت المقدس » وفي حديث عتبة بن عبد عند الطبراني « كما بين البيضاء الى بصرى » والبيضاء بالقرب من الريزة البلد المعروف بين مكة والمدينة ، وهذه المسافات متقاربة وكلها ترجع الى نحو نصف شهر أو تزيد على ذلك قليلا أو تنقص ، وأقل ما ورد في ذلك ما وقع في رواية مسلم في حديث ابن عمر من طريق محمد بن بشر عن عبيد الله بن عمر بسنده ، كما تقدم وزاد قال : قال عبيد الله فسالته قال قريتان بالشام بينهما مسيرة ثلاثة أيام ، ونحوه له في رواية عبد الله بن تميم عن عبيد الله بن عمر لكن قال « ثلاث ليال » ، وقد جمع العلماء بين هذا الاختلاف فقال عياض : هذا من اختلاف التقدير لان ذلك لم يقع في حديث واحد فيبعد اضطرابا من الرواة وانما جاء في أحاديث مختلفة عن غير واحد من الصحابة سمعوه في مواطن مختلفة ، وكان النبي ﷺ يضرب في كل منها مثلا لبعد أقطار الحوض وسعته بما يسنح له من العبارة ويقرب ذلك للعلم ببعده ما بين البلاد الثانية بعضها من بعض لاعلى ارادة المسافة المحققة ، قال فهذا يجمع بين الالفاظ المختلفة من جهة المعنى انتهى ماخصا ، وفيه نظر من جهة أن ضرب المثل والتقدير انما يكون فيما يتقارب ، وأما هذا الاختلاف المتباعد الذي يزيد تارة على ثلاثين يوما وينقص الى ثلاثة أيام فلا ، قال القرطبي : ظن بعض القاصرين أن الاختلاف في قدر الحوض اضطراب وليس كذلك ، ثم نقل كلام عياض وزاد : وليس اختلافا بل كلها تفيد أنه كبير متسع متباعد الجوانب ، ثم قال : ولعل ذكره الجهات المختلفة بحسب من حضره عن يعرف تلك الجهة فيخاطب كل قوم بالجهة

التي يعرفونها ، وأجاب النووي بأنه ليس في ذكر المسافة القليلة ما يدفع المسافة الكثيرة فالأكثر ثابت بالحديث الصحيح فلا معارضة . وحاصله أنه يشير الى أنه أخبر أولا بالمسافة اليسيرة ثم أعلم بالمسافة الطويلة فأخبر بها كأن الله تفضل عليه بالتساعه شيئا بعد شيء فيسكن الاعتماد على ما يدل على أطولها مسافة . وتقدم قول من جمع الاختلاف بتفاوت الطول والعرض ووجه بما في حديث عبد الله ابن عمرو ذرواياه سواء ، . ووقع أيضا في حديث النواس بن سيمان وجابر وأبي برزة وأبي ذر طوله وعرضه سواء ، وجمع غيره بين الاختلافين إلا وبين باختلاف السير البطيء وهو سير الانتقال والسير السريع وهو سير الراكب الخفيف وبحمل رواية أقامها وهو الثلاث على سير البريد فقد عهد منهم من قطع مسافة الشهر في ثلاثة أيام ولو كان نادرا جدا ، وفي هذا الجواب عن المسافة الأخيرة نظر وهو فيما قبله مسلم وهو أولى ما يجمع به ، وأما مسافة الثلاث فإن الحافظ ضياء الدين المقدسي ذكر في الجزء الذي جمعه في الحوض أن في سياق لفظها غلطا وذلك لاختصار وقع في سياقه من بعض روايته ، ثم ساقه من حديث أبي هريرة وأخرجه من « فوائد عبد الكريم بن المهيثم الديرعاقولي » بسند حسن إلى أبي هريرة مرفوعا في ذكر الحوض فقال فيه « عرضه مثل ما بينكم وبين جرباء وأذرح » قال الضياء : فظهر بهذا أنه وقع في حديث ابن عمر حذف تقديره كما بين مقامي وبين جرباء وأذرح ، فقطع مقامي وبين . وقال الحافظ صلاح الدين العلائي بعد أن حكى قول ابن الأثير في النهاية هما قريبتان بالاشام بينهما مسيرة ثلاثة أيام ثم غلطه في ذلك وقال : ليس كما قال بل بينهما غلوة مهم وهما معروفتان بين القدس والكرك ، قال : وقد ثبت القدر المحذوف عند الدارقطني وغيره بلفظ « ما بين المدينة وجرباء وأذرح » . قلت : وهذا يوافق رواية أبي سعيد عند ابن ماجه « كما بين الكعبة وبيت المقدس » وقد وقع ذكر جرباء وأذرح في حديث آخر عند مسلم وفيه « وافي أهل جرباء وأذرح بحر سبهم إلى رسول الله ﷺ » ذكره في غزوة تبوك ، وهو يؤيد قول العلائي أنهما متقاربتان . وإذا تقرر ذلك رجع جميع المختلف إلى أنه لاختلاف السير البطيء والسير السريع ، وسأحكي كلام ابن التين في تقدير المسافة بين جرباء وأذرح في شرح الحديث السادس عشر و الله أعلم . **قوله** (ماؤه أبيض من اللبن) قال المازني : مقتضى كلام النجاة أن يقال أشد بياضا ولا يقال أبيض من كذا ، ومنهم من أجازه في الشعر ، ومنهم من أجازه بقلة ويشهد له هذا الحديث وغيره . قلت : ويحتمل أن يكون ذلك من تصرف الرواة ، فقد وقع في رواية أبي ذر عند مسلم بلفظ أشد بياضا من اللبن ، وكذا لابن مسعود عند أحمد ، وكذا لابن أبي أمامة عند ابن أبي عاصم . **قوله** (وريحه أطيب من المسك) في حديث ابن عمر عند الترمذي « أطيب ريحا من المسك » ومثله في حديث أبي أمامة عند ابن حبان راحة ، وزاد ابن أبي عاصم وابن أبي الدنيا في حديث بريرة « وألين من الزبد » وزاد مسلم من حديث أبي ذر وثوبان « وأحل من العسل » ومثله لأحمد عن أبي بن كعب ، وله عن أبي أمامة وأحل مذاقا من العسل ، وزاد أحمد في حديث ابن عمر ومن حديث ابن مسعود « وأبرد من الثلج » ، وكذا في حديث أبي برزة ، وعند البزار من رواية عدي بن ثابت عن أنس ، ولابن يعل من وجه آخر عن أنس وعند الترمذي في حديث ابن عمر « وماؤه أشد بذا من الثلج » . **قوله** (وكبرانه كنجوم السماء) في حديث أنس الذي بعده « وفيه من الأباريق كمدة نجوم السماء » ولأحمد من رواية الحسن عن أنس « أكثر من عدد نجوم السماء » وفي حديث المستورد في أواخر الباب « فيه الآنية مثل السكواكب » ولمسلم من طريق موسى بن عقبة عن نافع عن

ابن عمر « فيه أباريق كنجوم السماء » . **قوله** (من شرب منها) أى من الكيزان ، وفي رواية الكشميهني « من شرب منه » أى من الحوض (فلا يظلم أبداً) في حديث سهل بن سعد الآتي قريباً « من مر على شرب ومن شرب لم يظلم أبداً » وفي رواية موسى بن عقبة « من ورده فشرّب لم يظلم بعدها أبداً » وهذا يفسر المراد بقوله « من مر به شرب » أى من مر به فمكن من شربة فشرّب لا يظلم أو من مكن من المرور به شرب ، وفي حديث أبي امامة « ولم يسود وجهه أبداً » وزاد ابن أبي حاتم في حديث أبي بن كعب « من صرف عنه لم يرو أبداً » ووقع في حديث النوامس بن سميان عند ابن أبي الدنيا « أول من يرد عليه من يسقى كل عطشان » . الحديث السابع ، **قوله** (يونس) هو ابن يزيد . **قوله** (حناني أنس) هذا يدفع تعاميل من أعله بأن ابن شهاب لم يسمعه من أنس لأن أبا أنس رواه عن ابن شهاب عن أخيه عبد الله بن مسلم عن أنس أخرجه ابن أبي حاتم ، وأخرجه الترمذي من طريق محمد بن عبد الله بن مسلم ابن أخي الزهري عن أبيه به ، والذي يظهر أنه كان عند ابن شهاب عن أخيه عن أنس ثم سمعه عن أنس فإن بين السياقين اختلافاً ، وقد ذكر ابن أبي حاتم أسماء من رواه عن ابن شهاب عن أنس بلا واسطة فزادوا على عشرة . الحديث الثامن حديث أنس من رواية قتادة عنه ، **قوله** (بينا أنا أسير في الجنة) تقدم في تفسير سورة الكوثر أن ذلك كان ليلة أسرى به وفي أواخر الكلام هل حديث الأسراء في أوائل الترجمة النبوية ، رظن الداودي أن المراد أن ذلك يسكون يوم القيامة فقال : أن كان هذا محفوظاً دل على أن الحوض الذي يدفع عنه أفوام غير النهر الذي في الجنة أو يكون يرام وهو داخل الجنة وهم من خارجها فيناديهم فيصرفون عنه . وهو تكلف عجيب يغني عنه أن الحوض الذي هو خارج الجنة يد من النهر الذي هو داخل الجنة فلا إشكال أصلاً ، وقوله في آخره « طيبه أو طينه » شك عذبة هل هو بوحدة من الطيب أو بنون من الطين وأراد بذلك أن أبا الوليد لم يشك في روايته أنه بالنون وهو المعتمد ، وتقدم في تفسير سورة الكوثر من طريق شيبان عن قتادة « فأهوى الملك بيداً فاستخرج من طينه مسكاً أذفر » وأخرج البيهقي في البعث من طريق عبد الله بن مسلم عن أنس بلفظ « ترابه مسك » . الحديث التاسع حديث أنس أيضاً من رواية عبد العزيز وهو ابن صهيب عنه ، **قوله** (أصبحاني) بالتصغير ، وفي رواية الكشميهني « أصبحاني » بغير تصغير . **قوله** (فيقول) في رواية الكشميهني « فيقال » وقد ذكر شرح ما تضمنه في شرح حديث ابن عباس . الحديث العاشر والحادي عشر حديث سهل بن سعد وأبي سعيد الخدري من رواية أبي حاتم عن سهل وعن النعمان بن أبي عياش عن أبي سعيد ، **قوله** (فأقول سبحانه) بسكون الحاء المهملة فيهما ويجوز ضمها ومعناها بعداً بعداً ، ونصب بتقدير ألزمهم الله ذلك . **قوله** (وقال ابن عباس سبحانه بعداً) وصله ابن أبي حاتم من رواية علي بن أبي طلحة عنه بالفظه . **قوله** (يقال سميت بعبد) هو كلام أبي عبيدة في تفسير قوله تعالى (أو تهوى به الريح في مكان سحيق) السحيق البعيد والنخلة السحوق الطويلة . **قوله** (سمته وأسمته أبده) ثبت هذا في رواية الكشميهني وهو من كلام أبي عبيدة أيضاً قال : يقال سمته الله وأسمته أي أبده ، ويقال بعد وسمي إذا دعوا عليه ، وسميته الريح أي طرده ، وقال الاسماعيل : يقال سمته إذا اعتمد عليه بشئ ففنته وأسمته أبده ، وقد تقدم شرح حديث ابن عباس في هذا في « باب كيف الحشر » . الحديث الثاني عشر ، **قوله** (وقال أحمد بن شبيب الخ) وصله أبو عوانة عن أبي زرعة الرازي وأبي الحسن الميموني قالاً « حدثنا أحمد بن شبيب به » ويونس هو ابن يزيد نسبه أبو عوانة في روايته هذه ، وكذا

أخرجه الاسماعيلي وأبو نعيم في مستخرجيهما من طريق عن أحمد بن شبيب . **قوله** (فيجلون) بضم أوله وسكون الجيم وفتح اللام أي بصرفون ، وفي رواية الكشميني بفتح الحاء المهملة وتشديد اللام بعدها حمزة مضمومة قبل الواو وكذا للاكثر ومعناه يطردون ، وحكى ابن التين أن بعضهم ذكره بغير حمزة قال : وهو في الاصل مهموز فكذا أنه سهل الحمزة . **قوله** (انهم ارتدوا) هذا يوافق نفسه قبضة الماضي في « باب كيف العشر » . **قوله** (حل أعقابهم) في رواية الاسماعيلي « على أديارهم » **قوله** (وقال شبيب) هو ابن أبي حمزة عن الزهري يعني بسنده وصله الذهلي في « الزهريات » ، وهو بسكون الجيم أيضا ، وقيل بالخاء المدجمة المفتوحة بعدها لام ثقيلة وواو ساكنة وهو تصحيف . **قوله** (وقال عقيل) هو ابن خالد يعني عن ابن شهاب بسنده يجلون) يعني بالخاء المهملة والهمزة . **قوله** (زقال الزبيدي) هو محمد بن الوليد ، ومحمد بن علي شيخ الزهري فيه هو أبو جعفر الباقر ، وشيخه عبيد الله هو ابن أبي رافع مولى النبي ﷺ ، وذكر الجياني أنه وقع في رواية القاسبي والاصيل عن المروزي عبد الله بن أبي رافع بسكون المرحدة وهو خطأ ، وفي السند ثلاثة من التابعين مسندون في نسق ، قاله زهري والباقر قرينان وعبيد الله أكبر منهما ، وطريق الزبيدي المشار اليها وصلها الدارقطني في الافراد من رواية عبد الله بن سالم عنه كذلك ، ثم ساق المصنف الحديث من طريق ابن وهب عن يونس مثل رواية شبيب عن يونس لكن لم يسم أبا هريرة بل قال « عن أصحاب النبي ﷺ » ، وحاصل الاختلاف أن ابن وهب وشبيب بن سعيد اتفقا في روايتهما عن يونس عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب ، ثم اختلفا فقال ابن سعيد « عن أبي هريرة » ، وقال ابن وهب عن أصحاب النبي ﷺ ، وهذا لا يضر لأن في رواية ابن وهب زيادة على ما يقتضيه رواية ابن سعيد ، وأما رواية عقيل وشبيب فانما تخالفتا في بعض اللفظ ، وخالف الجميع الزبيدي في السند ، فيحمل على أنه كان عند الزهري بسندين فانه حافظ وصاحب حديث ، وذلك رواية الزبيدي على أن شبيب بن سعيد حفظ فيه أبا هريرة . وقد أعرض مسلم عن هذه العارق كلها وأخرج من طريق محمد بن زياد عن أبي هريرة رافعه « اني لأذود عن حوضي رجالا كما تذاذ الغريبة عن الابل » ، وأخرجه من وجه آخر عن أبي هريرة في أثناء حديث ، وهذا المعنى لم يخرج به البخاري مع كثرة ما أخرج من الاحاديث في ذكر الحوض ، والحكمة في الذود المذكور أنه ﷺ يريد أن يرشد كل أحد الى حوض نبيه على ما تقدم أن لكل نبي حوضا وأنهم يتباهون بكثرة من يتبعهم فيكون ذلك من جملة انصافه ورعاية اخوانه من النبيين ، لا أنه يطردم بخلافهم بالماء ، ويحتمل أنه يطارد من لا يستحق الشرب من الحوض والعلم عند الله تعالى . الحديث الثالث عشر حديث أبي هريرة أيضا أخرجه من رواية فليح بن سليمان عن هلال ابن علي عن عطاء بن يسار عنه ورجال سنده كلهم مدنيون ، وقد ضاق أخرجه على الاسماعيلي وأبي نعيم وسائر من استخرج على الصحيح فأخرجوه من عدة طرق عن البخاري عن ابراهيم بن المنذر عن محمد بن فليح عن أبيه . **قوله** (بينا أنا نائم) كذا بالزون الأكثر والكشميني « قائم » ، بالالف وهو أوجه ، والمراد به قيامه على الحوض يوم القيامة ، وتوجه الاولى بأنه رأى في المنام في الدنيا ما يقع له في الآخرة . **قوله** (ثم اذا زمرة ، حتى اذا عرفتهم خرج رجل من بيني وبينهم فقال لم) المراد بالرجل الملك الموكل بذلك ، ولم أنف على اسمه . **قوله** (انهم ارتدوا القهقري) أي رجعوا الى خلف ، ومعنى قولهم رجع القهقري رجع الرجوع المسمى بهذا الاسم وهو رجوع مخصوص وقيل معناه العدو الشديد . **قوله** (فلا أراه يخلص منهم الا مثل حمل النعم) يعني من هؤلاء الذين دنوا من الحوض

وكادوا يردونه فصدوا عنه ، والحمل بفتحين الابل بلا راح ، وقال الخطابي : الحمل ما لا يرعى ولا يستعمل ، ويطلق على الضوال ، والمعنى أنه لا يرد منه الا القليل ، لأن الحمل في الابل قليل بالنسبة لغيره . الحديث الرابع عشر حديث أبي هريرة أيضا ما بين يتي ومنبري ، وفيه د ومنبري على حوضي ، تقدم شرحه في أواخر الحج ، والمراد بتسمية ذلك الموضع روضة أن تلك البقعة تنقل الى الجنة فتسكون روضة من رياضها ، أو أنه على المجاز ليكون العبادة فيه تنول الى دخول العابد روضة الجنة ، وهذا فيه نظر اذ لا اختصاص لذلك بذلك البقعة ، والخبر مسوق لمزيد شرف تلك البقعة على غيرها ، وقيل فيه تشبيه محذوف الأداة أي هو كروضة لأن من يقعد فيها من الملائكة ومؤمني الانس والجن يكثررون الذكر وسائر أنواع العبادة . وقال الخطابي المراد من هذا الحديث الترغيب في سكنى المدينة وأن من لازم ذكر الله في مسجدها آل به الى روضة الجنة وسقى يوم القيامة من الحوض .

الحديث الخامس عشر حديث جندب ، وعبد الملك راوية عنه هو ابن عمير الكوفي ، والفرد بفتح الفاء والراء السابق . الحديث السادس عشر ، قوله (يزيد) هو ابن أبي حبيب ، وأبو الخير هو مرثد بن عبد الله اليزني ، وعقبة بن عامر هو الجهني ، وقد مر شرحه في كتاب الجنائز فيما يتعلق بالصلاة على الشهداء ، وفي علامات النبوة فيما يتعلق بذلك ، وقد تقدم الكلام على المناقصة في شرح حديث أبي سعيد في أوائل كتاب الرقاق هذا . قوله (والله اني لا أنظر الى حوضي الآن) يحتمل أنه كشف له عنه لما خطب وهذا هو الظاهر ، ويحتمل أن يريد رؤية القلب . وقال ابن التين : النكمة في ذكره عقب التحذير الذي قبله أنه يشير الى تحذيرهم من فعل ما يقتضي ابعادهم عن الحوض ، وفي الحديث عدة اعلام من اعلام النبوة كما سبق . الحديث السابع عشر ، قوله (معبد بن خالد) هو الحمدلي بفتح الحميم والمهله من ثقات الكوفيين ، ولهم معبد بن خالد اثنان غيره احدهما أكبر منه وهو صحابي جهني والآخر أصغر منه وهو أنصاري مجهول . قوله (حارثة بن وهب) هو الخزاعي ، صحابي نزل الكوفة له أحاديث ، وكان أخا عبيد الله بالتصغير ابن عمر بن الخطاب لأمه . قوله (كما بين المدينة وصنعاء) قال ابن التين : يريد صنعاء الشام . قلت : ولا بعد في حمله على المتبادر وهو صنعاء البين لما تقدم توجيهه ، وقد تقدم في الحديث الخامس التقييد بصنعاء البين فليحمل المطلق عليه . ثم قال يحتمل أن يكون ما بين المدينة وصنعاء الشام قدر ما بينها وصنعاء البين وقدر ما بينها وبين أيلة وقدر ما بين جرباء وأذرح انتهى ، وهو احتمال مردود قائما متفاوتة الا ما بين المدينة وصنعاء وبينها وصنعاء الاخرى والله أعلم . الحديث الثامن عشر ، قوله (وزاد ابن أبي عدي) هو محمد بن ابراهيم ، وأبو عدي جده لا يعرف اسمه ، ويقال بل هي كنية أبيه ابراهيم ، وهو بصري ثقة كثير الحديث . وقد وصله مسلم والاسماعيل من طريقه . قوله (سمع النبي ﷺ قال حوضه) كذا لم وفيه التفتات ووقع في رواية مسلم د حوضي . قوله (فقال له المستورد) بضم الميم وسكون المهملة وفتح المثناة بعدها واو ساكنة ثم راء مكسورة ثم مهملة هو ابن شداد بن عمرو بن حنبل بكسر أوله وسكون ثانيه واهمالها ثم لام القرشي القهري ، صحابي ابن صحابي ، شهد فتح مصر وسكن الكوفة ، ويقال مات سنة خمس وأربعين ، وليس له في البخاري الا هذا الموضع ، وحديثه مرفوع وإن لم يصرح به ، وقد تقدم البحث فيما زاده من ذكر الاواني في شرح الحديث السادس عشر . الحديث التاسع عشر قوله (عن أسماء بنت أبي بكر) جمع مسلم بين حديث ابن أبي مليكة عن عبد الله بن عمرو وحديثه عن أسماء ، أقدم ذكر حديث عبد الله بن عمرو في صفة الحوض ثم قال بعد قوله لم يظلم بعدها أبدا قال وقالت أسماء بنت

أبي بكر، فذكره . قوله (وسيؤخذ ناس دوني) هو مبين لقوله في حديث ابن مسعود في أوائل الباب ثم ليحتاجن دوني وأن المراد طائفة منهم . قوله (فأقول : يارب مني ومن أمتي) فيه دفع لقول من حملهم على غير هذه الامة . قوله (هل شعرت ما عملوا بعدك) فيه اشارة الى أنه لم يعرف أشخاصهم بأعيانها وإن كان قد عرف أنهم من هذه الامة بالعلامة . قوله (ما برحوا يرجعون على أعقابهم) أي يرتدون كما في حديث الآخرين . قوله (قال ابن أبي مليكة) هو موصول بالسند المذكور ، فقد أخرجه مسلم بلفظ : قال فكان ابن أبي مليكة يقول . قوله (أن ترجع على أعقابنا أو نفن عن ديننا) أشار بذلك الى أن الرجوع على العقب كناية عن مخالفة الامر الذي تكون الفتنة سببه فاستعاذ منهما جميعا . قوله (على أعقابكم تنكبون ترجعون على العقب) هو تفسير أبي عبيدة للآية وزاد : نكص رجوع على عقبيه . (تنبيه) : أخرج مسلم والاسماعيلي هذا الحديث عقب حديث عبد الله بن عمرو وهو الخامس ، وكأن البخاري أخر حديث أسماء الى آخر الباب لما في آخره من الاشارة الآخرة الهدالة هل الفراغ كما جرى بالاستقراء من عادة أنه يحتم كل كتاب بالحديث الذي تكون فيه الاشارة الى ذلك بأي لفظ اتفق . والله أعلم

(خاتمة) : اشتمل كتاب الرقاق من الأحاديث المرفوعة على مائة وثلاثة وتسعين حديثا ، المعلق منها ثلاثة وثلاثون طريقا والبقية موصولة ، المكرر منها فيه وفيها مائة وأربعة وثلاثون والخاص تسعة وخمسون وافقه مسلم على تحريجها سوى حديث ابن عمر : كن في الدنيا كأنك غريب ، وحديث ابن مسعود في الخط وكذا حديث أنس فيه وحديث أبي بن كعب في نزول (الحاكم التكاثر) وحديث ابن مسعود : أيكم مال وارثه أحب اليه ، وحديث أبي هريرة : أعذر الله الى امرئ ، وحديثه : الجنة أقرب الى أحدكم ، وحديثه : ما لعبد يؤمن اذا قبضت صفيته ، وحديث عبد الله بن الزبير : لو كان لابن آدم واد من ذهب ، وحديث سهل بن سعد : من يضمن لي ، وحديث أنس : أنكم انتم ملون أعمالا ، وحديث أبي هريرة : من عادى لي وليا ، وحديثه : بعثت أنا والساعة كهاتين ، وحديثه في بعث النار ، وحديث عمران في الجاهنميين ، وحديث أبي هريرة : لا يدخل أحد الجنة الا أرى مقعده ، وحديث عطاء بن يسار عن أبي هريرة فيمن يدفع عن الحوض فإن فيه زيادات ليست عند مسلم . وفيه من الآثار عن الصحابة فمن بعدهم سبعة عشر أثرا ، والله سبحانه وتعالى أعلم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

٨٢ - كتاب القدر

١ - باب * ٦٥٩٤ - حدثنا أبو الوليد هشام بن عبد الملك حدثنا شعبة أنبأ سليمان الأعمش قال سمعت زيد بن وهب « عن عبد الله قال حدثنا رسول الله ﷺ - وهو الصادق المصدوق - قال : إن أحدكم يجمع في بطن أمه أربعين يوماً ، ثم علقه مثل ذلك ، ثم يكون مضغاً مثل ذلك ، ثم يبعث الله مَلَكَاً فيؤمر بأربع : برزقه وأجله ، وشقى أو سعيد . ثم ينفخ فيه الروح . فوالله إن أحدكم - أو الرجل - يعمل بعمل أهل النار ، حتى ما يكون بينه وبينها غير باع أو ذراع ، فيسبق عليه الكتاب ، فيعمل بعمل أهل الجنة فيدخلها . وإن الرجل يعمل بعمل أهل الجنة حتى ما يكون بينه وبينها غير ذراع أو ذراعين ، فيسبق عليه الكتاب ، فيعمل بعمل أهل النار فيدخلها » . قال آدم : إلا ذراع

٦٥٩٥ - حدثنا سليمان بن حرب حدثنا حماد عن عبيد الله بن أبي بكر بن أنس « عن أنس بن مالك رضى الله عنه عن النبي ﷺ قال : وكل الله بالرحم مَلَكَاً فيقول : أى رب نُفْطَءَ أى رب علقه ، أى رب مضغته . فإذا أراد الله أن يقضى خلقها قال : أى رب ذكرته أم أنثى ، أشقى أم سعيد ؟ فما الرزق ، فما الأجل ؟ فيكتب كذلك في بطن أمه »

قوله « بسم الله الرحمن الرحيم . كتاب القدر » زاد أبو ذر عن المستعمل باب في القدر وكذا الأكثر دون قوله « كتاب القدر » . والقدر بفتح القاف والمهملة قال الله تعالى (لنا كل شئ خلقناه بقدر) قال الراغب : القدر بوضعه يدل على القدرة وعلى المقدور السكّن بالم ، ويتضمن الإرادة فعلاً والقول نقلاً ، وحاصله وجود شئ في وقت وعلى حال بوفق العلم والإرادة والقول ، وقدّر الله الشئ بالتقدير قضاء ويجوز بالتخفيف . وقال ابن القطاع قدر الله الشئ جعله بقدر والرزق صنمه وعلى الشئ ملكه . ومضى في « باب التعوذ من جهد البلاء في كتاب الدعوات ما قال ابن بطال في التفرقة بين القضاء والقدر . وقال الكرماني : المراد بالقدر حكم الله . وقالوا - أى العلماء - القضاء هو الحكم الكلي الاجمالي في الازل ، والقدر جزئيات ذلك الحكم وتفصيله . وقال أبو المظفر بن السمعاني : سبيل معرفة هذا الباب التوقيف من الكتاب والسنة دون محض القياس والمقل ، فن عدل عن التوقيف فيه ضل وتاه في بحار الحيرة ولم يبلغ شفاء العين ولا ما يطمئن به القاب ، لان القدر سر من أسرار الله تعالى اختصه العليم الخبير به وضرب دونه الاستار وحجب عن عاقل الخلق ومعارفهم لما عليه من الحكمة ، فلم يعلمه نبي مرسل ولا ملك مقرب . وقيل ان سر القدر ينكشف لهم اذا دخلوا الجنة ولا ينكشف لهم قبل دخولها . انتهى وقد أخرج الطبراني بإسناد حسن من حديث ابن مسعود رفعه « اذا ذكر القدر فامسكوا ، وأخرج مسلم من طريق طاوس : أدركت ناساً من أصحاب رسول الله ﷺ يقولون كل شئ بقدر ، وسمعت جده الله بن عمر يقول

وقال رسول الله ﷺ كل شيء بقدر حتى الدجور والسكيس . قلت : والكيس بفتح الكاف ضد المعجز ومعناه الحق في الأمور ، ويتناول أمور الدنيا والآخرة ، ومعناه أن كل شيء لا يقع في الوجود الا وقد سبق به علم الله ومشيته ، وانما جعلهما في الحديث غاية لذلك للإشارة الى أن أفعالنا وان كانت معلومة لنا ومرادة منا فلا تقع مع ذلك منا إلا بمشيئة الله ، وهذا الذي ذكره طاريس مرفوعا وهو قافا مطابق لقوله تعالى ﴿ إنا كل شيء خلقناه بقدر ﴾ فان هذه الآية نص في أن الله خالق كل شيء ومقدره وهو أنص من قوله تعالى ﴿ خالق كل شيء ﴾ وقوله تعالى ﴿ والله خلقكم وما تعملون ﴾ واشتهر على السنة السلف والخلف أن هذه الآية نزلت في القدرية . وأخرج مسلم من حديث أبي هريرة د جاء مشركو قريش يخاصمون النبي ﷺ في القدر فنزلت . وقد تقدم في الكلام على سؤال جبريل في كتاب الايمان شيء من هذا وأن الايمان بالقدر من أركان الايمان ، وذكر هناك بيان مقالة القدرية بما أغنى عن إعادته . ومذهب السلف قاطبة أن الأمور كلها بتقدير الله تعالى كما قال تعالى ﴿ وإن من شيء إلا عندنا خزائنه وما ننزله إلا بقدر معلوم ﴾ وقد ذكر في هذا الباب حديثين : الاول ، قوله (أبو الوليد) هو الطيالسي . قوله (أنبأني سليمان الأعمش) سيأتي في التوحيد من رواية آدم عن شعبة باللفظ « حدثنا الأعمش ، ويؤخذ منه أن التحديث والانباء عند شعبة بمعنى واحد ، ويظهر به غلط من نقل عن شعبة أنه يستعمل الإنباء في الإجازة أسكرنه صرح بالتحديث ، ولشبهت النقل منه أنه لا يعتبر الإجازة ولا يروى بها . قوله (عن عبيد الله) هو ابن مسعود ، ووقع في رواية آدم « سمعت عبيد الله بن مسعود » . قوله (حدثنا رسول الله ﷺ وهو الصادق المصدوق) قال الطيالسي : يحتمل أن تكون الجملة حالية ويحتمل أن تكون اعتراضية وهو أولى لنعم الأحوال كلها وأن ذلك من دأبه وعادته ، والصادق معناه الخبر بالقول الحق ، ويطلق على الفعل يقال صدق القتال وهو صادق فيه ، والمصدوق معناه الذي يصدق له في القول يقال : صدقته الحديث إذا أخبرته به اختيارا جازما ، أو معناه الذي صدقه الله تعالى وعده . وقال السكرماني : لما كان مضمون الخبر أمرا مخالفا لما عليه الاحباب أشار بذلك الى بطلان ما دعوه ، ويحتمل أنه قال ذلك تلذذا به وتبركا واقتخارا ، ويؤيد وقوع هذا اللفظ بعينه في حديث أنس ليس فيه إشارة الى بطلان شيء يخاف ماذكر ، وهو ما أخرجه أبو داود من حديث المغيرة بن شعبة وسمعت الصادق المصدوق يقول : لا تنزع الرحمة إلا من شقي ، ومضى في علامات النبوة من حديث أبي هريرة وسمعت الصادق المصدوق يقول هلاك أمي على يدي أغيلة من قريش ، وهذا الحديث اشتهر عن الأعمش بالسند المذكور هنا ، قال علي بن المديني في « كتاب العلل » : كنا نظن أن الأعمش تفرد به حتى وجدناه من رواية سلمة بن كهيل عن زيد بن وهب . قلت : وروايته عند أحمد والنسائي ، ورواه حبيب بن حسان عن زيد بن وهب أيضا وقع لنا في « الحلية » ، ولم ينفرد به زيد عن ابن مسعود بل رواه عنه أبو عبيدة بن عبد الله بن مسعود عند أحمد ، وعلقمة عند أبي يعلى ، وأبو وائل في فوائده تمام ، وغارق بن سليم وأبو عبد الرحمن السلمي كلاهما عند الفرياني في كتاب القدر ، وأخرجه أيضا من رواية طارق ومن رواية أبي الاحوص الجشمي كلاهما عن عبد الله مختصرا ، وكذا لأبي الطفيل عند مسلم ، وناجية بن كعب في « فوائده العيسوي » ، وخيشمة بن عبد الرحمن عند الخطابي وابن أبي حاتم ، ولم يرفعه بعض هؤلاء عن ابن مسعود ، ورواه عن النبي ﷺ مع ابن مسعود جماعة من الصحابة مطولا ومختصرا ، منهم أنس وقد ذكر عقب هذا ، وحذيفة بن أسيد عند مسلم ، وعبد الله بن عمر في القدر لابن

وهب ، وفي أفراد الدارقطني ، وفي مسند الزار من وجه آخر ضعيف ، والفريابي بسند قوى ، وسهل بن سعد وسياق في هذا الكتاب ، وأبو هريرة عند مسلم ، وعائشة عند أحمد بسند صحيح ، وأبو زر عند الفريابي ، ومالك بن الحويرث عند أبي نعيم في الطب والطبراني ، ورباح النخعي عند ابن مردويه في التفسير ، وابن عباس في فوائد المخلص من وجه ضعيف ، وحل في الأوسط للطبراني من وجه ضعيف ، وعبد الله بن عمرو في الكبير بسند حسن ، والعريش بن عميرة عند الزار بسند جيد ، وأكثم بن أبي الجون عند الطبراني ، وابن منده بسند حسن ، وجابر عند الفريابي ، وقد أشار الترمذي في الترجمة إلى أبي هريرة وأنس فقط ، وقد أخرجه أبو عوانة في صحيحه عن بضع وعشرين نفساً من أصحاب الأعمش منهم من أقرانه سليمان التيمي وجريير بن حازم وخالد الحذاء ، ومن طبقة شعبة الثوري وزائدة وعمار بن زريق وأبو خيثمة ، ومالم يقع لأبي عوانة رواية شريك عن الأعمش وقد أخرجهما النسائي في التفسير ، ورواية ورقاء بن عمر ويزيد بن عطاء وداود بن عيسى أخرجهما تمام ، وكنت خرجته في جزء من طرق نحو الأربعين نفساً عن الأعمش فغاب عنى الآن ، ولو أمعنت التتبع لأدرا على ذلك . قوله (إن أحكم) قال أبو البقاء في إدراب المسند : لا يجوز في أن الالفتح لأنه مفعول حدثنا فلو كسر لكان منقطعاً عن قوله حدثنا ، وجزم النووي في شرح مسلم بأنه بالكسر على الحكاية وجود الفتح ، وحجة أبي البقاء أن الكسر على خلاف الظاهر ولا يجوز المدول عنه إلا مانع ، ولو جاز من غير أن يثبت به النقل لجاز في مثل قوله تعالى (أيعلمكم أنكم إذا متم) وقد اتفق القراء على أنها بالفتح . وتعبه الخوئي بأن الرواية جاءت بالفتح وبالكسر فلا معنى الرد . قلت : وقد جزم ابن الجوزي بأنه في الرواية بالكسر فقط ، قال الخوئي : ولو لم نجى به الرواية لما امتنع جوازاً على طريق الرواية بالمعنى ، وأجاب عن الآية بأن الوعد مضمون الجملة وليس بخصوص لفظها لذلك اتفقوا على الفتح ، فاما هنا فالتحديث يجوز أن يكون بلفظه ومعناه . قوله (يجمع في بطن أمه) كذا لأبي ذر عن شميخيه ، وله عن الكشمي « إن خلق أحكم يجمع في بطن أمه » ، وهي رواية آدم في التوحيد وكذا الأكثر عن الأعمش ، وفي رواية أبي الأحوص عنه « إن أحكم يجمع خلقه في بطن أمه » ، وكذا لأبي معاوية ووكيع وابن نمير ، وفي رواية ابن فضيل ومحمد بن عبيد عند ابن ماجه « أنه يجمع خلق أحكم في بطن أمه » ، وفي رواية شريك مثل آدم لكن قال « ابن آدم » بدل « أحكم » والمراد بالجمع ضم بعضه إلى بعض بعد الانتشار ، وفي قوله « خلق » تعبير بالمصدر عن الجثة وحمل على أنه بمعنى المفعول كقولهم : هذا درهم ضرب الأمير أى مضروبة ، أو على حذف مضاف أى ما يقوم به خلق أحكم ، أو أطلق مبالغة كقوله « وانما هي إقبال وإدبار » جعلها نفس الإقبال والإدبار لكثرة وقوع ذلك منها ، قال القرطبي في « المفهم » : المراد أن المني يقع في الرحم حين نزاجه بالقوة الشهبانية الدافعة مشوثاً متفرقاً فيجمع الله في محل الولادة من الرحم . قوله (أربعين يوماً) زاد في رواية آدم « وأربعين ليلة » وكذا لأكثر الرواة عن شعبة بالشك ، وفي رواية يحيى القطان ووكيع وجريير وعيسى بن يونس « أربعين يوماً » ، وبغير شك ، وفي رواية سلمة بن كهيل « أربعين ليلة » ، وبغير شك ، ويجمع بأن المراد يوم بليته أو ليلة بيومها ، ووقع عند أبي عوانة من رواية وهب بن جريير عن شعبة مثل رواية آدم لكن زاد « نطفة » بين قوله « أحكم » وبين قوله « أربعين » ، فبين أن الذي يجمع هو النطفة ، والمراد بالنطفة المني وأصله الماء الصافي القليل ، والأصل في ذلك أن ماء الرجل إذا لاقى ماء المرأة بالجماع وأراد الله أن

يخلق من ذلك جنينا هيا أسباب ذلك ، لأن في رحم المرأة قوتين : قوة انبساط عند ورود من الرجل حتى ينتشر في جسد المرأة ، وقوة انقباض بحيث لا يسيل من فرجها مع كونه منكوسا ومع كون المني ثقيل بطبعه ، وفي من الرجل قوة الفعل وفي من المرأة قوة الانفعال ، فعند الامتزاج يصير من الرجل كالأنفحة لبن ، وقيل في كل منهما قوة فعل وانفعال لكن الاول في الرجل أكثر وبالعكس في المرأة ، وزعم كثير من أهل التشريح أن من الرجل لا أثر له في الولد الا في عقه وأنه إنما يتكون من دم الحيض ، واحاديث الباب تبطل ذلك ، وما ذكر أولا أقرب الى موافقة الحديث والله اعلم . قال ابن الاثير في النهاية : يجوز أن يريد بالجمع مكث النطفة في الرحم ، أى تمسكت النطفة أربعين يوما تخمر فيه حتى تنهيا للتصوير ثم تخلق بعد ذلك ، وقيل إن ابن مسعود فسره بأن النطفة اذا وقعت في الرحم فاراد الله أن يخلق منها بشرا طارت في جسد المرأة تحت كل ظفر وشعر ثم تمسكت أربعين يوما ثم تنزل دما في الرحم فذلك جمعها . قلت : هذا التفسير ذكره الخطابي ، وأخرجه ابن أبي حاتم في التفسير من رواية الأعمش أيضا عن خيشمة بن عبد الرحمن عن ابن مسعود ، وقوله « فذلك جمعها » كلام الخطابي أو تفسير بعض رواة حديث الباب وأظنه الأعمش ، فظن ابن الاثير أنه تنمة كلام ابن مسعود فأدرجه فيه ، ولم يتقدم عن ابن مسعود في رواية خيشمة ذكر الجمع حتى يفسره ، وقد رجح الطبري هذا التفسير فقال : الصحابي أعلم بتفسير ما سمع وأحق بتأويله وأولى بقبول ما يتحدث به وأكثر احتياطا في ذلك من غيره فليس لمن بعده أن يتعقب كلامه . قلت : وقد وقع في حديث مالك بن الحويرث رفعه ما ظاهره يخالف التفسير المذكور وألفظه « اذا أراد الله خلق عبد لجامع الرجل المرأة طار مائه في كل عرق وعضو منها ، فاذا كان يوم السابع جمعه الله ثم أحضره كل عرق له دون آدم في أى صورة ماشاء ربه » وفي لفظ « ثم تلا : في أى صورة ماشاء ربه » ، وله شاهد من حديث رباح اللخمي لكن ليس فيه ذكر يوم السابع . وحاصله أن في هذا زيادة تدل على أن الشبه يحصل في اليوم السابع ، وأن فيه ابتداء جمع المني ، وظاهر الروايات الاخرى أن ابتداء جمعه من ابتداء الأربعين . وقد وقع في رواية عبد الله بن ربيعة عن ابن مسعود أن النطفة التي تفضى منها النفس اذا وقعت في الرحم كانت في الجسد أربعين يوما ثم تحادرت دما فكانت علقة . وفي حديث جابر أن النطفة اذا استقرت في الرحم أربعين يوما أو ليلة أذن الله في خلقها . ونحوه في حديث عبد الله بن عمرو ، وفي حديث حذيفة بن أسيد من رواية عكرمة بن خالد عن أبي الطفيل عنه أن النطفة تقع في الرحم أربعين ليلة ثم يتصور عليها الملك . وكذا في رواية يوسف المكي عن أبي الطفيل عند الفريابي . وعنده وعند مسلم من رواية عمرو بن الحارث عن أبي الزبير عن أبي الطفيل « اذا مر بالنطفة ثلاث وأربعون ، وفي نسخة « ثنتان وأربعون ليلة » ، وفي رواية ابن جريج عن أبي الزبير عند أبي عوانة « ثنتان وأربعون » ، وهى عند مسلم لكن لم يسق لفظها قال مثل عمرو بن الحارث ، وفي رواية ربيعة بن كاسم عن أبي الطفيل عند مسلم أيضا « اذا أراد الله أن يخلق شيئا يأذن له لبعث أربعين ليلة » ، وفي رواية عمرو بن دينار عن أبي الطفيل « يدخل الملك على النطفة بعد ما تستقر في الرحم بأربعين أو خمس وأربعين ، وهكذا رواه ابن عيينة عن عمرو عند مسلم ، ورواه الفريابي عن طريق محمد بن مسلم الطائفي عن عمرو فقال « خمسة وأربعين ليلة لحزم بذلك ، لخاص الاختلاف أن حديث ابن مسعود لم يختلف في ذكر الأربعين ، وكذا في كثير من الاحاديث وغالبا كحديث أنس ثاني حديثي الباب لاتحديد فيه ، وحديث حذيفة بن أسيد اختلفت ألفاظ نقلته : فبعضهم

جوم بالاربعةين كما في حديث ابن مسعود ، وبعضهم زاد ثنتين أو ثلاثا أو خمسا أو بعضا ، ثم منهم من جوم ومنهم من تردد ، وقد جمع بينهما القاضي عياض بأنه ليس في رواية ابن مسعود بأن ذلك يقع عند انتهاء الاربعةين الاولى وايتداء الاربعةين الثانية بل أطلق الاربعةين ، فاحتمل أن يريد أن ذلك يقع في أوائل الاربعةين الثانية ، ويحتمل أن يجمع الاختلاف في العدد الزائد على أنه بحسب اختلاف الاجنة ، وهو جيد لو كانت مخارج الحديث مختلفة ، لكنها متحدة وراجعة الى ابن الطفيل عن حذيفة بن أسيد ، فدل على أنه لم يضبط القدر الزائد على الاربعةين والخطب فيه سهل ، وكل ذلك لا يدفع الزيادة التي في حديث مالك بن الحويرث في احضار الشبه في اليوم السابع ، وأن فيه مبتدئ الجمع بعد الانتشار ، وقد قال ابن منده إنه حديث متصل على شرط الترمذي والنسائي ، واختلاف الالفاظ بكونه في البطن وبكونه في الرحم لا تأثير له لانه في الرحم حقيقة والرحم في البطن ، وقد فسروا قوله تعالى (في ظلمات ثلاث) بأن المراد ظلمة المشيمة وظلمة الرحم وظلمة البطن ، فالمشيمة في الرحم والرحم في البطن ^{تتألف} (ثم حلقة مثل ذلك) في رواية آدم ثم تكون عاقلة مثل ذلك ، وفي رواية مسلم ثم تكون في ذلك حلقة مثل ذلك وتكون ، هنا بمعنى تصوير ، ومعناه أنها تكون بتلك الصفة مدة الاربعةين ثم تنقلب الى الصفة التي نلها ، ويحتمل أن يكون المراد تصويرها شيئا فشيئا ، فيحاطط الدم الزنفة في الاربعةين الاولى بعد انقضاءها وامتدادها ، وتجري في أجزائها شيئا فشيئا حتى تتكامل حلقة في أثناء الاربعةين ، ثم يحاطها اللحم شيئا فشيئا الى أن تشتد فتصير مضغة ، ولا تسمى حلقة قبل ذلك مادامت نطفة ، وكذا ما بعد ذلك من زمان الحلقة والمضغة . وأما ما أخرجه أحمد من طريق أبي حبيدة قال قال عبد الله بن ربيعة : ان النطفة تكون في الرحم أربعين يوما على حالها لا تتغير ، ففي سنده ضعف وانقطاع ، فإن كان ثابتا حمل نفي التغير على تمامه ، أي لا تنتقل الى وصف الحلقة الا بعد تمام الاربعةين ، ولا ينبغي أن المني يستجما في الاربعةين الاولى دما الى أن يصير حلقة انتهى . وقد نقل الفاضل على بن المذهب الحوى الطبيب اتفاق الأطباء على أن خالق الجنين في الرحم يكون في نحو الاربعةين ، وفيها تتميز أعضاء الذكر دون الانثى لحرارة مزاجه وتواء وأبعد الى نواحي المني الذي تتكون أعضاؤه منه ونضجه فيكون أقبل للشكل والتصوير ، ثم يكون مضغة مثل ذلك ، والعاقلة قطعة دم جامدة ، قالوا : وتكون حركة الجنين في ضعف المدة التي يخلق فيها ، ثم يكون مضغة مثل ذلك أي حمة صغيرة وهي الاربعون الثالثة فتتحرك ، قال : واتفق العلماء على أن نفخ الروح لا يكون الا بعد أربعة أشهر . وذكر الشيخ شمس الدين ابن القيم أن داخل الرحم خشن كالسفننج ، وجعل فيه قبولا للمني كطالب الارض المعاشي الماء لجمعه طالبا مشتاقا اليه بالطبع ، لذلك يسكنه ويشتمل عليه ولا يلاقه بل ينهم عليه اثلا يغسده الهواء ، فيأذن الله الملك الرحم في عقده وطبخه أربعين يوما وفي تلك الاربعةين يجمع خلقة . قالوا : إن المني اذا اشتمل عليه الرحم ولم يقذفه استدرا على نفسه واشتد الى تمام ستة أيام فينط في ثلاث أنط في دواضع اقلاب والدماغ والكبد ، ثم يظهر فيها بين تلك النقط خطوط خمسة الى تمام ثلاثة أيام ، ثم تنفذ الدورية فيه الى تمام خمسة عشر تتميز الأدهاء الثلاثة ، ثم تمتد رطوبة النزاع الى تمام اثني عشر يوما ثم يفصل الرأس عن المنكبين والامراف عن الملوخ والبطن عن الجانبي في تسعة أيام ، ثم يتم هذا التمييز بحيث يظهر للحسر في أربعة أيام فيكمل أربعين يوما : فهذا معنى قوله ^{عليه} يجمع خلقة في أربعين يوما ، وفيه تفصيل ما أجل فيه ، ولا ينافي ذلك قوله ثم تكون حلقة مثل ذلك ، فإن الخلقة اذا كانت قطعة دم لكنها في هذه

الأربعين الثانية تنقل عن صورة المني ويظهر للتخطيط فيها ظهوراً خفياً على التدرج ، ثم يتصاب في الأربعين يوماً بتزايد ذلك التحليق شيئاً فشيئاً حتى يصير مضغة مخلفة ويظهر للحس ظهوراً لاخفاء به ، وعند تمام الأربعين الثالثة والطلعن في الأربعين الرابعة ينفخ فيه الروح كما وقع في هذا الحديث الصحيح ، وهو ما لا سبيل الى معرفته الا بالوحى ، حتى قال كثير من فضلاء الاطباء وحنافى الفلاسفة انما يعرف ذلك بالتوهم والظن البعيد ، واختلفوا في النقطة الاولى ايها أسبق والاكثر نقط القلب . وقال قوم : أول ما يخلق منه السرة لان حاجته من الغذاء أشد من حاجته الى آلات قواه ، فان من السرة ينبعث الغذاء ، والحجب التي على الجنين في السرة كما أنها مربوط بعضها ببعض والسرة في وسطها ومنها يتنفس الجنين ويتربى وينجذب غذاؤه منها . **قوله** (ثم يكون مضغة مثل ذلك) في رواية آدم مثله ، وفي رواية مسلم كما قال في العلقمة ، والمراد مثل مدة الزمان المذكور في الاستحالة ، والعلقمة الدم الهامد الغليظ سمي بذلك للصلابة التي فيه وتعلقه بما مر به ، والمضغة قطعة اللحم سميت بذلك لأنها قدر ما يضع الماضغ . **قوله** (ثم يبعث الله مسلماً) في رواية الكشميني د ثم يبعث اليه ملك ، وفي رواية آدم كالكشميني لكن قال د الملك ، ومنه لمسلم بلفظ د ثم يرسل الله ، واللام فيه للعهد ، والمراد به عهد مخصوص وهو جنس الملائكة الموكلين بالارحام ، كما ثبت في رواية حذيفة بن أسيد عن رواية ربيعة بن كاسم د أن مسلماً موكلاً بالرحم ، ومن رواية عكرمة بن خالد د ثم يتصور عليها الملك الذي يخلفها ، وهو بتشديد اللام ، وفي رواية أبي الزبير عند الفريابي د أتى ملك الارحام ، وأصله عند مسلم لكن بلفظ د بعث الله مسلماً ، وفي حديث ابن عمر د اذا أنشأ الله أن يخلق النطفة قال ملك الارحام ، وفي ثاني حديث الباب عن أنس د وكل الله بالرحم مسلماً ، وقال الكرماني : اذا ثبت أن المراد بالملك من جعل اليه أمر تلك الرحم فكيف يبعث أو يرسل ؟ وأجاب بأن المراد أن الذي يبعث بالكلمات غير الملك الموكل بالرحم الذي يقول يارب نطفة الخ ، ثم قال : ويحتمل أن يكون المراد بالبعث أنه يؤمر بذلك . قلت : وهو الذي ينبغي أن يعول عليه ، وبه جزم القاضي عياض وغيره . وقد وقع في رواية يحيى بن زكريا بن أبي زائدة عن الاعمش د اذا استقرت النطفة في الرحم أخذها الملك بسكفه فقال : أي رب أذكر أو أنسى ، الحديث وفيه د فيقال انطلق الى أم الكتاب فانك تجسد قصة هذه النطفة ، فينطلق فيجد ذلك ، فينبغي أن يفسر الارسال المذكور بذلك . واختلف في أول ما يتشكل من أعضاء الجنين فقيل قلبه لأنه الاساس وهو معدن الحركة الغريزية ، وقيل الدماغ لأنه يجمع الحواس ومنه ينبعث ، وقيل الكبد لأن فيه النمو والاختلاء الذي هو قوام البدن ، ورجحه بعضهم بأنه مقتضى النظام الطبيعي ، لأن النمو هو المطلوب أولاً ولا حاجة له حينئذ الى حس ولا حركة ارادية لأنه حينئذ بمنزلة النبات ، وانما يكون له قوة الحس والارادة عند تعلق النفس به فيقدم الكبد ثم القلب ثم الدماغ . **قوله** (فيؤمر بأربعة) في رواية الكشميني د بأربع ، والمعدود اذا أهم جاز تذكره وتأنيته ، والمعنى أنه يؤمر بكتب أربعة أشياء من أحوال الجنين ، وفي رواية آدم د فيؤمر بأربع كلمات ، وكذا الأكثر ، والمراد بالكلمات القضايا المقدرة ، وكل قضية تسمى كلمة . **قوله** (برزقه وأجله وشق أو سعيد) كذا وقع في هذه الرواية ونقص منها ذكر العمل وبه تتم الأربع ، وثبت قوله د وعمله ، في رواية آدم ، وفي رواية أبي الاحوص عن الاعمش د فيؤمر بأربع كلمات ويقال له اكتب ، فذكر الأربع ، وكذا مسلم والأكثر ، وفي رواية مسلم أيضاً د فيؤمر بأربع كلمات بكتب رزقه الخ ، وضبط بكتب بوجهين أحدهما بموحدة مكسورة وكاف مفتوحة

ومشاة ساكنة ثم موحدة على البدل ، والآخر بتحتانية مفتوحة بصيغة الفعل المضارع ، وهو أوجه لانه وقع في رواية آدم فيؤذن بأربع كلمات فيكتب ، وكذا في رواية أبي داود وغيره ، وقوله « شق أو سعيد » بالرفع خبر مبتدأ محذوف ، وتكلف الخواري في قوله انه يؤمر بأربع كلمات فيكتب منها ثلاثا والحق أن ذلك من تصرف الرواة ، والمراد انه يكتب لكل أحد إما السعادة وإما الشقاء ، ولا يكتبهما لواحد معا ، وإن أمكن وجودهما منه لأن الحكم إذا اجتمعا للأغلب وإذا ترتبا فللأخامة فلذلك اقتصر على أربع والأل قال خمس ، والمراد من كتابة الرزق تدبيرة قليلا أو كثيرا وصفته حراما أو حلالا ، وبالأجل هل هو طويل أو قصير ، وبالعمل هو صالح أو فاسد . ووقع لأبي داود من رواية شعبة والثوري جميعا عن الاعمش « ثم يكتب شقيا أو سعيدا » ومعنى قوله شق أو سعيد أن الملك يكتب إحدى الكلمتين كأن يكتب مثلا أجل هذا الجنين كذا ورزقه كذا وعمله كذا وهو شق باعتبار ما يختم له وسعيد باعتبار ما يختم له كادل عليه بقية الخبر ، وكان ظاهر السياق أن يقول ويكتب شقاوة وسعادته لكن عدل عن ذلك لأن الكلام مسوق إليهما والتفصيل وارد عليهما ، أشار الى ذلك الطبري .

ووقع في حديث أنس ثاني حديثي الباب « أن الله وكل بالرحم ملكا فيقول : أي رب أذكر أو أنسى » وفي حديث عبد الله بن عمرو « إذا مكثت النطفة في الرحم أربعين ليلة جاءها ملك فقال : اخالق يا أحسن الخالقين ، فيقضى الله ما شاء ثم يدفع الى الملك فيقول : يا رب أسقط أم تام ؟ فيبين له ، ثم يقول : أو أحد أم توأم ؟ فيبين له ، فيقول أذكر أم أنسى ؟ فيبين له ، ثم يقول : أناقص الأجل أم تام الأجل ؟ فيبين له ، ثم يقول : أشق أم سعيد ؟ فيبين له . ثم يقطع له رزقه مع خلقه فيبسط بهما ، ووقع في غير هذه الرواية أيضا زيادة على الأربع ، في رواية عبد الله بن ربيعة عن ابن مسعود « فيقول يكتب رزقه وأثره وخلقته وشق أو سعيد ، وفي رواية خصيف عن أبي الزبير عن جابر عن الزيادة « أي رب مصيبتك ، فيقول كذا وكذا » وفي حديث أبي الدرداء عند أحمد والفرجاني « فرغ الله الى كل عبد من خمس : من عمله وأجله ورزقه وأثره ومضجعه ، وأما صفة الكتابة فظاهر الحديث أنها الكتابة المعهودة في مصيبتك ، ووقع ذلك صريحا في رواية لمسلم في حديث حذيفة بن أسيد « ثم تطوى الصحيفة فلا يراه فيها ولا ينقص ، وفي رواية الفرجاني « ثم تطوى تلك الصحيفة الى يوم القيامة » ووقع في حديث أبي ذر « فيقضى الله ما هو قاض فيكتب ما هو لاق بين عينيه . وثلا أبو ذر خمس آيات من فاتحة سورة التناين ، ونحوه في حديث ابن عمر في صحيح ابن حبان دون ثلاثة الآيات وزاد « حتى النكبة ينكمها » وأخرجه أبو داود في « كتاب القدر المفرد » قال ابن أبي جرة في الحديث في رواية أبي الاحوص : يحتمل أن يكون المأمور بكتابتها الأربع المأمور بها ويحتمل غيرها ، والأول أظهر لما بينته بقية الروايات ، وحديث ابن مسعود بجميع طرقه يدل على أن الجنين يتقلب في مائة وعشرين يوما في ثلاثة أطوار كل طور منها في أربعين ثم بعد تسكنها ينفخ فيه الروح ، وقد ذكر الله تعالى هذه الأطوار الثلاثة من غير تقييد بمدة في عدة سور ، منها في الحج وقد تقدمت الإشارة الى ذلك في كتاب الحيض في « باب علقه وغير علقه » ودلت الآية المذكورة على أن التخليق يكون للصفة ، وبين الحديث أن ذلك يكون فيها إذا تكاملت الأربعين وهي المدة التي إذا انتهت سميت مصفة ، وذكر الله النطفة ثم العلقه ثم المصفة في سور أخرى وزاد في سورة قد أفلح بعد المصفة (خلقنا المصفة دظاما فكسونا العظام لحما) الآية ، ويؤخذ منها ومن حديث الباب أن تعبر المصفة دظاما بعد نفخ الروح ، ووقع في آخر رواية أبي عبيدة المتقدم ذكرها قريبا بعد

ذكر المضغة ثم تكون عظاما أربعين ليلة ثم يكسوا الله العظام لحاء ، وقد رتب الاطوار في الآية بالفاء لان المراد أنه لا يتخلل بين الطودين طور آخر ، ورتبها في الحديث بتم إشارة الى المدة التي تتخلل بين الطودين ليتمكلم فيها الطور ، ولما أتى بتم بين النطفة والعلقة لان النطفة قد لا تتكون انسانا ، وأتى بتم في آخر الآية عند قوله (ثم أنشأناه خلقا آخر) ليبدل على ما يتجدد له بعد الخروج من بطن أمه . وأما الاثنيان بتم في أول القصة بين السلالة والنطفة فللاشارة الى ما تخلل بين خلق آدم وخلق ولده ، ووقع في حديث حذيفة بن أسيد عند مسلم ما ظاهره يخالف حديث ابن مسعود ولفظه « اذا مر بالنطفة ثلاث وأربعون - وفي نسخة ثمان وأربعون - ليلة بعث الله اليها ملكا فصورها وخلق سمها وبصرها وجلدها ولحمها وعظامها ثم قال : أي رب اذكر أم أنثى ؟ فيقضى ربك ما شاء ويكتب الملك ، ثم يقول : يارب أجله ، الحديث . هذه رواية حمرو بن الحارث عن أبي الزبير عن أبي الطفيل عن حذيفة بن أسيد في مسلم ، ونسبها عياض في ثلاثة مواضع من شرح هذا الحديث الى رواية ابن مسعود وهو وهم ، وإنما لابن مسعود في أول الرواية ذكر في قوله « الشقي من شقي في بطن أمه والسعيد من وعظ بغيره » فقط وبقية الحديث إنما هو لحذيفة بن أسيد ، وقد أخرجه جعفر الفريابي عن طريق يوسف المدائني عن أبي الطفيل عنه بلفظ « اذا وقعت النطفة في الرحم ثم استقرت أربعين ليلة قال فيجئ ملك الرحم فيدخل فيصور له عظمه ولحمه وشعره وبشره وسمه وصره ثم يقول : أي رب اذكر أم أنثى ، الحديث ، قال القاضي عياض : وحمل هذا على ظاهره لا يصح لان التصوير بأثر النطفة وأول العلقة في أول الأربعين الثانية غير موجود ولا معروف ، وإنما يقع التصوير في آخر الأربعين الثالثة كما قال تعالى (ثم خلقنا النطفة علقة خلقنا العلقة مضغة خلقنا المضغة عظاما فكسونا العظام لحاء) الآية قال : فيكون معنى قوله « فصورها الخ » أي كتب ذلك ثم يفعله بعد ذلك بدليل قوله بعد « اذكر أم أنثى » قال : وخلقها جميع الاضاء والذكورية والانثوية يقع في وقت متفق وهو مشاهد فيها يوجد من أجنة الحيوان وهو الذي تقتضيه الحلقة واستواء الصورة ، ثم يكون لذلك فيه تصور آخر وهو وقت نفخ الروح فيه حين يكمل له أربعة أشهر ، كما اتفق عليه العلماء أن نفخ الروح لا يكون الا بعد أربعة أشهر . انتهى المخلص . وقد بسطه ابن الصلاح في فتاويه فقال ما ملخصه : أعرض البخاري عن حديث حذيفة بن أسيد لما لكونه من رواية أبي الطفيل عنه ولما لكونه لم يره ملتصقا مع حديث ابن مسعود وحديث ابن مسعود لاشك في صحته ، وأما مسلم فأخرجهما معا فاحتجنا الى وجه الجمع بينهما بان يحمل ارسال الملك على التعدد ، فرة في ابتداء الأربعين الثانية وأخرى في انتهاء الأربعين الثالثة لنفخ الروح ، وأما قوله في حديث حذيفة في ابتداء الأربعين الثانية « فصورها » فان ظاهر حديث ابن مسعود أن التصوير إنما يقع بعد ان يصير مضغة فيحمل الاول على أن المراد أنه يصورها لفظا وكتبا لا فعلا ، أي يذكر كيفية تصويرها ويكتبها ، بدليل أن جعلها ذكرا أو أنثى إنما يكون عند المضغة . قلت : وقد نوزع في أن التصوير - حقيقة إنما تقع في الأربعين الثالثة بأنه شوه في كثر من الأجنة التصوير في الأربعين الثانية وتبين الذكر على الانثى ، دلي - هذا فيحمل أن يقال أول ما يبتدى به الملك تصوير ذلك لفظا وكتبا ثم يشرح فيه فعلا عند استكمال العلقة ، ففي بعض الأجنة يتقدم ذلك وفي بعضها يتأخر ، ولكن بقي في حديث حذيفة بن أسيد أنه ذكر العظم والرحم وذلك لا يكون الا بعد أربعين العلقة فيقوى ما قال عياض ومن تبعه . قلت : وقال بعضهم يحتمل أن يكون الملك عند انتهاء الأربعين الاولى يتم النطفة اذا صارت علقة الى

اجزاء بحسب الاعضاء . أو يقيم بعضها الى جلد وبعضها الى لحم وبعضها الى عظم فيقدر ذلك كله قبل وجوده ثم انتهى ذلك الى آخر الاربعين الثانية ويتكامل في الاربعين الثالثة . وقال بعضهم معنى حديث ابن مسعود أن النطفة يغلب عليها رصب المني في الاربعين الاول ووصف المنة في الاربعين الثانية ووصف المضغة في الاربعين الثالثة ولا ينافي ذلك أن يتقدم نصره . والراجح أن التصوير إنما يقع في الاربعين الثالثة . وقد أخرج الطبري من طريق السدي في قوله تعالى (هو الذي يصوركم في الارحام كيف يشاء) قال عن مرة الهمداني عن ابن مسعود - وذكر أصانيد أخرى - قالوا : لماذا وقعت النطفة في الرحم طارت في الجسد أربعين يوما ثم تكون حلقة أربعين يوما ثم تكون مضغة أربعين يوما ، فإذا أراد الله أن يخلقها بمسك فصورها كما يؤمر . وبقيته حديث أفس ثاني حديث الباب حيث قال بعد ذكر النطفة ثم المنة ثم المضغة ، فإذا أراد الله أن يخلقها قال : أي رب أذكر أم أنثى الحديث . ومال بعض الشراح المتأخرون الى الأخذ بما دل عليه حديث حذيفة بن أسيد من أن التصوير والتخطيط يقع في أواخر الاربعين الثانية حقيقة . قال : وليس في حديث ابن مسعود ما يدفعه . واستند الى قول بعض الأطباء أن المني إذا حصل في الرحم حصل له زبدية ورغوة في ستة أيام أو سبعة من غير استمداد من الرحم ثم يستمد من الرحم ويبتدى فيه الخطوط بعد ثلاثة أيام أو نحوها ثم في الخامس عشر ينفذ الدم الى الجميع فيصير حلقة ثم تميز الاعضاء وتمتد رطوبة النخاع وينفصل الرأس عن المنسكين والاطراف عن الاصابع تميزا يظهر في بعض ويختفي في بعض وينتهي ذلك الى ثلاثين يوما في الاقل وخمسة واربعين في الاكثر لكن لا يوجد سقط ذكر قبل ثلاثين ولا أنثى قبل خمسة واربعين ، قال : فيكون قوله « فيكتب » مطروفا على قوله « يجمع » ، وأما قوله « ثم يكون حلقة مثل ذلك » فهو من تمام الكلام الاول وليس المراد أن الكتابة لا تقع الا عند انتهاء الاطوار الثلاثة ، فيحمل على أنه من ترتيب الاخبار لا من ترتيب الخبرية ، ويحتمل أن يكون ذلك من تصرف الرواة برواياتهم بالمعنى الذي يفهمونه . كذا قال ، والحل على ظاهر الاخبار أولى ، وغالب ما نقل عن هؤلاء دعاوى لادلالة عليها . قال ابن العربي : الحكمة في كون الملك يكتب ذلك كونه قابلا للتسخين والحرق والاثبات ، بخلاف ما كتبه الله تعالى فانه لا يتغير . قوله (ثم ينفخ فيه الروح) كذا ثبت في رواية آدم عن شعبة في التوحيد ؛ وسقط في هذه الرواية ، ووقع في رواية مسلم من طريق أبي معاوية وغيره « ثم يرسل اليه الملك فينفخ فيه الروح ويؤمر بأربع كلمات ، وظاهره قبل الكتابة » ، ويجمع بأن رواية آدم صريحة في تأخير النفخ للتعبير بقوله ثم ، والرواية الاخرى محتملة فتد الى الصريحة لان الواو لا ترتب فيجوز أن تكون معطوفة على الجملة التي تليها وأن تكون معطوفة على جملة الكلام المتقدم ، أي يجمع خلقه في هذه الاطوار ويؤمر الملك بالكتابة ، وتوسط قوله « ينفخ فيه الروح » بين الجمل فيكون من ترتيب الخبر على الخبر لا من ترتيب الافعال الخبر عنها . ونقل ابن المملكة عن ابن الحاجب في الجواب عن ذلك أن العرب اذا عبرت عن أمر بعده أمور متعددة ولبعضها تعلق بالاول حسن تقديمه لفظا على البقية وان كان بعضها متقدما عليه وجودا ، وحسن هذا لأن القصد ترتيب الخلق الذي سبق الكلام لاجله . وقال عياض : اختلفت ألفاظ هذا الحديث في مواضع ، ولم يختلف أن نفخ الروح فيه بعد مائة وعشرين يوما وذلك تمام أربعة أشهر ودخوله في الخامس ، وهذا موجود بالشاهدة ، وعليه يعمل فيما يحتاج اليه من الاحكام في الاستحاضة عند التنازع وغير ذلك بحركة الجنين في الحرف . وقد قيل إنه الحكمة في عدة المرأة من

الوقاة بأربعة أشهر وعشر وهو الدخول في الخامس ، وزيادة حذيفة بن أسيد مشمرة بان الملك لا يأتي لرأس الاربعين بل بعدما فيكون مجموع ذلك أربعة أشهر وعشرا ، وهو مصرح به في حديث ابن عباس ، اذا وقعت النطفة في الرحم مكثت اربعة أشهر وعشرا ، ثم ينفخ فيها الروح ، وما أشار اليه من عدة الوقاة جاء صريحا عن سفيد بن المسيب : فأخرج الطبري عنه أنه سئل عن عدة الوقاة فقيل له : ما بال العشر بعد الأربعة أشهر ؟ فقال : ينفخ فيها الروح . وقد تمسك به من قال كالأوداعي وإسحق : ان عدة أم الولد مثل عدة الحرة ، وهو قوي لان الغرض استبراء الرحم فلا فرق فيه بين الحرة والامة ، فيكون معنى قوله « ثم يرسل اليه الملك » أي لتصويره وتخليقه وكتابه ما يتعلق به ، فينفخ فيه الروح اثر ذلك كما دلت عليه رواية البخاري وغيره . ووقع في حديث علي بن عبد الله عند ابن أبي حاتم ، اذا تمت للنطفة أربعة أشهر بعث الله اليها ملكا فينفخ فيها الروح فذلك قوله : ثم أنشأناه خلقا آخر ، وسنده منقطع ، وهذا لا ينافي التقييد بالعشر الواردة . ومعنى اسناد النفخ للملك أنه يفعله بأمر الله ، والنفخ في الأصل إخراج ریح من جوف النافع ليدخل في المنفوخ فيه ، والمراد باسناده الى الله تعالى أن يقول له كن فيكون . وجمع بعضهم بان الكتابة تقع مرتين : فالكتابة الاولى في السماء والثانية في بطن المرأة ، ويحتمل أن تكون إحداهما في صحيفة والاخرى على جبين المولود ، وقيل يختلف باختلاف الاجنة فبعضها كذا وبعضها كذا والاول اول . قوله (فوالله ان أحدكم) في رواية آدم « فان أحدكم » ومثله لابن داود عن شعبة وسفيان جميعا ، وفي رواية أبي الأحوص « فان الرجل منكم ليعمل » ومثله في رواية حفص دون قوله « منكم » وفي رواية ابن ماجه « فوالذي نفسي بيده » وفي رواية مسلم والترمذي وغيرهما ، فوالله الذي لا اله غيره ان أحدكم ليعمل ، لكن وقع عند أبي حنيفة وأبي نعيم في مستخرجيهما من طريق يحيى القطان عن الاعمش قال « فوالذي لا اله غيره » وهذه محتملة لأن يكون القائل النبي ﷺ فيكون الخبر كله مرفوعا ، ويحتمل أن يكون بعض روايته ، ووقع في رواية وهب بن جرير عن شعبة بلفظ « حتى ان أحدكم ليعمل » ووقع في رواية زيد بن وهب ما يقتضي أنه مدرج في الخبر من كلام ابن مسعود ، لكن الادراج لا يثبت بالاحتمال ، وأكثر الروايات يقتضي الرفع الا رواية وهب بن جرير فبعيدة عن الادراج ، فأخرج أحمد والنسائي من طريق سلمة بن كهيل عن زيد بن وهب عن ابن مسعود نحو حديث الباب وقال بعد قوله واكتبه شقيا أو سعيدا « ثم قال : والذي نفس عبد الله بيده ان الرجل ليعمل ، كذا وقع مفصلا في رواية جماعة عن الاعمش منهم المسعودي وزائدة وزهير بن معاوية وعبد الله بن ادريس وآخرون فيما ذكره الخطيب . وقد روى أبو حنيفة بن عبد الله بن مسعود عن أبيه أصل الحديث بدون هذه الزيادة ، وكذا أبو وائل وهشام وغيرهما عن ابن مسعود ، وكذا اقتصر حبيب بن عسان عن زيد بن وهب ، وكذا وقع في معظم الاحاديث الواردة عن الصحابة كأنس في ثاني حديثي الباب وحذيفة بن أسيد وابن عمر ، وكذا اقتصر عبد الرحمن بن حيد الرقاسي عن الاعمش على هذا القدر . نعم وقعت هذه الزيادة مرفوعة في حديث سهل بن سعد الآتي بعد أبواب وفي حديث أبي هريرة عند مسلم وفي حديث عائشة عند أحمد وفي حديث ابن عمر والعرس بن حميرة في البزار وفي حديث عمرو بن العاص وأكثم بن أبي الجون في الطبراني ، لكن وقعت في حديث أنس من وجه آخر قوي مفردة من رواية حميد عن الحسن البصري عنه ، ومن الرواة من حذف الحسن بين حميد وأنس ، فكأنه كان تاما عند أنس لحدث به مرفقا لحفظ بعض أصحابه مالم يحفظ الآخر عنه ، فيقوى على

هذا أن الجميع مرفوع وبذلك جزم الحب الطبري ، وحينئذ تحمل رواية سلمة بن كهيل عن زيد بن وهب عن عبد الله بن مسعود لتحقيق الخبر في نفسه أقسم عليه ويكون الإدراج في القسم لا في المقسم عليه ، وهذا غاية التحقيق في هذا الموضع . ويؤيد الرفع أيضا أنه لا مجال للرأي فيه فيكون له حكم الرفع . وقد اشتملت هذه الجملة على أنواع من التأكيد بالقسم ووصف المقسم به وبأن وباللام ، والأصل في التأكيد أنه يكون مخاطبة المنكر أو المستبعد أو من يتوهم فيه شيء من ذلك ؛ وهنا لما كان الحكم مستبعدا وهو دخول من عمل الطاعة طول عمره النار وبالعكس حسن المبالغة في تأكيد الخبر بذلك واقعا علم . قوله (أحكم أو الرجل ليعمل) وقع في رواية آدم « فان أحكم » بغير شك وقدم ذكر الجنة على النار ، وكذا وقع الأكثر وهو كذا عند مسلم وأبي داود والترمذي وابن ماجه ، وفي رواية حفص « فان الرجل » وآخر ذكر النار ، وعكس أبو الاحوص ولفظه « فان الرجل » منكم » . قوله (بعمل أهل النار) الباء زائدة والأصل يعمل عمل أهل النار لأن قوله عمل اما مفعول مطلق ولما مفعول به وكلاهما مستغن عن الحرف فكان زيادة الباء للتأكيد أو ضمن « يعمل » معنى يتألبس في عمله بعمل أهل النار ، وظاهره أنه يعمل بذلك حقيقة ويحتمل له بعكسه ، وسيأتي في حديث سهل باللفظ « يعمل بعمل أهل الجنة فيما يبدو للناس » وهو محمول على المناق والمرائي ، بخلاف حديث الباب فانه يتعاق بسوء الخاتمة . قوله (غير ذراع أو باع) في رواية الكشميني « غير باع أو ذراع » وفي رواية أبي الاحوص « الذراع » ولم يشك وقد علقها المصنف لأدم في آخر هذا الحديث ووصل الحديث كله في التوحيد عنه ، ومثله في رواية أبي الاحوص والتعبير بالذراع تمثيل بقرب حاله من الموت فيحال من بينه وبين المسكان المقصود بمقدار ذراع أو باع من المسافة ، وضابط ذلك الحسي الغرغرة التي جعلت علامة لعدم قبول التوبة . وقد ذكر في هذا الحديث أهل الخير صرفا وأهل الشر صرفا إلى الموت ولا ذكر للذين غلطوا ومانوا على الاسلام لأنه لم يقصد في الحديث تعميم أحوال المسكين وإنما سيق ليبيان أن الاعتبار بالخاتمة . قوله (بعمل أهل الجنة) يعني من الطاعات الاعتقادية والقولية والفعلية ، ثم يحتمل أن الحفظه تكتسب ذلك ويقبل بعضها ويرد بعضها ، ويحتمل أن تقع الكتابة ثم تسمى وأما القبول فيتوقف على الخاتمة . قوله (حتى ما يكون) قال الطبري « حتى » هنا الناصبة و « ما » نافية ولم تكف يكون عن العمل فهي منصوبة بحتى ، وأجاز غيره أن تكون « حتى » ابتدائية فتكون على هذا بالرفع وهو مستقيم أيضا . قوله (فيسبق عليه الكتاب) في رواية أبي الاحوص « كتابة » والفاء في قوله « فيسبق » إشارة إلى تعقيب ذلك بلامه ، وضمن يسبق معنى يغلب قاله الطبري ، وقوله « عليه » في موضع نصب على الحال أي يسبق المكتوب واقما عليه ، وفي رواية سلمة بن كهيل « ثم يدركه الشقاء » وقال « ثم يدركه الشقاء » والمراد بسبق الكتاب سبق ما تضمنه على حذف مضاف أو المراد المكتوب ، والمعنى أنه يتعارض عمله في اقتضاء السعادة والمكتوب في اقتضاء الشقاء فيتحقق مقتضى المكتوب ، فبعد عن ذلك بالسبق لأن السابق يحصل مراده دون المسبوق ولأنه لو تمثل العمل والكتاب شخصين ساعيين لظفر شخص الكتاب وغاب شخص العمل ، ووقع في حديث أبي هريرة عند مسلم « وان الرجل ليعمل الزمان الطويل بعمل أهل النار ثم يحتمل له بعمل أهل الجنة » زاد أحمد من وجه آخر عن أبي هريرة « سبعين سنة » وفي حديث أنس عند أحمد وصححه ابن حبان « لا عليكم أن لا تعجبوا بعمل أحد حتى تنظروا بهم يحتمل له » فان العامل بعمل زمانا من عمره بعمل صالح لومات عليه دخل الجنة ثم يتحول فيعمل عملا

سينا الحديث . وفي حديث عائشة عند أحمد مرفوعاً : إن الرجل ليعمل بعمل أهل الجنة وهو مكتوب في الكتاب الأول من أهل النار ، فإذا كان قبل موته تحول بعمل أهل النار فات قد غلها ، الحديث ، ولاحد والنسائي والترمذي من حديث عبد الله بن عمرو : خرج علينا رسول الله ﷺ وفي يده كتابان ، الحديث وفيه : هذا كتاب من رب العالمين فيه أسماء أهل الجنة وأسماء آبائهم وقبائلهم ، ثم أجعل على آخرهم فلا يزداد فيهم ولا ينقص منهم أبداً . وقال أصحابه : ففيم العمل ؟ فقال : سدوداً وقاربوا ، فإن صاحب الجنة يختم له بعمل أهل الجنة وإن عمل أي عمل ، الحديث ، وفي حديث علي بن عبد الطبراني نحوه وزاد : صاحب الجنة يختم له بعمل أهل الجنة وإن عمل أي عمل ، وقد يسلك بأهل السعادة طريق أهل الشقاوة حتى يقال ما أشبههم بهم بل هم منهم ، وتدرجهم السعادة فاستنقذهم ، الحديث ، ونحوه البزار من حديث ابن عمر ، وسيأتي حديث سهل بن سعد بعد أبواب وفي آخره : إنما الأعمال بالخواتيم ، ومثله في حديث عائشة عند ابن حبان ومن حديث معارية نحوه وفي آخر حديث علي بن المثنى إليه قبل : الأعمال بخواتيمها . وفي الحديث أن خلق السمع والبصر يقع والجنين داخل بطن أمه ، وقد زعم بعضهم أنه يعطى ذلك بعد خروجه من بطن أمه لقوله تعالى ﴿ والله أخرجكم من بطون أمهاتكم لا تعلمون شيئاً وجعل لكم السمع والأبصار والأفئدة ﴾ وتعتب بأن الراوي لا يترقب ، والنحوي أن خلق السمع والبصر وهو في بطن أمه محمول جرمها على الأعضاء ثم على القوة الباصرة والهاضمة لأنها مودعة فيها ، وأما الإدراك بالفعل فهو موضع النزاع ، والذي يترجح أنه يتوقف على زوال الحجاب المانع . وفيه أن الأعمال حسنها وسيئها أمارات وليست بواجبات ، وأن مصير الأمور في العاقبة إلى ما سبق به القضاء وجرى به القدر في الابتداء قاله الخطابي . وفيه القسم على الخبر الصدق تأكيداً في نفس السامع ، وفيه إشارة إلى علم المبدأ والمعاد وما يتعلق بينهما الإنسان وسأله في الشقاء والسعادة . وفيه عدة أحكام تتعلق بالأصول والفروع والحكمة وغير ذلك . وفيه أن السعيد قد يشقى وأن الشقي قد يسعد لكن بالنسبة إلى الأعمال الظاهرة وأما ما في علم الله تعالى فلا يتغير . وفيه أن الاعتبار بالإنعامة . قال ابن أبي جرة نفع الله به : هذه التي قطعت أعتاق الرجال مع ما فيها من حسن الحال لأنهم لا يدرون بماذا يختم لهم . وفيه أن عموم مثل قوله تعالى ﴿ من عمل صالحاً من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فلننجيهاه حياة طيبة ولنجزينهم أجرهم ﴾ الآية مخصوص بمن مات على ذلك وأن من عمل عمل السعادة وختم له بالشقاء فهو في طول عمره عند الله شقي وبالعكس وما ورد بما يخالفه يؤول إلى أن يؤول إلى هذا ، وقد اشتهر الخلاف في ذلك بين الأشعرية والحنفية وتمسك الأشعرية بمثل هذا الحديث وتمسك الحنفية بمثل قوله تعالى ﴿ يحسب الله ذلك بين الأشعرية والحنفية وتمسك الأشعرية بالاشاعة بمثل هذا الحديث وتمسك الحنفية بمثل قوله تعالى ﴿ يحسب الله ما يشاء ويثبت ﴾ وأكثر كل من الترييقين الاحتجاج لقوله ، والحق أن النزاع لفظي ، وأن الذي سبق في علم الله لا يتغير ولا يتبدل ، وأن الذي يجوز عليه التغير والتبدل ما يبدو للناس من عمل العامل ولا يبعد أن يتعلق ذلك بما في علم الحفظ والموكلين بالآدمي فيقع فيه المحر والاثبات كالزيادة في العمر والنقص وأما ما في علم الله فلا محو فيه ولا اثبات والعلم عند الله . وفيه التنبيه على صدق البعث بعد الموت لأن من قدر على خلق الشخص من ماء مريم ثم نقله إلى المعلقة ثم إلى المضغة ثم ينفخ الروح فيه قادر على نفخ الروح بعد أن يصير تراباً ويجمع أجزائه بعد أن يفرقها ، وإذا كان قادراً على أن يخلق دفعة واحدة ولكن اقتضت الحكمة بنقله في الاطوار وفقاً بالأم لأنها لم تكن معتادة فكانت المدة تعظم عليها فيها في بطنها بالتدرج إلى أن تكامل ، ومن تأمل أصل خلقه من نطفة ونقله في

ذلك الاطوار الى أن صار انسانا جميل الصورة مفضلا بالعدل والفهم والنطق كان حقا عليه أن يشكر من أنشأه
وهباً وبعبده حق عبادته ويطيعه ولا يعصيه . وفيه أن في تقدير الاعمال ما هو سابق ولاحق ، فالسابق ما في علم
الله تعالى واللاحق ما يقدر على الجنين في بطن أمه كما وقع في الحديث ، وهذا هو الذي يقبل النسخ ، وأما ما وقع في
صحيح مسلم من حديث عبد الله بن عمر مرفوعاً كتب الله مقادير الخلائق قبل أن يخلق السموات والارض بخمسين
ألف سنة فهو محمول على كتابة ذلك في اللوح المحفوظ على وفق ما في علم الله سبحانه وتعالى ، واستدلة على أن
السبق بعد الأرمية أشهر يصل عليه لانه وقت نفخ الروح فيه ، وهو منقول عن القديم للشافعي والمشهور عن أحمد
واسحق ، وعن أحمد إذا بلغ أربعة أشهر وعشراً في ذلك المثلث ينفخ فيه الروح ويصل عليه ، والراجح عند الشافعية
أنه لا بد من وجود الروح وهو الجديد ، وقد قالوا فإذا بكى أراختلج أو تنفس ثم بطل ذلك صلى عليه والا فلا ،
والاصل في ذلك ما أخرجه الأئمة وصححه ابن حبان والحاكم عن جابر رفته ، إذا استهل الصبي ووث وصل عليه ،
وقد ضمه النووي في شرح المذهب والمواب أنه صحيح الإسناد لكن المراجع عند الحفاظ وقف ، وعلى طريق
الفقهاء لا أثر للتعليل بذلك لان الحكم للرفع لو بآدته ، قالوا وإذا بلغ مائة وعشرين يوماً غسل وكفن ودفن بغير صلاة
وما قبل ذلك لا يشرع له غسل ولا غيره ، واستدلة على أن التخليق لا يكون الا في الأربعين الثالثة فأقل ما يتبين
فيه خلق الولد أحد وثمانون يوماً وهي ابتداء الأربعين الثالثة وقد لا يتبين الا في آخرها ، ويرتب على ذلك أنه
لا تنقض العدة بالوضع الا ببلوغها وفيه خلاف ، ولا يثبت اللامة أمية الولد الا بعد دخول الأربعين الثالثة وهذا
قول الشافعية والحنابلة وتوسع المالكية في ذلك فأداروا الحكم في ذلك على كل سقط ومنهم من قيده بالتخليق ولو
كان خفياً وفي ذلك رواية عن أحمد وحجتهم ما تقدم في بعض طرقه أن النطفة اذا لم يقدر تخليقها لا تصير حلقة واذا
قدر أنها تتخلق تحصر حلقة ثم مضى الخ فتى وضعت حلقة عرف أن النطفة خرجت عن كونها نطفة واستحالت الى
أول أحوال الولد . وفيه أن كلاماً من السعادة والشقاء قد يقع بلا عمل ولا عمر وعليه ينطبق قوله ﷺ « الله أعلم
بما كانوا عاملين » وسيماني الامام بشي من ذلك بعد أبواب . وفيه البحث القوي على القناعة ، والوجع الشديد عن
الحرص ، لان الرزق اذا كان قد سبق تقديره لم يغن التعنى في طلبه وانما اشرع الاكتساب لانه من جملة الاسباب التي
اقتضتها الحكمة في دار الدنيا . وفيه أن الاعمال سبب دخول الجنة أو النار ولا يعارض ذلك حديث « ان يدخل أحداً
منكم الجنة عمله » لما تقدم من الجمع بينهما في شرحه في « باب القصد والمداومة على العمل » من كتاب الرقاق . وفيه أن
من كتب شقياً لا يعلم حاله في الدنيا وكذا عكسه ، واحتج من أثبت ذلك بما سيأتي قريباً من حديث على « أما من كان
من أهل السعادة فإنه يبصر لعمل أهل السعادة » الحديث ، والتحقيق أن يقال إن أريد أنه لا يعلم أصلاً وأساساً فردود
وإن أريد أنه يعلم بطريق العلامة المثبتة للظن الغالب فنعم ، ويقوى ذلك في حق من اشتهر له لسان صدق بالخير
والصلاح ومات على ذلك لقوله في الحديث الصحيح الماضي في الجنائز « أنتم شهداء الله في الارض » وإن أريد أنه
يعلم قطعاً لمن شاء الله أن يطلعه على ذلك فهو من جملة الغيب الذي استأثر الله بعلمه وأطلع من شاء من ارتضى من
رسله عليه . وفيه البحث على الاستمادة بالله تعالى من سوء الخاتمة ، وقد عمل به جمع جم من السلف وأئمة الخلف ،
وأما ما قال عبد الحق في « كتاب العاقبة » ان سوء الخاتمة لا يقع لمن استقام باطنه وصالح ظاهره وانما يقع لمن في
طوبته فساد أو ارتباب ويكثر وقومه للمعصية على الكبائر والمجزئ على العظائم فيجهم عليه الموت بغتة فيصطلحه

الشيطان عند تلك الصدمة ، فقد يكون ذلك سبباً لسوء الخاتمة نسأل الله السلامة ، فهو محمول على الأكثر الأغلب . وفيه أن قدرة الله تعالى لا يوجبها شيء من الأسباب إلا بعشيته ، فانه لم يجعل الجماع دلة للولد لأن الجماع قد يحصل ولا يكون الولد حتى يشاء الله ذلك . وفيه أن الشيء المكشوف يحتاج إلى طول الزمان بخلاف اللطيف ، ولذلك طالت المدة في أطوار الجنين حتى حصل تخليقه بخلاف نفخ الروح ، ولذلك لما خلق الله الأرض أولاً عمد إلى السماء فسواها وترك الأرض لكشافتها بغير فتق ثم فتقها معها ، ولما خلق آدم قصره من الماء والطين تركه مدة ثم نفخ فيه الروح . واستدل الهاردي بقوله « فدخل النار » على أن الخبر خاص بالكفار ، واحتج بأن الإيمان لا يحبطه إلا الكفر ، ونعقب بأنه ليس في الحديث تعرض للأحباط وحله على المعنى الأعم أولى فيتناول المؤمن حتى يختم له بعمل الكافر مثلاً فهم قد فيموت على ذلك فنستعين بالله من ذلك ، ويتناول المطيع حتى يختم له بعمل العاصي فيموت على ذلك ، ولا يلزم من اطلاق دخول النار أنه يخلد فيها أبداً بل مجرد الدخول صادق على الطائفتين ، واستدل له على أنه لا يجب على الله رعاية الأصالح خلافاً لما قال به من الممثلة لأن فيه أن بعض الناس يذهب جميع عمره في طاعة الله ثم يختم له بالكفر والعياذ بالله فيموت على ذلك فيدخل النار ، فلو كان يجب عليه رعاية الأصالح لم يحبط جميع عمله الصالح بكلمة الكفر التي مات عليها ولا سيما إن طال عمره وقرب موته من كفره . واستدل به بعض الممثلة على أن من عمل عمل أهل النار وجب أن يندخلها لترتب دخولها في الخبر على العمل ، وترتب الحكم على الشيء يشعر بعليته ، وأجيب بأنه علامة لا علة والعلامة قد تتخلف ، سلمنا أنه هلة لكفره في حق الكفار وأما العصاة فخرجوا بدليل (إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء) فمن لم يشرك فهو داخل في المشيئة . واستدل به الأشعري في تجويزه تسكين ما لا يطاق لأنه دل على أن الله كلف العباد كلهم بالإيمان مع أنه قدر على بعضهم أنه يموت على الكفر ، وقد قيل إن هذه المسألة لم يثبت وقوعها إلا في الإيمان خاصة وما عداه لا توجد دلالة قطعية على وقوعه وأما مطلق الجوارز لحاصل . وفيه أن الله يعلم الجزئيات كما يعلم الكلليات لتصريح الخبر بأنه يأمر بكتابة أحوال الشخص مفصلة . وفيه أنه سبحانه يريد لجميع السكانات بمعنى أنه غافقها ومقدرها لا أنه يجبرها ويرضاها . وفيه أن جميع الخير والشر بتقدير الله تعالى وإيجاده ، وخالف في ذلك القدرية والجبرية فذهبت القدرية إلى أن فعل العبد من قبل نفسه ، ومنهم من فرق بين الخير والشر فنسب إلى الله الخير ونفى عنه خلق الشر ، وقيل إنه لا يعرف قائله وإن كان قد اشتهر ذلك وإنما هذا رأي المجوس ، وذهبت الجبرية إلى أن الكل فعل الله وليس المخلوق فيه تأثير أصلاً ، وتوسط أهل السنة فمنهم من قال أصل الفعل خلقه الله وللعبد قدرة غير مؤثرة في المقدور ، وأثبت بعضهم أن لها تأثيراً لكنه يسمى كسباً وبسط أدلهم يطول ، وقد أخرج أحمد وأبو يعلى من طريق أيوب بن زياد عن عبادة بن الوليد بن عبادة بن الصامت حدثني أبي قال : دخلت على عبادة وهو مريض فقلت أوصني ؟ فقال : انك إن أتعلم طعم الإيمان وإن تبلغ حقيقة العلم بالله حتى تؤمن بالقدر خيره وشره وهو أن تعلم أن ما أخطأك لم يكن ليصيبك وما أصابك لم يكن ليخطئك الحديث وفيه « وإن مت ولست على ذلك دخلت النار » . وأخرجه الطبراني من وجه آخر بسند حسن عن أبي إدريس الخولاني عن أبي الدرداء مرفوعاً مقتصر على قوله : أن العبد لا يبلغ حقيقة الإيمان حتى يعلم أن ما أصابه لم يكن ليخطئه وما أخطاه لم يكن ليصيبه ، وسيأتي الإلمام بشيء منه في كتاب التوحيد في الكلام على خلق أفعال العباد إن شاء الله تعالى . وفي الحديث أن

الأقدار غالبية والعاقة غائبة فلا ينبغي لأحد أن يفتر بظاهر الحال ، ومن ثم شرع الدماء بالثبات على الدين وبحسن الخاتمة ، وسيأتى في حديث على - الآتى بعد بابين سؤال الصحابة عن فائدة العمل مع تقدم التقدير والجواب عنه .
 و اعملوا فكل ميسر لما خلق له ، و ظاهره قد يعارض حديث ابن مسعود المذكور في هذا الباب ، والجمع بينهما حل حديث على - على الأكثر الأغلب وحل حديث الباب على الأقل ، ولكنه لما كان جائزاً تعين طلب الثبات . وحكى ابن التين أن عمر بن عبد العزيز لما سمع هذا الحديث أنكره وقال : كيف يصح أن يعمل العبد عمره الطاعة ثم لا يدخل الجنة انتهى . وتوقف شيخنا ابن الملقن في صحة ذلك عن عمر ، وظهر لى أنه ان ثبت عنه حل على أنه راوية حذف منه قوله في آخره ، فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل النار فيدخلها ، أو أكل الراوى لكن استبعد عمر وقروعه وإن كان جائزاً ويكرن إirاده على سبيل التخويف من سوء الخاتمة . الحديث الثانى حديث أنس ، قوله (حماد) هو ابن زيد ، وعبيد الله بن أبى بكر أى ابن أنس بن مالك . قوله (وكل الله بالرحم ملكا فيقول : أى رب نطفة ، أى رب علقة الخ) أى يقول كل كلمة من ذلك في الوقت الذى تصير فيه كذلك كما تقدم بيانه في الحديث الذى قبله وقد مضى شرحه مستوفى فيه ، وتقدم شىء منه في كتاب الحيض ، ويجوز في قوله نطفة النصب على إضمار فعل والرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف ، وفائدة ذلك أنه يستفهم هل يتكون منها أم لا ؟ وقوله د أن يقضى خلقها ، أى يأذن فيه

٢ - باب جف القلم على علم الله وقوله (وأضله الله على علم)

وقال أبو هريرة « قال لى النبي ﷺ : جف القلم بما أنت لاقى . وقال ابن عباس لما سابقون : سبقت لهم للسعادة
 ٦٥٩٦ - حدثنا آدم حدثنا شعبة حدثنا يزيد الرضائي . قال سمعت مطرف بن عبد الله بن الأشج
 يحدث عن عمران بن حصين قال : قال رجل يا رسول الله أيعرف أهل الجنة من أهل النار ؟ قال : نعم
 قال : فلم يعمل العاملون ؟ قال : كل يعمل لما خلق له ، أو لما ييسر له ،

[الحديث ٦٥٩٦ - طرايه فى ٧٥٥١]

قوله (باب) بالتنوين (جف القلم) أى فرغت الكتابة إشارة إن أن الذى كتب فى اللوح المحفوظ لا يتغير حكمه ، فهو كناية عن الفراغ من الكتابة لأن الضعيفة حال كتابتها تكون رطبة أو بعضها وكذلك القلم فإذا انتهت الكتابة جفت الكتابة والقلم ، وقال الطيبي هو من إطلاق اللازم على المألوم ، لأن الفراغ من الكتابة يستلزم جفاف القلم عن مداده . قلت : وفيه إشارة إلى أن كتابة ذلك انقضت من أمد بعيد . وقال عياض : معنى جف القلم أى لم يكتب بعد ذلك شيئاً . وكتاب الله ولوحه وقده من غيبه ومن علمه الذى يلزمنا الإيمان به ، ولا يلزمنا معرفة صفته ، وإنما خوطبنا بما عهدنا فيما فرغنا من كتابته أن القلم يصير جافاً للاستغناء عنه . قوله (حل علم الله) أى على حكمه لأن معلومه لا بد أن يقع ، فمعله بمعلوم يستلزم الحكم بوقوعه ، وهذا لفظ حديث أخرجه أحمد وصححه ابن حبان من طريق عبد الله بن الدبلى عن عبد الله بن عمرو وسمعت رسول الله ﷺ يقول وإن الله عز وجل خلق خلقه فى ظلة ثم أتى عليهم من نوره ، فمن أصابه من نوره يومئذ امتدى ومن أخطأه ضل ، فلذلك

أقول جف القلم على علم الله ، وأخرجه أحمد وابن حبان من طريق البخاري عن أبي الدليلي نحوه وفي آخره أن
القائل ، فلذلك أقول ، هو عبد الله بن عمرو ولفظه ، قلت لعبد الله بن عمرو : بلغني أنك تقول إن القلم قد
جف . فذكر الحديث وقال في آخره . فلذلك أقول جف القلم بما هو كائن ، وبما قال إن عبد الله بن طاهر أحمد
خراسان الدامون سأل الحسين بن الفضل عن قوله تعالى (كل يوم هو في شأن) مع هذا الحديث ، فاجاب : هي
شئون يبدونها لاشئون يبدونها ، فقام إليه وقبل رأسه . **قوله** (وقال أبو هريرة قال لي النبي ﷺ : جف القلم بما
أنت لاق) هو طرف من حديث ذكر أصله المصحف من طريق ابن شهاب عن أبي سارة عن أبي هريرة قال ، قلت
يا رسول الله إنني رجل شاب واتى أخاف على نفسي العنت ولا أجد ما أنزوج به النساء ، فسكت عني ، الحديث وفيه
يا أبا هريرة جف القلم بما أنت لاق فاخصم على ذلك أو ذر ، أخرجه في أوائل النكاح فقال : قال أصبح - يعني
ابن الفرج - أخبرني ابن وهب عن يونس عن ابن شهاب ، ووصله الاسماعيلي والجوزي والفرجاني في كتاب القدر
كلهم من طريق أصبح به وقالوا كلهم بعد قوله العنت ، فأذن لي أن أختصي ، ووقع لفظ ، جف القلم ، أيضا في
حديث جابر عند مسلم ، قال مرافقة يا رسول الله فيم العمل أفيما جفت به الأنامل وجرت به المقادير ، الحديث ، وفي
آخر حديث ابن عباس الذي فيه ، احفظ الله يحفظك ، ففي بعض طرقه ، جفت الأقلام وطويت
المصحف ، وفي حديث عبد الله بن جعفر عند الطبراني في حديث ، واعلم أن القلم قد جف بما هو كائن ، وفي حديث
الحسن بن علي عند الفرجاني ، رفع الكتاب وجف القلم ، **قوله** (وقال ابن عباس لما سابقون : سبقت لهم
السعادة) وصلة ابن أبي حاتم من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله تعالى (أولئك يسارعون في
الخيرات وهم لها سابقون) قال : سبقت لهم السعادة ، والمعنى أنهم سارعوا إلى الخيرات بما سبق لهم من السعادة
بتقدير الله ، ونقل عن الحسن أن اللام في د لها ، بمعنى البقاء فقال : معناه سابقون بها ، فقال الطبري : وتأولها
بعضهم - أي اللام - بأنها بمعنى د الى ، وبعضهم أن المعنى : وهم من أجماعها ، ونقل عبد الرحمن بن زيد أن الضمير
للخيرات ، وأجاز غيره أنه للسعادة ، والذي يجمع بين تفسير ابن عباس وظاهر الآية أن السعادة سابقة وأن
أهلها سبقوا إليها لا أنهم سبقوها . **قوله** (حدثنا يزيد الرشك) بكسر الراء وسكون المعجمة بعدها كاف كقبحته أبو
الازهر ، وحكى الكلإباذي أن اسم والده ستان بكسر المهملة ونونين ، وهو بصري تابعي ثقة ، قيل كان كبير
الحمية فلقب الرشك وهو بالفارسية كما زعم أبو علي الفسائي وجزم به ابن الجوزي السكبري الحمية ، وقال أبو حاتم
الرازي : كان غيرا فقليل له الرشك بالفارسية فضى عليه الرشك ، وقال السكرماني بل الرشك بالفارسية القمل
الصغير الملتصق بأصول شعر الحمية ، وذكر الكلإباذي أن الرشك القمام . قلت : بل كان يزيد يتعمق مساحة
الأرض فقليل له القمام وكان يلقب الرشك لأن مدلول الرشك القمام بل هما لقب ونسبة إلى صنعة ، والمعتمد في
أمره ما قال أبو حاتم ، وما يزيد في البخاري إلا هذا الحديث أورده هنا وفي كتاب الاعتصام . **قوله** (قال رجل)
هو عمران بن حصين راوي الخبر ، بينه عبد الوارث بن سعيد عن يزيد الرشك عن عمران بن حصين قال ، قلت
يا رسول الله ، فذكره ، وسيأتي موصولا في أواخر كتاب التوحيد ، وسأل عن ذلك آخرون ، وسيأتي مزيد
بسط فيه في شرح حديث علي قريبا . **قوله** (أيعرف أهل الجنة من أهل النار) في رواية حماد بن زيد عن يزيد
عند مسلم بلفظ ، أعلم ، بضم العين ، والمراد بالسؤال معرفة الملائكة أو من أطاعه الله على ذلك ؛ وأما معرفة العامل

أو من شاهده قائما يعرف بالعمل . قوله (فلم يعمل العاملون) في رواية حماد « نفيم » ؟ وهو استفهام والمعنى إذا سبق القلم بذلك فلا يحتاج العامل إلى العمل لأنه سيعبر إلى ما قدر له . قوله (قال : كل يعمل لما خلق له أو لما يسر له) وفي رواية الكشميهني « يسر » بضم أوله وكسر المهملة الثقيلة ، وفي رواية حماد المشار إليها « قال كل يسر لما خلق له » ، وقد جاء هذا الكلام الأخير عن جماعة من الصحابة بهذا اللفظ يزيدون على العشرة سائرين إليها في آخر الباب الذي يلي الذي يليه ، منها حديث أبي الدرداء عند أحمد بسند حسن باللفظ « كل امرئ مهياً لما خلق له » ، وفي الحديث إشارة إلى أن المال محبوب عن المكلف فعليه أن يجتهد في عمل ما أمر به فإن عمله إدارة إلى ما يؤل إليه أمره غالباً وإن كان بعضهم قد يختم له بغير ذلك كما ثبت في حديث ابن مسعود وغيره يمكن لا اطلاع له على ذلك فعليه أن يبذل جهده ويجاهد نفسه في عمل الطاعة ولا يترك وكولا إلى ما يؤل إليه أمره فيلزم على ترك الأمور ويستحق العقوبة ، وقد ترجم ابن حبان بحديث الباب « ما يجب على المرء من التشير في الطاعات وإن جرى قبلها ما يسكره الله من المحظورات » ، ولمسلم من طريق أبي الاسود عن عمران أنه قال له : « رأيت ما يعمل الناس اليوم أشيء قضى عليهم ومضى فيهم من قدر قد سبق أو فيما يستقبلون بما أنام به نبيهم وثبتت الحجة عليهم ؟ فقال : لا بل شيء قضى عليهم ومضى فيهم » ، وتصديق ذلك في كتاب الله عز وجل (ونفس وما سواها فألهمها فجورها وتقواها) وفيه قصة لأبي الاسود الأولى مع عمران وفيه قوله له : « يسكون ذلك ظلاماً ؟ فقال : لا كل شيء خلق الله ومالك يده فلا يسأل عما يفعل » ، قال عياض : « أورد عمران على أبي الاسود شبهة القدورية من تحكمهم على الله ودخولهم بأرائهم في حكمه ، فلما أجابه بما دل على ثباته في الدين قواه بذكر الآية وهي حد لاهل السنة ، وقوله كل شيء خلق الله وماله لا يشير إلى أن المالك الأعلى الخالق الأمر لا يعترض عليه إذا تصرف في ما حكم بما يشاء ، وإنما يعترض على المخلوق المأمور

٣ - باب الله أعلم بما كانوا عاملين

٦٥٩٧ - حدثنا محمد بن بشر حدثنا غندرم حدثنا شعبه عن أبي بشر عن سعيد بن جبير « عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : سئل النبي ﷺ عن أولاد المشركين فقال : الله أعلم بما كانوا عاملين »

٦٥٩٨ - حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن يونس عن ابن شهاب قال وأخبرني عطاء بن يزيد أنه « سمع أبا هريرة يقول : سئل رسول الله ﷺ عن ذراري المشركين فقال : الله أعلم بما كانوا عاملين »

٦٥٩٩ - أخبرنا إسحاق بن إبراهيم أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن همام « عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ : ما من مولود إلا يولد على الفطرة فأبواه يهودانه أو ينصرانه أو يمجسانه ، هل تجدون فيها من جداء حتى تكونوا أئمة تجدعونها »

٦٦٠٠ - « قالوا : يا رسول الله ، أفرأيت من يموت وهو صغير ، قال : الله أعلم بما كانوا عاملين »

قوله (باب الله أعلم بما كانوا عاملين) الضمير لأولاد المشركين كما صرح به في السؤال ، وذكره من حديث

ابن عباس غنصرا ومن حديث أبي هريرة كذلك ، ونقدم في أواخر الجنازة باب ما قيل في أولاد المسلمين ،
وبعده « باب ما قيل في أولاد المشركين » وذكر في الثاني الحديثين المذكورين هنا من خرجهما وذكر الثالث أيضا
من وجه آخر عن أبي هريرة ، وقد تقدم شرح ذلك مستوفى في الباب المذكور . قوله في الرواية الثانية عن ابن
شهاب (قال وأخبرني عطاء بن يزيد) الواو عاطفة على شيء محذوف ، كأنه حدث قبل ذلك بشيء ثم حدث بحديث
عطاء ، ووقع في رواية مسلم من طريق ابن وهب عن يونس عن ابن شهاب عن عطاء بن يزيد وعند أبي عوانة
في صحيحه من طريق شعيب عن الزهري « حدثني عطاء بن يزيد الليثي » . قوله في أول الحديث الثالث (أخبرنا
إسحق بن إبراهيم) هو ابن راهويه كما بينته في المقدمة

٤ - باب وكان أمر الله قدرا مقدورا

٦٦٠١ - **حدثنا** عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك عن أبي الزناد عن الأعرج « عن أبي هريرة قال
قال رسول الله ﷺ : لا تسأل المرأة طلاقَ أختها لتستفرغَ صحتها ولتنكحَ فان لما ما قدر لها »

٦٦٠٢ - **حدثنا** مالك بن اسماعيل حدثنا إسرائيل عن عاصم عن أبي عثمان « عن أسامة قال : كنت
عند النبي ﷺ إذ جاءه رسول إحدى بناته - وعنده سعد وأبي بن كعب ومعاذ - ان أبنتها يهود بنفسه ، فبعث
إليها : الله ما أخذ الله ما أعطى ، كلُّ بائِل ، فلتصبر ولتحتسب »

٦٦٠٣ - **حدثنا** جهم بن موسى أخبرنا عبد الله أخبرنا يونس عن الزهري قال أخبرني عبد الله بن
محمود الجهمي « أن أبا سعيد الخدري أخبره أنه بينما هو جالس عند النبي ﷺ جاء رجل من الأنصار فقال
يا رسول الله ، إنا نصيبُ سبيًا ونحبُّ المالَ ، كيف ترى في العزْلِ ؟ فقال رسول الله ﷺ : أو إنكم تفعلون
ذلك ؟ لا عليكم ألا تفعلوا ، فإنه ليست نسمة كتب الله أن تخرج إلا هي كائنة »

٦٦٠٤ - **حدثنا** موسى بن مسعود حدثنا سفيان عن الأعمش عن أبي وائل « عن حذيفة رضي الله عنه
قال : لقد خطبنا النبي ﷺ خطبة ما ترك فيها شيئا إلى قيام الساعة إلا ذكره ، علمه من علمه وجهره من جهره ،
إن كنت لأرى الشيء قد نسيته ، فأعرفه كما يعرف الرجل الرجل إذا غاب عنه فراه فعرّفه »

٦٦٠٥ - **حدثنا** عبدان عن أبي حمزة عن الأعمش عن سعد بن عبيدة عن أبي عبد الرحمن السلمي
« عن علي رضي الله عنه قال : كنا جلوسا مع النبي ﷺ ومعه عودٌ ينكتُ به في الأرض فنكس وقال : ما منكم من
أحد إلا قد كتبَ مقعده من النار أو من الجنة . فقال رجلٌ من القوم : ألا نتكل يا رسول الله ؟ قال : لا ،
اعملوا فكلُّ ميسر ، ثم قرأ ﴿ فَمَا مَنَ أَعْلَىٰ وَاتَّقِ 〉 الآية

قوله (باب وكان أمر الله قدرا مقدورا) أى حكما مقطوعا بوقوعه ، والمراد بالأمر واحد الأمور المقدرة ويحتمل أن يكون واحد الأوامر ، لأن الكل موجود بسكن . ذكر فيه خمسة أحاديث : الأول حديث أبي هريرة و الاتصال المرأة طلاق أختها - إلى قوله في آخره - فإن لها ما قدر لها ، وقد مضى شرحه في باب الشروط التي لا تحل في النكاح ، من كتاب النكاح قال ابن العربي : في هذا الحديث من أصول الدين السلوك في مجارى القدر ، وذلك لا يناقض العمل في الطاعات ولا يمنع التعرف في الاكتساب والنظر اقوت غده وإن كان لا يتحقق أنه يبلغه . وقال ابن عبد البر : هذا الحديث من أحسن أحاديث القدر عند أهل العلم لما دل عليه من أن الزوج لو أجابها وطلق من تلقن أنها تزاحمها في رزقها فإنه لا يحصل لها من ذلك إلا ما كتب الله لها سواء أجابها أو لم يجبها ، وهو كقول الله تعالى في الآية الأخرى (قل إن يصيبنا إلا ما كتب الله لنا) . الحديث الثاني حديث أسامة وهو ابن زيد ، قوله (عاصم) هو الاحول ، وأبو عثمان هو النهدي . قوله (وعنده سعد) هو ابن عبادة ، وهذا هو ابن جبل ، وقد تقدم شرحه مستوفى في كتاب الجنائز وما قيل في تسمية الابن المذكور وبيان الجمع بين هذه الرواية والرواية التي فيها « ان ابنتها » . الحديث الثالث حديث أبي سعيد ، قوله (عبد الله) هو ابن المبارك ، ويونس هو ابن يزيد . قوله (جاء رجل من الانصار) تقدم في غزوة المريسيع وفي عشرة النساء من كتاب النكاح عن أبي سعيد قال « سألتنا ، وأخرجه النسائي من طريق ابن محيرز أن أبا سعيد وأبا صرمة أخبراه أنهم أصابوا سبايا ، قال « فتراجعنا في العزل ، فذكرنا ذلك لرسول الله ﷺ ، ففعل أبا سعيد باشر السؤال وإن كان الذين تراجعوا في ذلك جماعة ، وقد وقع عند البخاري في تاريخه وابن السكن وغيره في الصحابة من حديث مجدي الضمري قال « غزونا مع النبي ﷺ غزوة المريسيع فأصبنا سبايا ، فسألنا النبي ﷺ عن العزل ، الحديث ، وأبو صرمة يختلف في صحبته ، وقد وقع في صحيح مسلم من طريق ابن محيرز « دخلت أنا وأبو صرمة على أبي سعيد فقال : يا أبا سعيد هل سمعت رسول الله ﷺ في العزل ، الحديث ، والثابت أن أبا صرمة وهو بكسر الميم وسكون الزاء إنما سأل أبا سعيد ، وقد تقدم شرح الحديث مستوفى في النكاح ، والفرض منه هنا قوله في آخره « وأبست نسمة كتب الله أن تخرج إلا هي كائنة » . الحديث الرابع ، قوله (حدثنا موسى بن مسعود) هو أبو حذيفة النهدي ، وسفيان هو الثوري ، قوله (لقد خطبنا) في رواية جرير عن الأعمش عند مسلم « قام فينا رسول الله ﷺ مقاما ، : قوله (إلا ذكره) في رواية جرير « لإحداث به » . قوله (علمه من علمه وجعله من جهله) في رواية جرير « حفظه من حفظه ونسيه من نسيه ، وزاد « قد علمه أصحابي هؤلاء » ، أى علموا وقوع ذلك المقام وما وقع فيه من الكلام ، وقد سميت في أول بدء الخلق من روى نحو حديث حذيفة هذا من الصحابة كمر وأبي زيد بن أخطب وأبي سعيد قال وغيرهم فلعل حذيفة أشار إليهم أو إلى بعضهم ، وقد أخرج مسلم من طريق أبي إدريس الخولاني عن حذيفة « والله أني لأعلم كل فتنة كائنة فيما بيني وبين الساعة ، وما بي أن يكون رسول الله ﷺ أمرا إلى شيئا لم يكن يحدث به غيري ، وقال في آخره « فذهب أولئك الرهط غيري » ، وهذا لا يناقض الأول بل يجمع بأن يحمل على مجلسين ، أو المراد بالاول أعم من المراد بالثاني . قوله (ان كنت لأرى الشيء قد نسيته) كذا لاكثر بحذف المفعول ، وفي رواية الكشميني بانبائه وأفعله « نسيته » . قوله (فأعرفه كما يعرف الرجل الرجل إذا غاب عنه فراه فعرفه) في رواية محمد بن يوسف عن سفيان عند الاسماعيلي « كما يعرف الرجل ، بحذف المفعول ، وفي رواية الكشميني

والرجل وجه الرجل غاب عنه ثم رآه عرفه ، قال عياض : في هذا الكلام تلغيق ، وكذا في رواية جرير ، وأنه ليكون منه الشيء قد نسيته فأراه فأذكره كما يذكر الرجل وجه الرجل إذا غاب عنه ثم إذا رآه عرفه ، قال والصواب كما ينسب الرجل وجه الرجل - أو كما لا يذكر الرجل وجه الرجل - إذا غاب عنه ثم إذا رآه عرفه . قلت : والذي يظهر لي أن الرواية في الأصلين مستقيمة ، وتقدير ما في حديث سفيان أنه يرى الشيء الذي كان نسيه فإذا رآه عرفه وقوله كما يعرف الرجل الرجل غاب عنه ، أي الذي كان غاب عنه فتم صورته ثم إذا رآه عرفه ، وأخرجه الاسماعيل من رواية ابن المبارك عن سفيان بلفظ ، أني لأرى الشيء نسيته فأعرفه كما يعرف الرجل الخ . تنبيه : أخرج هذا الحديث الفاضل عياض في « الشفاء » من طريق أبي داود بسنده إلى قوله ثم إذا رآه عرفه ، ثم قال حذيفة ، ما أدري أنسى أصحابي أم تناسوه ، والله ما ترك رسول الله ﷺ من قائد فتنة إلى أن تنقضي الدنيا يبلغ من معه ثلاثمائة إلا قد سماه لنا . قلت : ولم أر هذه الزيادة في كتاب أبي داود ، وإنما أخرجه أبو داود بسند آخر مستقل من وجه آخر عن حذيفة . الحديث الخامس حديث علي ، **قوله** (عن أبي حمزة) بمسألة وزاى هو محمد بن ميمون السكري . **قوله** (عن سعد بن عبيدة) بضم العين هو السلمي الكوفي يكنى أبا حمزة وكان صهر أبي عبد الرحمن شيبه في هذا الحديث ، ووقع في تفسير (والليل إذا يغشى) من طريق شعبة عن الأعشى وسمعت سعد بن عبيدة ، وأبو عبد الرحمن السلمي اسمه عبد الله بن حبيب وهو من كبار التابعين ، ووقع مسجى في رواية معتبر بن سليمان عن منصور عن سعد بن عبيدة عند الفريابي . **قوله** (عن دلي) في رواية مسلم البطيين عن أبي عبد الرحمن السلمي ، أخذ يبدى على فاطمنا نمشى حتى جالسنا على شاطئ الفرات ، فقال علي : قال رسول الله ﷺ ، فذكر الحديث مختصراً . **قوله** (كنا جلوساً) في رواية عبد الواحد بن الأعشى ، وكنا قعوداً ، وزاد في رواية سفيان الثوري عن الأعشى ، كنا مع النبي ﷺ في بقيع الغرقد - بفتح الغين المعجمة والقاف بينهما راء ساكنة - في جنازة ، فقاموا أنهم كانوا جميعاً شهدوا الجنازة ، لكن أخرجه في الجنازة من طريق منصور عن سعد بن عبيدة فبين أنهم سبقوا بالجنازة وأنهم النبي ﷺ بعد ذلك وانفاد ، كنا في جنازة في بقيع الغرقد فأتانا رسول الله ﷺ فقمنا وقعدنا حوله . **قوله** (ومعه عود ينسكت به في الأرض) في رواية شعبة وبه عود لجعل ينسكت به في الأرض ، وفي رواية منصور ، ومعه مخضرة ، بكسر الميم وسكون المعجمة وفتح الصاد المهملة هي عصا أو قضيب يمسكه الرئيس ليتوكأ عليه ويدفع به عنه ويشير به لما يريد ، وسميت بذلك لأنها تحمل تحت الحجر غالباً للانكاء عليها ، وفي اللغة اختصر الرجل إذا أمسك المخضرة . **قوله** (فنسكى) بتشديد الكاف أي أطرق . **قوله** (فقال ما منكم من أحد) زاد في رواية منصور ، ما من نفس منفوسة ، أي مصنوعة مخلوقة ، واقتصر في رواية أبي حمزة والثوري على الأول . **قوله** (إلا قد كتب مقعده من النار أو من الجنة) أو للتوبيخ ، ووقع في رواية سفيان ما قد يشهر بانها بمعنى الوار ولفظه ، إلا وقد كتب مقعده من الجنة ومقعد من النار ، وكأنه يشير إلى ما تقدم من حديث ابن عمر الدال على أن لكل أحد مقعدين ، وفي رواية منصور ، إلا كتب مكانها من الجنة والنار ، وزاد فيها ، وإلا قد كتبت شقية أو سعيدة ، وإعادة ، إلا ، يحتمل أن يكون د ما من نفس ، بدل د ما منكم ، وإلا ، الثانية بدلاً من الأولى وأن يكون من باب الف والشر فيكون فيه تعميم بعد تخصيص والثاني في كل منهما أعم من الأول أشار إليه الكرماني . **قوله** (فقال رجل من القوم) في رواية سفيان وشعبة ، فقالوا

يارسول الله ، وهذا الرجل وقع في حديث جابر عند مسلم أنه مرآة بن مالك بن جعشم ولفظه : جاء صراحة فقال يارسول الله أنعمل اليوم فيما جفت به الاقلام وجرت به المقادير ، أوفيا يستقبل ؟ قال : بل فيما جفت به الاقلام وجرت به المقادير . فقال : فقيم العمل ؟ قال : اعملوا فكل ميسر لما خلق له ، وأخرجه الطبراني وابن مردويه نحوه وزاد : وقرا (فاما من أعطى - الى قوله - العسرى) وأخرجه ابن ماجه من حديث مرآة نفسه - لكن دون تلاوة الآية . ووقع هذا السؤال وجوابه سوى تلاوة الآية لشرح بن حاصر الكلبي أخرجه أحمد والطبراني ولفظه : قال : فقيم العمل اذا ؟ قال : اعملوا فكل ميسر لما خلق له ، وأخرج الترمذي من حديث ابن عمر قال : قال عمر : يارسول الله أرايت ما نعمل فيه أمر مبتدع أو أمر قد فرغ منه ؟ قال : فيما قد فرغ منه ، فذكر نحوه . وأخرج البزار والفرجاني من حديث أبي هريرة : ان عمر قال : يارسول الله ، فذكره . وأخرجه أحمد والبزار والطبراني من حديث أبي بكر الصديق : قلت يارسول الله نعمل على ما فرغ منه ، الحديث نحوه ، ووقع في حديث سعد بن أبي وقاص : فقال رجل من الانصار ، والجمع بينهما تعدد السائلين عن ذلك ، فقد وقع في حديث عبد الله بن عمرو أن السائل عن ذلك جماعة ولفظه : فقال أصحابه : فقيم العمل ان كان قد فرغ منه ؟ فقال : سددوا وقاربوا فان صاحب الجنة يحتم له بعمل أهل الجنة وان عمل أى عمل ، الحديث أخرجه الفرجاني . قوله (ألا نتكل يارسول الله) في رواية سفيان ، أفلا ، والفاء معقبة لشيء محذوف تقديره أن اذا كان كذلك أفلا نتكل ، وزاد في رواية منصور وكذا في رواية شعبة ، أفلا نتكل على كتابنا ونندع العمل ، أى نعتمد على ما قدر علينا ، وزاد في رواية منصور : فن كان منا من أهل السعادة فيصير الى عمل السعادة ومن كان منا من أهل السقاوة ، مثله . قوله (اعملوا فكل ميسر) زاد شعبة : لما خلق له ، أما من كان من أهل السعادة فييسر لعمل السعادة ، الحديث ، وفي رواية منصور قال : أما أهل السعادة فييسرون لعمل أهل السعادة ، الحديث . وحاصل السؤال : ألا نترك مشقة العمل فانا سنصير الى ما قدر علينا ، وحاصل الجواب : لا مشقة لأن كل أحد ميسر لما خلق له ، وهو يسير على من يسره الله . قال الطيبي : الجواب من الاسلوب الحكيم ، منهم من ترك العمل وأسلم بالالتزام بما يجب على العبد من العبودية ، ووجرم عن التصرف في الامور المغيبة فلا يجعلوا العبادة وتركها سببا مستقلا لدخول الجنة والنار بل هي علامات فقط . قوله (ثم قرا : فاما من أعطى واتقى الآية) وساق في رواية سفيان ووكيع الآيات الى قوله (العسرى) ووقع في حديث ابن عباس عند الطبراني نحوه حديث عمر وفي آخره : قال اعمل فكل ميسر ، وفي آخره عند البزار : فقال القوم بعضهم لبعض : فالجد إذا ، وأخرجه الطبراني في آخر حديث صراحة ولفظه : فقال يارسول الله فقيم العمل ؟ قال كل ميسر لعمله ، قال : الآن الجد الآن الجد ، وفي آخر حديث عمر عند الفرجاني : فقال عمر فقيم العمل إذا ؟ قال : كل لا ينال إلا بالعمل ، قال عمر : إذا نجتهد ، وأخرج الفرجاني بسند صحيح الى بشير بن كعب أحد كبار التابعين قال : سألت غلامان رسول الله ﷺ فقيم العمل : فيما جفت به الاقلام وجرت به المقادير أم شيء نستأنفه ؟ قال : بل فيما جفت به الاقلام ، قال : فقيم العمل ؟ قال : اعملوا فكل ميسر لما هو طاهر ، قال : فالجد الآن ، وفي الحديث جواز القنود عند القبور والتحدث عندها بالعالم والمودعة . وقال المهلب : فسكته الأرض بالمتحصنة أصل في تحريك الاصبع في التشهد نقله ابن بطال ، وهو بعيد ، وانما هي عادة لمن يتفكر في شيء يستحضر معانيه ، فيحتمل أن يكون ذلك تفكرا منه ﷺ في أمر الآخرة بقرينة حضور الجنازة ، ويحتمل أن يكون فيما

أبداه بعد ذلك لأصحابه من الحكم المذكورة ، ومناسبتها للقصة أن فيه إشارة إلى القسلبية عن الميت بأنه مات بفراغ
أجله . وهذا الحديث أصل لأهل السنة في أن السمادة والشفاء بتقدير الله القديم ، وفيه رد على الجبرية لأن التيسير
ضد الجبر لأن الجبر لا يكون إلا عن كره ولا يأتي إلا بالإنسان الشيء بطريق التيسير إلا وهو غير كاره له . واستدل به
على إمكان معرفة الشقي من السعيد في الدنيا كمن اشتهر له لسان صدق وعكسه لأن العمل أماراة على الجزاء على ظاهر
هذا الخبر ، ورد بما تقدم في حديث ابن مسعود ، وأن هذا العمل الظاهر قد يقلب لعكسه على وفق ما ندر ، والحق
أن العمل علامة وأماراة ، فيحكم بظاهر الامر وأمر الباطن إلى الله تعالى . قال الخطابي : لما أخبر عليه السلام عن سبق
الكائنات رام من تمسك بالقدر أن يتخذ حجة في ترك العمل فأعلمهم أن هنا أمرين لا يبطل أحدهما بالآخر : باطن
وهو العلة الموجبة في حكم الربوبية ، وظاهر وهو العلامة اللازمة في حق العبودية ؛ وإنما هي أماراة مخيلة في مطالعة علم
العواف غير مفيدة حقيقة ، فبين لهم أن كلا ميسر لما خاق له . وأن عمله في العاجل دليل على مصيره في الآجل ،
ولذلك مثل بالآيات . ونظير ذلك الرزق مع الامر بالكسب ، والآجل مع الإذن في المعالجة . وقال في موضع
آخر : هذا الحديث إذا تأملته وجدت فيه الشفاء عما يتخالج في الضمير من أمر القدر ، وذلك أن القائل « أفلا تتكل
وندع العمل ، لم يدع شيئاً عما يدخل في أبواب المطالبات والاستئلة إلا وقد طالب به وسأل عنه ، فأعلمه رسول
الله ﷺ أن القياس في هذا الباب متروك والمطالبة ساقطة ، وأنه لا يشبه الأمور التي عقلت معانيها وجرت معاملة
البشر فيما بينهم عليها ، بل طوى الله علم الغيب عن خلقه وحجبهم عن دركه كما أخفى عنهم أمر الساعة فلا يعلم أحد
متى حين قيامها انتهى . وقد تقدم كلام ابن السمعاني في نحو ذلك في أول كتاب القدر ، وقال غيره : وجه
الانفصال عن شبهة القدرية أن الله أمرنا بالعمل فوجب علينا الامثال ، وغيب عنا المقادير لقيام الحجة ، وانصب
الاعمال علامة على ما سبق في مشيئته . فن عدل عنه ضل وتاه لأن القدر سر من أمرار الله لا يطلع عليه الا هو ،
فاذا أدخل أهل الجنة الجنة كشف لهم عنه حينئذ . وفي أحاديث هذا الباب أن أعمال العباد وإن صدرت عنهم
ليكنها قد سبق علم الله بوقوعها بتقديره ، ففيها بطلان قول القدرية صريحاً ، والله أعلم

٥ - باب العمل بالخواتم

٦٦٠٦ - **حدثنا** حبان بن موسى ' أخبرنا عبد الله أخبرنا معمر بن الزهرى عن سعيد بن المسيب
« عن أبي هريرة رضى الله عنه قال : شهدنا مع رسول الله ﷺ خيبر ، فقال رسول الله ﷺ لرجل من معه
يدعى الاسلام : هذا من أهل النار . فلما حضر القتال قاتل الرجل من أشد القتال ، وكثرت به الجراح
فأقبلته ، فجاء رجل من أصحاب النبي ﷺ فقال : يا رسول الله ، أرايت الذي تحدثت أنه من أهل النار ؟
قاتل في سبيل الله من أشد القتال فكثرت به الجراح . فقال النبي ﷺ : أما إنه من أهل النار ، فكاد
بعض المسلمين يرتاب ، فبينما هو على ذلك إذ وجد الرجل ألم للجراح ، فألقى بيده إلى كنفاته فانتزع منها سهماً
فانحتر بها ، فاشتد رجال من المسلمين إلى رسول الله ﷺ فقالوا : يا رسول الله ، صدق الله حديثك ، قد

اتقهر فلان فقتل نفسه ، فقال رسول الله ﷺ : يا بلال ، قم فاذن : لا يدخل الجنة إلا مؤمن ، وإن الله يؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر .

٦٦٠٧ - **حديث** سعيد بن أبي مرزيم حدثنا أبو غسان حدثني أبو حازم « عن سهل بن سعد أن رجلا من أعظم المسلمين غناء عن المسلمين في غزوة غزاها مع النبي ﷺ ، فنظر النبي ﷺ فقال : من أحب أن ينظر إلى رجل من أهل النار فلينظر إلى هذا ، فاتبه رجل من القوم وهو على تلك الحال من أشد الناس على المشركين حتى جرح فاستعجل الموت ، فجعل ذبابة سيفه بين يديه حتى خرج من بين كتفيه ، فأقبل الرجل إلى النبي ﷺ مسرعا فقال : أشهد أنك رسول الله ، فقال : وماذا ؟ قال قلت لفلان من أحب أن ينظر إلى رجل من أهل النار فلينظر إليه ، وكان من أعظمنا غناء عن المسلمين ، فمرفت أنه لا يموت على ذلك ، فلما جرح استعجل الموت فقتل نفسه . فقال النبي ﷺ عند ذلك : إن العبد ليعمل عمل أهل النار وأنه من أهل الجنة ، ويعمل عمل أهل الجنة وأنه من أهل النار ، وإنما الأعمال بالخواتيم »

قوله (باب العمل بالخواتيم) لما كان ظاهر حديث علي يقتضي اعتبار العمل الظاهر أردفه بهذه الترجمة الدالة على أن الاعتبار بالغاتمة ، وذكر فيه قصة الذي نحر نفسه في القتال من حديث أبي هريرة ومن حديث سهل بن سعد ، وقد تقدم شرحهما في غزوة خيبر من كتاب المغازي ، وذكرت هناك الاختلاف في اسم المذكور ، وهل اقتصان متغايران في موطنين لرجلين أو هما قصة واحدة ، وقوله في آخر حديث أبي هريرة « وإنما الأعمال بالخواتيم » وقع في حديث أنس عند الترمذي وصححه ، وإذا أراد الله بهد غير استعمله ، قيل : كيف يستعمله ؟ قال : يوفق له عمل صالح ثم يقبضه عليه ، وأخرجه أحمد من هذا الوجه ، وأولا وأوله ، ولا تعجزوا العمل عامل حتى تظفروا به فيتم له ، فذكر نحو حديث ابن مسعود ، وأخرجه الطبراني من حديث أبي أمامة عتصرا ، وأخرج البراء من حديث ابن عمر حديثا فيه ذكر الكتابين وفي آخره « العمل بخواتيمه العمل بخواتيمه »

٦ - باب لقاء العبد للنذر إلى القدر

٦٦٠٨ - **حديث** أبو نعيم حدثنا سفيان عن منصور عن عبد الله بن مرة « عن ابن عمر رضي الله عنهما قال : سمى النبي ﷺ عن النذر وقال انه لا يرد شيئا ، وإنما يستخرج به من البخيل »

[الحديث ٦٦٠٨ - طريقه في : ٦٦٩٢ ، ٦٦٩٣]

٦٦٠٩ - **حديث** بشر بن عميد أخبرنا عبد الله أخبرنا معمر بن همام بن منبه « عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال : لا يأتي ابن آدم النذر بشيء لم يكن قد قدره ، ولا يكن يلقه القدر وتد قدرته له ، استخرج به من البخيل »

[الحديث ٦٦٠٩ - طريقه في : ٦٦٩٤]

قوله (باب إلقاء العبد النذر الى القدر) فى رواية الكشميى إلقاء النذر العبد ، وفى الاولى النذر بالرفع وهو الفاعل والإلقاء مضاف الى المفعول وهو العبد وفى الثانية العبد بالنصب وهو المفعول والالقاء مضاف الى الفاعل وهو النذر ، وسيأتى فى باب الوفاء بالنذر ، من وجه آخر عن أبى هريرة على وفق رواية الكشميى وذكر فيه حديث ابن عمر وأبى هريرة فى ذلك وسيأتى فى باب الوفاء بالنذر ، من كتاب الإيمان والنذور مع شرحها ، فاما حديث أبى هريرة فهو صريح فى الترجمة لكن لفظه د ولكن بإقبيه القدر ، كذا للاكثر والكشميى د بإقبيه النذر ، بنون ثم ذال معجمة . وقد اعترض بعض شيوخنا على البخارى فقال : ليس فى واحد من اللغتين المرويين عنه فى الترجمة مطابقة للحديث ، والمطابق أن يقول إلقاء القدر العبد الى النذر بتقديم القدر بإلقاف على النذر بالنون ، لأن لفظ الخبر د بإقبيه القدر ، بإلقاف ، كذا قال ، وكأنه لم يعمد برواية الكشميى فى متن الحديث ، ثم ادعى أن الترجمة مع عدم مطابقتها للخبر ليس المعنى فيها صحيحا انتهى ، وما ناه مردود ، بل المعنى بين لمن له أدنى تأمل ، وكأنه استبعد نسبة الإلقاء الى النذر ، وجوابه أن النسبة مجازية ، وسوغ ذلك كونه سبيبا الى الإلقاء فنسب الإلقاء اليه ، وأيضا فهما متلازمان . قال الكرماني الظاهر أن الترجمة مقلوبة إذ القدر هو الذى يلقى الى النذر لقرنه فى الخبر د بإقبيه القدر ، والجواب أنهما صادقان إذ الذى يلقى فى الحقيقة هو القدر وهو الموصل وبالظاهر هو النذر ، قال وكان الاولى أن يقول : بإقبيه القدر الى النذر ليطابق الحديث ، إلا أن يقال انهما متلازمان ، وكأنه أيضا ما نظر الى رواية الكشميى ، وأيضا فقد جرت عادة البخارى أنه يترجم بما ورد فى بعض طرق الحديث وإن لم يسق ذلك اللفظ بعينه ليثبت ذلك الناظر فى كتابه على تتبع الطرق وليقدح الفكر فى التطبيق ولغير ذلك من المقاصد التى فاق بها غيره من المصنفين كما تقرر غير مرة ، وأما حديث ابن عمر فهو بلفظ د انه - أى النذر - لا يرد شيئا ، وهو يعطى معنى الرواية الاخرى ، وقوله هنا د منصور ، هو ابن المعتز عن عبد الله بن مرة يأتى فى الباب المذكور بلفظ د أخبرنا عبد الله بن مرة ، وهو الحمداني بسكون الميم الخارجى معجمة وراء مكسورة ثم فاء تابعى كبير ، ولهم كوفى شيخ آخر فى طبعته يقال له عبد الله بن مرة الوراقى بزاى وواو ساكنة ثم فاء مصرى ، ويقال له عبد الله بن أبى مرة وهو بها أشهر

٧ - باب لا حول ولا قوة الا بالله

٦٦١ - حدثني محمد بن مقاتل أبو الحسن أخبرنا عبد الله أخبرنا خالد الخداه عن أبى عثمان النهدي عن أبى موسى قال : كنا مع رسول الله ﷺ فى غزاة ، فجعلنا لا نصعد شرفا ولا نزل شرفا ولا نهبط فى وادٍ الا رَفَعْنَا أَصْوَاتَنَا بالكبير . قال فدنا منا رسول الله ﷺ فقال : يا أيها الناس ، اربعوا على أنفسكم ، فانكم لا تدعون أصم ولا غائبا ، انما تدعون سميعا بصيرا . ثم قال : يا عبد الله بن قيس ، ألا أعلمك كلمة هى من كنوز الجنة : لا حول ولا قوة الا بالله .

قوله (باب) بالتنوين (لا حول ولا قوة الا بالله) ترجم فى أواخر الدعوات د باب قول لا حول ، بالاضافة واقصر هنا على لفظ الخبر واستغنى به لظهوره فى أبواب القدر ، لأن معنى لا حول لا تحويل للعبد عن معصية الله

الا بعصمة الله ولا قوة له على طاعة الله الا بتوفيق الله ، وقيل معنى لاحول لاحيلة ، وقال النووي : هي كلمة استسلام وتفويض وأن العبد لا يملك من أمره شيئاً وليس له حيلة في دفع شر ولا قوة في جلب خير الا بإرادة الله تعالى ، وذكر فيه حديث أبي موسى وقد تقدم في الدعوات بهذا الاسناد بعينه لكن فيه سليمان التيمي بدل خالد الحذاء المذكور هنا ، وهو محمول على أن لعبد الله وهو ابن المبارك فيه شيخين ، وقد أخرجه النسائي من رواية سويد ابن نصر عن ابن المبارك عن خالد الحذاء . قوله (كنّا مع رسول الله ﷺ في غزاة) تقدم في غزوة خيبر من كتاب المغازي بيان أنها غزوة خيبر . قوله (الاربعة أصواتنا بالتكبير) في رواية سليمان التيمي المذكورة ، فلما علا عليها رجل نادى فرفع صوته لا اله الا الله والله أكبر ، لم أقف على اسم هذا الرجل ، ويجمع بأن الكل كبروا وزاد هذا عليهم بالتلهيل ، وتقدم في رواية عبد الواحد ما يدل على أن المراد بالتكبير قول لا اله الا الله والله أكبر . قوله (اربعوا) بفتح الموحدة أى ارفقوا ، وقد تقدم بيانه في أوائل الدعاء ، قال يعقوب بن السكيت : ربح الرجل يربح إذا رفق وكف ، وكذا بقيقة الفاظه . قال ابن بطال : كان عليه السلام مدبلاً لأمة فلا يرام على حالة من الخير إلا أحب لهم الزيادة ، فأحب المذنب رفعوا أصواتهم بكلمة الاخلاص والتكبير أن يضيفوا اليها التبري من الحول والقوة فيجمعوا بين التوحيد والايمان بالقدر ، وقد جاء في الحديث : إذا قال العبد لاحول ولا قوة الا بالله قال الله أسلم عبدي واستسلم . قلت : أخرجه الحاكم من حديث أبي هريرة بسند قوى ، وفي رواية له : قال لي يا أبا هريرة ألا أدلك على كنز من كنوز الجنة ؟ قلت : بلى يا رسول الله ، قال : تقول لاحول ولا قوة الا بالله ، فيقول الله أسلم عبدي واستسلم ، وزاد في رواية له : ولا منجى ولا ما جئ من الله الا اليه . قوله (من كنوز الجنة) تقدم القول فيه : وحاصله أن المراد أنها من دوائر الجنة أو من محصلات نفائس الجنة ، قال النووي . المعنى أن قولها يحصل ثواباً نفيساً يدخر لصاحبه في الجنة . وأخرج أحمد والترمذي وصححه ابن حبان عن أبي أيوب ، أن النبي ﷺ آية أسرى به مر على إبراهيم على نبيينا وعليه الصلاة والسلام فقال : يا محمد مر أمرك أن يكثروا من غراس الجنة ، قال : وما غراس الجنة ؟ قال : لاحول ولا قوة الا بالله . قوله (لاتدعون) كذا أطلق على التكبير ونحوه دعاء من جهة أنه بمعنى النداء ليكون التذكير يريد اسماع من ذكره والشهادة له

٨ - باب للعصوم من عصم الله . عاصم : مانع

قال مجاهد : سدأ عن الحق : يترددون في الصلاة . دسأها : أغواها

٦٦١١ - حديث عبدان أخبرنا عبد الله أخبرنا يونس عن الزهري قال حدثني أبو سلمة عن أبي سعيد الخدري عن النبي ﷺ قال : ما استخلف خليفة إلا له بطانتان : بطانة تأمره بالخير وتحضه عليه ، وبطانة تأمره بالشر وتحضه عليه ، والعصوم من عصم الله ،

[الحديث ٦٦١١ - طرفه في : ٧١٩٨]

قوله (باب) بالتثنية (المعصوم من عصم الله) أى من عصمه الله بأن حماه من الوقوع في الهلاك أو ما يجر اليه ، يقال عصمه الله من المكروه وقاه وحفظه واعتصمت بالله لجأت اليه وعصمة الانبياء على نبيينا وعليهم

الصلاة والسلام حفظهم من النقائص وتخصيصهم بالكالات النفيسة والنصرة والثبات في الامور وإنزال السكينة ، والفرق بينهم وبين غيرهم أن العصمة في حقهم بطريق الوجوب وفي حق غيرهم بطريق الجواز . قوله (عاصم مانع) يريد تفسير قوله تعالى في قصة نوح وابنه (قال سأري الى جبل يعصمني من الماء ، قال لا عاصم اليوم من أمر الله الا من رحم) وبذلك فيره عكرمة فيما أخرجه الطبري من طريق الحكم بن أبان عنه . وقال الراغب : المعنى بقوله (لا عاصم اليوم) أي لا شيء يعصم منه ، وفهره بعضهم بمعصوم ، ولم يرد أن العاصم بمعنى المعصوم وانما به على أنهما متلازمان فأيهما حصل حصل الآخر . قوله (قال بجاهد سدا عن الحق يترددون في الضلالة) كذا للاكثر سدا بتشديد الدال بعدما ألف ، وصلة ابن أبي حاتم من طريق ورقاء عن ابن أبي نجيح عنه في قوله تعالى (وجعلنا من بين أيديهم سدا) قال عن الحق ، واصله عبد بن حميد من طريق شبل عن ابن أبي نجيح عن بجاهد في قوله (سدا) قال : عن الحق وقد يترددون ، ورأيت في بعض نسخ البخاري « سدى » بتخفيف الدال مقصور وعليها شرح الكرماني فزعم أنه وقع هنا (بحسب الانسان أن يترك سدى) أي مهملا مترددا في الضلالة ، ولم أر في شيء من نسخ البخاري الا اللفظ الذي أورده . قال بجاهد سدا الخ ، ولم أر في شيء من التفاسير التي تساق بالاسانيد لبجاهد في قوله (بحسب الانسان أن يترك سدى) كلاما ، ولم أر قوله في الضلالة ، في شيء من النقول بالسند عن بجاهد ، ووقع في رواية النسفي لضلالة بدل قوله في الضلالة . قوله (دساها أغواها) قال الفريابي : حدثنا ورقاء عن ابن أبي نجيح عن بجاهد في قوله تعالى (وقد غاب من دساها) قال : من أغواها . وأخرج الطبري بسند صحيح عن حبيب بن أبي ثابت عن بجاهد وسعيد بن جبير في قوله (دساها) قال : قال أحدهما أغواها وقال الآخر أضلها . وقال أبو عبيدة دساها أصله دسست ، لكن العرب تقلب الحرف المضاعف الى الياء مثل تظننت من الظن فتقول تظنيت بالتحتمانية بعد النون . ومناسبة هذا التفسير للترجمة تؤخذ من المراد بفاعل دساها فقال قوم : هو الله أي قد أفاح صاحب النفس التي زكاها الله وخاب صاحب النفس التي أغواها الله ، وقال آخرون : هو صاحب النفس اذا فعل الطاعات فقد زكاها واذا فعل المعاصي فقد أغواها ، والاول هو المناسب للترجمة . وقال الكرماني : مناسبة التفسيرين للترجمة أن من لم يعصمه الله كان سدى وكان مغوى . ثم ذكر المصنف حديث أبي سعيد الخدري « ما استخلف من خليفة الاولة بطاقتان ، الحديث وفيه « والمعصوم من عصم الله ، وسيأتي شرحه في كتاب الاحكام ان شاء الله تعالى . والبطانة بكسر الموحدة اسم جنس يشمل الواحد والجماعة ، والمراد من يطلع على باطن حال الكبير من أتباعه

٩ - باب (وجرم على قرية أهلكناها أنهم لا يرجعون

أنه لن يؤمن من قومك إلا من قد آمن ، ولا يلدوا إلا فاجرا كفارا)

وقال منصور بن الثعلب عن عكرمة عن ابن عباس : وجرم بالحبشية وجب

٦٦١٢ - حدثني محمود بن غيلان حدثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن ابن طاووس عن أبيه « عن ابن

عباس قال : ما رأيت شيئا أشبه بالعمم عما قال أبو هريرة عن النبي ﷺ : « إن الله كتب على ابن آدم حظه

من الزمنا أدرك ذلك لاحتالة : فرنا العين النظر ، وزنا اللسان المنطق ، والنفس تمنى واشتهى ، والفرج يصدق ذلك ويكذب . وقال شبابة حدثنا ورفاء عن ابن طاوس عن أبيه عن أبي هريرة عن النبي ﷺ

قوله (باب وحرم على قرية أهلكتها) كذا لابي ذر وفي رواية غيره (وحرام) بفتح أوله وزيادة الألف وزادوا بقية الآية والفرامتان مشهورتان : قرأ أهل الكوفة بكسر أوله وسكون ثانيه وقرأ أهل الحجاز والبصرة والشام بفتحتين وألف وهما بمعنى كالحلال والحل ، وجاء في الشواذ عن ابن عباس قرأت أخرى بفتح أوله وتثنية الراء وبالضم أشهر وبضم أوله وتشديد الراء المكسورة ، قال الراغب : في قوله تعالى (وحرمنا عليه المراضع) هو تحريم تسخير ، وحمل بعضهم عليه قوله (وحرام على قرية) . **قوله** (لن يؤمن من قومك الا من قد آمن ولا يلدوا الا فاجرا كفارا) كذا جمع بين بعض كل من الآيتين وهما من سورتين إشارة الى ما روي في تفسير ذلك ، وقد أخرج الطبري من طريق يزيد بن زريع عن سعيد بن أبي عروبة عن قتادة قال : ما قال نوح (رب لاتذر على الأرض من الكافرين ديارا - الى قوله - كفارا) الا بعد أن نزل عليه (وأوحى الى نوح أنه لن يؤمن من قومك الا من قد آمن) . قلت : ودخول ذلك في أبواب القدر ظاهر ، فانه يقتضى سبق علم الله بما يقع من عباده . **قوله** (وقال منصور بن النعمان) هو البشكري بفتح التحتانية وسكون المعجمة وضم الكاف بصرى سكن مرو ثم بخارى ، وماله في البخارى سوى هذا الموضع ، وقد زعم بعض المتأخرين أن الصواب منصور ابن المعتمر والعلم عند الله . **قوله** (عن عكرمة عن ابن عباس : وحرم بالحبشية وجب) لم أقف على هذا التعليق موصولا ، وقرأت بخط مغلاطى وتبعه شيخنا ابن المقن وغيره فقالوا : أخرجه أبو جعفر عن ابن قهزاد عن أبي عوانة عنه . قلت : ولم أقف على ذلك في تفسير أبي جعفر الطبري وإنما فيه وفي تفسير عبد بن حميد وابن أبي حاتم جميعا من طريق داود بن أبي هند عن عكرمة عن ابن عباس في قوله تعالى (وحرم على قرية أهلكتها) قال : وجب ، ومن طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس قال : حرم عزم ، ومن طريق عطاء عن عكرمة : وحرم وجب بالحبشية ، وبالسند الأول قال : وقوله (انهم لا يرجعون) أى لا يتوب منهم نائب ، قال الطبري معناه انهم أهلكتوا بالطبع على قلوبهم فهم لا يرجعون عن الكفر ، وقيل معناه يمتنع على الكفرة الهاككين انهم لا يرجعون الى عذاب الله ، وقيل فيه أقوال أخر ايس هذا موضع استيعابها ، والاول أقوى وهو مراد المصنف بالترجمة والمطابق لما ذكر معه من الآثار والحديث . **قوله** (معمر عن ابن طاوس) هو عبد الله . **قوله** (عن ابن عباس : ما رأيت شيئا أشبه باللمع ما قال أبو هريرة) فذكر الحديث ثم قال : وقال شبابة حدثنا ورفاء هو ابن عمر عن ابن طاوس عن أبيه عن أبي هريرة عن النبي ﷺ ، فكان طاوسا سمع القصة من ابن عباس عن أبي هريرة وكان سمع الحديث المرفوع من أبي هريرة أو سمعه من أبي هريرة بعد أن سمعه من ابن عباس ، وقد أشرت الى ذلك في أوائل كتاب الاستئذان وبينت الاختلاف في رفع الحديث ووقفه ، ولم أقف على رواية شبابة هذه موصولة ، وكنت قرأت بخط مغلاطى وتبعه شيخنا ابن المقن أن الطبراني وصلها في المعجم الاوسط عن عمرو بن عثمان عن ابن المنادي عنه وقد تهما في ذلك في تعليق التعليق ثم راجعت المعجم الاوسط فلم أجدها . **قوله** (باللمع) بفتح اللام والميم هو ما يل به الشخص من شهوات النفس ، وقيل هو مقارنة الذنوب الصغار ، وقال الراغب :

اللم مقارنة المعصية ويعبر به عن الصغيرة ، وحصل كلام ابن عباس تخصيصه ببعضها ، ويحتمل أن يكون أراد أن ذلك من جهة اللوم أو في حكم اللوم . قوله (إن الله كتب على ابن آدم) أي قدر ذلك عليه أو أمر الملك بكتابه كما تقدم بيانه في شرح حديث ابن مسعود الماضي قريباً . قوله (أدرك ذلك لاعالة) بفتح الميم أي لا بد له من عمل ما قدر عليه أنه يعمل ، وبهذا تظهر مطابقة الحديث للترجمة . قال ابن بطلال كل ما كتبه الله على آدمي فهو قد سبق في علم الله وإلا فلا بد أن يدركه المكتوب عليه ، وإن الإنسان لا يستطيع أن يدفع ذلك عن نفسه إلا أنه يلام إذا واقع ما نهى عنه بحجب ذلك عنه وتمكينه من التمسك بالطاعة ، فبذلك يندفع قول القدرية والمجبرة . ويؤيده قوله (والنفس تمنى وتشتهى) لأن المشتى بخلاف الملجأ . قوله (حظه من الزنا) إطلاق الزنا على اللبس والنظر وغيرهما بطريق المجاز لأن كل ذلك من مقدماته . قوله (فزنا العين النظر) أي إلى ما لا يحل للنظر (وزنا اللسان المنطق) في رواية الكشميني (النطق) بضم النون بغير ميم في أوله . قوله (والنفس تمنى) بفتح أوله على حذف إحدى التاءين والأصل تمنى . قوله (والفرج يصدق ذلك أو يكذبه) يشير إلى أن التصديق هو الحكم بمطابقة الخبر للواقع والتكذيب عكسه ، فكان الفرج هو الموقع أو الواقع فيكون تشبيهاً ، ويحتمل أن يريد أن الإيقاع يستلزم الحكم بها عادة فيكون كناية . قال الخطابي : المراد بالعلم ما ذكره الله في قوله تعالى (الذين يجتنبون كبائر الأثم والفواحش إلا اللمم) وهو المغف عنه . وقال في الآية الأخرى (إن تجتنبوا كبائر ما نهى الله عنه نكفر عنكم سيئاتكم) فيؤخذ من الآيتين أن اللوم من الصغائر وأنه يكفر باجتناب الكبائر ، وقد تقدم بيان ذلك في الكلام على حديث (من هم بحسنة ومن هم بسيئة) في وسط كتاب الرقاق . وقال ابن بطلال : تفضل الله على عباده بغفران اللوم إذا لم يكن للفرج تصديق بها فإذا صدقها الفرع كان ذلك كبيرة . ونقل ألفراء أن بعضهم زعم أن (إلا) في قوله (إلا اللمم) بمعنى الوار ، وأنكره وقال : لإصغائر الذنوب فإنها تكفر باجتناب كبارها ، وإنما أطلق عليها (إلا) لأنها من دواعيه ، فهو من إطلاق اسم المسبب على السبب مجازاً . وفي قوله والنفس (تشتهى والفرج يصدق أو يكذب) ما يستدل به على أن العبد لا يخلق فعل نفسه لأنه قد يريد الزنا مثلاً ويشتهى فلا يطاوعه العضو الذي يريد أن يذنب به ويمعزه الحيلة فيه ولا يدري لذلك سبباً ، ولو كان خالقاً لفعله لما عجز عن فعل ما يريد مع وجود الطواغية واستحكام الشهوة فدل على أن ذلك فعل مقدر يقدرها إذا شاء ويعطلها إذا شاء .

١٠ - باب (وما جعلنا الرؤيا التي أريناك إلا فتنة للناس)

٦٦١٣ - حديث الحميدي حدثنا سفيان حدثنا عمرو بن عكرمة « عن ابن عباس رضي الله عنهما

(وما جعلنا الرؤيا التي أريناك إلا فتنة للناس) قال هي رؤيا عين أريها رسول الله ﷺ ليلة أُسرى به إلى بيت المقدس . قال : والشجرة الملعونة في القرآن قال : هي شجرة الزقوم »

قوله (باب وما جعلنا الرؤيا التي أريناك إلا فتنة للناس) ذكر فيه حديث ابن عباس ، وقد تقدم في تفسير سورة سبحان مستوفى ، ووجه دخوله في أبواب القدر من ذكر الفتنة ، وأن الله سبحانه وتعالى هو الذي جعلها وقد قال موسى عليه السلام (إن هي إلا فتنتك تضل بها من تراءى وتهدى من تمام) وأصل الفتنة الاختبار ،

ثم استعملت فيما أخرجه الاختبار الى المذكور ، ثم استعملت في المذكور : فتارة في الكفر كقوله (والفتنة أشد من القتل) وتارة في الاثم كقوله (ألا في الفتنة سقطوا) وتارة في الاحراق كقوله (ان الذين قتلوا المؤمنين) وتارة في الازالة عن الشيء كقوله (وان كانوا يفتنونك) وتارة في غير ذلك ، والمراد بها في هذا الموضع الاختبار على بابها الاصلى والله أعلم . قال ابن التين : وجه دخول هذا الحديث في كتاب القدر الاشارة الى أن الله قدر على المشركين التكذيب لرؤيا نبيه الصادق فكان ذلك زيادة في طغيانهم حيث قالوا : كيف يسير الى بيت المقدس في ليلة واحدة ثم يرجع فيها ؟ وكذلك جعل الشجرة الملعونة زيادة في طغيانهم حيث قالوا كيف يسير الى بيت المقدس في ليلة واحدة ثم يرجع فيها وكذلك جعل الشجرة الملعونة زيادة في طغيانهم حيث قالوا كيف يكون في النار شجرة والنار تحرق الشجر ؟ وفيه خلق الله الكفر ودواغ الكفر من الفتنة ، وسيأتي زيادة في تقرير ذلك في الكلام على خلق أفعال العباد في كتاب التوحيد إن شاء تعالى الله تعالى . والجواب عن شبهتهم أن الله خلق الشجرة المذكورة من جوهر لا تأكله النار ، ومنها سلاسل أهل النار وأغلالهم وخزنة النار من الملائكة وحياتها وعقاربها ، وليس ذلك من جنس ما في الدنيا ، وأكثر ما رقع الغلط لمن قاس أحوال الآخرة على أحوال الدنيا ، والله تعالى الموفق

۱۱ - باب نہاج آدم و موسیٰ علیہ السلام

٦٦٤ - حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ حَدَّثَنَا سَفِيَانُ قَالَ حَفِظْنَاهُ مِنْ عَمْرِو بْنِ طَاوُسٍ وَسمعتُ أَبَا هُرَيْرَةَ
عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : احتج آدم وموسى ، فقال له موسى : يا آدم أنت أبونا ، خيبتنا وأخرجتنا من
الجنة . قال له آدم : يا موسى اصطفاك الله بكلامه وخط لك بيده ، أتؤمنني على امر قد ربه الله علي قبل أن
يخلقني بأربعين سنة ؟ فحج آدم موسى ، فحج آدم موسى . ثلاثاً

قال سفيان: حدثنا أبو الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة عن النبي ﷺ . . .

قوله (باب تهاج آدم وموسى عند الله) أما تهاج ، فهو بفتح أوله وتشديد آخره وأصله تهاجج بجمعين ، ولفظ قوله «عند الله» فزعم بعض شيوخنا أنه أراد أن ذلك يقع منهما يوم القيامة ، ثم رده بما وقع في بعض طرقه وذلك فيما أخرجه أبو داود من حديث عمر قال : قال موسى يا رب أرنا الذي أخرجنا ونفسه من الجنة ، فأراه الله آدم فقال : أنت أبونا ، الحديث ، قال : وهذا ظاهره أنه وقع في الدنيا انتهى ، وفيه نظر فليس قول البخارى «عند الله» صريحا في أن ذلك يقع يوم القيامة فإن العندية عندية اختصاص وتشريف لا عندية مكان ، فيحتمل وقوع ذلك في كل من الدارين ، وقد وردت العندية في القيامة بقوله تعالى ﴿ في مقعد صدق عند مليك مقتدر ﴾ وفي الدنيا بقوله **عند ربك** وأبيت عند ربى يطعنى ويسقنى ، وقد بينت في كتاب الصيام أنه بهذا اللفظ في مسند أحمد بسند في صحيح مسلم لكن لم يسق لفظ المتن ، والذي ظهروا أن البخارى لمح في الترجمة بما وقع في بعض طرق الحديث وهو ما أخرجه أحمد من طريق يزيد بن هرم عن ابن هريرة بلفظ «احتج آدم وموسى عند ربهما» الحديث . قوله (سفيان) هو ابن عيينة . قوله (حفظناه من عمرو) يعنى ابن دينار ، ووقع في مسند

الحميدى عن سفيان « حدثنا عمرو بن دينار ، وأخرجه أبو نعيم في المستخرج من طريق الحميدى . قوله (عن طائوس) في رواية أحمد عن سفيان عن عمرو سمع طاوسا ، وعند الاسماعيل من طريق محمد بن منصور الخراز عن سفيان عن عمرو بن دينار « سمعت طاوسا » . قوله في آخره (وقال سفيان حدثنا أبو الزناد) هو موصول صلفا على قوله « حفظناه من عمرو » ووقع في رواية الحميدى « قال وحدثنا أبو الزناد » بإثبات الواو وهي أظهر في المراد ، وأخطأ من زعم أن هذه الطريق معلقة ، وقد أخرجها الاسماعيل منفردة بعد أن ساق طريق طائوس عن جماعة عن سفيان فقال « أخبرني القمام - يعني ابن زكريا - حدثنا اسحق بن حاتم العلاف حدثنا سفيان عن عمرو مثله سواء وزاد : قال وحدثني سفيان عن أبي الزناد » ، قال ابن عبد البر : هذا الحديث ثابت بالاتفاق رواه عن أبي هريرة جماعة من التابعين ، وروى عن النبي ﷺ من وجوه أخرى من رواية الأئمة الثقات الاثبات . قلت : وقع لنا من طريق عشرة عن أبي هريرة : منهم طائوس في الصحيحين والاعرج كما ذكرته وهو عند مسلم من رواية الحارث بن أبي الذباب وعند النسائي عن عمرو بن أبي عمرو كلاهما عن الاعرج وأبو صالح السمان عند الترمذى والنسائي وابن خزيمة كلهم من طريق الاعمش عنه والنسائي أيضا من طريق القمقاع بن حكيم عنه ، ومنهم أبو سلة بن عبد الرحمن عند أحمد وأبي عوانة من رواية الزهري عنه وقيل عن الزهري عن سعيد بن المسيب وقيل عنه عن حميد بن عبد الرحمن ومن رواية أيوب بن النجار عن أبي سلة في الصحيحين أيضا وقد تقدم في تفسير سورة طه ومن رواية محمد بن عمرو بن علقمة عن أبي سلة عن ابن خزيمة وأبي عوانة وجمعة الفريابي في القدر ومن رواية يحيى بن أبي كثير عنه عند أبي عوانة ، ومنهم حميد بن عبد الرحمن عن أبي هريرة كما تقدم في قصة موسى من أحاديث الانبياء ويأتى في التوحيد وأخرجه مسلم ، ومنهم محمد بن سيرين كما مضى في نفسه طه وأخرجه مسلم ، ومنهم الشعبي أخرجه أبو عوانة والنسائي ، ومنهم همام بن منبه أخرجه مسلم ، ومنهم عمار بن أبي عمار أخرجه أحمد ، ومن رواه عن النبي ﷺ عمر عند أبي داود وأبي عوانة وجمند بن عبد الله عند النسائي وأبو سعيد عند البزار وأخرجه ابن أبي شيبة وعبد الرزاق والحارث من وجوه أخر عنه ، وقد أشار الى هذه الثلاثة الترمذى . قوله (احتج آدم وموسى) في رواية همام ومالك « تحتاج » كما في الترجمة وهي أوضح ، وفي رواية أيوب ابن النجار ويحيى بن كثير « حج آدم وموسى » ، وعليها شرح الطائى فقال : معنى قوله حج آدم وموسى غلبه بالحجة ، وقوله بعد ذلك « قال موسى أنت آدم الخ » توضيح لذلك وتفسير لما أجمل ، وقوله في آخره « حج آدم موسى » تقرير لما سبق وتأكيده ، وفي رواية يزيد بن هرمز كما تقدمت الإشارة اليه « عند بهما » ، وفي رواية محمد بن سيرين « التقي آدم وموسى » ، وفي رواية عمار والشعبي « لقي آدم موسى » ، وفي حديث عمر لقي موسى آدم ، كذا عند أبي عوانة ، وأما أبو داود فلفظه كما تقدم « قال مرسى يارب أرني آدم » ، وقد اختلف العلماء في وقت هذا اللفظ فقيل يحتمل أنه في زمان موسى فأحيا الله له آدم معجزة له فكلمه أو كشف له عن قبره فتحبثا أو أراه الله روحه كما أرى النبي ﷺ ليلة المعراج أرواح الانبياء أو أراه الله له في المنام ورؤيا الانبياء وحى ولو كان يقع في بعضها ما يقبل التعبير كما في قصة الذبيح ، أو كان ذلك بعد وفاة موسى فالتقيا في البرزخ أول ما مات موسى فالتقت أرواحهما في السماء ، وبذلك جرم ابن عبد البر والقابسي ، وقد وقع في حديث عمر لما قال موسى أنت آدم قال له من أنت قال أنا موسى وأن ذلك لم يقع بعد وإنما يقع في الآخرة . والتعبير عنه في الحديث بلفظ الماضى ليتحقق

وقوعه . وذكر ابن الجوزي احتمال التماثل في البرزخ واحتمال أن يكون ذلك ضرب مثل والمعنى لواجهتهما لقالا ذلك ، وخص موسى بالذكر لكونه أول نبي بعث بالنكاليف الشديدة ، قال : وهذا وإن احتمل لكن الأول أولى ، قال : وهذا مما يجب الإيمان به لثبوته عن خبر الصادق وإن لم يطلع على كيفية الحال ، وليس هو بأول ما يجب علينا الإيمان به وإن لم نقف على حقيقة هذه كعذاب القبر ونعيمه ، ومتى ضاقت الحيل في كشف المشكلات لم يبق إلا التسليم . وقال ابن عبد البر مثل هذا عندي يجب فيه التسليم ولا يوقف فيه على التحقيق لأننا لم نوث من جنس هذا العلم إلا قليلا . **قوله** (أنت أبونا) في رواية يحيى بن أبي كثير : أنت الناس ، وكذا في حديث عمر ، وفي رواية الشعبي : أنت آدم أبو البشر . **قوله** (خيبتنا وأخرجتنا من الجنة) في رواية حميد بن عبد الرحمن : أنت آدم الذي أخرجتك خطيئتك من الجنة ، وكذا في أحاديث الأنبياء عنه ، وفي التوحيد : أخرجت ذريتك ، وفي رواية مالك : أنت الذي أغويت الناس وأخرجتهم من الجنة ، ومثله في رواية همام وكذا في رواية أبي صالح ، وفي رواية محمد بن سيرين : أشقيت ، بدل : أغويت ، ومعنى أغويت كنت سببا لغواية من غوى منهم ، وهو سبب بقيد إذ لو لم يقع الأكل من الشجرة لم يقع الإخراج من الجنة ولو لم يقع الإخراج ما تسلط عليهم الشهوات والشیطان المسبب عنهما الاغواء ، والغى ضد الرشده وهو الانهماك في غير الطاعة ، ويطلق أيضا على مجرد الخطأ يقال غرى أى أخلا صواب ما أمر به . وفي تفسير طه من رواية أبي سلمة : أنت الذي أخرجت الناس من الجنة بذنبك ، وعند أحمد من طريقه : أنت الذي أدخلت ذريتك النار ، والقول فيه كاقول في أغويت ، وزاد همام : إلى الأرض ، وكذا في رواية يزيد بن هرمز : فأهبطت الناس بخطيئتك إلى الأرض ، وأوله عنده : أنت الذي خلقك الله بيده وأسجد لك ملائكته ، ومثله في رواية أبي صالح لكن قال : ونفخ فيك من روحه ، ولم يقل : وأسجد لك ملائكته ، ومثله في رواية محمد بن عمرو وزاد : وأسكنك جنته ، ومثله في رواية محمد بن سيرين وزاد : ثم صنعت ما صنعت ، وفي رواية عمرو بن أبي عمرو عن الأعرس : يا آدم خلقك الله بيده ثم نفخ فيك من روحه ثم قال لك كن فكننت ثم أمر الملائكة فسجدوا لك ثم قال لك (اسكن) أنت وزوجك الجنة وكلاهما رغدا حيث شئتما ولا تقربا هذه الشجرة) فهناك عن شجرة واحدة فمصيب ، زاد الفريابي : وأكلت منها ، وفي رواية عكرمة بن عمار عن أبي سلمة : أنت آدم الذي خلقك الله بيده ، فأعاد التضمير في قوله خلقك إلى قوله أنت والاكثر عوده إلى الموصول ، فكأنه يقول خلقه الله ، ونحو ذلك ما وقع في رواية الأكثر : أنت الذي أخرجتك خطيئتك ، وفي حديث عمر بعد قوله أنت آدم : قال نعم ، قال أنت الذي نفخ الله فيك من روحه وعليك الاسماء كلها وأمر الملائكة فسجدوا لك ، قال نعم ، قال فلم أخرجتنا ونفسك من الجنة ، وفي لفظ لأبي هروان : فو الله لولا ما فعلت ما دخل أحد من ذريتك النار ، ووقع في حديث أبي سعيد عند ابن أبي شيبة : فأهلكتنا وأغويتنا ، وذكر ما شاء الله أن يذكر ، من هذا وهذا يشعر بأن جميع ما ذكر في هذه الروايات محفوظ وأن بعض الرواة حفظ ما لم يحفظ الآخر ، وقوله : أنت آدم ، استفهام تقرير ، وإضافة الله خلق آدم إلى يده في الآية إضافة تشريف وكذا إضافة روحه إلى الله ، ومن في قوله من روحه زائدة على رأى ، والنفخ بمعنى الخلق أى خلق فيك الروح ، ومعنى قوله أخرجتنا كنت سببا لإخراجنا كما تقدم تقريره ، وقوله أغويتنا وأهلكتنا من إطلاق السكك على البعض بخلاف أخرجتنا فهو على عمومه ، ومعنى قوله أخطأت وعصيت ونحوهما

فعلت خلاف ما أمرت به ، وأما قوله خيبتنا بالحمام المعجمة ثم الموحدة من الخيبة فالمراد به الحرمان ، وقيل هي كأغويتنا من إطلاق الكل على البعض ، والمراد من يجوز منه وقوع المعصية ، ولا مانع من حمله على عمومها والمعنى أنه لو استمر على ترك الأكل من الشجرة لم يخرج منها ولو استمر فيها لولد له فيها وكان ولده سكان الجنة على الدوام ، فلما وقع الإخراج قات أهل الطاعة من ولد ، استمرار الدوام في الجنة وإن كان لها ينقلون ؛ وقات أهل المعصية تأخر السكن في الجنة مدة الدنيا وما شاء الله من مدة العذاب في الآخرة إما مؤقتا في حق الموحدين وإما مستمرا في حق الكفار فهو حرمان نسبي . **قوله** (فقال له آدم : يا موسى اصطفاك الله بكلامه وخط لك بيده) في رواية الأخرج : أنت موسى الذي أعطاك الله علم كل شيء واصطفاك على الناس برسالته ، وفي رواية همام نحوه لكن بلفظ : اصطفاك وأعطاه ، وزاد في رواية يزيد بن هرم : وقربك نجيا وأعطاك الألواح فيها بيان كل شيء ، وفي رواية ابن سيرين : اصطفاك الله برسالته واصطفاك لنفسه وأنزل عليك التوراة ، وفي رواية أبي سلمة : اصطفاك الله برسالته وكلامه ، ووقع في رواية الشعبي : فقال نعم ، وفي حديث عمر : قال أنا موسى ، قال فبي بنى إسرائيل ؟ قال نعم ، قال أنت الذي كلمك الله من وراء حجاب ولم يجعل بينك وبينه رسولا من خلقه ؟ قال نعم . **قوله** (تلومني على أمر قدر الله علي) كذا للسرخسي والمستعمل بحذف المفعول وللباقين : قدره الله علي . **قوله** (قبل أن يخلفني بأربعين سنة) في رواية يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة : فكيف تلومني على أمر كتبه الله أوقدره الله علي ، ولم يذكر المدة وثبت ذكرها في رواية طائوس ، وفي رواية محمد بن عمرو عن أبي سلمة ولفظه : فكلمت بعد في التوراة أنه كتب على العمل الذي عملته قبل أن أخلق ؟ قال بأربعين سنة ، قال فكيف تلومني عليه ، وفي رواية يزيد بن هرم نحوه وزاد : فهل وجدت فيها وصي آدم ربه فعوى ؟ قال نعم ، وكلام ابن عبد البر قد يوم تغرد ابن عيينة عن أبي الزناد زيادتها لكنّه بالنسبة لأبي الزناد والافقه ذكر التقييد بالأربعين غير ابن عيينة كما ترى ، وفي رواية الزهري عن أبي سلمة عند أحمد : فهل وجدت فيها - يعني الألواح أو التوراة - أني أهبط ، وفي رواية الشعبي أفليس تجد فيما أنزل الله عليك أنه سيخرجني منها قبل أن يدخلنيها ؟ قال بل ، وفي رواية عمار بن عمار : ولما أقدم أم الدكر ؟ قال بل الذكر وفي رواية عمرو بن أبي عمرو عن الأخرج : ألم نعلم أن الله قدر هذا علي قبل أن يخلفني ، وفي رواية ابن سيرين : فوجدته كتب علي قبل أن يخلفني ؟ قال نعم ، وفي رواية أبي صالح : فتلومني في شيء كتبه الله علي قبل خلقي ، وفي حديث عمر : قال : فلم تلومني على شيء سبق من الله تعالى فيه القضاء ، ووقع في حديث أبي سعيد الخدري : تلومني على أمر قدره الله علي قبل أن يخلق السموات والأرض ، والجمع بينه وبين الرواية المقيدة بأربعين سنة حماما على ما يتعلق بالكتابة وحمل الأخرى على ما يتعلق بالعلم ، وقال ابن التين : يحتمل أن يكون المراد بالأربعين سنة ما بين قوله تعالى (إني جاعل في الأرض خليفة) إلى نفخ الروح في آدم ، وأجاب غيره أن ابتداء المدة وقت الكتابة في الألواح وآخرها ابتداء خلق آدم ، وقال ابن الجوزي : المعلومات كلها قد أحاط بها علم الله القديم قبل وجود المخلوقات كلها ، ولكن كتابتها وقعت في أوقات متفاوتة ، وقد ثبت في الصحيح يعني صحيح مسلم أن الله قدر المقادير قبل أن يخلق السموات والأرض بخمسين ألف سنة ، فيجوز أن تكون قصة آدم بخصوصها كتبت قبل خلقه بأربعين سنة ، ويجوز أن يكون ذلك القدر مدة لبثه طينا إلى أن نفخت فيه الروح ، فقد ثبت في صحيح مسلم أن بين تصويره طينا ونفخ الروح فيه كان مدة أربعين سنة ، ولا يخالف ذلك كتابة المقادير

عوما قبل خلق السموات والارض بخمسين ألف سنة . وقال المازري : الاظهر أن المراد أنه كتبه قبل خلق آدم بأربعين عاما ، ويحتمل أن يكون المراد أظهره للدلائل أو فعل فعل ما أضاف اليه هذا التاريخ وإلا فشيئة الله وتقديره قديم ، والاشبه أنه أراد بقوله : قدره الله هل قبل أن أخلق ، أي كتبه في التوراة لقوله في الرواية المشار إليها قبل ، فحكم وجدته كتب في التوراة قبل أن أخلق ، وقال النورجي : المراد بتقديرها كتبه في اللوح المحفوظ أو في التوراة أو في الألواح ، ولا يجوز أن يراد أصل القدر لأنه أنزل ولم يزل الله سبحانه وتعالى مريدا لما يقع من خلقه . وكان بعض شيوخنا يزعم أن المراد اظهر ذلك عند تصوير آدم طينا فان آدم أقام في طيبته أربعين سنة ، والمراد على هذا بخلفه نفخ الروح فيه . قلت : وقد يذكر هل هذا رواية الأعمش عن أبي صالح وكتبه الله على قبل أن يخلق السموات والارض ، لكنه يحمل قوله فيه : كتبه الله على : قدره أو على تعدد الكتابة لتعدد المكتوب ، والعلم عند الله تعالى . قوله (لحج آدم موسى ، لحج آدم موسى ثلاثا) كذا في هذه الطرق ولم يكرر في أكثر الطرق عن أبي هريرة ، في رواية أيوب بن النجار كالذي هنا لكن بدون قوله ثلاثا ، وكذا المسلم من رواية ابن سيرين ، وكذا في حديث جندب عند أبي عوانة ، وثبت في حديث عمر بن الخطاب فاحتجوا إلى الله لحج آدم موسى ، قاله ثلاث مرات ، وفي رواية عمرو بن أبي عمرو عن الأعرج : لقد حج آدم موسى ، لقد حج آدم موسى ، لقد حج آدم موسى ، وفي حديث أبي سعيد عند الحارث : لحج آدم موسى ثلاثا ، وفي رواية الشعبي عند النسائي : نخم آدم موسى ، نخم آدم موسى ، وانفق الرواة والنقلة والشراح على أن آدم بالرفع وهو الفاعل ، وشذ بعض الناس فقرأه بالنصب على أنه المفعول وموسى في محل الرفع على أنه الفاعل نقله الحافظ أبو بكر بن الخاضية عن مسعود ابن ناصر السجزي الحافظ قال : سمعته يقرأ : لحج آدم ، بالنصب ، قال وكان قد رآه . قلت : هو عجوز بالاتفاق قبله على أن آدم بالرفع على أنه الفاعل ، وقد أخرجه أحمد من رواية الزهري عن أبي سلمة عن أبي هريرة بلفظ : لحج آدم ، وهذا يرفع الاشكال فان رواه أئمة الحفاظ ، والزهري من كبار الفقهاء الحفاظ فروايتهم هي المعتمدة في ذلك ، ومعنى : حج غلبه بالحجة ، يقال حاججت فلانا لحجته مثل خاصيته شخصته ، قال ابن عبد البر : هذا الحديث أصل جسم لاهل الحق في اثبات القدر وأن الله قضى أعمال العباد فكل أحد يصير لما قدر له بما سبق في علم الله . قال : وليس فيه حجة للجبرية وإن كان في بادي الرأي يساعدهم . وقال الخطابي في معالم الدين : يحسب كثير من الناس أن معنى القضاء والقدر يستلزم الجبر وقهر العبد ويتوهم أن غلبة آدم كانت من هذا الوجه ، وليس كذلك وإنما معناه الاخبار عن إثبات دلم الله بما يكون من أفعال العباد وصدورها عن تقدير سابق منه ، فان القدر اسم لما صدر عن فعل القادر ، وإذا كان كذلك فقد نفى عنهم من وراء علم الله أفعالهم وأكسابهم ومباشرتهم تلك الأمور عن قصد وتعمد واختيار ، فالحجة إنما تلزمهم بها واللائمة إنما تتوجه عليها ، وجماع القول في ذلك أنهما أمران لا يبدل أحدهما عن الآخر : أحدهما بمنزلة الأساس والآخر بمنزلة البناء ونقضه وإنما حجة آدم أن الله علم منه أنه يتناول من الشجرة فكيف يمكنه أن يرد علم الله فيه ، وإنما خلق للارض وأنه لا يترك في الجنة بل ينقل منها إلى الارض فكان تناوله من الشجرة سببا لإهباطه واستغلافه في الارض كما قال تعالى قبل خلقه (أني جاعل في الارض خليفة) قال فلما لاهم موسى عن نفسه قال له : أنلوتني على أمر قدره الله على ؟ قالوم عليه من قبلك ساقط عن إذ ليس لأحد أن يعير أحدا بذنب كان منه ، لان الخلق كاهم تحت العبودية

سواء ، وإنما يتجه اللوم من قبل الله سبحانه وتعالى إذ كان نهاء مباشر مانهاه عنه ، قال : وقول موسى وإن كان في النفس منه شبهة وفي ظاهره تعلق لاحتجاجه بالسبب لكن تعلق آدم بالقدر أرجح فلمذا غلبه . والغلبة تقع مع المعارضة كما تقع مع البرهان انتهى ملخصا . وقال في اعلام الحديث نحوه ملخصا وزاد : ومعنى قوله ولجج آدم موسى ، دفع حجة التي ألومه اللوم بها ، قال : ولم يقع من آدم انكار لما صدر منه بل عارضه بأمر دفع به عنه اللوم . قلت : ولم يتلخص من كلامه مع تطويله في الموضوعين دفع للشبهة الا في دعواه أنه ليس بالكدي أن يلوم آدم لانه على فعل ما قدره الله عليه ، وإنما يكون ذلك لله تعالى لانه هو الذي أمره ونهاه . وللمعترض أن يقول : وما المانع إذا كان ذلك لله أن يباشره من تلقى من الله من رسله ومن تلقى عن رسله عن أمر بالتبليغ عنهم ؟ وقال القرطبي : إنما غلبه بالحجة لانه علم من التوراة ان الله تاب عليه فكان لومه له على ذلك نوع جفاء كما يقال ذكر الجفاء بعد حصول الصفاء جفاء ، ولأن أمر المخالفة بعد الصفح ينمى حتى كأنه لم يكن فلا يصادف اللوم من اللاتم حيثئذ علما انتهى . وهو محصل ما أجاب به المازري وغيره من المحققين ، وهو المعتمد . وقد أنكر القدرية هذا الحديث لأنه صريح في اثبات القدر السابق وتقرير النبي ﷺ لآدم على الاحتجاج به وشهادته بأنه غلب موسى فقالوا : لا يصح لأن موسى لا يلوم على أمر قد تاب منه صاحبه ، وقد قتل هو نفسه لم يؤمر بقتلها ثم قال : رب اغفر لي ، فغفر له ، فكيف يلوم آدم على أمر قد غفر له ؟ فإنها لو ساغ اللوم على القدر السابق ولو ساغ ذلك لانسد باب القصاص والحدود ولاحتج به كل أحد على ما يرتكبه من الفواحش ، وهذا يفضي الى لوادم قطعية ، فدل ذلك على أن هذا الحديث لا أصل له . والجواب من أوجه : أحدها أن آدم إنما احتج بالقدر على المعصية لا المخالفة ، فإن محصل لوم موسى إنما هو على الإخراج فكأنه قال أنا لم أخرجكم وإنما أخرجكم الذي رتب الإخراج على الأكل من الشجرة والذي رتب ذلك قدره قبل أن أخلق فكيف تلومني على أمر ليس لي فيه نسبة إلا الأكل من الشجرة والإخراج المرتب دليما ليس من فعل . قلت : وهذا الجواب لا يدفع شبهة الجبرية . فإنها إنما حكمت النبي ﷺ لآدم بالحجة في معنى خاص وذلك لأنه لو كانت في المعنى العام لما تقدم من الله تعالى لومه بقوله (ألم أنهيكم عن تلك الشجرة) ولا واخذه بذلك حتى أخرجه من الجنة وأهبطه الى الأرض ، وإلكن لما أخذ موسى في لومه وتقدم قوله له أنت الذي خلقك الله بيده وأنت وأنت لم فعلت هكذا ؟ عارضه آدم بقوله أنت الذي اصطفاك الله وأنت وأنت . وحاصل جوابه إذا كنت بهذه الميزة كيف يخفى عليك أنه لا بعيد من القدر ، وإنما وقعت الغلبة لآدم من وجهين : أحدهما أنه ليس مخلوق أن يلوم مخلوقا في وقوع ما قدر عليه الا ياذن من الله تعالى فيكون الشارع هو اللاتم ، فلما أخذ موسى في لومه من غير أن يؤذن له في ذلك عارضه بالقدر فأمكنه . والثاني أن الذي فعله آدم اجتمع فيه القدر والتكسب ، والتوبة تحو أثر التكسب ، وقد كان الله تاب عليه فلم يبق الا القدر ، والقدر لا يتوجه عليه لوم لانه فعل الله ولا يسأل عما يفعل . ثالثا قل ابن عبد البر : هذا عندي مخصوص بآدم لأن المناظرة بينهما وقعت بعد أن تاب الله على آدم فعلمنا كما قال تعالى (فتلقى آدم من ربه كلمات فتاب عليه) لحسن منه أن ينكر على موسى لومه على الأكل من الشجرة لانه كان قد تاب عليه من ذلك والا فلا يجوز لاحد أن يقول لمن لاه على ارتكاب معصية كما لو قتل أو زنى أو سرق : هذا سبق في علم الله وقدره على أن يخفى فليس لك أن تلومني عليه ، فلهذا

الامة أجمعت على جواز لوم من وقع منه ذلك بل على استحباب ذلك كما أجمعوا على استحباب عمدة من واطب على الطاعة . قال : وقد حكى ابن وهب في كتاب القدر عن مالك بن يحيى بن سعيد أن ذلك كان من آدم بعد أن تيب عليه . رابعها إنما توجهت الحجة لآدم لأن موسى لأمه بعد أن مات واللوم إنما يتوجه على المكلف مادام في دار التكليف ، فإن الأحكام حينئذ جارية عليهم ، فيلام العاصي ويقام عليه الحد والقصاص وغير ذلك ، وأما بعد أن يموت فقد ثبت النهي عن سب الاموات ، ولا تذكروا موتاكم الا بخبر ، لأن مرجع أمرهم الى الله ، وقد ثبت أنه لا يثنى العقوبة على من أقيم عليه الحد ، بل ورد النهي عن التثريب على الأمة اذا زنت وأقيم عليها الحد ، وإذا كان كذلك فلوم موسى لآدم إنما وقع بعد انتقاله عن دار التكليف ، وثبت أن الله تاب عليه فسقط عنه اللوم ، فلذلك عدل الى الاحتجاج بالقدر السابق وأخبر النبي ﷺ بأنه غلب موسى بالحجة . قال المازري : لما تاب الله على آدم صار ذكر ماضيه منه إنما هو كالبحت من السبب الذي دعاه الى ذلك ، فأخبر هو أن الأصل في ذلك القضاء السابق فلذلك غلب بالحجة . قال الداودي فيما نقله ابن التين : إنما قامت حجة آدم لأن الله خلقه ليجعله في الأرض خليفة ، فلم يحتاج آدم في أكله من الشجرة بسبق العلم لأنه كان عن اختيار منه ، وإنما احتج بالقدر لخروجه لأنه لم يكن بد من ذلك . وقيل إن آدم أب وموسى ابن وليس للابن أن يلوم أباه ، حكاه القرطبي وغيره ، ومنهم من عبر عنه بأن آدم أكبر منه ، وقعبه بأنه بعيد من معنى الحديث ، ثم هو ليس على عمومته بل يجوز لابن أن يلوم أباه في هذه المواطن ، وقيل إنما غلبه لأنها في شريعتين متغايرتين ، وتعب بانها دعوى لا دليل عليها ، ومن أين يعلم أنه كان في شريعة آدم أن المخالف يحتاج بسبق القدر وفي شريعة موسى أنه لا يحتاج أو أنه يتوجه له اللوم على المخالف ، وفي الجلة فأصح الاجوبة الثاني والثالث ، ولا تنافي بينهما فيمكن أن يمتزج منهما جواب واحد وهو أن الثائب لا يلام على ما تيب عليه منه ولا سيما إذا انتقل عن دار التكليف . وقد سلك النووي هذا المسلك فقال : معنى كلام آدم أنك يا موسى تعلم أن هذا كتب على قبل أن أخلق فلا بد من وقوعه ، ولو حرصت أنا والخلق أجمعون على رد مثل ذلك لم تقدر فلا تثنى فإن اللوم على المخالفة شرعى لا عقل ، وإذا تاب الله على غفرل زال اللوم فمن لا معنى كان عجوبا بالشرع . فإن قبل قاله العاصي اليوم لو قال هذه المصيبة قدرت على فينبغي أن يسقط عني اللوم فلما الفرق أن هذا العاصي باق في دار التكليف جارية عليه الأحكام من العقوبة واللوم وفي ذلك له وإخيره زجر وعظة ، فلما آدم فبت خارج من دار التكليف مستغن عن الزجر فلم يكن لومه فائدة بل فيه إيذاء وتنجيل فلذلك كان الغلبة له . وقال الثوري بشق : ليس معنى قوله كتبه الله على الزماني به وإنما معناه أثبتته في أم الكتاب قبل أن يخلق آدم وحكم أن ذلك كائن . ثم أن هذه المحاجة إنما وقعت في العالم العلوي عند ما تقي الأرواح ولم تقع في عالم الأسباب ، والفرق بينهما أن عالم الأسباب لا يجوز قطع النظر فيه عن الوسائط والاكتساب ، بخلاف العالم العلوي بعد انقطاع موجب المكسب وارتفاع الأحكام التكليفية ، فلذلك احتج آدم بالقدر السابق . قلت : وهو محصل بعض الاجوبة المتقدم ذكرها ، وفيه استعمال التعريض بصيغة المدح يؤخذ ذلك من قول آدم لموسى : أنت الذي اصطفاك الله برسالته ، إلى آخر ما غاطبه به ، وذلك أنه أشار بذلك إلى أنه اطلع على عذره وعرفه بالوحي فلو استحضر ذلك ما لومه مع وضوح عذره ، وأيضاً ففيه إشارة إلى شيء آخر أهم من ذلك وإن كان موسى فيه اختصاص فكأنه قال : لو لم يقع لإخراجي الذي رتب على أكل من الشجرة ما حدثت لك هذه المناقب لأنى لو بقيت في الجنة واستمر نسل فيها

ما وجد من تجاهر بالكفر الشنيع بما جاهر به فرعون حتى أرسلت أنت إليه ، وأعطيت ما أعطيت ، فإذا كنت أنا السبب في حصول هذه الفضائل لك فكيف يسوغ لك أن تلومني . قال الطيبي مذهب الجبرية أثبت القدرة لله ونفيها عن العبد أصلاً ، ومذهب المعتزلة بخلافه ، وكلاهما من الافراط والتفريط على شفا جرف هار ، والطريق المستقيم القصد ، فلما كان سياق كلام موسى يؤل إلى الثاني بأن صدر الجملة بحرف الانكار والتعجب وصرح باسم آدم ووصفه بالصفات التي كل واحدة منها مستقلة في غاية عدم ارتكابه المخالفة ثم أسند الالهباط إليه ونفس الالهباط منزلة دون فسكائه قال : ما أبعد هذا الانحطاط من تلك المناصب العالية ، فأجاب آدم بما يقابلها بل أبلغ فصدر الجملة بهمة الانكار أيضاً وصرح باسم موسى ووصفه بصنات كل واحدة مستقلة في غاية عدم الانكار عليه ، ثم رتب العلم الأولى على ذلك ، ثم أتى بهمة الانكار بدل كلمة الاستبعاد فكأنه قال : تجد في التوراة هذا ثم تلومني قال : وفي هذا التقرير تنبيه على تحري قصد الأمور . قال وختم النبي ﷺ الحديث بقوله دلج آدم موسى ، تنبيهاً على أن بعض أمته كالمعتزلة ينكرون القدر فاعتم لذلك وبالغ في الإرشاد . قالت : ويقرب من هذا ما تقدم في كتاب الإيمان في الرد على المرجئة بحديث ابن مسعود رفعه ، سباب المسلم فسوق وقتاله كفر ، فلما كان المقام مقام الرد على المرجئة اكتفى به معرضاً عما يقتضيه ظاهره من تقوية مذهب الخوارج المكفرين بالذنب اعتماداً على ما تقرر من دفعه في مكانه ، فكذلك هنا لما كان المراد به الرد على القدرية الذين ينكرون سبق القدر اكتفى به معرضاً عما يوحى ظاهره من تقوية مذهب الجبرية لما تقرر من دفعه في مكانه والله أعلم . وفي هذا الحديث عدة من الفوائد غير ما تقدم : قال القاضي عياض ففيه حجة لأهل السنة في أن الجنة التي أخرج منها آدم هي جنة الخلد التي وعد المتقون ويدخلونها في الآخرة ، خلافاً لمن قال من المعتزلة وغيرهم أنها جنة أخرى ، ومنهم من زاد على ذلك فزعم أنها كانت في الأرض ، وقد سبق الكلام على ذلك في أواخر كتاب الرقاق ، وفيه إطلاق العموم وإرادة الخصوص في قوله أعطاك علم كل شيء ، والمراد به كتابه المنزل عليه وكل شيء يتعاق به ، وليس المراد عمومه لأنه قد أقر الحضر على قوله وإنى على علم من علم الله علمه الله لا تعلمه أنت ، وقد مضى واضحاً في تفسير سورة الكهف ، وفيه مشروعية الحجج في المناظرة لإظهار طلب الحق وإباحة التوبيخ والتعريض في إثراء الحجاج ليتوصل إلى ظهور الحجة وأن القوم على من أيقن وعلم أشد من القوم على من لم يحصل له ذلك . وفيه مناظرة العالم من هو أكبر منه والابن أباه وعمل مشروعية ذلك إذا كان لإظهار الحق أو الأزدباد من العلم والوقوف على حقائق الأمور . وفيه حجة لأهل السنة في إثبات القدر وخلق أعمال العباد . وفيه أنه يقتصر للشخص في بعض الأحوال ما لا يقتصر في بعض كحالة الغضب والأسف وخصوصاً بمن طبع على حدة الخلق وشدة الغضب ، فإن موسى عليه السلام لما غلبت عليه حالة الانكار في المناظرة مخاطب آدم مع كونه والده باسمه مجرداً ومخاطبه بأشياء لم يكن ليخاطب بها في غير تلك الحالة ، ومع ذلك فأقره على ذلك وعدل إلى معارضته فيما أبداه من الحجة في دفع شبهته

١٢ - باب لا مانع لما أعطى الله

٦٦١٥ - حدثنا محمد بن سنان حدثنا فقيح حدثنا عبدة بن أبي أبيابة عن وراذ مولى المغيرة بن شعبه

قال « كتب معاوية إلى المغيرة : اكتب إلى ما سمعت النبي ﷺ يقول خاف الصلاة ، فأمل على المغيرة قال :

سمعت النبي ﷺ يقول خلف الصلاة : لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، اللهم لا مانع لما أعطيت ، ولا معطى لما منعت ، ولا ينفع ذا الجد منك الجد ، . وقال ابن جريج أخبرني عبدة أن وراداً أخبره بهذا . ثم وفدت بعد إلى معاوية فسأته يأمر الناس بذلك القول

قوله (باب لا مانع لما أعطى الله) هذا اللفظ منزه من معنى الحديث الذي أورده ، وأما أفضله فهو طرف من حديث معاوية أخرجه مالك . ولحق المصنف بذلك إلى أنه بعض حديث الباب كما قدمته عند شرحه في آخر صفة الصلاة ، وأن معاوية استنبت المغيرة في ذلك ، وقد تقدم شرح الحديث مستوفى هناك . وقوله ولا معطى لما منعت ، زاد فيه مسعر عن عبد الملك بن عير عن وراد ، ولا زاد لما قضيت ، أخرجه الطبراني بسند صحيح عنه ، وذكرت لهذه الزيادة طريقاً أخرى هناك ، وكذا رويناهما في فوائد أبي سعد الكنجري ، **قوله** (وقال ابن جريج) وصله أحمد ومسلم من طريق ابن جريج ، والغرض التعرّيج بأن وراداً أخبره عبدة لأنه وقع في الرواية الأولى بالنعنة

١٣ - باب من تعوذ بالله من درك الشقاء ، وسوء القضاء

وقوله تعالى (قل أعوذ برب الفلق ، من شر ما خلق)

٦٦١٦ - **حدثنا** مسددٌ **حدثنا** سفيانٌ عن عُمَيَّةَ عن أبي صالح عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال : تعوذوا بالله من جهد البلاء ، ودرك الشقاء ، وسوء القضاء ، وشماتة الأعداء ،

قوله (باب من تعوذ بالله من درك الشقاء وسوء القضاء) تقدم شرح ذلك في أوائل الدعوات **قوله** (وقوله تعالى : قل أعوذ برب الفلق من شر ما خلق) يشير بذكر الآية إلى الرد على من زعم أن العبد يخاف قتل نفسه ، لأنه لو كان سوء المأور بالاستعاذة بالله منه مخترعاً لافعله لما كان الاستعاذة بالله منه معنى ، لأنه لا يصح التعوذ إلا بمن قدر على إزالة ما استعيذ به منه ، والحديث يتضمن أن الله تعالى قائل جميع ما ذكر ، والمراد بسوء القضاء سوء المفضى كما تقدم تقريره مع شرح الحديث مستوفى في أوائل الدعوات

١٤ - باب . يحول بين المرء وقلبه

٦٦١٧ - **حدثنا** محمد بن مقاتل أبو الحسن أخبرنا عبد الله أخبرنا موسى بن عتبة عن سالم د عن عبد الله قال : كثيراً ما كان النبي ﷺ يحلف : لا ومقلب القلوب

[الحديث ٦٦١٧ - طرأه في : ٦٦٢٨ ، ٧٣٩١]

٦٦١٨ - **حدثنا** علي بن حفص وبشر بن محمد قال أخبرنا عبد الله أخبرنا معمر بن الزهري عن سالم عن ابن عمر رضي الله عنهما قال : قال النبي ﷺ لابن حنبل : خبأت لك خبيثاً . قال : الدخ . قال : اخشأ

٢ - ١١٤ هـ تصح الحديث

فلن نمدد ونقدرك . قال عمر : ائذن لي فأضرب عنقه . قال : دعه ، ان يكن هو فلا تطيقه ، وان لم يكن هو فلا خير لك في قتله »

قوله (باب يحول بين المرء وقلبه) كأنه أشار الى تفسير الجبلولة التي في الآية بالتقلب الذي في الخبر أشار الى ذلك الراغب وقال : المراد انه ياتي في قلب الانسان ما يصرفه عن مراده لحكمة تقتضي ذلك ، وورد في تفسير الآية ما أخرجه ابن مردويه بسند ضعيف عن ابن عباس مرفوعا : يحول بين المؤمن وبين الكفر ويحول بين الكافر وبين الهدى ، والحديث الاول في الباب سيأتي شرحه في كتاب الايمان والندور قريبا ، وقوله في السند : من سالم ، هو المحفوظ ، وكذا قال سفيان الثوري عن موسى بن عقبة ، وشذ النفيلى فقال عن ابن المبارك : عن موسى بن نافع ، بدل : سالم ، أخرجه أبو داود من رواية ابن داسه ، والحديث الثاني مضى في أواخر الجناز وبأبي مستور : في الفتن . وقوله : عبد الله ، في حديث الباب هو ابن المبارك ، وقد ذكرت ترجمة علي بن حفص في أوائل كتاب الجهاد . وقوله : وان يكنه ، بهاء ضمير للاكثر وكذا في : ان لم يكنه ، ووقع فيهما للكشميني بلفظ : ان لم يكن هو ، بالفصل وهو المختار عند أهل العربية ، وبالفح في بعضهم فتع الاول . قال ابن هلال ما حاصله : مناسبة حديث ابن عمر للترجمة ان الآية نص في أن الله خلق الكافر والايمان ، وأنه يحول بين قلب الكافر وبين الايمان الذي أمره به فلا يكسبه ان لم يقدره عليه بل أقدره على ضده وهو الكفر ، وكذا في المؤمن بعكسه ، فتضمنت الآية أنه خالق جميع أعمال العباد خيرا وشرها وهو معنى قوله : مقاب القلوب ، لأن معناه تقليب قلب عبده من إثبات الايمان الى إثبات الكفر وعكسه ، قال : وكل قول الله عدل فيمن أضله وخذله لأنه لم يمنهم حقما وجب لهم عليه . قال : ومناسبة الثاني للترجمة قوله : ان يكن هو فلا تطيقه ، يريد أنه ان كان سيق في عالم الله أنه يخرج ويفعل فانه لا يقدر على قتل من سبق في قلبه أنه سيحى . الى أن يفعل ما يفعل ، اذ لو أقدر على ذلك لكان فيه انقلاب عليه ، والله سبحانه منزه عن ذلك

١٥ - باب (قل : ان يصيبنا إلا ما كتب الله لنا) : قضى

قال مجاهد : بفائتين بمضامين . إلا من كتب الله أنه يعلى الجحيم

(قدر فهدى) : قدر الشقاء والسعادة ، وهدى الأنعام لمراعاتها

٦٦١٩ - حدثني إسحاق بن إبراهيم الحنظلي أخبرنا النضر بن داود بن أبي الفرات عن عبد الله بن بريدة عن يحيى بن يعمر : أن عائشة رضي الله عنها أخبرته أنها سألت رسول الله ﷺ عن الطامون فقال : كان عذابا يبعثه الله على من يشاء ، فجعله الله رحمة للمؤمنين ، مامن عبدا يكون في بلد يكون فيه ويمكث فيه لا يخرج من البلد صابرا محتسبا يعلم أنه لا يصيبه إلا ما كتب الله له الا كان له مثل أجر الشهيد »

قوله (باب قل : ان يصيبنا إلا ما كتب الله لنا ، قضى) فسر كتب بقضى وهو أحد معانيها وبأجر الطامون في تفسيرها . وقال الراغب : ويعبر بالكتابة عن القضاء المعنى كقوله (لولا كتاب من الله سبق) أى فيما قدره ، ومنه (كتب ربكم على نفسه الرحمة) وقوله (قل : ان يصيبنا إلا ما كتب الله لنا) يعنى ما قدره وقضاه ،

قال : وعبر بقوله لنا ولم يعبر بقوله علينا تنذيرها على أن الذي يصيبنا نعمة لانهمة ، قلت : ويؤيد هذا الآية التي نلها حيث قال (قل هل تربصون بنا الا لحدى الحسينين) وقد تقدم في تفسيره أن المراد الفتح أو الشهادة وكل منهما نعمة . قال ابن بطال : وقد قيل ان هذه الآية وردت فيما أصاب العباد من أفعال الله التي يختص بها دون خلقه ولم يقدم على كسبها دون ما أصابوه مكتسبين له مختارين . قلت : والصواب التعميم وأن ما يصيبهم باكتسابهم واختيارهم هو مقدور الله تعالى وعن ارادته وقع ، والله أعلم . قوله (قال مجاهد) بفاتنين (بمضلين ، إلا من كتب الله أنه يصلح للجحيم) وصله عبد بن حميد بمعناه من طريق اسرائيل عن منصور في قوله تعالى (ما أنتم عليه بفاتنين إلا من هو صال الجحيم) قال لا يفتنون إلا من كتب عليه الضلالة ، وصله أيضا من طريق شبل عن ابن أبي نجيح عن مجاهد بلفظه ، وأخرجه الطبري من تفسير ابن عباس من رواية علي بن أبي طلحة عنه بلفظ لا تضلون أنتم ولا أضل منكم إلا من قضيت عليه أنه صال الجحيم ، ومن طريق حميد « سألت الحسن فقال : ما أنتم عليه بمضلين إلا من كان في علم الله أنه سيصل الجحيم » ومن طريق عمر بن عبد العزيز قال في تفسير هذه الآية « أنكم والآلهة التي تعبدونها لستم بالذي تفتنون عليها إلا من قضيت أنه سيصل الجحيم » . قوله (قدر فهدى قدر الشقاء والسعادة ، وهدي الانعام لمراتعها) وصله الفريابي عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله تعالى (والذي قدر فهدى) قدر الانسان الشقوة والسعادة وهدي الانعام لمراتعها ، وتفسير مجاهد هذا المعنى لا للفظ وهو كقوله تعالى (ربنا الذي أعطى كل شيء خلقه ثم هدى) قال الراغب : هداية الله للخلق على أربعة أساليب : الأولى العامة لكل أحد بحسب احتماله وإليها أشار بقوله (الذي أعطى كل شيء خلقه ثم هدى) ، والثاني الدعاء على أسنة الانبياء وإليها أشار بقوله (وجهلناهم أئمة يهدون بأمرنا) والثالث التوفيق الذي يختص به من امتدى وإليها أشار بقوله (ومن يؤمن بالله يهد قلبه) وقوله (والذين اهتدوا زادهم هدى) ، والرابع الهدايات في الآخرة الى الجنة وإليها أشار بقوله (وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله) قال : وهذه الهدايات الأربع مرتبة فإن من لا يحصل له الأولى لا تحصل له الثانية ومن لم تحصل له الثانية لا تحصل له الثالثة والرابعة ولا تحصل الرابعة إلا من حصلت له الثلاثة ولا تحصل الثالثة إلا من حصلت له الثانية ، وقد تحصل الأولى دون الثانية والثانية دون الثالثة ، والانسان لا يهدى أحدا إلا بالدعاء وتعريف الطارق دون بقية الأنواع المذكورة ، وإلى ذلك أشار بقوله تعالى (وانك لنهتدي الى صراط مستقيم) وإلى بقية الهدايات أشار بقوله (انك لنهتدي من أحببت) . ثم ذكر حديث عائشة في الطاعون وقد تقدم شرحه مستوفى في كتاب الطب ، والغرض منه قوله فيه : يعلم أنه لا يصيبه إلا ما كتب الله له . تنبيه : سند حديث عائشة هذا من ابتدائه الى يحيى بن يعمر مرأوزة ، وقد سكن يحيى المذكور مرو مدة فلم يبق من رجال السند من ليس مروزيا الاطراف البخاري وعائشة

١٦ - باب (وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله - لو أن الله هداني لسكنت من المؤمنين)

٦٦٢٠ - حدثنا أبو الثمان أخبرنا جرير بن حازم عن أبي اسحاق عن البراء بن عازب قال :

رأيت النبي ﷺ يوم الخندق يزول معن التراب وهو يقول :

والله لولا الله ما اهتدينا ولا صمنا ولا ضلنا ولا هلكنا فأنزلنا سكينتنا علينا
 ونبت الأقدام إن لاقينا والمشركون قد بقوا عاينا إذا أرادوا فتنة أينا »

قوله (باب وما كنا انهدى لولا أن هدانا الله - لو أن الله هدانا لكانت من المتقين) كذا ذكر بعض كل
 من الآيتين ، والهداية المذكورة أولاهي الرابعة على ما ذكر الراغب ، والمذكورة ثانيها هي الثالثة . ثم ذكر حديث
 البراء في قوله « والله لولا الله ما اهتدينا » الآيات وقد تقدم شرحها في نزوة الخندق ، وقوله هنا « ولا صمنا
 ولا ضلنا » كذا وقع مزحوقا ، وتقدم هناك من طريق شعبة عن أبي إسحق بلغظ « ولا تصدقنا » بدل
 « ولا صمنا » ، وبه يحصل الوزن وهو المحفوظ ، والله أعلم

(خاتمة) : اشتمل كتاب القدر من الأحاديث المرفوعة على تسعة وعشرين حديثا ، المعاق منها ثلاثة والبقية
 موصولة ، المكرر منها فيه وفيما دعى اثنان وعشرون والحالس سبعة والله مسلم على تخريجها سوى حديث أبي
 سعيد « ما استخاف من خليفة » وحديث ابن عمر « لا ومقلب القلوب » . وفيه من الآثار عن الصحابة والتابعين
 خمسة آثار . والله أعلم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

٨٣ - كتاب الإيمان والنذور

قوله (كتاب الإيمان والنذور) الإيمان بفتح الهمزة جمع بين ، وأصل الإيمان في اللغة اليد وأطاعت على الحلف
 لأنهم كانوا إذا تحالفوا أخذ كل يمين صاحبه ، وقبل لأن اليد اليمنى من شأنها حفظ الشيء فدهى الحلف بذلك
 لحفظ المحلوف عليه ، وسمى المحلوف عليه يميننا لتلبسه بها . ويجمع اليمين أيضا على إيمان كـ رقيق وأرفف .
 وعرفت شرعا بانها توكيد الشيء بذكر اسم أو صفة لله وهذا أخضر التعاريف وأقربها ، والنذور جمع نذر وأصله
 الإنذار بمعنى التخويف . وعرفه الراغب بأنه إيجاب ما ليس بواجب لحدوث أمر

١ - **باب** قول الله تعالى (لا يؤاخذكم الله باللغو في أيمانكم ولا يهتكم بما عاهدتم على الإيمان
 فبما كنتم له فاعلوا) عشرة مساكين من أوسط ما تطعمون أهليكم أو كسوتهم أو تحرير رقبة ، فمن لم يجد فصيام
 ثلاثة أيام ، ذلك كفارة أيمانكم إذا حلفتم واحفظوا أيمانكم ، كذلك يبين الله لكم آياته لعلكم تشكرون

٦٦٢١ - **حدثنا** محمد بن مقاتل أبو الحسن أخبرنا عبد الله أخبرنا هشام بن عروة عن أبيه « من
 عاتق أن أبا بكر رضى الله عنه لم يكن يحنث في يمين نط حتى أنزل الله كفارة اليمين وقال : لا أحلف على
 يمين فرأيت غير ما خيرا منها ألا أتيت الذي هو خير وكفرت عن يميني »

٦٦٢٢ - **حدثنا** أبو الثعلبان محمد بن الفضل حدثنا جرير بن جازم حدثنا الحسن « حدثنا عبد الرحمن

ابن سَمُرَةَ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ : يَا عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنِ سَمُرَةَ ، لَا تَسْأَلِ الْإِمَارَةَ ، فَإِنَّكَ إِنْ أُوتِيَتْهَا عَنْ مَسْأَلَةٍ وَكَانَتْ إِلَيْهَا ، وَإِنْ أُوتِيَتْهَا مِنْ غَيْرِ مَسْأَلَةٍ أُعِنْتَ عَلَيْهَا . وَإِذَا حَافَتَ عَلَى يَمِينٍ فَرَأَيْتَ غَيْرَهَا خَيْرًا مِنْهَا فَكَثَّرْتَ مِنْ يَمِينِكَ وَائْتِ الَّذِي هُوَ خَيْرٌ .

[الحديث ٦٦٢٢ أخرجه في : ٦٧٧٢ ، ٧١٤٦ ، ٧١٤٧]

٦٦٢٣ - **حدثنا** أبو الثَّعْمَانِ حَدَّثَنَا حَمَادُ بْنُ زَيْدٍ عَنْ غِيلَانَ بْنِ جَرِيرٍ عَنْ أَبِي بُرْدَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ : أُتِيَ النَّبِيُّ ﷺ فِي رَهْطٍ مِنَ الْأَشْعَرِيِّينَ اسْتَحْمَلَهُ ، فَقَالَ : وَاللَّهِ لَا أَحْمِلُكُمْ ، وَمَا عِنْدِي مَا أَحْمِلُكُمْ عَلَيْهِ . قَالَ : ثُمَّ لَبِئْنَا مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ نَلْهَثَ ، ثُمَّ أَتَى ثَلَاثَ ذَوْدٍ غُرٍّ الذَّرَى خَمَلْنَا عَلَيْهَا ، فَلَمَّا انْطَلَقْنَا قُلْنَا - أَوْ قَالَ بَعْضُنَا - وَاللهُ لَا يُبَارِكُ لَنَا ، أَتَيْنَا النَّبِيَّ ﷺ نَسْتَحْمَلُهُ فَحَلَفَ أَنْ لَا يَحْمِلُنَا ثُمَّ حَمَلْنَا فَارْجَعُوا بِنَا إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَنَذَرُكُمْ ، فَأَتَيْنَاهُ فَقَالَ : مَا أَنَا حَمَلْتُكُمْ بِهِ اللَّهُ حَمَلَكُمْ ، وَإِنِّي وَاللَّهِ - إِنْ شَاءَ اللَّهُ - لَا أَحْلِفُ عَلَى يَمِينٍ فَأَرَى غَيْرَهَا خَيْرًا مِنْهَا إِلَّا كَثَّرْتُ عَنْ يَمِينِي وَأُتِيَ الَّذِي هُوَ خَيْرٌ ، أَوْ أُتِيَ الَّذِي هُوَ خَيْرٌ وَكَثَّرْتُ عَنْ يَمِينِي .

٦٦٢٤ - **حدثنا** إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ عَنْ هَمَّامِ بْنِ مُنَبِّهٍ قَالَ هَذَا مَا حَدَّثَنَا بِهِ أَبُو هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : نَحْنُ الْآخِرُونَ لِلْسَّابِقُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ . . .

٦٦٢٥ - وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : وَاللَّهِ لَأَنْ يَلْجَأَ أَحَدُكُمْ يَمِينَهُ فِي أَهْلِ آئِمٍّ لَهُ عِنْدَ اللَّهِ مِنْ أَنْ يُعْطَى كَفَّارَتُهُ الَّتِي أَفْتَرَضَ اللَّهُ عَلَيْهِ .

[الحديث ٦٦٢٥ - طريقه في : ٦٦٢٦]

٦٦٢٦ - **حدثنا** إِسْحَاقُ - يَعْنِي ابْنَ إِبْرَاهِيمَ - حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ صَالِحٍ حَدَّثَنَا مَعْمَرٌ عَنْ أَبِيهِ عَنْ يَحْيَى عَنْ هِكْرَمَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : مَنْ اسْتَلَجَ فِي أَهْلِ يَمِينٍ فَهُوَ أَعْظَمُ إِثْمًا ، لِئَبْرٍ ، يَعْنِي الْكَفَّارَةَ .

قوله (قول الله تعالى) كذا للجميع بغیر لفظ د باب ، وهو متدر ، وثبت لبعضهم كالإسماعيل

قوله (لا يؤخذكم الله باللغو في أيمانكم الآية) وفي نسخة بدل الآية د الى قوله تشكرون ، وساق في رواية كريمة الآية كلها ، والاول اول فان المذكور من الآية هنا الى قوله (بما عقدتم الايمان) وأما بقية الآية فقد ترجم به في اول كفارات الايمان فقال د لقوله : فكفارته إطعام عشرة مساكين ، نعم يحتدل أن يكون ساق الآية كلها أو لاثم ساق بعضها حيث احتاج اليه . **قوله** (باللغو) قال الراغب هو في الاصل ما لا يعتمد به من الكلام ، والمراد به في الايمان ما يورد عن غير روية فيجری مجرى الغاء وهو صوت المصافير ، وقد سبق الكلام عليه في باب مفرد في تفسير المائدة . **قوله** (عقدتم) قرئ . بتشديد القاف وتخفيفها ، وأصله العقد وهو الجمع بين أطراف الشيء ، ويستعمل في الاجتهاد ويستمرار الدعاء نحو عقد البيع والمعاودة ، قال عطام :

معنى قوله عقدتم الإيمان : أكدتم . ثم ذكر في الباب أربعة أحاديث : الأول ، قوله (عبد الله) هو ابن المبارك . قوله (إن أبا بكر الصديق) في رواية عبد الله بن نعيم عن هشام بسنده عن أبي بكر الصديق أنه كان ، أخرجه أبو نعيم ، وهذا يقتضى أنه من رواية عائشة عن أبيها ، وقد تقدم في تفسير المائة ذكر من رواه مرفوعا ، وقد ذكره الترمذى في العلل المفرد ، وقال : سألت محمدا يعني البخارى عنه فقال : هذا خطأ والصحيح كان أبو بكر ، وكذلك رواه سفيان ووكيع عن هشام بن عروة . قوله (لم يكن يحسن في عين قط حتى أنزل الله كفارة اليمين الخ) قيل : إن قول أبي بكر ذلك وقع منه عند حلقه أن لا يصل مسطحا بشيء فزالت (ولا يأئل أولو الفضل منكم والسعة) الآية ، فعاد الى مسطح ما كان ينفعه به ، وقد تقدم بيان ذلك في شرح حديث الإفك في تفسير النور ، ولم أقف على النقل المذكور مسندا ، ثم وجدته في تفسير الثعلبي نقلًا عن ابن جريج قال حدثت أنها نزلت في أبي بكر الصديق حين حلف أن لا يفتق على مسطح لحوضه في الإفك . . قوله (الا أنيت الذي هو خير وكفرت) وافقه وكيع ، وقال ابن نعيم في روايته : لا كفرت عن يميني وأنتيت ، ووافقه سفيان ، وسيأتي البحث في ذلك في باب الكفارة قبل الحديث من كتاب كفارات الإيمان . الحديث الثاني ، قوله (الحسن) هو ابن أبي الحسن البصرى ، وعبد الرحمن بن سمرة يعني ابن حبيب بن عبد شمس بن عبد مناف ، وقيل بين حبيب وعبد شمس ربيعة ، وكسنية عبد الرحمن أبو سعيد وهو من مسلمة الفتح ، وقيل كان اسمه قبل الإسلام عبد كلال بضم أوله والتخفيف ، وقد شهد فتوح العراق وكان فتح سجستان على يديه ، أرسله عبد الله بن عامر أمير البصرة لثمان على السرية ففتحها وفتح غيرها . وقال ابن سعد : مات سنة خمسين وقيل بعدها بسنة ، وليس له في البخارى سوى هذا الحديث . قوله (يا عبد الرحمن بن سمرة لا تسأل الإمارة) بكسر الهمزة أى الولاية ، وسيأتي شرح ذلك مستوفى في كتاب الأحكام . قوله (واذا حلفت على يمين) يأتي شرحه أيضا في باب الكفارة قبل الحديث . الحديث الثالث ، قوله (غيلان) بغير معجمة ثم تحتانية ساكنة هو ابن جرير الأزدي السكوني من صغار التابعين ، وأبو بردة هو ابن أبي موسى الأشعرى ، وسيأتي شرحه أيضا في باب الكفارة قبل الحديث . الحديث الرابع ، قوله (حدثنا اسحق بن إبراهيم) هو ابن راهويه كاجزم به أبو نعيم في المستخرج ، وقد روى البخارى عن اسحق بن إبراهيم بن نصر عن عبد الرزاق عدة أحاديث . قوله (هذا ما حدثنا به أبو هريرة عن النبي ﷺ) قال : نحن الآخرون السابقون يوم القيامة ، وقال رسول الله ﷺ : والله لأن يلعن (هكذا في رواية الكشميين ، وغيره) فقال ، بالفاء والاول أوجه . وقوله (نحن الآخرون السابقون يوم القيامة) ، طرف من حديث تقدم بتامه في أول كتاب الجمعة ، لكن من وجه آخر عن أبي هريرة ، وقد كرر البخارى منه هذا القدر في بعض الأحاديث التي أخرجه من صحيفة همام من رواية معمر عنه ؛ والسبب فيه أن حديث نحن الآخرون هو أول حديث في النسخة وكان همام يعطف عليه بقية الأحاديث بقوله وقال رسول الله ﷺ ، فسلك في ذلك البخارى ومسلم مسلمين أحدهما هذا والثاني مسلم فانه بعد قول همام (هذا ما حدثنا به أبو هريرة عن النبي ﷺ) يقول : فذكر عدة أحاديث منها وقال رسول الله ﷺ ، ثم استمر على ذلك في جميع ما أخرجه من هذه النسخة وهو مسلم واضح ، وأما البخارى فلم يطرده في ذلك عمل ، فانه أخرج من هذه النسخة في الطهارة وفي البيوع وفي النفقات وفي الشهادات وفي الصلح وقصة موسى والتفسير وخلق آدم والاستئذان وفي الجهاد في مواضع وفي الطب واللباس

وغيرهما فلم يصدر شيئا من الأحاديث المذكورة بقوله ونحن الآخرون السابقون ، وإنما ذكر ذلك في بعض دون بعض ، وكأنه أراد أن يبين جواز كل من الأمرين ، ويحتمل أن يكون ذلك من صنع شيخ البخاري . وقال ابن بطل : يحتمل أن يكون أبو هريرة سمع ذلك من النبي ﷺ في نسق واحد لحدث بهما جميعا كما سمعهما ، ويحتمل أن يكون الراوي فعل ذلك لانه سمع من أبي هريرة أحاديث في أوائلها ذكرها على الترتيب الذي سمعه . قلت : ويعكر عليه ما تقدم في أواخر الوضوء وفي أوائل الجمعة وغيرها . قوله (والله لأن ياج) بفتح اللام وهي اللام المؤكدة للقسمة ويلج بكسر اللام ويجوز فتحها بعدها جيم من اللجاج وهو أن يتبادى في الأمر ولو تبين له خطؤه ، وأصل اللجاج في اللغة هو الإصرار على الشيء مطلقا ، يقال لججت ألع بكسر الجيم في الماضي وفتحها في المضارع ويجوز العكس . قوله (أحكم بيمينه في أهله) سقط قوله (في أهله) من رواية محمد بن حميد المعمرى عن معمر عند ابن ماجه . قوله (آثم) بالمد أى أشد إثمًا . قوله (من أن يعطى كفارة التي افترض الله عليه) في رواية أحمد عن عبد الرزاق (من أن يعطى كفارته التي افترض الله) ، قال النووي : معنى الحديث أن من حلف بيمينه يتعلق بأهله بحيث يتضررون بعدم حنثه فيه فينبغي أن يحنث فيفعل ذلك الشيء ويسكفر عن يمينه ، فإن قال لا أحنت بل أنزع عن ارتكاب الحنث خشية الإثم فهو غلط بهذا القول بل استمراره على عدم الحنث وإقامة الضرر لأهله أكثر إثمًا من الحنث ، ولا بد من تنزيهه على ما إذا كان الحنث لامعية فيه . وأما قوله (آثم) بصيغة أفعل التفضيل فهو لقصد مقابلة اللفظ على زعم الخائف أو توهمه فانه يتوهم أن عليه إثمًا في الحنث مع أنه لا إثم عليه ، فيقال له : الإثم في اللجاج أكثر من الإثم في الحنث . وقال البيضاوى : المراد أن الرجل إذا حلف على شيء يتعاق بأهله وأصر عليه كان أدخل في الوزر وأفضى إلى الإثم من الحنث لأنه جعل الله عرصة ليمينه وقد نهى عن ذلك ، قال : وآثم اسم تفضيل وأصله أن يطلق اللج في الإثم فأطلق لمن ياج في موجب الإثم انساعا ، قال : وقيل معناه أنه كان يتخرج من الحنث خشية الإثم ويرى ذلك ، فاللجاج أيضا إثم على زعمه وحسبانه . وقال الطبري : لا بعد أن تخرج أفعل عن بابها كقولهم الصيف أحر من الشتاء ويصير المعنى أن الإثم في اللجاج في بابة أبلغ من ثواب إعطاء الكفارة في بابة ، قال : وفائدة ذكر أهل ، في هذا المقام للبيان وهي مزيد الشفاعة لاستهجان اللجاج فيما يتعلق بالأهل لأنه إذا كان في غيرهم مستهجننا ففي حقهم أشد . وقال القاضي عياض : في الحديث أن الكفارة على الحائن فرض ، قال : ومعنى ياج أن يقيم على ترك الكفارة ، كذا قال والصواب على ترك الحنث لانه بذلك يقع التبادى على حكم اليمين وبه يقع الضرر على المخوف عليه . قوله في الطريق الأخرى (حدثنا إسحق) جزم أبو على الغساني بأنه ابن منصور ، وصنيع أبي نعيم في المستخرج يقتضى أنه إسحق بن إبراهيم المذكور قبله ، ويحيى ابن صالح هو الوحاظي بتخفيف الحاء المهملة بعد الألف ظاء مشالة موهمة ، وقد حدث عنه البخاري بلا واسطة في كتاب الصلاة وبواسطة في الحج ، وشيخه معاوية هو ابن سلام بتشديد اللام ، ويحيى هو ابن كثير ، وعكرمة هو مولى ابن عباس . قوله (عن أبي هريرة) كذا أسنده معاوية بن سلام ، وخالفه معمر فرواه عن يحيى بن أبي كثير قارسله ولم يذكر فيه أبا هريرة أخرجه الاسماعيلي من طريق ابن المبارك عن معمر لكنه سانه باللفظ رواية مهاب عن أبي هريرة ، وهو خطأ من معمر ، وإذا كان لم يضبط المتن فلا يتعجب من كونه لم يضبط الاسناد . قوله (من استلج) استفعل من اللجاج ، وذكر ابن الأثير أنه وقع في رواية استلج باظهار الادغام وهي لغة قريش .

قوله (فهو أعظم إثمًا لغير معنى الكفارة) وكذا وقع في رواية ابن السكن ؛ وكذا لأبي ذر عن الكشي عن بلام مكسورة بعدها تحتانية مفتوحة ثم راء مشددة واللام لام الاسر بالفظ أسر الغائب من البر أو الإبرار ويعنى بفتح تحتانية وسكون المهملة وكسر النون تفسير البر ، والتقدير لترك اللجاج وبر ، ثم فسر البر بالكفارة والمراد أنه يترك اللجاج فيما حلف ويفعل المحلوف عليه . ويحصل له البر بأداء الكفارة عن اليمين الذي حلفه إذا حنث ، ومعنى قوله « في أهله » ما تقدم في الطريق التي قبلها من تصويره بأن يحلف أن يضرب أهله مثلاً فيلج في ذلك اليمين ويقصد إيقاع الأضرار بهم لتجلب عليهم ، فكأنه قيل له « دع اللجاج في ذلك واحنث في هذا اليمين واترك إضرارهم ويحصل لك البر فانك إن أصرت على الأضرار بهم كان ذلك أعظم إثمًا من حنثك في اليمين : ووقع في رواية النسفي والاصبلي « ليس تغني الكفارة » بفتح اللام وسكون التحتانية بعدها سين مهملة وتغني بضم المثناة الفوقانية وسكون الغين المعجمة وكسر النون والكفارة بالرفع ، والمعنى أن الكفارة لا تغني عن ذلك ، وهو خلاف المراد ، والرواية الأولى أوضح . ومنهم من وجه الثانية بأن المفضل عليه محذوف والمعنى أن الاستيلاج أعظم إثمًا من الحنث والحلة استئناف ، والمراد أن ذلك الإثم لا تغني عنه كفارة . وقال ابن الأثير في النهاية وفيه « إذا استيلج أحدكم يمينه فإنه آثم له عند الله من الكفارة ، وهو استفعل من اللجاج ، ومعناه أن من حلف على شيء ويرى أن غيره غير منه فيقيم على يمينه ولا يحنث فيكفر فذلك آثم له ، وقيل هو أن يرى أنه صادق فيما مضى فيلج ولا يكفرها انتهى . وانتزع ذلك كله من كلام الخطابي . وقد قيد في رواية الصحيح بالاهل ولذلك قال النووي ما تقدم في الطريق الأولى وهو منتزع أيضا من كلام عياض ، وذكر القرطبي في مختصر البخاري أنه ضبط في بعض الامهات تغني بالتاء المضمومة والغين المعجمة وليس بشيء وفي الاصل المعتمد عليه بالتاء الفوقانية المفتوحة والعين المهملة وعليه علامة الاصيل وفيه بعد ووجدناه بالياء المثناة من تحت وهو أقرب ، وعند ابن السكن يعني ليس الكفارة وهو عندي أشبهها إذا كانت ليس استثناء بمعنى إلا أي إذا لج في يمينه كان أعظم إثمًا إلا أن يكفر . قلت : وهذا أحسن لو ساعدته الرواية ؛ إنما الذي في النسخ كلها بتقديم ليس على يعني ، وقد أخرجه الاسماعيل من طريق إبراهيم بن سعيد الجوهري عن يحيى بن صالح بحذف الجملة الأخيرة وآخر الحديث عنده « فهو أعظم إثمًا ، وقال ابن حزم : لا جائز أن يحمل على اليمين الغموس لأن الحالف بها لا يسمى مستلجا في أهله بل ضرره أنه يحلف أن يحسن إلى أهله ولا يضرم ثم يريد أن يحنث ويلج في ذلك فيضرم ولا يحسن إليهم ويكفر عن يمينه فهذا مستلج يمينه في أهله آثم ، ومعنى قوله لا تغني الكفارة ، أن الكفارة لا تحط عنه إثم إساءته إلى أهله ولو كانت واجبة عليه ؛ وإنما هي متعلقة باليمين التي حلفها . وقال ابن الجوزي : قوله « ليس تغني الكفارة » كأنه أشار إلى أن إثمه في قصده أن لا يبر ولا يفعل الخير ، فلو كفر لم ترفع الكفارة سبق ذلك القصد ، وبعضهم ضبطه بفتح نون « يغني » وهو بمعنى يترك أي أن الكفارة لا ينبغي أن تترك . وقال ابن التين : قوله « ليس تغني الكفارة » بالمعجمة يعني مع تعدد الكذب في الإيمان ، قال : وهذا على رواية أبي ذر ، كذا قال ، وفي رواية أبي الحسن يعني القابض « ليس يعني الكفارة » بالعين المهملة قال : وهذا موافق لتأويل الخطابي أنه يستدبر على الحاجة ويمتنع من الكفارة إذا كانت خيرا من التماسي . وفي الحديث أن الحنث في اليمين أفضل من التماسي إذا كان في الحنث مصلحة ؛ ويختلف باختلاف حكم المحلوف عليه ، فإن حلف على فعل واجب أو ترك حرام فيمينه

طاعة والتمادى واجب والحديث موصية وعكسه بالعكس ، وان حلف على فعل نفل فيمينه أيضا طاعة والتمادى مستحب والحديث مكروه ، وان حلف على ترك مندوب فبعكس الذي قبله ، وان حلف على فعل مباح فان كان يتجاذبه رجحان الفعل أو الترك كما لو حلف لا يأكل طيبا ولا يلبس ناعما ففيه عند الشافعية خلاف ، وقال ابن الضباغ وصوبه المتأخرون : ان ذلك يختلف باختلاف الاحوال ، وان كان مستوى الطرفين فالأصح ان التمدادى أولى والله أعلم . ويستنبط من معنى الحديث أن ذكر الأهل خرج مخرج الغالب والأقوالكم يتناول غير الأهل اذا وجدت العلة والله أعلم . واذا تقرر هذا وعرف معنى الحديث فطابقته بعد تمهيد تقسيم أحوال الحالف أنه إن لم يقصد به اليمين كأن لا يقصدها أو يقصدها لكن يرمى أو غير ذلك كما تقدم بيانه في آخر اليمين فلا كفارة عليه ولا إثم ، وإن قصدتها وانقضت ثم رأى أن المحلوف عليه أولى من الاستمرار على اليمين فليحنك وتجب عليه الكفارة ، فان تخيل أن الكفارة لا ترفع عنه إثم الحنك فهو تخيل مردود ، سلمنا لكن الحنك أكثر إنما من العجاج في ترك فعل ذلك الخير كما تقدم ، فلاية المذكورة التفات الى التي قبلها فانها تضمنت المراد من هذا الحديث حيث جاء فيها (ولا تجعلوا الله عرضة لأيمانكم أن تبرأوا) والمراد لا تجعل اليمين الذي حلفت أن لا تفعل خيرا سواء كان ذلك من عمل أو ترك سببا يعتذر به عن الرجوع عما حلفت عليه خشية من الإثم المرتب على الحنك ، لأنه لو كان إنما حقيقة لكان عمل ذلك الخير دافعا له بالكفارة المشروعة ثم يبقى ثواب البر زائدا على ذلك ، وحديث عبد الرحمن ابن سمرة الذي قبله يؤكد ذلك لورود الأمر فيه بفعل الخير وكذا الكفارة

٢ - باب قول النبي ﷺ « وإيم الله »

٦٦٣٧ - **حدثنا** قتيبة بن سعيد عن إسماعيل بن جعفر عن عبد الله بن دينار « عن ابن عمر رضي الله عنهما قال : بعث رسول الله ﷺ بشأنا وأمر عليهم أسامة بن زيد ، فطمعن بعض الناس في إمرته ، فقام رسول الله ﷺ فقال : إن كنتم تطعنون في إمرته فقد كنتم تطعنون في إمره أبيه من قبل ، وإيم الله إن كان تخليقا للإمرة ، وإن كان كمن أحب الناس إلى » ، وإن هذا لمن أحب الناس إلى بعده »

قوله (باب قول النبي ﷺ وإيم الله) بكسر الهمزة وبفتحة واو الميم مضومة ، وحكى الاخفش كسرهما مع كسر الهمزة ، وهو اسم عند الجمهور وحرف عند الزجاج ومضومة همزة وصل عند الأكثر وهمزة قطع عند الكوفيين ومن وافقهم لأنه عندهم جمع يمين ، وعند سيبويه ومن وافقه أنه اسم مفرد ، واحتجوا بجواز كسر همزة وفتح ميمه . قال ابن مالك : فلو كان جمعا لم تحذف همزته ، واحتج بقول عروة بن الزبير لما أصيب بولده ورجله « ليمك لن ابتليت لقد عافيت » قال : فلو كان جمعا لم يتصرف فيه بحذف بعضه ، قال : وفيه اثنتا عشرة لغة جمعها في يمين وهما :

مزميم وإيمن قافتح واكبر أو أم قل أو قل م أو من بالتثنية قد شكلا

وايمن الختم به والله هكذا أضف إليه في قسم تستوف ما نقلا

قال ابن أبي الفتح تليذ ابن مالك : فانه أم بفتح الهمزة وهم بالهاء بدل الهمزة وقد حكاهما القاسم بن أحمد الملم

الاندلسي في شرح المفصل ، وقد قدمت في أوائل هذا الشرح في آخر التيمم لغات في هذا قبيلت عشرين ، وإذا حصر ما ذكر هنا زادت على ذلك . وقال غيره : أصله يمين الله ويجمع أيماناً فيقال وايم الله حكاه أبو حبيدة وأشد لوهير بن أبي سلمي :

فتجمع ايمنا منا ومنكم بمقسمة تمرر بها الدماء

وقالوا عند القسم : وايم الله ، ثم كثروا حذفوا النون كما حذفوها من لم يكن فقالوا لم يك ، ثم حذفوا الياء فقالوا أم الله ثم حذفوا الألف فاقصروا على الميم مفتوحة ومضمومة ومكسورة ، وقالوا أيضاً من الله بكسر الميم وضمها ، وأجازوا في ايم فتج الميم وضمها وكذا في أيم ، ومنهم من وصل الألف وجعل الهمزة زائدة أو مسهلة وعلى هذا تبلغ لغاتها عشرين . وقال الجوهري : قالوا أيم الله وربما حذفوا الياء فقالوا أم الله وربما أبقوا الميم وحدها مضمومة فقالوا أم الله وربما كسروها لأنها صارت حرفاً واحداً فسموها بالياء قالوا وألفها الف وصل عند أكثر النحويين ولم يجهل ألف وصل مفتوحة غيرها ، وقد تدخل اللام للتأكيد فيقال لين الله قال الشاعر :

فقال فريق النور لما نشدتهم نعم وفريق لين الله ماندرى

وذهب ابن كيسان وابن درستريه إلى أن ألفها ألف قطع وإنما خففت همزتها وطرحت في الوصل لكثرة الاستعمال ، وحكى ابن التين عن الداردي قال : ايم الله معناه اسم الله أبدل السين ياء ، وهو غلط فاحش لأن السين لا تبدل ياء ، وذهب المبرد إلى أنها عوض من واو القسم وإن معنى قوله وايم الله والله لأفعلن . ونقل عن ابن عباس أن يمين الله من أسماء الله ومنه قول امرئ القيس :

فقلت يمين الله أبرح فاعدا ولو قطعوا رأسي لديك وأوصالي

ومن ثم قال المالكية والحنفية أنه يمين ، وعند الشافعية أن نوى اليمين انعدت وإن نوى غير اليمين لم ينعد يميناً وإن أطلق فوجهمان أحصهما لا ينعد إلا إن نوى ، وعن أحمد روايتان أحصهما الانعقاد ، وحكى الغزالي في معناه وجهين أحدهما أنه كقوله تالله والثاني كقوله أحلف بالله وهو الراجح ، ومنهم من سوى بينه وبين لعن الله ، وقرئ الماوردي بأن لعن الله شاع في استعمالهم حرفاً بخلاف أيم الله ، واحتج بعض من قال منهم بالانعقاد معلماً بأن معناه يمين الله ويمين الله من صفاته وصفاته قديمة ، وجزم النووي في التهذيب أن قول وايم الله كقوله وحق الله وقال أنه تنعقد به اليمين عند الإطلاق وقد استغربه . ووقع في الباب الذي بعده ما يقويه ، وهو قوله في حديث أبي هريرة في قصة سليمان بن داود عليهما السلام « وايم الذي نفس محمد بيده لو قال إن شاء الله لجاهدوا ، والله أعلم . واستدل من قال بالانعقاد معلماً بهذا الحديث ولا حجة فيه إلا على التقدير المتقدم وأن معناه وحق الله . ثم ذكر حديث ابن عمر في بعث أسامة وقد تقدم شرحه مستوفى في آخر المغازي وفي المناقب ، وضبط قوله فيه وايم الله بالهمز وتركه ، والله أعلم

٣ - باب كيف كانت يمين النبي ﷺ ؟

وقال سعد قال للنبي ﷺ « والذى نفسى بيده »

وقال أبو قتادة قال أبو بكر عند النبي ﷺ « لاها الله إذا . يقال والله وبالله وتالله »

٦٦٢٨ - **حدثنا** محمد بن يوسف عن سفيان عن موسى بن عتبة عن سالم بن عبد الله عن ابن عمر قال : كانت بين النبي ﷺ : لا ، ومقلب القلوب »

٦٦٢٩ - **حدثنا** موسى بن عوف عن عبد الملك بن جابر بن سمرة عن النبي ﷺ قال : إذا هلك قيصر فلا قيصر بعده . وإذا هلك كسرى فلا كسرى بعده . والذي نفسي بيده ، لتنفقن كنوزها في سبيل الله »

٦٦٣٠ - **حدثنا** أبو اليمان أخبرنا شعيب عن الزهري أخبرني سميد بن المسيب « أن أبا هريرة قال قال رسول الله ﷺ : إذا هلك كسرى فلا كسرى بعده ، وإذا هلك قيصر فلا قيصر بعده . والذي نفس محمد بيده ، لتنفقن كنوزها في سبيل الله »

٦٦٣١ - **حدثني** محمد بن عبد الله عن هشام بن عروة عن أبيه « عن عائشة رضي الله عنها عن النبي ﷺ أنه قال : يا أمة محمد ، والله لو تعلمون ما أعلم ، لبكيتم كثيرا ولأفجكنم قليلا »

٦٦٣٢ - **حدثنا** يحيى بن سليمان قال حدثني ابن وهب أخبرني حيوة قال حدثني أبو عتيق زهرة ابن معبد أنه سمع جده عبد الله بن هشام قال « كنا مع النبي ﷺ وهو أخذ بيد عمر بن الخطاب ، فقال له عمر : يا رسول الله ، لأنت أحب إلي من كل شيء إلا من نفسي . فقال النبي ﷺ : لا والذي نفسي بيده ، حتى أكون أحب إليك من نفسك . فقال له عمر : فإنه الآن والله لأنت أحب إلي من نفسي . فقال النبي ﷺ : الآن يا عمر »

٦٦٣٣ ، ٦٦٣٤ - **حدثنا** إسماعيل قال حدثني مالك عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة ابن مسعود « عن أبي هريرة وزيد بن خالد أنهما أخبراه أن رجلين أختصما إلى رسول الله ﷺ : فقال أحدهما اقض بيننا بكتاب الله ، وقال الآخر - وهو أقصهما : أجل يا رسول الله ، فاقض بيننا بكتاب الله ، وأذن لي أن أتكلم . قال تكلم ، قال : إن ابني كان ضالفاً على هذا - قال مالك : والسيوف الأجير - زني بامراتي ، فأخبروني أن علي ابني الرجم ، فافترقت منه بمائتي شاة وجارية لي . ثم إنني سألت أهل العلم فأخبروني أن ما علي ابني جلد مائة وتغريب عام ، وإنما الرجم على امرأتك . فقال رسول الله ﷺ : أما والذي نفسي بيده لأفضين بينكما بكتاب الله : أما غنمك وجاريك فردت عليك ، ولم يلد ابنه مائة وغر به علما ، وأمر أنيس الأسلمي أن يأتي امرأة الآخر فان اعترفت رجها ، فاعترفت فرجها »

٦٦٣٥ - **حدثني** عبد الله بن محمد حدثنا وهبٌ حدثنا شعبة عن محمد بن أبي يعقوب عن عبد الرحمن بن أبي بكرة عن أبيه « عن النبي ﷺ قال : أرايتُم إن كان أسلمٌ وغفارٌ ومزينةٌ وجهينةٌ خيراً من تمهمٍ وطامرٍ بنِ صَنْمَة وغطفانٍ وأسيدٍ خابوا وخسروا ؟ قالوا : نعم . فقال : والذي نفسي بيده ، إنهم خيرٌ منهم »

٦٦٣٦ - **حدثنا** أبو الليان أخبرنا شعيبٌ عن الزُّهري قال أخبرني عروة عن أبي حمزة الساعدي أنه أخبره أن رسول الله ﷺ استعملَ عاملاً فجاءه العاملُ حينَ فرغَ من عمله فقال : يا رسول الله ، هذا لكم ، وهذا أُهديَ لي . فقال له : أفلا قعدتَ في بيتِ أبيك وأُمك فنظرتَ أيُّهدى لك أم لا ؟ ثم قام رسولُ الله ﷺ عشيةً بعدَ الصلاة فتشهدَ واثنيَ على الله بما هوَ أهلهُ ثم قال . أما بعدُ فإِيايَ بالِ العاملِ نستعمله ، فإنيأنا فيقول : هذا من عملِك وهذا أُهديَ لي ، أفلا قعدتَ في بيتِ أبيه وأُمه فنظرَ هل يهديَ له أم لا ؟ فوالذي نفسُ محمدٍ بيده ، لا يُنزلُ أحدُكم منها شيئاً إلا جاء به يومَ القيامةِ يحملهُ على عُنقه . إن كانَ بغيرِ ما جاء به له رُفاه ، وإن كانت بقرّةٍ جاء بها لها نُخوار ، وإن كانت شاةً جاء بها تيمر . فقد بلغتُ . فقال أبو حميد : ثم رفعَ رسولُ الله ﷺ يده حتى إنا نُنظرُ إلى عُفْرِه إبطينه . قال أبو حميد : وقد سمعَ ذلكَ معي زيدُ بنُ ثابتٍ من النبي ﷺ ، فسأله .

٦٦٣٧ - **حدثني** إبراهيم بن موسى أخبرنا هشامٌ هو ابنُ يوسف عن معمرٍ عن سالمٍ « عن أبي هريرة قال قال أبو القاسم ﷺ : والذي نفسُ محمدٍ بيده ، لو تعلمون ما أعلم لبكيتُم كثيراً ولضحكتم قليلاً »

٦٦٣٨ - **حدثنا** عمرُ بنُ حفصٍ حدثنا أبي حدثنا الأعمشُ عن المروزي « عن أبي ذرٍّ قال : انتهيتُ إليه وهو يقول في ظلِّ الكعبة : مُمُّ الأُخسرونَ وربُّ الكعبة ، مُمُّ الأُخسرونَ وربُّ الكعبة . قلتُ : ما شأني أرى في شيء ، ما شأني ؟ فجلستُ إليه وهو يقول - فما استطعتُ أن أسكتَ - وتنفّسَني ما شاء الله ، فقلت : مَن مُمُّ أبى أنتَ وأمى يا رسولَ الله ؟ قال : الأُكثرونَ أموالاً ، إلا من قال هكذا وهكذا وهكذا »

٦٦٣٩ - **حدثنا** أبو الليان أخبرنا شعيبٌ حدثنا أبو الزناد عن عبد الرحمن الأعرج « عن أبي هريرة قال : قال رسولُ الله ﷺ قال سليمانُ : لأطوفنَّ الليلةَ على تسعينَ امرأةً كلهنَّ تأتي بفراسٍ يُجاهدنَّ في سبيلِ الله . قال له صاحبه قل : إن شاء الله ، فلم يقل إن شاء الله . فظافَ عليهنَّ جميعاً ، فلم تحملْ منهنَّ إلا امرأةً واحدةً جاءت بشقِّ رجل . وإيَّيَّيَّ الذي نفسُ محمدٍ بيده ، لو قال إن شاء الله لجاهدوا في سبيلِ الله فرساناً أجمعون »

٦٦٤٠ - **حدثنا** محمدٌ حدثنا أبو الأخوصِر عن أبي اسحاقٍ « عن البراء بن عازبٍ قال : أُهديَ إلى

النبي ﷺ مَرَقَّةً من حَرِيرٍ ، فَجَلَّ النَّاسُ يَتَدَاوُلُونَهَا بَيْنَهُمْ وَيَعْبَهُونَ مِنْ حُسْنِهَا وَلِينِهَا ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : أَتَعْبَهُونَ مِنْهَا ؟ قَالُوا : نَعَمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ ، قَالَ : وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَمَنَادِيلٌ مَعْدِي فِي الْجَنَّةِ خَيْرٌ مِنْهَا . « لم يقل شعبة وإسرائيل عن أبي إسحاق » وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ «

٦٦٤١ - **حَدَّثَنَا** يَحْيَى بْنُ بُكَيْرٍ حَدَّثَنَا اللَّيْثُ عَنْ يُونُسَ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ حَدَّثَنِي عُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ « أَنَّ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ : أَنَّ هِنْدَ بِنْتَ عَتَبَةَ بِنِ رَبِيعَةَ قَالَتْ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، مَا كَانَ مَعَ عَلَى ظَهْرِ الْأَرْضِ أَهْلُ أَخِيَاءَ - أَوْ خِيَاءَ - أَحَبَّ إِلَيَّ أَنْ يَذَلُّوا مِنْ أَهْلِ أَخِيَانِكَ - أَوْ خِيَانِكَ ، شَكَ يَحْيَى - ثُمَّ مَا أَصْبَحَ لِلْيَوْمِ أَهْلُ أَخِيَاءَ أَوْ خِيَاءَ أَحَبَّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ يَعِزُّوا مِنْ أَهْلِ أَخِيَانِكَ أَوْ خِيَانِكَ . قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : وَأَيْضًا وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ . قَالَتْ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ، إِنَّ أَبَا سَفْيَانَ رَجُلٌ مَسِيكٌ ، فَهَلْ عَلَى حَرْجٍ أَنْ أُطْعِمَ مَنْ أَلْذِي لَهُ ؟ قَالَ : لَا ، إِلَّا بِالْمَعْرُوفِ »

٦٦٤٢ - **حَدَّثَنَا** أَحْمَدُ بْنُ عِمَّانَ حَدَّثَنَا شَرِيحُ بْنُ مَسْلَمَةَ حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ يُونُسَ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ قَالَ : سَمِعْتُ جُرَودَ بْنَ مَيْمُونٍ قَالَ : حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : بَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مُصِيفٌ ظَهَرَهُ إِلَى قُبَّةٍ مِنْ أَدَمٍ بَنَانِي إِذْ قَالَ لِأَصْحَابِهِ : أَرْضُونَ أَنْ تَكُونُوا رُجُحَ أَهْلِ الْجَنَّةِ ؟ قَالُوا : بَلَى . قَالَ أَفَلَا تَرْضُونَ أَنْ تَكُونُوا ثُلُثَ أَهْلِ الْجَنَّةِ ؟ قَالُوا : بَلَى . قَالَ : فَوَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ ، إِنِّي لَأَرْجُو أَنْ تَكُونُوا نِصْفَ أَهْلِ الْجَنَّةِ »

٦٦٤٣ - **حَدَّثَنَا** عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْلَمَةَ عَنْ مَالِكٍ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ عَنْ أَبِيهِ « عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّ رَجُلًا سَمِعَ رَجُلًا يَقْرَأُ (قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ) يَرُدُّهَا . فَلَمَّا أَصْبَحَ جَاءَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَذَكَرَ ذَلِكَ لَهُ - وَكَانَ الرَّجُلُ يَتَقَالَمًا ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ ، إِنَّمَا لَتَعْدُلُ ثُلُثَ الْقُرْآنِ »

٦٦٤٤ - **حَدَّثَنَا** إِسْحَاقُ أَخْبَرَنَا حَبَّانُ حَدَّثَنَا هَامٌ حَدَّثَنَا قُتَادَةُ « حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنْهُ أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ : اتَّبُوا الرُّكُوعَ وَالسُّجُودَ ، فَوَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ إِنِّي لَأَرَاكُمْ مِنْ بَعْدِ ظَهْرِي إِذَا مَا رَكَعْتُمْ وَإِذَا مَا سَجَدْتُمْ »

٦٦٤٥ - **حَدَّثَنَا** إِسْحَاقُ حَدَّثَنَا وَهْبُ بْنُ جَرِيرٍ أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ عَنْ هِشَامِ بْنِ زَيْدٍ « عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ امْرَأَةً مِنَ الْأَنْصَارِ أَتَتْ النَّبِيَّ ﷺ مَعَهَا أَوْلَادُهَا ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ إِنَّا لَأَحِبُّ لِلنَّاسِ إِلَيَّ . قَالَا ثَلَاثُ مَرَّاتٍ »

قوله (باب كيف كانت عيني النبي ﷺ) أي التي كان يواظب على القسم بها أو يكثر ، وجملة ما ذكر في الباب أربعة ألفاظ : أحدها والذي نفسى بيده وكذا نفس محمد بيده ، فبعضها مصدر بلفظ لا وبعضها بافظ أما وبعضها بلفظ أيم ، ثانيها لا ومقلب القلوب . ثالثها والله رابعها ورب الكعبة ، وأما قوله د لاها الله إذا ، فيؤخذ منه مشروعيته من تقريره لا من لفظه والاول أكثرها ورودا ، وفي سياق الثاني إشعار بكثرة أيضا ، وقد وقع في حديث رقاعة بن عرابة عند ابن ماجه والطبراني د كان النبي ﷺ إذا حلف قال : والذي نفسى بيده ، ولابن أبي شيبة من طريق عاصم بن شميخ عن أبي سعيد د كان النبي ﷺ إذا اجتهد في اليمين قال : لا والذي نفس أبي القاسم بيده ، ولابن ماجه من وجه آخر في هذا الحديث د كانت عيني رسول الله ﷺ التي يهلف بها أشهد عند الله ، والذي نفسى بيده ، ودل ما سوى الثالث من الأربعة على أن النهي عن الحلف بغير الله لا يراد به اختصاص لفظ الجلالة بذلك بل يتناول كل اسم وصفة تختص به سبحانه وتعالى ، وقد جزم ابن حزم وهو ظاهر كلام المالكية والحنفية بأن جميع الأسماء الواردة في القرآن والصفة الصحيحة وكذا الصفات صريح في اليمين فتعقد به وتجب لمخالفتها السكارة ، وهو وجه غريب عند الشافعية ، وعندهم وجه أغرب منه أنه ليس في شيء من ذلك صريح إلا لفظ الجلالة وأحاديث الباب تردده . والمشهور عندهم وعند الحنابلة أنها ثلاثة أقسام : أحدها ما يختص به كالرحمن ورب العالمين وخالق الخلق فهو صريح تنعقد به اليمين سواء قصد الله أو أطلق . ثانيها ما يطلق عليه وقد يقال لغيره لكن بقيد كالأرب والحق فتعقد به اليمين إلا إن قصد به غير الله . ثالثها ما يطلق على السواء كالحي والموجود والمؤمن فإن نوى غير الله أو أطلق فليس يمين وإن نوى به الله انعقد على الصحيح . وإذا تقرر هذا فقل د والذي نفسى بيده ، ينصرف عند الإطلاق لله جزما فإن نوى به غيره كملك الموت مثلا لم يخرج عن الصراحة على الصحيح ، وفيه وجه عن بعض الشافعية وغيرهم ، يلتحق به د والذي فلق الحبة ، ومقلب القلوب ، وأما مثل د والذي أعبد ، أو أسجد له ، أو أصل له ، فهو صريح جزم ، وجملة الأحاديث المذكورة في هذا الباب عشرون حديثا : الحديث الأول ، **قوله** (وقال سعد) هو ابن أبي وقاص ، وقد مضى الحديث المشار إليه في مناقب عمر في حديث أوله د استأذن عمر على النبي ﷺ وعنده نسوة ، الحديث وفيه د أي يا ابن الخطاب والذي نفسى بيده ما لي بك الشيطان سالكها قط إلا سلك لها غير ذلك ، وقد مضى شرحه مستوفى هناك . الحديث الثاني ، **قوله** (وقال أبو قتادة قال أبو بكر عند النبي ﷺ : لاها الله إذا) وهو طرف من حديث موصول في غروة حنين ، وقد بسطت الكلام على هذه الكلمة هناك . **قوله** (يقال والله وبالله وتالله) يعني أن هذه الثلاثة حروف القسم ، ففي القرآن أقسم بالواو وبالموحدة في عدة أشياء وبالمثناة في قوله (تالله لقد آثرك الله علينا ، وتالله لا يكذبن أنفسنا منكم) وغير ذلك وهذا قول الجمهور وهو المشهور عن الشافعي ، ونقل قول عن الشافعي أن القسم بالمثناة ليس صريحا لأن أكثر الناس لا يعرفون معناها ، والإيمان مختصة بالعرف ، وتأول ذلك أصحابه وأجابوا عنه بأجوبة . نعم تفرق الثلاثة بأن الاو ائین يدخلان على اسم الله وغيره من أسمائه ولا تدخل المثناة إلا على الله وحده ، وكأن المصنف أشار بإيراد هذا الكلام هنا عقب حديث أبي قتادة إلى أن أصل د لاها الله ، لا والله ، فلهذا عوض عن الواو ، وقد صرح بذلك جمع من أهل اللغة . وقبل الماء نفسها أيضا حرف قسم بالاصالة . ونقل الماوردي أن أصل أحرف القسم الواو ثم الموحدة ثم المثناة . ونقل ابن الصباغ عن أهل اللغة أن الموحدة هي الأصل وأن الواو بدل منها وأن المثناة بدل

من الوار ، وقواه ابن الرقعة واستدل بأن الباء تعمل في الضمير بخلاف الواو . الحديث الثالث ، **قوله** (حدثنا محمد بن يوسف) هو الفريابي وسفيان هو الثوري ، وقد أخرج البخاري عن محمد بن يوسف وهو البجليندي عن سفيان وهو ابن عيينة وليس هو المراد هنا . وقد أخرج أبو نعيم في المستخرج هذا الحديث من طريق محمد بن يوسف الفريابي حدثنا سفيان وهو الثوري ، وأخرجه الاسماعيلي وابن ماجه من رواية وكيع والنسائي من رواية محمد بن بشر كلاهما عن سفيان الثوري أيضا . **قوله** (كانت يمين النبي ﷺ) زاد الاسماعيلي من رواية وكيع والى يخلف عليها ، وفي أخرى له يخلف بها ، . **قوله** (لا ومقلب القلوب) تقدم في أواخر كتاب القدر من رواية ابن المبارك عن موسى بن عقبة بالفظ « كثيرا ما كان ، ويأتي في التوحيد من طريقه بالفظ « أكثر ما كان النبي ﷺ يخلف » فذكره ، وأخرجه ابن ماجه من وجه آخر عن الزهري بالفظ « كان أكثر إيمان رسول الله ﷺ » ولا ومصرف القلوب ، وقوله « لا ، نفي للكلام السابق » ومقلب القلوب ، هو المقلب به ، والمراد بتقلب القلوب تقليب أعراضها وأحوالها لا تقليب ذات القلب . وفي الحديث دلالة على أن أعمال القلب من الإرادات والدواعي وسائر الأعراض بخلق الله تعالى ، وفيه جواز تسمية الله تعالى بما ثبت من صفاته على الوجه الذي يأتى به . وفي هذا الحديث حجة لمن أوجب الكفارة على من حلف بصفة من صفات الله الخفية ، ولا نزاع في أصل ذلك وإنما الخلاف في أى صفة تنعقد بها اليمين ، والحقائق أنها مختصة بالتي لا يشارك فيها غيره كقلب القلوب ، قال القاضي أبو بكر بن العربي : في الحديث جواز الحلف بأفعال الله إذا وصف بها ولم يذكر اسمه ، قال وفرق الحنفية بين القدرة والعلم فقالوا : إن حلف بقدرة الله انعقدت يمينه وإن حلف بعلم الله لم تنعقد لأن العلم يعبر به عن المعلوم كقوله تعالى ﴿ قل هل عندكم من علم فتخرجوه لنا ﴾ . والجواب أنه هنا مجاز إن سلم أن المراد به المعلوم ، والكلام إنما هو في الحقيقة . قال الراغب : تقلب الله القلوب والأبصار صرفها عن رأى الى رأى ، وانتقلب التصرف ، قال تعالى ﴿ أو يأخذهم في تقلبهم ﴾ قال : وسمى قلب الإنسان لكثرة تقلبه ، ويمبر بالقلب عن المعاني التي يختص بها من الروح والعلم والشهادة ، ومنه قوله ﴿ وبأذن الله القلوب الخناجر ﴾ أى الأدواح ، وقوله ﴿ إن كان له قلب ﴾ أى علم وفهم ، وقوله ﴿ ولطمتم به لؤيكم ﴾ أى ثبت به شجاعتكم . وقال القاضي أبو بكر بن العربي : القلب جزء من البدن خلقه الله وجعله للإنسان محل العلم والكلام وغير ذلك من الصفات الباطنة ، وجعل ظاهر البدن محل التصرفات الفعلية والقولية ، وكل بها ملكا يأمر بالخير وشيطانا يأمر بالشر ، فالعقل بنوره يهديه والحوى بظلمته يغويه والقضاء والقدر مسيطر على الكل والقلب ينقلب بين الخواطر الحسنة والسيئة والهمة من الملك تارة ومن الشيطان أخرى والمحموظ من حفظه الله تعالى . الحديث الرابع والخامس حديث جابر بن سمرة وأبي هريرة « إذا ملك كرمى ، وقد تقدم شرحهما في أواخر علامات النبوة والفرس منها قوله « والذي نفسي بيده » . الحديث السادس حديث عائشة ، وهو طرف من حديث طويل تقدم في صلاة الكسوف ، واقتصر هنا على آخره قوله « والله لو تعلمون ، ومحمد في أول هذا السند هو ابن سلام ، وعبد الله هو ابن سليمان ، وفي قوله ﷺ « لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا » دلالة على اختصاصه بمعارف بصرية وقلبية ، وقد يطالع الله دائما غيره من المخلصين من أمته أمكن بطريق الاجمال ، وأما تفصيلها فاختص بها النبي ﷺ ، فقد جمع الله له بين علم اليقين وعين اليقين مع الحشية القلبية واستحضار المظنة الالهية على وجه لم يجتمع غيره ، ويشير الى ذلك قوله في الحديث الماضي في

كتاب الايمان من حديث عائشة ؓ ان اتاكم واعلمكم بالله لانا ؓ . الحديث السابع حديث عبد الله بن هشام ابن زهرة بن عثمان التيمي من روى الصدوق . **قوله** (كنا مع النبي ﷺ وهو آخذ بيد عمر بن الخطاب) تقدم هذا القدر من هذا الحديث بهذا السند في آخر مناقب عمر ، فذكرت هناك نسب عبد الله بن هشام وبعض حاله ، وتقدم له ذكر في الشركة والدعوات . **قوله** (فقال له عمر يا رسول الله لانت أحب الى من كل شئ إلا نفسي) اللام لتأكيد القسم المقدر كأنه قال : والله لانت الخ . **قوله** (لا والذي نفسي بيده حتى اكون أحب اليك من نفسك) أي لا يكفي ذلك لبلوغ الرتبة العليا حتى يضاف اليه ما ذكر . وعن بعض الزهاد : تقدير الكلام لا تصدق في حي حتى تؤثر رضاي على هواك وان كان فيه الهلاك . وقد قدمت تقرير هذا في أوائل كتاب الايمان . **قوله** (فقال له عمر فانه الآن يا رسول الله لانت أحب الى من نفسي ، فقال النبي ﷺ : الآن يا عمر) قال الداودي : وقوف عمر أول مرة واستثناؤه نفسه انما اتفق حتى لا يبلغ ذلك منه فيحالف بالله كاذبا ، فلما قل له ما قال تقرر في نفسه أنه أحب اليه من نفسه لخلف ، كذا قال . وقال الخطابي : حب الانسان نفسه طبع ، وحب غيره اختيار بتوسط الأسباب ، وانما أراد عليه الصلاة والسلام حب الاختيار إذ لا سبيل الى قلب الطباع وتغييرها عما جبلت عليه . قلت : فعل هذا لجراب عمر أولا كان بحسب الطبع ، ثم تأمل فعرف بالاستدلال أن النبي ﷺ أحب اليه من نفسه لكونه السبب في نجاتها من المهلكات في الدنيا والآخرة فأخبر بما اقتضاه الاختيار ، ولذلك حصل الجواب بقوله : الآن يا عمر ، أي الآن عرفت فنطقت بما يجب . وأما تقرير بعض الشراح الآن صار ليمانك معتدأ به ، إذ المرء لا يعتمد بإيمانه حتى يقتضي عقله ترجيح جانب الرسول ، ففيه سوء أدب في العبارة ، وما أكثر ما يقع مثل هذا في كلام الكبار عند عدم التأمل والتحرز لاستغراق الفسك في المعنى الأصلي ، فلا ينبغي التشديد في الإنكار على من وقع ذلك منه بل يكتفى بالإشارة الى الرد والتحذير من الاغترار به لئلا يقع المنكر في نحو ما أنكره . الحديث الثامن والثاسع حديث أبي هريرة وزيد بن خالد في قصة الديف وسيأتي شرحه مستوفى في الحدود ، والغرض منه قوله **ﷺ** : أما والذي نفسي بيده لأفضن ، وسقطت دأما ، وهي بتخفيف الميم الافتتاح من بعض الروايات . الحديث العاشر ، **قوله** (عبد الله بن محمد) هو الحمفي ، وفي شيوخ البخاري عبد الله بن محمد وهو أبو بكر بن أبي شيبة لكنه لم يسم أباه في شيء من الأحاديث التي أخرجها إما يكتنيه ويكنى أباه أو يسميه ويكنى أباه ، بخلاف الجاهلي فانه ينسبه تارة وأخرى لا ينسبه كهذا الموضع ، وهب هو ابن جرير بن حازم ، ومحمد بن أبي يعقوب نسبة الى جده وهو محمد بن عبد الله بن أبي يعقوب الضبي ، وأبو بكره هو الثقف ، والاسناد من وهب فاصحدا بصريون . **قوله** (أرايتم ان كان أسلم) أي أخبروني ، والمراد بأسلم ومن ذكر معها قبائل مشهورة ، وقد تقدم شرح الحديث المذكور في أوائل المبحث النبوي والمراد منه قوله فيه : فقال : والذي نفسي بيده أتم غير منهم ، والمراد خيرية المجموع على المجموع وان جاز أن يكون في المفذولين فرد أفضل من فرد من الأفاضل ، الحديث الحادي عشر ، **قوله** (استعمل حاملا) هو ابن القتيبة بعن اللام وسكون المنة وكسر الواو ثم ياء الذب واسمه عبد الله كما تقدمت الإشارة اليه في كتاب الزكاة وشي من شرحه في الهبة ، ويأتي شرحه مستوفى في كتاب الأحكام ان شاء الله تعالى . **قوله** في آخره (قال أبو حميد : وقد سمع ذلك من زيد بن ثابت عن النبي ﷺ) فملوه (قد فاشت مسند زيد بن ثابت فلم أجد لهذه القصة فيه ذكرا . الحديث الثاني عشر حديث أبي هريرة لوتعلمون ما أعلم ، الحديث عشرين

وقد تقدمت الإشارة إليه في الحديث السادس . الحديث الثالث عشر حديث أبي ذر أوردته مختصرا . وقد تقدم شرحه مستوفى في الرقاق ، وساق بهذا السند في كتاب الزكاة الماتن بتمامه . الحديث الرابع عشر ، قوله (قال سليمان) أي ابن داود نبي الله ﷺ وقد تقدم منسوبا في أوائل الجهاد ، وتقدم شرحه مستوفى في ترجمة سليمان من أحاديث الانبياء ، ويأتى ما يتعلق بقوله « ان الله تعالى » في باب الاستثناء في الإيمان من كتاب كفارة الإيمان ، وأورده هنا لقوله فيه « وإيم الذي نفس محمد بيده لو قال ان شاء الله الحديث هكذا وقع في هذه الرواية وفي سائر الطرق كما تقدم في ترجمة سليمان بغير عيب ، واستدل بما وقع في هذا الموضع على جواز إضافة « إيم » الى غير لفظ الجلالة وأجيب بأنه نادر ومنه قول عروة بن الزبير في قصته المتقدمة ولينك ان ابتليت لقد طافيت ، فأضافها الى الضمير .

الحديث الخامس عشر حديث البراء بن عازب في ذكر مناديل سعد تقدم شرحه في المناقب وفي اللباس ، وقوله في آخره « لم يقل شعبة واسرائيل عن أبي اسحق والذي نفسى بيده » يعني أنهما روياه عن أبي اسحق عن البراء كما رواه أبو الاحوص وأن أبا الاحوص انفرد عنهما بهذه الزيادة ، وقد تقدم حديث شعبة في المناقب وحديث اسرائيل في اللباس موصولا ، قال الاسماعيل وكذا رواه الحسين بن واقد عن أبي اسحق ، وكذا قال أبو عاصم أحمد بن جراس - بفتح الجيم وتشديد الواو ثم المهمة - عن أبي الاحوص أخرجه الاسماعيل من طريقه وقال : هو من المتخصصين بأبي الاحوص . قلت : وشيخ البخارى الذي زادها عن أبي الاحوص هو محمد بن سلام ، وقد وافقه هناد بن السرى عن أبي الاحوص أخرجه ابن ماجه . الحديث السادس عشر ، قوله (يونس) هو ابن يزيد . قوله (ما كان) على ظهر الارض أهل أخباء أو خباء) كذا فيه بالشك هل هو بصيغة الجمع أو الافراد ، وبين أن الشك من يحيى وهو ابن عبد الله بن بكير شيخ البخارى فيه ، وقد تقدم في النفقات من رواية ابن المبارك عن يونس بن يزيد بلفظ « أهل خباء » بالافراد ولم يشك ، وكذا الاسماعيل من طريق عنبة عن يونس ، وتقدم شرح الحديث في أواخر المناقب . وقوله ان أبا سفيان هو ابن حرب والد معاوية ، وقوله رجل منبئك بكسر الميم وتشديد السين وفتح الميم وتخفيف السين وتقدم ذلك واضحا في كتاب النفقات ، وقوله « لا بالمعروف » الباء متعلقة بالاتفاق لا بالنفي ، وقد مضى في المناقب بلفظ « فقال لا الا بالمعروف » ، وهى أوضح والله أعلم . الحديث السابع عشر ، قوله (حدثنا أحمد بن عثمان) هو الاودى ، وشرح بالشيخ المعجمة والحاء المهمة ، وابراهيم بن يوسف أي ابن اسحق بن أبي اسحق السبيعي فأبو اسحق جد يوسف والسند كله كوفيون ، ومضى شرح الحديث مستوفى في كتاب الرقاق . الحديث الثامن عشر حديث أبي سعيد في قل هو الله أحد تغفل لك القرآن تقدم مشروحا في فضائل القرآن . الحديث التاسع عشر . قوله (حدثنا اسحق) هو ابن راهويه وحبان بفتح أوله ثم الموحدة وتقدم شرح الحديث المذكور في صفة الصلاة . الحديث العشرون ، قوله (حدثنا اسحق) هو ابن راهويه أيضا . قوله (أن امرأة من الانصار) لم آف على اسمها ولا على أسماء أولادها . قوله (معها أولادها) في رواية الكشميني أولادها . قوله (انكم لأحب الناس الى) تقدم الكلام عليه في مناقب الانصار ، وفي هذه الأحاديث جواز الحلف بالله تعالى ، وقال قوم : يكره لقوله تعالى (ولا تجعلوا الله عرضة لأيمانكم) ولأنه ربما عجز عن الوفاء بها ، ويحمل ماورد من ذلك على ما اذا كان في طاعة أو دعوت اليها حاجة كذا كيد أمر أو عظيم من يستحق التعظيم أو كان في دعوى عند الحاكم وكان صادقا

٤ - باب لا تحلفوا بآبائكم

٦٦٤٦ - **حديث** عبد الله بن مسleme عن مالك عن نافع « عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ أدرك عمر بن الخطاب - وهو يسير في ركب ، يحلف بأبيه - فقال : ألا إن الله ينهاكم أن تحلفوا بآبائكم ، من كان حالفاً فليحلف بالله ، أو ليصمت »

٦٦٤٧ - **حديث** سعيد بن عفير حدثنا ابن وهب عن يونس عن ابن شهاب قال قال سالم قال ابن عمر سمعت عمر يقول قال لي رسول الله ﷺ : إن الله ينهاكم أن تحلفوا بآبائكم . قال عمر فوالله ما حلفت بها منذ سمعت للنبي ﷺ - ذاكراً ولا آيها . قال مجاهد (أو أمانة من علم) بأثر علماء . تابعه عقيل والزبيدي واضعاق السكاكي عن الزهري . وقال ابن عيينة ومعمّر عن الزهري عن سالم عن ابن عمر « سمع النبي ﷺ عمر . . »

٦٦٤٨ - **حديث** موسى بن اسماعيل حدثنا عبد العزيز بن مسلم حدثنا عبد الله بن دينار « قال سمعت عبد الله بن عمر رضي الله عنهما يقول قال رسول الله ﷺ : لا تحلفوا بآبائكم »

٦٦٤٩ - **حديث** قتيبة حدثنا عبد الوهاب عن أيوب عن أبي قلابة والقاسم الشعمي عن زهد بن الحارث قال « كان بين هذا الحى من جرم وبين الأشعرين ودعة وإخاء ، فسكننا عند أبي موسى الأشعري ، فقترب إليه طعام فيه لحم دجاج ، وعنده رجل من بنى تميم الله أحمر كأنه من اللوالى ، فدعاه إلى الطعام ، فقال : إني رأيته يأكل شيئاً فقدرته ، خلفت أن لا آكاه . فقال : قم فلا تحدثك عن ذاك ، إني أتيت رسول الله ﷺ في نفر من الأشعرين نستحمله ، فقال : والله لا أحللكم ، وما عندي ما أحللكم . فأتى رسول الله ﷺ بنهب إبل ، فسأل عنا فقال : أين للمفقر الأشعريون ؟ فأمرنا أن نجتمع ذود غر الدري . فلما انطلقنا قلنا : ما صنعنا ؟ حلف رسول الله ﷺ لا يجمعنا وما عنده ما يجمعنا ، ثم حملنا . أتفلقنا رسول الله ﷺ يمينه ، والله لا تفلح أبدا . فرجعنا إليه فقلنا له : إنا أتيناك لنجمعنا فحلفت أن لا تجمعنا وما عندك ما يجمعنا . فقال : إني لست أنا أحللكم ، ولكن الله أحللكم ، والله لا أحلف على يمين فأرى غير ما خيراً منها إلا أتيت الذى هو خير ، وتحلفها »

قوله (باب) بالتونين (لا تحلفوا بآبائكم) هذه الترجمة لفظ رواية ابن دينار عن ابن عمر في الباب لكنها مختصرة على ما سأبينه ، وقد أخرج النسائي وأبو داود في رواية ابن داسمة عنه من حديث أبي هريرة مثله بزيادة ونقطة ، لا تحلفوا بآبائكم ولا بأبائكم ولا بالآناد ولا تحلفوا إلا بالله ، الحديث . **قوله** (أن رسول الله ﷺ

أدرك عمر بن الخطاب وهو يسير) هذا السياق يقتضى أن الخبر من مسند ابن عمر وكذا وقع في رواية عبد الله بن دينار عن ابن عمر، ولم أر عن نافع في ذلك اختلافاً إلا ما حكى يعقوب بن شعبة أن عبد الله بن عمر العمري الضعيف المسكين روى عن نافع فقال: «عن ابن عمر عن عمر» قال ورواه عبيد الله بن عمر العمري المصنف الثقة عن نافع فلم يقل فيه «عن عمر» وهكذا روى الثقات عن نافع، لكن وقع في رواية أيوب عن نافع أن عمر لم يقل فيه عن ابن عمر. قلت: قد أخرجه مسلم من طريق أيوب فذكره، وأخرجه أيضاً عن جماعة من أصحاب نافع بموافقة مالك، ووقع للمزني في الأطراف أنه وقع في رواية عبد الكريم «عن نافع عن ابن عمر» في مسند عمر، وهو معترض فإن مسلماً ساق أسانيداً فيه إلى سبعة أنفس من أصحاب نافع منهم عبد الكريم ثم قال سبعة منهم «عن نافع عن ابن عمر» وقد أورد المزي طرق الستة الآخرين في مسند ابن عمر على الصواب ووقع الاختلاف في رواية سالم بن عبد الله بن عمر عن أبيه كما أشار المصنف إليه كما سأذكره. قوله (في ركب) في مسند يعقوب بن شعبة من طريق ابن عباس عن عمر: «بينما أنا راكب أسير في غزاة مع رسول الله ﷺ» : قوله (يحلف بأبيه) في رواية سفيان بن عيينة عن ابن شهاب «أن رسول الله ﷺ سمع عمر وهو يحلف بأبيه وهو يقول وأبي وأبي» وفي رواية اسماعيل بن جعفر عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر من الزيادة «وكانت قریش تحلف بأبائهما» . قوله (فقال ألا إن الله ينهاكم أن تحلفوا بأبائكم) في رواية الليث عن نافع «فناداهم رسول الله ﷺ» ووقع في مصنف ابن أبي شيبة من طريق عكرمة قال «قال عمر: حدثت قوماً حديثاً فقلت: لا وأبي» فقال رجل من غلنى: لا تحلفوا بأبائكم، فالتفت فإذا رسول الله ﷺ يقول: لو أن أحدكم حلف بالمسيح ملك والمسيح خير من آبائكم، وهذا مرسل يتقوى بشواهد. وقد أخرج الترمذي من وجه آخر «عن ابن عمر أنه سمع رجلاً يقول لا والكعبة، فقال: لا تحلف بغير الله، فاني سمعت رسول الله ﷺ يقول: من حلف بغير الله فقد كفر، أو أشرك، قال الترمذي حسن وصححه الحاكم، والتبشير بقوله فقد كفر أو أشرك للمبالغة في الزجر والتغليظ في ذلك، وقد تمسك به من قال بتحريم ذلك. قوله (من كان حالفاً فليحلف بالله أو ليصمت) قال العلماء: السر في النهي عن الحلف بغير الله أن الحلف بالكى يقتضى تعظيمه والعظمة في الحقيقة إنما هي لله وحده، وظاهر الحديث تخصيص الحلف بالله خاصة، لكن قد اتفق الفقهاء على أن اليمين تنعقد بالله وذاته وصفاته الجليلة، واختلفوا في انعقادها ببعض الصفات كما سبق؛ وكان المراد بقوله «بالله» الذات لا خصوص لفظ الله، وأما اليمين بغير ذلك فقد ثبت المنع فيها؛ وهل المنع للتحريم؟ قولان عند المالكية، كذا قال ابن دقيق العيد، والمشهور عندهم الكراهة، والخلاف أيضاً عند المناابلة لكن المشهور عندهم التحريم، وبه جزم الظاهرية. وقال ابن عبد البر: لا يجوز الحلف بغير الله بالإجماع، ومراده بنى الجواز الكراهة أعم من التحريم والتزنية، فانه قال في موضع آخر: أجمع العلماء على أن اليمين بغير الله مكروهة منهي عنها لا يجوز لأحد الحلف بها، والخلاف موجود عند الشافعية من أجل قول الشافعي: أخشى أن يكون الحلف بغير الله موصية، فأشهر بالتردد، وجمهور أصحابه على أنه للتعزير. وقال إمام الحرمين: المذهب الظاهر بالكراهة، وجزم غيره بالتفصيل، فان اعتقد في الحلف فيه من التعظيم ما ينعقد في الله حرم الحلف به وكان بذلك الاعتقاد كافراً، وعليه ينزل الحديث المذكور. وأما إذا حلف بغير الله لاعتقاده تعظيم الحلف به على ما ياتي به من التعظيم فلا يكفر بذلك ولا تنعقد يمينه.

قال الماوردي : لا يجوز لأحد أن يحلف أحدا بغير الله لا بطلاق ولا عتاق ولا نذر ، وإذا حلف الحاكم أحدا بشئ من ذلك وجب عوله لجملة . **قوله** (عن يونس) هو ابن يزيد الأيلي ، في رواية مسلم عن حرملة عن ابن وهب وأخبرني يونس . **قوله** (قال لي رسول الله ﷺ : ان الله ينهاكم) في رواية معمر عن ابن شهاب بهذا السند . عن عمر سمعت رسول الله ﷺ وأنا أحلف بأبي فقال : ان الله ، فذكر الحديث أخرجه أحمد عنه هكذا . **قوله** (فوالله ما حلفت بها منذ سمعت النبي ﷺ) زاد مسلم في روايته : ينهى عنها . **قوله** (ذاكرا) أي عامدا . **قوله** (ولا آثرا) بالمدة وكسر المثناة أي حاكيا عن الغير ، أي ما حلفت بها ولا حكيت ذلك عن غيره ، ويدل عليه ما وقع في رواية عقيل عن ابن شهاب عند مسلم : ما حلفت بها منذ سمعت رسول الله ﷺ ينهى عنها ، ولا تكلمت بها ، وقد استشكل هذا التفسير لتصدير الكلام بحلفت والحاكي عن غيره لا يسمى حالفا ، وأجيب باحتمال أن يكون العامل فيه عندهما أي ولا ذكرتهما آثرا عن غيره ، أو يكون ضمن حلفت معنى تكلمت ، ويقويه رواية عقيل . وجوز شيخنا في شرح الترمذي لقوله آثرا معنى آخر أي مختارا ، يقال آثر الشيء إذا اختاره ، فكأنه قال ولا حلفت بها مؤثرا لها على غيرها ، قال شيخنا : ويحتمل أن يرجع قوله آثرا إلى معنى التفاضل بالآباء في الإكرام لهم ، ومنه قولهم مآثرة ومآثر وهو ما يروى من المفاخر فكأنه قال : ما حلفت بآبائي ذاكرا لمآثرهم . وجوز في قوله : ذاكرا ، أن يكون من الذكر بضم المعجمة كأنه احتراز عن أن يكون ينطق بها ناسيا ، وهو يناسب تفسير آثرا بالاختيار كأنه قال لا عامدا ولا مختارا . وجزم ابن الذين في شرحه بأنه من الذكر بالكسر لا بالضم ، قال : وإنما هو لم أقله من قبل نفسي ولا حدث به عن غيره أنه حلف به ، قال وقال الداودي : يريد ما حلفت بها ولا ذكرت حلف غيري بما أقوله إن فلانا قال وحق أبي مثلا . واستشكل أيضا أن كلام عمر المذكور يقتضي أنه تورع عن النفاق بذلك مطاعا فكيف نفاق به في هذه القصة ؟ وأجيب بأنه اغتفر ذلك لضرورة التبليغ . **قوله** (قال مجاهد أو أنارة من علم يأثر علما) كذا في جميع النسخ يأثر بضم المثناة ، وهذا الأثر وصله الفرياني في تفسيره عن ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله تعالى (انتوني بكتاب من قبل هذا أو أنارة من علم) قال : أحد يأثر علما ، فكأنه سقط أحد من أصل البخاري ، وقد تقدم في تفسير الاحفاف النقل عن أبي عبيدة وغيره في بيان هذه اللفظة والاختلاف في قراءتها ومعناها . وذكر الصغاني وغيره أنه قرئ أيضا أنارة بكسر أوله وأثرة بفتحتين وسكون ثانيه مع فتح أوله ومع كسره ، وحديث ابن عباس المذكور هناك أخرجه أحمد وشك في رفعه ، وأخرجه الحاكم وموفقا وهو الراجح ، وفي رواية جودة الخط . وقال الراغب في قوله سبحانه وتعالى (أو أنارة من علم) : قرئ : « أو أثرة » ، يعني بفتحتين وهو ما يروى أي يكتب فيبقى له أثر ، تقول أثرت العلم رويته أثره آثرا وأنارة وأثرة ، والأصل في أثر الشيء حصول ما يدل على وجوده ، وحصل ما ذكره ثلاثة أقوال : أحدها البقية وأصله أثرت الشيء أثيرة أنارة كأنها بقية تستخرج فتثار ، الثاني من الأثر وهو الرواية ، الثالث من الأثر وهو العلامة . **قوله** (تابعه عقيل والزبيدي وإسحق الكلبي عن الزهري) أما متابعة عقيل فوصلها مسلم من طريق الليث بن سعد عنه وقد بينت ما فيها ، وليث فيه سند آخر رواه عن نافع عن ابن عمر لجملة من مسنده وقد مضى في الأدب . وأما متابعة الزبيدي فوصلها النسائي مختصرة من طريق محمد بن محمد بن حرب عن محمد بن الوليد الزبيدي عن الزهري عن سالم عن أبيه أنه أخبره . عن عمر أن رسول الله ﷺ قال : ان الله ينهاكم أن

تحلفوا بأبائكم ، قال عمر : فوالله ما حلفت بها ذاكرا ولا آثرا . وأما متابعة اسحاق السكبي وهو ابن يحيى الحمصي فوقعت لنا موصولة في نسخته المروية من طريق أبي بكر أحمد بن إبراهيم بن شاذان عن عبد القدوس بن موسى الحمصي عن سليم بن عبد الحميد عن يحيى بن صالح الوضاطي عن إسحق وافظه د عن الزهري أخبرني سالم بن عبد الله بن عمر عن أبيه أنه أخبرني أن عمر بن الخطاب قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول ، فذكر مثل رواية يونس عند مسلم ، لكن قال بعد قوله د ينهى عنها : ولا تكلمت بها ذاكرا ولا آثرا ، لجمع بين لفظ يونس ولفظ عقيل : وقد صرح مسلم بأن عقيل لم يقل في روايته ذاكرا ولا آثرا . قوله (وقال ابن عيينة ومعه عن الزهري عن سالم عن ابن عمر : سمع النبي ﷺ عمر) أما رواية ابن عيينة فوصلها الحميدي في مسنده عنه بهذا السياق ، وكذا قال أبو بكر بن أبي شيبة وجمهور أصحاب ابن عيينة عنه منهم الإمام أحمد ، وقال محمد بن يحيى بن أبي عمر العدني ومحمد بن عبد الله بن يزيد المقرئ وسعيد بن عبد الرحمن الخزومي بهذا السند عن ابن عمر عن عمر د سمعت رسول الله ﷺ ، وقد بين ذلك الاسماعيل فقال : اختلف فيه على سفيان بن عيينة وعلى معمر ، ثم ساقه من طريق ابن أبي عمر عن سفيان فقال في روايته د عن عمر أن النبي ﷺ سمعه يحلف بأبيه ، قال وقال عمرو الناقد وغير واحد عن سفيان بسنده إلى ابن عمر د أن النبي ﷺ سمع عمر . وأما رواية معمر فوصلها الإمام أحمد عن عبد الرزاق عنه ، وأخرجها أبو داود عن أحمد . قلت : وصنيع مسلم يقتضي أن رواية معمر كذلك ، فإنه صدر برواية يونس ثم ساقه إلى عقيل ثم قال بهما د وحدثننا إسحق بن إبراهيم وعبد بن حميد قالوا أنبأنا عبد الرزاق أنبأنا معمر ، ثم قال كلاهما : عن الزهري بهذا الاسناد أي الاسناد الذي ساقه ليونس مثله ، أي مثل المتن الذي ساقه له . قال : غير أن في حديث عقيل د ولا تكلمت بها ، لكن حكى الاسماعيل أن إسحق بن إبراهيم رواه عن عبد الرزاق كرواية أحمد عنه ، وأخرجه الاسماعيل من طريق ابن أبي عمر عن عبد الرزاق فقال في روايته عن عمر د سمعت النبي ﷺ أحلف ، وهكذا قال محمد بن أبي السري عن عبد الرزاق ، وذكر الاسماعيل أن عبد الأعلى رواه عن معمر فلم يقل في السند د عن عمر ، كرواية أحمد . قلت : وكذا أخرجه أحمد في مسنده من رواية عبد الأعلى قال يعقوب ابن شيبة رواه إسحق بن يحيى عن سالم عن أبيه ولم يقل عن عمر ، قلت : فكان الاختلاف فيه على الزهري رواه إسحق بن يحيى ، وهو متفق صاحب حديث ، وبشبه أن يكون ابن عمر سمع المتن من النبي ﷺ واقعة التي وقعت لعمر منه حدث به على الوجهين . وفي هذا الحديث من الفوائد الزجر عن الحلف بغير الله ، وإنما خص في حديث عمر بالأباء لوروده على سببه المذكور ، أو خص لكونه كان غالبا عليه لقوله في الرواية الأخرى د وكانت قریش تحلف بأبائهم ، ويدل على التعميم قوله د من كان حائفا فلا يحلف إلا بالله ، وأما ما ورد في القرآن من القسم بغير الله فقيه جوابان : أحدهما أن فيه حذفا والتقدير ورب الشمس ونحوه ، والثاني أن ذلك يختص بالله فإذا أراد تعظيم شيء من مخلوقاته أقسم به وليس لغيره ذلك . وأما ما وقع مما يحالف ذلك كقوله ﷺ للأعرابي د أفلح وأبيه إن صدق ، فقد تقدم في أوائل هذا الشرح في باب الزكاة من الإسلام ، في كتاب الإيمان الجواب أن ذلك وإن فهم من طعن في صحة هذه اللفظة ، قال ابن عبد البر : هذه اللفظة غير محفوظة وقد جاءت عن راويها وهو اسماعيل بن جعفر بلفظ د أفلح والله إن صدق ، قال : وهذا أولى من رواية من روى عنه بلفظ أفلح وأبيه لأنها لفظه منسكرة ترددها الآثار الصحاح ، ولم تقع في رواية مالك أصلا . وزعم بعضهم أن بعض الرواة عنه صحف قوله

د وأبيه ، من قوله ، والله ، وهو محتمل ولكن مثل ذلك لا يثبت بالاحتمال ، وقد ثبت مثل ذلك من لفظ أبي بكر الصديق في قصة السارق الذي سرق حلل ابنه فقال في حقه ، وأبيك ما يملك بليل سارق ، أخرجه في الموطأ وغيره قال السهيلي : وقد ورد نحوه في حديث آخر مرفوع قال الذي سأل أي الصدقة أفضل فقال ، وأبيك لتنبأ ، أخرجه مسلم . فإذا ثبت ذلك فيجيب بأجوبة : الأول أن هذا اللفظ كان يجري على ألسنتهم من غير أن يقصدوا به القسم ، والنهي إنما ورد في حق من قصد حقيقة الحلف ، وإلى هذا جنح البيهقي ، وقال النووي : إنه الجواب المرضي . الثاني أنه كان يقع في كلامهم على وجهين : أحدهما للتعظيم والآخر للتأكيد ، والنهي إنما وقع عن الأول فن أمثلة ما وقع في كلامهم لتأكيد لا للتعظيم قول الشاعر ، لعمر أبي الوائسين أني أحبها ، وقول الآخر :

فإن تك ليل استودعتني أمانة فلا وأبي أهدائها لا أذيها

فلا يظن أن قائل ذلك قصد تعظيم والد أهدائها كالم يقصد الآخر تعظيم والد من وثق به ، فدل على أن القصد بذلك تأكيد الكلام لا التعظيم . وقال البيضاوي : هذا اللفظ من جملة ما يزداد في الكلام لمجرد التقرير والتأكيد ولا يراد به القسم ، كما تزداد صيغة النداء لمجرد الاختصاص دون القصد إلى النداء ، وقد تعقب الجواب بأن ظاهر سياق حديث عمر يدل على أنه كان يحلفه لأن في بعض طرقه أنه كان يقول لا وأبي لا وأبي فليل له لا يحلفوا ، فلو لا أنه أتى بصيغة الحلف ما صادف النهي محلا ، ومن ثم قال بعضهم وهو الجواب الثالث : أن هذا كان جائزا ثم نسخ قاله الماوردي وحكاه البيهقي ، وقال السبكي : أكثر الشراح عليه ، حتى قال ابن العربي : وروى أنه عليه السلام كان يحلف بأبيه حتى نهي عن ذلك . قال : وترجمة أبي داود تدل على ذلك ، يعني قوله ، باب الحلف بالآباء ، ثم أورد الحديث المرفوع الذي فيه أفلح وأبيه إن صدق ، قال السهيلي ولا يصح لأنه لا يظن بالنبي عليه السلام أنه كان يحلف بغير الله ولا يقسم بكافر ، فانه إن ذلك لمعنى من شيمته . وقال المذنب : دعوى النسخ ضعيفة لا يمكن الجمع وعدم تحقق التاريخ . والجواب الرابع أن في الجواب حذفا تقديره أفلح ورب أبيه قاله البيهقي ، وقد تقدم : الخامس أنه لتعجب قاله السهيلي ، قال : ويدل عليه أنه لم يرد بلفظ ، أبي ، وإنما ورد بلفظ ، وأبيه ، أو ، وأبيك ، بالإضافة إلى ضمير المخاطب حاضرا أو غائبا . السادس أن ذلك خاص بالشارع دون غيره من أمته ، وتعقب بأن الخصائص لا تثبت بالاحتمال . وفيه أن من حلف بغير الله مطلقا لم تنعقد يمينه سواء كان المحلوف به يستحق التعظيم لمعنى غير العبادة كالأنبياء والملائكة والعلماء والصلحاء والملوك والآباء والكعبة ، أو كان لا يستحق التعظيم كالآساد ، أو يستحق التحقير والاذلال كالشياطين والأصنام وسائر من عبد من دون الله ، واستثنى بعض الحنابلة من ذلك الحلف بنبينا محمد عليه السلام فقال : تنعقد به اليمين وتجب الكفارة بالحنث ، فاعتل بكونه أحد ركني الشهادة التي لا تتم إلا به . وأطلق ابن العربي نسبته لمذهب أحمد وتعقبه بأن الإيمان عند أحد لا يتم إلا بفعل الصلاة فيلزمه أن من حلف بالصلاة أن تنعقد يمينه ويلزمه الكفارة إذا حنث . ويمكن الجواب عن إرادته والانفصال عما ألزمهم به ، وفيه الرد على من قال إن فعلت كذا فهو يهودي أو نصراني أو كافر أنه يعتقد يميناً ومضى فعل تعجب عليه الكفارة ، وقد قل ذلك عن الحنفية والحنابلة ، ووجه الدلالة من الخبر أنه لم يحلف بالله ولا بما يقوم مقام ذلك ، وسياق مريد لذلك بعد ، وفيه أن من قال أقسمت لأفعلن كذا لا يكون يميناً ، وعند الحنفية يكون يميناً ، وكذا قال مالك وأحمد لكن بشرط أن ينوي بذلك الحلف بالله وهو متجه ، وقد قال بعض الصائفة : إن قال لي

أمانة الله لأفعلن كذا وأراد اليمين أنه يمين وإلا فلا. وقال ابن المنذر: اختلف أهل العلم في معنى النهي عن الحلف بغير الله، فقالت طائفة هو عاص بالآيمان التي كان أهل الجاهلية يحلفون بها تعظيماً لغير الله تعالى كاللوات والنوى والآباء فهذه يأثم الحالف بها ولا كفارة فيها، وأما ما كان يؤول إلى تعظيم الله كقوله وحق النبي والإسلام والحج والعمرة والهدى والصدقة والعق ونحوها فإيراد به تعظيم الله والقربة إليه فليس داخل في النهي، وعن قال بذلك أبو عبيد وطائفة ممن لقيناه، واحتجوا بما جاء عن الصحابة من إيجابهم على الحالف بالعق والهدى والصدقة ما أوجبوه مع كونهم رأوا النهي المذكور، فدل على أن ذلك عندهم ليس على عمومته، إذ لو كان عاماً لكانوا عن ذلك ولم يوجبوا فيه شيئاً انتهى. وتعقبه ابن عبد البر بأن ذكر هذه الأشياء وإن كانت بصورة الحالف فليست يميناً في الحقيقة وإنما خرج على الاتساع، ولا يمين في الحقيقة إلا بالله. وقال المذهب: كانت العرب تحلف بآبائهم وألحفا فأراد الله نسخ ذلك من قلوبهم ليسهم ذكر كل شيء سواء ويثبت ذكره، لأنه الحق المعبود فلا يكون اليمين إلا به، والحلف بالمخلوقات في حكم الحلف بالآباء. وقال الطبري: في حديث عمر - يعني حديث الباب - أن اليمين لا تعتمد إلا بالله وأن من حلف بالكعبة أو آدم أو جبريل ونحو ذلك لم تنعقد يمينه ولزمه الاستغفار لإقدامه على ما نهى عنه ولا كفارة في ذلك، وأما ما وقع في القرآن من القسم بشيء من المخلوقات فقال الشعبي: الخالق يقسم بما شاء من خلقه والمخلوق لا يقسم إلا بالخالق، قال: ولأن أقسم بالله فأحدث أحب إلى من أن أقسم بغيره فأبر. وجاء مثله عن ابن عباس وابن مسعود وابن عمر. ثم أسند عن مطرف عن عبد الله أنه قال: إنما أقسم الله بهذه الأشياء ليعجب بها المخلوقين ويعرفهم قدرته لعظم شأنها عندهم ولدلائها على خالقها، وقد أجمع العلماء على من وجبت له يمين على آخر في حق عليه أنه لا يحلف له إلا بالله. فلو حلف له بغيره وقال نوبت رب المخلوف به لم يكن ذلك يميناً. وقال ابن هبيرة في كتاب الإجماع: أجمعوا على أن اليمين منعقدة بالله وبجميع أسمائه الحسنى وبجميع صفاته ذاته كبروته وجلاله وعلمه وقوته وقدرته، واستثنى أبو حنيفة علم الله فلم يره يميناً وكذا حق الله، وانفقوا على أنه لا يحلف بمعظم غير الله كالنبي، وانفرد أحمد في رواية فقال تنعقد، وقال عياض: لا خلاف بين فقهاء الأمصار أن الحلف بأسماء الله وصفاته لازم إلا ما جاء من الشافعي من اشتراط نية اليمين في الحلف بالصفات والأفلاك فإكفارة، وتعقب إطلاق ذلك عن الشافعي، وإنما يحتاج إلى النية عنده ما يصح إطلاقه عليه سبحانه وتعالى وعلى غيره. وأما ما لا يطلق في معرض التعظيم شرعاً إلا عليه تنعقد اليمين به وتجب الكفارة إذا حنث كقلب القلوب وغايات الخلق ورازق كل حي ورب العالمين وفائق الحب وبارئ النسمة، وهذا في حكم الصريح كقوله والله، وفي وجه لبعض الشافعية أن الصريح الله فقط، ويظهر أثر الخلاف فيما لو قال قصدت غير الله هل ينضمه في عدم الحنث، وسيأتي زيادة تفصيل فيما يتعلق بالصفات في باب الحلف بعزة الله وصفاته، والمفهوم من المالكية التعميم، وعن أشهر التفصيل في مثل وعزة الله أن أراد التي جعلها بين عباده فليست بيمين، وقياسه أن يطرد في كل ما يصح إطلاقه عليه وعلى غيره، وقال به ابن سحنون منهم في عزة الله. وفي العتبية أن من حلف بالمصحف لا تنعقد، واستنكره بعضهم ثم أولها على أن المراد إذا أراد جسم المصحف، والتعميم عند الحنابلة حتى لو أراد بالعلم والقدرة المعلوم والمقدور انعقدت والله أعلم. (تنبيه): وقع في رواية محمد بن عجلان عن نافع عن ابن عمر في آخر هذا الحديث زيادة أخرجه ابن ماجه من طريقه باللفظ: سمع النبي ﷺ رجلاً يحلف بأبيه فقال:

لا تحلفوا بآبائكم ، من حلف بالله فليصدق ومن حلف له بالله فليرض ومن لم يرض بالله فليس من الله ، وسنده حسن . ثم ذكر حديث أبي موسى في قصة الذي حلف أن لا يأكل الهجاج وفيه قصة أبي موسى مع النبي ﷺ لما استعمل النبي ﷺ الأشعريين وفيه دلائل أحلف على يمين فأرى غيرها خيرا منها إلا كفرت ، الحديث ، وقد تقدم شرح ما يتعلق بالهجاج ، وبما وقع في صدر الحديث من قصة الرجل الجرمي وتسميته في كتاب الذبائح ، وياتي شرح قصته في كفارات الإيمان ، وقوله في السند «عبد الوهاب» هو ابن عبد المجيد الثاني ، وأيوب هو السخيتاني والقاسم القيسي هو ابن حاصم بصري تابعي وهو من صفار شيوخ أيوب ، قال ابن المنير : أحاديث الباب مطابقة للترجمة إلا حديث أبي موسى ، لكن يمكن أن يقال إن النبي ﷺ أخبر عن إيمانه أنها تقتضي الكفارة ، والذي يشرع تكفيره ما كان الحلف فيه بالله تعالى فدل على أنه لم يكن يحلف إلا بالله تعالى

٥ - باب لا يحلف باللات والعزى ، ولا بالطواغيت

٦٦٥٠ - حدثني عبد الله بن محمد حدثنا هشام بن يوسف أخبرنا معمر بن الزهرى عن محمد بن عبد الرحمن «عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : من حلف فقال في حلفه باللات والعزى فليقل لا إله إلا الله ، ومن قال لصاحبه تعال أقامرك فليتصدق»

قوله (باب لا يحلف باللات والعزى ولا بالطواغيت) أما الحلف باللات والعزى فذكر في حديث الباب وقد تقدم تفسيره في تفسير سورة النجم ، وأما الطواغيت فوقع في حديث أخرجه مسلم والنسائي وابن ماجه من طريق هشام بن حسان عن الحسن البصري عن عبد الرحمن بن سمرة مرفوعا «لا تحلفوا بالطواغيت ولا بآبائكم» وفي رواية مسلم وابن ماجه «بالطواغي» وهو جمع طاغية والمراد الصنم ، ومنه الحديث الآخر «طاغية دوس» أي صنمهم ، سمي باسم المصدر لطغيان الكفار بعبادته لكونه السبب في طغيانهم ؛ وكل من جاوز الحد في تعظيم أو غيره فقد طغى ، ومنه قوله تعالى (إنا لما طغى الماء) ، وأما الطواغيت فهو جمع طاغوت وقد تقدم بيانه في تفسير سورة النساء ، ويجوز أن يكون الطواغي مرعفا من الطواغيت بدون حرف النداء على أحد الآراء ، ويدل عليه مجيئ أحد اللفظين موضع الآخر في حديث واحد ، ولذلك اقتصر المصنف على لفظ الطواغيت لكونه الأصل وعطفه على اللات والعزى لاشتراك الكل في المعنى ، وإنما أمر الجاهل بذلك بقول لا إله إلا الله لكونه تعالى صورة تعظيم الصنم حيث حلف به ، قال جمهور العلماء : من حلف باللات والعزى أو غيرها من الأصنام أو قال إن فعلت كذا فأنا يهودي أو نصراني أو برى من الإسلام أو من النبي ﷺ لم تنعقد يمينه وعليه أن يستغفر الله ولا كفارة عليه ويستحب أن يقول لا إله إلا الله ، وعن الحنفية تجب الكفارة إلا في مثل قوله أنا مبتدع أو برى من النبي ﷺ ، واحتج بإيجاب الكفارة على المظاهر مع أن الظاهر منكر من القول وزور كما قال الله تعالى والحلف بهذه الأشياء منكر ، وتعقب بهذا الخبر لأنه لم يذكر فيه إلا الأمر بلا إله إلا الله ولم يذكر فيه كفارة والأصل عدمها حتى يقام الدليل ، وأما القياس على الظاهر فلا يصح لأنهم لم يوجبوا فيه كفارة الظاهر واستثنوا أشياء لم يوجبوا فيها كفارة أصلا مع أنه منكر من القول . وقال النووي في الأذكار : الحلف بما ذكر حرام تجب التوبة منه ، وسبقه إلى ذلك الماوردي وغيره ولم يعرضوا لوجوب قول لا إله إلا الله وهو ظاهر الخبر

وبه جزم ابن دريس في شرح المذهب ، وقال البغوي في شرح السنة تبعاً للخطابي : في هذا الحديث دليل على أن لا كفارة على من حلف بغير الاسلام وإن أثم به ، لكن تلزمه التوبة لأنه عليه السلام أمره بكلمة التوحيد فأشار إلى أن عقوبته تختص بذنبه ولم يوجب عليه في ماله شيئاً ، وإنما أمره بالتوحيد لأن الحلف باللات والعزى يضاهي الكفار فأمره أن يتدارك بالتوحيد . وقال الطيبي : الحكمة في ذكر القمار بعد الحلف باللات أن من حلف باللات وافق الكفار في حلفهم فأمر بالتوحيد ، ومن دعا إلى المقامرة وانغم في لعبهم فأمر بكفارة ذلك بالتصدق . قال : وفي الحديث أن من دعا إلى اللعب فكفارته أن يتصدق ، ويتأكد ذلك في حق من لعب بطريق الأولى . وقال النووي : فيه أن من عزم على المعصية حتى استقر ذلك في قلبه أو تكلم بلسانه أنه تمكثبه عليه الحنطة . كذا قال ، وفي أخذ هذا الحكم من هذا الدليل وقفة

٦ - باب من حلف على الشيء وإن لم يحلف

٦٦٥١ - **حدثنا** قتيبة **حدثنا** الليث عن نافع **عن** ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ اصطلم خاتماً من ذهب وكان يلبسه ، فيجعل فسه في باطن كفه ، فصنع للناس خواتيم . ثم إنه جلس على المنبر فزعه فقال : إني كنت أبس هذا الخاتم وأجعل فسه من داخل ، فرمى به ثم قال : والله لا أبسه أبداً ، فنبذ الناس خواتيمهم .

قوله (باب من حلف على الشيء وإن لم يحلف) يضم أوله وتشديد اللام ، تقدم قريباً في باب كيف كانت يمين النبي ﷺ ، أمثلة كثيرة لذلك وهي ظاهرة في ذلك ، وأورد هنا حديث ابن عمر في لبس النبي ﷺ خاتم الذهب وفيه د فرمى به ثم قال : والله لا أبسه أبداً ، وقد تقدم شرحه مستوفى في أواخر كتاب اللباس . وقد أطلق بعض الشافعية أن اليمين بغير استحلاف تكره فيما لم يكن طاعة ، والأولى أن يعبر بما فيه مصلحة . قال ابن المنذر : مقصود الترجمة أن يخرج مثل هذا من قوله تعالى (ولا تجعلوا الله عرضة لأيمانكم) يعني على أحد التأويلات فيها لتلا يتخيل أن الحالف قبل أن يستحلف يرتكب النهي ، فأشار إلى أن النهي يختص بما ليس فيه قصد صحيح كتأكيد الحكم ، كالذي ورد في حديث الباب من منع لبس خاتم الذهب

٧ - باب من حلف بجملة سوى ملة الاسلام

وقال النبي ﷺ : من حلف باللات والعزى فليقل لا إله إلا الله . ولم ينسبه إلى الكفر

٦٦٥٢ - **حدثنا** مولى بن أسيد **حدثنا** وهيب **عن** أيوب **عن** أبي قلابة **عن** ثابت بن الضحاك قال قال النبي ﷺ : من حلف بغير ملة الاسلام فهو كافر . ومن قتل نفسه بشيء عذب به في نار جهنم . ولمن المؤمن كقتله . ومن رمى مؤمناً بكفر فهو كقتله .

قوله (باب من حلف بجملة سوى الاسلام) الملة بكسر الميم وتشديد اللام الدين والشريعة ، وهي نكرة في سياق الشرط فتعم جميع الملل من أهل الكتاب كاليهودية والنصرانية ومن لحق بهم من المجوسية والصابئة وأهل الأوثان

١١٤٨ هـ

والدمرية والمعلطة وعبدة الشياطين والملائكة وغيرهم . ولم يحزم المصنف بالحكم هل يكفر الحالف بذلك أو لا ،
 لكن تصرفه يقتضى أن لا يكفر بذلك لأنه علق حديثه من حلف باللات والعزى فليقل لا إله إلا الله ، ولم ينسبه
 إلى الكفر ، وتام الاحتجاج أن يقول لكونه اقتصر على الأمر بقول لا إله إلا الله ، ولو كان ذلك يقتضى الكفر
 لأمره بتام الشهادتين ، والتحقيق في المسألة التفصيل الآتى ، وقد وصل الحديث المذكور في الباب الذى قبله وأورده
 في كتاب الأدب في د باب من لم ير كذفا من قال ذلك متأولا أو جاهلا ، وقدمت الكلام عليه هناك . قال ابن
 المنذر : اختلف فيمن قال أكفر بالله ونحو ذلك إن فعلت ثم فعل فقال ابن عباس وأبو هريرة وعطاء وقتادة
 وجمهور فقهاء الأمصار : لا كفارة عليه ولا يكون كافرا إلا أن أضمر ذلك بقلبه . وقال الأوزاعي والثوري
 والحنفية وأحمد واسحق : هو عيب ، وعليه الكفارة . قال ابن المنذر : والاول أصح أقوله من حلف باللات
 والعزى فليقل لا إله إلا الله ، ولم يذكر كفارة ، زاد غيره : ولذا قال من حلف بجملة غير الاسلام فهو كما قال ،
 فأراد التخليط في ذلك حتى لا يجترى أحد عليه . ونقل أبو الحسن بن القصار عن المالكية عن الحنفية أنهم
 احتجوا لإيجاب الكفارة بأن في العيب الامتناع من الفعل وتضمن كلامه بما ذكر أعظميا للاسلام ، وتعب ذلك
 بأنهم قالوا فيمن قال وحق الاسلام اذا حنث لا يجب عليه كفارة فأسقطوا الكفارة اذا صرح بتعظيم الاسلام
 وأثبتوها إذا لم يصرح . **قوله** (حدثنا معلى بن أسد حدثنا وهيب) تقدم في د باب من أكفر أعاه ، عن موسى
 ابن اسماعيل عن وهيب كالذى هنا ، وقيل ذلك في د باب ما ينهى من السباب واللعن ، من كتاب الأدب أيضا من
 طريق على بن المبارك عن يحيى بن أبي كثير بسنده بزيادة د وليس على ابن آدم نذر فيما لا يملك ، وسياقه أنهم من
 سياق غيره فان مداره في الكتب الستة وغيرها على أبي قلابة عن ثابت بن الضحاك ، ورواه عن أبي قلابة خالد
 الحذاء ويحيى بن أبي كثير وأيوب فأخرجه المصنف في الجنائز من رواية يزيد بن زريع عن خالد الحذاء
 فأنصر على خصلتين : الاولى من قتل نفسه بمحبة ، وأخرجه مسلم من طريق الثوري عن خالد ومن
 طريق شعبة عن أيوب كذلك ، وأشرت الى رواية على بن المبارك عن يحيى وأنه ذكر فيه خمس خصال ، الاربع
 المذكورات في الباب والخامسة التي أشرت اليها ، وأخرجه مسلم من طريق هشام الدستوائي عن يحيى فذكر خصلة
 النذر ولعن المؤمن كقتله ومن قتل نفسه بشئ عذب به يوم القيامة ولم يذكر الخصلتين الباقيتين وزاد بدلها د ومن
 حلف على عيب صبر فاجرة ، ومن ادعى دعوى كاذبة ليتكثر بها لم يزد الله إلا قلة ، فإذا ضم بعض هذه الخصال الى
 بعض اجتمع منها تسعة ، وتقدم الكلام على قوله ولعن المؤمن كقتله هناك ، والكلام على قوله د ومن رأى مؤمنا
 يكفر فهو كقتله ، في د باب من أكفر أعاه ، ووقع في رواية على بن المبارك د ومن قذف ، بدل د رمى ، وهو
 بمعناه . وأما قوله د ومن حلف بغير ملة الاسلام ، فوقع في رواية على بن المبارك د من حلف على ملة غير الاسلام
 وفي رواية مسلم د من حلف على عيب بجملة غير الاسلام كاذبا متعمدا فهو كما قال ، قال ابن دقيق العيد : الحالف
 بالشئ حقيقة هو القسم به وادخال بعض حروف القسم عليه كقوله والله والرحمن ، وقد يطلق على التعليق بالشئ
 عيب كقولهم من حلف بالطلاق فأراد تعليق الطلاق وأطلق عليه الحالف لما شبهته باليمين في اقتضاء الحث
 والمنع ، واذا تقرر ذلك فيحتمل أن يكون المراد المعنى الثانى أقوله د كاذبا متعمدا ، والكذب يدخل القضية
 الاخبارية التي يقع مقتضاها نارة ولا يقع أخرى ، وهذا بخلاف قولنا والله وما أشبهه فليس الاخبار بها من أمر

خارجي بل هي لانشاء القمم فتكون ضرورة الجفاف هنا على وجهين : أحدهما أن يتعلق بالمستقبل كقوله ان فعل كذا فهو يهودي ، والثاني يتعلق بالماضي كقوله ان كان فعل كذا فهو يهودي ، وقد يتعاقب هذا من لم يرفيه الكفارة لكونه لم يذكر فيه كفارة بل جعل المرتب على كذبه قوله د فهو كما قال ، قال ابن دقيق العيد : ولا يكفر في صورة الماضي إلا إن قصد التعظيم ، وفيه خلاف عند الحنفية لكونه يتخير معنى فصار كما لو قال هو يهودي ، ومنهم من قال : ان كان لا يعلم أنه يمين لم يكفر وان كان يعلم أنه يكفر بالحيث به كفر لكونه رضى بالكفر حين أقدم على الفعل . وقال بعض الشافعية : ظاهر الحديث أنه يحكم عليه بالكفر إذا كان كاذبا ، والتحقيق التفصيل فان اعتقد تعظيم ما ذكر كفر وان قصد حقيقة التعليق فينظر فان كان أراد أن يكون متصفا بذلك كفر لأن إرادة الكفر كفر وإن أراد البعد عن ذلك لم يكفر ، لكن هل يحرم عليه ذلك أو يكره تنزيها ؟ الثاني هو المشهور . وقوله كاذبا متعمدا ، قال عياض : تفرد بزيادتها سفيان الثوري وهي زيادة حسنة يستفاد منها أن الحالف المتعمد ان كان مطمئن القلب بالايمان وهو كاذب في تعظيم ما لا يعتقد تعظيمه لم يكفر ، وان قاله معتقدا لليمين بتلك الملة لكونها حقا كفر ، وان قالها لجرد التعظيم لها احتمل . قلت : وينقدح بأن يقال إن أراد تعظيمها باعتبار ما كانت قبل النسخ لم يكفر أيضا . ودعواه أن سفيان تفرد بها إن أراد بالنسبة لرواية مسلم فمضى فانه أخرجه من طريق شعبة عن أيوب وسفيان عن خالد الحذاء جميعا عن أبي قلابة وبين أن لفظ د متعمدا ، لسفيان ، ولم ينفرد بها سفيان فقد تقدم في كتاب الجنائز من طريق يزيد بن زريع عن خالد ، وكذا أخرجهما النسائي من طريق محمد بن أبي عدي عن خالد ، وهذه الحصلة في حديث ثابت بن الضحاك شاهد من حديث بريدة أخرجه النسائي ومحممه من طريق الحسين بن واقد عن عبد الله بن بريدة عن أبيه رفعه د من قال إني بريء من الاسلام فان كان كاذبا فهو كما قال وإن كان صادقا لم يمد الى الاسلام سالما ، يعني إذا حلف بذلك ، وهو يؤيد التفصيل الماضي ، ويخصص بهذا عموم الحديث الماضي ، ويحتمل أن يكون المراد بهذا الكلام التهديد والمبالغة في الوعيد لا الحكم وكأنة قال فهو مستحق مثل عذاب من اعتقد ما قال ، ونظيره د من ترك الصلاة فقد كفر ، أي استوجب عقوبة من كفر ، وقال ابن المنذر : قوله د فهو كما قال ، ليس على إطلاقه في نسبه الى الكفر بل المراد أنه كاذب ككذب المعظم لتلك الجهة . قوله (ومن قتل نفسه بشيء عذب به في نار جهنم) في رواية علي بن المبارك د ومن قتل نفسه بشيء في الدنيا عذب به يوم القيامة . وقوله بشيء أعم مما وقع في رواية مسلم بحديدة ، ولمسلم من حديث أبي هريرة د ومن تحصى سما ، قال ابن دقيق العيد : هذا من باب مجازة العقوبات الأخروية للجنايات الدنيوية ، ويؤخذ منه أن جناية الانسان على نفسه بجنايته على غيره في الائم لأن نفسه ليست ماسكاه مطلقا بل هي لله تعالى فلا يتصرف فيها الا بما أذن له فيه . قيل وفيه حجة لمن أوجب المائلة في القصاص خلافا لمن خصصه بالمحدد ، ورده ابن دقيق العيد بأن أحكام الله لا تقاس بأفعاله ، فليس كل ما ذكر أنه يفعله في الآخرة يشرع لعباده في الدنيا كالتحريق بالنار مثلا وسقى الخيم الذي يقطع به الامعاء ، وحاصله أنه يستبدل بالمائلة في القصاص بغير هذا الحديث وقد استدلوا بقوله تعالى (وجزاء سيئة سيئة مثلها) ويأتى بيان ذلك في كتاب القصاص والديات إن شاء الله تعالى

٦٦٥٣ - وقال عمرو بن عاصم حدثنا همام حدثنا إسحاق بن عبد الله حدثنا عبد الرحمن بن أبي حمزة
 « أن أبا هريرة حدثه أنه سمع النبي ﷺ يقول : إن ثلاثة في بني إسرائيل أراد الله أن يبتليهم ، فبث
 ملكاً فأتى الأبرص فقال : تقطعت بي الجبال فلا بلاغ لي إلا بالله ثم بك » فذكر الحديث

قوله (باب لا يقول ما شاء الله وشئت ، وهل يقول أنا بالله ثم بك) ؟ هكذا بث الحكم في الصورة الأولى
 وتوقف في الصورة الثانية ، وسببه أنها وإن كانت وقعت في حديث الباب الذي أورده مختصراً وساقه مطولاً فيها
 مضى لكن إنما وقع ذلك من كلام الملك على سبيل الامتحان للقول له فطرق إليه الاحتمال . قوله (وقال عمرو
 ابن عاصم الخ) وصله في ذكر بني إسرائيل فقال « حدثنا أحمد بن إسحق حدثنا عمرو بن عاصم ، وساقه بطوله . وقد
 يتمسك به من يقول إنه قد يطلق » قال ، لبعض شيوخه فيما لم يسمعه منه ويكون بينهما واسطة ، وكأنه أشار
 بالصورة الأولى إلى ما أخرجه النسائي في كتاب الإيمان والنذور وصححه من طريق عبد الله بن يسار بتحتانية
 ومهمله عن قتيلة بقات ومثناة فوقانية والتصغير امرأة من جهينة « أن يهوديا أتى النبي ﷺ فقال : أنكم تشركون
 تقولون ما شاء الله وشئت ، وتقولون والكعبة ، فأمرم النبي ﷺ إذا أرادوا أن يحلفوا أن يقولوا ورب الكعبة
 وأن يقولوا ما شاء الله ثم شئت » وأخرج النسائي وابن ماجه أيضاً وأحمد من رواية يزيد بن الأصم عن ابن
 عباس وفيه « إذا حلف أحدكم فلا يقل ما شاء الله وشئت ، ولكن يقل ما شاء الله ثم شئت » وفي أول حديث
 النسائي قصة وهي عند أحمد ولفظه « أن رجلاً قال لنبى ﷺ ما شاء الله وشئت فقال له : أجمعتنى والله عدلاً ، لا
 بل ما شاء الله وحده » وأخرج أحمد والنسائي وابن ماجه أيضاً عن حذيفة « أن رجلاً من المسلمين رأى رجلاً من
 أهل الكتاب في المزام فقال : نعم القوم أنتم لولا أنكم تشركون تقولون ما شاء الله وشاء محمد ، فذكر ذلك لنبى
 ﷺ فقال قولوا ما شاء الله ثم شاء محمد ، وفي رواية النسائي أن الراوى لذلك هو حذيفة الراوى ، هذه رواية ابن
 عيينة عن عبد الملك بن عمير عن ربيع عن حذيفة ، وقال أبو عوانة عن عبد الملك عن ربيع عن الطفيل بن سبرة
 أنى طائفة بنحوه أخرجه ابن ماجه أيضاً ، وهكذا قال حماد بن سلمة عند أحمد وشعبة وعبد الله بن إدريس عن
 عبد الملك ، وهو الذى رجحه الحفاظ وقالوا : أن ابن عيينة وهم في قوله عن حذيفة والله أعلم . وحكى ابن التين
 عن أبي جعفر الداودى قال : ليس في الحديث الذى ذكره نهى عن القول المذكور في الترجمة ، وقد قال الله
 تعالى (وما نعموا إلا أن أغنام الله ورسوله من فضله) وقال تعالى (وإذا تقول للذى أنعم الله عليه
 وأنعمت عليه) وغير ذلك ، وتعقبه بأن الذى قاله أبو جعفر ليس بظاهر لأن قوله « ما شاء الله وشئت »
 تشريك في مشيئة الله تعالى ، وأما الآية فأنما أخبر الله تعالى أنه أغنام وأن رسوله أغنام وهو من الله حقيقة لأنه
 الذى قدر ذلك ومن الرسول حقيقة باعتبار تعاطى الفعل ، وكذا الانعام أنعم الله على زيد بالسلام وأنعم عليه
 النبى ﷺ بالعتق ، وهذا بخلاف المشاركة في المشيئة فأنما منصرفه لله تعالى في الحقيقة وإذا نسبت لغيره فبطريق المجاز
 وقال المذهب : إنما أراد البخارى أن قوله « ما شاء الله ثم شئت » جائز مستدلاً بقوله « أنا بالله ثم بك » ، وقد جاء
 هذا المعنى عن النبى ﷺ ، وإنما جاز بدخول « ثم » ، لأن مشيئة الله سابقة على مشيئة خلقه ، ولما لم يكن الحديث
 المذكور على شرطه استنبط من الحديث الصحيح الذى على شرطه ما يوافقه . وأخرج عبد الرزاق عن إبراهيم

النعمى أنه كان لا يرى بأساً أن يقول ما شاء الله ثم شئت ، وكان يكره ، أعود بالله عليك ، ويجوز أعود بالله ثم بك ، وهو مطابق لحديث ابن عباس وغيره بما أشرت إليه . (تنبيه) : مناسبة ادخال هذه الترجمة في كتاب الإيمان من جهة ذكر الحلف في بعض طرق حديث ابن عباس كما ذكرت ، ومن جهة أنه قد يتخيل جواز اليمين بالله ثم بعده على وزن ما وقع في قوله أنا بالله ثم بك ، فأشار إلى أن النهي ثبت عن التشريك وورد بصورة الترتيب على لسان الملك وذلك فيما عدا الإيمان ، أما اليمين بغير ذلك فثبت النهي عنها صريحاً فلا يلحق بها ما ورد في غيرها والله أعلم

٩ - باب قول الله تعالى ﴿ وأقسموا بالله جَمْعاً أيمانهم ﴾

وقال ابن عباس : قال أبو بكر : « فوالله يا رسول الله أتحدثني بالذي أخطأت في الرؤيا . قال : لا تقسم ،

٦٦٥٤ - **حدثنا** قتيبة عن أشعث عن معاوية بن سويد بن مقرن عن البراء عن النبي ﷺ ح وحدثني محمد بن بشر حدثنا غندر حدثنا شعبة عن أشعث عن معاوية بن سويد بن مقرن عن البراء رضي الله عنه قال : أمرنا النبي ﷺ بإبرار القسم »

٦٦٥٥ - **حدثنا** حفص بن عمر حدثنا شعبة أخبرنا عاصم الأحول سمعت أبا عثمان يحدث عن أسامة أن ابنه رسول الله ﷺ أرسلت إليه - ومع رسول الله ﷺ أسامة بن زيد وسعد وأبي أوأي - أن أباي قد احتضر ، فأتته . فأرسل يقرأ السلام ويقول : إن الله ما أخذ وما أعطى ، وكل شيء عنده مسمى ، فلتصبر وتحسب . فأرسلت إليه تقسم عليه ، فقام وقفا معه ، فلما قعد رُفِعَ إليه فأعاده في حجره ونفس الصبي تقمق ، ففاضت عين رسول الله ﷺ ، فقال سعد : ما هذا يا رسول الله ؟ قال : هذه رحمة يصفها الله في قلوب من يشاء من عباده ، وإنما يرحم الله من عباده الرحماء »

٦٦٥٦ - **حدثنا** اسماعيل قال حدثني مالك عن ابن شهاب عن ابن المسيب : « عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال : لا يموت لأحد من المسلمين ثلاثة من الولد تمسه النار إلا تحلة القسم »

٦٦٥٧ - **حدثنا** محمد بن المنثري حدثني غندر حدثنا شعبة عن معمر بن خالد : « سمعت حارثة بن وهب قال سمعت النبي ﷺ يقول : ألا أدألكم على أهل الجنة ؟ كل ضعيف متصدق لو أقسم على الله لأبره ، وأهل النار كل جَوَاطِرٍ عُتِلَ مستكبر »

قوله (باب قول الله تعالى وأقسموا بالله جَمْعاً أيمانهم) قال الراغب وغيره : القسم بفنعتين الحلف ، وأصله من القسماء وهي الإيمان التي على أواياء المقتول ، ثم استعمل في كل حلف . قال الراغب ومعنى (جَمْعاً أيمانهم) أنهم اجتهدوا في حلفهم فأنزله على أبلغ ما في وسعهم انتهى ، وهذا يدفع ما فهمه المألب فيها حكاه ابن بطال عنه

من هذه الآية أنها تدل على أن الحلف بالله أكبر الإيمان لأن الجهد أكبر المشقة ففهم من قوله جهد إيمانهم أن الإيمان بالله غاية الجهد ، والذي قاله الراغب أظهر ، وقد قال أهل اللغة : أن القسم مأخوذة من القسم لأن الإيمان تقسم على أولياء القليل ، وسيأتي مزيد لذلك في موضعه إن شاء الله تعالى . قوله (وقال ابن عباس قال أبو بكر : فو الله يا رسول الله لتحدثني بالذي أخطأت في الرؤيا ، قال : لا تقسم) هذا طرف مختصر من الحديث الطويل الآتي في كتاب التعبير من طريق الزهري عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن ابن عباس ، أن رجلا أتى النبي ﷺ فقال : أتى رأيت القيلة في المنام ظلة تنطف من السم والعل ، الحديث وفيه تعبير أبي بكر لها وقوله للنبي ﷺ : فأخبرني يا رسول الله أصبت أم أخطأت ؟ قال : أصبت بعضا أو أخطأت بعضا ، قال فو الله الخ ، فقوله هنا في الرؤيا ، من كلام المصنف إشارة إلى ما اختصره من الحديث ، وتقديره في قصة الرؤيا التي رآها الرجل وقصها على النبي ﷺ فمعهما أبو بكر الخ ، وسيأتي شرحه هناك ، والغرض منه هنا قوله لا تقسم ، موضع قوله لا تخلف فأشار إلى الرد على من قال أن أقسمت افقدت يميننا ولأنه لو قال بدل أقسمت حلفت لم تنفقد اتفاقا إلا إن نوى الإيمان أو قصد الاخبار بأنه سيق منه حلف ، وأيضا فقد أمر النبي ﷺ بإبرار القسم ، فلو كان أقسمت يميننا لأبرأ بك حين قالها ، ومن ثم أورد حديث البراء عقبه ، ولهذا أورد حديث حارثة آخر الباب ، لو أقسم على الله لأبره ، إشارة إلى أنها لو كانت يميننا لكان أبو بكر أحق بأن يبر قسمه لأنه رأس أهل الجنة من هذه الأمة ، وأما حديث اسامة في قصة بنت النبي ﷺ ، فالظاهر أنها أقسمت حقيقة ، فقد تقدم في الجائز بلفظ : تقسم عليه ليأتمنئها ، والله أعلم . قال ابن المنذر : اختلف فيمن قال أقسم بالله أو أقسمت بمجرد فقال قوم هي يمين وإن لم يقصد ، ومن روى ذلك عنه ابن عمر وابن عباس وبه قال النخعي والثوري والكوفيون ، وقال الأكثرون لا تكون يميننا إلا أن ينوى . وقال مالك : أقسمت بالله يمين وأقسمت بمجرد لا تكون يميننا إلا أن نوى . وقال الإمام الشافعي : المجردة لا تكون يميننا أصلا ولو نوى ، وأقسمت بالله إن نوى تكون يميننا . وقال إسحق : لا تكون يميننا أصلا . وعن أحمد كالأول وعنه كالثاني وهذه إن قال قسما بالله فيمين جزما لأن التقدير أقسمت بالله قسما ، وكذا لو قال ألية بالله ، قال ابن المنذر في الحاشية : مقصود البخاري الرد على من لم يجعل القسم بصيغة أقسمت يميننا ، قال : فذكر الآية وقد قرن فيها القسم بالله ثم بين أن هذا الاقتران ليس شرطاً بالأحاديث فإن فيها أن هذه الصيغة بمجرد ما تكون يميننا تنصف بالبر وبالإدب إلى إبرارها من غير الخائف ، ثم ذكر من فروع هذه المسألة : لو قال أقسم بالله عليك لتفعلن فقال نعم هل يلزمه يمين بقوله نعم وتجب الكفارة أن لم يفعل انتهى . وفيما قال نظر ، والذي يظهر أن مراد البخاري أن يقيد ما أطاق في الأحاديث بما قيد به في الآية والعلم عند الله تعالى . ثم ذكر بهذا الحديث المعاق أربعة أحاديث : أحدها حديث البراء ، قوله (بإبرار المقسم) أي بفعل ما أراد العايف ليصير بذلك باراً ، وهذا أيضا طرف من حديث أورده المصنف معاولا ومختصرا في مواضع يثبتها وذكرت كيفية ما أخرجها في كتاب الإبرار وفي أول كتاب الاستئذان ، واختلاف في ضبط السين فاشتهر أنها بالهمزة وضم أوله دل أنه اسم فاعل ، وقيل بفتحها أي الإتمام ، والمصدر قد يأتي المفعول مثل ادخاها مدخلا بمعنى الإدخال وكذا أخرجه . وأشعث المذكر في السند هو ابن أبي الشمة ، وفيان في الطريق الأولى هو الثوري ، فانها حديث اسامة وهو ابن زيد بن حارثة الصحابي ابن الصحابي مولى النبي ﷺ ، وأبو عثمان

الراوي عنه هو عبد الرحمن بن مل الهندي . قوله (ان ابنة) في رواية الكشميهني « ان بنتا » ، وقد تقدم اسمها في كتاب الجنائز . قوله (ومع رسول الله ﷺ أسامة) فيه تجريد لأن الظاهر أن يقول وأنا معه ، وقد تقدم في الطب بلفظ « أرسلت اليه وهو معه » . قوله (وسعد) هو معطوف على أسامة ، ومعنى في الجنائز بلفظ « ومع سعد بن عبادة » ، قوله (وأبي أو أبي) قال الكرماني أحدهما بلفظ المضاف الى المنكلم والآخر بضم أوله وفتح الموحدة وتشديد الياء يريد ابن كعب ، قال ويحتمل أن يكون بلفظ المضاف مكررا كأنه قال ومع سعد وأبي أو أبي فقط . قلت : والاول هو المعتمد ، والثاني وإن احتمل لكنته خلاف الواقع ، فقد تقدم في الجنائز بلفظ « ومع سعد بن عبادة » ومعاذ بن جبل وأبي بن كعب وزيد بن ثابت ورجال ، والذي تحرروا أن الشك في هذا من شعبة ، فإنه لم يقع في رواية غيره عن رواه عن عاصم . قوله (تفتح) أى تضارب وتتحرك ، وقيل معناه كلما صار الى حال لم يلبث أن يصير الى غيرها وتلك حالة المحتضر . قوله (ما هذا) قيل هو استفهام عن الحكم لا الانكار ، وقد تقدمت سائر مباحث هذا الحديث في كتاب الجنائز . الحديث الثالث حديث أبي هريرة « إلا تحلة القم » ، بفتح التاء وكسر المهملة وتشديد اللام أى تحليلها ، والمعنى أن النار لا تمس من مات له ثلاثة من الولد فصبر إلا بقدر الوجود ، قال ابن التين وغيره : والاشارة بذلك الى قوله تعالى (وإن منكم إلا واردها) وقد قيل ان القسم فيه مقدر ، وقيل بل هو مذكور عطفًا على ما بعد قوله تعالى (فو ربك) وقد تقدم شرح الحديث أيضا مستوفى في كتاب الجنائز . الحديث الرابع حديث حارثة بن وهب وهو بالحاء المهملة وبالمثلثة . قوله (ألا أدلكم على أهل الجنة الخ) قال الداودي : المراد أن كلا من الصنفين في محل المذكور لا أن كلا من الدارين لا يدخلها الا من كان من الصنفين فكأنه قيل كل ضعيف في الجنة وكل جواظ في النار ، ولا يلزم أن لا يدخلها غيرهما . قوله (كل ضعيف) قال أبو البقاء : كل بالرفع لا غير ، والتقدير هم كل ضعيف الخ ، والمراد بالضعيف الفقير والمستضعف بفتح الدين المهملة ، وغلط من كسرهما لأن المراد أن الناس يستضعفونه ويقرهونه ويحترونه ، وذكر الحاكم في « علوم الحديث » ، أن ابن خزيمة سئل عن المراد بالضعيف هنا ؟ فقال : هو الذي يرى نفسه من الحول والقوة في اليوم عشرين مرة الى خمسين مرة . وقال الكرماني : يجوز الكسر ويراد به المتواضع المتذلل ، وقد تقدم شرح هذا الحديث مستوفى في تفسير سورة ن ، ونقل ابن التين عن الداودي أن الجواظ هو الكثير اللحم الغليظ الرقة . وقوله « لو أقسم على الله لأبره » ، أى لو حلف يمينًا على شيء أن يقع طمعا في كرم الله بابراره لأبره وأوقعه لأجله ، وقيل هو كناية عن إجابة دعائه

١٠ - باب إذا قال : أشهد بالله ، أو شهدت بالله

٦٦٥٨ - حدثنا سعد بن حفص حدثنا شيبان عن منصور عن إبراهيم عن عبيدة « عن عبد الله قال : سئل النبي ﷺ أى للناس خير ؟ قال : قرني ، ثم الذين يلونهم ، ثم الذين يلونهم . ثم يحیی قوم تسبق شهادة أحدهم يمينته ويمينه شهادته » . قال إبراهيم : وكان أصحابنا يسهونا - ونحن غلمان - أن نحلف بالشهادة وللقصد . قوله (باب إذا قال أشهد بالله أو شهدت بالله) أى هل يكون حائفا ؟ وقد اختلف في ذلك فقال الحنفية والحنبلة نعم وهو قول النخعي والذوري ، والرابع دند الحنابلة ولو لم يقل بالله أنه يمين ، وهو قول ربيعة

والإداعي ، وعند الشافعية لا يكون يمينا إلا إن أضاف اليه بالله ، ومع ذلك فالراجح أنه كناية فيحتاج إلى التفسير وهو نص الشافعي في المختصر لأنها تحتل أشهد بأمر الله أو بوحدةانية الله ، وهذا قول الجمهور ، ومن ماله كالروايات الثلاث ، واحتج من أطلق بأنه ثبت في العرف والشرح في الإيمان ، قال الله تعالى (إذا جاءك المنافقون قالوا نشهد أنك لرسول الله) ثم قال (اتخذوا أيمانهم جنة) فدل على أنهم استعملوا ذلك في اليمين ، وكذا ثبت في اللعان ، والجواب أن هذا خاص باللعان فلا يقاس عليه والاول ليس صريحا لاحتمال أن يكون حلفوا مع ذلك ، واحتج بعضهم بما أخرجه ابن ماجه من حديث رفاعه بن عوانة : كانت يمين رسول الله ﷺ التي يحلف بها أشهد عند الله والذي نفى بيده ، وأجيب بأن في سنده ضعيفا وهو عبد الملك بن محمد الصنعاني ، وعلى تقدير ثبوته فسياقه يقتضي أن مجموع ذلك يمين لا يمينان والله أعلم . وقال أبو عبيد : الشاهد يمين الحالف ، فن قال أشهد فليس يمين ومن قال أشهد بالله فهو يمين ، وقد قرأ الضحاك (اتخذوا أيمانهم) بكسر الهمزة وهي تدفع قول من حل الشهادة على اليمين ، وإلى ذلك أشار البخاري حيث أورد حديث الباب : تسبق شهادة أحدهم يمينه ويمينه شهادته ، فانه ظاهر في المغايرة بين الشهادة والحلف ، وقد تقدم شرح هذا الحديث مستوفى في كتاب الشهادات ، وشيخان في السند هو ابن عبد الرحمن ومنصور هو ابن المعتمر وإبراهيم هو النخعي وعبيدة بفتح أوله هو ابن عمرو وعبد الله هو ابن مسعود . قوله (تسبق شهادة أحدهم يمينه) قال الطحاوي : أي يكثرون الإيمان في كل شيء حتى يصور لهم عادة فيحلف أحدهم حيث لا يراد منه اليمين ومن قبل أن يستحلف . وقال غيره : المراد يحلف حل تصديق شهادته قبل أدائها أو بعده ، وهذا إذا صدر من الشاهد قبل الحكم سقطت شهادته . وقيل المراد التصرح إلى الشهادة واليمين والحرم على ذلك حتى لا يدرى بأيهما يبدأ لقلة مبالاة . قوله (قال إبراهيم) هو النخعي ، وهو موصول بالسند المتقدم . قوله (وكان أصحابنا) يعني مشايخه ومن يصلح منه اتباع قوله ، وتقدم في الشهادات بلفظ « يضربوننا » بدل « ينهونا » . قوله (أن تحلف بالشهادة والعهدة) أي أن يقول أحدهما أشهد بالله أو على عهد الله ، قاله ابن عبد البر وتقدم البحث فيه في كتاب الشهادات

١١ - باب عهد الله عز وجل

٦٦٥٩ - حدثني محمد بن بشار حدثنا ابن أبي عدي عن شعبة عن سليمان ومنصور عن أبي وائل عن عهد الله رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : من حلف على يمين كاذبة ليفتطمع بها مال رجل مسلم - أو قال أخيه - لقي الله وهو عليه غضبان . فأنزل الله تصديقه ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَشْرُونَ عَهْدَ اللَّهِ ... ﴾

٦٦٦٠ - قال سليمان في حديثه : فر الأشعث بن قيس فقال : ما يحدّثكم عهد الله ؟ قالوا له . فقال

الأشعث : نزلت في وفي صاحب لي في بئر كانت بيننا ،

قوله (باب عهد الله عز وجل) أي قول القائل : على عهد الله لأفعلن كذا . قال الراغب : العهد حفظ الشيء ومراعاته ، ومن ثم قيل للوثيقة عهدة . ويطلق عهد الله على ما نظر عليه عباده من الإيمان به عند أخذ الميثاق ، ويراد به أيضا ما أمر به في الكتاب والسنة مؤكدا وما التزمه المرء من قبل نفسه كالنذر . قلت : وللعهد معان

أخرى غير هذه كالإيمان والوفاء والوصية واليمين ورعاية الحرم والمعرفة واللقاء من قرب والوفاء والذمة ، وبعضها قد يتداخل والله أعلم . وقال ابن المنذر : من حلف بالعهد لحلف لزمه الكفارة سواء نوى أم لا عند مالك والأوزاعي والكوفيين ، وبه قال الحسن والشعبي وطاوس وغيرهم . قلت : وبه قال أحمد . وقال هطاء والشافعي وأبو عبيد : لا نسكون يمينا إلا إن نوى ، وقد تقدم في أوائل كتاب الإيمان النقل عن الشافعي فيمن قال أمانة الله مثله ، وأغرب إمام الحرمين فادعى اتفاق العلماء على ذلك ، ولعله أراد من الشافعية ومع ذلك فالخلاف ثابت عندهم كما حكاه الماوردي وغيره عن أبي إسحاق المروزي واحتج للمذهب بأن عهد الله يستعمل في وصيته لعباده بإتباع أوامرهم وغير ذلك كما ذكر فلا يحمل على اليمين إلا بالقصد . وقال الشافعي : إذا قال على عهد الله أحتمل أن يريد معهوده وهو وصيته فيصير كقوله على فرض الله أي مفروضة فلا يكون يمينا ، لأن اليمين لا تنعقد بمجرد ذلك ، فإن نوى بقوله عهد الله اليمين انعقدت . وقال ابن المنذر : قد قال الله تعالى ﴿ ألم أعهد إليكم يا بني آدم أن لا تعبدوا الشيطان ﴾ فن قال على عهد الله صدق لأن الله أخبر أنه أخذ علينا العهد فلا يكون ذلك يمينا إلا إن نواه ، واحتج الأولون بأن العرف قد صار جاريا به لحمل على اليمين . وقال ابن التين : هذا لفظ يستعمل على خمسة أوجه : الأول على عهد الله ، والثاني وعهد الله ، الثالث عهد الله ، الرابع أمان الله ، الخامس على العهد . وقد طرد بعضهم ذلك في الجميع وفصل بعضهم فقال : لا شيء في ذلك إلا إن قال على عهد الله ونحوها والا فليست بيمين نوى أو لم ينو . ثم ذكر حديث عهد الله وهو ابن مسعود والاشعث بن قيس في نزول قوله تعالى ﴿ ان الذين يشتركون بهد الله وأيمانهم ثمنا قليلا ﴾ . وسليمان في السند هو الأعشى ومنصور هو ابن المعتز ، وسياق شروحه مستوفى بعد خمسة أبواب ، والله أعلم

١٢ - باب الحلف بعزة الله وصفاته وكلماته

وقال ابن عباس : كان النبي ﷺ يقول : أعوذ بعزتك . وقال أبو هريرة عن النبي ﷺ : يبقى رجل بين الجنة والنار ، فيقول يارب اصرف وجهي عن النار ، لا وعزتك لا أسألك غيرها . وقال أبو سعيد قال النبي ﷺ قال الله : لك ذلك وعشرة أمثاله . وقال أيوب : وعزتك لاغنى لي عن بركتك

٦٦٦١ - حدثنا آدم حدثنا شيبان حدثنا قتادة عن أنس بن مالك قال قال النبي ﷺ : لا تزال جهنم

تقول : هل من مزيد ، حتى يضع رب العزة فيها قدمه فنقول : قط قط وعزتك ، ويؤتى بعضها إلى بعض ، رواه شعبه عن قتادة

قوله (باب الحلف بعزة الله وصفاته وكلامه) كذا لابي ذر ، واغیره « وكلماته » وفي هذه الترجمة عطف العام على الخاص والخاص على العام لأن الصفات أعم من العزة والكلام ، وقد تقدمت الاشارة اليه في آخر باب لا تحلفوا بأيمانكم ، الى أن الإيمان تنقسم الى صريح وكناية ومتعدد بينهما وهو الصفات وأنه يختلف هل يلتحق بالصريح فلا يحتاج الى قصد أو لا يحتاج ، والراجح أن صفات الذات منها يلتحق بالصريح فلا تنفع معها التورية

إذا تعلق به حق آدمي ، وصفات الفعل تلتحق بالكناية ، فعزة الله من صفات الذات وكذا جلاله وعظمته . قال الشافعي فيما أخرجه البيهقي في المعرفة : من قال وحق الله وعظمته الله وجلال الله وقدرته الله يريد اليمين أو لا يريد فهي يمين انتهى . وقال غيره : والقدره تحتمل صفة الذات فيكون اليمين صريحة وتحتمل ارادة المقدور فتكون كناية كقول من يتعجب من الشيء : انظر الى قدرة الله ، وكذا العلم كقوله : اللهم اغفر لنا علمك فينا أي معلومك . **قوله** (وقال ابن عباس كان النبي ﷺ يقول : أعوذ بمرتك) هذا طرف من حديث وصله المؤلف في التوحيد من طريق يحيى بن يعمر عن ابن عباس وسيأتي شرحه هناك ، ووجه الاستدلال به على الخاف بعزة الله أنه وإن كان يلفظ الدعاء لكنه لا يستعاذ إلا بالله أو بصفة من صفات ذاته ، وخفي هذا على ابن التين فقال : ليس فيه جواز الخاف بالصفة كما بوب عليه . ثم وجدت في حاشية ابن المنير مانعه ، قوله أعوذ بمرتك دعاء وليس بقسم ، ولكنه لما كان المقرر أنه لا يستعاذ إلا بالتقديم ثبت بهذا أن العزة من الصفات القديمة لا من صفة الفعل فتعقد اليمين بها . **قوله** (وقال أبو هريرة الخ) وفيه د وقال أبو سعيد قال النبي ﷺ قال الله : لك ذلك وعشرة أمثاله ، وهو مختصر من الحديث الطويل في صفة الحشر وقد تقدم شرحه مستوفى في أواخر الرقاق ، والغرض منها قول الرجل لا وعزتك لا أسألك غيرها ، فإن النبي ﷺ ذكر ذلك ممررا له فيكون حجة في ذلك . **قوله** (وقال أيوب) عليه السلام (وهزتك لا غنى لي عن بركتك) كذا الأكثر ، ورفع لأبي ذر عن غير الكشحي في « لا غناء » بفتح أوله والمد والاول أولى فإن معنى الغناء بالمدة الكفاية يقال ما عند فلان غناء أي لا يفتنى به ، وهو أيضا طرف من حديث تقدم في كتاب الطهارة من رواية أبي هريرة وأوله « إن أيوب كان يغتسل نحر عليه جراد من ذهب ، الحديث ، ووجه الدلالة منه أن أيوب عليه السلام لا يحلف إلا بالله وقد ذكر النبي ﷺ ذلك عنه وأقره . **قوله** (شيبان) هو ابن عبد الرحمن . **قوله** (فتقول قط قط وعزتك) تقدم شرحه مستوفى في تفسير سورة ق والقول فيه ما تقدم ، وحكى الداودي عن بعض المفسرين أنه قال في قول جهم (هل من مزيد) معناه ليس في مزيد قال ابن التين وحديث الباب يرد عليه . **قوله** (رواه شعبة عن قتادة) وصل روايته في تفسير ق وأشار بذلك إلى أن الرواية الموصولة عن أنس بالعنينة ، لكن شعبة ما كان يأخذ عن شيوخه الذين ذكر عنهم التدايس إلا ما صرحوا فيه بالتحديث . تنبيه : ملح المصنف بهذه الترجمة إلى رد ما جاء عن ابن مسعود من الزجر عن الخاف بعزة الله ، ففي ترجمة عون بن عبد الله بن عتبة من « الحلية لأبي نعيم » من طريق عبد الله بن رجاء عن المسعودي عن عون قال « قال عبد الله : لا تحلفوا بحلف الشيطان أن يقول أحدكم وعزة الله واسكن قولوا كما قال الله تعالى رب العزة » انتهى . وفي المسعودي ضعف ، ودون عن عبد الله منقطع ، وسيأتي الكلام على العزة في باب مفرد من كتاب التوحيد إن شاء الله تعالى

١٣ - باب قول الرجل : لعمر الله . قال ابن عباس : لعمرك : لعيشك

٦٦٦٢ - حدثنا الأويسى حدثنا إبراهيم عن صالح عن ابن شهاب ح . وحدثنا حجاج بن منهال حدثنا عبد الله بن عمر الزهري حدثنا يونس قال سمعت الزهري قال سمعت عروة بن الزبير وسعيد بن المسيب وعلقمة بن وقاص وعبيد الله بن عبد الله بن دن حديث عائشة زوج النبي ﷺ حين قال لما أهل الإنك ما قالوا فبرأها الله ،

وكل حديث طائفة من الحديث ، فقام النبي ﷺ فاستعذر من عبد الله بن أبي ، فقام أسيد بن حضير فقال لسعد بن عباد : لعمر الله لنفعلنه .

قوله (باب قول الرجل لعمر الله) أى هل يكون يمينا ، وهو مبنى على تفسير د لعمر ، ولذلك ذكر ابن عباس ، وقد تقدم فى تفسير سورة الحجر وإن ابن أبي حاتم وصله . وأخرج أيضا عن أبي الجوزاء عن ابن عباس فى قوله تعالى (لعمر) أى حياتك ، قال الراغب : العمر بالضم وبالفتح واحد ولكن خص الحلف بالثاني قال الشاعر د عمرك الله كيف يلتقيان ، أى سألت الله أن يطيل عمرك . وقال أبو القاسم الزجاج : العمر الحياة ، فن قال لعمر الله كأنه حلف ببقاء الله ، واللام للتوكيد والخبر محذوف أى ما أقدم به ، ومن ثم قال المالكية والحنفية : تنعقد بها اليمين لأن بقاء الله من صفة ذاته . وعن مالك لا يعجنى الحلف بذلك . وقد أخرج اسحق بن راهويه فى مصنفه عن عبد الرحمن بن أبي بكرة قال : كانت يمين عثمان بن أبي العاص لعمرى . وقال الشافعى واسحق : لا تكون يمينا إلا بالنية لأنه يطلق على العلم وعلى الحق ، وقد يراد بالعلم المعلوم وبالحق ما أوجبه الله . وعن أحمد كاللذمين ، والراجح عنه كالشافعى . وأجابوا عن الآية بأن الله أن يقسم من خلفه بما شاء وليس ذلك لم أثبت النهى عن الحلف بغير الله . وقد عد الأئمة ذلك فى فضائل النبي ﷺ . وأيضاً فإن اللام ليست من أدوات القسم لأنها محصورة فى الوار والباء والياء كما تقدم بيانه فى باب كيف كانت يمين النبي ﷺ . ثم ذكر طرفاً من حديث الافك والغرض منه قول أسيد بن حضير لسعد بن عباد د لعمر الله لنفعلنه ، وقد مضى شرح الحديث مستوفى فى تفسير النور ، وتقدم فى أواخر الرقاق فى الحديث الطويل من رواية أقيط بن طامر أن النبي ﷺ قال د لعمر الله ، وكررها ، وهو عند عبد الله بن أحمد فى زيادات المسند وعند غيره

١٤ - **باب** (لا يؤاخذكم الله باللغو فى أيمانكم ، ولكن يؤاخذكم بما كسبت قلوبكم ، والله غفورٌ حلِيمٌ)

٦٦٦٣ - **حديث** محمد بن المنقر حدثنا يحيى عن هشام قال أخبرنى أبى د عن عائشة رضى الله عنها

(لا يؤاخذكم الله باللغو) قال قالت : أنزلت فى قوله : لا والله ، وبلى والله .

قوله (باب لا يؤاخذكم الله باللغو فى أيمانكم الآية) كذا لآبى ذر ، ولغيره بدل قوله الآية (ولكن يؤاخذكم بما كسبت قلوبكم) ويستفاد منه أن المراد فى هذه الترجمة آية البقرة ، فإن آية المائدة ذكرها فى أول كتاب الايمان كما تقدم ، ومضى هناك تفسير اللغو ، وتمسك الشافعى فيه بحديث عائشة المذكور فى الباب لسكونها شهدت للتزويل فهى أعلم من غيرها بالمراد ، وقد جزمنا بأنها نزلت فى قوله د لا والله وبلى والله ، ويؤيده ما أخرجه الطبرى من طريق الحسن البصرى مرفوعاً فى قصة الرماة وكان أحدهم إذا رى حلف أنه أصاب فيظهر أنه أخطأ فقال النبي ﷺ د إيمان الرماة لغو لا كفارة لها ولا عقوبة ، وهذا لا يثبت لأنهم كانوا لا يعتمدون مراسيل الحسن لأنه كان يأخذ عن كل أحد ، وعن أبى حنيفة وأصحابه وجماعة : لغو اليمين أن يحلف على الشيء يظنه ثم يظهر خلافه فيختص بالماضى ، وقيل يدخل أيضاً فى المستقبل بأن يحلف على شيء ظن أنه ثم يظهر بخلاف ما حلف ، وبه قال

رهبة ومالك ومكحول والاوزاعي والليث ، وعن أحمد روايتان ونقل ابن المنذر وغيره عن ابن عمر وابن عباس وغيرهما من الصحابة وعن القاسم وعطاء والشمي وطاوس والحسن نحو ما دل عليه حديث عائشة ، وعن أبي قلابة لا والله وبلى والله لغة من لغات العرب لا يراد بها اليمين وهي من صلة الكلام ، ونقل اسماعيل القاضي عن طاوس لغو اليمين أن يحلف وهو غضبان ، وذكر أئوالا أخرى عن بعض التابعين ، وجملة ما يتحصل من ذلك ثمانية أقوال من جملتها قول إبراهيم النخعي أنه يحلف على شيء لا يفعله ثم ينسى فيفعله أخرجه الطبري ، وأخرجه عبد الرزاق عن الحسن مثله ، وعنه هو كقول الرجل والله إنه لكذا وهو يظن أنه صادق ولا يكون كذلك ، وأخرج الطبري من طريق طاوس عن ابن عباس أن يحلف وهو غضبان ، ومن طريق سعيد بن جبيرة عن ابن عباس أن يحرم ما أحل الله له ، وهذا يعارضه الخبر الثابت عن ابن عباس كما تقدم في موضعه أنه يجب فيه كفارة يمين ، وقيل هو أن يدعو على نفسه إن فعل كذا ثم يفعله وهذا هو يمين المعصية وسيأتي البحث فيه بعد ثلاثة أبواب . قال ابن العربي : القول بأن لغو اليمين هو المعصية باطل لأن الحالف على ترك المعصية تنعقد يمينه عبادة والحالف على فعل المعصية تنعقد يمينه ويقال له لا تفعل وكفر عن يمينك فإن حالف وأقدم على الفعل أثم وبر في يمينه . قلت : الذي قال ذلك قال أنها في الثانية لا تنعقد أصلا لذلك قال أنها لغو ، قال ابن العربي ومن قال أنها يمين الغضب يرده ما ثبت في الأحاديث يعني عما ذكر في الباب وغيرها ، ومن قال دعاء الإنسان على نفسه إن فعل كذا أو لم يفعل فالفو إنما هو في طريق الكفارة وهي تنعقد وقد يؤخذ بها للثبوت انتهى عن دعاء الإنسان على نفسه ، ومن قال أنها اليمين التي تكفر فلا يتعاق به فإن الله رفع المؤاخذة عن اللغو مطلقا فلا أثم فيه ولا كفارة فكيف يفسر اللغو بما فيه الكفارة وثبوت الكفارة يقتضي وجود المؤاخذة حتى أن من وجب عليه الكفارة تخالف عرق . قوله (يحيى) هو القطان ، قال ابن عبد البر نفرد يحيى القطان عن هشام بذكر السبب في نزول الآية قلت : قد صرح بعضهم برأيه عن عائشة أخرجه أبو داود من رواية إبراهيم الصائغ عن عطاء أنها أن رسول الله ﷺ قال : لغو اليمين هو كلام الرجل في بيته كلا والله وبلى والله ، وأشار أبو داود إلى أنه اختلف على عطاء وهل إبراهيم في رفعه ووقفه ، وقد أخرج ابن أبي عاصم من طريق الزبيدي وابن رهب في جامعه عن يونس وعبد الرزاق في مصنفه عن معمر كلهم عن الزهري عن عمرو عن عائشة : لغو اليمين ما كان في المراء والمول والمراجعة في الحديث الذي كان يعقد عليه القلب ، وهذا وقوف ، ورواية يونس تقارب الزبيدي ، ولفظ معمر أنه القوم يتدارؤون بقول أحدهم لا والله وبلى والله وكلا والله ولا يفصد الحالف وليس مخالفا الأول وهو المعتمد ، وأخرج ابن رهب عن الثقة عن الزهري بهذا السند هو الذي يحلف على الشيء لا يريد به إلا الصدق فيسكون على غير ما حلف عليه ، وهذا يوافق القول الثاني ، لكنه ضعيف من أجل هذا المجهول شاذ لمخالفة من هو أوثق منه وأكثر عددا

١٥ - باب إذا حثت ناسيا في الإيمان

وقول الله تعالى ﴿وليس عليكم جناح فيما أخطأتم به﴾ وقال ﴿لا تؤاخذني بما نسيت﴾

٦٦٦٤ - حدثنا خلاد بن يحيى حدثنا وسر حدثنا قتادة حدثنا زرار بن أوفى عن أبي هريرة يرفعه

قال : إن الله تجاوزَ لأمتي عما وسَّست - أو حدَّثت - به أنفسها ، ما لم تعمل به أو تسكَّم .

٦٦٦٥ - حَدَّثَنَا عُمَانُ بْنُ الْمُهَيَّمِ - أَوْ مُحَمَّدٌ عَنْهُ - عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ شَهَابٍ يَقُولُ حَدَّثَنِي عِيسَى بْنُ طَلْحَةَ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرٍو بْنَ الْعَاصِ حَدَّثَهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ بَيْنَمَا هُوَ يُخْطَبُ يَوْمَ النَّحْرِ إِذْ قَامَ إِلَيْهِ رَجُلٌ فَقَالَ : كُنْتُ أَحْسِبُ يَارَسُولَ اللَّهِ كَذًّا وَكَذَا ، ثُمَّ قَامَ آخِرَ فَقَالَ : يَارَسُولَ اللَّهِ كُنْتُ أَحْسِبُ كَذًّا وَكَذَا لِمَوْلَاءِ الثَّلَاثِ ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : أَفَلَّ وَلَا حَرَجَ ، لِمَنْ كَلَّمَن يَوْمئِذٍ . فَا سُئِلَ يَوْمئِذٍ عَنْ شَيْءٍ إِلَّا قَالَ : أَفَلَّ إِنَّمَلَّ وَلَا حَرَجَ ،

٦٦٦٦ - حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرٍ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ رُفَيْعٍ عَنْ عَطَاءٍ « عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : قَالَ رَجُلٌ لِلنَّبِيِّ ﷺ زُرْتُ قَبْلَ أَنْ أَرَى ، قَالَ : لَا حَرَجَ . قَالَ آخَرُ خَلَقْتُ قَبْلَ أَنْ أَدْبُجَ ، قَالَ لَا حَرَجَ . قَالَ آخَرُ : ذُبَحْتُ قَبْلَ أَنْ أَرَى قَالَ لَا حَرَجَ »

٦٦٦٧ - حَدَّثَنِي إِسْحَاقُ بْنُ مَنْصُورٍ حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ « عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَجُلًا دَخَلَ الْمَسْجِدَ يُصَلِّي وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي نَاحِيَةِ الْمَسْجِدِ ، فَجَاءَ فَسَلَّمَ عَلَيْهِ ، فَقَالَ لَهُ : ارْجِعْ فَصَلِّ فَإِنَّكَ لَمْ تُصَلِّ . فَرَجَعَ فَصَلَّى ثُمَّ سَلَّمَ فَقَالَ وَعَلَيْكَ ، ارْجِعْ فَصَلِّ فَإِنَّكَ لَمْ تُصَلِّ . قَالَ فِي الثَّلَاثَةِ فَأَعْلَنِي ، قَالَ : إِذَا قُمْتَ إِلَى الصَّلَاةِ ، فَاسْتَبِغِ الْوُضُوءَ ، ثُمَّ اسْتَقْبِلْ الْقِبْلَةَ فَكَبِّرْ وَاقْرَأْ بِمَا تَيَسَّرَ مَعَكَ مِنَ الْقُرْآنِ ، ثُمَّ ارْكَعْ حَتَّى تَطْمِئِنَّ رَاكِعًا ، ثُمَّ ارْفَعْ رَأْسَكَ حَتَّى تَعْتَدِلَ قَائِمًا ، ثُمَّ اسْجُدْ حَتَّى تَطْمِئِنَّ سَاجِدًا ، ثُمَّ ارْفَعْ حَتَّى تَسْتَوِيَ وَتَطْمِئِنَّ جَالِسًا ثُمَّ اسْجُدْ حَتَّى تَطْمِئِنَّ سَاجِدًا ، ثُمَّ ارْفَعْ حَتَّى تَسْتَوِيَ قَائِمًا ، ثُمَّ افْعَلْ ذَلِكَ فِي صَلَاتِكَ كُلِّهَا »

٦٦٦٨ - حَدَّثَنَا فُرْدُوسُ بْنُ أَبِي الْغَرَاءِ حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ : هُزِمَ لِلشُّرَكَوْنَ يَوْمَ أُحُدٍ هَزِيمَةٌ تُعْرَفُ فِيهِمْ ، فَعَصَرَخَ إِبْلِيسُ أَيْ عِبَادَ اللَّهِ أَخْرَاكُم ، فَرَجَعَتْ أُولَامُ فَاجْتَلَدَتْ هِيَ وَأَخْرَامُ ، فَنَظَرَ حُذَيْفَةُ بْنُ الْيَمَانِ فَإِذَا هُوَ بِأَبِيهِ ، فَقَالَ أَبِي أَبِي ، قَالَتْ فَوَاللَّهِ مَا انْجَحَزُوا حَتَّى قَتَلُوهُ ، فَقَالَ حُذَيْفَةُ : غَفَرَ اللَّهُ لَكُمْ ، قَالَ هُرْوَةُ : فَوَاللَّهِ مَا زِلْتُ فِي حُذَيْفَةَ مِنْهَا بَقِيَّةٌ حَتَّى لَقِيَ اللَّهَ »

٦٦٦٩ - حَدَّثَنِي يُونُسُ بْنُ مُوسَى حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ قَالَ حَدَّثَنِي عَوْفٌ عَنْ خِلَاسٍ وَعُمَيْدٍ « عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ النَّبِيُّ ﷺ مَنْ أَكَلَ نَاسِيًا وَهُوَ صَائِمٌ فَلَيْتُمْ صَوْمَهُ فَإِنَّا أَطْعَمَهُ اللَّهُ وَسَقَاهُ »

٦٦٧٠ - حَدَّثَنَا آدَمُ بْنُ أَبِي إِيَاسٍ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي ذِئْبٍ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ الْأَعْرَجِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بُحَيْنَةَ قَالَ : صَلَّى بِنَا النَّبِيِّ ﷺ قَامَ فِي الرُّكْعَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ قَبْلَ أَنْ يَجْلِسَ ، فَضَى فِي صَلَاتِهِ ، فَلَمَّا قَضَى صَلَاتَهُ انْظُرَ النَّاسَ

تسليمه فكبّر وسجد قبل أن يسلم ، ثم رفع رأسه ، ثم كبّر وسجد ، ثم رفع رأسه وسلم .

٦٦٧١ - **حديث** إسحق بن إبراهيم سمع عبد العزيز بن عبد الصمد حدثنا منصور عن إبراهيم عن علقمة عن ابن مسعود رضي الله عنه أن نبي الله ﷺ صلى بهم صلاة للظهر فزاد أوقص منها ، قال منصور لا أدري إبراهيم وم أم علقمة ، قال قيل يا رسول الله أقصرت الصلاة أم نسيت ؟ قال وما ذاك ؟ قالوا صليت كذا وكذا قال فسجد بهم سجدتين ، ثم قال : هاتان السجدتان لمن لا يدري زاد في صلاته أم نقص ، فيتحري الصواب فيم ما بقي ثم يسجد سجدتين .

٦٦٧٢ - **حديث** الحميدي حدثنا سفيان حدثنا عمرو بن دينار أخبرني سعيد بن جبيرة ، قال قلت لابن عباس فقال : حدثنا أبي بن كعب أنه سمع رسول الله ﷺ يقول : قال لا تؤاخذني بما نسيت ولا ترهقني من أمري عرضا قال : كانت الأولى من موسى نسيانا .

٦٦٧٣ - قال أبو عبد الله : كتب إلى محمد بن بشار حدثنا معاذ بن معاذ حدثنا ابن عون عن الشعبي قال : قال البراء بن عازب وكان عندهم ضيف لهم فأمرهم أن يذبحوا قبل أن يرجع لياكل ضيفهم فذبحوا قبل الصلاة فذكروا ذلك للنبي ﷺ فأمره أن يعيد الذبح فقال : يا رسول الله عندي عناق جدع عناق لبن هي خير من شاتي لحم . فكان ابن عون يقف في هذا المكان عن حديث الشعبي ويحدث عن محمد بن سيرين بمثل هذا الحديث ويقف في هذا المكان ويقول لا أدري أبلت الرخصة غيره أم لا . رواه أيوب عن ابن سيرين عن أنس عن النبي ﷺ .

٦٦٧٤ - **حديث** سليمان بن حرب حدثنا شعبة عن الأسود بن قيس قال : سمعت جندبا قال شهدت النبي ﷺ صلى يوم عيدين ، ثم خطب ، ثم قال : من ذبح فليهدل مكانها ، ومن لم يكن ذبح ، فليذبح باسم الله .

قوله (باب اذا حنت ناسيا في الإيمان) أي هل تجب عليه الكفارة أو لا ؟ **قوله** (وقول الله تعالى وليس عليكم جناح فيما أخطأتم به) كذا لا في ذر ولا غيره وليس ، بثبوت الوار في أوله ، وقد تمسك بهذه الآية من قال بعدم حنت من لم يتعمد وفعل المحلوف عليه ناسيا أو مكرها ، ووجه بأنه لا ينسب فعله إليه شرطا لرفع حكمه هذه بهذه الآية فكانت لم يفعله . **قوله** (لا تؤاخذني بما نسيت) قال المصنف : حاول البخاري في إثبات العذر بالجهل والنسيان ليستطاع الكفارة ، والذي يلائم مقصوده من أحاديث الباب الأول وحديث من أكل ناسيا ، وحديث نسيان التشهد الأول وقصة موسى فان الحضر هذره بالنسيان وهو عهد من عباد الله فاته أحق بالمساحة ، قال وأما

بقية الأحاديث في مساعدتها على مراده نظر . قلت : ويساعده أيضاً حديث عبد الله بن عمرو وحديث ابن عباس في تقديم بعض الناسك على بعض فانه لم يأمر فيه بالاعادة بل عذر فاعله بجهل الحكم ، وقال غيره : بل أورد البخاري الحديث الباب على الاختلاف اشارة الى أنها أصول أدلة الفريقين ليستنبط كل أحد منها ما يوافق مذهبه كما صنع في حديث جابر في قصة جملة فانه أورد الطرق على اختلافها وإن كان قد بين في الآخر أن اسناد الاشتراط أصح ، وكذا قول الشعبي في قدر الثمن ؛ وبهذا جزم ابن المنير في الحاشية فقال : أورد الأحاديث المتجاذبة ليفيد الناظر مطلق النظر ، ومن ثم لم يذكر الحكم في الترجمة بل أفاد مراد الحكم والاصول التي تصالح أن يقاس عليها ، وهو أكثر إفادة من قول المجتهد في المسألة قولان وإن كان لذلك فائدة أيضاً انتهى ملخصاً . والذي يظهر لي أن البخاري يقول بعدم الكفارة مطلقاً ، وتوجيه الدلالة من الأحاديث التي ساقها يمكن . وأما ما يخالف ظاهر ذلك فالجواب عنه يمكن : فمنها الدية في قتل الخطأ ولو لا أن حذيفة أسقطها لكانت له المطالبة بها ، والجواب أنها من خطاب الوضع وليس الكلام فيه . ومنها ابدال الاضحية التي ذبحت قبل الوقت ، والجواب أنها من جنس الذي قبله . ومنها حديث المسىء صلواته فانه لو لم يعذره بالجهل لما أقره على اتمام الصلاة المختلة ، لكنه لما رجا أنه يتفطن لما حابه عليه أمره بالاعادة فلما علم أنه فعل ذلك عن جهل بالحكم عليه ، وليس في ذلك متمسك لمن قال بوجوب الكفارة في صورة النسيان ، وأيضا فالصلاة إنما تقوم بالاركان فكل ركن اختل منها اختلت به مالم يتدارك ، وإنما الذي يناسب ما لو فعل ما يبطل الصلاة بعده أو تكلم به فانه لا تبطل عند الجمهور كما دل عليه حديث أبي هريرة في الباب « من أكل أو شرب ناسياً » قال ابن التين : أجرى البخاري قوله تعالى (وليس عليكم جناح فيما أخطأتم به) في كل شيء . وقال غيره : هي في قصة مخصوصة وهي ما إذا قال الرجل يا بني وليس هو ابنه ، وقيل إذا أتى امرأته سائضاً وهو لا يعلم ، قال : والدليل على عدم التعميم أن الرجل إذا قتل خطأ نلوه الدية وإذا أئلف مال غيره خطأ فانه يلزمه انتهى . وانفصل غيره بأن المتلفات من خطاب الوضع والذي يتفق بالآية ما يدخل في خطاب التكليف ، ولو سلم أن الآية نزات فيما ذكر لم يمنع ذلك من الاستدلال بعدمها ، وقد أجمعوا على العمل بعدمها في سقوط الإثم ، وقد اختلف السلف في ذلك على مذاهب ثلثها المتفرقة بين الطلاق والعتاق فتعجب فيه الكفارة مع الجهل والنسيان بخلاف غيرهما من الإيمان فلا تجب ، وهذا قول عن الامام الشافعي ورواية عن أحمد ، والراجح عند الشافعية التسوية بين الجميع في عدم الوجوب ، وعن الحنابلة عكسه وهو قول المالكية والحنفية ، وقال ابن المنذر : كان أحمد يوقع الحنث في النسيان في الطلاق حسب ويذف عما سوى ذلك . والمذكور في الباب اثنا عشر حديثاً : الحديث الاول ، قوله (زرارة بن أبي أوفى) هو قاضي البصرة مات وهو ساجد أوردته الترمذي وكان ذلك سنة ثلاث وتسعين . قوله (عن أبي هريرة يرفعه) سبق في العتق من رواية سفيان عن مسعر بلفظ عن النبي ﷺ بدل قوله هنا يرفعه ، وكذا مسلم من طريق وكيع ، وللنسائي والاسماعيلي من طريق عبد الله بن إدريس كلاهما عن مسعر بلفظ قال رسول الله ﷺ ، وقال السكراني : إنما قال يرفعه ليكون أحسن من أن يكون سمعه منه أو من صحابي آخر سمعه منه . قلت : ولا اختصاص لذلك بهذه الصيغة بل مثله في قوله قال وعن ، وإنما يرتفع الاحتمال إذا قال سمعت ونحوها ، وذكر الاسماعيلي أن وكيعاً رواه عن مسعر فلم يرفعه قال والذي رفعه ثقة فيجب المصهر اليه . قوله (عن أبي هريرة) لم أوف على التصريح بتابع زرارة لهذا الحديث من أبي هريرة ، لكنه لم

يوصف بالتدليس فيحمل على السماع . وذكر الاسماعيل أن الفرات بن خالد أدخل بين زرارة وبين أبي هريرة في هذا الاسناد رجلاً من بني عامر ، وهو خطأ فان زرارة من بني عامر فكأنه كان فيه من زرارة رجل من بني عامر فظنه آخر أبيهم وليس كذلك . **قوله** (لأمي) في رواية هشام عن قتادة : تجاوز عن أمي . **قوله** (عما وسوست أو حدثت به أنفسها) في رواية هشام : ما حدثت به أنفسها ، ولم يتردد ، وكذا في رواية سعيد وأبي حوالة عند مسلم ، وفي رواية ابن عيينة : ما سوست بها صدورهما ، ولم يتردد أيضاً ، وضبط أنفسها بالنصب للاكثر ولبعضهم بالرفع ، وقال الطحاوي بالثاني وبه جزم أهل اللغة يريدون بغير اختيارها كقوله تعالى (ونعلم ما توسوس به نفسه) . **قوله** (ما لم تعمل به أو تكلم) في رواية عبد الله بن إدريس أو تكلم به ، قال الاسماعيل : ليس في هذا الحديث ذكر النسيان ، وإنما فيه ذكر ما خطر على قلب الانسان . قلت : مراد البخاري الحاق ما يترب على النسيان بالتجاوز لأن النسيان من متعلقات عمل القلب . وقال السكراني : قاس الخطأ والنسيان على الوسوسة ، فكأنها لا اعتبار لها عند عدم التوطن فكذا الناسي والمخطئ لا توطئ لهما . وقد وقع في رواية هشام بن عمار عن ابن عيينة عن مسعر في هذا الحديث بعد قوله أو تكلم به : وما استكروها عليه ، وهذه الزيادة منكورة من هذا الوجه وإنما تعرف من رواية الاوزاعي عن عطاء عن ابن عباس بلفظ : ان الله وضع عن أمي الخطأ والنسيان وما استكروها عليه ، وقد أخرجه ابن ماجه عتب حديث أبي هريرة من رواية الوليد بن مسلم عن الاوزاعي ، والحديث عند هشام بن عمار عن الوليد فامله دخل له بعض حديث في حديث ، وقد رواه عن ابن عيينة الحبيدي وهو أعرف أصحاب ابن عيينة بحديثه ، وتقدم في المتن منه بدون هذه الزيادة ، وكذا أخرجه الاسماعيل من رواية زياد بن أيوب وابن المقرئ وسعيد بن عبد الرحمن الخزومي كلهم عن سفيان بدون هذه الزيادة ، قال السكراني : فيه أن الوجود الذي لا أثر له وإنما الاعتبار بالوجود القولي في القوليات والعمل في العمليات ، وقد احتج به من لا يرى المؤاخاة بما وقع في النفس ولو عزم عليه ، وانفصل من قال يؤاخذ بالدم بأنه نوع من العمل يعني عمل القلب ، قلت : وظاهر الحديث أن المراد بالعمل عمل الجوارح لأن المفهوم من لفظ « ما لم يعمل » يشعر بأن كل شيء في الصدر لا يؤاخذ به سواء توطن به أم لم يتوطن ، وقد تقدم البحث في ذلك في أواخر الرقائق في الكلام على حديث « من هم بسينة لا يكتب عليه » . وفي الحديث إشارة الى عظيم قدر الأمة المحمدية لأجل نبيها **عليه السلام** لقوله « تجاوز لي » وفيه إشعار باختصاصها بذلك ، بل صرح بعضهم بأنه كان حكم النامي كالعامد في الإثم وأن ذلك من الإصر الذي كان على من قبلنا ، ويؤيده ما أخرجه مسلم عن أبي هريرة قال « لما نزلت (وإن تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله) اشتد ذلك على الصحابة ، فذكر الحديث في شكواهم ذلك وقوله **عليه السلام** لهم « تريدون أن تقولوا مثل ما قال أهل الكتاب سمعنا وعصينا ، بل قولوا سمعنا وأطعنا ، فقالوا فزلت (آمن الرسول) الى آخر السورة ، وفيه في قوله (لا تؤاخذنا إن نسينا أو أخطأنا) قال نعم . وأخرجه من حديث ابن عباس بنحوه وفيه قال قد فعلت . الحديث الثاني ، **قوله** (حدثنا عثمان بن الهيثم أو محمد عنه) وقع مثل هذا في « باب الذبيرة » في أواخر كتاب الباس ، وتقدم الكلام عليه هناك ، وقد أخرجه الاسماعيل من طريق محمد بن يحيى عن عثمان بن الهيثم به . **قوله** (كنت أحسب يا رسول الله كذا وكذا قبل كذا وكذا) في رواية الاسماعيل « اني كنت أحسب ان كذا قبل كذا » . **قوله** (هؤلاء الثلاث) قد كنت أظن ذلك عاصم هذه الرواية ، وأن

البخارى أشار بذلك إلى ما في الحديث الذي يليه فإنه فيه الحلق والنحر والرمى ، لكن وجدته في رواية الاسماعيل بالابهام كما أشرت إليه ، وكذا أخرجه مسلم من رواية عيسى بن يونس ومحمد بن بكر كلاهما عن ابن جريج مثل رواية عثمان بن الهيثم سواء ، إلا أن ابن بكر لم يقل « لهن ثلاث » ، ومن رواية يحيى بن سعيد الاموى عن ابن جريج بلفظ « خلقت قبل أن أنحر ونحرت قبل أن أرمى » فالظاهر أن الإشارة المذكورة من ابن جريج ، وقد أخرجه الشيخان من رواية مالك عن ابن شهاب شيخ ابن جريج فيه مقصرا كما تقدم في كتاب الحج مع شرحه .

الحديث الثالث حديث ابن عباس في ذلك ، وقد تقدم بسنده ومقتنه مشروحا في كتاب الحج . الحديث الرابع حديث أبي هريرة في قصة المسىء صلاته ، وقد تقدم شرحه في كتاب الصلاة . قوله (حدثني اسحق بن منصور حدثنا أبو أسامة حدثنا عبيد الله بن عمر) هو العمري ، وسعيد هو المقري ، وقد تقدم في كتاب الاستئذان بهذا السند سواء . لكن فيه عبد الله بن نمير بدل أبي أسامة ، وفي بعض سياهما اختلاف بينته هناك ، فكان لاسحق بن منصور فيه شيخين . وقد أخرجه الزمذني عن اسحق بن منصور عن عبد الله بن نمير وحده ، وأخرجه مسلم عن أبي بكر بن أبي شيبة عن أبي أسامة وعبيد الله بن نمير جميعا ، وله طرق عن هذين عند مسلم وغيره . الحديث الخامس حديث حذيفة في قصة قتل أبيه النيان يوم أحد ، وقد تقدم شرحه مستوفى في أواخر المناقب وفي غزوة أحد ، وقوله في آخره « بقية خير » ، بالإضافة للأكثر أى استمر الخير فيه ، ووقع في رواية الكشميني « بقية » بالتنوين وسقط عنده لفظ « خير » ، وعليها شرح الأكرمانى فقال : أى بقية حزن وتحسر من قتل أبيه بذلك الوجه ، وهو وم سبته غيره إليه ، والصواب أن المراد أنه حصل له خير بقوله للمسلمين الذين قتلوا أباه خطأ « عفا الله عنكم » واستمر ذلك الخير فيه إلى أن مات . الحديث السادس حديث أبي هريرة « من أكل ناسيا وهو صائم فليتم صومه » ، الحديث ؛ وقد تقدم شرحه في باب الصائم إذا أكل أو شرب ناسيا ، من كتاب الصيام ، وعوف في السند هو الأهرابى ، وخلاس بكسر المعجمة وتخفيف اللام بعدها « مهلة » وهو ابن عمرو ، ومحمد هو ابن سيرين ، والبخارى لا يخرج لخلاس الا مقرونا . وما ينبه عليه هنا أن المازى في « الاماراف » ذكر هذا الحديث في ترجمة خلاص من أبي هريرة فقال « خلاص في الصيام عن يوسف بن موسى ، فوم في ذلك وإنما هو في الإيمان والنذور ، ولم يورده في الصيام من طريق خلاص أصلا ، وقال ابن المنير في الحاشية : أوجب مالك الحنث على الناسى ولم يخالف ذلك في ظاهر الامر إلا في مسألة واحدة وهى من حلف بالطلاق ليصومن غدا فأكل ناسيا بعد أن يكف الصيام من الليل ، فقال مالك : لا شيء عليه ، فاختلف عنه فقيل لافضاء عليه وقيل لا حنث ولا قضاء وهو الراجح ، أما عدم القضاء فلأنه لم يعتمد إبطال العبادة ، وأما عدم الحنث فهو على تقدير صحة الصوم لأنه المحلوف عليه ، وقد صحح الشارح صومه ، فإذا صح صومه لم يقع عليه حنث . الحديث السابع حديث عبد الله بن ببيعة في سجود السهو قبل السلام ترك التشهد الاول ، وقد تقدم في أبواب سجود السهو من أواخر كتاب الصلاة مع شرحه . الحديث الثامن حديث ابن مسعود في سجود السهو بعد السلام لزيادة ركعة في الصلاة ، وقد تقدم شرحه أيضا هناك عقب حديث ابن ببيعة ، وقوله هنا « حدثنا اسحق بن ابراهيم » هو المعروف بابن راهوية ، وقد أخرجه أبو نعيم في مستخرجه من مسنده ، وقوله سمع عبد العزيز أى أنه سمع وافظة « انه » يسقطونها في الخط أحيانا ، وعبد العزيز المذكور هو المعنى بفتح المهملة والتخفيف ، ومنصور هو ابن المعتمر ، وابراهيم هو النخعي ، وعلقمة هو ابن

قيس . وقوله فيه « فزاد أو نقص » قال منصور لا أدري إبراهيم وم أم علقمة كذا أطلق « وم » مريض « شك » وتوجيهه أن الشك ينشأ عن النسيان اذ لو كان ذكرا لأحد الامرين لما وقع له التردد ، يقال وم في كذا إذا غلط فيه وم الى كذا إذا ذهب ومه اليه ، وقد تقدم في أبواب القبلة من رواية جرير عن منصور قال « قال إبراهيم لا أدري زاد أو نقص » لحزم بأن إبراهيم هو الذي تردد ، وهذا يدل على أن منصور حين حدث عبد العزيز كان مترددا هل علقمة قال ذلك أم إبراهيم ، وحين حدث جريرا كان جازما بإبراهيم . وقال المكرمانى لفظ « انصرت » صريح في أنه نقص ولكنه وم من الراوى والصواب ما تقدم في الصلاة بلفظ « أحدث في الصلاة شي » ، وقد تقدمت مباحث هذا الحديث هناك أيضا وفيه الحمد . الحديث التاسع ذكر فيه طرقا يسيرا من حديث أبي بن كعب في قصة موسى والخضر وقوله قلت لابن عباس فقال حدثنا أبي بن كعب هكذا حذف مقول سعيد بن جبير ، وقد ذكره في تفسير الكهف بلفظ « قلت لابن عباس ان نوحا البسكال » فذكر قصة ، فقال ابن عباس رادا عليه « حدثنا أبي بن كعب الخ » ، لحذف البخارى هنا كما حذف أكثر الحديث ، الى أن قال « لا تؤاخذنى » . قوله (أنه سمع رسول الله ﷺ يقول قال لا تؤاخذنى بما نسيت) فيه حذف تقديره : يقول في تفسير قوله تعالى (قال لا تؤاخذنى) الخ . قوله (كانت الاولى من موسى نسيانا) يعنى أنه كان عند انكاره خرق السفينة كان ناسيا لما شرط عليه الخضر في قوله (فلا تسألنى عن شيء حتى أحدث لك منه ذكرا) فان قيل ترك مؤاخذته بالنسيان متجه وكيف واخذه ؟ قلنا محلا بعموم شرطه الذى التزمه ، فلما اعتذر له بالنسيان علم أنه خارج بحكم الشرع من عموم الشرط ، وبهذا التقرير يتجه ايراد هذا الحديث في هذه الترجمة . فان قيل فالقصة الثانية لم تكن الا عمدا فما الحامل له على خلف الشرط ؟ فلنا : لانه فى الاولى كان يتوقع هلاك أهل السفينة فبادر للانكار فكان ما كان واعتذر بالنسيان وقدر الله سلامتهم ، وفى الثانية كان قتل الغلام فيها محققا فلم يصبر على الانكار فأنكر ذاكرا للشرط عمدا لإخلافه تقدما لحكم الشرع ، ولذلك لم يعتذر بالنسيان وانما أراد ان يجرب نفسه فى الثالثة لانها الحد المبين غالبا لما يخفى من الامور . فان قيل : فهل كانت الثالثة عمدا أو نسيانا ؟ قلنا : يظهر أنها كانت نسيانا وانما واخذه صاحبه بشرطه الذى شرطه على نفسه من المفارقة فى الثالثة ، وبذلك جهز ابن التين ، وانما لم يقل انها كانت عمدا استبعادا لأن يقع من موسى عليه السلام انكار أمر مشروع وهو الاحسان لمن أساء واقه أعلم . الحديث العاشر والحادى عشر حديث البراء وحديث أنس فى تقديم صلاة العيد على الذبح ، وقد سبق شرحهما مستوفى فى كتاب الاضاحى : قوله (كتب الى محمد بن بشار) لم تقع هذه الصيغة للبخارى فى صحيحه عن أحد من مشايخه الا فى هذا الموضع ، وقد أخرج بصيغة المكاتبه فيه أشياء كثيرة لكن من رواية التابعى عن الصحابى أو من رواية غير التابعى عن التابعى ونحو ذلك ، ومحمد بن بشار هذا هو المعروف ببندار ، وقد أكثر عنه البخارى ، وكأنه لم يسمع منه هذا الحديث فرواه عنه بالمكاتبه . وقد أخرج أصل الحديث من عدة طرق أخرى موصولة كما تقدم فى العيدين وغيره ، وقد أخرجه الاسماعيلى عن عبد الله بن محمد بن سنان قال : قرأت هل بندار فذكره ، وأخرجه أبو نعيم من رواية حسين بن محمد بن حماد قال حدثنا محمد بن بشار بندار . قوله (قال قال البراء بن عازب وكان عندهم ضيف) فى رواية الاسماعيلى « كان عندهم ضيف » بغير واو ، وظاهر السياق أن القصة وقعت للبراء ، لكن المشهور أنها وقعت لخاله أبى بردة بن نيار كما تقدم فى كتاب الاضاحى من طريق

زيد بن الشعبي عن البراء فذكر الحديث وفيه « فقام أبو بردة بن نيار وقد ذبح فقال إن عندي جذعة ، الحديث ، ومن طريق مطرف عن الشعبي عن البراء قال « ضحى خال لي يقال له أبو بردة قبل الصلاة . » قوله (قبل أن يرجع) في رواية السرخسي والمستمل « قبل أن يرجعهم » ، والمراد قبل أن يرجع إليهم . قوله (فاسره أن يعيد الذبح) قال ابن التين : وروناه بكسر الهمزة وهو ما يذبح وبالفصح وهو مصدر ذبحت . قوله (فقال يا رسول الله) في رواية الاسماعيل « قال البراء يا رسول الله ، وهذا صريح في أن القصة وقعت لبراء ، فلو لا اتحاد المخرج لا يمكن التعدد ، لكن القصة متحدة والسند متحد من رواية الشعبي عن البراء والاختلاف من الرواة عن الشعبي ، فكأنه وقع في هذه الرواية اختصار وحذف ، ويحتمل أن يكون البراء شارك خاله في سؤال النبي ﷺ عن القصة فنسبت كلها إليه تجوزا ، قال الكرماني : كان البراء وعاله أبو بردة أهل بيت واحد فنسبت القصة قارة لخاله وتارة لنفسه انتهى ، والمتكلم في القصة الواحدة أحدهما فتكون نسبة القول للآخر مجازية والله أعلم . قوله (خير من شاتي لحم) تقدم البحث فيه هناك أيضا . قوله (وكان ابن عون) هو عبد الله راوى الحديث عن الشعبي ، وهو موصول بالسند المذكور . قوله (يقف في هذا المكان عن حديث الشعبي) أى يترك تسكياته . قوله (ويحدث عن محمد بن سيرين) أى عن أنس . قوله (بمثل هذا الحديث) أى حديث الشعبي عن البراء . قوله (ويقف في هذا المكان) أى في حديث ابن سيرين أيضا . قوله (ويقول لا أدري الخ) بآتي بيانه في الذى بعده . قوله (رواه أيوب عن ابن سيرين عن أنس) وصله المصنف في أوائل الاضاحى من رواية اسماعيل وهو المعروف بابن عليه بن أيوب بهذا السند وافظه « من ذبح قبل الصلاة فليعد ، فقام رجل فقال : يا رسول الله إن هذا يوم يشتمى فيه اللحم - وذكر جيرانه - وعندى جذعة خير من شاتي لحم ، فرخص له في ذلك فلا أدري أبلغت الرخصة من سواء أم لا ، وهذا ظاهره في أن الكل من رواية ابن سيرين عن أنس ، وقد أوضحت ذلك أيضا في كتاب الاضاحى . الحديث الثانى عشر حديث جندب وهو ابن عبد الله البجلي ، قوله (خطب ثم قال من ذبح فليبدل مكانها) تقدم في الاضاحى عن آدم عن شعبة بهذا السند بلفظ « من ذبح قبل أن يصل فليعد ، الحديث وتقدم شرحه هناك أيضا . قال الكرماني : ومناسبة حديثى البراء وجندب للترجمة الاشارة الى التسوية بين الجاهل بالحكم والنامى

١٦ - باب اليقين الغموس :

(ولا تتخذوا أيمانكم دخلا بينكم فبئس قدّم بعد ثبوتها وتذوقوا للسوء بما صدقتم عن سبيل الله ولكم عذاب عظيم) دخلا : مكر وخيانة

٦٦٧٥ - حدثنا محمد بن مقاتل أخبرنا القنبر أخبرنا شعبة حدثنا فراس قال : سمعتُ للشعبي عن عبد

الله بن عمرو عن النبي ﷺ قال : للكبائر الإثمك بالله ، وعقوق الوالدين ، وقتل النفس ، واليمين الغموس ،

[الحديث ٦٦٧٥ - طرفه في ٦٨٧٠ و ٦٩٢٠]

قوله (باب اليقين الغموس) بفتح المعجمة وضم الميم الخفيفة وآخره مهملة ، قيل سميت بذلك لأنها تنفس صاحبها في الإثم ثم في النار ، فهي فعول بمعنى فاعل ، وقيل الأصل في ذلك أنهم كانوا إذا أرادوا أن يتعاهدوا

أحضروا جفنة لجملوا فيها طيبا أو دما أو رمادا ثم يحلفون عند ما يدخلون أيديهم فيها ليعلم بذلك المراد من تأكيد ما أرادوا . فسميت تلك اليدين إذا غدر صاحبها غموسا لكونه بالغ في نقض العهد ، وكأنها على هذا مأخوذة من اليد المغموسة فيكون فعول بمعنى مفعولة . وقال ابن القيم : اليدين الغموس التي ينغمس صاحبها في الإثم ، ولذلك قال مالك لا كفارة فيها ، واحتج أيضا بقوله تعالى (ولما كن يؤخذكم بما عقدتم الإيمان) ، وهذه يمين غير منعقدة لأن المنعقد ما يمكن حله ولا يتأني في اليدين الغموس البر أصلا . قوله (ولا تتخذوا إيمانكم دخلا بينكم) فقول قدم بعد نبوتها الآية (كذا لا يذر ، وساق في رواية كريمة إلى (عظيم) . قوله (دخلا مكررا وخيانة) هو من تفسير قتادة وسعيد بن جبير أخرجه عبد الرزاق عن معمر عن قتادة قال : خيانة وغدرا ، وأخرجه ابن أبي حاتم من طريق سعيد بن جبير قال : يعني مكرا وخديعة ، وقال الفراء : يعني خيانة ، وقال أبو عبيدة : الدخول كل أمر كان على فساد ، وقال الطبري : معنى الآية لا تجعلوا إيمانكم التي تحلفون بها على أنكم توفون بالعهد لأن ما حدثتموه دخلا أي خديعة وغدرا ليطمئنوا اليكم وأنتم تضمنون لهم النذور انتهى . ومناسبة ذكر هذه الآية لليمين الغموس ورود الوعيد على من حلف كاذبا متعمدا . قوله (النضر) بفتح النون وسكونه المعجمة هو ابن شميل بالمعجمة مصغر ، ووقع منسوبا في رواية النسائي ، وأخرجه أبو نعيم في المستخرج ، من رواية جعفر بن اسماعيل عن محمد بن مقاتل شيخ البخاري فيه فقال : عن عبد الله بن المبارك عن شعبة ، وكان لابن مقاتل فيه شيخين إن كان حفظه ، وفراس بكمر الفاء وتخفيف الراء وآخره سين مهمل . قوله (عن عبد الله بن عمرو) أي ابن العاص . قوله (الكبائر الإشرار بالله) في رواية شيبان عن فراس في أوله : جاء أعرابي إلى النبي ﷺ فقال : يا رسول الله ما الكبائر ، فذكره ، ولم أقف على اسم هذا الأعرابي . قوله (الكبائر الإشرار بالله الخ) ذكر هنا ثلاثة أشياء بعد الشرك وهو العقوق وقتل النفس واليمين الغموس ، ورواه غندر عن شعبة بلفظ الكبائر الإشرار بالله وعقوق الوالدين أو قال اليدين الغموس شك شعبة ، أخرجه أحمد عنه هكذا ، وكذا أخرجه المصنف في أوائل الديات والترمذي جميعا عن بنادر عن غندر وعلقه البخاري هناك ، ووصله الاسماعيلي من رواية معاذ بن معاذ عن شعبة بلفظ الكبائر الإشرار بالله واليمين الغموس وعقوق الوالدين أو قال قتل النفس ، ووقع في رواية شيبان التي أشرت إليها الإشرار بالله ، قال : ثم ماذا ؟ قال : ثم عقوق الوالدين ، قال ثم ماذا ؟ قال : اليدين الغموس ، ولم يذكر قتل النفس ، وزاد في رواية شيبان : قلت وما اليدين الغموس ؟ قال : التي تقطع مال امرئ مسلم هو فيها كاذب ، والمقاتل قلت هو عبد الله بن عمرو راوي الخبر والحجيب النبي ﷺ ، ويحتمل أن يكون السائل من دون عبد الله بن عمرو والحجيب هو عبد الله أو من دونه ، ويؤيد كونه مرفوعا حديث ابن مسعود والاشعث المذكور في الباب الذي بعده ، ثم وقفت على تعيين المقاتل قلت وما اليدين الغموس ، وعلى تعيين المسئول فوجدت الحديث في النوع الثالث من القسم الثاني من صحيح ابن حبان وهو قسم الزواهي ، وأخرجه عن النضر بن محمد عن محمد بن عثمان المجلي عن عبيد الله بن موسى بالسند الذي أخرجه به البخاري فقال في آخره بعد قوله ثم اليدين الغموس : قلت لعاصم ما اليدين الغموس الخ ، فظهر أن السائل عن ذلك فراس والمسئول الشعبي وهو عاصم فله الحمد على ما أنعم ثم لله الحمد ثم لله الحمد ، فاني لم أجد من تحرره ذلك من الشراح ، حتى ان الاسماعيلي وأبا نعيم لم يخرجاه في هذا الباب من رواية شيبان بل اقتصرنا على رواية شعبة ، وسيأتي عدد الكبائر وبيان الاختلاف في ذلك في كتاب

الحدود في شرح حديث أبي هريرة : اجتنبوا السبع الموبقات ، إن شاء الله تعالى ، وقد بينت ضابط الكبيرة والخلاف في ذلك ، وأن في الذنوب صغيرا وكبيرا وأكبر ، في أوائل كتاب الأدب ، وذكرت ما يدل على أن المراد بالكبائر في حديث الباب أكبر الكبائر ، وأنه ورد من وجه آخر عند أحمد عن عبد الله بن عمرو بلفظ : من أكبر الكبائر ، وأن له شاهدا عند الترمذي عن عبد الله بن أنيس وذكر فيه اليمين الغموس أيضا ، واستدل به الجمهور على أن اليمين الغموس لا كفارة فيها للاتفاق على أن الشرك والعقوق والقتل لا كفارة فيه وإنما كفارتها التوبة منها والتمسكين من القصاص في القتل العمد ، فكذلك اليمين الغموس حكمها حكم ما ذكرت معه ، وأجيب بأن الاستدلال بذلك ضعيف لأن الجمع بين مختلف الأحكام جائز كقوله تعالى (كلوا من ثمره إذا أثمر وآتوا حقه يوم حصاده) والإيتاء واجب والأكل غير واجب ، وقد أخرج ابن الجوزي في « التحقيق » من طريق ابن شاهين بسنده إلى خالد بن معدان عن أبي المتوكل عن أبي هريرة أنه سمع رسول الله ﷺ يقول ليس فيها كفارة يمين صبر يقطع بها مالا بغير حق ، وظاهر سنده الصحة ، لكنه معلول لأن فيه عنقبة بقية فقد أخرجه أحمد من هذا الوجه فقال في هذا السند عن المتوكل أو أبي المتوكل ، فظاهر أنه ليس هو الناسجي الثقة بل آخر مجهول ، وأيضا قلنا مختصر وانقله عند أحمد : من اتى الله لا يشرك به شيئا دخل الجنة ، الحديث ، وفيه : وخمس ليس لها كفارة الشرك بالله وذكر في آخرها : ويمين صابرة يقطع بها مالا بغير حق ، ونقل محمد بن نصر في اختلاف العلماء ثم ابن المنذر ثم ابن عبد البر اتفاق الصحابة على أن لا كفارة في اليمين الغموس ، وروى آدم بن أبي إياس في مسند شعبة وإسماعيل القاضي في الأحكام عن ابن مسعود : كنا نعد الذنب الذي لا كفارة له اليمين الغموس أن يحلف الرجل على مال أخيه كاذبا ليقطعه ، قال ولا يخالف له من الصحابة ، واحتجوا بأنهم أعظم من أن تكفر ، وأجاب من قال بالكفارة كالحكم وعطاء والأوزاعي ومعمرو الشافعي بأنه أحوج للكفارة من غيره وبأن الكفارة لا تزيد إلا خيرا ، والذي يجب عليه الرجوع إلى الحق ورد المظلة ، فإن لم يفعل وكفّر قال كفارة لا ترفع عنه حكم التعدي بل تنفع في الجملة. وقد طعن ابن حزم في صحة الأمر عن ابن مسعود واحتج بإيجاب الكفارة فيمن تعدد الجمع في صوم رمضان وفيمن أفد حجه ، قال : وأعلمنا أعظم إثما من بعض من حلف اليمين الغموس ، ثم قال : وقد أوجب المالكية الكفارة على من حلف أن لا يزني ثم زنى ونحو ذلك ، ومن حجة الشافعي قوله في الحديث الماضي في أول كتاب الإيمان : فليأت الذي هو خير وليكفر عن يمينه ، فأمر من تعدد للحنث أن يكفر فيؤخذ منه مشروعية الكفارة لمن حلف حائثا

١٧ - باب قول الله تعالى : (إن الذين يشترون بعهد الله وأيمانهم ثمنا قليلا أولئك لا خلاق لهم في الآخرة ولا يسكلمهم الله ولا ينظر إليهم يوم القيامة ولا يزكهم ولهم عذاب أليم) ، وقوله جل ذكره : (ولا تجعلوا الله عرضة لأيمانكم أن تبرؤوا وتتقوا وتصلحوا بين الناس ، والله سميع عليم) وقوله جل ذكره : (ولا تشتروا بعهد الله ثمنا قليلا إن ما عند الله هو خير لكم إن كنتم تعلمون ، وأوفوا بعهد الله إذا عاهدتم ولا تنقضوا الأيمان بعد توكيدها وقد جعلتم الله عليكم كفيلا)

٦٦٧٦ - **حديث** موسى بن إسماعيل حدثنا أبو عوانة عن الأعشى عن أبي وائل عن عبد الله رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ من حلف على يمين صبرٍ يقطعُ بها مالَ امرئٍ مسلمٍ لقيَ الله وهو عليه غضبانُ فأنزلَ اللهُ تصديقَ ذلك : (إن الذين يشترون بعهد الله وأيمانهم ثمناً قليلاً) إلى آخر الآية ،

٦٦٧٧ - « فدخل الأعمشُ بن قيسٍ فقال : ما حدثكم أبو عبد الرحمن ؟ فقالوا كذا وكذا ، قال : في أنزلت ، كانت لي بئرٌ في أرض ابن عمٍّ لي فأتيتُ رسولَ الله ﷺ فقال : بَيْعْتُكَ أو يَمِينُهُ ، قلتُ إذا يَحْلِفُ عليها يارسولَ الله . فقال رسولُ الله ﷺ من حلف على يمينٍ صبرٍ وهو فيها قَاجِرٌ يقطعُ بها مالَ امرئٍ مسلمٍ لقيَ الله يوم القيامة وهو عليه غضبانٌ » ،

قوله (باب قول الله تعالى ان الذين يشترون بعهد الله وأيمانهم الآية) كذا لابي ذر وساق في رواية كريمة إلى قوله (عذاب أليم) وقد سبق تفسير العهد قبل خمسة أبواب ، ويستفاد من الآية أن العهد غير اليمين لعطف اليمين عليه ، ففيه حجة على من احتج بها بأن العهد يمين ، واحتج بعض المالكية بأن العرف جرى على أن العهد والميثاق والكفالة والامانة إيمان لأنها من صفات الذات ، ولا يخفى ما فيه . قال ابن بطال : وجه الدلالة أن الله خص العهد بالانقضاء على سائر الإيمان فدل على تأكيد الحلف به لأن عهد الله ما أخذه على عباده وما أعطاه عباده كما قال تعالى (ومنهم من عاهد الله) الآية لأنه قدم على ترك الوفاء به . **قوله** (وقول الله تعالى : ولا تجعلوا الله عرضة لإيمانكم) كذا لابي ذر ، وفي رواية غيره « وقوله جل ذكره ، قال ابن التين وغيره : اختلف في معناه فمن زيد بن أسلم : لا تكثروا الحلف بالله وإن كنتم بررة ، وقائدة ذلك إثبات الهيبة في القلوب ، ويشير إليه قوله (ولا تطع كل حلاف مهين) وعن سعيد بن جبير : هو أن يحلف أن لا يصل رحمه مثلاً فيقال له صل ، فيقول قد حلفت وعلى هذا فعني قوله أن تبروا كراهة أن تبروا فينبغي أن يأتي الذي هو خير ويكفر انتهى . وقد أخرجه الطبري من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس ولفظه « لا تجعل الله عرضة ليمينك أن لا تصنع الخير ولكن كفر واصنع الخير » وقيل هو أن يحلف أن يفعل نوعاً من الخير تأكيداً له بيمينه فنهى عن ذلك حكاه الماوردي ، وهو شبيه النهي عن النذور كما سيأتي نظيره ، وعلى هذا فلا يحتاج إلى تقدير لا ، قال الراغب وغيره : العرضة ما يجعل معرضاً لشيء آخر كما قالوا بعير عرضة للسفر ، ومنه قول الشاعر « ولا تجعلني عرضة للوائم » ويقولون فلان عرضة للناس أي يقومون فيه ، وفلاحة عرضة للزناح إذا صاححت له وقويت عليه ، وجعلت فلان عرضة في كذا أي أقمته فيه ، وتطلق العرضة أيضاً على المهمة كقول حسان « هي الانصار عرضتها القاء » . **قوله** (ولا تشتروا بعهد الله ثمناً قليلاً - إلى قوله - ولا تنقضوا الإيمان بعد توكيدها وقد جعلتم الله عليكم كفيلاً) هكذا وقع في رواية أبي ذر ، وسقط ذلك بجمعهم ، ووقع فيه تقديم وتأخير ، والصواب وقوله (ولا تنقضوا الإيمان بعد توكيدها وقد جعلتم الله عليكم كفيلاً - إلى قوله - ولا تشتروا بعهد الله ثمناً قليلاً) وقد وقع في رواية النسفي بعد قوله عرضة لإيمانكم مانصه « وقوله ولا تشتروا بعهد الله ثمناً قليلاً الآية وقوله وأوفوا بعهد الله إذا عاهدتم الآية » وقد مشى شرح ابن بطال على ما وقع عند أبي ذر فقال : في هذا دليل على تأكيد الوفاء بالعهد لأن الله تعالى قال ولا تنقضوا الإيمان

بعد توكيدها ، ولم يتقدم غير ذكر العهد فلم أنه يمين . ثم ظهر لي أنه أراد ما وقع قبل قوله (ولا تنقضوا) وهو قوله (وأرفوا بهم الله إذا عاهدتم) لكن لا يلزم من عطف الأيمان على العهد أن يكون العهد يميناً بل هو كالأية السابقة (أن الذين يشتركون بهم الله وأيمانهم ثمناً قليلاً) فالآيات كلها دالات على تأكيد الوفاء بالعهد ، وأما كونه يميناً شيء آخر ، ولعل البخاري أشار إلى ذلك ، وقد تقدم كلام الشافعي « من حلف بعهد الله ، قبل خمسة أبواب ، وقوله (وقد جعلناهم كفيلة) أي شهيدا في العهد أخرجه ابن أبي حاتم عن سعيد بن جبير ، وأخرج عن مجاهد قال : يعني وكيلة ، واستدل بقوله تعالى (ولا تجعلوا الله عرضة لأيمانكم) على أن اليمين الغموس لا كفارة فيها لأن ابن عباس قصرها بأن الرجل يحلف أن لا يصل قرابته لجعل الله له مخرجا في التكفير وأمره أن يصل قرابته ويكفر عن يمينه ولم يجعل لحالف الغموس مخرجا ، كذا قال ، وتعقبه الخطابي بأنه لا يدل على ترك الكفارة في اليمين الغموس بل قد يدل لمشروعيتها . قوله (حدثنا موسى بن اسماعيل) هو التبوذكي . قوله (حدثنا أبو عوانة) هو الواضح ، وقد تقدم عن موسى هذا بعض هذا الحديث بدون قصة الأشعث في الشهادات لكن عن عبد الواحد وهو ابن زياد بدل أبي عوانة ، فالحديث عند موسى المذكور عنهما جميعا . قوله (عن أبي وائل) هو شقيق بن سلمة ، وقد تقدم في الشرب من رواية أبي حمزة وهو السكري ، وفي الأشخاص من رواية أبي معاوية كلاهما عن الأعمش عن شقيق ، وقد تقدم قريبا من رواية شعبة عن سليمان وهو الأعمش ، ويستفاد منه أنه لما لم يدل في الأعمش فلا يضر بحديثه عنه بالمنعنة . قوله (عن عبد الله) في تفسير آل عمران عن حجاج بن منهال عن أبي عوانة بهذا السند عن عبد الله بن مسعود . قوله (قال رسول الله ﷺ) كذا وقع التصريح بالرفع في رواية الأعمش ، ولم يقع ذلك في رواية منصور الماضية في الشهادات وفي الرهن ، ووقع مرفوعا في رواية شعبة الماضية قريبا عن منصور والأعمش جميعا . قوله (من حلف على يمين صبر) بفتح الصاد وسكون الموحدة ، ويمين الصبر هي التي نلزم ويجبر عليها حالفها يقال أصبره اليمين أحلفه بها في مقاطع الحق ، زاد أبو حمزة عن الأعمش « هو بها فاجر ، وكذا الأكثر ، وفي رواية أبي معاوية « هو عليها فاجر ليقطع ، وكان فيها حذف تقديره هو في الانقضاء عليها ، والمراد بالفجور لازمه وهو الكذب ، وقد وقع في رواية شعبة « دلي يمين كاذبة » . قوله (يقطع بها مال امرئ مسلم) في رواية حجاج بن منهال « ليقطع بها » بزيادة لام تعابيل ويقطع يفتعل من القطع كأنه قطعه من صاحبه أو أخذ قطعة من ماله بالحلف المذكور . قوله (إني الله وهو عليه غضبان) في حديث وائل بن حجر عند مسلم « وهو عنه معرض » وفي رواية كردوس عن الأشعث عند أبي داود « إلا إني الله وهو أجزم » وفي حديث أبي أمامة بن ثعلبة عند مسلم والنسائي نحوه في هذا الحديث « فقد أوجب الله له النار وحرم عليه الجنة » وفي حديث عمران عند أبي داود « فليتبوا معقده من النار » . قوله (فأنزل الله تصديق ذلك : أن الذين يشتركون بهم الله وأيمانهم ثمناً قليلاً) كذا في رواية الأعمش ومنصور ، ووقع في رواية جامع بن أبي راشد وعبد الملك ابن أعين عند مسلم والترمذي وغيرهما جميعا عن أبي وائل عن عبد الله « سمعت رسول الله ﷺ يقول : من حلف على مال امرئ مسلم بغير حق ، الحديث ثم قرأ علينا رسول الله ﷺ مصداقه من كتاب الله (أن الذين يشتركون بهم الله) فذكر هذه الآية ، ولو لا التصريح في رواية الباب بأنها نزلت في ذلك لكان ظاهر هذه الرواية أنها نزلت قبل ذلك ، وقد تقدم في تفسير آل عمران أنها نزلت فيمن أقام سلعة بعد العصر لحلف كاذبا ، وتقدم أنه يجوز

أنها نزلت في الأمرين معا ، وقال الكرماني : لعل الآية لم تبلغ ابن أبي أوفى إلا عند إقامته السلعة فظن أنها نزلت في ذلك ، أو أن القصةتين وقعتا في وقت واحد فنزلت الآية ، واللفظ عام متناول لهما ولغيرهما . قوله (فدخل الأشعث بن قيس فقال : ما حدثكم أبو عبد الرحمن) ؟ كذا وقع عند مسلم من رواية وكيع عن الأعمش ، وأبو عبد الرحمن هي كنية ابن مسعود . وفي رواية جرير في الرهن : ثم إن الأشعث بن قيس خرج إلينا فقال : ما حدثكم أبو عبد الرحمن ، والجمع بينهما أنه خرج إليهم من مكان كان فيه فدخل المكان الذي كانوا فيه ، وفي رواية الثوري عن الأعمش ومنصور جميعا - كما سيأتي في الأحكام - لجاء الأشعث وعبد الله يحدثهم ، ويجمع بأن خروجه من مكانه الذي كان فيه إلى المكان الذي كان فيه عبد الله وقع وعبد الله يحدثهم فدخل الأشعث تشاغل بشيء فلم يدرك حديث عبد الله فسأل أصحابه عما حدثهم به . قوله (فقالوا كذا وكذا) في رواية جرير : فحدثناه ، وبين شعبة في روايته أن الذي حدثه بما حدثهم به ابن مسعود هو أبو وائل الرازي ولفظه في الأشخاص : قال فلقيني الأشعث فقال : ما حدثكم عبد الله اليوم ؟ قلت كذا وكذا ، وليس بين قوله فلقيني وبين قوله في الرواية خرج إلينا فقال ما يحدثكم مناقاة ، وإنما انفرد في هذه الرواية لكونه المجيب . قوله (قال في) أنزلت (رواية جرير : قال فقال صدق ، لني) والله أنزلت ، واللام لتأكيد القسم دخلت على في ، ومراده أن الآية ليست بسبب خصومته التي يذكرها ، وفي رواية أبي معاوية : وفي والله كان ذلك ، وزاد جرير عن منصور : صدق ، قال ابن مالك : ولني والله نزلت ، شاهد على جواز توسط القسم بين جزئي الجواب ، وعلى أن اللام يجب وصلها بعمولى الفعل الجوابي المتقدم لا بالفعل . قوله (كان لي) في رواية الكشميني : كانت . قوله (بشر) في رواية أبي معاوية : أرض ، وادعى الاسماعيلي في الشرب أن أبا حمزة تفرد بقوله : في بشر ، وليس كما قال فقد والله أبو حمزة كما ترى ، وكذا يأتي في الأحكام من رواية الثوري عن الأعمش ومنصور جميعا ، ومثله في رواية شعبة الماضية قريبا عنهم لكن بين أن ذلك في حديث الأعمش وحده ، ووقع في رواية جرير عن منصور : في شيء ، ولبعضهم : في بشر ، ووقع عند أحمد من طريق حاصم عن شقيق أيضا : في بشر . قوله (في أرض ابن عم لي) كذا الأكثر أن الخصومة كانت في بشر يدعيها الأشعث في أرض لخصمه ، وفي رواية أبي معاوية : كان بيني وبين رجل من اليهود أرض لجدتي ، ويجمع بأن المراد أرض البئر لجميع الأرض التي هي أرض البئر والبئر من جنتها ، ولامناقاة بين قوله ابن عم لي وبين قوله من اليهود لأن جماعة من الذين كانوا يهودوا لما غلب يوسف ذونواس على اليمن فعاد منها الحبشة فجاء الإسلام وهم على ذلك ، وقد ذكر ذلك ابن أبي عمير في أوائل السيرة النبوية مبسوطا ، وقد تقدم في الشرب أن اسم ابن عمه المذكور الحنفيش بن معدان بن معد يكرب ، وبينت الخلاف في ضبط الحنفيش وأنه لقب واسمه جرير وقيل معدان حكاه ابن طاهر ، والمعروف أنه اسم وكنيته أبو الخير ، وأخرج الطبراني من طريق الشعبي عن الأشعث قال : حاصم رجل من الحضرميين رجلا منا يقال له الحنفيش إلى النبي ﷺ في أرض له ، فقال النبي ﷺ للحضرمي جئ بشهودك على حقلك والاحلف لك ، الحديث . قلت : وهذا يخالف السياق الذي في الصحيح ، فإن كان ثابتا حمل على تعدد القصة ، وقد أخرج أحمد والنسائي من حديث عدي بن عميرة الكندي قال : حاصم رجل من كندة يقال له امرؤ القيس بن غابس الكندي رجلا من حضرموت في أرض ، فذكر نحو قصة الأشعث وفيه إن مكنته من اليمن ذهبت أرضي ، وقال من حلف ، فذكر الحديث وتلا الآية : ومعد يكرب جد الحنفيش وهو جد

الاشعث بن قيس بن معد يكرب بن معاوية بن جبلة بن عدي بن ربيعة بن معاوية ، فهو ابن عمه حقيقة . ووقع في رواية لابن داود من طريق كردوس عن الاشعث ، ان رجلا من كندة ورجلا من حضرموت اختصما الى النبي ﷺ في أرض من اليمن ، فذكر قصة تشبه قصة الباب إلا أن بينهما اختلافا في السياق ، وأظنا قصة أخرى فإن مسلما أخرج من طريق حلقة بن وائل عن أبيه قال : جاء رجل من حضرموت ورجل من كندة الى رسول الله ﷺ فقال الحضرمي إن هذا غلبني على أرض كانت لابن ، وإنما جوزت التعمد لأن الحضرمي يغازي السكندى لأن المدعى في حديث الباب هو الاشعث وهو السكندى جزما والمدعى في حديث وائل هو الحضرمي فأنقرا ، ويجوز أن يكون الحضرمي : نسب الى البلد لا الى القبيلة فإن أصل نسبة القبيلة كانت الى البلد ثم اشتهرت النسبة الى القبيلة ، فعمل السكندى في هذه القصة كأن يسكن حضرموت فنسب اليها والسكندى لم يسكنها فاستمر على نسبه . وقد ذكروا الحفشي في الصحابة ، واستشكله بعض مشايخنا لقوله في الطريق المذكورة قريبا لأنه يهودي ثم قال يحتمل أنه أسلم . قلت : وتماه أن يقال إنما وصفه الاشعث بذلك باعتبار ما كان عليه أولا ، ويؤيد اسلامه أنه وقع في رواية كردوس عن الاشعث في آخر القصة أنه لما سمع الوعيد المذكور قال : هي أرضه ، فترك اليمن تورعا ، ففيه إشعار باسلامه . ويؤيده أنه لو كان يهوديا ما بالى بذلك لأنهم يستحلون أموال المسلمين ، وإلى ذلك وقعت الإشارة بقوله تعالى حكاية عنهم (ليس علينا في الاميين سبيل) أي حرج ، ويؤيد كونه مسلما أيضا رواية الشعبي الآتية قريبا . **قوله** (فأنزل رسول الله ﷺ) في رواية الثوري ، وعاصمته ، وفي رواية جرير عن منصور ، فاختصما الى رسول الله ﷺ ، وفي رواية أبي معاوية ، فوجدني فقدمته الى رسول الله ﷺ . **قوله** (فقال : بينك أو يمينه) في رواية أبي معاوية ، فقال : ألك يمينه ؟ فقلت : لا . فقال لليهودي : احلف ، وفي رواية أبي حمزة ، فقال لي : شهودك . قلت : مالي شهود . قال : فيمينه ، وفي رواية وكيع عند مسلم ، ألك عليه يمينه ، وفي رواية جرير عن منصور ، شاهدك أو يمينه ، وتقدم في الشهادات توجيه الرفع وأنه يجوز النصب ، ويأتى نظيره في لفظ رواية الباب ، ويجوز أن يكون توجيه الرفع : لك إقامة شاهدك أو طلب يمينه ، فحذف فيهما المضاف وأقيم المضاف اليه مقامه فرفع ، والأصل في هذا التقدير قول سيديوي المثبت لك ماتدعيه شاهدك ، وتأويله المثبت لك هو شهادة شاهدك الخ . **قوله** (قلت إذا يحلف عليها يا رسول الله) لم يقع في رواية أبي حمزة ما بعد قوله ، يحلف ، وتقدم في الشرب ، أن يحلف ، بالنصب لوجود شرائطه من الاستقبال وغيره وأنه يجوز الرفع وذكر فيه توجيه ذلك ، وزاد في رواية أبي معاوية ، إذا يحلف ويذهب بمالي ، ووقع في حديث وائل من الويادة بعد قوله ألك يمينه ، قال لا قال فلك يمينه ، قال أنه فاجر ليس يبالي ما حلف عليه وليس يتورع من شيء ، قال ليس لك منه الا ذلك ، ووقع في رواية الشعبي عن الاشعث قال : أرضي أعظم شأنا من أن يحلف عليها ، فقال : ان يمين المسلم يدرا بها أعظم من ذلك . **قوله** (فقال رسول الله ﷺ من حلف) فذكر مثل حديث ابن مسعود سواء و زاد ، وهو فيها فاجر ، وقد بينت أن هذه الويادة وقعت في حديث ابن مسعود عند أبي حمزة وغيره ، وزاد أبو حمزة ، فأنزل الله ذلك تصديقا له ، أي لحديث النبي ﷺ ، ولم يقع في رواية منصور حديث من حلف ، من رواية الاشعث بل اقتصر على قوله ، فأنزل الله ، وساق الآية . ووقع في رواية كردوس عن الاشعث ، فنهيا السكندى لليمين ، وفي حديث وائل ، فانطلق ليحلف ، فلما أدبر قال رسول الله ﷺ ، الحديث . ووقع في رواية

الشمي من الاشعث ، فقال النبي ﷺ إن هو حالف كاذبا أدخله الله النار . فذهب الاشعث فأخبره القصة فقال : أصلح بيني وبينه ، قال فاصالح بينهما ، وفي حديث عدى بن عميرة ، فقال له امرؤ القيس : ما لمن تركها يا رسول الله ؟ قال : الجنة . قال اشهد أني قد تركتها لك كلها ، وهذا يؤيد ما أشرت إليه من تعدد القصة . وفي الحديث سمع الحاكم الدهوي فيما لم يره إذا وصف وحدود وعرفه المتداعيان ، لكن لم يقع في الحديث تصريح بوصف ولا تحديد ، فاستدل به القرطبي على أن الوصف والتحديد ليس بلازم لذاته بل يكفي في صحة الدعوى تمييز المدعى به تمييزا ينضبط به . قلت : ولا يلزم من ترك ذكر التحديد والوصف في الحديث أن لا يكون ذلك وقع ، ولا يستدل بسكوت الراوي عنه بأنه لم يقع بل يطالب من جعل ذلك شرطا بدليله فإذا ثبت حمل على أنه ذكر في الحديث ولم ينقله الراوي . وفيه أن الحاكم يسأل المدعى هل له بيعة ؟ وقد ترجم بذلك في الشهادات ، وأن البيعة على المدعى في الأموال كلها ، واستدل به لما لك في قوله أن من رضى بيمين غريمه ثم أراد إقامة البيعة بعد حلفه أنها لا تسمع إلا إن أتى بمذخر يتوجه له في ترك إقامتها قبل استخلاصه ، قال ابن دقيق العيد : ووجهه أن « أو » تقتضي أحد الشئتين ، فلو جاز إقامة البيعة بعد الاستحلاف لكان له الامران معا والحديث يقتضي أنه ليس له إلا أحدهما ، قال : وقد يجاب بأن المقصود من هذا الكلام نفي طريق أخرى لاثبات الحق فيعود المعنى إلى حصر الحجة في البيعة واليمين . ثم أشار إلى أن النظر إلى اعتبار مقاصد الأحكام وفهمه يضيق هذا الجواب ، قال وقد يستدل الحنفية به في ترك العمل بالشاهد واليمين في الأموال . قلت : والجواب عنه بعد ثبوت دليل العمل بالشاهد واليمين أنها زيادة صحيحة يجب المصير إليها لثبوت ذلك بالمنطوق وإنما يستفاد نفيه من حديث الباب بالمفهوم ، واستدل به على توجيه اليمين في الدعاوى كلها على من أيسر له بيعة . وفيه بناء الأحكام على الظاهر وإن كان المحكوم له في نفس الأمر مبطلا . وفيه دليل للجمهور أن حكم الحاكم لا يبيح للإنسان ما لم يكن حلالا له خلافا لابي حنيفة كذا أطلقه النووي ، وتعقب بأن ابن عبد البر نقل الإجماع على أن الحكم لا يهل حراما في الباطن في الأموال . قال : واختلفوا في حل عصمة نكاح من عقد عليها بظاهر الحكم وهي في الباطن بخلافه فقال الجمهور : الفروج كالأموال ، قال أبو حنيفة وأبو يوسف وبعض المالكية : أن ذلك إنما هو في الأموال دون الفروج ، وحجتهم في ذلك الأمان انتهى . وقد وارد ذلك بعض الحنفية في بعض المسائل في الأموال والله أعلم . وفيه التشديد على من حلف باطلا ليأخذ حق مسلم ، وهو عند الجميع محمول على من مات على غير توبة صحيحة ، وعند أهل السنة محمول على من شاء الله أن يعذبه كما تقدم تنزيهه ، وأما في الكلام على حديث أبي ذر في كتاب الرقاق ، وقوله « ولا ينظر الله إليه » ، قال في المكشاف : هو كناية عن عدم الاحسان إليه عند من يجوز عليه النظر ، مجاز عند من لا يجوز ، والمراد بترك التزكية ترك الثناء عليه وبالمغضب إصال أثر إليه . وقال المازري : ذكر بعض أصحابنا أن فيه دلالة على أن صاحب اليد أولى بالمدعى فيه . وفيه التنبيه على صورة الحكم في هذه الأشياء لأنه بدأ بالطالب فقال ليس لك إلا يمين الآخر ، ولم يحكم بها للمدعى عليه إذا حلف بل إنما جعل اليمين تعريف دعوى المدعى لا غير ، ولذلك يذنب للحاكم إذا حلف المدعى عليه أن لا يحكم له بملك المدعى فيه ولا بيمينه بل يقره على حكم يمينه ، واستدل به على أنه لا يشترط في المتداعيين أن يكون بينهما اختلاط أو يكونا ممن يهتم بذلك ويليق به لأن النبي ﷺ أمر المدعى عليه هنا بالحالف بعد أن سمع الدعوى ولم يسأل عن حالهما ، وتعقب بأنه ليس فيه التصريح بخلاف ما ذهب إليه من قال به من المالكية

لاحتال أن يكون النبي ﷺ علم من حله ما أغناه عن السؤال فيه وقد قال خصمه عنه انه فاجر لا يزال ولا يتورع عن شيء ولم ينكر عليه ذلك ولو كان بريئا مما قال لبادر الانكار عليه ، بل في بعض طرق الحديث ما يدل على أن الغصب المدعى به وقع في الجاهلية ومثل ذلك تسمع الدعوى بيمينته فيه عندهم . وفي الحديث أيضا أن يمين الفاجر تسقط عنه الدعوى ، وأن فجوره في دينه لا يوجب الحجر عليه ولا ابطال اقراره ولولا ذلك لم يكن لليمين معنى ، وأن المدعى عليه ان أقر أن أصل المدعى لغيره لا يكف لبيان وجه مصيره اليه ما لم يعلم انكاره لذلك يعنى تسليم المطلوب له ما قال ، قال : وفيه أن من جاء بالبينة قضى له بحقه من غير يمين لأنه محال أن يسأله عن البينة دون ما يجب له الحكم به ، ولو كانت اليمين من تمام الحكم له لقال له بينتك ويمينك على صدقها ، وتعقب بأنه لا يلزم من كونه لا يحلف مع بينته على صدقها فيما شهدت أن الحكم له لا يتوقف بعد البينة على حلفه بأنه ما خرج عن ملكه ولا وجهه مثلا وأنه يستحق قبضه ، فهذا وإن كان لم يذكر في الحديث فليس في الحديث ما ينفيه ، بل فيه ما يشعر بالاستغناء عن ذكر ذلك لأن في بعض طرقه أن الخادم اعترف وسلم المدعى به للدعى فأغنى ذلك عن طلبه يمينه ، والغرض أن المدعى ذكر أنه لا بينة له فلم تكن اليمين إلا في جانب المدعى عليه فقط . وقال القاضي عياض : وفي هذا الحديث من الفرائد أيضا البداءة بالسماع من الطالب ثم من المطلوب هل يقر أو ينكر ، ثم طالب البينة من الطالب إن أنكر المطلوب ، ثم توجيه اليمين على المطلوب إذا لم يجد الطالب البينة ، وأن الطالب إذا ادعى أن المدعى به في يد المطلوب فاعترف استغنى عن إقامة البينة بأن يد المطلوب عليه ، قال : وذنب بعض العلماء إلى أن كل ما يجري بين المتداعيين من تساب بخيانة وفجور هدر لهذا الحديث ، وفيه نظر لأنه إنما نسبه إلى الغصب في الجاهلية وإلى الفجور وعدم التوقي في الإيمان في حال اليهودية فلا يطرد ذلك في حق كل أحد . وفيه موعظة الحاكم المطلوب إذا أراد أن يحلف خروفا من أن يحلف باطلا فيرجع إلى الحق بالموعظة . واستدل به القاضي أبو بكر بن الطيب في سؤال أحد المتناظرين صاحبه عن مذهبه فيقول له ألك دليل على ذلك ؟ قال نعم سأله عنه ولا يقول له ابتداء ما دليلك على ذلك ؟ ووجه الدلالة أنه ﷺ قال الطالب : ألك بينة ولم يقل له قرب بينتك . وفيه إشارة إلى أن اليمين مكانا يختص به لقوله في بعض طرقه : فانطلق ليحلف ، وقد عهد في عهد ﷺ الحلف عند منبره ، وبذلك احتج الخطابي فقال : كانت المحاكاة والنبي ﷺ في المسجد فانطلق المطلوب ليحلف فلم يكن انطلاقه إلا إلى المنبر لأنه كان في المسجد فلا بد أن يكون انطلاقه إلى موضع أخص منه . وفيه أن العالف يحلف قائما لقوله فلما قام ليحلف ، وفيه نظر لأن المراد بقوله قام ما تقدم من قوله انطلق ليحلف ، واستدل به الشافعي أن من أسلم ويده مال لغيره أنه يرجع إلى مالكه إذا أثبت ، وعن المالكية اختصاصه بما إذا كان المال الكافر ، وأما إذا كان لمسلم وأسلم عليه الذي هو بيده فانه يقر بيده والحديث حجة عليهم . وقال ابن المنذر في الحاشية : يستفاد منه أن الآية المذكورة في هذا الحديث نزلت في نقض العهد ، وأن اليمين الغموس لا كفارة فيها لأن نقض العهد لا كفارة فيه ، كذا قال ، وخاتمة أنها دلالة اقتران . وقال النووي يدخل في قوله من اقتطع حق امرئ مسلم ، من حلف على غير مال كجلد الميتة والسرجين وغيرهما مما ينتفع به ، وكذا سائر الحقوق كمنصيب الزوجة بالاقدم ، وأما التقييد بالمسلم فلا يدل على عدم تحريم حق الذي بل هو حرام أيضا ، لكن لا يلزم أن يكون فيه هذه العقوبة العظيمة ، وهو تأويل حسن لكن ليس في الحديث المذكور دلالة على تحريم حق الذي بل ثبت بدليل آخر . والحاصل أن المسلم والذي

لا يفترق الحكم في الأمر فيهما في اليقين الغموس والوعيد عليها وفي أخذ حقهما باطلا وانما يفترق قدر العقوبة بالنسبة اليهما ، قال : وفيه غلط تحريم حقوق المسلمين ، وأنه لا فرق بين قليل الحق وكثيره في ذلك ، وكأن مراده عدم الفرق في غلط التحريم لا في مراتب الغلط ، وقد صرح ابن عبيد السلام في « الفوائد » بالفرق بين القليل والكثير وكذا بين ما يترتب عليه كثير المفسدة وحقيرها ، وقد ورد الوعيد في الحالف الكاذب في حق الغير مطلقا في حديث أبي ذر « ثلاثة لا يكلمهم الله ولا ينظر إليهم ، الحديث » وفيه « والمنفق سلطته بالحالف الكاذب » أخرجه مسلم ، وله شاهد عند أحمد وأبي داود والترمذي من حديث أبي هريرة بالفظ « ورجل حالف على سلطته بعد العصر كاذبا »

١٨ - باب اليقين فيما لا يملك ، وفي المنصية ، وفي المنصب

٦٦٧٨ - **حدثني** محمد بن العلاء حدثنا أبو أسامة عن بريد عن أبي بردة « عن أبي موسى » قال : أرسلني أصحابي إلى النبي ﷺ أسأله الخللان ، فقال : والله لا أحكمكم على شيء ، ووافقته وهو غضبان ، فلما أتيته قال انطلق إلى أصحابك فقل إن الله - أو إن رسول الله ﷺ - يحكمكم »

٦٦٧٩ - **حدثنا** عبد العزيز حدثنا إبراهيم عن صالح عن ابن شهاب ، وحدثنا الججاج حدثنا عبد الله بن عمر التيمي حدثنا يونس بن يزيد الأبلج قال سمعت الزهري قال سمعت عروة بن الزبير وسعيد بن المسيب وعلمة بن وقاص وعبيد الله بن عبد الله بن عتبة « عن حديث عائشة زوج النبي ﷺ حين قال لها أهل الإفك ما قالوا فبرأها الله مما قالوا . كل حدثني طائفة من الحديث أنزل الله : « إن الذين جاءوا بالإفك » العشر الآيات كلها في براءتي ، فقال أبو بكر الصديق وكان ينفق على مسطح لقرابته منه : والله لا أنفق على مسطح شيئا أبدا بعد الذي قال لعائشة . فأنزل الله : « ولا يأتل أولو الفضل منكم والسمة أن يؤتوا أولى القربى » الآية . قال أبو بكر : بلى والله إني لأحب أن ينفق الله لي ، فرجع إلى مسطح للنفقة التي كان ينفق عليه وقال : والله لا أنزعها عنه أبدا »

٦٦٨٠ - **حدثنا** أبو معمر حدثنا الوارث حدثنا أيوب عن القاسم عن زهدهم قال « كنا عند أبي موسى الأشعري فقال : أتيت رسول الله ﷺ في نفر من الأشعريين فوافقته وهو غضبان فاستخماناه ، فخلف أن لا يحملنا ، ثم قال : والله إن شاء الله لا أحلف على يمين فأرى غيرها خيرا منها إلا أتيت الذي هو خير وتعللتم »

قوله (باب اليقين فيما لا يملك وفي المنصية والمنصب) ذكر فيه ثلاثة أحاديث يؤخذ منها حكم ما في الترجمة من الترتيب ، وقد تؤخذ الأحكام الثلاثة من كل منها ولو بضرب من التأويل ، وقد ورد في الأمور الثلاثة كل غير

شرط، حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده مرفوعاً : لا نذر ولا يمين فيما لا يملك ابن آدم ، أخرجه أبو داود والنسائي ورواه لا بأس بهم ، لكن اختلف في سنده على عمرو ، وفي بعض طرقه عند أبي داود ، ولا في مصيبة والطبراني في الأوسط عن ابن عباس رفعه ، لا يمين في غضب ، الحديث وسنده ضعيف . الحديث الأول حديث أبي موسى في قصة طلهم الحلان في غزوة تبوك ، اقتصر منه على بعضه ، وفيه : فقال لا أحللكم ، وقد ساقه تاماً في غزوة تبوك بالسند المذكور هنا وفيه : فقال والله لا أحللكم ، وهو الموافق للترجمة ، وأشار بقوله : فيما لا يملك ، إلى ما وقع في بعض طرقه كما سيأتي في : باب الكفارة قبل الحنث ، فقال : والله لا أحللكم وما عندى ما أحللكم ، وقد أحلت بشرح الحديث على الباب المذكور ، قال ابن المنيرة فهم ابن بطال عن البخاري أنه نحا بهذه الترجمة للجهة تعليق الطلاق قبل ملك المصمة أو العرية قبل ملك الرقبة ، فنقل الاختلاف في ذلك وبسط القول فيه والحجج ، والذي يظهر أن البخاري قصد غير هذا وهو أن النبي ﷺ حلف أن لا يحملهم فلما حملهم راجعوه في يمينه فقال ما أنا حملتكم ولكن الله حملكم ، فبين أن يمينه إنما انعدت فيما يملك فلو حملهم على ما يملك الحنث وكفر ، ولكنه حملهم على ما لا يملكه ماسكاً خاصاً وهو مال الله وبهذا لا يكون قد حنث في يمينه . وأما قوله عقب ذلك : لا أحلف على يمين فأرى غيرها خيراً منها ، فهو تأسيس قاعدة مبتدأة كأنه يقول ولو كنت حلفت ثم رأيت ترك ما حلفت عليه خيراً منه لأحذت نفسي وكفرت عن يميني ، قال وهم إنما سألوهم أن يحملهم ظناً أنه يملك حملنا لحلف لا يحملهم على شيء يملكه لكونه كان حينئذ لا يملك شيئاً من ذلك ، قال : ولا خلاف أن من حلف على شيء وليس في ماله أنه لا يفعل فعلاً مملوكاً بذلك الشيء مثل قوله والله إن ركبت مثلاً هذا البعير لأفعلن كذا لبعير لا يملكه أنه لو ملكه رركه حنث وليس هذا من تعليق اليمين على الملك ، قلت : وما قاله محتمل ، وليس بما قاله ابن بطال أيضاً يبعد بل هو أظهر ، وذلك أن الصحابة الذين سألو الحلان فهموا أنه حلف وأنه فعل بخلاف ما حلف أنه لا يفعله ، فلذلك لما أمرهم بالحلان بعد قالوا : تفعلنا رسول الله ﷺ يمينه ، وظنوا أنه نسي حلفه الماضي ، فأجابهم أنه لم ينس ولكن الذي فعله خير مما حلف عليه ، وأنه إذا حلف فرأى خيراً من يمينه فعل الذي حلف أن لا يفعله وكفر عن يمينه ، وسيأتي واضحاً في : باب الكفارة قبل الحنث ، ويأتي مزيد مسألة اليمين فيما لا يملك في : باب النذر فيما لا يملك ، إن شاء الله تعالى . الحديث الثاني ذكر طرفاً من حديث الإذك ، وعبد العزيز شيخه ، ورواه ابن عبد الله الأويسى ، وإبراهيم هو ابن سعد ، وصالح هو ابن كيسان ، وحجاج شيخه في السند الثاني هو ابن المنال ، وقد أورده عن عبد العزيز بطوله في المفازي ، وأورد عن حجاج بهذا السند أيضاً منه قطعة في الشهادات تتعلق بقول بريرة ما علمت إلا خيراً ، وقطعة في الجهاد فيمن أراد سفراً فأقرع بين نسائه ، وقطعة في تفسير سورة يوسف مقروناً أيضاً برواية عبد العزيز في قول يعقوب (فصر جليل) ، وقطعة في غزوة بدر في قصة أم مسطح وقول عائشة لها : تسبين رجلاً شهد بدر ، وقطعة في التوحيد في قول عائشة : ما كنت أظن أن الله ينزل في شأني وحياً يتلى ، وبمجموع ما أورده عنه لا يحصى قدر الحديث ، والغرض منه قوله فيه : قال أبو بكر الصديق وكان ينفق على مسطح والله لا أنفق على مسطح ، وهو موافق لترك اليمين في المصيبة لأنه حلف أن لا ينفق مسطحاً لكلامه في عائشة فكان حافاً على ترك طاعة فهمي عن الاستمرار على ما حلف عليه فيكون النهي عن الحلف على فعل المصيبة بطريق الأولى ، والظاهر من حاله عند الحلف أن يكون قد غضب على مسطح من أجل قوله الذي قاله .

وقال الكرماني : لا مناسبة لهذا الحديث بالجزمين الأولين إلا أن يكون قاسمهما على الغضب ، أو المراد بقوله وفي المعصية وفي شأن المعصية لأن الصديق حلف بسبب إفك مسطح والإفك من المعصية ، وكذا كل مالا يملك الشخص فالحلف عليه موجب للتصرف فيما لا يملكه قبل ذلك أي ليس له أن يفعله شرعا انتهى ، ولا يخفى تسكلفه ، والأولى أنه لا يعلوم أن يكون كل خبر في الباب يطابق جميع ما في الترجمة . ثم قال الكرماني : الظاهر أنه من تصرفات النقلة من أصل البخاري فإنه مات وفيه مواضع مبيضة من تراجم بلا حديث وأحاديث بلا ترجمة فأضافوا بعضها إلى بعض . قلت : وهذا إنما يصار إليه إذا لم تتجه المناسبة وقد بينا توجيهها والله أعلم . الحديث الثالث ، قوله (حدثنا أبو معمر) هو عبد الله بن عمرو ، وعبد الوارث هو ابن سعيد ، وأيوب هو السخيتاني ، والقاسم هو ابن عاصم ، وزعدهم هو ابن مضرب الجرمي والجميع بصريون ، وقوله « ووافقته وهو غضبان » مطابق لبعض الترجمة ، وفي القصة نحو ما في قصة أبي بكر من الحلف على ترك طاعة ، لكن بينهما فرق ، وهو أن حلف النبي ﷺ وافق أن لا شيء عنده مما حلف عليه ، بخلاف حلف أبي بكر فإنه حلف وهو قادر على فعل ما حلف على تركه . قال ابن المنير : لم يذكر البخاري في الباب ما يناسب ترجمة البين على المعصية إلا أن يريد بيمين أبي بكر على قطيعة مسطح وليست بقطيعة بل هي عقوبة له على ما ارتكب من المعصية بالغضب ، ولكن يمكن أن يكون أبو بكر حلف على خلاف الأولى ، فإذا انتهى من ذلك حتى أحس نفسه فعل ما حلف على تركه ، فن حلف على فعل المعصية يكون أولى قال : وكذلك قوله « فأرى خيرا منها » يقتضي أن الحنث لفعل ما هو الأولى يقتضي الحنث ترك ما هو معصية بطريق الأولى ، قال : ولهذا يقتضي بحنث من حلف على معصية من قبل أن يفعلها انتهى . والفضاء المذكور عند المالكية كما سيأتي بسطه في « باب النذر في المعصية » قال ابن بطال : في حديث أبي موسى الرد على من قال أن يمين الغضبان لغو

١٩ - باب إذا قال والله لا أتكلم اليوم فصلي أو قرأ أو سبح أو كبر أو حمد أو همل فهو على نيته

وقال النبي ﷺ « أفضل الكلام أربع : سبحان الله ، والحمد لله ، ولا إله إلا الله ، والله أكبر » .

وقال أبو سفيان : « كتب النبي ﷺ إلى هرقل تعالوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم »

وقال مجاهد : كلمة التقوى لا إله إلا الله

٦٦٨١ - حدثنا أبو اليان أخبرنا حميد بن الزهري قال أخبرني سعيد بن المسيب عن أبيه قال « لما

حضرت أبا طالب الوفاة جاءه رسول الله ﷺ فقال قل لا إله إلا الله كلمة أحاج لك بها عند الله »

٦٦٨٢ - حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا محمد بن فضيل حدثنا حمارة بن القعقاع عن أبي زرعة « عن أبي

هريرة قال قال رسول الله ﷺ : كلمتان خفيفتان على اللسان ثقيلتان في الميزان ، حبيبتان إلى الرحمن : سبحان الله وبحمده ، سبحان الله العظيم »

٦٦٨٣ - حدثنا موسى بن إسماعيل حدثنا هب الوجد حدثنا الأعشى عن شقيق « عن عبد الله

رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ كلمة وقالت أخرى . قال : من مات يجعل لله نداءً أدخل النار .
وقلت أخرى : من مات لا يجعل لله نداءً أدخل الجنة »

قوله (باب اذا قال : والله لا انكلم اليوم فصرى أو قرأ أو سبى - الى أن قال - فهو على نيته) أى ان أراد ادخال القراءة والذكر حنث اذا قرأ أو ذكر وان أراد أن لا يدخلهما لم يحنث ، ولم يتعرض لما اذا أطلق ، والجهور على أنه لا يحنث . وعن الحنفية يحنث ، وفرق بعض الشافعية بين القرآن فلا يحنث به ويحنث بالذكر ، وحجة الجمهور أن الكلام فى العرف ينصرف الى كلام الآدميين وأنه لا يحنث بالقراءة والذكر داخل الصلاة فليكن كذلك خارجها ، ومن الحجة فى ذلك الحديث الذى عند مسلم د أن صلاتنا هذه لا يصلح فيها شيء من كلام الناس ، إنما هو التسبيح والتكبير وقراءة القرآن ، لحكم للذكر والقراءة بغير حكم كلام الناس . وقال ابن المنير : معنى قول البخارى د هو على نيته ، أى العرفية ، قال : ويحتمل أن يكون مراده أنه لا يحنث بذلك إلا إن نوى ادخاله فى نيته فيؤخذ منه حكم الاطلاق ، قال : ومن فروع المسألة لو حلف لا كلب زيدا ولا سلت عليه فصل خلفه فسلم الامام وسلم المأموم التسليمة التى يخرج بها من الصلاة فلا يحنث بها جزما بخلاف التسليمة التى يرد بها على الامام فلا يحنث أيضا لأنها ليست بما ينويه الناس عرفا . وفيه الخلاف انتهى . وهو على مذهبه ، وبأقوى نظيره عندنا فى التسليمة الثانية اذا كان من حلف لا يكلمه عن يساره فلا يحنث الا إن قصد الرد عليه . قوله (وقال النبى ﷺ : أفضل الكلام أربع سبحان الله الخ) هذا من الاحاديث التى لم يصلها البخارى فى موضع آخر ، وقد وصله النسائى من طريق ضراب بن مرة عن أبى صالح عن أبى سعيد وأبى هريرة مرفوعا بلفظه ، وأخرجه مسلم من حديث سمرة بن جندب لكن بلفظ د أحب ، بدل د أفضل ، وأخرجه ابن حبان من هذا الطريق بلفظ د أفضل ، والحديث أبى هريرة طريق أخرى أخرجهما النسائى وصححه ابن حبان من طريق أبى حمزة أسكرى عن الاعشى عن أبى صالح عنه بلفظ د خير الكلام أربع لا يضرك بأين بدأت ، فذكره ، وأخرجه أحمد عن وكيع عن الاعشى فأبهم الصحابى ، وأخرجه النسائى من طريق سهيل بن أبى صالح عن أبيه عن السلولى عن كعب الاحبار من قوله ، وقد بينت معنى هذه الالفاظ الأربعة فى د باب فضل التسبيح ، من كتاب الدعوات . قوله (وقال أبو سفيان : كتب النبى ﷺ الى هرقل تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم) هذا طرف ذكره بالمعنى من الحديث الطويل وقد شرحته بطوله فى أول الصحيح وفى تفسير آل عمران ، والفرض منه ومن جميع ما ذكر فى الباب أن ذكر الله من جملة الكلام واطلاق كلمة ، على مثل سبحان الله وبحمده من إطلاق البعض على الكل . قوله (وقال مجاهد : كلمة التقوى لا اله الا الله) وصله عبد بن حميد من طريق منصور بن المعتمر عن مجاهد بهذا وقفا على مجاهد ، وقد جاء مرفوعا من احاديث جماعة من الصحابة منهم أبى بن كعب وأبو هريرة وابن عباس وسلي بن الأكوع وابن عمر أخرجهما كلها أبو بكر بن مردويه فى تفسيره ، وحديث أبى عند الترمذى وذكر أنه سأل أبا زرعة عنه فلم يعرفه مرفوعا إلا من هذا الوجه ، وأخرجه أبو العباس البرقى فى جزئه المشهور وقفا على جماعة من الصحابة والتابعين . ثم ذكر فى الباب ثلاثة احاديث : حديث سعيد بن المسيب عن أبيه لما حضرت أبا طالب الوقاة الحديث مختصر ، وقد تقدم بتامه وشرحه فى السيرة النبوية ، والفرض منه قوله ﷺ د قل لا اله الا الله كلمة أحج ، بضم أوله وتشديد آخره وأصله

أحاجج والمراد أظهر لك بها الحجة . وحديث أبي هريرة ، كلبتان خفيفتان على اللسان ، الحديث وقد تقدم في الدعوات ويأتى شرحه مستوفى في آخر الكتاب : وحديث عبد الله وهو ابن مسعود قال : قال رسول الله ﷺ كلمة وفلت أخرى ، الحديث وقد مضى الكلام عليه في أوائل كتاب الجنائز ، وذكرت ما وقع للنزوى فيه ، ووقع في تفسير البقرة بيان السكلة المرفوعة من السكلة الموقوفة ، قال الكرماني : المذنبه أن يقول من مات لا يعمل لله ندا لا يدخل النار ، لكن لما كان دخول الجنة محققا للموحد جزم به ولو كان آخره

٢٠ - باب من حلف أن لا يدخل على أهله شهرا وكان الشهر تسعا وعشرين

٦٦٨٤ - **حديث** عبد العزيز بن عبد الله حدثنا سليمان بن بلال عن حميد « عن أنس قال : آلى رسول الله ﷺ من لسانه وكانت انفكت رجله ، فاقام في مشربة تسعا وعشرين ليلة ثم نزل ، فقالوا : يا رسول الله آليت شهرا ، فقال : إن الشهر يكون تسعا وعشرين »

قوله (باب من حلف أن لا يدخل على أهله شهرا وكان الشهر تسعا وعشرين) أى ثم دخل فانه لا يحنت ، هذا يتصور اذا وقع الحلف اول جزء من الشهر اتفاقا ، فان وقع في أثناء الشهر ونقص هل يتمين أن يلفق ثلاثين أو يكتفى بتسع وعشرين ؟ فالاول قول الجمهور ، وقالت طائفة منهم ابن عبد الحكم من المالكية بالثاني ، وقد تقدم بيان ذلك في آخر شرح حديث عمر الطويل في آخر النكاح ، ومضى الكلام على تفسيره الابلاد وعلى حديث أنس المذكور في هذا الباب في باب الابلاد ، واحتج الطحاوى للجمهور بالحديث الصحيح الماضى في الصيام بلفظ والشهر تسع وعشرون فاذا رأيتوه فصوموا واذا رأيتوه فافطروا ، فاذا غم عليكم فاكلوا ثلاثين ، قال فأوجب عليهم اذا أغنى ثلاثين وجعله على السكال حتى يروا الهلال قبل ذلك . قلت : وهذا إنما يحتاج به على من زعم أنه اذا وقعت يمينه في أثناء الشهر أن يكتفى بتسع وعشرين سواء كان ذلك الشهر الذى حلف فيه تسعا وعشرين أو ثلاثين ، وقد نقل هو هذا المذهب عن قوم ، وأما قول ابن عبد الحكم فانما يصلح تعقبه بحديث عائشة قالت : لا والله ما قال رسول الله ﷺ ان الشهر تسع وعشرون ، وانما والله أعلم بما قال في ذلك أنه قال حين هجرنا لا يجرنك شهرا ثم جاء لتسع وعشرين فسأله فقال ان شهرنا هذا كان تسعا وعشرين ، قال الطحاوى بعد تحريجه : يعرف بذلك أن يمينه كانت مع رؤية الهلال ، كذا قال وليس ذلك صريحا في الحديث ، والله أعلم

٢١ - باب إذا حلف ان لا يشرب نبيذا فشرب طلاء أو سكرًا أو عصيرا لم يحنت في قول

بعض الناس وليست هذه بأنبذة عنده

٦٦٨٥ - **حديث** علي بن محمد بن عبد العزيز بن أبي حازم أخبرني أبي « عن سهل بن سعد أن أبا أسيد صاحب

الذي ﷺ أعرس فدعا النبي ﷺ لعمره ، فكانت للعروس خادمتهم ، فقال سهل للقوم هل تدرون ماسقته؟ قال : أنفت له تمرأ في نوز من الليل حتى أصبح عليه فسقته إياه »

٦٦٨٦ - حدثنا محمد بن مقاتل أخبرنا عبد الله أخبرنا اسماعيل بن أبي خالد عن الشعبي عن زكريا عن ابن عباس رضي الله عنهما « عن سودة زوج النبي ﷺ قالت : ماتت لنا شاة فذبحناها مسكها ثم مازلنا نأخذ فيها حتى صارت شاة »

قوله (باب اذا حلف أن لا يشرب نبيذا فمشرب طلاء) في رواية « الطلاء » بزيادة لام . **قوله** (أوسكرا) بفتح المهملة وتخفيف الكاف . **قوله** (أو عصيرا) لم يثبت في قول بعض الناس وليست هذه بأنبذة عنده) في رواية الكشميهني « وليس » وقد تقدم تفسير الطلاء والسكر والنبيذ في كتاب الاشربة ، قال المصنف : الذي عليه الجمهور أن من حلف أن لا يشرب النبيذ بمعينه لا يثبت بشره غيره ، ومن حلف لا يشرب نبيذا لما يمتشى من السكر به فانه يثبت بكل ما يشربه بما يكون فيه المعنى المذكور ، فان سائر الاشربة من الطيبخ والعصير تسمى نبيذا لمشابهتها له في المعنى ، فهو كمن حلف لا يشرب شرابا وأطلق فانه يثبت بكل ما يقع عليه اسم شراب ، قال ابن بطال : ومراد البخاري ببعض الناس أبو حنيفة ومن تبعه فانهم قالوا إن الطلاء والعصير ليسا بنبيذ لأن النبيذ في الحقيقة ما نبت في الماء ونقع فيه ، ومنه سمي المنبذ منبذوا لانه نبت في أي طرح ، فأراد البخاري الرد عليهم ، وتوجيه من حديث الباب أن حديث سهل يقتضي تسمية ما قرب عهده بالانتباز نبيذا وإن حل شربه ، وقد تقدم في الاشربة من حديث عائشة أنه ﷺ كان ينبذ له ايلا فيشر به غدوة وينبذ له غدوة فيشر به عشية ، وحديث سودة يؤيد ذلك فانما ذكرت انهم صاروا ينقبذون في جلد الشاة لاني ماتت وما كانوا ينبذون الا ما يحل شربه ومع ذلك كان يطلق عليه اسم نبيذ ، فالنقيع في حكم النبيذ الذي لم يبلغ حد السكر والعصير من العنب الذي بلغ حد السكر في معنى النبيذ من التمر الذي بلغ حد السكر ، وزعم ابن المثير في الحاشية أن الشارح يقول عن مقصود البخاري هنا قال : وإنما أراد تصويب قول الحنفية ومن ثم قال لم يثبت . ولا يضره قوله بعده « في قول بعض الناس » فانه لو أراد خلافه لترجم على أنه يثبت ، وكيف يترجم على وفق مذهب ثم يخالفه انتهى . والذي فهمه ابن بطال أوجه وأقرب الى مراد البخاري . والحاصل أن كل شيء يسمى في العرف نبيذا يثبت به إلا أن نوى شيئا بمعينه فيختص به ، والطلاء يطلق على المطبوخ من عصير العنب وهذا قد يتعد فيكون دبا وربا فلا يسمى نبيذا أصلا ، وقد يستمر ما نأما ويسكر كثيره فيسمى في العرف نبيذا ، بل نقل ذلك ابن التين عن أهل اللغة أن الطلاء جنس من الشراب ، وعن ابن فارس أنه من أسماء الخمر ، وكذلك السكر يطلق على العصير قبل أن يتخمر ، وقيل هو ما أسكر منه ومن غيره ، ونقل الجمهور أن نبيذ التمر والعصير ما بعصر من العنب فيسمى بذلك ولو تخمر ، وقد مضى شرح حديث سهل في الولية من كتاب النسكاح ، وعلى شيخه هو ابن المديني ، وأما حديث سودة فهي بنت زمعة بن قيس بن عبد شمس العامرية من بني عامر بن لؤي القرشية زوج النبي ﷺ تزوجها النبي ﷺ بعد موت خديجة وهو بمكة ودخل بها قبل الهجرة . **قوله** (أخبرنا عبد الله) هو ابن المبارك . **قوله** (قد بئنا مسكها) بفتح الميم وبالمهمل أي جلد لها . **قوله** (حتى صار شاة) بفتح المعجمة وتشديد النون أي بالياً ، والشاة القرية العتيقة . وقد أخرج النسائي من طريق مغيرة بن مقسم عن الشعبي عن ابن عباس عن النبي ﷺ حديثا في دباغ جلد الشاة الميتة غير هذا ، وأشار المزني في الاطراف ، الى أن ذلك علة لرواية اسماعيل بن أبي خالد عن الشعبي التي في الباب ، وليس كذلك بل هما حديثان متغايران في السياق وإن كان كل منهما من رواية الشعبي عن ابن عباس ، ورواية مغيرة هذه توافق لفظ

رواية عطاء عن ابن عباس عن ميمونة وهي عند مسلم ، وأخرجها البخاري من رواية عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس بنحو ذكر ميمونة ولا ذكر الدباغ فيه ، ومعنى الكلام على ذلك مستوفى في أواخر كتاب الأطعمة ، قال ابن أبي حمزة : في حديث سودة الرد على من زعم أن اليهود لا يتم إلا بالخروج عن جميع ما يملك لأن موت الشاة يتضمن سبق ملكها وانتاشها ، وفيه جواز تنذية المال لأنهم أخذوا جلد الميتة - بفوه - فانفقوا به بعد أن كان مطروحا ، وفيه جواز تناول ما يهضم الطعام لما دل عليه الانتباز ، وفيه إضافة الفعل إلى المالك وإن باشره غيره كالخادم
اه ملخصا

٢٢ - باب إذا حلف أن لا يأتم فأكَل تمرًا بخبز ، وما يكون منه الأثم

٦٦٨٧ - **حديث** محمد بن يوسف حدثنا سفیان عن عبد الرحمن بن عباس عن أبيه « عن عائشة رضي الله عنها قالت : ما شبع آل محمد عليهم السلام من خبز برٍّ مَادُومَ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ حَتَّى لَحِقَ بِاللَّهِ »
وقال ابن كثير : أخبرنا سفیان حدثنا عبد الرحمن عن أبيه أنه قال لعائشة بهذا
٦٦٨٨ - **حديث** قتيبة عن مالك عن إسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة أنه « سمع أنس بن مالك قال : قال أبو طلحة لأُمِّ سُلَيْمٍ لَقَدْ سَمِعْتُ صَوْتَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ضَعِيفًا أَعْرَفُ فِيهِ الْجُوعَ ، فَهَلْ عِنْدَكَ مِنْ شَيْءٍ ؟ فَقَالَتْ نَعَمْ ، فَأَخْرَجَتْ أَقْرَاصًا مِنْ شَعِيرٍ ثُمَّ أَخَذَتْ خِمَارًا لَهَا فَلَفَّتْ الْخَبْزَ بِيَمِينِهِ ثُمَّ أَرْسَلَتْنِي إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، فَذَهَبْتُ فَوَجَدْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فِي الْمَسْجِدِ وَمَعَهُ النَّاسُ ، فَقُمْتُ عَلَيْهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : أَلْأَرْسَلْتُكَ أَبُو طَلْحَةَ ؟ فَقُلْتُ نَعَمْ ؛ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِمَنْ مَعَهُ قُومُوا . فَانْطَلَقُوا وَانْطَلَقْتُ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ حَتَّى جِئْتُ أَبَا طَلْحَةَ فَأَخْبَرْتُهُ ، فَقَالَ أَبُو طَلْحَةَ يَا أُمِّ سُلَيْمٍ قَدْ جَاءَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَالنَّاسُ وَلَيْسَ عِنْدَنَا مِنَ الطَّعَامِ مَا نَطْعُمُهُمْ ، فَقَالَتْ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ ، فَانْطَلَقَ أَبُو طَلْحَةَ حَتَّى لَقِيَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَأَنْبَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَأَبُو طَلْحَةَ مَعَهُ حَتَّى دَخَلَا ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : هَلَى يَا أُمِّ سُلَيْمٍ مَا عِنْدَكَ ، فَأَتَتْ بِذَلِكَ الْخَبْزِ ، قَالَ فَأَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِذَلِكَ الْخَبْزِ فَقُتَّ وَصَحَّرَتْ أُمُّ سُلَيْمٍ حُكْمًا لَهَا فَأَدَّاهُ ، ثُمَّ قَالَ فِيهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَقُولَ ، ثُمَّ قَالَ : ائْذِنْ لِعَشْرَةٍ ، فَأْذِنْ لَهُمْ ، فَأَكَلُوا حَتَّى شَبِعُوا ثُمَّ خَرَجُوا ، ثُمَّ قَالَ : ائْذِنْ لِعَشْرَةٍ ، فَأْذِنْ لَهُمْ فَأَكَلَ الْقَوْمُ كُلُّهُمْ وَشَبِعُوا ، وَالْقَوْمُ سَبْعُونَ أَوْ ثَمَانُونَ رَجُلًا »

قوله (باب إذا حلف أن لا يأتم فأكَل تمرًا بخبز) أى هل يكون مؤتما فيحنت أم لا ؟ **قوله** (وما يكون منه الأثم) هى جملة معطوفة على جملة الشرط والجواز ، أى وباب بيان ما يحصل به الانتدام . ذكر فيه حديثين حديث طائفة ما شبع آل محمد من خبز برٍّ مَادُومَ وهو طرف من حديث معنى في الأطعمة بتجامه ، وكذا التعليق المذكور بعده عن محمد بن كثير معنى ذكر من وصله عنه . وعابس بمهمة وبعد الألف موحدة ثم مهمة ، وقوله

في آخره ، قال لعائشة بهذا ، قال الكرمانى أى روى عنها أو قال لها مستفهما ما شئع آل محمد ؟ فقالت : نعم . قلت : والواقع خلاف هذا التقدير ، وهو بين فيما أخرجه الطبرانى والبيهقى من وجهين آخرين وهو أن عابسا قال لعائشة : أنهى النبي ﷺ عن أكل لحوم الاضاحى ؟ فذكر الحديث وفي آخره ما شئع الخ ، والنسكئة فى إيراد طابق محمد بن كثير الاشارة الى أن عابسا اتى عائشة وسألها ، رفع ما يتوم فى العنقة فى الطريق التى قبلها من الاقطاع ، وقد تقدم شرح الحديث فى كتاب الرقاق . الثانى حديث أنس فى قصة أقراس الشعير وأكل القوم وم سبعون أو ثمانون رجلا حتى شبهموا ، وقد مضى شرحه فى علامات النبوة ، والقصد منه قوله : فأمر بالخبز ففت وعصرت أم سليم عكة لها فأدمته ، أى خلطت ما حصل من السمن بالخبز المفثوت ، قال ابن المنير وغيره : مقصود البخارى الرد على من زعم أنه لا يقال اتقدم إلا إذا أكل بما يصطبغ به ، قال : ومناسبتة الحديث عائشة أن المعلوم أنها أرادت نفي الادام مطلقا بقربة ما هو معروف من شطف هيشهم فدخل فيه التمر وغيره ، وقال الكرمانى : وجه المناسبة أن التمر لما كان موجودا عندهم وهو غالب أقواتهم وكانوا شباعى منه علم أن أكل الخبز به ليس اتنداما ، قال : ويحتمل أن يكون ذكر هذا الحديث فى هذا الباب لأدنى ملاسة وهو لفظ المأدوم لكونه لم يجد شيئا على شرطه ، قال : ويحتمل أن يكون إيراد هذا الحديث فى هذه الترجمة من تصرف النقلة . قلت : والاول مبين لمراد البخارى ، والثانى هو المراد ، لكن بأن ينضم اليه ما ذكره ابن المنير ، والثالث بعيد جدا . قال ابن المنير ، وأما قصة أم سليم فظاهرة المناسبة لان السمن اليسير الذى فضل فى قعر العكة لا يصطبغ به الاقراس التى قمتها ، وانما غايته أن يصير فى الخبز من طعم السمن فأشبه ما اذا خالط التمر عند الاكل ، ويؤخذ منه أن كل شئ يسمى عند الاطلاق اداما ، فانه الحالف أن لا يأتدم يحنث اذا أكله مع الخبز ، وهذا قول الجمهور سواء كان يصطبغ به أم لا . وقال أبو حنيفة وأبو يوسف : لا يحنث اذا اتقدم بالخبز والبيض ، وخالفهما محمد بن الحسن فقال : كل شئ يؤكل مع الخبز بما الغالب عليه ذلك كاللحم المهيى والخبز آدم ، وعن المالكية يحنث بكل ما هو عند الحالف آدم ولكل قوم عادة ، ومنهم من استثنى الملح جريشا كان أو مطيبا . (تنبيه) : من حجة الجمهور حديث عائشة فى قصة بريدة : فدعا بالغداء فأتى بخبز وأدام من آدم البيت ، الحديث ، وقد مضى شرحه مستوفى فى مكانه ، وترجم له المصنف فى الاطعمة ، باب الآدم ، قال ابن بطال : دل هذا الحديث على أن كل شئ فى البيت مما جرت العادة بالاتخدام به يسمى اداما ما نأكله أو جامدا . وكذا حديث : تكون الارض يوم القيامة خبز واحدة وادامهم زائدة كبد الحوت ، وقد تقدم شرحه فى كتاب الرقاق ، وفى خصوص البين المذكورة فى الترجمة حديث يوسف بن عبد الله بن سلام : رأيت النبي ﷺ أخذ كسرة من خبز شعير فوضع عليها تمره وقال : هذه ادام هذه ، أخرجه أبو داود والترمذى بسند حسن ، قال ابن القصار : لا خلاف بين أهل اللسان أن من أكل خبزا بلحم مشوى أنه اتقدم به ، فلوقال أكلت خبزا بلا ادام كذب وان قال أكلت خبزا بادام صدق ، وأما قول الكوفيين : الادام اسم للجمع بين العيتين فدل على أن المراد أن يستهلك الخبز فيه بحيث يكون تابعا له بأن تتداخل أجزؤه فى أجزائه وهذا لا يحصل الا بما يصطبغ به ، فقد أجاب من خالفهم بأن الكلام الاول مسلم لكن دعوى التداخل لا دليل عليه قبل تناول ، وانما المراد الجمع ثم الاستهلاك بالاكل فيتداخلان حينئذ

٦٦٨٩ - **حَدَّثَنَا** قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ قَالَ سَمِعْتُ يَحْيَى بْنَ سَعِيدٍ يَقُولُ أَخْبَرَنِي مُحَمَّدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ أَنَّهُ سَمِعَ عَاطِمَةَ بْنَ وَقَّاصٍ الْأَيْمِيُّ يَقُولُ « سَمِعْتُ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّةِ ، وَإِنَّمَا لِأَمْرٍءٍ مَا نَوَى ، فَن كَانَتْ هِجْرَتُهُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ، فَهَجْرَتُهُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ، وَمَنْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ إِلَى دُنْيَا يُصِيبُهَا أَوْ أَصْرَاقٍ يَتَزَوَّجُهَا ، فَهَجْرَتُهُ إِلَى مَا هَاجَرَ إِلَيْهِ »

قوله (باب النية في الإيمان) يفتح المهمة للجميع وحكى الكرماني أن في بعض النسخ بكسر الهمزة ووجهه بأن مذهب البخاري أن الأعمال داخلة في الإيمان ، قلت : وقربنة ترجمة كتاب الإيمان والنذور كافية في توهين الكسر . وعبد الوهاب المذكور في السند هو ابن عبد المجيد الثقفي ، ومحمد بن إبراهيم هو التيمي ، وقد تقدم شرح حديث الأعمال في أول بدء الوحي ، ومما سببه للترجمة أن اليمين من جملة الأعمال فيستدل به على تخصيص الالفاظ بالنية زمانا ومكانا وإن لم يكن في اللفظ ما يقتضى ذلك ، كمن حلف أن لا يدخل دار زيد وأراد في شهر أو سنة مثلا أو حلف أن لا يكلم زيدا مثلا وأراد في منزله دون غيره فلا يحث إذا دخل بعد شهر أو سنة في الأولى ولا إذا كله في دار أخرى في الثانية ، واستدل به الشافعي ومن تبعه فيمن قال : إن فعلت كذا فأنت طاق ونوى عددا أنه يعتبر العدد المذكور وإن لم يلفظ به ، وكذا من قال إن فعلت كذا فأنت بائن إن نوى ثلاثا بانث وإن نوى ما دونها وقع ما نوى رجعيًا ، وخالف الحنفية في الصورتين ، واستدل به على أن اليمين على نية الحالف لكن فيما عدا حقوق آدميين فهي على نية المستحلف ، ولا ينفع بالتورية في ذلك إذا اقتطع بها حقا غيريه ، وهذا إذا تحاكما وأما في غير المحاكاة فقال الأكثر نية الحالف . وقال مالك وطائفة نية المحلوف له ، وقال النووي من ادعى حقا على رجل فأحلفه الحاكم انعمدت يمينه على ما نواه الحاكم ولا تنفعه التورية اتفاقا ، فإن حلف بغير استحلاف الحاكم نفعت التورية إلا أنه إن أبطل بها حقا أثم وإن لم يحث ، وهذا كله إذا حلف بآله فإن حلف بالطلاق أو العتاق نفعت التورية ولو حلفه الحاكم لأن الحاكم ليس له أن يحلفه بذلك كذا أطلق ، وينبغي فيما إذا كان الحاكم يرى جواز التحليف بذلك أن لا تنفعه التورية .

٢٤ - باب إذا أهدى ماله على وجه للنذر والتوبة

٦٦٩٠ - **حَدَّثَنَا** أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ أَخْبَرَنِي يُونُسُ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ أَخْبَرَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ

ابن عبد الله عن عبد الله بن كعب بن مالك ، وكان قائد كعب من بني حنيفة كعب بن كعب بن مالك يقول في حديثه (وعلى الثلاثة الذين خلفوا) فقال في آخر حديثه : إن من توبى أن أتخلع من مالي صدقة إلى الله ورسوله ، فقال النبي ﷺ : أمسك عليك بعض مالك فهو خير لك »

قوله (باب إذا أهدى ماله على وجه النذر والتوبة) كذا للجميع إلا للكشميين فعندهم والقرية ، بدل التوبة ، وكذا رأيت في مستخرج الاسماعيل ، قال الكرماني : وقوله أهدى أى تصدق بماله أو جعله هدية للمسلمين . وهذا الباب هو أول أبواب النذر ، والنذر في اللغة التزام خير أو شر ، وفي الشرع التزام المكلف شيئا لم يمكن عليه

منجوا أو معلقا وهو قسمان : نذر تبرر ونذر لحاج ، ونذر التبرر قسمان أحدهما ما يتقرب به ابتداء كالله على أن أصوم كذا ، وبلاتحق به ما إذا قال لله على أن أصوم كذا شكرا على ما أنعم به على من شفاء مريض مثلا . وقد نقل بعضهم الاتفاق على صحته واستحبابه ، وفي وجه شاذ لبعض الشافعية أنه لا ينعقد . والثاني ما يتقرب به معلقا بشيء ينتفع به إذا حصل له كيان قدم غائب أو كفائي شرعوى فعل صوم كذا مثلا . والمعلق لازم اتفاقا وكذا المنجز في الراجع . ونذر اللجاج قسمان : أحدهما ما يعلقه على فعل حرام أو ترك واجب فلا ينعقد في الراجع إلا إن كان فرض كفاية أو كان في فعله شقة فيلزمه ، وياتحق به ما يعلقه على فعل مكروه . والثاني ما يعلقه على فعل خلاف الأولى أو مباح أو ترك مستحب وفيه ثلاثة أقوال للعلماء : الوفاء أو كفارة يمين أو التخيير بينهما ، واختلف الترجيح عند الشافعية وكذا عند الحنابلة ، وجوز الحنفية بكفارة اليمين في الجميع والمالكية بأنه لا ينعقد أصلا . قوله (أخبرني يونس) هو ابن يزيد الأيلي . قوله (عن عبد الله بن كعب) هو والد عبد الرحمن الراوى عنه ، وقد مضى في تفسير سورة براءة عن أحمد بن صالح وحدثني ابن وهب أخبرني يونس ، قال أحمد وحدثنا حنيفة حدثنا يونس عن ابن شهاب أخبرني عبد الرحمن بن كعب أخبرني عبد الله بن كعب ، ثم أخرجه من طريق إسحاق بن راشد عن ابن شهاب و أخبرني عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب بن مالك عن أبيه ، قوله (سمعت كعب بن مالك يقول في حديثه وعلى الثلاثة الذين خلفوا) أى الحديث العاويل في قصة تخلفه في غزوة تبوك ونهى النبي ﷺ عن كلامه وكلام رفيقيه ، وقد تقدم بطوله مع شرحه في المغازي لكن بوجه آخر عن ابن شهاب . قوله (فقال في آخر حديثه ان من توبى أن انخلع) بنون وعاء مدمجة أى أعرى من ماله كما يعرى الانسان إذا خلع ثوبه . قوله (أمسك عليك بعض مالك فهو خير لك) زاد أبو داود عن أحمد بن صالح بهذا السند و قلت انى أمسك سهمى الذى بخير ، وهو عند المصنف من وجه آخر عن ابن شهاب ، ووقع في رواية ابن إسحاق عن الزهري بهذا السند عند أبي داود بلفظ : ان من توبى أن أخرج من ماله كله لله ورسوله صدقة ، قال لا ، قلت فنصفه ، قال لا ، قلت فثلثه ، قال نعم ، قلت فانى أمسك سهمى الذى بخير ، وأخرج من طريق ابن عيينة عن الزهري عن ابن كعب بن مالك عن أبيه أنه قال للنبي ﷺ فذكر الحديث وفيه : وانى انخلع من ماله كله صدقة ، قال يحوى عنك الثلث ، وفي حديث أبي لبابة عند أحمد وابن داود نحوه . وقد اختلف السلف فيمن نذر أن يتصدق بجميع ماله على عشرة مذاهب فقال مالك : يلزمه الثلث لهذا الحديث ، ونوزع في أن كعب بن مالك لم يصرح بلفظ النذر ولا بمعناه ، بل يحتمل أنه نجز النذر ، ويحتمل أن يكون أراد فاستأذن ، والانخلع الذى ذكره ابنى بظاهر في صدور النذر منه ، وانما الظاهر أنه أراد أن يؤكد أمر توبته بالتصدق بجميع ماله شكرا لله تعالى على ما أنعم به عليه . وقال الفاكهاني في شرح العمدة : كان الأولى لكعب أن يستشير ولا يستبد برأيه ، لكن كأنه قامت عنده حال لفرجه بتوبته ظهر له فيما أن يتصدق بجميع ماله مستحق عليه في الفكر فأورد الاستشارة بصيغة الجزم انتهى وكأنه أراد أنه استبد برأيه في كونه يجرم بأن من توبته أن ينخلع من جميع ماله إلا أنه نجز ذلك . وقال ابن المنير : لم يبت كعب الانخلع بل استأذنه هل يفعل أولا ؟ قلت : ويحتمل أن يسكون استفهم وحذفت أداة الاستفهام ، ومن ثم كان الراجع عند الكثير من العلماء وجوب الوفاء بان التزم أن يتصدق بجميع ماله إلا إذا كان على سبيل القرية ، وقيل ان كان مليا لزمه وان كان فقيرا فعليه كفارة يمين ، وهذا قول الليث ووافقه ابن وهب

وزاد : وان كان متورطاً يخرج قدر زكاة ماله ، والآخر عن أبي حنيفة بغير تفصيل وهو قول ربيعة ، وعن الشعبي وابن أبي لبابة لا يلزم شيء أصلاً ، وعن قتادة يلزم الفنى العشر والمتوسط السبع والمعلق الخمس ، وقيل يلزم الكل إلا فى نذر العجاج فكيف تارة يعين ، وعن سحنون يلزمه أن يخرج ما لا يضرب ، وعن الثوري والأوزاعي وجاعة يلزمه كفارة يعين بغير تفصيل ، وعن النخعي يلزمه الكل بغير تفصيل . وإذا تقرر ذلك فلهنا سبعة حديث كعب للترجمة أن معنى الترجمة أن من أهدى أو تصدق بجميع ماله إذا تاب من ذنب أو إذا نذر هل ينفذ ذلك إذا نجزه أو علقه ؟ وقصة كعب منطبقة على الأول وهو التنجيز ، لكن لم يصدر منه تنجيز كما تقرر وإنما استشار فأشهر عليه بامساك البعض ، فيمكن أن يكون الأول إن أراد أن ينجز التصديق بجميع ماله أو يعلقه أن يمسك به ، ولا يلزم من ذلك أنه لو نجزه لم ينفذ . وقد تقدمت الإشارة فى كتاب الزكاة إلى أن التصديق بجميع المال يختلف باختلاف الأحوال ، فمن كان قوياً على ذلك يعلم من نفسه الصبر لم يمنح وعليه يتنزل فعل أبي بكر الصديق وإتيان الانصار على أنفسهم المهاجرين ولو كان بهم خصاصة ، ومن لم يكن كذلك فلا وعليه يتنزل لاصدقة الا من ظهر غنى ، وفى لفظ لفضل الصدقة ما كان عن ظهر غنى ، قال ابن دقيق العيد : فى حديث كعب أن لصدقة أثراً فى محو الذنوب ومن ثم شرعت الكفارة المالية ، ونازله الفاكهاني فقال : التوبة تجب ما قبلها ، وظاهر حال كعب أنه أراد فعل ذلك على جهة الشكر . قلت : مراد الشيخ أنه يؤخذ من قول كعب : ان من توبى الخ ، أن لصدقة أثراً فى قبول التوبة الله يتحقق بمصونها محو الذنوب ، والحجة فيه تقرير النبي ﷺ له على القول المذكور

٢٥ - باب إذا حرم طعاماً

وقوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تَحْرِمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ تَبْتَغِي مَرْضَاةَ أَزْوَاجِكَ ، وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ . قَدْ فَرَضَ اللَّهُ لَكُمْ تَحِلَّةَ أَيْمَانِكُمْ ﴾ وقوله : « لَا تَحْرَمُوا طَيِّبَاتِ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ »

٦٦٩١ - **حديث** الحسن بن محمد حدثنا الحجاج عن ابن جريج قال : زعم عطاء أنه سمع عبيد بن عمير يقول « سمعت عائشة تزعم أن النبي ﷺ كان يكثر عند زينب بنت جحش ويشرب عندها عسلاً فتواصيت أنا وحفصة أن آيتنا دخل عليها النبي ﷺ فلتقل : إني أجِدُ منك ريحَ مفافير ، أكلتَ مفافير ؟ فدخل على أحدهما فقالت ذلك له ، فقال : لا بل شربتُ عسلاً عند زينب بنت جحش ولن أعـود له ، فنزلت : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تَحْرِمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ ﴾ ، ﴿ إِنْ تَتُوبَا إِلَى اللَّهِ ﴾ لعائشة وحفصة ، ﴿ وَإِذْ أَسْرَ النَّبِيُّ إِلَى بَعْضِ أَزْوَاجِهِ حَدِيثاً ﴾ لقوله بل شربتُ عسلاً

وقال إبراهيم بن موسى عن هشام « وَلَنْ أَعُودَ لَهُ وَقَدْ حَلَفْتُ فَلَا تُخْبِرُنِي بِذَلِكَ أَحَدًا »

قوله (باب إذا حرم طعاماً) فى رواية غير أبي ذر طعامه ، وهذا من أمثلة نذر العجاج وهو أن يقول مثلاً طعام كذا أو شراب كذا على حرام أو نذرت أو لله على أن لا أكل كذا أو لا أشرب كذا ، والراجح من أقوال العلماء أن ذلك لا ينعقد إلا إن قرنه بحلف فيلزمه كفارة يعين . **قوله** (وقوله تعالى : يا أيها النبي لم تحرم ما أحل

الله لك تبغى مرضاة أزواجك) وزاد غير أبي ذر د الى قوله تحلة أيمانكم ، وقد تقدم بيان الاختلاف في ذلك في كتاب الطلاق . وهل نزلت الآية في تحريم مارية أو في تحريم شرب العسل ، والى الثاني أشار المصنف حيث ساقه في الباب . ويؤخذ حكم الطعام من حكم الشراب ، قال ابن المنذر : اختلف فيمن حرم على نفسه طعاما أو شرابا يحل فقالت طائفة : لا يحرم عليه وتلزمه كفارة يمين ، وبهذا قال أهل العراق . وقالت طائفة : لا تلزمه الكفارة إلا إن حلف ، والى ترجيح هذا القول أشار المصنف بإيراد الحديث لقوله وقد حلفت وهو قول مسروق والشافعي ومالك ، لكن استثنى مالك المرأة فقال تطلق ، قال اسماعيل القاضي : للفرق بين المرأة والأمة أنه لو قال امرأتى على حرام فهو فراق التزمه فتطلق ، ولو قال لأمتي من غير أن يحلف فإنه أزم نفسه ما لم يلزمه فلا تحرم عليه أمتي ، قال الشافعي : لا يقع عليه شيء إذا لم يحلف إلا إذا نوى الطلاق فتطلق أو العتق فتعتق : وهذه يلزمه كفارة يمين . قوله (وقوله تعالى : لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم) كأنه يشير الى ما أخرجه الثوري في جامعة وابن المنذر من طريقه بسند صحيح عن ابن مسعود أنه جرىء عنده بطعام فتنهى رجل فقال إني حرمته أن لا آكله فقال : إذن فسل وكفر عن يمينك ، ثم تلا هذه الآية إلى قوله (لا تعتدوا) قال ابن المنذر : وقد تمسك به بعض من أوجب الكفارة ولو لم يحلف بما وقع في حديث أبي موسى في قصة الرجل الجرمي والحجاج ، وتلك رواية مختصرة ، وقد ثبت في بعض طرقه الصحيحة أن الرجل قال : حلفت أن لا آكله . قلت : وقد أخرجه الشيخان في الصحيحين كذلك . قوله (حدثنا الحسن بن محمد) هو الزعفراني ، والحجاج بن محمد هو المصيصي . قوله (زعم عطاء) وقع في رواية الاسماعيل من وجه آخر عن حجاج قال قال ابن جريج عن عطاء ، وكذلك في رواية هشام بن يوسف المذكورة في آخر الباب . قوله في آخر الباب (فتزات : يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك - ان تتوبا إلى الله لمائشة وحفصة ، واذ أمر النبي الى بعض أزواجه حديثا : لقوله بل شربت عسلا) قلت : أشكل هذا السياق على بعض من لم يمارس طريقة البخاري في الاختصار ، وذلك أن الحديث في الأصل عنده بتمامه كما تقدم في التفسير والنكاح والطلاق فلما أراد اختصاره هنا اقتصر منه على الكلمات التي تتعاق باليمين من الآيات مضيفا لها تسمية من أبيهم فيها من آدمي وغيره ، فلما ذكر (ان تتوبا) فسرهما بمائشة وحفصة ، ولما ذكر (أمر حديثا) فسر به بقوله لا بل شربت عسلا . قوله (وقال إبراهيم بن موسى) كذا لأبي ذر وأخوه . قال لي إبراهيم بن موسى ، وقد تقدم في التفسير بلفظ حدثنا إبراهيم بن موسى . . قوله (عن هشام) هو ابن يوسف وصرح به في التفسير ، وقد اختصر هنا بعض السند ومراده أن هشاما رواه عن ابن جريج بالسند المذكور والذين الى قوله ، ان أودعه فواد له . وقد حلفت فلا تخبري بذلك أحدا ،

٢٦ - باب الوفاء بالنذر ، وقول الله تعالى : (يوفونَ بالنذر)

٦٦٩٢ - حدثنا يحيى بن صالح حدثنا فليح بن سليمان حدثنا سعيد بن الحارث أنه «سمع ابن عمر رضي

الله عنهما يقول : أو لم ينهوا عن النذر ؟ إن النبي ﷺ قال : ان النذر لا يقدم شيئا ولا يؤخر ، وإنما يستخرج

بالنذر من البهمل

٦٦٩٣ - **حَدَّثَنَا** خَلَادُ بْنُ يَحْيَى حَدَّثَنَا سَفْيَانُ عَنْ مَنصُورٍ أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُرَّةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ : سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ مِنَ النَّذْرِ وَقَالَ إِنَّهُ لَا يَرُدُّ شَيْئًا وَلَسَكُنَّ يُسْتَخْرَجُ بِهِ مِنَ الْبَخِيلِ »

٦٦٩٤ - **حَدَّثَنَا** أَبُو الْيَمَانِ أَخْبَرَنَا شُعَيْبٌ حَدَّثَنَا أَبُو الزُّنَادِ عَنْ الْأَعْرَجِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ : قَالَ النَّبِيُّ ﷺ « لَا يَأْتِي ابْنَ آدَمَ النَّذْرُ بِشَيْءٍ لَمْ يَكُنْ قَدَّرْ لَهُ ، وَلَسَكُنَّ يُلْقِيهِ النَّذْرُ إِلَى الْقَدَرِ قَدْ قَدَّرَ لَهُ ، فَيُسْتَخْرَجُ اللَّهُ بِهِ مِنَ الْبَخِيلِ فَيُؤْتَى عَلَيْهِ مَا لَمْ يَكُنْ يُؤْتَى عَلَيْهِ مِنْ قَبْلُ »

قوله (باب الوفاء بالنذر) أى حكمه أو فضله . **قوله** (وقول الله تعالى يوفون بالنذر) يؤخذ منه أن الوفاء به قرينة للثناء على فاعله ، لكن ذلك مخصوص بنذر الطاعة ، وقد أخرج الطبري من طريق مجاهد في قوله تعالى (يوفون بالنذر) قال : إذا نذروا في طاعة الله ، قال القرطبي : للنذر من العقود المأمور بالوفاء بها المثنى على فاعلها ، وأعلى أنواعه ما كان غير معاق على شيء كمن يعاقب من مرض فقال : لله على أن أصوم كذا أو أتصدق بكذا شكر الله تعالى ، وبليه المعلق على فعل طاعة كإِنْ شَفَى اللَّهُ مَرِيضًا صَمْتُ كَذَا أو صليت كذا ، وما عدا هذا من أنواعه كنذر الحاج كن يستثقل عبده فينذر أن يعتقه ليتخلص من محبته فلا يقصد القرينة بذلك ، أو يحمل على نفسه فينذر صلاة كثيرة أو صوما مما يشق عليه فعله ويتضرر بفعله فإن ذلك يكره وقد يبلغ بعضه التحريم . **قوله** (حدثنا يحيى بن صالح) هو الوحاظي بضم الواو وتخفيف الحاء المهملة وبعد الألف ظاء معجمة . **قوله** (سعيد ابن الحارث) هو الانصاري . **قوله** (سمعت ابن عمر يقول : أو لم ينفوا عن النذر) كذا فيسه ، وكأنه اختصر السؤال فأنصرف إلى الجواب ، وقد بينه الحاكم في المستدرک ، من طريق المعافى بن سليمان والاسماعيلي من طريق أبي عامر المقدسي ومن طريق أبي داود واللفظ له قالوا : حدثنا فليح عن سعيد بن الحارث قال : كنت عند ابن عمر فأتاه مسعود بن عمرو أحد بني عمرو بن كعب فقال : يا أبا عبد الرحمن إن ابني كان مع عمر بن عبد الله بن معمر بأرض فارس فوقع فيها وباء وطاعون شديد فجعلت على نفسي أئن سلم الله ابني ليشين إلى بيت الله تعالى ، أقدم علينا وهو مريض ثم مات فما تقول ؟ فقال ابن عمر : أو لم تنفوا عن النذر ؟ إن النبي ﷺ ، فذكر الحديث المرفوع وزاد أوف بنذرک ، وقال أبو حاتم : فقلت يا أبا عبد الرحمن إنما نذرت أن يمشی ابني . فقال : أوف بنذرک قال سعيد بن الحارث فقلت له : أتعرف سعيد بن المسيب ؟ قال : نعم . قلت له : اذهب إلیه ثم أخبرني ما قال لك ، قال فأخبرني أنه قال له دأمش عن ابنك ، قلت يا أبا محمد وترى ذلك مقبولا ؟ قال : نعم ، أرايت لو كان على ابنك دين لا قضاء له فقتله أكان ذلك مقبولا ؟ قال : نعم . قال فهذا مثل هذا انتهى . وأبو عبد الرحمن كنية عبد الله بن عمرو وأبو محمد كنية سعيد بن المسيب ، وأخرجه ابن حبان في الزووع السادس والسبعين من القمم الثالث من طريق زيد بن أبي أنيسة متابعا لفليح بن سليمان عن سعيد بن الحارث قد ذكر نحوه بنجاءه ولكن لم يسم الرجل ، وفيه أن ابن عمر لما قال له أوف بنذرک قال له الرجل : إنما نذرت أن يمشی ابني وإن ابني قد مات . فقال له : أوف بنذرک ، كرر ذلك عليه ثلاثا ، فغضب عبد الله فقال : أو لم تنفوا عن النذر ؟ سمعت رسول الله ﷺ ، فذكر الحديث المرفوع ، قال سعيد : فلما رأيت ذلك قلت له انطلق إلى سعيد بن المسيب ، وسياق الحاكم نحوه وأخبر منه

وقد وهم الحاكم في المستدرک فان البخاری أخرجه كما نرى لكن اختصر القصة لكونها موقوفة . وهذا الفرع غريب وهو أن ينذر عن غيره فيلزم الغير الوفاء بذلك ثم إذا تعذر لزوم الناذر . وقد كنت أستشكل ذلك ، ثم ظهر لي أن الابن أقر بذلك والزم به ، ثم لما مات أمره ابن عمر وسعيد أن يفعل ذلك عن ابنه كما يفعل سائر القرب منه كالصوم والحج والصدقة . ويحتمل أن يكون عتصا عندهما بما يقع من الوالد في حق ولده فيعقد لوجوب بر الوالدين على الولد بخلاف الاجنبى . وفي قوله ابن عمر في هذه الرواية : « أولم تنهوا عن النذر » ، نظر ، لأن المرفوع الذى ذكره ليس فيه تصريح بالنهى ، لكن جاء عن ابن عمر التصریح ، ففى الرواية التى بعدها من طريق عبد الله بن مرة وهو الهمدانى بسكون الميم عن ابن عمر قال : « نهى النبى ﷺ عن النذر » وفى لفظ مسلم من هذا الوجه : « أخذ رسول الله ﷺ ينهى عن النذر » وجاء بصيغة النهى الصريحة فى رواية العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة عند مسلم بلفظ : « لا تنذروا » . قوله (لا يقدم شيئا ولا يؤخر) فى رواية عبد الله بن مرة : « لا يرد شيئا » ، وهى أعم ، ونحوها فى حديث أبي هريرة : « لا يأتى ابن آدم النذر بشئ » لم يكن قدر له « وفى رواية العلاء المشار إليها : « أن النذر لا يفتى من القدر شيئا » وفى لفظ عنه : « لا يرد القدر » وفى حديث أبي هريرة عنده : « لا يقرب من ابن آدم شيئا » لم يكن الله قدره له ، ومعانى هذه الالفاظ المختلفة متقاربة ، وفيها إشارة إلى تعليل النهى عن النذر . وقد اختلف العلماء فى هذا النهى : فمنهم من حمله على ظاهره ، ومنهم من تأوله . قال ابن الأثير فى النهاية : « تكرر النهى عن النذر فى الحديث وهو تأكيد لأمره وتحذير عن انتهاون به بعد إيجابه ، ولو كان معناه الزجر عنه حتى لا يفعل لكان فى ذلك إبطال حكمه وإسقاط لزوم الوفاء به إذا كان بالنهى يصير معصية فلا يلزم ، وإنما وجه الحديث أنه قد أعلمهم أن ذلك أمر لا يجر لهم فى العاجل نفعاً ولا يصرف عنهم ضرراً ولا يغير قضاء فقال : لا تنذروا على أنكم قد تكون بالنذر شيئاً لم يقدره الله لكم أو تصرفوا به عنكم ما قدره عليكم ، فإذا نذرتهم فآخروا بالوفاء فان الذى نذرتهم لا يؤم لكم ، انتهى كلامه . ونسبه بعض شراح المصابيح للخطابى وأصله من كلام أبي عبيد فيما نقله ابن المنذر فى كتابه الكبير فقال : كان أبو عبيد يقول وجه النهى عن النذر والتشديد فيه ليس هو أن يكون مأثماً ، ولو كان كذلك ما أمر الله أن يوفى به ولا حمد فاعله ، ولكن وجهه عندى تعظيم شأن النذر وتغليظ أمره مثلاً يتهاون به فيفرط فى الوفاء به ويترك القيام به . ثم استدلل بما ورد من الحديث على الوفاء به فى الكتاب والسنة ، وإلى ذلك أشار المازرى بقوله : « ذهب بعض علاننا إلى أن القرض بهذا الحديث التحفظ فى النذر والحض على الوفاء به » . قال : وهذا عندى بعيد من ظاهر الحديث . ويحتمل عندى أن يكون وجه الحديث أن الناذر يأتى بالقربة مستثلاً لما صارت عليه ضربة لازب ، وكل ما يؤم فانه لا ينشط للفعل نشاط مطلق الاختيار ، ويحتمل أن يكون سببه أن الناذر لما لم ينذر القربة إلا بشرط أن يفعل له ما يريد صار كالمعاوضة التى تقدم فى نية المتقرب . قال : ويشير الى هذا التأويل قوله : « انه لا يأتى بخير » وقوله : « انه لا يقرب من ابن آدم شيئا » لم يكن الله قدره له ، وهذا كالنص على هذا التعليل اهـ . والاحتمال الاول يعم أنواع النذر والثانى يخص نوع المجازات ، وزاد القاضى عياض : ويقال ان الإخبار بذلك وقع على سبيل الاعلام من أنه لا يغالب القدر ولا يأتى الخير بسببه . والنهى عن اعتقاد خلاف ذلك خشية أن يقع ذلك فى ظن بعض الجهلة . قال : وعحصل مذهب مالك أنه مباح الا اذا كان مؤبداً لتكرره عليه فى أوقات فقد يثقل عليه فعله بالتكاف من غير طيب نفس

وغير خالص النية لغيره . قال : وهذا أحد معملات قوله « لا يأتي بخير » ، أى ان عقابه لا يعمد وقد يتعذر الوفاء به ، وقد يكون معناه لا يكون سببا لخير لم يقدر كما في الحديث ، وبهذا الاحتمال الأخير صدر ابن دقيق العيد كلامه فقال : يحتمل أن تكون الباء للسببية كأنه قال لا يأتي بسبب خير في نفس الناذر وطبعه في طلب القرية والطاعة من غير حوض يحصل له ، وان كان يترتب عليه خير وهو فعل الطاعة التي نذرها ، لكن سبب ذلك الخير حصول غرضه . وقال النووي : معنى قوله « لا يأتي بخير » ، أنه لا يرد شيئا من القدر كما بينته الروايات الأخرى ، (تنبيه) : قوله « لا يأتي » ، كذا الأكثر ، ورفع في بعض النسخ « لا يأتي » ، بغير ياء وليس يلحق لأنه قد سمع نظيره من كلام العرب . وقال الخطابي في الاعلام : هذا باب من العلم غريب ، وهو أن ينهى عن فعل شيء حتى إذا فعل كان واجبا ، وقد ذكر أكثر الشافعية - ونقله أبو علي السنجى عن نص الشافعي - أن النذر مكروه لثبوت النهي عنه وكذا نقل من المالكية وحرم به عنهم ابن دقيق العيد ، وأشار ابن العربي الى الخلاف عنهم والحرم عن الشافعية بالكرامة ، قال : واحتجوا بأنه ليس طاعة محضة لأنه لم يقصد به خالص القرية وإنما قصد أن ينفع نفسه أو يدفع عنها ضررا بما التزمه . وحرم الحنابلة بالكرامة ، وعندهم رواية في إباحة كرامة تحرير وتوقف بعضهم في سميتها ، وقال الترمذي بعد أن ترجم كرامة النذر وأورد حديث أبي هريرة ثم قال : وفي الباب عن ابن عمر العمل على هذا عند بعض أهل العلم من أصحاب النبي ﷺ وغيرهم كرهوا النذر ، وقال ابن المبارك : معنى الكرامة في النذر في الطاعة وفي المعصية ، فإن نذر الرجل في الطاعة فوفى به فله فيه أجر وبكره له النذر . قال ابن دقيق العيد : وفيه اشكال على القواعد فإنها تقتضى أن الوسيلة إلى الطاعة طاعة كما أن الوسيلة إلى المدصية معصية ، والنذر وسيلة الى التزام القرية فيلزم أن يكون قرينة إلا أن الحديث دل على الكرامة . ثم أشار الى التفرقة بين نذر المجازاة لعمل النهي عليه وبين نذر الابتداء فهو قرينة محضة . وقال ابن أبي الدم في شرح الوسيط : اتقياس استحبابه ، واختار أنه خلاف الأولى وليس بمكروه ، كذا قال ، ونزوح بأن خلاف الأولى ما اندرج في عموم نهى والمكروه مانهى عنه بخصوصه ، وقد ثبت النهى عن النذر بخصوصه فيكون مكروها ، وإنى لا تعجب من انطلق لسانه بأنه ليس بمكروه مع ثبوت الصريح عنه فأقل درجاته أن يكون مكروها كرامة تنزيه ، ومن يفتى على استحبابه النووي في شرح المذهب نقال : ان الأصح أن التلفظ بالنذر في الصلاة لا يبيطها لأنها مناجاة لله فأشبهه الدعاء اه . وإذا ثبت النهى عن الشيء مطلقا فترك فعله داخل الصلاة أولى فكيف يكون مستحبا ، وأحسن ما يحمل عليه كلام هؤلاء نذر التبرع المحض بأن يقول لله على أن أفعل كذا أو لأفعله على المجازاة ، وقد حمل بعضهم النهى على من علم من حاله عدم القيام بما التزمه حكاه شيخنا في شرح الترمذي ، ولما نقل ابن الرفعة عن أكثر الشافعية كرامة النذر وعن القاضي حسين المتولى بعده والغزالي أنه مستحب لأن الله أنهى على من وفى به ولأنه وسيلة الى القرية فيكون قرينة قال : يمكن أن يتوسط فيقال : الذى دل الخبر على كرامته نذر المجازاة وأما نذر التبرع فهو قرينة محضة لان الناذر فيه فرضا صحيحا وهو أن يثاب عليه ثواب الواجب وهو فوق ثواب التطوع اه . وحرم القرطبي في المفهم ، بحمل ماورد في الأحاديث من النهى على نذر المجازاة فقال : هذا النهى عمله أن يقول مثلاً ان شئ الله مريض فعلى صدقة كذا ، ووجه الكرامة أنه لما وقف فعل القرية المذكور على حصول الفرض المذكور ظهر أنه لم يتمحض له لية التقرب الى الله تعالى لما صدر منه لملك فيما ملك المعارضة ، ويوضحه أنه لو لم يشف مريضه لم يتصدق بما خلقه

على شفائه ، وهذه حالة البخیل فانه لا يخرج من ماله شيئا الا بهوض عاجل يزيد على ما اخرج غالبا ، وهذا المعنى هو المشار اليه في الحديث لقوله « وانما يستخرج به من البخیل ما لم يكن البخیل يخرج به » قال وقد ينضم الى هذا اعتقاد جامل يظن أن النذر يوجب حصول ذلك الغرض ، أو أن الله يفعل معه ذلك الغرض لاجل ذلك النذر ، واليهما الاشارة بقوله في الحديث أيضا « فان النذر لا يرد من قدر الله شيئا ، والحالة الأولى تقارب الكفر والثانية خطأ صريح » قلت : بل تقرب من الكفر أيضا . ثم نقل القرطبي عن العلماء حمل التهمي الوارد في الخبر على السكراة وقال : الذي يظهر لي أنه على التحريم في حق من يخاف عليه ذلك الاعتقاد الفاسد فيكون إقدامه على ذلك محرما والسكراة في حق من لم يعتقد ذلك اه ، وهو تفصيل حسن ، ويؤيده قصة ابن عمر راوى الحديث في التهمي عن النذر فانها في نذر المجازاة وقد اخرج الطبري بسند صحيح عن قتادة في قوله تعالى (يوفون بالنذر) قال كانوا يندرون طاعة الله من الصلاة والصيام والزكاة والحج والعمرة وما افترض عليهم فسماهم الله أبرارا ، وهذا صريح في أن الثناء وقع في غير نذر المجازاة ، وكأن البخاري ومن في الترجمة الى الجمع بين الآية والحديث بذلك وقد يشعر التعبير بالبخیل أن التهمي عنه من النذر ما فيه مال فيكون أخص من المجازاة ، لكن قد يوصف بالبخل من تكامل عن الطاعة كما في الحديث المشهور « البخیل من ذكرت عنده فلم يصل على » أخرجه النسائي وصححه ابن حبان ، أشار الى ذلك شيخنا في شرح الترمذي . ثم نقل القرطبي الاتفاق على وجوب الوفاء بنذر المجازاة لقوله ﷺ « من نذر أن يطيع الله تعالى فليطعه » ولم يفرق بين المعلق وغيره انتهى ، والاتفاق الذي ذكره مسلم ، لكن في الاستدلال بالحديث المذكور لوجوب الوفاء بالنذر المعلق نظر وسيأتي شرحه بعد باب . قوله (وانما يستخرج بالنذر من البخیل) يأتي في حديث أبي هريرة الذي بعد بيان المراد بالاستخراج المذكور . قوله (من البخیل) كذا في أكثر الروايات ، ووقع في رواية مسلم في حديث ابن عمر ، من الشحيح ، وكذا للنسائي ، وفي رواية ابن ماجه « من التهمي » وهدار الجميع على منصور بن المعتمر عن عبد الله بن مرة فالاختلاف في اللفظ المذكور من الرواة عن منصور ، والمعاني متقاربة لأن الشح أخص واللؤم أعم ، قال الراغب : البخل إمساك ما يقتضي عن يستحق ، والشح بخل مع حرص ، واللؤم فعل ما يلام عليه . قوله في حديث أبي هريرة (لا يأتي ابن آدم النذر بشيء) ابن آدم بالنصب مفعول مقدم والنذر بالرفع هو الفاعل . قوله (لم أكن قدرته) هذا من الأحاديث القدسية لكن سقط منه التصريح بنسبته إلى الله عز وجل ، وقد أخرجه أبو داود في رواية ابن العبد عنه من رواية مالك ، والنسائي وابن ماجه من رواية سفيان الثوري كلاهما عن أبي الزناد ، وأخرجه مسلم من رواية عمرو بن أبي وعمر بن الأعرج ، وتقدم في أواخر كتاب القدر من طريق همام عن أبي هريرة ولفظه « لم يكن قدرته » وفي رواية للنسائي « لم أقدره عليه » وفي رواية ابن ماجه « الا ما قدر له » ولكن يغلب النذر فأقدر له ، وفي رواية مالك « بشيء » لم يكن قدر له ولكن يلقبه النذر الى القدر قدرته ، وفي رواية مسلم « لم يكن الله قدره له » وكذا وقع الاختلاف في قوله « فيستخرج الله به عن البخیل » ففي رواية مالك « فيستخرج به » على البناء لما لم يسم فاعله وكذا في رواية ابن ماجه والنسائي وعبد « ولكنه شيء » يستخرج به من البخیل ، وفي رواية همام « ولكن يلقبه النذر وقد قدرته له » أستخرج به من البخیل ، وفي رواية مسلم « ولكن النذر يوافق القدر فيخرج بذلك من البخیل ما لم يكن البخیل يريد أن يخرج » . قوله (ولكن يلقبه النذر الى القدر) تقدم البحث فيه في باب القاء العبد النذر الى القدر ، وأن هذه الرواية

مطابقة للترجمة المشار إليها ، قال السكرماني : فإن قيل النذر هو الذي يلقيه إلى النذر قلنا تقدير النذر غير تقدير الالقاء فالاول يلجئه إلى النذر والنذر يلجئه إلى الاعطاء . قوله (فيستخرج الله) فيه النفات ونسق الكلام أن يقل فاستخرج ليوافق قوله أولا قدرته ، وثانيا فيؤتيني ، . قوله (فيؤتيني عليه ما لم يكن يؤتيني عليه من قبل) كذا الأكثر أى يعطيني ، ووقع في رواية الكشميني « يؤتني » بالجزم ووجهت بأنها بدل من قوله « يمكن » فجزمت بلم ، ووقع في رواية مالك « يؤتي » في الموضعين ، وفي رواية ابن ماجه « فيؤسر عليه ما لم يكن يدر عليه من قبل ذلك » ، وفي رواية مسلم « فيخرج بذلك من البخیل ما لم يكن البخیل يريد أن يخرج » ، وهذه أوضح الروايات : قال البيضاوي : عادة الناس تملق النذر على تحصيل منفعة أو دفع مضرة ، فمنهى عنه لأنه فعل البخل . إذ الملقى إذا أراد أن يتقرب بادر إليه والبخیل لا تطاوعه نفسه باخراج شيء من يده الا في مقابلة عوض يستوفيه أولا فيلتزمه في مقابلة ما يحصل له ، وذلك لا يخفى من القدر شيئا فلا يسوق اليه خيرا ، لم يقدر له ولا يرد منه شرا قضى عليه ، لكن النذر قد يوافق القدر فيخرج من البخیل ما لولاه لم يكن ليخرجه ، قال ابن العربي : فيه حجة على وجوب الوفاء بما التزمه الناذر ، لأن الحديث نص على ذلك بقوله « يستخرج به » فانه لو لم يلزمه إخرجه لما تم المراد من وصفه بالبخل من صدور النذر عنه ، اذ لو كان بخيرا في الوفاء لاستمر لبخله على عدم الاخراج . وفي الحديث الرد دلى القدرية كما تقدم تقريره في الباب المشار إليه ، وأما ما أخرجه الترمذي من حديث أنس « أن الصدقة تدفع ميتة السوء » فظاهره يعارض قوله « ان النذر لا يرد القدر » ، ويجمع بينهما بأن الصدقة تكون سببا لدفع ميتة السوء ، والسبب بقدرته كالميتات ، وقد قال عليه السلام ان سألته عن الرقي هل ترد من قدر الله شيئا ؟ قال « هي من قدر الله » أخرجه أبو داود والحاكم ، ونحوه قول عمر « نفر من قدر الله إلى قدر الله » كما تقدم تقريره في كتاب الطب ، ومثل ذلك مشروعية الطب والتداوي . وقال ابن العربي : النذر شبيه بالدعاء فانه لا يرد القدر ولا كنهه من القدر أيضا ، ومع ذلك فقد نهى عن النذر ونادى إلى الدعاء ، والسبب فيه أن الدعاء عبادة عاجلة ويظهر به التوجه الى الله والتضرع له والخضوع ، وهذا بخلاف النذر فان فيه تأخير العبادة الى حين الحصول وترك العمل الى حين الضرورة والله أعلم . وفي الحديث أن كل شيء يبتدؤه المكلف من وجوه البر أفضل مما يلزمه بالنذر قاله الماوردي ، وفيه الحث على الاخلاص في عمل الخير وذم البخل ، وأن من اتبع المأثورات واجتنب المنهيات لا يعد بخيلا . (تنبيه) : قال ابن المنذر : مناسبة أحاديث الباب لترجمة الوفاء بالنذر قوله « يستخرج به » من البخیل ، وإنما يخرج البخیل ما تمين عليه اذ لو أخرج ما يتبرع به لكان جوادا . وقال السكرماني : يؤخذ معنى الترجمة من لفظ « يستخرج » . فلت : ويحتمل أن يكون البخاري أشار الى تخصيص النذر المنهى عنه بنذر المداوئة والاحتجاج بدليل الآية ، فان الثناء الذي تضمنته محمول على نذر اقربة كما تقدم أول الباب ، فيجمع بين الآية والحديث بتخصيص كل منهما بصورة من صور النذر والله أعلم

٢٧ - باب إثم من لا يتقى بالنذر

٦٦٩٥ - **حدثنا** مسدد عن يحيى بن سعيد عن شعبة قال حدثني أبو جمرة حدثنا زهدهم بن مضر بن قال سمعت عمران بن - ه بن محمد عن النبي ﷺ قال : « خيركم قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم » - قال عمران

لا أدرى ذكرئذنين أو ثلاثا ، بدقّره - ثم بجى قومٌ يَنْذِرُونَ ولا يَفُونَ ، ويَخُونُونَ ولا يُؤْتَمِنُونَ ، ويشهدون ولا يُسْتَشْهَدُونَ ، ويظهر فيهم اللّسن .

قوله (باب إثم من لا يبنى بالنذر) كذا لا يذّر ، وسقط غيره لفظ إثم ، ذكر فيه حديث عمران بن حصين في «خير القرون» ، وفي سنده أبو جرة وهو بالجيم والراء واسمه نصر بن عمران ، وزعمه بمعجمة أوله وزن جعفر ابن مضرب بضم الميم وفتح المعجمة وتشديد الراء المكسورة بعدها مرحدة ، وقد تقدم شرحه مستوفى في الشهادات وفي فضائل الصحابة ، والغرض منه هنا قوله « يَنْذِرُونَ » بكسر الذال وبضمها لغتان . **قوله** (ولا يَفُونَ) في رواية الكشميهني «ولا يَفُونَ» ، وهي رواية مسلم ، وفي أخرى له كالاول وهما لغتان أيضا . **قوله** (ولا يُؤْتَمِنُونَ) أي انها خيانة ظاهرة بحيث لا يأمنهم أحد بعد ذلك . قال ابن بطال ما ملخصه : سوى بين من يخون أمانته ومن لا يبنى بنذره ، والخيانة مذمومة فيكون ترك الوفاء بالنذر مذموما ، وبهذا تظهر المناسبة للترجمة . وقال الباجي : ساق ما وصفهم به مساق العيب ، والجائز لا يعاب فدل على أنه غير جائز

٢٨ - باب النذر في الطاعة

(وما أنفقتم من نفقة أو نذرتم من نذر فإن الله يعلمه ، وما لأظالمين من أنصار)

٦٦٩٦ - **حديث** أبو نعيم حدثنا مالك عن طلحة بن عبد الملك عن القاسم «عن عائشة رضى الله عنها عن النبي ﷺ قال : من نذر أن يعطى الله فليعطه ، ومن نذر أن يعصيه فلا يعصيه» [الحديث ٦٦٩٦ - طرفه في : ٦٧٠٠]

قوله (باب النذر في الطاعة) أي حكمه . ويحتمل أن يكون باب بالتنوين ويريد بقوله النذر في الطاعة حصر المبتدأ في الخبر فلا يكون نذر المعصية نذرا شرعا . **قوله** (وما أنفقتم من نفقة أو نذرتم من نذر) ساق غير أبي ذر إلى قوله (من أنصار) ، وذكر هذه الآية مشيراً إلى أن الذي وقع الشاء على فاعله نذر الطاعة ، وهو يؤيد ما تقدم قريبا . **قوله** (عن طلحة بن عبد الملك) هو الأيل بفتح الهمزة وسكون المشاء من تحت نزيل المدينة ، ثقة عندهم من طبقة ابن جريج ، والقاسم هو ابن محمد بن أبي بكر الصديق . وذكر ابن عبد البر عن قوم من أهل الحديث أن طلحة تفرد برواية هذا الحديث عن القاسم ، وليس كذلك ، فقد تابعه أيوب ويحيى بن أبي كثير عند ابن حبان ، وأشار الترمذي إلى رواية يحيى ومحمد بن أبان عند ابن عبد البر وهيب الله بن عمر عند الطحاوي ، ولكن أخرجه الترمذي من رواية عبيد الله بن عمر عن طلحة عن القاسم ، وأخرجه البزار من رواية يحيى بن أبي كثير عن محمد بن أبان فرجعت رواية عبيد الله إلى طلحة ورواية يحيى إلى محمد بن أبان وسلت رواية أيوب من الاختلاف وهي كافية في رد دعوى انفراد طلحة به ، وقد رواه أيضا عبيد الرحمن بن الحاجر بضم الميم وفتح الجيم وتشديد الموحدة عن القاسم أخرجه الطحاوي . **قوله** (من نذر أن يعطى الله فليعطه الخ) الطاعة أعم من أن تكون في واجب أو مستحب ، ويتصور النذر في فعل الواجب بأن يؤقته ، كن ينذر أن يصل الصلاة في أول وقتها فيجب عليه ذلك بقدر ما أقته ، وأما المستحب من جميع العبادات المالية والبذنية فينقلب بالنذر واجبا وينقيد بما قيده به .

النذر ، والخبر صريح في الأمر بوفاء النذر اذا كان في طاعة وفي النهي عن ترك الوفاء به اذا كان في معصية ، وهل يجب في الثاني كفارة يمين أو لا ؟ قولان للعلماء سيأتي بيانهما بعد . وباين ، ويأتي أيضا بيان الحكم فيما سكنت عنه الحديث وهو نذر المباح . وقد قسم بعض الشافعية الطاعة الى قسمين : واجب علينا فلا ينقض به النذر كصلاة الظهر مثلا وصفة فيه فينقض كإيقاعها أول الوقت ، وواجب على الكفاية كالجهاد فينقضه ومنذوب عبادة علينا كان أو كفاية فينقضه ومنذوب لا يسمى عبادة كعبادة المريض وزيارة القادم في انقضاده وجمان والأرجح انقضاده وهو قول الجمهور والحديث يقتضيه فلا يخص من عموم الخبر الا القسم الاول لأنه يحصل الحاصل

٢٩ - باب إذا نذر أو حلف أن لا يكلم إنسانا في الجاهلية ثم أسلم

٦٦٩٧ - **حدثنا** محمد بن مقاتل أبو الحسن ، أخبرنا عبد الله أخبرنا عبيد الله بن عمر عن نافع « عن ابن عمر أن عمر قال : يا رسول الله إني نذرت في الجاهلية أن أعتكف ليلة في المسجد الحرام . قال : أوف بذكرك »

قوله (باب إذا نذر أو حلف أن لا يكلم إنسانا في الجاهلية ثم أسلم) أي هل يجب عليه الوفاء أو لا ؟ والمراد بالجاهلية جاهلية المذكور وهو حاله قبل إسلامه ، وأصل الجاهلية ما قبل البعثة ، وقد ترجم الطحاوي لهذه المسألة من نذر وهو مشرك ثم أسلم فأوضح المراد ، وذكر فيه حديث ابن عمر في نذر عمر في الجاهلية أنه يعتكف فقال له النبي ﷺ « أوف بذكرك » قال ابن بطال قاس البخاري البيهقي على النذر وترك الكلام على الاعتكاف فن نذر أو حلف قبل أن يسلم على شيء . يجب الوفاء به لو كان مسلما فإنه إذا أسلم يجب عليه على ظاهر قصة عمر ، قال وبه يقول الشافعي وأبو ثور ، كذا قال وكذا نقله ابن حزم عن الإمام الشافعي ، والمشهور عند الشافعية أنه وجه لبعضهم وأن الشافعي وجل أصحابه على أنه لا يجب بل يستحب وكذا قال المالكية والحنفية ، ومن أحمد في رواية يجب وبه جزم الطبري والمغيرة بن عبد الرحمن من المالكية والبخاري وداود وأتباعه . قلت : إن وجد من البخاري التصريح بالوجوب قبل والا فجرد ترجمته لا يدل على أنه يقول بوجوبه لأنه عمتل لأن يقول بالنذر فيكون تقدير جواب الاستفهام يتدب له ذلك ، قال القابسي : لم يأمر عمر على جهة الإيجاب بل على جهة المشورة كذا قال ، وقيل أراد أن يعلمهم أن الوفاء بالنذر من أكده الأمور فلفظ أمره بأن أمر عمر بالوفاء ، واحتج الطحاوي بأن النبي ﷺ يجب الوفاء به ما يتقرب به إلى الله والكافر لا يصح منه التقرب بالعبادة ، وأجاب عن قصة عمر باحتمال أنه ﷺ فهم من عمر أنه سمع بأن يفعل ما كان نذره فأمره به لأن فعله حينئذ طاعة لله تعالى فكان ذلك خلاف ما أوجبه على نفسه لأن الإسلام يهدم أمر الجاهلية . قال ابن دقيق العيد : ظاهر الحديث يخالف هذا ، فإن دل دليل أقوى منه على أنه لا يصح من الكافر قوى هذا التأويل والا فلا . **قوله** (عبد الله) هو ابن المبارك . **قوله** (عبيد الله بن عمر) هو العنبري ، ولعله الله بن المبارك فيه شيخ آخر تقدم في غزوة حنين فأخرجه عن محمد بن مقاتل عن عبد الله بن المبارك عن معمر عن أيوب عن نافع وأول حديثه « لما قلنا من حنين سأل عمر ، فذكر الحديث فأفاد تعيين زمان السؤال المذكور ، وقد بينت الاختلاف على نافع ثم على أيوب في وصلة وإرساله هناك وكذا ذكرت فيه فوائد وزوائد تتعلق بسياقه وكذلك في فرض الخمس ، وتقدم في أبواب الاعتكاف ما يتعلق به

وذكرت هناك ما يرد على من زعم أن عمر إنما نذر بعد أن أسلم وعلى من زعم أن اعتكف عمر كان قبل التمسك من الصيام في الليل ، وبقى هنا ما يتعلق بالنذر إذا صدر من شخص قبل أن يسلم ثم أسلم هل يلزمه ؟ وقد ذكرت ما فيه . وقوله « أوف بنذر » لم يذكر في هذه الرواية متى اعتكف ، وقد تقدم في غروة حنين التصريح بأن سؤاله كان بعد قسم النبي ﷺ غنائم حنين بالطائف ، وتقدم في فرض الخس أن في رواية سفيان بن عيينة عن أيوب من الزيادة « قال عمر فلم اعتكف حتى كان بعد حنين وكان النبي ﷺ أعطانى جارية من السبي ، فبينما أنا معتكف إذ سمعت تكبيراً ، فذكر الحديث في من النبي ﷺ على هوازن باطلاق سبهم ، وفي الحديث لزوم النذر للقربة من كل أحد حتى قبل الاسلام وقد تقدمت الإشارة إليه ، أجاب ابن العربي بأن عمر لما نذر في الجاهلية ثم أسلم أراد أن يسكف ذلك بمثله في الاسلام فلما أراد ونواه سأل النبي ﷺ فأعلمه أنه لزمه ، قال : وكل عبادة ينفرد بها العبد عن غيره تنعقد بمجرد النية العازمة الدائمة كالنذر في العبادة والطلاق في الاحكام وان لم يتلفظ بشيء من ذلك ، كذلك قال ، ولم يوافق على ذلك بل نقل بعض المالكية الاتفاق على أن العبادة لا تلزم الا بالنية مع القول أو الشروع ، وعلى التناول فظاهر كلام عمر مجرد الإخبار بما وقع مع الاستخبار عن حكمه هل لزم أو لا ؟ وليس فيه ما يدل على ما ادعاه من تجديد نية منه في الاسلام . وقال الباجي : قصة عمر هي كمن نذر أن يتصدق بكذا إن قدم فلان بعد شهر فأت فلان قبل قدمه فانه لا يلزم الناذر قضاءه فان فعله الحسن ، فلما نذر عمر قبل أن يسلم وسأل النبي ﷺ أمره بوفائه استجابا وان كان لا يلزمه لانه التزمه في حالة لا ينعقد فيها . ونقل شيخنا في شرح الترمذي أنه استدل به على أن الكفار مخاطبون بفروع الشريعة وإن كان لا يصح منهم الا بعد أن يسلموا لآمر عمر بوفاء ما التزمه في الشرك ، ونقل أنه لا يصح الاستدلال به لان الواجب بأصل الشرع كالصلاة لا يجب عليهم قضاؤها فكيف يكفون بقضاء ما ليس واجبا بأصل الشرع ؟ قال : ويمكن أن يجاب بأن الواجب بأصل الشرع مؤقت بوقت وقد خرج قبل أن يسلم الكافرون ففات وقت أدائه فلم يؤمر بقضائه لأن الاسلام يجب ما قبله ، فاما اذا لم يؤت نذره فلم يتعين له وقت حتى أسلم فإيقاعه له بعد الاسلام يكون أداء لا تساع ذلك بانساع العمر . قلت : وهذا البحث يقوى ما ذهب إليه أبو ثور ومن قال بقوله ، وإن ثبت النقل عن الشافعي بذلك فعليه أن يقول أولا فأخذه عنه أبو ثور ، ويمكن أن يؤخذ من الفرق المذكور وجوب الحج على من أسلم لا تساع وقته بخلاف ما فات وقته ، والله أعلم . (تنبيه) : المراد بقول عمر في الجاهلية قبل إسلامه لأن جاهلية كل أحد بحسبه ، وهم من قال : الجاهلية في كلامه زمن فترة النبوة والمراد بها هنا ما قبل بعثة نبيها ﷺ فان هذا يتوقف على نقل ، وقد تقدم أنه نذر قبل أن يسلم ، وبين البحث واسلامه مدة

٣٠ - باب من مات وعليه نذر

وأمر ابن عمر امرأة جعلت أئمتها على نفسها صلاة بقاء ، فقال : صلى عنها ، وقال ابن عباس نحوه

٦٦٩٨ - **حدثنا** أبو اليان أخبرنا شعيب عن الزهري قال : أخبرني عبيد الله بن عبد الله « أن عهد الله ابن عباس أخبره أن سعد بن عبادَةَ الأنصاري استفتى النبي ﷺ في نذر كان على أمه فتوفيت قبل أن تنقضه فأفتاه أن يقضيه عنها فكانت سنة بعد »

٦٦٩٩ - حَدَّثَنَا آدَمُ حَدَّثَنَا شُعْبَةُ عَنْ أَبِي بَشِيرٍ قَالَ : سَمِعْتُ سَعِيدَ بْنَ جُبَيْرٍ « عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : أتى رجلٌ النَّبِيَّ ﷺ فقال له : إنَّ أختي نذرت أن تُحْجَّ وإِنَّمَا مانت ، فقال النَّبِيُّ ﷺ : لو كان عليها دِينَ أ كُنْتَ قَاضِيَهُ ؟ قال : نعم ، قال : فأقضِ اللهَ ، فهو أَحَقُّ بالقضاء »

قوله (باب من مات وعليه نذر) أى هل يقضى عنه أو لا ؟ والذي ذكره في الباب يقتضى الأول ، لكن هل هو على سبيل الوجوب أو التذنب ؟ خلاف يأتى بيانه . **قوله** (وأمر ابن عمر امرأة جعلت أمها على نفسها صلاة بقاء) يعنى فانت (فقال صلى عنها ، وقال ابن عباس نحوه) وصله مالك عن عبد الله بن أبي بكر أى ابن محمد ابن عمرو بن حزم عن عمته أنها حدثته عن جدته أنها كانت جعلت على نفسها مشياً الى مسجد بقاء فانت ولم تقضه فأقضى عبد الله بن عباس ابنتها أن تمشى عنها ، وأخرجه ابن أبي شيبة بسند صحيح عن سعيد بن جبيرة قال مرة عن ابن عباس قال : إذا مات وعليه نذر قضى عنه وإليه . ومن طريق عون بن عبد الله بن عتبة ان امرأة نذرت ان تعتكف عشرة أيام فانت ولم تعتكف فقال ابن عباس اعتكف عن أمك . وجاء عن ابن عمر وابن عباس خلاف ذلك فقال مالك في الموطأ : انه بلغه أن عبد الله بن عمر كان يقول : لا يصل أحد عن أحد ولا يصوم أحد عن أحد ، وأخرج النسائي عن طريق أيوب بن موسى عن عطاء بن أبي رباح عن ابن عباس قال : لا يصل أحد عن أحد ولا يصوم أحد عن أحد أورده ابن عبد البر عن طريقه موقوفاً ثم قال : والنقل في هذا عن ابن عباس مضطرب . قلت : ويمكن الجمع بحمل الإثبات في حق من مات والنفي في حق الحي ، ثم وجدت عنه ما يدل على تخصيصه في حق الميت بما إذا مات وعليه شيء واجب فعند ابن أبي شيبة بسند صحيح : سئل ابن عباس عن رجل مات وعليه نذر فقال : يصام عنه النذر ، وقال ابن المنير : يحتمل أن يكون ابن عمر أراد بقوله « صلى عنها » العمل بقوله ﷺ « إذا مات ابن آدم انقطع عمله إلا من ثلاث » ، فقد منها الولد لأن الولد من كسبه فأعماله الصالحة وكتوبة لوالده من غير أن ينقص من أجره ، فعنى صلى عنها أن صلاتك مكتوبة لما ولو كنت انما تنوى عن نفسك ، كذا قال ولا يخفى تكلفه . وحاصل كلامه تخصيص الجواز بالولد ، وإلى ذلك جنح ابن وهب وأبو مصعب من أصحاب الإمام مالك ، وفيه تعقب على ابن بطال حيث نقل الإجماع أنه لا يصل أحد عن أحد لا فرضاً ولا سنة لا عن حي ولا عن ميت ، ونقل عن المهلب أن ذلك لو جاز لجاز في جميع العبادات البدنية واسكان الشارع أحق بذلك أن يفعله عن أبيه ، ولما نهى عن الاستغفار لأمه ، ولعل معنى قوله (ولا تكسب كل نفس الا عليها) انتهى . وجميع ما قال لا يخفى وجه تعقبه خصوصاً ما ذكره في حق الشارع ، وأما الآية فعمومها مخصوص اتفاقاً والله أعلم . (تنبيه) : ذكر الكرماني أنه وقع في بعض النسخ « قال صلى عليها ، ووجه بأن « صلى » بمعنى وعن ، على رأى قال : أو الضمير راجع الى بقاء . ثم ذكر المصنف حديث ابن عباس أن سعد بن عبادة استفتى في نذر كان على أمه ، وقد تقدم شرحه في كتاب الوصايا وذكرت من قال فيه عن سعد بن عبادة لجملة من مسنده . **قوله** في آخر الحديث في قصة سعد بن عبادة (فكانت سنة بعد) أى صار قضاء الوارث ماعلى المورث طريقة شرعية أهم من أن يكون وجوباً أو ندباً ، ولم أر هذه الزيادة في غير رواية شعيب عن الزهري ، فقد أخرج الحديث الشيخان من رواية مالك والبيهقي وأخرجه مسلم أيضاً من رواية ابن عيينة ويونس ومعر وبكر بن وائل والنسائي من رواية الاوزاعي والاسماهيلي من

رواية موسى بن عقبة وابن أبي عتيق وصالح بن كيسان كلهم عن الزهري بدونها ، وأظنها من كلام الزهري ، ويحتمل من شيخه ، وفيها تعقب على ما نقل عن مالك لا يبحج أحد عن أحد ، واحتج بأنه لم يبلغه عن أحد من أهل دار الهجرة منذ زمن رسول الله ﷺ أنه حج عن أحد ولا أمر به ولا أذن فيه ، فيقال لمن قلده قد بلغ ذلك غيره ، وهذا الزهري معدود في فقهاء أهل المدينة وكان شيخه في هذا الحديث ، وقد استدل بهذه الرواية ابن حزم للظاهرية ومن وافقهم في أن الوارث يلزمه قضاء النذر عن مورثه في جميع الحالات ، قال : وقد وقع نظير ذلك في حديث الزهري عن سهيل في الدعان لما قارقها الرجل قبل أن بأسره النبي ﷺ بفراقها قال : فكانت سنة . واختلف في تعيين نذر أم سعد فقيل كان صوما لما رواه مسلم البطين عن سميد بن جبير عن ابن عباس جاء رجل فقال يا رسول الله إن أمي ماتت وعليها صوم شهر أفأفضيه عنها ؟ قال : نعم ، الحديث ، وتعقب بأنه لم يتعين أن الرجل المذكور هو سعد بن عبادة ، وقيل كان عتقا قاله ابن عبد البر ، واستدل بما أخرجه من طريق القاسم بن محمد أن سعد بن عبادة قال : يا رسول الله إن أمي هالكت فهل يغفرها أن أعتق عنها ؟ قال : نعم ، وتعقب بأنه مع إرساله ليس فيه التصريح بأنها كانت نذرت ذلك ، وقيل كان نذرها صدقة وقد ذكرت دليله من الموطأ وغيره من وجه آخر عن سعد بن عبادة ، أن سعدا خرج مع النبي ﷺ فقيل لأمه : أرص ، قالت : المال مال سعد ، فنزفت قبل أن يقدم فقال : يا رسول الله هل ينفعها أن أصدق عنها ؟ قال : نعم ، وعند أبي داود من وجه آخر نحوه وزاد : فأى الصدقة أفضل ؟ قال : الماء ، الحديث ، وليس في شيء من ذلك التصريح بأنها نذرت ذلك . قال عياض : والذي يظهر أنه كان نذرها في المال أو مبهما . قلت : بل ظاهر حديث الباب أنه كان معينا عند سعد والله أعلم . وفي الحديث قضاء الحقوق الواجبة عن الميت ، وقد ذهب الجمهور إلى أن من مات وعليه نذر مالى أنه يجب قضاؤه من رأس ماله وإن لم يوص إلا أن وقع النذر في مرض الموت فيكون من الثلث ، وشرط المالكية والحنفية أن يوصى بذلك مطلقا ، واستدل للجمهور بقصة أم سعد هذه ، وقول الزهري أنها صارت سنة بعد ، ولكن يمكن أن يكون سعد قضاء من تركتها أو تبرع به . وفيه استفهام الأعم ، وفيه فضل بر الولدين بعد الوفاة والتوصل إلى برادة مافي ذمتهم . وقد اختلف أهل الأصول في الأمر بعد الاستئذان هل يكون كالامر بعد الخطر أو لا ؟ فرجح صاحب المحصول ، أنه مثله ، والراجح عند غيره أنه للإباحة كما رجح جماعة في الأمر بعد الخطر أنه الاستحباب . ثم ذكر حديث ابن عباس ، أن رجلا أتى النبي ﷺ فقال : ان أختي نذرت أن تحج وأنها ماتت ، الحديث وفيه : فأفرض دين الله فهو أحق بالقضاء ، وقد تقدم شرحه في أواخر كتاب الحج ، وذكر الاختلاف في السائل أهو رجل كما وقع هنا أو امرأة كما وقع هناك ؟ وأنه الراجح ، وذكرت ما قيل في اسمها وأنها حمنة ، وبينت أنها هي السائلة عن الصيام أيضا ، وبالله التوفيق

٣١ - باب النذر فيما لا يملك وفي معصية

٦٧٠٠ - حدثنا أبو عامر عن مالك عن طلحة بن عبد الملك عن القاسم عن عائشة رضي الله عنها قالت : قال النبي ﷺ : « من نذر أن يطعم الله فليطعمه ، ومن نذر أن يعصيه فلا يعصه ، »

٦٧٠١ - حدثنا مسدد حدثنا يحيى عن حميد عن ثابت عن أنس عن النبي ﷺ قال : « إن الله أنفى عن

تذيب هذا نفسه ، ورآه يمشى بين ابنيه »

« وقال الفراري عن حميد : حدثني ثابت عن أنس »

٦٧٠٢ - حدثنا أبو عاصم عن ابن جريج عن سليمان الأحول عن طاوس عن ابن عباس أن النبي ﷺ رأى رجلاً يطوف بالكعبة بزمام أو غيره قطعته »

٦٧٠٣ - حدثنا إبراهيم بن موسى أخبرنا هشام أن ابن جريج أخبرهم قال : أخبرني سليمان الأحول أن طاوساً أخبره « عن ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي ﷺ مرّ وهو يطوف بالكعبة بإنسان يقود إنساناً بخرامة في أنفه فقطعها النبي ﷺ بيده ، ثم أمره أن يقوده بيده »

٦٧٠٤ - حدثنا موسى بن إسماعيل حدثنا وقتب حدثنا أيوب عن عكرمة عن ابن عباس قال : بينا النبي ﷺ مضطرب إذا هو برجل قائم فسأل عنه فقالوا أبو إسرائيل نذر أن يقوم ولا يقعد ولا يستظل ولا يشكّم ويصوم ، فقال النبي ﷺ : مرّه فليتكلم وليستظل وليقعد وليصوم »

قال هبة الوهاب حدثنا أيوب عن عكرمة عن النبي ﷺ

قوله (باب النذر فيما لا يملك وفي معصية) وقع في شرح ابن بطال « ولا نذر في معصية ، وقال : ذكر فيه حديث عائشة « من نذر أن يطيع الله فليطعه ، الحديث ، وحديث أنس في الذي رآه يمشى بين ابنيه فهما ، وحديث ابن عباس في الذي طاف وفي أنفه خرامة فهما ، وحديثه في الذي نذر أن يقوم ولا يستظل فهما ، قال ولا مدخل لهذه الأحاديث في النذر فيما لا يملك وإنما تدخل في نذر المعصية ، وأجاب ابن المنير بأن الصواب مع البخاري فإنه تلقى عدم لزوم النذر فيما لا يملك من عدم لزومه في المعصية لأن نذره في ملك غيره تصرف في ملك الغير بغير إذنه وهي معصية ثم قال : ولهذا لم يقل باب النذر فيما لا يملك وفي المعصية بل قل النذر فيما لا يملك ولا نذر في معصية ، فأشار إلى اندراج نذر مال الغير في نذر المعصية فتأمل انتهى . وما انفاء ثابت في معظم الروايات عن البخاري لكن بغير لام وهو لا يخرج عن التقرير الذي قرره لأن التقدير باب النذر فيما لا يملك وحكم النذر في معصية ، فإذا ثبت نفي النذر في المعصية التحق به النذر فيما لا يملك لأنه يستلزم المعصية لكونه تصرفاً في ملك الغير . وقال الكرماني : الدلالة على الترجمة من جهة أن الشخص لا يملك تعذيب نفسه ولا التزام المشقة التي لا تلزمه حيث لا قربة فيها ، ثم استشكله بأن الجمهور فسروا ما لا يملك بمثل النذر باعتناق عبد فلان انتهى . وما وجهه به ابن المنير أقرب ، لكن يلزم عليه تخصيص ما لا يملك بما إذا نذر شيئاً معيناً كعتق عبد فلان إذا ملكه مع أن اللفظ عام فيدخل فيه ما إذا نذر عتق عبد غير معين فإنه يصح ، وبجواب بأن دليل التخصيص الاتفاق على انعقاد النذر في المجهول وأما وقع الاختلاف في المعين ، وقد تقدم التنبيه في « باب من حلف بملء سوي الإسلام ، على الموضع الذي أخرج البخاري فيه التصريح بما يطابق الترجمة وهو في حديث ثابت بن الضحاك بالمفرد وليس على

ابن آدم نذر فيما لا يملك ، وقد أخرجه الترمذي مقتصرًا على هذا القدر من الحديث ، وأخرج أبو داود سبب هذا الحديث مقتصرًا عليه أيضاً ولفظه : نذر رجل على عهد النبي ﷺ أن ينحر بيوانة - يعني موضعا وهو بفتح الموحدة وتخفيف الواو وبنون - نذكر الحديث ، وأخرجه مسلم من حديث عمران بن حصين في قصة المرأة التي كانت أسيرة فهربت على ناقة للنبي ﷺ ، فإن الذين أسروا المرأة انتهبوا فنذرت إن سلبت أن تنحرها ، فقال النبي ﷺ : لا نذر في معصية الله ولا فيما لا يملك ابن آدم ، وأخرج ابن أبي شيبة من حديث أبي ثعلبة الحديث دون القصة بنحوه ، ووقعت مطابقة جميع الترجمة في حديث عمران بن حصين المذكور ، وأخرجه النسائي من حديث عبد الرحمن بن سلة مثله ، وأخرجه أبو داود من حديث عمر بن الخطاب بلفظ : لا يمين عليك ولا نذر في معصية الرب ولا في قطعة رحم ولا فيما لا يملك ، وأخرجه أبو داود والنسائي من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده مثله ، واختلف فيمن وقع منه النذر في ذلك هل يجب فيه كفارة ؟ فقال الجمهور : لا ، وعن أحمد والثوري وإسحق وبعض الشافعية والحنفية نعم ، ونقل الترمذي اختلاف الصحابة في ذلك كالقواين ، واتفقوا على تحريم النذر في المعصية ، واختلافهم إنما هو في وجوب الكفارة ، واحتج من أوجبها بحديث عائشة : لا نذر في معصية وكفارة كفارة يمين ، أخرجه أصحاب السنن ورواته ثقات ، لكنه ملول فان الزهري رواه عن أبي سلة ثم بين أنه حمله عن سليمان بن أرقم عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلة فدلسه بإسقاط اثنين ، وحسن الظن بسليمان وهو عند غيره ضعيف بائناهم ، وحكى الترمذي عن البخاري أنه قال : لا يصح ، ولكن له شاهد من حديث عمران بن حصين أخرجه النسائي وضعفه وشواهد أخرى ذكرتها آنفاً ، وأخرج الدارقطني من حديث عدي بن حاتم نحوه . وفي الباب أيضاً عموم حديث عقبة بن عامر : كفارة النذر كفارة اليمين ، أخرجه مسلم ، وقد حمله الجمهور على نذر اللجاج والغضب وبعضهم على النذر المطلق ، سكن أخرجه الترمذي وابن ماجه حديث عقبة بلفظ : كفارة النذر إذا لم يسم كفارة يمين ، ولفظ ابن ماجه : من نذر نفرا لم يسمه ، الحديث ، وفي الباب حديث ابن عباس رفعه : من نذر نفرا لم يسمه فكفارته كفارة يمين ، أخرجه أبو داود ، وفيه : ومن نذر في معصية فكفارته كفارة يمين ، ومن نذر نفرا لا يطيقه فكفارته كفارة يمين ، ورواته ثقات ، لكن أخرجه ابن أبي شيبة موقوفاً وهو أشبه ، وأخرجه الدارقطني من حديث عائشة ، وحمله أكثر فقهاء أصحاب الحديث على عمومه لكن قالوا : إن الناذر غير بين الوفاء بما التزمه وكفارة اليمين ، وقد تقدم حديث عائشة المذكور أول الباب قريباً وهو بمعنى حديث : لا نذر في معصية ، ولو ثبتت الزيادة لكانت مبينة لما أجمل فيه ، واحتج بعض الحنابلة بأنه ثبت عن جماعة من الصحابة ولا يحفظ عن صحابي خلافه قال والقياس يقتضيه ، لأن النذر يمين كما وقع في حديث عقبة لما نذرت اخته أن تنج ماشية لشكر من يمينها فسمى النذر يميناً ، ومن حيث النظر هو عقدة لله تعالى بالقيام بشيء ، والحالف عقد يمينه بالله ملتزماً بشيء ثم بين أن النذر أكد من اليمين ورتب عليه أنه لو نذر معصية ففعلها لم تسقط عنه الكفارة بخلاف الحالف ، وهو وجه للحنابلة ، واحتج له بأن الشارع نهى عن المعصية وأمر بالكفارة فتعينت ، واستدل بحديث : لا نذر في معصية ، لصحة النذر في المباح لأن فيه نفي النذر في المعصية فبقى ما عداها ثابتاً ، واحتج من قال أنه يشرع في المباح بما أخرجه أبو داود من طريق عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده ، وأخرجه أحمد والترمذي من حديث بريدة : أن امرأة قالت : يا رسول الله اني نذرت أن أضرب على رأسك بالدف ، فقال :

أوف بن ذر، وزاد في حديث بريدة أن ذلك وقت خروجه في غزوة فذرت إن رده الله تعالى سالما . قال البيهقي :
يحييه أن يكون أذن لما في ذلك لما فيه من إظهار الفرح بالسلافة ، ولا يلزم من ذلك القول بانقضاء النذر به ، ويدل
على أن النذر لا ينقضي في المباح حديث ابن عباس ثاث أحاديث الباب فانه أمر الناذر بأن يقوم ولا يقعد ولا
يتكلم ولا يستظل ويصوم ولا يفطر بأن يتم صومه ويتكلم ويستظل ويقعد ، فامره بفعل الطاعة واستمط عنه
المباح . وأصرح من ذلك ما أخرجه أحمد من طريق عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أيضا ، انما النذر ما يقتضى به
وجه الله ، والجواب عن قصة التي نذرت الضرب بالدف ما أشار اليه البيهقي ، ويمكن أن يقال : إن من قسم المباح
ما قد يصير بالقصد مندوبا كالنوم في الفائلة للفقوى على قيام الليل وأكله السحر للفقوى على صيام النهار ، فيمكن
أن يقال إن إظهار الفرح بعهد النبي ﷺ سالما معنى مقصود يحصل به الثواب ، وقد اختلف في جواز الضرب
بالدف في غير السكاح والختان ، ورجح الرافعي في المحرر ، وتبعه في المنهاج ، الإباحة ، والحديث حجة في
ذلك ، وقد حمل بعضهم إذنه لما في الضرب بالدف على أصل الإباحة لا على خصوص الوفاء بالنذر كما تقدم ،
وبشكل عليه أن في رواية أحمد في حديث بريدة ، إن كنت نذرت فاضربني والافلا ، وزعم بعضهم أن معنى قولها
« نذرت ، حلفت ، والاذن فيه للبر بفعل المباح ، ويؤيد ذلك أن في آخر الحديث « إن عمر دخل فترك ، فقال
النبي ﷺ : إن الشيطان ليخاف منك يا عمر ، فلو كان ذلك مما يقترب به ما قال ذلك ، لكن هذا بعينه يشكل على
أنه مباح لكونه نسبة إلى الشيطان ، ويجاب بأن النبي ﷺ اطلع على أن الشيطان حضر لمحبة في سماع ذلك لما
يرجوه من تمكنه من الفتنة به ، فلما حضر عمر فر منه لعله بمبادرته إلى انكار مثل ذلك ، أو أن الشيطان لم يحضر
أصلا وانما ذكر مثلا بصورة ما صدر من المرأة المذكورة وهي إنما شرعت في شيء أصله من الله فدخل عمر
خشيت من مبادرته لكونه لم يعلم بخصوص النذر أو البين الذي صدر منها فشبّه النبي ﷺ حالها بحالة الشيطان
الذي يخاف من حضور عمر والشئ بالشئ . يذكر ، وقرب من قصتها قصة القيمتين اللتين كانتا تغنيان عند النبي
ﷺ في يوم عيد فأنكر أبو بكر عليهما وقال « أبزمور الشيطان عند النبي ﷺ ، فأعله النبي ﷺ بإباحة مثل
ذلك في يوم العيد . فهذا ما يتعلق بحديث عائشة ، وأما حديث أنس وهو الثاني من أحاديث الباب فذكره هنا
مختصرا وتقدم في أواخر الحج قبيل فضائل المدينة بنامه وأوله « رأى شيخا يهادى بين ابنيه قال : ما بال هذا ؟
قالوا : نذر أن يمشي ، فذكر الحديث وفيه « وأمره أن يركب ، وقوله (قال الفزاري) يعني مراون بن معاوية
(عن حميد حدثني ثابت عن أنس) كأنه أراد بهذا التعليق تصريح حميد بالتحديث ، وقد وصله في الباب المشار
إليه في الحج عن محمد بن سلام عن الفزاري ، وبينت هناك من رواه عن حميد موافقا لفزاري ومن رواه عن حميد
بدون ذكر ثابت فيه ، وذكر المصنف هناك حديث عقبة بن عامر قال « نذرت أخفى أن تمشي إلى بيت الله ، الحديث
وفيه « لمشي ولتركب ، وتقدم بعض الكلام عليه ثم . ووقع الذي في الأطراف ، فيه وهم فانه ذكر أن البخاري
أخرجه في الحج عن إبراهيم بن موسى وفي النذور عن أبي عاصم ، والموجود في نسخ البخاري أن الطريقين معا في
الباب المذكور من الحج ، وليس الحديث عقبة في النذور ذكر أصلا ، وانما أمر الناذر في حديث أنس أن يركب
جوما وأمره أخت عقبة أن تمشي وأن تركب ، لأن الناذر في حديث أنس كان شيخا ظاهرا المعجز وأخت عقبة لم
توصف بالمعجز فكأنه أمرها أن تمشي إن قدرت وتركب إن عجزت ، وهذا ترجم البيهقي للحديث ، وأورد في

بعض طرته من رواية عكرمة عن ابن عباس وان أخت ذقبة نذرت أن تحج ماشية فقال : إن الله غني عن مشي أختك فلتركب ولتهد بدنة ، وأصله عند أبي داود باللفظ ولتهد هديا ، وهم من نسب اليه أنه أخرج هذا الحديث باللفظ ولتهد بدنة ، وأورده من طريق أخرى عن عكرمة بغير ذكر الهدى ، وأخرجه الحاكم من حديث ابن عباس باللفظ وجاء رجل فقال ان أختي حلفت أن تمشي الى البيت وأنه يشق عليها المشي ، فقال : مرها فلتركب اذا لم تستطع أن تمشي فإغني الله أن يشق على أختك ، ومن طريق كريب عن ابن عباس وجاء رجل فقال : يا رسول الله ان أختي نذرت أن تحج ماشية ، فقال : ان الله لا يصنع بشقاء أختك شيئا ، انحج راكبة ثم لتكفر بيمينها ، وأخرجه أصحاب السنن من طريق عبد الله بن مالك عن عقبة بن عامر قال : نذرت أختي أن تحج ماشية غير مخمرة فذكرت ذلك لرسول الله ﷺ فقال : مر أختك فلتتختمر ولتركب ولتعم ثلاثة أيام ، ونقل الترمذي عن البخاري أنه لا يصح فيه الهدى ، وقد أخرج الطبراني من طريق أبي تميم الجبشاني عن عقبة بن عامر في هذه القصة : نذرت أن تمشي الى السكبة حافية حاسرة ، وفيه : لتركب ولتلبس ولتعم ، والملاحى من طريق أبي عبد الرحمن الحبلي عن عقبة بن عامر نحوه ، وأخرج البيهقي بسند ضعيف عن أبي هريرة : بينما رسول الله ﷺ يسير في جوف الليل اذ بهر بخيال نفرت منه الإبل ، فإذا امرأة عربية نافضة شعرها ، فقالت : نذرت أن أحج ماشية عريانة نافضة شعري ، فقال : مرها فلتلبس ثيابها واترق دما ، وأورده من طريق الحسن بن عمران رفعه : إذا نذر أحدكم أن يحج ماشيا فليهد هديا وليركب ، وفي سننه انقطاع ، وفي الحديث صحة النذر بإتيان البيت الحرام ، وعن أبي حنيفة إذا لم ينو حيجا ولا عمرة لا ينعقد ، ثم ان نذره راكبا لزمه فلم يمشي لزمه دم لوفيه بتوفير وثقة الركوب ، وان نذره ماشيا لزمه من حيث أحرم الى أن تنتهي العمرة أو الحج ، وهو قول صاحب أبي حنيفة ، فان ركب بعدد أجراه ولزمه دم في أحد القولين عن الشافعي ، واختاف هل يلزمه بدنة أو شاء ؟ وإن ركب بلا عذر لزمه الدم ، وعن المالكية في العاجز يرجع من قابل فيمشي ما ركب إلا إن عجز مطلقا فيلزمه الهدى ، وليس في طرق حديث ذقبة ما يقتضي الرجوع ، فهو حجة للشافعي ومن تبعه ، وعن عبد الله بن الزبير لا يلزمه شيء مطلقا ، قال القرطبي زيادة الأمر بالهدى رواها ثقات ولا ترد ، وليس سكوت من سكبت عنها بحجة على من حفظها وذكرها ، قال : والتمسك بالحديث في عدم إيجاب الرجوع ظاهر ، ولكن عمدة مالك عمل أهل المدينة . (تنبيه) : يقال إن الرجل المذكور في حديث أنس هو أبو إسرائيل المذكور في حديث ابن عباس الذي بعد الباب ، كذا نقله مغلطاي عن الخطيب ، وهو تركيب منه ، وإنما ذكر الخطيب ذلك في الرجل المذكور في حديث ابن عباس آخر الباب ، وتغاير الفصحين أوضح من أن يتكلف إيماناه . وأما حديث ابن عباس في الذي طاف بزمام وهو الحديث الثالث فأورده بهو عن أبي حاتم عن ابن جريج وأفظه : رأى رجلا يطوف بالسكبة بزمام أو غيره فقطعه ، ثم أورده بنزول عن إبراهيم بن موسى عن هشام بن يوسف عن ابن جريج باللفظ : مر وهو يطوف بالسكبة بانسان يقود انسانا بخزامة في أنفه فقطعها ثم أمره أن يقوده بيده ، والخزامة بكسر المعجمة وتخفيف الزاى حلقة من شعر أو وبر تجعل في العاجز الذي بين منخري البعير يشد فيها الزمام ليسهل انقياده إذا كان صعبا ، وقد تقدم في باب الكلام في الطواف ، من كتاب الحج من هذين الوجهين عن ابن جريج وذكرت ما قيل في اسم القائد والمقود ، ووجه لإدخاله في أبواب النذر ، وأنه عند النسائي من وجه آخر عن ابن جريج ، وفيه التعرّيج بأنه نذر ذلك ،

وأن الداودي استدلل به على أن من نذر مالا طاعة لله فيه لا ينعقد نذره ، وتعقب ابن التين له والجواب عن الداودي ونصوبه في ذلك . وأما حديث ابن عباس أيضا وهو الحديث الرابع فوهيب في سننه هو ابن خالد ، وعبد الوهاب الذي علق عنه البخاري آخر الباب هو ابن عبد المجيد الثقفي ، وقد يتمسك بهذا من يرى أن الثقات إذا اختلفوا في الوصل والارسال يرجح قول من وصل لما معه من زيادة العلم ، لأن وهيبا وعبد الوهاب ثقتان ، وقد وصله وهيب وأرسله عبد الوهاب وصححه البخاري مع ذلك ، والذي عرفناه بالاستقراء من ضئيع البخاري أنه لا يعمل في هذه الصورة بقاعدة مطردة بل يدور مع الترجيح إلا إن استقروا فيقدم الوصل ، والواقع هنا أن من وصله أكثر من أرسله ، قال الاسماعيل : وصله مع وهيب عامر بن هلال والحسن بن أبي جعفر وأرسله مع عبد الوهاب خالد الواسطي . فلت وخالد متقن وفي عامر والحسن مقال فيستوى الطرفان فيترجح الوصل ، وقد جاء الحديث المذكور من وجه آخر فإزداد قوة أخرجه عبد الرزاق عن ابن طاوس عن أبيه عن أبي إسرائيل . قوله (بينا النبي ﷺ بخطب) زاد الخطيب في المهمات ، من وجه آخر ، يوم الجمعة ، . قوله (إذا هو برجل) في رواية أبي يعلى عن إبراهيم بن العجاج عن وهيب إذا التفت فإذا هو برجل ، . قوله (قائم) زاد أبو داود عن موسى بن اسماعيل شيخ البخاري فيه ، في الشمس ، وكذلك في رواية أبي يعلى ، وفي رواية طاوس ، وأبو إسرائيل يصل ، . قوله (فسأل عنه فقالوا أبو إسرائيل) في رواية أبي داود ، فقالوا هو أبو إسرائيل ، زاد الخطيب ، رجل من قريش ، . قوله (نذر أن يقوم) قال البيضاوي : ظاهر اللفظ السؤال عن اسمه فلذلك ذكره وزادوا فله ، قال : ويحتمل أن يكون سأل عن حاله فذكره وزادوا التعريف به ثم قال : وله لما كان السؤال محتملا ذكروا الأمرين جميعا . قوله (ولا يستظل) في رواية الخطيب ، ويقوم في الشمس ، . قوله (مره) في رواية أبي داود ، مره ، بصيغة الجمع ، وفي رواية طاوس ، ليقعد وليتكلم ، وأبو إسرائيل المذكور لا يشاركه أحد في كنيته من الصحابة واختلف في اسمه فقيل قهير بقاف وشين ، هجمة مصغر ، وقيل يسير بتخانية ثم هجمة مصغر أيضا ، وقيل قيصر باسم ملك الروم ، وقيل بالسین المهملة بدل الصاد ، وقيل بنير راء في آخره ، وهو قرشي ثم عامري ، وترجم له ابن الأثير في الصحابة تبعا لغيره فقال : أبو إسرائيل الأنصاري . واغتر بذلك الكرماني لجزم بأنه من الأنصار ، والاول أول . وفي حديثه أن السكوت عن المباح ليس من طاعة الله ، وقد أخرج أبو داود عن حديث علي ، ولا صمت يوم إلى الليل ، ونقدم في السيرة النبوية قول أبي بكر الصديق البراءة أن هذا - يعني الصمت - من فعل الجاهلية ، وفيه أن كل شيء يتأذى به الإنسان ولو لا عالم يرد به شروعيته كتاب أو سنة كلشى حافيا والجلوس في الشمس ليس هو من طاعة الله فلا ينعقد به النذر ، فانه ﷺ أمر أبا إسرائيل باتمام الصوم دون غيره وهو محمول على أنه علم أنه لا يشق عليه ، وأمره أن يقعد ويتكلم ويستظل ، قال القرطبي : في قصة أبي إسرائيل هذه أوضح الحجج الجمهور في عدم وجوب الكفارة على من نذر معصية أو مالا طاعة فيه . فقد قال مالك لما ذكره : ولم أسمع أن رسول الله ﷺ أمره بالكفارة

٣٣ - باب من نذر أن يصوم أياما ، فوافى النحر أو لفطر

٦٧٠٥ - حدثنا محمد بن أبي بكر القدسي حدثنا فضيل بن ساجان حدثنا موسى بن عتبة حدثنا حكيم بن

أبي حُرَّةَ الْأَسْلَمِيِّ أَنَّهُ « سَمِعَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرِو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا ، سَأَلَ عَنْ رَجُلٍ نَذَرَ أَنْ لَا يَأْتِيَ عَلَيْهِ يَوْمٌ إِلَّا صَامَ فَوَافَقَ يَوْمَ أَضْحَى أَوْ فِطْرَهُ فَقَالَ : لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ ، لَمْ يَكُنْ يَصُومُ يَوْمَ الْأَضْحَى وَالْفِطْرِ وَلَا يَرَى صِيَامَهَا »

٦٧٠٦ - **حديث** عبد الله بن مسleme حدثنا يزيد بن زريع عن يونس عن زياد بن جبير قال « كنت مع ابن عمر فسأله رجلٌ ، فقال نذرتُ أن أصومَ كل يوم ثلاثاء أو أربعاء ما عشتُ ، فوافقتُ هذا اليومَ يومَ الفِطْرِ فقال : أَمَرَ اللَّهُ بِوَقَاءِ النَّذْرِ ، وَهُمَا أَنْ نَصُومَ يَوْمَ النَّحْرِ ، فَأَعَادَ عَلَيْهِ ، فَقَالَ مِثْلُهُ لَا يَزِيدُ عَلَيْهِ »

قوله (باب من نذر أن يصوم أياما) أي معينة (فوافق النحر أو الفطر) أي هل يجوز له الصيام أو البذل أو الكفارة ؟ انمقد الاجماع على أنه لا يجوز له أن يصوم يوم الفطر ولا يوم النحر لا تطوعا ولا عن نذر سواء عينها أو أحدهما بالنذر أو وقعا معا أو أحدهما اتفاقا ، فلو نذر لم ينمقد نذره عند الجمهور ، وعند الحنابلة روايتان في وجوب القضاء ، وخالف أبو حنيفة فقال لو أقدم فصام وقع ذلك عن نذره ، وقد تقدم بسط ذلك في أواخر الصيام ، وذكرت هناك الاختلاف في تعيين اليوم الذي نذره الرجل وهل وافق يوم عيد الفطر أو النحر ، وإني لم أفت على اسمه مع بيان الكثير من طريقه ، ثم وجدت في ثقات ابن حبان من طريق كريمة بنسب سيرين أنها سألت ابن عمر فقالت : جعلت على نفسي أن أصوم كل أربعاء واليوم يوم أربعاء وهو يوم النحر فقال أمر الله بوقاء النذر ونهى رسول الله ﷺ عن صوم يوم النحر ، ورواته ثقات ، فلو لا توارد الرواة بأن السائل رجل لغمرت المبهمة بكريمة ، ولا سيما في السند الاول فان قوله سئل بضم أوله يشمل ما إذا كان السائل رجلا أو امرأة ، وقد ظهر من رواية ابن حبان أنها امرأة فيفسر بها المبهمة في رواية حكيم ، بخلاف رواية زياد ابن جبير حيث قال فسأله رجل ، ثم وجدت الخبر في كتاب الصيام أبو يوسف بن يعقوب القاضي أخرجه عن محمد ابن أبي بكر الملقب شيخ البخاري فيه وأخرجه أبو نعيم من طريقه وكذا أخرجه الاسماعيلي من وجه آخر عن محمد ابن أبي بكر الملقب ولفظه انه « سمع رجلا يسأل عبد الله بن عمر عن رجل نذر ، فذكر الحديث ، وفضيل في السند الاول بالتصغير وحكيم بفتح أوله وأبو حرة أبوه بضم المهملة والتشديد لا يعرف اسمه وليس له في البخاري سوى هذا الحديث الواحد ، وقد أورده متابعا لرواية زياد بن جبير عن ابن عمر : وفي سياق الرواية الاولى إشعار برجحان المنع عند ابن عمر فان لفظه فقال لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة ، لم يكن يصوم يوم الأضحى والفطر ولا يرى صيامهما ، ووقع عند الاسماعيلي من الزيادة في آخره : قال يونس بن عبيد فذكر ذلك للحسن فقال : يصوم يوما مكانه ، أخرجه من طريق محمد بن المنهال عن يزيد بن زريع الذي أخرجه البخاري من طريقه ، قال السكرماني : قوله « لم يكن » أي رسول الله ﷺ وقوله « ولا نرى » بلفظ المتكلم فيكون من جملة مقول عبد الله بن عمر ، وفي بعضها بلفظ الغائب وقاعله عبد الله وقائله حكيم . قلت : وقع في رواية يوسف بن يعقوب المذكورة بلفظ « لم يكن رسول الله ﷺ يصوم يوم الأضحى ولا يوم الفطر ولا يأمر بصيامهما » ومله في رواية الاسماعيلي ، وجوز السكرماني - بناء على تعدد القصة - أن ابن عمر تغير اجتهاده لمخوم بالمنع بعد أن كان يتردد اه ،

وليس فيما أجاب به ابن عمر أولا وآخر ما يصرح بالمنع في خصوص هذه القصة ، وقد بسطت القول في ذلك في باب صوم يوم النحر ، وبالله التوفيق . قوله (يونس) هو ابن عبيد وصرح به الاسماعيل من طريق محمد بن المنهال عن يزيد بن زريع . قوله (فأعاد عليه) زاد ابن المنهال في روايته ، غيل الى الرجل أنه لم يفهم فأعاد عليه الكلام ثانية .

٣٣ - باب هل يدخل في الإيمان والنذور الأرض والغنم والزروع والأفئدة ؟

وقال ابن عمر ، قال عمر للنبي ﷺ أصبت أرضاً لم أصب مالا قط ، أنفسم منه

قال : إن شئت حبست أصلها وتصدقت بها

وقال أبو طلحة للنبي ﷺ : أحب أموالى إلى بيرحاء لحائط له مسقط المسجد

٦٧٠٧ - حدثنا إسماعيل قال حدثني مالك عن ثور بن زيد الدبلي عن أبي التيث مولى ابن مطيع « عن أبي هريرة ، قال : خرجنا مع رسول الله ﷺ يوم خيبر فلم نغنم ذهاباً ولا فضة إلا الأموال والثياب والمتاع ، فأهدى رجل من بني النضير ، يقال له رفاعه بن زيد لرسول الله ﷺ غلاماً يقال له يدهم ، فوجه رسول الله ﷺ إلى وادى القرى حتى إذا كان بوادى القرى رأى بينا يدهم يحيط رحلاً لرسول الله ﷺ إذا سهم طائر فقتله ، فقال للناس هنيئاً له الجنة ، فقال رسول الله ﷺ : كلا والذي نفسى بيده ؛ إن للشملة التي أخذها يوم خيبر من الغنائم لم نصيبها المقاسم كدشتمل عليه ناراً ، فلما سمع ذلك للناس جاء رجل بشراك أو شراكين إلى النبي ﷺ فقال : شراك من نار أو شراك من نار »

قوله (باب هل يدخل في الإيمان والنذور الأرض والغنم والزروع والأفئدة) قال ابن ديد البر ونبه جماعة : المال في لغة دوس قبيلة أبي هريرة غير العين كالعروض والثياب ، وعند جماعة المال هو العين كالذهب والفضة ، والمعروف من كلام العرب أن كل ما يتمول ويملك فهو مال ، فأشار البخارى في الترجمة الى رجحان ذلك بما ذكره من الأحاديث كقول عمر « أصبت أرضاً لم أصب مالا قط أنفسم منه » وقول أبي طلحة « أحب أموالى إلى بيرحاء » وقول أبي هريرة « لم نغنم ذهاباً ولا وريثاً » ويؤيده قوله تعالى (ولا تؤثروا السفهاء أموالكم) فإنه يتناول كل ما يملكه الإنسان ، وأما قول أهل اللغة : العرب لا توقع اسم المال عند الإطلاق إلا على الأبل لشرفها عندهم فلا يدفع إطلاقهم المال على غير الأبل ، فقد أطلقوه أيضاً على غير الأبل من المواشى ، ووقع في السيرة « فسلك في الأموال » يعنى الحوائط ونحوها عن إضاعة المال ، وهو يتناول كل ما يتمول ، وقبل المراد به هنا الارتقاء وقيل الحيوان كله ، وفي الحديث أيضاً « ما جاءك من الرزق وأنت غير مشرف غنمه وتموله » وهو يتناول كل ما يتمول ، والأحاديث الثلاثة مخرجة في الصحيحين والموطأ ، وحكى عن ثوب : المال كل ما تجب فيه الزكاة قل أو كثر ، فاقصص من ذلك فليس بمال ، وبه جزم ابن البخارى ، وقال غيره : المال في الأصل العين ، ثم أطلق على كل ما يملك ، واختلف المرافقين حراف أو نذر أنه يصدق به على مذاهب تقدم نقلها في باب إذا أهدى ماله ، ومن قال كإبي حنيفة لا يقع نذره إلا على ما فيه الزكاة ، ومن قال كمالك يتناول جميع ما يقع عليه اسم مال ، قال ابن

بطل : وأحاديث هذا الباب تشهد لقول مالك ومن تابعه ، وقال الكرماني : معنى قول البخاري وهل يدخل ، أي هل يصح البين أو النذر على الأعيان مثل : والذي نفق بيده أن هذه الشملة لتشتعل عليه نارا ، ومثل أن يقول هذه الأرض لله ونحوه . قلت : والذي فهمه ابن بطل أول فأنه أشار إلى أن مراد البخاري الرد على من قال إذا حلف أو نذر أن يتصدق بماله كله اختص ذلك بما فيه الزكاة دون ما يملكه بما سوى ذلك ، ونقل محمد بن نصر المروزي في كتاب الاختلاف ، عن أبي حنيفة وأصحابه فيمن نذر أن يتصدق بماله كله : يتصدق بما يجب فيه الزكاة من الذهب والفضة والمواشي لا فيما يملكه بما لا زكاة فيه من الأرضين والدور ومتاع البيت والرقيق والحيوان ونحو ذلك فلا يجب عليه فيها شيء ، ثم نقل بقية المذاهب على نحو ما قدمته في باب من أهدى ماله ، فعمل هذا فراد البخاري موافقة الجمهور وأن المال يطلق على كل ما يتمول ، ونص أحمد على أن من قال مالي في المساكين إنما يحمل ذلك على ما نوى أو على ما غلب على عرفه كما لو قال ذلك أعرابي فأنه لا يحمل ذلك إلا على الأهل ، وحديث ابن عمر في قول عمر تقدم مر ' مشروحا في كتاب الوصايا ، وقوله وقال أبو طلحة ، هو زيد بن سهل الأنصاري وقد تقدم موصولا أيضا هناك من حديث أنس في أبواب الوفاق ، وتقدم شيء من شرحه في كتاب الزكاة . وحديث أبي هريرة تقدم شرحه في غزوة خيبر من كتاب المغازي ، وقوله فيه : فلم نغنم ذهباً ولا شيء إلا الأموال المتاع والثياب ، كذا للأكثر ولا بن القاسم والفنبي والمتاع بالعطاف ، قال بعضهم وفي تنزيل ذلك على لغة دوس نظر لأنه استثنى الأموال من الذهب والفضة فدل على أنه منها إلا أن يكون ذلك منقطعاً فتسكون ، إلا ، بمعنى لكن ، كذا قال ، والذي يظهر أن الاستثناء من الغنيمة التي في قوله فلم نغنم ، فنفي أن يكونوا غنموا العين وأثبت أنهم غنموا المال فدل على أن المال عنده غير العين وهو المطلوب ، وقوله والضيبي ، بضاد معجمة وهو وحدة مكررة بصيغة التصغير ، ومدغم بكسر الميم وسكون الدال وفتح العين المهملة ، له سهم حائر ، بعين مهملة وبعد الألف تحتملية لا يدري من رمى به ود الشراك ، بكسر المعجمة وتخفيف الواو وآخره كاف من سيور النمل ، وقد تقدم جميع ذلك بإعانة الله تعالى ، وله الحمد على كل حال

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

٨٤ - كتاب كفارات الأيمان

١ - باب قول الله تعالى : (فكفارته إطعام عشرة مساكين)

وما أمر النبي ﷺ حين نزلت (نفدية من صيام أو صدقة أو نسك) ويذكر عن ابن عباس وعطاء وعكرمة ما كان في القرآن : أو أوز ، فصاحبه بالخيار ، وقد خير النبي ﷺ كعباً في النفدية

٦٧٠٨ - حدثنا أبو شهاب عن ابن عوف عن مجاهد عن عبد الرحمن بن أبي

ليل : عن كبر بن مجرة قال : أتيت - يعني النبي ﷺ - فقال : أدن أدنوت ، فقال أبو ذك حوامك ؟

قلت : نعم . قال : فِدْيَةٌ مِنْ صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسْكَ »

وأخبرني ابنُ عَوْنٍ عنِ أَثُوبَ قال : الصَّيَامُ ثَلَاثَةُ أَيَّامٍ ، والنُّسْكُ شَاةٌ ، والمَسَاكِينُ سِتَّةٌ

قوله : بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ، كتاب كفارات الايمان . في رواية غير أبي ذر : باب ، وله عن المستعمل وكتاب الكفارات ، وسميت كفارة لأنها تكفر الذنب أي تستره ، ومنه قيل الزارع كافر لأنه يغطي البذر ، وقال الراغب : الكفارة ما يغطي الخائض في البين ، واستعمل في كفارة القتل والظهار ، وهو من التكفير وهو ستر الفعل وتغطيته فيصير بمنزلة ما لم يعمل ، قال ويصح أن يكون أصله إزالة الكفر نحو التمريض في إزالة المرض ، وقد قال الله تعالى (ولو أن أهل الكتاب آمنوا واتقوا لكفرنا عنهم سيئاتهم) أي أزلناها ، وأصل الكفر الستر يقال كفرت الشمس النجوم سترتها ، ويسمى السحاب الذي يستر الشمس كافرا ، ويسمى الليل كافرا لأنه يستر الأشياء عن العيون ، وتكفر الرجـل بالسلاح إذا تستر به . **قوله** (وقرول الله تعالى : فكفارتها لإطعام عشرة مساكين) يريد إلى آخر الآية ، وقد تمسك به من قال بتعين العدد المذكور وهو قول الجمهور خلافا لمن قال لو أعطى ما يجب للعشرة واحدا كفى ، وهو مروي عن الحسن أخرجه ابن أبي شيبة ، ولما قال كذلك لم يكن قال عشرة أيام متوالية ، وهو مروي عن الأوزاعي حكاه ابن المنذر ، وعن الثوري مثله لم يكن قال : إن لم يجد العشرة . **قوله** (وما أمر النبي ﷺ حين نزلت : فدية من صيام أو صدقة أو نسك) يشير إلى حديث كعب بن عجرة الموصول في الباب . **قوله** (وقد خير النبي ﷺ كعبا في الفدية) يعني كعب بن عجرة كما ذكره في الباب . **قوله** (ويذكر عن ابن عباس وعطاء وعكرمة : ما كان في القرآن د أو أو ، فصاحبه بالخيار) أما أثر ابن عباس فوصله سفيان الثوري في تفسيره عن ليث بن أبي سليم عن مجاهد عن ابن عباس قال : كل شيء في القرآن أو نحو قوله تعالى (فدية من صيام أو صدقة أو نسك) فهو فيه غير ، وما كان (فن لم يجد) فهو على الولاء أي على الترتيب . وليث ضعيف ولذلك لم يهزم به المصنف ، وقد جاء عن مجاهد من قوله بسند صحيح عند الطبري وغيره ، وأما أثر عطاء فوصله الطبري من طريق ابن جريج قال قال عطاء : ما كان في القرآن د أو أو ، فصاحبه أن يختار أية شاء . قال ابن جريج وقال لي عمرو بن دينار نحوه وسنده صحيح . وقد أخرجه ابن عيينة في تفسيره عن ابن جريج عن عطاء بلفظ الأصل وسنده صحيح أيضا . وأما أثر عكرمة فوصله الطبري من طريق داود بن أبي هند عنه قال : كل شيء في القرآن د أو أو ، فليخير أي الكفارات شاء ، فإذا كان (فن لم يجد) فالأول الأول قال ابن بطال : هذا متفق عليه بين العلماء ، وإنما اختلفوا في قدر الطعام فقال الجمهور لكل إنسان مد من طعام بمد الشارح ﷺ وقرول مالك في جنس الطعام بين أهل المدينة فاعتبر ذلك في حقه لأنه وسط من ديشهم بخلاف سائر الأمصار فالاعتبار في حق كل منهم ما هو وسط من ديشه . وخالفه ابن القاسم فوافق الجمهور . وذهب الكوفيون إلى أن الواجب لإطعام نصف صاع ، والحجة للأول أنه ﷺ أمر في كفارة المواقع في رمضان بطعام مد لكل مسكين ، قال وإنما ذكر البخاري حديث كعب هنا من أجل آية التخيير فإنها وردت في كفارة البين كما وردت في كفارة الأذى . ونعقبه ابن المنير فقال يحتمل أن يكون البخاري وافق الكوفيين في هذه المسألة فأورد حديث كعب بن عجرة لأنه وقع التخصيص في خبر كعب على نصف صاع ولم يثبت في قدر طعام الكفارة لخل المطلق على المقيد . قلت :

ويؤيده أن كفارة المواقح ككفارة الظهار وكفارة الظهار ورد النص فيها بالترتيب بخلاف كفارة الاذى فان النص ورد فيها بالتخيير ، وأيضا فانهما متفقان في قدر الصيام بخلاف الظهار فكان حمل كفارة اليين عليها لموافقتها لها في التخيير أولى من حملها على كفارة المواقح مع مخالفتها ، وإلى هذا أشار ابن المنذر . وقد يستدل لذلك بما أخرجه ابن ماجه عن ابن عباس قال : كفر النبي ﷺ بصاع من تمر وأمر الناس بذلك ، فمن لم يجد فنصف صاع من بر ، وهذا لو ثبت لم يكن حجة لأنه لا قائل به ، وهو من رواية عمر بن عبد الله بن يعلى بن مرة وهو ضعيف جدا . والذي يظهر لي أن البخاري أراد الرد على من أجاز في كفارة اليين أن تبعض الحصة من الثلاثة المخير فيها كن أطعم خمسة وكسام أو كسا خمسة غيرهم أو اعتق نصف رقبة وأطعم خمسة أو كسام ، وقد نقل ذلك عن بعض الحنفية والمالكية ، وقد احتج من ألحقها بكفارة الظهار بأن شرط حمل المطلق على المقيد أن لا يمارضه مقيد آخر ، لما عارضه هنا والاصل براءة الذمة أخذ بالأقل ، وأيده الماوردي من حيث النظر بأنه في كفارة اليين وصف بالاوسط وهو محمول على الجنس ، واوسط ما يشيع الشخص رطلان من الخبز ، والمد رطل وثلاث من الحب فاذا خبز كان قدر رطلين . وأيضا فكفارة اليين وإن وافقت كفارة الاذى في التخيير لم تكن ذات عليها بأن فيها ترويبا ، لأن التخيير وقع بين الاطعام والسكوة والعتق ، والترتيب وقع بين الثلاثة وصيام ثلاثة أيام ، وكفارة الاذى وقع التخيير فيها بين الصيام والاطعام والذبح حسب ، قال ابن الصباغ : ليس في الكفارات ثمانية تخيير وترتيب إلا كفارة اليين وما ألحق بها . قوله (أحمد بن يونس) هو ابن عبد الله بن يونس نسب لجده ، وابو شهاب هو الأصغر واسمه عبد ربه بن نافع ، وابن عون هو عبد الله . قوله (أنبأه) يعني النبي ﷺ (كذا في الاصل ، وقد أخرجه أبو نعيم في المستخرج من طريق بشر بن الفضل عن ابن عون بهذا السند عن كعب بن عجرة قال : « في نزول هذه الآية ، فأثبت النبي ﷺ ، فذكره ، وفي رواية معتمر بن سليمان عن ابن عون عند الاسماعيلي » نزول في هذه الآية (ففدية من صيام أو صدقة أو نسك) قال فرآني النبي ﷺ فقال ادن ، . قوله (قال وأخبرني ابن عون) هو مقول أبي شهاب وهو موصول بالأول ، وقد أخرجه النسائي والاسماعيلي من طريق اذهر بن سعد عن ابن عون به وقال في آخره : فسره لي مجاهد فلم أحفظه ، فسألت أيوب فقال : الصيام ثلاثة أيام والصدقة على ستة مساكين والنسك ما استيسر من الهدى . قلت : وقد تقدم في الحج وفي التفسير من طرق أخرى عن مجاهد وفي الطبري والمغازي من طريق أيوب عن مجاهد به وسياقها أنهم ، وتقدم شرحه مستوفى في كتاب الحج

٢ - باب قوله تعالى : (قد فرض الله لكم تحلة إيمانكم ، والله بولاكم ، وهو العليم الحكيم)

متى تجب الكفارة على النفي والنفقة ؟

٦٧٠٩ - حدثنا علي بن عبد الله حدثنا سفيان عن الزهري قال سمعته من أبيه عن حميد بن عبد الرحمن عن أبي هريرة قال : جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال : هلكت . قال : ما شأنك ؟ قال : وقعت على امرأتي في رمضان قال : تستطيع تعيق رقبة ؟ قال : لا . قال : فهل تستطيع أن تصوم شهرين متتابعين ؟ قال : لا . قال : فهل تستطيع أن تطعم ستين مسكينا ؟ قال : لا . قال : اجلس فجلس ، فأتى النبي ﷺ بمرق فيه تمر ، والتمر مرق

الِإِسْكَالُ الضَّيْمُ ، قال خذ هذا فصدق به ، قال : أعلیٰ أقفَرَ مِنَّا ؟ فضحك النبي ﷺ حتى بَلَّتْ تَوَاجِهُهُ ، قال : أطمعته حيالك .

قوله (باب من تجب الكفارة على الفقي والفقيه ؟ وقول الله تعالى (قد فرض الله لكم تحلة أيمانكم) الى قوله : العلم الحكيم) كذا لا في ذر . وغيره . باب قول الله تعالى (قد فرض الله لكم) وساقوا الآية وبعدها . من تجب الكفارة على الفقي والفقيه ، ؟ وسقط لبعضهم ذكر الآية ، وأشار الكرماني الى تصويبه فقال : قوله تحلة أيمانكم أي تحليتها بالكفارة ، والمناسب أن يذكر هذه الآية في الباب الذي قبله . ذكر فيه حديث أبي هريرة في قصة المجامع في نهار رمضان ، وقد تقدم شرحه مستوفى في كتاب الصيام ، وقوله فيه وسفيان عن الزهري ، وقع في رواية الحميدي ، عن سفيان حدثنا الزهري ، وتقدم أيضا بيان الاختلاف فيمن لا يجدها يكفر به ولا يقدر على الصيام هل يسقط عنه أو يبقى في ذمته ؟ قال ابن المنير : مقصوده أن ينبه على أن الكفارة إنما تجب بالحنث كما أن كفارة المواقع إنما تجب باقتحام الذنب ، وأشار الى أن الفقيه لا يسقط عنه إيجاب الكفارة لأن النبي ﷺ علم فقره وأعطاه مع ذلك ما يكفر به كإطعام الفقير ما يعطى به دينه ، قال : ولعله كما فيه على احتجاج الكوفيين بالفدية نبه هنا على ما احتج به من مخالفهم من إلحاقها بكفارة المواقع وأنه مد لكل مسكين

٣ - باب من أتان المعسر في الكفارة

٦٧١٠ - حدثنا محمد بن محبوب حدثنا عبد الواحد حدثنا معمر بن الزهري عن محمد بن عبد الرحمن عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : جاء رجل الى رسول الله ﷺ فقال : هلكت ، فقال : وما ذاك ؟ قال : وقعت بأهلي في رمضان ، قال : تجد رقبة ؟ قال : لا ، قال : هل تستطيع أن تصوم شهرين متتابعين ؟ قال : لا ، قال : فلتطعم أن تطعم ستين مسكينا ؟ قال : لا ، قال : فجاء رجل من الأنصار بقرق ، والقرق المكمل فيه تمر ، فقال : اذهب به - هذا فصدق به ، قال : أعلیٰ أخوج منا يا رسول الله ؟ والذي بئسك بالحق ما بين لا بئسها أهل بيت أحوج منا ، ثم قال : اذهب فأطعمه أهلَكَ .

قوله (باب من أتان المعسر في الكفارة) ذكر فيه حديث أبي هريرة المذكور قبل وهو ظاهر فيما ترجم له ، فكما جاز إطاعة المعسر بالكفارة عن وقائه في رمضان كذلك تجوز إطاعة المعسر بالكفارة عن يمينه إذا حنث فيه

٤ - باب يعطى في الكفارة عشرة مساكين قريبا كان أو بعيدا

٦٧١١ - حدثنا عبد الله بن مسleme حدثنا سفيان عن الزهري عن محمد بن عبد الله عن أبي هريرة قال : جاء رجل الى النبي ﷺ فقال : هلكت ، قال : وما شأنك ؟ قال : وقعت على امرأتي في رمضان ، قال : هل تجد ما تعق رقبة ؟ قال : لا . قال : فهل تستطيع أن تصوم شهرين متتابعين ؟ قال : لا . قال : فهل تستطيع أن

تَطْعِمَ سِتِّينَ مِسْكِينًا ؟ قَالَ : لَا أَجِدُ . فَأَتَى النَّبِيَّ ﷺ بِرَقٍّ فِيهِ تَمْرٌ ، فَقَالَ : خُذْ هَذَا فَتَصَدَّقْ بِهِ ، قَالَ : أَهْلُ أَقْرَبُ مِنَّا ، مَا بَيْنَ لَا بَتَيْهَا أَقْرَبُ مِنَّا ، ثُمَّ قَالَ : خُذْهُ فَأُطْعِمْهُ أَهْلَكَ ،

قوله (باب يعطى في الكفارة عشرة مساكين قريبا كان) أى المسكين (أو بعيدا) أما العدد فبأنص القرآن في كفارة اليمين ، وقد ذكرت الخلاف فيه قريبا ، وأما التسوية بين القريب والبعيد فقال ابن المنير : ذكر فيه حديث ابن هريرة المذكور قبله وليس فيه الاقوله ، أطعمه أهلك ، سكن اذا جاز إعطاء الأقرباء فالبعداء أجوز ، وقائن كفارة اليمين على كفارة الجماع في الصيام في إجازة الصرف الى الأقرباء . قلت : وهو على رأى من حل قوله « أطعمه أهلك » ، على أنه في الكفارة ، وأما من حمله على أنه أعطاه التمر المذكور في الحديث لينفقه عليهم وتستمر الكفارة في ذمته الى أن يحصل له يسرة فلا يتجه الالتحاق ، وكذا على قول من يقول تحقظ عن المعسر مطلقا ، وقد تقدم البحث في ذلك وبينان الاختلاف فيه في كتاب الصيام ، ومذهب الشافعى جواز إعطاء الأقرباء إلا من قلزمه نفقة . ومن فروع المسألة اشتراط الايمان فيمن يعطيه وهو قول الجمهور ، وأجاز أصحاب الرأى إعطاء أهل الذمة منه ووافقهم أبو نور ، وقال الثوري : يجوز . إن لم يجد المسلمين ، وأخرج ابن أبي شيبة عن النخعي والشعبي مثله وعن الحكم كالجمهور

٥ - باب صاع المدينة ومد النبي ﷺ وبركته

وما توارث أهل المدينة من ذلك قرنا بعد قرن

٦٧١٢ - **حدثنا** عثمان بن أبي شيبة **حدثنا** القاسم بن مالك **الزنى** **حدثنا** الجعفي بن عبد الرحمن

« عن السائب بن يزيد قال : كان الصاع على عهد النبي ﷺ مِثْداً وثلاثاً بمِثْداً اليوم فزيد فيه في زمن عمر ابن عبد العزيز »

٦٧١٣ - **حدثنا** منذر بن الوليد الجارودي **حدثنا** أبو نعيم وهو سلم **حدثنا** مالك عن نافع قال : كان

ابن عمر يعطى زكاة رمضان بمد النبي ﷺ المِثْداً الأول ، وفي كفارة اليمين بمد النبي ﷺ ، قال أبو نعيم قال لنا مالك مدنا أعظم من مدكم ، ولا نرى الفضل إلا في مد النبي ﷺ . وقال لي مالك لو جاءكم أمير ف ضرب مداً أصغر من مد النبي ﷺ بأى شيء كنتم تعطون ؟ قلت : كنا نعطي بمد النبي ﷺ ، قال : أفلا ترى أن الأمر إنما يعود إلى مد النبي ﷺ ؟

٦٧١٤ - **حدثنا** عبد الله بن يوسف أخبرنا مالك عن إسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة عن أنس بن

مالك أن رسول الله ﷺ قال : اللهم بارك لهم في مكيلهم وصاعهم ومدهم ،

قوله (باب صاع المدينة ومد النبي ﷺ وبركته) أشار في الترجمة الى وجوب الاخراج في الواجبات بصاع

أهل المدينة لأن التشريع وقع على ذلك أولا وأكد ذلك بدعاء النبي ﷺ لهم بالبركة في ذلك . **قوله** (وما توارث
 أهل المدينة من ذلك قرنا بعد قرن) أشار بذلك الى أن مقدار المد والصاع في المدينة لم يتغير لتواتره عندهم الى
 زمنه ، وبهذا احتج مالك على أبي يوسف في القصة المشهورة بينهما فرجع أبو يوسف عن قول الكوفيين في قدر
 الصاع الى قول أهل المدينة . ثم ذكر في الباب ثلاثة أحاديث : الأول حديث السائب بن يزيد ، **قوله** (كان الصاع
 على عهد النبي ﷺ مدا وثلاثا بمدكم اليوم ، فزيد فيه في زمن عمر بن عبد العزيز) قال ابن بطال : هذا يدل على أن
 مدم حين حدث به السائب كان أربعة أرطال فاذا زيد عليه ثلثه وهو رطل وثلث قام منه خمسة أرطال وثلث وهو
 الصاع بدليل أن مد ، **قوله** رطل وثلث وصاعه أربعة أمداد ، ثم قال مقدار ما زيد فيه في زمن عمر بن عبد العزيز
 لانعله ، وإنما الحديث يدل على أن مدم ثلاثة أمداد بمده انتهى ، ومن لازم ما قال أن يكون صاعهم ستة عشر
 رطلا لكن لعله لم يعلم مقدار الرطل عندهم اذ ذاك ، وقد تقدم في باب الوضوء بالمد ، من كتاب الطهارة بيان
 الاختلاف في مقدار المد والصاع ، ومن فرق بين الماء وغيره من المكيلات فخص صاع الماء بكونه ثمانية أرطال
 ومده برطلين فقصر الخلاف على غير الماء من المكيلات ، الحديث الثاني ، **قوله** (حدثنا أبو قتيبة وهو سلم) بفتح
 المهملة وسكون اللام ، وفي رواية الدارقطني من وجه آخر عن المنذر وحدثنا أبو قتيبة سلم بن قتيبة ، . قلت :
 وهو الشعبي بفتح الشين المعجمة وكسر المهملة بهي أصله من خراسان أدركه البخاري بالسن ومات قبل أن
 يلقاه ، وهو غير سلم بن قتيبة الباهلي ولد أمير خراسان قتيبة بن سلم وقد ولي هو وإمرة البصرة وهو أكبر من
 الشعبي ومات قبله بأكثر من خمسين سنة . **قوله** (المد الأول) هو نعت مد النبي ﷺ وهي صفة لازمة له ،
 وأراد نافع بذلك أنه كان لا يعطى بالمد الذي أحدثه هشام ، قال ابن بطال : وهو أكبر من مد النبي ﷺ بثلاثي
 رطل وهو كما قال فان المد الهشامي رطلان والصاع منه ثمانية أرطال . **قوله** (قال لنا مالك) هو مقول أبي قتيبة
 وهو موصول . **قوله** (مدنا أعظم من مدكم) يعني في البركة أي مد المدينة وان كان دون مد هشام في القدر لكن
 مد المدينة مخصوص بالبركة الحاصلة بدعاء النبي ﷺ لها فهو أعظم من مد هشام ، ثم فسر مالك مراده بقوله :
 ولا نرى الفضل إلا في مد النبي ﷺ . **قوله** (وقال لي مالك لو جاءكم أمير الخ) أراد مالك بذلك الوام مخالفة إذ
 لا فرق بين الزيادة والنقصان في مطلق المخافة ، فلو احتج الذي تمسك بالمد الهشامي في إخراج زكاة الفطر وغيره
 بما شرع إخراجهم بالمد كاطعام المساكين في كفارة اليمين بأن الأخذ بالواتد أولى ، قيل : كفي باتباع ما قدره الشارع
 بركة ، فلو جازت المخالفة بالزيادة لجازت مخالفته بالنقص ، فلما امتنع المخالف من الأخذ بالنقص قال له أنا نرى
 أن الأمر إنما يرجع الى مد النبي ﷺ ، لأنه إذا تمارخت الامداد الثلاثة الاول والحادث وهو الهشامي وهوزائد عليه
 والثالث المفروض وقوعه وإن لم يقع وهو دون الاول كان الرجوع الى الاول أولى لأنه الذي تحققت شرعيته .
 قال ابن بطال : والحجة فيه نقل أهل المدينة له قرنا بعد قرن وجيلا بعد جيل ، قال : وقد رجع أبو يوسف بمثل
 هذا في تقدير المد والصاع الى مالك وأخذ بقوله . (تنبيه) : هذا الحديث غريب لم يروه عن مالك إلا أبو قتيبة
 ولا عنه إلا المنذر ، وقد ضاع مخرجه على الاسماعيل وعلى أبي نعيم فلم يستخرجاه بل ذكراه من طريق البخاري .
 وقد أخرجه الدارقطني في « غرائب مالك » من طريق البخاري وأخرجه أيضا عن ابن عقدة عن الحسين بن القاسم
 البجلي عن المنذر به دون كلام مالك وقال : صحيح أخرجه البخاري عن المنذر به . الحديث الثالث حديث أنس في

دعاء النبي ﷺ ، اللهم بارك لهم في مكياهم وصاعهم ومدهم ، وقد تقدم في البيوع عن القعني عن مالك وزاد في آخره ، يعني أهل المدينة ، وكذا عند رواة الموطأ عن مالك قال ابن المنير : يحتمل أن تختص هذه الدعوة بالمد الذي كان حينئذ حتى لا يدخل المد الحادث بعده ، ويحتمل أن تعم كل مكيا ل لأهل المدينة الى الأبد ، قال والظاهر الثاني ، وكذا قال ، وكلام مالك المذكور في الذي قبله ينجح الى الاول وهو المعتمد . وقد تغيرت المكاييل في المدينة بعد عصر مالك والى هذا الزمان ، وقد وجد مصداق الدعوة بأن يورك في مدهم وصاعهم بحيث اعتبر قدرهما أكثر فقهاء الأمصار ومقلدوم الى اليوم في غالب الكفارات ، والى هذا أشار المهلب واقه أعلم

٦ - باب قول الله تعالى : ﴿ أَوْ تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ ﴾ ، وأى الرقاب أركى ؟

٦٧١٥ - **حدثنا** محمد بن عبد الرحيم حدثنا داود بن رشيد حدثنا الوليد بن مسلم عن أبي غسان محمد بن مطرف عن زيد بن أسلم عن علي بن حسين عن سعيد بن مرزجانه عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال : من أعتق رقبة مسلمة أعتق الله بكل عضو منه عضواً من النار حتى يفرجه .

قوله (باب قول الله عز وجل : أَوْ تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ) يشير الى أن الرقبة في آية كفارة اليمين مطلقة بخلاف آية كفارة القتل فانها قيدت بالايمان ، قال ابن بطال : حمل الجمهور ومنهم الأوزاعي ومالك والشافعي وأحمد وإسحق المطلق على المقيد كما حملوا المطاق في قوله تعالى (وأشهدوا إذا تبايعتم) على المقيد في قوله (وأشهدوا ذوى عدل منكم) وخالف الكوفيون فقالوا : يجوز اعتناق الكافر ، ووافقهم أبو نؤير وابن المنذر ، واحتج له في كتابه الكبير بأن كفارة القتل مطلقة بخلاف كفارة اليمين ، ومن ثم اشترط التابع في صيام القتل دون اليمين . **قوله** (وأى الرقاب أركى) ؟ يشير الى الحديث الماضي في أوائل المتق عن أبي ذر وفيه : قلت فأى الرقاب أفضل ؟ قال أغلاها ثمناً وأنفسها عند أهلها ، وقد تقدم شرحه مستوفى هناك ، وكأن البخارى رمز بذلك الى موافقة الكوفيين لأن أفضل التفضيل يقتضى الاشتراك فى أصل الحكم . وقال ابن المنير : لم يبت البخارى الحكم فى ذلك واسكنه ذكر الفضل فى عتق المؤمنة ليمانها على مجال النظر ، فلغايل أن يقول : اذا وجب عتق الرقبة فى كفارة اليمين كان الأخذ بالأفضل أحوط ، والا كان المكفر بغير المؤمنة على شك فى براءة الذمة . قال : وهذا أقوى من الاستشهاد بحمل المطلق على المقيد لظهور الفرق بينهما . ثم ذكر البخارى حديث أبي هريرة ومن أعتق رقبة مسلمة ، وقد تقدم أيضاً فى أوائل المتق من وجه آخر عن سعيد بن مرزجانه عن أبي هريرة ، وذكر فيه قصة لسعيد بن مرزجانه مع علي بن حسين أى ابن علي بن أبي طالب الملقب زين العابدين وهو المذكور هنا أيضاً ، وكأنه بعد أن سمعه من سعيد بن مرزجانه وعمل به حدث به عن سعيد فسمعه منه زيد بن أسلم ، وفى رواية الباب زيادة فى آخره وهى قوله : حق فرجه بفرجه ، وحق هنا عاطفة لوجود شرائط العطف فيما فيكون فرجه بالنصب ، وقد تقدمت فوائد هذا الحديث وبيان ماورد فيه من الزيادة هناك . وأخرج مسلم حديث الباب عن داود بن رشيد شيخ شيخ البخارى فيه ، وقد نزل البخارى فى هذا الاسناد درجتين قال بينه وبين أبي غسان محمد بن مطرف فى عدة أحاديث فى كتابه راويها واحداً سعيد بن أبي مريم فى الصيام والنكاح والاشربة وغيرها وكل بن عياش فى البيوع

والأدب ، ومحمد بن عبد الرحيم شيخه فيه هو المعروف بصاعقة وهو من أقرانه ، وداود بن رشيد بشين ومعهجة مصغر من طبقة شيوخه الوسطى ، وفي السند ثلاثة من التابعين في نسق زيد وعلى وسعيد والثلاثة مدنيون وزيد وعلى قريشان

٧ - باب عتق المدبر وأم الولد والمكاتب في الكفارة وعتق ولد الزنا

وقال طاوسٌ مجزئٌ للمدبر وأم الولد

٦٧١٦ - حدثنا أبو الثعمان أخبرنا حماد بن زيد عن عمرو بن عمرو عن جابر أن رجلاً من الأنصار دبر مملوكا

له ولم يكن له مالٌ غيره فبلغ النبي ﷺ فقال من يشتريه مني؟ فاشتراه نعيم بن النعمان بمائة درهم ، فسمعت جابر بن عبد الله يقول : عبداً قبطياً مات عام أول ،

قوله (باب عتق المدبر وأم الولد والمكاتب في الكفارة وعتق ولد الزنا) ذكر فيه حديث جابر في عتق المدبر ، وعمر بن السند هو ابن دينار ، وقد تقدم شرحه مستوفى في كتاب العتق وبيان الاختلاف فيه والاحتجاج لمن قال بصحة بيعه ، وقضية ذلك صحة عتقه في الكفارة لأن صحة بيعه فرع بقاء الملك فيه فيصح تنجيز عتقه ، وأما أم الولد فحكمها حكم الرقيق في أكثر الأحكام كالجنسية والحدود واستمتاع السيد ، وذهب كثير من العلماء إلى جواز بيعها ، ولكن استقر الأمر على عدم صحته ، وأجمعوا على جواز تنجيز عتقها فتجزي في الكفارة ، وأما عتق المكاتب فأجازه مالك والشافعي والثوري كذا حكاه ابن المنذر ، وعن مالك أيضاً لا يجزئ أصلاً ، وقال أصحاب الرأي إن كان أدى بعض الكتابة لم يجزئ لأنه يكون أعتق بعض الرقبة وبه قال الاوزاعي والليث ، وعن أحمد واسحق إن أدى الثلث فصاعداً لم يجزئ . **قوله** (وقال طاوس يجزئ المدبر وأم الولد) وصلة ابن أبي شيبة من طريقه بلفظ يجزئ عتق المدبر في الكفارة وأم الولد في الظهار ، وقد اختلف السلف فوافق طاوسا الحسن في المدبر والنخعي في أم الولد ومالهما فيهما الزهري والشافعي ، وقال مالك والاوزاعي لا يجزئ في الكفارة مدبر ولا أم ولد ولا معاق عتقه وهو قول الكوفيين ، وقال الشافعي يجزئ عتق المدبر ، وقال أبو ثور يجزئ عتق المكاتب مادام عليه شيء من كتابته ، واحتج مالك بأن هؤلاء ثبت لهم عقد حرية لا سبيل إلى رفعها والواجب في الكفارة تحرير رقبة ، وأجاب الشافعي بأنه لو كانت في المدبر شعبة من حرية ما جاز بيعه ، وأما عتق ولد الزنا فقال ابن النير لا أهل مناسبة بين عتق ولد الزنا وبين ما أدخله في الباب إلا أن يكون المخالف في عتقه خالف في عتق ما تقدم ذكره ، فاستدل عليه بأنه لا قائل بالفرق ثم قال : ويظهر أنه لما جوز عتق المدبر واستدل له ولم يأت في أم الولد إلا بقول طاوس ولا في ولد الزنا بشيء أشار إلى أنه قد تقدم الحث على عتق الرقبة المؤمنة فيدخل ما ذكر بعده في العموم بل في الخصوص لأن ولد الزنا مع إيمانه أفضل من الكافر . قلت : جاء المنع من ذلك في الحديث الذي أخرجه البيهقي بسند صحيح عن الزهري أخبرني أبو حسن مولى عبد الله بن الحارث وكان من أهل العلم والصلاح أنه سمع امرأة تقول لعبد الله بن نوفل تستغني في غلام لها ابن زانية تعتقه في رقبة كانت عليها فقال : لا أراه يجزئك ، سمعت عمر يقول لأن أحمل على نعلين في سبيل الله أحب إلي من أن أعتق ابن زانية ، وصح عن

أبي هريرة قال : لأن أتبع بسوط في سبيل الله أحب إلي من أن أعتق ولد زنية ، أخرجه ابن أبي شيبة . نعم في الموطأ عن أبي هريرة أنه أتى بمعتق ولد الزنا ، وعن ابن عمر أنه أعتق ابن زنا ، وأخرجه ابن أبي شيبة والبيهقي بسند صحيح عنه وزاد : قد أمرنا الله أن نمن على من هو شر منه ، قال الله تعالى (فإما منا بعد وإما فداء) وقال الجمهور : يحزى عتقه ، وكرهه على وابن عباس وابن عمرو بن العاص أخرجه ابن أبي شيبة عنهم بأسانيد لينه ، ومنع الشعبي والنخعي والأوزاعي ، وأخرج ابن أبي شيبة ذلك بسند صحيح عن الأولين ، والحجة للجمهور قوله تعالى (أو تحرير رقبة) وقد صح ملك الخائف له فيصح إعتاقه له ، وقد أخرج ابن المنذر بسند صحيح عن أبي الخير عن عتبة بن عمار أنه سئل عن ذلك فنع ، قال أبو الخير : فسألنا فضالة بن عبيد فقال : يغفر الله لعقبة ، وهل هو إلا نسمة من النسم ؟ وذكر المصنف حديث جابر في بيع المدبر فأشار في الترجمة إلى أنه إذا جاز بيعه جاز ما ذكر معه بطريق الأول .

باب إذا أعتق عبداً بينه وبين آخر

قوله (باب إذا أعتق عبداً بينه وبين آخر) أي في الكفارة ، ثبتت هذه الترجمة للمستمل وحده بغير حديث فمكان المصنف أراد أن يثبت فيما حديث الباب الذي بعده من وجه آخر فلم يتفق ، أو تردد في الترجمتين فالتصر الأكثر على الترجمة التي تل هذه وكتب المستمل الترجمتين احتياطاً ، والحديث في الباب الذي يليه صالح لها بضرب من التأويل ، وجمع أبو نعيم الترجمتين في باب واحد

٨ - باب إذا أعتق في الكفارة لمن يكون ولاؤه ؟

٦٧١٧ - حدثنا سليمان بن جرب حدثنا شعبة عن الحكم عن إبراهيم عن الأسود عن عائشة أنها أرادت أن تشتري بريرة فاشتروا عليها الولاء ، فذكرت ذلك للنبي ﷺ فقال : اشتريها فإنما الولاء لمن أعتق ،

قوله (باب إذا أعتق في الكفارة لمن يكون ولاؤه) أي العتق . ذكر فيه حديث عائشة في قصة بريرة مختصراً وفي آخره دافعاً الولاء لمن أعتق ، وقضيته أن كل من أعتق فصاح عتقه كان الولاء له ، فيدخل في ذلك ما لو أعتق العبد المشترك فانه إن كان موسراً صح وضمن الشريك حصته ، ولا فرق بين أن يعتقه بجنا أو عن الكفارة وهذا قول الجمهور ومنهم صاحب أبي حنيفة ، وعن أبي حنيفة لا يجوز عتق العبد المشترك عن الكفارة لأنه يكون أعتق بعض عبد لا جميعه ، لأن الشريك عنده يخبر بين أن يقوم عليه نصيبه وبين أن يعتقه هو وبين أن يستغنى العبد في نصيب الشريك

٩ - باب الاستثناء في الأيمان

٦٧١٨ - حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا حماد عن غيلان بن جبر عن أبي بردة عن أبي موسى الأشعري قال : أتيت رسول الله ﷺ في رهط من الأشعرين أستخذه فقال : والله لا أحلهم ، ما عندي ما أحلهم ، ثم كتبنا ما شاء الله فأتى بإبل ، فأمر لنا بثلاثة ذود ، فلما انطلقنا قال بعضنا لبعض لا يبارك الله لنا أتينا رسول

الله ﷻ نَسْتَحْمِلُهُ غَافٌ أَنْ لَا يَحْمِلَنَا فَعَمَلْنَا ، قَالَ أَبُو مُوسَى فَأَنْبِئْنَا النَّبِيَّ ﷺ فَذَكَرْنَا ذَلِكَ لَهُ فَقَالَ : مَا أَنَا بِحَمَلِكُمْ بَلِ اللَّهُ حَمَلَكُمْ ، إِنِّي وَاللَّهِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ لَا أَحِبُّ عَلَى يَمِينٍ فَأَرَى غَيْرَهَا خَيْرًا مِنْهَا إِلَّا كَفَرْتُ عَنْ يَمِينِي وَأَنْتَ الَّذِي هُوَ خَيْرٌ وَكَفَرْتُ »

٦٧١٩ - **حديث** أبو الثُّمَّان حَدَّثَنَا حَمَّادٌ وَقَالَ « إِلَّا كَفَرْتُ عَنْ يَمِينِي وَأَنْتَ الَّذِي هُوَ خَيْرٌ ، أَوْ أَنْتَ الَّذِي هُوَ خَيْرٌ وَكَفَرْتُ »

٦٧٢٠ - **حديث** علي بن عبد الله حَدَّثَنَا سُفْيَانٌ عَنْ هِشَامِ بْنِ حُجْرٍ عَنْ طَاوُسٍ « سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ قَالَ : قَالَ سَلِمَانُ لَأَطُوفَنَّ إِلَيْكَ عَلَى تِسْعِينَ امْرَأَةً كُلُّ تِلْكَ غَلَامًا يُقَاتِلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ، فَقَالَ لَهُ صَاحِبُهُ ، قَالَ سُفْيَانُ : يَعْنِي الْمَلِكَ قُل : إِنْ شَاءَ اللَّهُ فَذَسَى ، فَطَافُ بِهِمْ فَلَمْ تَأْتِ امْرَأَةً مِنْهُمْ بِوَلَدٍ إِلَّا وَاحِدَةً بِشَقِّ غَلَامٍ ، فَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ يَرَوِيهِ قَالَ : لَوْ قَالَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ لَمْ يَحْتَسْ وَكَانَ دَرَكًا فِي حَاجَتِهِ » وَقَالَ مَرَّةً « قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَوْ اسْتَنْفَى » قَالَ وَحَدَّثَنَا أَبُو الزُّفَّارِ عَنْ الْأَعْرَجِ مِثْلَ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ

قوله (باب الاستثناء في الايمان) وقع في بعض النسخ د اليمين ، وعليها شرح ابن بطال ، والاستثناء استعمال من الثلثيا بضم المثلثة وسكون النون بعدها تحتانية ويقال لما التوى أيضا براو بدل الياء مع فتح أوله ، وهي من ثبيت الشيء اذا عطفته كأن المستثنى عطف بعض ما ذكره ، لأنها في الاصطلاح إخراج بعض ما يتناولها اللفظ . وأدائها إلا وأخواتها ، ونطاق أيضا على التعاليق ومنها التعليل على المشيئة وهو المراد في هذه الترجمة ، فإذا قال لأفعلن كذا إن شاء الله تعالى استثنى ، وكذا إذا قال لا أفعل كذا إن شاء الله ، ومثله في الحكم أن يقول إلا أن يشاء الله ، أو إلا أن شاء الله ، ولو أتى بالإرادة والاختيار بدل المشيئة جاز ، فلم يفعل إذا أثبت أو فعل إذا نفى لم يحتمل ، فلم يقل إلا أن غير الله نفي أو بدل ، أو إلا أن يبدو لي أو يظهر ، أو إلا أن أشاء أو أريد أو أختار فهو استثناء أيضا ، لكن يشترط وجود المشروط . وانفق العلماء كما حكاه ابن المنذر على أن شرط الحكم بالاستثناء أن يتلفظ المستثنى به وأنه لا يكفي القصد إليه بغير لفظ . وذكر عياض أن بعض المتأخرين منهم خرج من قول مالك إن اليمين تنعقد بالنية أن الاستثناء يجري بالنية ، لكن نقل في التهذيب أن مالكاً نص على اشتراط التلفظ باليمين ، وأجاب الباجي بالفرق أن اليمين عقد والاستثناء حل ، والمقدّم أبلغ من الحل فلا يلتحق باليمين ، قال ابن المنذر : واختلفوا في وقته فالأكثر على أنه يشترط أن يتصل بالحلف ، قال مالك : إذا سكوت أو قطع كلامه فلا نية ، وقال الشافعي : يشترط وصل الاستثناء بالكلام الأول ، ووصله أن يكون نسقا كان بينهما سكوت انقطع إلا إن كانت سكتة تذكر أو تنفس أو عى أو انقطاع صوت ، وكذا ينقطع الأخذ في كلام آخر . ولخصه ابن الحاجب فقال : شرطه الاتصال لفظا أو في مافي حكمه كقطعه لتنفس أو سعال ونحوه مما لا يمنع الاتصال عرفا ، واختلف هل ينقطع ما يقطعه القبول من الإيجاب ؟ على وجهين للشافعية أحدهما أنه ينقطع بالكلام اليسير الأجنبي وإن لم ينقطع به الإيجاب والقبول ، وفي وجه لو تحلل استغفر الله لم ينقطع ، وتوقف فيه النووي ونص

الشافعي يؤيده حيث قال : تذكر فانه من صور التذكر عرفا ، ويلتحق به لا اله الا الله ونحوها ، وعن طائوس
والحسن له أن يستثنى مادام في المجلس ، وعن أحمد نحوه وقال : مادام في ذلك الأمر ، وعن إسحق مثله وقال :
إلا أن يقع سكوت ، وعن قتادة إذا استثنى قبل أن يقوم أو يتكلم ، وعن عطاء قدر حلب ناقة ، وعن سعيد بن
جبير إلى أربعة أشهر ، وعن مجاهد بعد سنتين ، وعن ابن عباس أقوال منها له ولو بعد حين ، وعنه كقول سعيد ،
وعنه شهر ، وعنه سنة ، وعنه أبدا . قال أبو عبيد : وهذا لا يؤخذ على ظاهره لأنه يلزم منه أن لا يحث أحد في
يمينه وأن لا تصور الكفارة التي أوجها الله تعالى على الحالف ، قال : ولكن وجه الخبر سقوط الائم عن الحالف
لأنه الاستثناء لأنه مأمور به في قوله تعالى ﴿ ولا تقولن لشيء إني فاعل ذلك غدا إلا أن يشاء الله ﴾ فقال ابن
عباس : إذا لم يأتك أن يقول ان شاء الله يستدركه ، ولم يرد أن الحالف إذا قال ذلك بعد أن انقضى كلامه أن ماعقده
باليمين ينحل . وحاصله حل الاستثناء المنقول عنه على لفظ ان شاء الله فقط وحمل ان شاء الله على التبرك ، وعلى
ذلك حمل الحديث المرفوع الذي أخرجه أبو داود وغيره موصولا ومرسلا أن النبي ﷺ قال : والله لأغزون
قريشا ثلاثا ثم سكتم ثم قال : ان شاء الله . أو حل السكوت لنفسه أو نحوه ، وكذا ما أخرجه ابن إسحق في
سؤال من سأل النبي ﷺ عن قصة أصحاب الكهف : غدا أجيبيكم ، فتأخر الوحي فزات ﴿ ولا تقولن لشيء إني
فاعل ذلك غدا إلا أن يشاء الله ﴾ فقال ان شاء الله مع أن هذا لم يرد هكذا من وجه ثابت . ومن الأدلة على
اشتراط اتصال الاستثناء بالكلام قوله في حديث الباب : فليكفر عن يمينه ، فانه لو كان الاستثناء يفيد بعد قطع
الكلام لقال فليستثنى لأنه أسهل من التكفير وكذا قوله تعالى لا يوب ﴿ ولأخذ بيدك ضغثا فاضرب به ولا تحنت ﴾
فإن قوله استثنى أسهل من التحميل لحل اليمين بالضرب ، وللزم منه بطلان الاقرارات والطلاق والعق فليستثنى من
أقر أو طلق أو عتق بعد زمان ويرتفع حكم ذلك ، فالأولى فأويل ما نقل عن ابن عباس وغيره من السلف في ذلك ،
وإذا تقرر ذلك فقد اختلف هل يشترط قصد الاستثناء من أول الكلام أولا حكى الرازي فيه وجهين ، ونقل عن
أبي بكر الفارسي أنه نقل الاجماع على اشتراط وقوعه قبل فراغ الكلام ، وعلا بأن الاستثناء بعد الانفصال ينشأ
بعد وقوع الطلاق مثلا وهو واضح ، ونقله معارض بما نقله ابن حزم أنه لو وقع متصلا به كفي ، واستدل بحديث
ابن عمر دفعه من حلف فقال ان شاء الله لم يحث ، واحتج بأنه عقب الحلف بالاستثناء باللفظ ، وحينئذ
يتحصل ثلاث صور : أن يقصد من أوله أو من أثنائه ولو قبل فراغه أو بعد تمامه ، فيختص نقل الاجماع بأنه
لا يفيد في الثالث ، وأبعد من فهم أنه لا يفيد في الثاني أيضا ، والمراد بالاجماع المذكور إجماع من قال يشترط
الاتصال والافحلاف ثابت كما تقدم والله أعلم . وقال ابن العربي : قال بعض علمائنا يشترط الاستثناء قبل تمام
اليمين ، قال : والذي أقول أنه لو نوى الاستثناء مع اليمين لم يكن يمينيا ولا استثناء وانما حقيقة الاستثناء أن يقع
بعد عقد اليمين فيحلم الاستثناء المتصل باليمين ، وانفقوا على أن من قال لا أفعل كذا ان شاء الله إذا قصد به
التبرك فقط ففعل يحث وإن قصد الاستثناء فلا حث عليه ، واختلفوا إذا أطاق أو قدم الاستثناء على الحلف
أو أخره هل يفتقر الحكم ؟ وقد تقدم في كتاب الطلاق ، وانفقوا على دخول الاستثناء في كل ما يحلف به إلا
الأوزاعي فقال : لا يدخل في الطلاق والعق والمشي إلى بيت الله ، وكذا جاء عن طائوس وعن مالك مثله ، وعنه
إلا المشي ، وقال الحسن وفتادة وابن أبي ليلى والليث يدخل في الجميع إلا الطلاق ، وعن أحمد يدخل الجميع إلا العتق

واحتج بتشوف الشارح له ، وورد فيه حديث عن معاذ رفعه ، إذا قال لامرأته أنت طالق ان شاء الله لم تطلق وان قال لعبدك أنت حر ان شاء الله فانه حر ، قال البيهقي : تفرد به حميد بن مالك وهو مجهول ، واختلف عليه في إسناده ، واحتج من قال لا يدخل في الطلاق بأنه لا يحل الكفارة وهي أغلظ على الحالف من النطق بالاستثناء . فلما لم يحل الأفي لم يحل الاضعف . وقال ابن العربي : الاستثناء أخو الكفارة وقد قال الله تعالى (ذلك كفارة إيمانكم إذا حلفتم) فلا يدخل في ذلك الا اليمين الشرعية وهي الحالف بالله . قوله (حماد) هو ابن زيد لأن قتيبة لم يدرك حماد بن سلة ، وغيلان بفتح المعجمة وسكون النحائية . قوله (فأنى يابل) كذا الأكثر ووقع هنا في رواية الاصيل وكذا الأبي ذر عن السرخسي والمستمل ، وشائل ، بعد الموحدة شين معجمة وبعد الالف تحتانية مهموزة ثم لام قال ابن بطال : ان صحت فأظنها شوائل ، كأنه ظن أن لفظ شائل خاص بالمفرد وليس كذلك بل هو اسم جنس . وقال ابن التين جاء هكذا بلفظ الواحد والمراد به الجمع كالسائر ، وقال صاحب العين : ناقة شائلة ونوق شائل التي جف لبنها ، وشولت الابل بالتشديد لصقت بطونها بظهورها . وقال الخطابي : ناقة شائل قل لبنها ، وأصله من شال الشيء إذا ارتفع كاليزان والجمع شول كصاحب وصحب وجاء شوائل جمع شائل ، وفيما نقل من خط الديلمياطي الحافظ : الشائل الناقة التي تشول بذنبها القحاح وليس لها ابن والجمع شول بالتشديد كرايح وركع ، وحكى قاسم بن ثابت في الدلائل ، عن الأضعفى : إذا أتى على الناقة من يوم حملها سبعة أشهر جف لبنها فهي شائلة والجمع شول بالتخفيف ، وإذا شالت بذنبها بعد القحاح فهي شائل والجمع شول بالتشديد ، وهذا تحقيق بالغ . وأما ما وقع في المطالع ، أن شائل جمع شائلة فليس بمجيد . قوله (فأمر لنا) أى أمر أنا نعطي ذلك . قوله (بثلاث ذود) كذا الأبي ذر ، ولغيره بثلاثة ذود ، وقيل الصواب الأول لأن الذود مؤنث . وقد وقع في رواية أبي السليل عن زهدم كذلك أخرجه البيهقي ، وأخرجه مسلم بسنده ، وتوجيه الأخرى أنه ذكر باعتبار لفظ الذود ، أو أنه يطلق على الذكور والاناث ، أو الرواية بالتنوين وذود إما بدل فيكون مجرورا أو مستأنف فيكون مرفوعا والذود بفتح المعجمة وسكون الواو بعدها مهملة من الثلاث إلى العشر وقيل إلى السبع وقيل من الاثنين إلى التسع من النوق ، قال في الصحاح : لا واحد له من لفظه ، والكثير أذواد والأكثر على أنه خاص بالاناث وقد يطلق على الذكور أو على أعم من ذلك كما في قوله ، وليس فيما درن خمس ذود من الابل صدقة ، وبؤخذ من هذا الحديث أيضاً أن الذود يطلق على الواحد بخلاف ما أطلق الجوهرى ، وتقدم في المغازى بلفظ خمس ذود ، وقال ابن التين : الله أعلم أيما يصح . قلت : لعل الجمع بينهما يحصل من الرواية التي تقدمت في غزوة تبوك بلفظ دخذ هذين القرينين ، فلعل رواية الثلاث باعتبار ثلاثة أزواج ورواية الخمس باعتبار أن أحد الأزواج كان قرينه تبعاً فاعتد به تارة ولم يعتد به أخرى ، ويمكن أن يجمع بأنه أمر لهم بثلاث ذود أو لائم زاهم اثنين فان لفظ زهدم ثم أتى بنهب ذود غير الذي أعطاني خمس ذود ، ف وقعت في رواية زهدم جملة ما أعطاهم وفي رواية غيلان عن أبي بردة مبدأ ما أمر لهم به ولم يذكر الزيادة ، وأما رواية دخذ هذين القرينين ثلاث مرار ، وقد مضى في المغازى بلفظ أصرح منها وهو قوله ستة أبعة ، فعلى ما تقدم أن تكون السادسة كانت تبعاً ولم تكن ذروتها موصوفة بذلك . قوله (انى والله ان شاء الله) قال أبو موسى المديني في كتابه « الثمين في استثناء اليمين » لم يقع قوله « ان شاء الله » في أكثر الطرق لحديث أبي موسى ، وسقط لفظ « والله » من نسخة ابن المنير فاعترض بأنه

ليس في حديث أبي موسى عمن ، وليس كما ظن بل هي ثابتة في الأصول ، وإنما أراد البخاري بإبراده بيان صيغة الاستثناء بالمشيئة ، وأشار أبو موسى المديني في الكتاب المذكور إلى أنه عليه السلام قالها للتبرك لا للاستثناء وهو خلاف الظاهر . قوله (الاكفرت عن يميني وأنت الذي هو خير وكفرت) كذا وقع لفظ « وكفرت » مكروا في رواية السرخسي . قوله (حدثنا أبو الزمان) هو محمد بن الفضل ، وحماد أيضاً هو ابن زيد . قوله (وقال إلا كفرت) يعني ساق الحديث كله بالاسناد المذكور ولكنه قال « وكفرت عن يميني وأنت الذي هو خير ، أو أنت الذي هو خير وكفرت ، فواد فيه التردد في تقديم الكفارة وتأخيرها ، وكذا أخرجه أبو داود عن سليمان بن حرب عن حماد بن زيد بالترديد فيه أيضاً . ثم ذكر البخاري حديث أبي هريرة في قصة سليمان وفيه « فقال له صاحبه قل إن شاء الله فلتس » وفيه « قال رسول الله ﷺ : لو قال إن شاء الله » قال « وقال مرة لو استثنى ، وقد استدل به من جود الاستثناء بعد انفصال اليقين بزمن يسير كما تقدم تفصيله ، وأجاب القرطبي عن ذلك بأن يمين سليمان طالت كذاها فيجوز أن يكون قول صاحبه له « قل إن شاء الله » وقع في أثنائه فلا يبقى فيه حجة ، ولو عقبه بالرواية بالفاء فلا يبقى الاحتمال . وقال ابن الزين : ليس الاستثناء في قصة سليمان الذي يرفع حكم اليقين ويحمل عقده ، وإنما هو بمعنى الافراقة بالمشيئة والتسليم لحكمه فهو نحو قوله (ولا تنوان شيء أنى فاعل ذلك غداً إلا أن يشاء الله) وقال أبو موسى في كتابه المذكور نحو ذلك ثم قال بعد ذلك : وإنما أخرج مسلم من رواية عبد الرزاق عن معمر عن عبد الله بن طارق عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال « من حلف فقال إن شاء الله لم يحنت ، كذا قال ، وليس هو عند مسلم بهذا اللفظ ، وإنما أخرج قصة سليمان وفي آخره « لو قال إن شاء الله لم يحنت ، نعم أخرجه الترمذي والنسائي من هذا الوجه بلفظ « من قال الخ ، قال الترمذي : سألت حمداً عنه فقال هذا خطأ ، أخطأ فيه عبد الرزاق فاختره من حديث معمر بهذا الاسناد في قصة سليمان بن داود . قلت : وقد أخرجه البخاري في كتاب النكاح عن محمود بن غيلان عن عبد الرزاق بن تيمار وأشرت إلى ما فيه من قانعة ، وكذا أخرجه مسلم ، وقد اعترض ابن العربي بأن ما جاء به عبد الرزاق في هذه الرواية لا يناقض غيرها لأن ألفاظ الحديث تختلف باختلاف أقوال النبي ﷺ في التعبير عنها لتبين الأحكام باللفاظ ، أى فيخاطب كل قوم بما يكون أوصل لفهمهم وأما بنقل الحديث على المعنى على أحد القولين . وأجاب شيخنا في شرح الترمذي بأن الذي جله به عبد الرزاق في هذه الرواية ليس وافياً بالمعنى الذي تضمنته الرواية التي اختصره منها « فانه لا يلزم من قوله ﷺ « لو قال سليمان إن شاء الله لم يحنت » أن يكون الحكم كذلك في حق كل أحد غير سليمان ، وشرط الرواية بالمعنى عدم التخالف ، وهنا تخالف بالخصوص والعموم . قلت : وإذا كان مخرج الحديث واحداً فالأصل عدم التعدد ، لكن قد جاء لرواية عبد الرزاق المختصرة شاهد من حديث ابن عمر أخرجه أصحاب السنن الأربعة وحسنه الترمذي وصححه الحاكم من طريق عبد الوارث عن أيوب وهو المختصيان عن نافع عن ابن عمر مرفوعاً « من حلف على يمين فقال إن شاء الله فلا حنت عليه » قال الترمذي رواه غير واحد عن نافع موقوفاً ، وكذا رواه سالم بن عبد الله بن عمر عن أبيه ، ولا نعلم أحداً رفعه غير أيوب . وقال إسماعيل بن إبراهيم : كان أيوب أحياناً يرفعه وأحياناً لا يرفعه وذكر في العمل ، أنه سأل حمداً عنه فقال : أصحاب نافع رويوه موقوفاً إلا أيوب ، ويقولون إن أيوب في آخر الأمر وقفه . وأسد البيهقي عن حماد بن زيد قال : كان أيوب يرفعه ثم تركه . وذكر البيهقي أنه جاء من رواية

أيوب بن موسى وكثير بن فرقد وموسى بن عقبة وعبد الله بن العمري المسكبر وأبي عمرو بن العلاء وحسان بن عطية كلهم عن نافع مرفوعا انتهى . ورواية أيوب بن موسى أخرجه ابن حبان في صحيحه ، ورواية كثير أخرجه النسائي والحاكم في مستدركه ، ورواية موسى بن عقبة أخرجه ابن عدى في ترجمة داود بن عطاء أحد الضعفاء عنه وكذا أخرجه رواية أبي عمرو بن العلاء ، وأخرج البيهقي رواية حسان بن عطية ورواية العمري ، وأخرجه ابن أبي شيبة وسعيد بن منصور والبيهقي من طريق مالك وغيره عن نافع موقوفا ، وكذا أخرجه سعيد والبيهقي من طريقه رواية سالم والله أعلم . وثمة بعض الشراح كلام الترمذي في قوله « لم يرفعه غير أيوب » ، وكذا رواه سالم عن أبيه موقوفا ، قال شيخنا : قلت قد رواه هو من طريق موسى بن عقبة مرفوعا وأفظه « من حلف على يمين فاستثنى على أثره ثم لم يفعل ما قال لم يحنث » انتهى ، ولم أر هذا في الترمذي ولا ذكره المزني في ترجمة موسى ابن عقبة عن نافع في « الأطراف » ، وقد جزم جماعة أن سليمان عليه السلام كان قد حلف كما سأبينه ؛ والحق أن مراد البخاري من إيراد قصة سليمان في هذا الباب أن يبين أن الاستثناء في اليمين يقع بصيغة « ان شاء الله » ، فذكر حديث أبي موسى المصريح بذكرها مع اليمين ثم ذكر قصة سليمان لحجى قوله **قوله** فيما تارة بلفظ « لو قال ان شاء الله » وتارة بلفظ « لو استثنى » فأطلق على لفظ ان شاء الله أنه استثناء فلا يعترض عليه بأنه ليس في قصة سليمان يمين ، وقال ابن المنير في الحاشية : وكان البخاري يقول إذا استثنى من الأخبار فكيف لا يستثنى من الأخبار المؤكد بالقسم وهو أحوج في التفويض إلى المشيئة . **قوله** (عن هشام بن حجير) بمهمة ثم جزم مصنف هو المسكي ، ووقع في رواية الحميدي عن سفيان بن عيينة « حدثنا هشام بن حجير » . **قوله** (لأطوفن) اللام جواب القسم كأنه قال مثلا والله لأطوفن ، ويرشد إليه ذكر الحنث في قوله « لم يحنث » ، لأن ثبوته ونفيه يدل على سبق اليمين . وقال بعضهم : اللام ابتدائية والمراد بدم الحنث وقوع ما أراد ، وقد مضى ابن المنذر على هذا في كتابه الكبير فقال « باب استحباب الاستثناء في غير اليمين لمن » قال سأفعل كذا ، وساق هذا الحديث ، وجزم النووي بأن الذي جرى منه ليس بيمين لأنه ليس في الحديث تصريح بيمين ، كذا قال ، وقد ثبت ذلك في بعض طرق الحديث ، واختلاف في الذي حلف عليه هل هو جميع ما ذكر أو دورانه على النساء فقط دون ما بعده من الحمل والوضع وغيرهما ، والثاني أوجه لأنه الذي يقدر عليه ، بخلاف ما بعده فإنه ليس إليه وإنما هو مجرد تمني حصول ما يسألون جلب الخير له ، والا لو كان حلف على جميع ذلك لم يكن إلا بوحى ، ولو كان بوحى لم يتخلف ، ولو كان بغير وحى لزم أنه حلف على غير مقدور له وذلك لا يليق بيمينه . قلت : وما المانع من جواز ذلك ويكون أشد وثوقه بحصول مقصوده وجزم بذلك وأكد بالحلف ، فقد ثبت في الحديث الصحيح « ان من عباد الله من لو أقسم على الله لأبره » ، وقد مضى شرحه في غروة أحد . **قوله** (تسعين) تقدم بيان الاختلاف في العدد المذكور في ترجمة سليمان عليه السلام من أحاديث الأنبياء ، وذكر أبو موسى المديني في كتابه المذكور أن في بعض نسخ مسلم عقب قصة سليمان هذا الاختلاف في هذا العدد وليس هو من قول النبي **قوله** وإنما هو من التابعين ، ونقل الكرماني أنه ليس في الصحيح أكثر اختلاف في العدد من هذه القصة . قلت : وغاب عن هذا القائل حديث جابر في قدر ثمن الحمل وقد مضى بيان الاختلاف فيه في الشروط ، وتقدم جواب النووي ومن وافقه في الجواب عن اختلاف العدد في قصة سليمان بأن مفهوم العدد ليس بحجة عند الجمهور فذكر القليل لا يفي ذكر

الكثير ، وقد تعقب بأن الشافعي نص على أن مفهوم العدد حجة وجزم بنقله عنه الشيخ أبو حامد والماوردي وغيرهما ، ولم يكن شرطه أن لا يخالفه المنطوق . قلت : والذي يظهر مع كون مخرج الحديث عن أبي هريرة واختلاف الرواة عنه أن الحكم للزائد لأن الجميع ثقات ، وتقدم هناك توجيه آخر . **قوله** (نلد) فيه حذف تقديره فتعلق فتحمل فتلد ، وكذا في قوله د بقاتل ، تقديره فينشأ فيتعلم الفروسية فيقاتل ، وساخ الحذف لأن كل فعل منها مسبب عن الذي قبله ، وسبب السبب سبب . **قوله** (فقال له صاحبه قال سفيان يعني الملك) هكذا فسر سفيان بن عيينة في هذه الرواية أن صاحب سليمان الملك ، وتقدم في النكاح من وجه آخر المجوم بأنه الملك . **قوله** (فنى) زاد في النكاح د فلم يقل ، قيل الحكمة في ذلك أنه صرف عن الاستثناء السابق القدر ، وأبعد من قال في الكلام تقديم وتأخير والتقدير فلم يقل ان شاء الله فقبل له قل ان شاء الله ، وهذا ان كان سببه أن قوله فنى يعني عن قوله فلم يقل فكذا يقال ان قوله فقال له صاحبه قل ان شاء الله فيستلزم أنه كان لم يقلها ، فالأولى عدم ادعاء التقديم والتأخير ، ومن هنا يتبين أن تجوز من ادعى أنه تعدد الحدث مع كونه معصية لكونها صغيرة لا يؤخذ بها لم يصب دعوى ولا دليلا ، وقال القرطبي قوله د فلم يقل ، أى لم ينطق بلفظ ان شاء الله بلسانه ، وليس المراد أنه غفل عن التفويض الى الله بقلبه ، والتحقيق أن اعتقاد التفويض مستمر له لكن المراد بقوله د فنى أنه نسي أن يقصد الاستثناء الذي يرفع حكم اليمين ، ففيه تعقب هل من استدلل به لاشتراط النفاق في الاستثناء . **قوله** (فقال أبو هريرة) هو موصول بالسند المذكور أولا . **قوله** (يروية) هو كناية عن رفع الحديث ، وهو كما لو قال مثلا قال رسول الله ﷺ ، وقد وقع في رواية الحميدي التصريح بذلك ولفظه د قال رسول الله ﷺ ، وكذا أخرجه مسلم عن ابن أبي عمر عن سفيان . **قوله** (لو قال ان شاء الله لم يحث) تقدم المراد بمعنى الحدث ، وقد قيل هو خاص بسليمان عليه السلام وأنه لو قال في هذه الواقعة ان شاء الله حصل مقصوده ، وليس المراد أن كل من قالها وقع ما أراد ، وبؤيد ذلك أن موسى عليه السلام قالها عندما وعد الحضر أنه يصبر عما يراه منه ولا يسأله عنه ومع ذلك فلم يصبر كما أشار الى ذلك في الحديث الصحيح د رحم الله موسى ، لوددنا لو صبر حتى يقص الله علينا من أمرها ، وقد مضى ذلك مبسوطا في تفسير سورة طه ، وقد قالها الذبيح فوقع ما ذكر في قوله عليه السلام (ستجدني ان شاء الله من الصابرين) فصبر حتى فداء الله بالذبح ، وقد سئل بعضهم عن الفرق بين الكلام والذبيح في ذلك فأشار الى أن الذبيح بالغ في التواضع في قوله (من الصابرين) حيث جعل نفسه واحدا من جماعة فرزه الله الصبر . قلت : وقد وقع لموسى عليه السلام أيضا نظير ذلك مع شعيب حيث قال له (ستجدني ان شاء الله من الصالحين) فرزه الله ذلك . **قوله** (وكان دركا) بفتح المهملة والراء أى لحاقا ، يقال أدركه ادراكا ودركا ، وهو تأكيد لقوله د لم يحث . **قوله** (قال وحدنا أبو الزناد) القائل هو سفيان بن عيينة ، وقد أفصح به مسلم في روايته ، وهو موصول بالسند الاول أيضا ، وفرقه أبو نعيم في المستخرج من طريق الحميدي عن سفيان بهما . **قوله** (مثل حديث أبي هريرة) أى الذى ساقه من طريق طاوس عنه . والحاصل أن سفيان فيه سندان الى أبي هريرة : هشام عن طاوس ، وأبو الزناد عن الأعرج . ووقع في رواية مسلم بدل قوله د مثل حديث أبي هريرة ، بلفظ د عن الأعرج عن أبي هريرة عن النبي ﷺ مثله أو نحوه ، ويستفاد منه في احتمال الإرسال في سياق البخاري لكونه اقتصر على قوله د عن الأعرج مثل حديث أبي هريرة ، ويستفاد منه أيضا احتمال المغايرة بين الروايتين في

السياق لقوله « مثله أر نحوه » ، وهو كذلك فبين الروایتين مغايرة في مواضع تقدم بيانها عند شرحه في أحاديث الانبياء ، وباقه التوفيق

١٠ - باب للكفارة قبل الحنث وبدءه

٦٧٢١ - **عمر بن الخطاب** عن **عبد الله بن مسعود** عن **أبي هريرة** عن **أبي بصير** عن **القاسم بن النخعي** عن **زهد** عن **الجرمي** قال : كنا عند **أبي موسى** ، وكان بيننا وبين هذا الحى من جرّم إخلاء ومعرفة ، قال : قد قدم طعامه ، قال : وقدم في طعامه لحماً دجاج ، قال : وفي القوم رجل من بني تميم الله أحمر كأنه مولى ، قال : فلم يدن فقال له **أبو موسى** : ادن فاني قد رأيت رسول الله ﷺ يأكل منه ، قال : إني رأيتُه يأكل شيئاً قد رثته فحلفت ألا أطعمه أبداً . فقال : ادن أخبرك عن ذلك ، أتينا رسول الله ﷺ في رهط من الأشعرين أمّهم له وهو يقسم نعماً من نعم الصدقة ، قال **أبو بوب** أحسبه قال وهو غضبان ، قال والله لا أحلّكم ، وما عندي ما أحلّكم . قال فانطلقنا . فأتى رسول الله ﷺ بنهب إبل ، فقيل أين هؤلاء الأشعريون ، أين هؤلاء الأشعريون ؟ فأتينا فأمر لنا بمنس ذود غرّ الذرى ، قال فاندفعنا فقلت لأصحابي أتينا رسول الله ﷺ نستعده فحلف أن لا يحملنا ، فأرسل إلينا فحملنا ، نسي رسول الله ﷺ يمينه ، والله لأن أتينا رسول الله ﷺ يمينه لا نفلح أبداً ، ارجعوا بنا إلى رسول الله ﷺ فلنذكره يمينه ، فرجعنا فقالنا : يا رسول الله أتيناك نستعده فحلفت أن لا تحملنا ثم حملتنا فظننا أو فرطنا أنك نسيت يمينك ، قال : انطلقوا فإننا حلّكم الله ، إني والله إن شاء الله لا أحلف على يمين فأرى غيرها خيراً منها إلا أتيت الذي هو خير وتحملتها .

تابعه **حماد بن زيد** عن **أبي بوب** عن **أبي قلاب** و**القاسم بن عاصم** السكبي حدثنا قتيبة حدثنا **عبد الوهاب** عن **أبي بوب** عن **أبي قلاب** و**القاسم بن النخعي** عن **زهد** بهذا . حدثنا **أبو معمر** حدثنا **عبد الوارث** حدثنا **أبو بوب** عن **القاسم** عن **زهد** بهذا

٦٧٢٢ - **عبد بن محمد** عن **عبد الله** حدثنا **عثمان بن محمد** بن **قارس** أخبرنا **ابن عون** عن **الحسن** عن **عبد الرحمن بن سبرة** قال : قال رسول الله ﷺ : لا تسأل الإمارة فانك إن أعطيتها من غير مسألة أدنت عليها ، وإن أعطيتها من مسألة وكت إليها . وإذا حلفت على يمين فرأيت غيرها خيراً منها ، فأت الذي هو خير ، وكفر عن يمينك .

تابعه **أشهل** عن **ابن عون**

و**تابعه** **يونس** و**سماك** بن **قطيعة** و**سماك** بن **حزب** و**حميد** و**قعدة** و**منصور** و**هشام** و**الربيع**

قوله (باب الكفارة قبل الحنث وبعده) ذكر فيه حديث أبي موسى في قصة سؤالهم الحلان وفيه : إلا أتيت الذي هو خير وتحملتها ، وقد مضى في الباب الذي قبله بلفظ : إلا كفرت عن يميني وأتيت الذي هو خير ، وحديث عبد الرحمن بن سمرة في النهي عن سؤال الإمامة وفيه : وإذا حلفت على يمين فرأيت غيرها خيرا منها فأتيت الذي هو خير وكفر عن يمينك ، قال ابن المنذر رأى ربيعة والأوزاعي ومالك والليث وسائر فقهاء الأمصار غير أهل الرأي أن الكفارة تجزئ قبل الحنث ، إلا أن الشافعي استثنى الصيام فقال : لا يجزئ إلا بعد الحنث . وقال أصحاب الرأي : لا تجزئ الكفارة قبل الحنث . قلت : ونقل الباجي عن مالك وغيره روايتين ، واستثنى بعضهم عن مالك الصدقة والعق ، ووافق الحنفية أشهب من المالكية وداود الظاهري وعافيه ابن حزم ، واحتج لهم الطحاوي بقوله تعالى (ذلك كفارة أيمانكم إذا حلفتم) فإذا المراد إذا حلفتم لحنثكم ، وردده مخالفوه فقالوا : بل التقدير فأردتم الحنث ، وأولى من ذلك أن يقال : التقدير أهم من ذلك ، فليس أحد التقديرين بأولى من الآخر . واحتجوا أيضا بأن ظاهر الآية أن الكفارة وجبت بنفس اليمين ، وردده من أجاز بانها لو كانت بنفس اليمين لم تسقط عن لم يحنث اتفاقا . واحتجوا أيضا بأن الكفارة بعد الحنث فرض وإخراجها قبله تطوع ، فلا يقوم التطوع مقام الفرض . وانفصل عنه من أجاز بأنه يشترط إرادة الحنث والا فلا يجزئ كما في تقديم الزكاة ، وقال هياض : اتفقوا على أن الكفارة لا تجب إلا بالحنث ، وأنه يجوز تأخيرها بعد الحنث ، واستحب مالك والشافعي والأوزاعي والثوري تأخيرها بعد الحنث ، قال هياض : ومنع بعض المالكية تقديم كفارة حنث المعصية لأن فيه إغارة على المعصية ، وردده الجمهور . قال ابن المنذر : واحتج للجمهور بأن اختلاف ألفاظ حديثي أبي موسى وعبد الرحمن لا يدل على تعيين أحد الأمرين ، وإنما أمر الخائف بأمرين فإذا أتى بهما جميعا فقد فعل ما أمر به وإذا لم يدل الخبر على المنع فلم يبق الا طريق النظر ، فاحتج للجمهور بأن تقديم اليمين لما كان يحل الاستثناء وهو كلام فلان تحل الكفارة وهو فعل مالي أو بدني أولى ، ويرجح قولهم أيضا بالكثرة ، وذكر أبو الحسن بن القصار وتبعه هياض وجماعة أن عدة من قال بجواز تقديم الكفارة أربعة عشر محاييا وتبعهم فقهاء الأمصار الا أبا حنيفة ، مع أنه قال فيمن أخرج ظبيته من الحرم إلى الحقل فولدت أولادا ثم ماتت في يده هي وأولادها أن عليه جزاءها وجزاء أولادها ، لكن إن كان حين إخراجها أدى جزاءها لم يكن عليه في أولادها شيء مع أن الجزاء الذي أخرجه عنها كان قبل أن تلد أولادها فيحتاج إلى الفرق ، بل الجواز في كفارة اليمين أولى . وقال ابن حزم : أجاز الحنفية تعجيل الزكاة قبل الحول وتقديم زكاة الرزق ، وأجازوا تقديم كفارة القتل قبل موت الجاني عليه ، واحتج للشافعي بأن الصيام من حقوق الأبدان ولا يجوز تقديمها قبل وقتها كالحللة والصيام ، بخلاف العتق والكسوة والأطعام فانها من حقوق الأروال فيجوز تقديمها كالزكاة ، ولفظ الشافعي في الأم ، أن كفر بالأطعام قبل الحنث رجوت أن يجزئ عنه ، وأما الصوم إلا لأن حقوق المال يجوز تقديمها بخلاف العبادات فانها لا تقدم على وقتها كالحللة والصوم ، وكذا لو حج الصنبر والبدن لا يجزئ عنها إذا بلغ أو عتق . وقال في موضع آخر : من حلف فأراد أن يحنث فأحب إلى أن لا يكفر حتى يحنث فإن كفر قبل الحنث أجزأ . وساق نحوه مبسوطا . وادعى الطحاوي أن لإحقاق الكفارة بالكفارة أولى من إلحاق الأطعام بالزكاة وأجيب بالمنع . وأيضا فالفرق الذي أشار إليه الشافعي بين حق المال وحق البدن ظاهر جدا ، وإنما خص منه الشافعي الصيام بالدليل المذكور .

ويؤخذ من نص الشافعي أن الأول تقديم الحنث على الكفارة ، وفي مذهبه وجه اختلف فيه الترجيح أن كفارة المعصية يستحب تقديمها . قال القاضي عياض : الخلاف في جواز تقديم الكفارة مبنى على أن الكفارة رخصة لحل اليمين أو لتكفير ماؤها بالحنث ، فعند الجمهور أنها رخصة شرعها الله لحل ما عقد من اليمين لذلك تجزئ قبل وبعد . قال المازري : للكفارة ثلاث حالات أحدها قبل الحلف فلا تجزئ اتفاقا . ثانيها بعد الحلف والحنث فتجزي اتفاقا . ثالثها بعد الحلف وقبل الحنث ففيها الخلاف . وقد اختلف لفظ الحديث فقدم الكفارة مرة وأخرها أخرى لكن بحرف الوار الذي لا يوجب رتبة ، ومن منع رأى أنها لم تجز نصارت كاتطوح والقطوح لا تجزي عن الواجب . وقال الباجي وابن التين وجماعة : الروايتان دالتان على الجواز لأن الوار لا ترتب . قال ابن التين : فلو كان تقديم الكفارة لا يجزي . لا بانه ولقال : فليأت ثم ليكفر ؛ لأن تأخير البيان عن الحاجة لا يجوز ، فلما تركهم على مقتضى اللسان دل على الجواز . قال : وأما الفاء في قوله ، فانت الذي هو خير وكفر عن يمينك ، فهمى كالفاء الذي في قوله ، فكفر عن يمينك وانت الذي هو خير ، ولو لم تأت الثانية لما دلت الفاء على الترتيب لأنها ، بان ما يفعله بعد الحلف وهما شيان كفارة وحنث ولا ترتيب فيهما ، وهو كمن قال : إذا دخلت الدار فمكك واشرب . قلنا : قد ورد في بعض الطرق بلفظ ، ثم ، التي تقتضي الترتيب عند أبي داود والنسائي في حديث الباب ، ولفظ أبي داود من طريق سعيد بن أبي عروبة عن قتادة عن الحسن به ، وكفر عن يمينك ثم انت الذي هو خير ، وقد أخرجه مسلم من هذا الوجه لكن أحال بلفظ المان على ما قبله ، وأخرجه أبو هوانة في صحيحه من طريق سعيد بن أبي داود ، وأخرجه النسائي من رواية جرير بن حازم عن الحسن مثله ، لكن أخرجه البخاري ومسلم من رواية جرير بالواو ، وهو في حديث عائشة عند الحاكم أيضا بلفظ ، ثم ، وفي حديث أم سلمة عند الطبراني نحوه ولفظه ، فليكفر عن يمينه ثم ليفعل الذي هو خير . قوله (حدثنا اسماعيل بن إبراهيم) هو المعروف بابن علي ، وأيوب هو السخيتاني ، والقاسم التيمي هو ابن عاصم ، وقد تقدم في باب اليمين فيما لا يملك ، من طريق عبد الوارث عن أيوب عن القاسم وحده أيضا ، واقتصر على بعضه ، ومضى في باب لا تحلفوا بأبائكم ، من طريق عبد الوهاب الثقفي عن أيوب عن أبي قلابة والقاسم التيمي جميعا عن زهدم ، وتقدم في المغازي من طريق عبد السلام بن حرب عن أيوب عن أبي قلابة وحده ، وقد تقدم في فرض الخنس عن عبد الله بن عبد الوهاب عن حماد وهو ابن زيد ، وكذا أخرجه مسلم عن أبي الربيع العتكي عن حماد قال : وحدثني القاسم ابن عاصم الكلابي ، بموحدة مصغر نسبة الى بني كليب بن يربوع بن حنظلة بن مالك بن زيد مناة بن تميم وهو القاسم التيمي المذكور قبل ، قال وأنا لحديث القاسم أحفظ عن زهدم ، وفي رواية العتكي وعن القاسم بن عاصم كلاهما عن زهدم ، قال أيوب : وأنا لحديث القاسم أحفظ . قوله (كنا عند أبي موسى) أي الأشعري ، ولرب كذلك في رواية عبد الوارث . قوله (وكان بيننا وبين هذا الحي من جرم إمام ومعروف) في رواية الكشميني هو كان بيننا وبينهم هذا الحي الخ ، وهو كالاول لكن زاد الضمة على ما يعود عليه ، قال الكرماني : كان حق العبارة أن يقول بيننا وبينه أي أبي موسى يعني لأن زهدما من جرم فلو كان من الأشعريين لاستقام الكلام ، قال : وقد تقدم على الصواب في باب لا تحلفوا بأبائكم ، حيث قال : كان بين هذا الحي من جرم وبين الأشعريين ، ثم حل ما وقع هنا هل أنه جعل نفسه من قوم أبي موسى لكونه من أتباعه نصار كواحد من الأشعريين فأراد

بقوله: بينما أبا موسى وأتباعه وأن بينهم وبين الجرميين ما ذكر من الآراء وغيره، وتقدم بيان ذلك أيضا في كتاب الذبائح. قلت: وقد تقدم في رواية عبد الوارث في الذبائح بلفظ هذا الباب إلى قوله «إخاء» وقد أخرجه أحمد وأصح في مسندهما عن إسماعيل بن علية الذي أخرجه البخاري من طريقه ولم يذكر هذا الكلام بل اقتصر على قوله «كنا عند أبي موسى فقدم طعامه» نعم أخرجه النسائي عن علي بن حجر شيخ البخاري فيه بقصة الدجاج وقول الرجل ولم يسق بقيته، وقوله «إخاء» بكسر أوله وبالخاء المعجمة والمد أي صداقة، وقوله «ومعروف» أي احسان. ووقع في رواية عبد الوهاب الثقفي الماضية قريبا «ود وإخاء» وقد ذكر بيان سبب ذلك في «باب قدوم الأشعرين» من أواخر المغازي من طريق عبد السلام بن حرب عن أيوب، وأول الحديث عنده «لما قدم أبو موسى السكفة أكرم هذا الحي من جرم» وذكرنا هناك نسب جرم إلى قضاة. قوله (قدّم طعامه) أي وضع بين يديه، وفي رواية السكفة بمعنى «طعام» بغير ضمير، ومضى في «باب قدوم الأشعرين» بلفظ «وهو يتغذى لحم دجاج» ويستفاد من الحديث جواز أكل الطيبات على الموائد واستخدام الكبير من يباشر له نقل طعامه ووضع بين يديه، قال القرطبي: ولا ينافض ذلك الروم ولا ينقصه خلافا لبعض المتشقة. قلت: والجواز ظاهر، وأما كونه لا ينقص الزهد ففيه وقفة. قوله (وقدم في طعامه لحم دجاج) ذكر ضبطه في «باب لحم الدجاج» من كتاب الذبائح وأنه اسم جنس، وكلام العربي في ذلك، ووقع في فرض الخمس بلفظ «دجاجته» وزعم الداودي أنه يقال للذكر والأنثى واستقر به ابن التين. قوله (وفي القوم رجل من بني تميم الله) هو اسم قبيلة يقال لهم أيضا تميم اللات وهم من قضاة، وقد تقدم الكلام على ما قيل في تسمية هذا الرجل مستوفى في كتاب الذبائح. قوله (أمر كأنه مولى) تقدم في فرض الخمس «كأنه من الموالى» قال الداودي: يعني أنه من سبي الروم، كذا قال فإن كان أطلع على نقل في ذلك والا فلا اختصاص لذلك بالروم دون الفرس أو النبط أو الديلم. قوله (فلم يدن) أي لم يقرب من الطعام فبدأ كل منه، زاد عبد الوارث في روايته في الذبائح «فلم يدن من طعامه» قوله (ادن) بصيغة فعل الأمر، وفي رواية عبد السلام «لم» في الموضعين، وهو يرجع إلى معنى ادن، كذا في رواية حماد عن أيوب، ولمسلم من هذا الوجه «فقال له لم فتسكأ» بمشاة ولام مفتوحين وتشديد أي تمنع وتؤلف وزنه ومعناه. قوله (ياكل شيئا قدرته) بكسر الهمزة الموحدة، وقد تقدم بيان ذلك وحكم أكل لحم الجلالة والخلاف فيه في كتاب الذبائح مستوفى. قوله (أخبرك عن ذلك) أي عن الطريق في حل البين، فقص قصة طلبهم الحملان والمراد منه ما في آخره من قوله ﷺ «لا أحلف على يمين فأرى غيرها خيرا منها إلا أتيت الذي هو خير وتحملتها» ومعنى تحملتها فعلت ما ينقل المنع الذي يقتضيه إلى الإذن فيصير حلالا، وإنما يحصل ذلك بالكفارة، وأما ما زعم بعضهم أن البين تحلل بأحد أمرين إما الاستثناء وإلا الكفارة فهو بالنسبة إلى مطلق البين لكن الاستثناء إنما يعتبر في أثناء البين قبل كمالها وانقضاءها والكفارة تحصل بعد ذلك، ويؤيد أن المراد بقوله تحملتها كسرت عن يميني وقوع التصريح به في رواية حماد بن زيد وعبد السلام وعبد الوارث وغيرهم. قوله (أتينا رسول ﷺ في رهط من الأشعرين) ووقع في رواية عبد السلام بن حرب عن أيوب بلفظ «أنا أتينا النبي ﷺ نفر من الأشعرين» فاستدل به ابن مالك لصحة قول الاخفش يجوز أن يبدل من ضمير الحاضر بدل كل من كل وحمل عليه قوله تعالى (ليجئكم منكم إلى يوم القيامة لا ريب فيه الذين خسروا أنفسهم) قال ابن مالك: واحترزت بقولي بدل كل من كل عن البعض والاشتغال بذلك جائز

اتفاقاً ، ولما حكاه الطبري أفره وقال : هو عند علماء البديع يسمى التجريد . قلت : وهذا لا يحسن الاستشهاد به إلا لو اتفقت الرواة ، والواقع أنه بهذا اللفظ انفرد به عبد السلام ، وقد أخرجه البخاري في مواضع أخرى بآثاره ، وفي ، فقال في معظمها ، في رده ، كما هي رواية ابن علي بن أيوب هنا ، وفي بعضها ، في نفر ، كما هي رواية حماد بن أيوب في فرض الخمس . قوله : يستحمله ، أي يطلب منه ما يركبه ، ووقع عند مسلم من طريق أبي السليل بفتح المهملة ولامين الأولى مكسورة عن زهد عن أبي موسى : كنا مشاة فأتينا رسول الله ﷺ نستحمله ، وكان ذلك في غزوة تبوك كما تقدم في أواخر المغازي . قوله (وهو يقسم نعماً) بفتح النون والمهملة : قوله (قال أيوب أحسبه قال وهو غضبان) هو موصول بالسند المذكور ، ووقع في رواية عبد الوارث عن أيوب : فواقفته وهو غضبان وهو يقسم نعماً من نعم الصدقة ، وفي رواية وهيب عن أيوب عن أبي حوالة في صحيحه : وهو يقسم ذوداً من إبل الصدقة ، وفي رواية يزيد بن أبي بردة الماضية قريباً في باب البين فيما لا يملك ، عن أبي موسى : أرسلني أصحابي إلى النبي ﷺ أسأله الحملان فقال : لا أحكم على شيء فواقفته وهو غضبان ، ويجمع بأن أبا موسى حضره وهو الرمث فباشر الكلام بنفسه عنهم . قوله (واقه لا أحكم) قال الفرطبي : فيه جواز البين عند المنع ورد السائل الملاحق عند تعذر الاسعاف وتأديبه بشرح من الأغلاظ بالقول . قوله (فأتى رسول الله ﷺ بنوب إبل) بفتح النون وسكون الهاء بعدها موحدة أي غنيمة ، وأصله ما يؤخذ اختطافاً بحسب السبق إليه على غير تسوية بين الآخذين ، وتقدم في الباب الذي قبله من طريق غيلان بن جرير عن أبي بردة عن موسى بلفظ : فأتى إبل ، وفي رواية : شائل ، وتقدم الكلام عليها ، وفي رواية يزيد بن أبي بردة أنه ﷺ ابتاع الإبل التي حمل عليها الأشعريين من سعد ، وفي الجمع بينها وبين رواية الباب عشر ، لكن يحتمل أن تكون الغنيمة لما حصلت حصل لسعد منها القدر المذكور فابتاع النبي ﷺ منه نصيبه لحمام عليه . قوله (نقيل : أين هؤلاء الأشعريون ؟ فأتينا فأمر لنا) في رواية عبد السلام عن أيوب : ثم لم نلبث أن أتى النبي ﷺ بنوب إبل فأمر لنا ، وفي رواية حماد : وأتى بنوب إبل فسأل منا فقال : أين نفر الأشعريون ؟ فأمر لنا ، ومثله في رواية عبد الوهاب الشافعي ، وفي رواية غيلان بن جرير عن أبي بردة : ثم لبثنا ما شاء الله فأتى ، وفي رواية يزيد : فلم ألبث إلا سوية إذ سمعت بلالا ينادي : أين عبد الله بن قيس ؟ فأجبت ، فقال : أجب رسول الله ﷺ يدهوك ، فلما أتيت قال خذ ، . قوله (فأمر لنا بخمس ذود) تقدم بيان الاختلاف في الباب الذي قبله وطريق الجمع بين مختلف الروايات في ذلك . قوله (فاندفعنا) أي سرنا مسرعين والدفع السير بسرعة ، وفي رواية عبد الوارث : فلبثنا غير بعيد ، وفي رواية عبد الوهاب : ثم انطلقنا . قوله (فقلت لأصحابي) في رواية حماد وعبد الوهاب : قلنا ماضين ، وفي رواية غيلان عن أبي بردة : فلما انطلقنا قال بعضهم لبعض ، وقد عرف من رواية الباب البادي بالمقالة المذكورة . قوله (نسي رسول الله ﷺ يمينه ، واقه لن تغفلنا رسول الله ﷺ يمينه لا نفلح أبداً) في رواية عبد السلام : فلما قبضنا فلما تغفلنا رسول الله ﷺ يمينه لا نفلح أبداً ، ونحوه في رواية عبد الوهاب ومعنى : تغفلنا ، أخذنا منه ما أعطانا في حال غفلته عن يمينه من ذكره . ولذلك خشوا ، وفي رواية حماد : فلما انطلقنا قلنا : ماضين ، لا يبارك لنا ، ولم يذكر النسيان أيضاً . وفي رواية غيلان : لا يبارك الله لنا ، وخات رواية يزيد عن هذه الرواية كما خلت مما بعدها إلى آخر الحديث ، ووقع في روايته من الزيادة قول أبي موسى لأصحابه : لا أدعكم حتى ينطلق معي بهضمك

الى من سمع مقالة رسول الله ﷺ ، يعني في منعهم أولا وإعطاءهم ثانيا الى آخر القصة المذكورة ولم يذكر حديث
 « لا أحلف على يمين الخ » ، قال القرطبي : فيه استدراك جبر خاطر السائل الذي يؤدب على الحاجة بمطالبة اذا
 تبصر ، وأن من أخذ شيئا يعلم أن المعطى لم يكن راضيا بإعطائه لا يبارك له فيه . قوله (فظننا أو ففرنا أنك
 نسيت يمينك ، قال : انطلقوا فاعلموا حاكمكم الله) في رواية حماد وفضيل . قال است أنا أحلفكم ولكن الله حاكمكم ،
 وفي رواية عبد السلام : فأنيته فقلت : يا رسول الله إنك حلفت أن لا نعلمنا وقد حملتنا ، قال : أجل ، ولم يذكر
 « ما أنا حلفتكم ، الخ » . وفي رواية غيلان : ما أنا حلفتكم بل الله حاكمكم ، ولأبي يعلى من طريق فطر عن زهدم : فبكر هنا
 أنه نمسكها ، فقال : اني والله مانسيتها ، وأخرجه مسلم عن الشيخ الذي أخرجه عنه أبو يعلى ولم يسق منه إلا قوله
 « قال والله مانسيتها » . قوله (اني والله ان شاء الله الخ) تقدم بيانه في الباب الذي قبله . قوله (لا أحلف على يمين)
 أي محلف يمين ، فأطلق عليه لفظ يمين الدلالة والمراد ما شأنه أن يكون محلولا عليه ؛ فهو من مجاز الاستعارة ،
 ويجوز أن يكون فيه تضمين فقد وقع في رواية لمسلم « على أمر » ، ويحتمل أن يكون « على » بمعنى الباء ، فقد وقع
 في رواية النسائي « اذا حلفت بيمين » ، ورجع الاول بقوله « فرأيت غيرها خيرا منها » ، لأن الضمير في غيرها
 لا يصح عوده على اليمين ، وأجيب بأنه يعود على معناها المجازي الدلالة أيضا . وقال ابن الاثير في النهاية : الحلف
 هو اليمين فقوله أحلف أي أعقد شيئا بالزم والنية ، وقوله « على يمين » تأكيد لعقده وإعلام بأنه ليست لغوا .
 قال الطبري : ويؤيده رواية النسائي بلفظ « ما على الارض يمين أحلف عليها » ، الحديث ، قال : فقوله أحلف عليها
 صفة مؤكدة لليمين ، قال : والمعنى لا أحلف يميننا جزما لا انوفها ثم يظهر لي أمر آخر يكون فله أفضل من
 الماضي في اليمين المذكورة إلا فعلته وكفرت عن يميني ، قال : فعمل هذا يكون قوله « على يمين » مصدرا مؤكدا لقوله
 أحلف . تكملة : اختلف هل كفر النبي ﷺ عن يمينه المذكور كما اختلف هل كفر في قصة حلفه على شرب العسل
 أو على غشيان مارية ، فروى عن الحسن البصري أنه قال : لم يكفر أصلا لأنه مغفور له ، وإنما نزلت كفارة
 اليمين تعليما للأمة ، وتعقب بما أخرجه الترمذي من حديث عمر في قصة حلفه على العسل أو مارية ، فعاتبه الله
 وجعل له كفارة يمين ، وهذا ظاهر في أنه كفر وإن كان ليس نصا في رد ما ادعاه الحسن ، وظاهر قوله أيضا في
 حديث الباب « وكفرت عن يميني » أنه لا يترك ذلك ، ودعوى أن ذلك كله للشرع بعيد . قوله (وتحملتها) كذا
 في رواية حماد وعبد الوارث وعبد الوهاب كلهم عن أيوب ، ولم يذكر في رواية عبد السلام « وتحملتها » وكذا لم
 يذكرها أبو السليل عن زهدم عند مسلم ، ووقع في رواية غيلان عن أبي بردة « إلا كفرت عن يميني » بدل
 « وتحملتها » وهو يرجح أحد احتمالين أبداهما ابن دقيق العيد ثانيهما إتيان ما يقتضي الحديث فإن التحلل يقتضي سبق
 العقد والعقد هو ما دل على اليمين من مرافقة مقتضاها ، فيكون التحلل إتيان بخلاف مقتضاها ، لكن يلزم على
 هذا أن يكون فيه تكرار لوجود قوله « أتيت الذي هو خير » ، فإن إتيان الذي هو خير تحصل به مخالفة اليمين
 والتحلل منها ، لكن يمكن أن تكون فائدة التصريح بالتحلل ، وذكره بلفظ يناسب الجواز صريحا ليكون أبلغ
 بما لو ذكره بالاستلزام ، وقد يقال إن الثاني أقوى لأن التأسيس أولى من التأكيد ، وقيل معنى « وتحملتها » خرجت
 من حرمتها الى ما يحل منها وذلك يكون بالكفارة ، وقد يكون بالاستثناء بشرطه السابق ، لكن لا يتجه في هذه
 القصة إلا إن كان وقع منه استثناء لم يشعروا به كأن يكون قال ان شاء الله مثلا أو قال والله لا أحلفكم إلا إن حصل

شئ ، ولذلك قال « وما عندي ما أحلکم ، قال العلماء في قوله « ما أنا حملتكم ولكن الله حملكم ، المعنى بذلك إزالته
 المنة عنهم وإضافة النعمة لما أسكنها الأصل ، ولم يرد أنه لا يصنع له أصلا في حملهم لآية لو أراد ذلك ما قال بعد ذلك
 « لا أحلف على يمين فأرى غيرها خيرا منها إلا أنيت الذي هو خير وكفرت ، وقال المازري : معنى قوله « ان الله
 حملكم ، ان الله أعطاني ما حملتكم عليه ولولا ذلك لم يكن ضدي ما حملتكم عليه ، وقيل يحتمل أنه كان نسي يمينه والناسي
 لا يضاف إليه الفعل ، ويرده التصريح بقوله « والله ما نسيتها ، وهي عند مسلم كما بينته ، وقيل المراد بالنسي منه
 والانباء لله الإشارة الى ما فضل الله به من الغنيمة المذكورة لأنها لم تكن بتسبب من النبي ﷺ ولا كان متطلعا
 اليها ولا منتظرا لها ، فكان المعنى ما أنا حملتكم لعدم ذلك أولا واسكن الله حملكم بما ساقه اليها من هذه الغنيمة .
قوله (تابعه حماد بن زيد عن أيوب عن أبي قلابة والقاسم بن عاصم السكلي) قال السكرماني : انما أتى بلفظ
 تابعه أولا ومحدثنا ثانيا وثالثا إشارة الى أن الأخيرين حديثاه بالاستقلال والاول مع غيره ، قال : والاول
 يحتمل التعليق بخلافهما . قلت : لم يظهر لي معنى قوله « مع غيره » وقوله « يحتمل التعليق » يستلزم أنه يحتمل عدم
 التعليق ، وليس كذلك بل هو في حكم التعليق لأن البخاري لم يدرك حمادا ، وقد وصل المصنف متابعة حماد
 ابن زيد في فرض الخمس ، ثم ان هذه المتابعة وقعت في الرواية عن القاسم فقط واسكن زاد حماد ذكر أبي قلابة
 مضموما الى القاسم : **قوله** (حدثنا قتيبة حدثنا عبد الوهاب) هو ابن عبد المجيد الثقفي . **قوله** (بهذا) أي بجميع
 الحديث ، وقد أشرت الى أن رواية حماد وعبد الوهاب متفقتان في السياق ، وقد ساق رواية قتيبة هذه في
 « باب لا تخلفوا بأبائكم نامة » ، وقد ساقها أيضا في أواخر كتاب التوحيد عن عبد الله بن عبد الوهاب الحنبل
 من الثنني وليس بعد الباب الذي ساقها فيه من البخاري سوى بابين فقط . **قوله** (حدثنا أبو معمر) تقدم سياق
 روايته في كتاب الذبائح ، وقد بينت ما في هذه الروايات من التخالف مفصلا . وفي الحديث غير ما تقدم ترجيح
 الحديث في اليقين اذا كان خيرا من التامد ، وأن تعدد الحديث في مثل ذلك يكون طاعة لأممية ، وجواز الحلف
 من غير استخلاف التأكيد الخبر ولو كان مستقبلا ، وهو يقتضي المبالغة في ترجيح الحديث بشرطه المذكور ، وفيه
 تطيب قلوب الاتباع ، وفيه الاستثناء بان شاء الله تبركا ، فان قصد بها حل اليقين صح بشرطه المتقدم . **قوله**
 (حدثنا محمد بن عبد الله) هو محمد بن يحيى بن عبد الله بن خالد بن فارس بن ذؤيب الذهلي الحافظ المشهور فيما جزم
 به المزني وقال : نسبه الى جده . وقال أبو علي الجبائي : لم أره منسوبا في شيء من الروايات . قلت : وقد روى
 البخاري في بدء الخلق عن محمد بن عبد الله النخعي عن محمد بن عبد الله بن أبي الثلج وهما من هذه الطبقة ، وروى
 أيضا في عدة مواضع عن محمد بن عبد الله بن حوشب ومحمد بن عبد الله بن محمد ومحمد بن عبد الله الرقاشي ومحمد بن أبي
 من طبقة النخعي ومن معه ، وروى أيضا بواسطة تارة وبغير واسطة أخرى عن محمد بن عبد الله الانصاري وهو
 أصل من طبقة ابن نمير ومن ذكر معه ، فقد ثبت هذا الحديث بعينه من روايته عن ابن عون شيخ عثمان بن عمر
 شيخ محمد بن عبد الله المذكور في هذا الباب ، فعلى هذا لم يتعين من هو شيخ البخاري في هذا الحديث ، وابن عون
 هو عبد الله البصري المشهور ، وقوله في آخر الحديث « تابعه أشمل » بالمعجمة وزن أحمر « عن ابن عون ، ونعت
 روايته موصولة عند أبي عوانة والحاكم والبيهقي من طريق أبي قلابة الرقاشي « حدثنا محمد بن عبد الله الانصاري
 واشهل بن حاتم قالا أنبأنا ابن عون به » . **قوله** (تابعه يونس وسماك بن عطية وسماك بن حرب وحاميد

وقنادة ومنصور وهشام والربيع) يريد أن الثمانية تابعوا ابن عون فرووه عن الحسن ، فالضمير في قوله أولا « تابعه أشهل ، عثمان بن عمر ، والضمير في قوله ثانيا « وتابعه يونس ، وما بعده اجد الله بن عون شيخ عثمان ابن عمر ، ووقع في نسخة من رواية أبي ذر « وحاميد عن قتادة ، وهو خطأ والصواب « وحاميد وقنادة ، بالواو وكذا وقع في رواية اللسي عن البخاري وكذا في رواية من وصل هذه المتابعات ، فأما رواية يونس وهو ابن عبيد فستأتي موصولة في كتاب الأحكام ، وأما متابعة سماك بن عطية فوصلها مسلم من طريق حماد بن زيد عنه وعن يونس جميعا عن الحسن ، وقال البزار : ما رواه عن سماك بن عطية الاحماد ، ولا روى سماك هذا عن الحسن الا هذا . وأما متابعة سماك بن حرب فوصلها عبد الله بن أحمد في زياداته والطبراني في الكبير من طريق حماد ابن زيد عنه عن الحسن ، وأما متابعة حميد وهو الطويل ومنصور هو ابن زاذان فوصلها مسلم من طريق هشيم عنهما ، قال البزار وتبعه الطبراني في الاوسط : لم يروه عن منصور بن زاذان إلا هشيم ، ولا روى منصور هذا عن الحسن الا هذا الحديث . قلت : ويحتمل أن يكون مراد البخاري بمنصور منصور بن المعتمر ، وقد أخرجه النسائي من طريقه من رواية جرير بن عبد الحميد عن منصور بن المعتمر عن الحسن ، قال البزار أيضا : لم يرو منصور بن المعتمر عن الحسن إلا هذا . وأما متابعة قتادة فوصلها مسلم وأبو داود والنسائي من طريق سعيد بن أبي عروبة عنه . وأما رواية هشام وهو ابن حسان فأخرجها أبو نعيم في المستخرج على مسلم ، من طريق حماد بن زيد عن هشام عن الحسن ووقع لنا في الغيلانيات ، من وجه آخر عن هشام ومطر الوراق جميعا عن الحسن وهو هند أبي عوانة في صحيحه من هذا الوجه . وأما حديث الربيع فقد جزم الدهياطي في حاشيته بأنه ابن مسلم ، والذي يغلب على ظني أنه ابن صبيح ، فقد وقع لنا في الشرائيات ، من رواية شيبان عن الربيع بن صبيح برزق عظيم عن الحسن ، وأخرجه أبو عوانة من طريق الأسود بن عامر عن الربيع بن صبيح ، وأخرجه الطبراني من رواية مسلم ابن إبراهيم حدثنا قره بن خالد والمبارك بن فضالة والربيع بن صبيح قالوا حدثنا الحسن به ، ووقع لنا من رواية الربيع غير منسوب عن الحسن أخرجه الحافظ يوسف بن خليل في الجزء الذي جمع فيه طرق هذا الحديث من طريق وكيع عن الربيع عن الحسن . وهذا يحتمل أن يكون هو الربيع بن صبيح المذكور ويحتمل أن يكون الربيع ابن مسلم . وقد روى هذا الحديث عن الحسن غير من ذكر جرير بن حازم وتقدمت روايته في أول كتاب الإيمان والنذور ، وأخرجه مسلم من رواية معتمر بن سليمان التيمي عن أبيه عن الحسن . ولما أخرج طريق سماك بن عطية قرنها بيونس بن عبيد وهشام بن حسان وقال : في آخرين . وأخرجه أبو عوانة من طريق علي بن زيد بن جدعان ومن طريق اسماعيل بن مسلم ومن طريق اسماعيل بن أبي خالد كلهم عن الحسن ، وأخرجه الطبراني في المعجم الكبير عن نحو الاربعين من أصحاب الحسن منهم من لم يتقدم ذكره يزيد بن إبراهيم وأبو الاشهب واسمهم جعفر ابن حيان ونابت البناني وحبيب بن الشهيد وخليفة بن دعلج وأبو عمرو بن العلاء وعبد بن زوح وعبد الرحمن السراج وعرفطة والمعل بن زياد وصفوان بن سليم ومعاوية بن عبد الكريم وزياد مولى مصعب وسهل السراج وشبيب بن شيبان وعمرو بن عبيد وواصل بن عطاء وعبد بن عتبة والاشعث بن سوار والاشعث بن عبد الملك والحسن بن دينار والحسن بن ذكوان وسفيان بن حسين والسرري بن يحيى وأبو عقيل الدورقي وعبد بن راشد وعبد بن كشيح ، فهؤلاء الاربعة وأربعون نفسا . وقد خرج طرقه الحافظ عبد القادر الرازي في الاربعين

البلدانية له عن سبعة وعشرين نفساً من الرواة عن الحسن ، فهم من لم يتقدم ذكره يحيى بن أبي كثير وجابر بن حازم واسرائيل أبو موسى ووائل بن داود وعبد الله بن عون وقرة بن خالد وأبو خالد الجزار وأبو عبيدة الباجي وعالم الحذاء وعوف الاعرابي وحامد بن نجيح ويونس بن يزيد ومطر الوراق وعلى بن رقعة ومسلم بن أبي الذيال والعمام بن جويرية وعقيل بن صبيح وكثير بن زياد وسودة بن أبي العالية ثم قال : رواه عن الحسن العدد الكثير من أهل مكة والمدينة والبصرة والكوفة والشام ولعلمهم يزيدون على الحسين ، ثم خرج طرقة الحافظ يوسف بن خليل عن أكثر من ستين نفساً عن الحسن عن عبد الرحمن بن سمرة ، وسرد الحافظ أبو القاسم عبد الرحمن بن الحافظ أبي عبد الله بن منده في تذكرته أسماء من رواه عن الحسن فباثوا مائة وثمانين نفساً وزيادة ثم قال : رواه عن النبي ﷺ مع عبد الرحمن بن سمرة عبد الله بن عمرو وأبو موسى وأبو الدرداء وأبو هريرة وأنس وعدي بن حاتم وطائفة وأم سلمة وعبد الله بن مسعود وعبد الله بن عباس وعبد الله بن عمر وأبو سعيد الخدري وعمران بن حصين انتهى . ولما أخرج الترمذي حديث عبد الرحمن بن سمرة قال « وفي الباب » فذكر الثانية المذكورين أولاً وأهل خمسة ، واستدركهم شيخنا في شرح الترمذي إلا ابن مسعود وابن عمر وزاد معاوية ابن الحكم وعوف بن مالك الجشمي والد أبي الأحوص وأذينة والد عبد الرحمن فمكثوا سنة عشر نفساً . قلت : أحاديث المذكورين كلها فيما يتعلق باليمن ، وليس في حديث أحد منهم « لا تسأل الإمارة » ، لكن ما ذكر من روى معنى ذلك عن النبي ﷺ في كتاب الأحكام أن شاء الله تعالى . ولم يذكر ابن منده أن أحداً رواه عن عبد الرحمن ابن سمرة غير الحسين ، لكن ذكر عبد القادر أن محمد بن سيرين رواه عن عبد الرحمن ، ثم أسند من طريق أبي جابر الخزاز عن الحسن وابن سيرين أن النبي ﷺ قال لعبد الرحمن بن سمرة « لا تسأل الإمارة » الحديث وقال : غريب ما كتبت به إلا من هذا الوجه ، والمحفوظ رواية الحسن عن عبد الرحمن انتهى . وهذا مع ما في سنده من ضعف ليس فيه التصريح برواية ابن سيرين عن عبد الرحمن ، وأخرجه يوسف بن خليل الحافظ من رواية عكرمة مولى ابن عباس عن عبد الرحمن بن سمرة أورده من المعجم الأوسط للطبراني وهو في ترجمة محمد بن علي المروزي بسنده إلى عكرمة قال : كان اسم عبد الرحمن بن سمرة عبد كلوب فسماه رسول الله ﷺ عبد الرحمن فربه وهو يتوضأ فقال « تعال يا عبد الرحمن لا تطلب الإمارة » الحديث ، وهذا لم يصرح فيه عكرمة بأنه حمله عن عبد الرحمن لكنه محتمل ، قال الطبراني : لم يروه عن عكرمة إلا عبد الله بن كيسان ولا عنه إلا ابنه اسحق تفرد به أبو الدرداء عبد العزيز بن منيب . قلت : عبد الله بن كيسان ضعفه أبو حاتم الرازي ، وابنه اسحق لينه أبو أحمد الحاكم . قوله (عن عبد الرحمن بن سمرة) في رواية إبراهيم بن صدقة عن يونس بن عبيد عن الحسن عن عبد الرحمن بن سمرة وكان غزاه معه كابل شنوة أو شنؤين أخرجه أبو عوانة في صحيحه ، وكذا للطبراني من طريق أبي حمزة اسحق بن الربيع عن الحسن لكن بإلفظ « غزونا مع عبد الرحمن بن سمرة » ، وأخرجه أيضاً من طريق علي بن زيد عن الحسن « حدثني عبد الرحمن بن سمرة ، ومن طريق المبارك بن فضالة عن الحسن « حدثنا عبد الرحمن » . قوله (لا تسأل الإمارة) سيأتي شرحه في الأحكام أن شاء الله تعالى . قوله (وإذا حلفت على يمين) تقدم توجيهاً في الكلام على حديث أبي موسى قريباً في قوله « لا أحلف على يمين » ، وقد اختلف فيما تضمنه حديث عبد الرحمن بن سمرة هل لأحد المسلمين تعلق بالآخر أو لا ؟ فقيل : له به تعلق ، وذلك أن أحد الفقهاء

أن يعطى الامارة من غير مسألة فقد لا يكون له فيها أرب فيمتنع فيلزم فيحاط فأمر أن ينظر ثم بفعل الذى هو
أولى فإن كان فى الجانب الذى حلف على تركه فيحدث وكفر ، وبأق مثله فى الشق الآخر . قوله (فرأيت غيرها)
أى غير المحلوف عليه ، وظاهر الكلام عود التزمير على اليمين ، ولا يصح حوده على اليمين بمعناها الحقيقى بل بمعناها
المجازى كما تقدم ، والمراد بالرؤية هنا الاعتقادية لا البصرية ، قال عياض : معناه إذا ظهر له أن الفعل أو الترك
خير له فى دنياه أو آخرته أو أوفى لمراعاة وشهوته ما لم يكن إلما . قلت : وقد وقع عند مسلم فى حديث عدى بن
حاتم « فرأى غيرها أنى لله فليات التقوى ، وهو يشعر بقصر ذلك على ما فيه طاعة . وينقسم المأمور به أربعة أقسام
أن كان المحلوف عليه فعلا فكان الترك أولى ، أو كان المحلوف عليه تركا فكان الفعل أولى ، أو كان كل منهما فعلا
وتركا لكن يدخل القسمان الأخيران فى القسمين الأولين لأن من لازم فعل أحد الشيئين أو تركه ترك الآخر أو
فعله . قوله (فأنت الذى هو خير وكفر عن يمينك) هكذا وقع الأكثر ، وللاكثر منهم « فكفر عن يمينك
وأنت الذى هو خير » وقد ذكر قبل من رواه بلفظ « ثم أنت الذى هو خير » ووقع فى رواية عمرو بن شعيب
عن أبيه عن جده عند أبى داود « فرأى غيرها خيرا منها فليدعها وليأت الذى هو خير فإن كفارتها تركها ، فأشار
أبو داود إلى ضعفه وقال : الأحاديث كلها « فليكفر عن يمينه » إلا شيئا لا يعبأ به كأنه يشير إلى حديث يحيى بن
عبد الله عن أبيه عن أبى هريرة رفته « من حلف فرأى غيرها خيرا منها فليات الذى هو خير فهو كفارته ، ويحيى
ضعيف جدا ، وقد وقع فى حديث عدى بن حاتم عند مسلم ما يوم ذلك وأنه أخرجه بلفظ « من حلف على يمين
فرأى غيرها خيرا منها فليات الذى هو خير وليترك يمينه » هكذا أخرجه من وجهين ولم يذكر الكفارة ، ولكن
أخرجه من وجه آخر بلفظ « فرأى خيرا منها فليكفرها وليأت الذى هو خير » ومداره فى الطرق كلها على عبد
المعز بن رفيع عن تميم بن طريف عن عدى ، والذى زاد ذلك حافظ فهو المعتمد ، قال الشافعى : فى الأمر بالكفارة
مع تعدد الحديث دلالة على مشروعية الكفارة فى اليمين الغموس لأنها يمين حائثة . واستدل به على أن الحالف يجب
عليه فعل أى الأمرين كان أولى من المضى فى حلفه أو الحدث والكفارة ، وانفصل عنه من قال إن الأمر فيه للندب
بما مضى فى قصة الأعرابي الذى قال « والله لا أزيد على هذا ولا أنقص » فقال « أفلح إن صدق » فلم يأمره بالحدث
والكفارة مع أن حلفه على ترك الزيادة مرجوح بالنسبة إلى فعلها

(خاتمة) اشتمل كتاب الإيمان والنذور والكفارة والملاحقة به من الأحاديث المرفوعة على مائة وسبعة
وعشرين حديثا ، المعلق منها فيه وفيما مضى ستة وعشرون والبقية مرسولة ، والمكرر منها فيه وفيما مضى مائة
وخمسة عشر والخالص اثنا عشر ، وافقه مسلم على تخریجها سوى حديث طائفة عن أبى بكر ، وحديثها « من نذر
أن يطيع الله فليطعه » ، وحديث ابن عباس فى قصة أبى امرئيل ، وحديثه « أعوذ بمرتك » ، وحديث عبد الله
ابن عمرو فى اليمين الغموس ، وحديث ابن عمر فى نذر وافق يوم عيد . وفيه من الآثار عن الصحابة من بعدهم
عشرة آثار . والله المستعان

(تم الجزء الحادى عشر ، ويليه إن شاء الله الجزء الثانى عشر وأوله كتاب الفرائض)

فهرس

الجزء الحادى عشر من فتح البارى

(٧٩ - كتاب الاستئذان)

صفحة	باب	صفحة	باب
٤١	٢٢ كيف يرد على أهل الذمة السلام؟	٢	١ بدء السلام
٤٦	٢٣ من نظر في كتاب من يحذر على المسلمين	٧	٢ (يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتا غير
	ليستين أمره		بيوتكم حتى تستأذوا وتسلبوا على أهلها)
٤٧	٢٤ كيف يكتب الكتاب إلى أهل الكتاب؟	١٢	٣ السلام اسم من أسماء الله تعالى
٤٨	٢٥ بمن يبدأ في الكتاب؟	١٤	٤ تسليم القليل على الكثير
٤٩	٢٦ قول النبي ﷺ قوموا إلى سيديكم	١٥	٥ تسليم الراكب على الماشى
٥٤	٢٧ المصافحة	١٥	٦ تسليم الماشى على القاعد
٥٥	٢٨ الأخذ باليدين	١٦	٧ تسليم الصغير على الكبير
٥٧	٢٩ المعاينة	١٧	٨ إفشاء السلام
٦٠	٣٠ من أجاب بلييك وسعديك	٢١	٩ السلام للمعرفة وغير المعرفة
٦٢	٣١ لا يقيم الرجل الرجل من مجلسه	٢٢	١٠ آية الحجاب
٦٢	٣٢ (إذا قيل لكم تفسحوا في المجلس فافسحوا	٢٤	١١ الاستئذان من أجل البصر
	يفسح الله لكم)	٢٥	١٢ زنا الجوارح دون الفرج
٦٤	٣٣ من قام من مجلسه أو بيته ولم يستأذن أصحابه	٢٦	١٣ التسليم والاستئذان ثلاثا
	أو تهايا للقيام ليقوم الناس	٣١	١٤ إذا دعى الرجل لجاء هل يستأذن؟
٦٥	٣٤ الاحتباء باليد وهو القرفصاء	٣٢	١٥ التسليم على الصبيان
٦٦	٣٥ من انكأ بين يدي أصحابه	٣٣	١٦ تسليم الرجال على النساء والنساء على الرجال
٦٧	٣٦ من أسرع في مشيه لحاجة أو قدم	٣٥	١٧ فإذا قال من ذا فقال أنا
٦٧	٣٧ السرير	٣٦	١٨ من رد فقال عليك السلام
٦٨	٣٨ من ألقى له وسادة	٣٨	١٩ إذا قال فلان يقرئك السلام
٦٩	٣٩ القائلة بعد الجمعة	٣٨	٢٠ التسليم في مجلس فيه أخلاط من المسلمين
٧٠	٤٠ القائلة في المسجد		والمشركين
٧٠	٤١ من زار قوما فقال عندهم	٤٠	٢١ من لم يسلم على من اقترف ذنبا
٧٩	٤٢ الجلوس كيفما تيسر		
٧٩	٤٣ من ناجى بين يدي الناس ومن لم يحبب بئر		

صفحة الباب	باب	صفحة
٨٠	صاحبه فاذا مات أخبر به	١٢١
٨١	الاستلقاء	١٢٢
٨٢	لا يتناهى اثنان دون الثالث	١٣٥
٨٢	حفظ السر	١٣٨
٨٢	إذا كانوا أكثر من ثلاثة فلا بأس بالمسارة	١٣٩
٨٥	والمناجاة	١٤٠
٨٥	طول النجوى	١٤١
٨٥	لا تترك النار في البيت عند النوم	١٤٣
٨٧	إغلاق الأبواب بالليل	١٤٤
٨٨	الحثان بعد السكبر وتنف الأبط	١٤٤
٩١	كل امرئ باطل إذا شغله عن طاعة الله	١٤٤
٩٢	ما جاء في البناء	١٤٥
	(٨٠ - كتاب الدعوات)	
٩٦	لكل نبي دعوة مستجابة	١٤٨
٩٧	أفضل الاستغفار	١٤٩
١٠١	استغفار النبي ﷺ في اليوم واليلة	١٥٠
١٠٢	التوبة	١٥٠
١٠٨	الضجع على الشق الايمن	١٥٢
١٠٩	إذا بات طاهراً	١٦٩
١١٣	ما يقول إذا نام	١٧١
١١٥	وضع اليد اليمنى تحت الخد الايمن	١٧٢
١١٥	النوم على الشق الايمن	١٧٤
١١٦	الدعاء إذا انتبه بالليل	١٧٦
١١٩	التكبير والتسبيح عند المنام	١٧٦
١٢٥	التعوذ والقراءة عند المنام	١٧٨
١٢٥	إذا أوى أحدكم الى فراشه فلينفخ فراشه	١٧٨
١٢٨	الدعاء نصف الليل	١٧٩
١٢٩	الدعاء عند الخلاء	١٧٩
١٣٠	ماذا يقول إذا أصبح؟	١٨١
	باب	
	الدعاء في الصلاة	١٢١
	الدعاء بعد الصلاة	١٢٢
	قول الله تعالى (وصل عليهم)	١٣٥
	ما يكره من السجود في الدعاء	١٣٨
	ليعزم المسألة فإنه لا مكره له	١٣٩
	يستجاب للعبد ما لم يعجل	١٤٠
	رفع الأيدي في الدعاء	١٤١
	الدعاء غير مستقبل القبلة	١٤٣
	الدعاء مستقبل القبلة	١٤٤
	دعوة النبي ﷺ إخوانه بطول العمر وبكثرة ماله	١٤٤
	الدعاء عند الكرب	١٤٥
	التعوذ من جهد البلاء	١٤٨
	دعاء النبي ﷺ اللهم الرفيق الاهل	١٤٩
	الدعاء بالموت والحياة	١٥٠
	الدعاء للصبيان بالبركة ومسح رؤوسهم	١٥٠
	الصلاة على النبي ﷺ	١٥٢
	هل يصل على غير النبي ﷺ	١٦٩
	قوله ﷺ من أذيته فأجهله له زكاة ورحمة	١٧١
	التعوذ من الفتن	١٧٢
	التعوذ من غلبة الرجال	١٧٢
	التعوذ من عذاب القبر	١٧٤
	التعوذ من فتنه الحيا والممات	١٧٦
	التعوذ من المأثم والمغرم	١٧٦
	الاستعاذة من الجبن والكسل	١٧٨
	التعوذ من البخل	١٧٨
	التعوذ من أرذل العمر	١٧٩
	الدعاء برفع الرباء والوجع	١٧٩
	الاستعاذة من أرذل العمر ومن فتنه	١٨١

الباب	صفحة
٢	٢٣١ مثل الدنيا في الآخرة
٣	٢٣٣ قول النبي ﷺ كن في الدنيا كأنك غريب أو هابر سبيل
٤	٢٣٥ في الأمل وطوله
٥	٢٣٨ من بلغ ستين سنة فقد أعذر الله اليه في العمر
٦	٢٤١ العمل الذي يبتغي به وجه الله
٧	٢٤٣ ما يحذر من زهرة الدنيا والتنافس فيها
٨	٢٤٩ ﴿يا أيها الناس إن وعد الله حق فلا تفرنكم الحياة الدنيا﴾
٩	٢٥١ ذهاب الصالحين
١٠	٢٥٢ ما يتقى من فتنة المال
١١	٢٥٨ قوله ﷺ هذا المال خضرة حلوة
١٢	٢٥٩ ما قدم من ماله فهو له
١٣	٢٦٠ المكثرون هم المفلون
١٤	٢٦٣ ما أحب أن لي مثل أحد ذهباً
١٥	٢٧١ الغنى غنى النفس
١٦	٢٧٣ فضل الفقر
١٧	٢٨١ كيف كان عيش النبي ﷺ وأصحابه وتخلبهم من الدنيا
١٨	٢٩٤ القصد والمداومة على العمل
١٩	٣٠٠ الرجاء مع الخوف
٢٠	٣٠٢ الصبر عن محارم الله
٢١	٣٠٥ ومن يتوكل على الله فهو حسبه
٢٢	٣٠٦ ما يكره من قيل وقال
٢٣	٣٠٨ حفظ اللسان ، ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيراً أو ليصمت
٢٤	٣١٢ البكاء من خشية الله
٢٥	٣١٢ الخوف من الله
٢٦	٣١٦ الانتهاء عن المعاصي
٢٧	٣١٩ قول النبي ﷺ لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلاً ولبكيتم كثيراً

الباب	صفحة
الدنيا وفتنة النار	
٤٥	١٨١ الاستعاذة من فتنة الفتن
٤٦	١٨١ التعمود من فتنة الفقر
٤٧	١٨٢ الدعاء بكثرة المال مع البركة
٤٨	١٨٣ الدعاء عند الاستخارة
٤٩	١٨٧ الدعاء عند الوضوء
٥٠	١٨٧ الدعاء إذا علا عتبة
٥١	١٨٨ الدعاء إذا هبط واديا
٥٢	١٨٨ الدعاء إذا أراد سفراً أو رجوع
٥٣	١٩٠ الدعاء للمتزوج
٥٤	١٩١ ما يقول إذا أتى أهله
٥٥	١٩١ قوله ﷺ ربنا آتنا في الدنيا حسنة
٥٦	١٩٢ التعمود من فتنة الدنيا
٥٧	١٩٢ تكرير الدعاء
٥٨	١٩٣ الدعاء على المشركين
٥٩	١٩٦ الدعاء للشركين
٦٠	١٩٦ قوله ﷺ اللهم اغفر لي ما قدمت وما أخرت
٦١	١٩٩ الدعاء في الساعة التي في يوم الجمعة
٦٢	١٩٩ قول النبي ﷺ يستجاب لنا في اليوم ولا يستجاب لهم فينا
٦٣	٢٠٠ التأمين
٦٤	٢٠٠ فضل التهليل
٦٥	٢٠٦ فضل التسبيح
٦٦	٢٠٨ فضل ذكر الله عز وجل
٦٧	٢١٣ قول لا حول ولا قوة إلا بالله
٦٨	٢١٤ لله مائة اسم غير واحد
٦٩	٢٢٨ الموعظة ساعة بعد ساعة

(٨١ - كتاب الرقاق)

١	٢٢٩ الصحة والفراغ ، ولا عيش إلا عيش الآخرة
---	--

صفحة	الباب	صفحة	الباب
٢٢٠	٢٨ حجب النار بالشهوات	٤٧٧	١ في القدر
٢٢١	٢٩ الجنة أقرب إلى أحدكم من شرك نعله والنار مثل ذلك	٤٩١	٢ جف القلم على علم الله
٢٢٢	٣٠ لينظر إلى من هو أسفل منه، ولا ينظر إلى من هو فوقه	٤٩٣	٣ الله أعلم بما كانوا عاملين
٢٢٣	٣١ من هم بمحنة أو بسينة	٤٩٤	٤ (وكان أمر الله قدرا مقدورا)
٢٢٩	٣٢ ما يتق من محقرات الذنوب	٤٩٨	٥ العمل بالخواتيم
٢٣٠	٣٣ الأعمال بالخواتيم وما يخاف منها	٤٩٩	٦ إلقاء النذر العبد إلى القدر
٢٣٠	٣٤ الدولة راحة من خلاط الموت	٥٠٠	٧ لاحول ولا قوة إلا بالله
٢٣٣	٣٥ رفع الامانة	٥٠١	٨ المصوم من عصم الله
٢٣٥	٣٦ الرياء والسمة	٥٠٢	٩ وحرام على قرية أسكنها ما أنهم لا يرجعون
٢٣٧	٣٧ من جاهد نفسه في طاعة الله	٥٠٤	١٠ وما جعلنا الرؤيا التي أريناك إلا فتنة للناس
٢٤٠	٣٨ التواضع	٥٠٥	١١ تحاج آدم وموسى عند الله
٢٤٧	٣٩ بعثت أنا والساعة كهاتين (وما أمر الساعة إلا كلمح البصر أو هو أقرب)	٥١٢	١٢ لا مانع لما أعطى الله
٢٥٢	٤٠ لا تقوم الساعة حتى تطلع الشمس من مغربها	٥١٣	١٣ من تعوذ بالله من درك الشقاء وسوء القضاء
٢٥٧	٤١ من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه	٥١٣	١٤ يحول بين المرء وقلبه
٢٦١	٤٢ سكرات الموت	٥١٤	١٥ قل لن يصيبنا إلا ما كتب الله لنا
٢٦٧	٤٣ نفخ الصور	٥١٥	١٦ (وما كنا انتهدي لولا أن هدانا الله)
٢٧١	٤٤ يقبض الله الأرض		(٨٣ - كتاب الإيمان والنذور)
٢٧٧	٤٥ كيف الحشر	٥١٦	١ لا يؤخذكم الله بالغربى إيمانكم
٢٨٨	٤٦ (إن زلزلة الساعة شيء عظيم)	٥٢١	٢ قول النبي ﷺ وإيم الله
٢٩٢	٤٧ (الأيظن أولئك أنهم مبعوثون ليوم عظيم)	٥٢٢	٣ كيف كانت بين النبي ﷺ ؟
٢٩٥	٤٨ القصاص يوم القيامة، وهي الحاقة لأن فيها الثواب وحواق الآدمر	٥٣٠	٤ لا تخلفوا بآبائكم
٤٠٠	٤٩ من نوقش الحساب عذب	٥٣٦	٥ لا يخلف باللات والعزى ولا بالطواغيت
٤٠٥	٥٠ يدخل الجنة سبعون ألفا بغير حساب	٥٣٧	٦ من حلف على شيء وإن لم يخلف
٤١٤	٥١ صفة الجنة والنار	٥٣٧	٧ من حلف بيمينه سوى ملة الاسلام
٤٤٤	٥٢ الصراط جسر جهنم	٥٢٩	٨ لا يقول ما شاء الله وشئت، وهل يقول أنا بالله
٤٦٣	٥٣ في الموضع وقول الله تعالى (إنا أعطيناك		ثم بك
		٩٤١	٩ قول الله تعالى (واقسموا بالله جهد أيمانهم)

صفحة	الباب	صفحة	الباب
٥٤٣	١٠ إذا قال أشهد بالله أو شهدت بالله	٥٨١	٢٨ النذر في الطاعة (وما أنفقتم من نفقة أو نذرتم من نذر فإن الله يعلمه)
٥٤٤	١١ عهد الله عز وجل	٥٨٢	٢٩ إذا نذر أو حلف أن لا يكلم إنسانا في الجاهلية ثم أسلم
٥٤٥	١٢ الحلف بعبادة الله وصفاته وكرهاته	٥٨٣	٣٠ من مات وعليه نذر
٥٤٦	١٣ قول الرجل لعمر الله	٥٨٥	٣١ النذر فيما لا يملك وفي معصية
٥٤٧	١٤ لا يؤخذكم الله بالغوف في إيمانكم	٥٩٠	٣٢ من نذر أن يصوم أياما فوافق النحر أو الفطر
٥٤٨	١٥ إذا حنث ناسيا في الإيمان ، وقول الله تعالى (ليس عليكم جناح فيما أخطأتم به)	٥٩٣	٣٣ هل يدخل في الإيمان والنذور الأرض والغنم والزرع والامتنعة
٥٥٥	١٦ اليمين الغموس (ولا تتخذوا إيمانكم دخلا بينكم فزول قدم بعد ثبوتها)		(٨٤ - كتاب كفارات الإيمان)
٥٥٧	١٧ (إن الذين يشترون بعهد الله وأيمانهم ثمنا قليلا)	٥٩٣	١ (فكفاراته إطعام عشرة مساكين)
٥٦٤	١٨ اليمين فيما لا يملك وفي المعصية وفي الغضب	٥٩٥	٢ متى تجب الكفارة على الغني والفقير ؟
٥٦٦	١٩ إذا قال والله لا أكلم اليوم فصلا أو قرأ أو سبح أو كبر أو حمد أو هل فهو على نيته	٥٩٦	٣ من أعتق المعتسر في الكفارة
٥٦٨	٢٠ من حلف أن لا يدخل على أهله شهرا	٥٩٦	٤ يعطى في الكفارة عشرة مساكين قريبا كان أو بعيدا
٥٦٨	٢١ إن حلف أن لا يشرب نبيذا فشرب طلاء أو سكرا أو عصيرا	٥٩٧	٥ صاع المدينة ومد النبي ﷺ وبركته
٥٧٠	٢٢ إذا حلف أن لا يأثم فأكمل تمرًا بنحو وما يكون من الآدم	٥٩٠	٦ قول الله تعالى (أو تحرير رقبة) وأي الرقاب أذكى ؟
٥٧١	٢٣ النية في الإيمان	٦٠٠	٧ عتق المدبر وأم الولد والمكاتب في الكفارة وعتق ولد الزنا
٥٧٢	٢٤ إذا أهدى ماله على وجه النذر والتوبة	٦٠١	٨ إذا أعتق في الكفارة أن يكون ولاؤه ؟
٥٧٤	٢٥ إذا حرم طعامه	٦٠١	٩ الاستثناء في الإيمان
٥٧٥	٢٦ الوفاء بالنذر	٦٠٨	١٠ الكفارة قبل الحنث وبعده
٥٨٠	٢٧ إثم من لا يفي بالنذر		